

Exemplum Camaldulensis Monasterii Regii Vasariani. 1654.

K. IV. 18





REVER<sup>mo</sup> & ILLVST<sup>mo</sup> S. R. IMP.  
PRINCIPI AC DOMINO,

D. FRANCISCO.  
BAMBERGENSI ET HERBI-  
POLENSI EPISCOPO, FRANCIAE  
ORIENTALIS DVCI, &c.

*Domino meo Clementissimo.*

**R**EVERENDISSIME & Illustrissime Prin-  
ceps, Domine Clementissime, dictum est  
antiquissimum, vetustissimi Philosophi  
Platonis, non modo omnium Sapientum  
calculo, verum etiam Diuina autoritate,  
ipsaq; experientia comprobatum: Tunc de-  
mum Respublicas fore beatas, cum vel  
Reges saperent, vel sapientes regnarent. Intelligens hoc Salo-  
mon Rex, datâ sibi à Deo omnium bonorum fonte amplissi-  
mo, petendi, quicquid vellet, optione, petiit Sapientiam,  
quam



## EPISTOLA

quam & Deus ipsi abundanter largitus est, quo incomparabili dono ornatus, eâ felicitate, dexteritate & prudentia Regno Israelitico præfuit, vt, teste Sacra Scriptura, & splendore. & rerum abundantia, atque vniuersis illis, quæ à benignissimo Deo in miseros mortales conferri possunt dona, vniuersa Regna totius orbis terrarum superarit, & longo post se interuallo reliquerit. Nec deest certe ratio huius: Vt enim insipiens, teste D. Ambrosio, in Epistola ad Simplicium, instar Lunæ, mutatur; ita ex aduerso sapiens metu non frangitur, nec potestate mutatur, non attollitur asperis, nec tristibus mergitur, sed semper idem est, non minuitur, non angitur rerum permutationibus, nec fluctuat, vt circumferatur omni vento, sed manet perfectus, defectus rerum ignorat, & varios animi nescit affectus; sed fulget sicut Sol Iustitiæ: Cunctis præterea suum tribuit, bene merentibus præmia, male vero merentibus poenas: Neminem despicit, neminem tristatur, omniaq; ad summam Reipublicæ felicitatem confert. Sunt autem inæstimabilis huius virtutis, quæ instar amplissimæ altissimæq; arboris, ramos suos quàm longissime latissimeq; extendit, membra nobilissima, Fortitudo, Religio & Iustitia, Regentis maxima ornamenta, gemmæ preciosissimæ, validissimæq; Christianæ Reipublicæ fulcra atque indissolubilia humanæ societatis vincla: Nec enim quicquam est quod animos hominum arctius connectat, quam Religio; nec quicquam vehementius Rempublicam continet, quam Iustitia. O beatam igitur Remp. in qua Vir Sapiens sceptrum renet, cuiq; sub tantarum virtutum vmbra delitescere contingit!

Has



## DEDICATORIA.

Has verò, inter cæteras Reuerend. Celsitud. V<sup>re</sup> Christianas virtutes, quibus à Deo ter Optimo Maximo, præ aliis, vberime ornata est, tanquam sydera clarissima elucere, tot, tamq; dilucidis argumentis, atque experimentis hæctenus Ipsamet testatum reddidit, vt nemo mortalium, absque extrema impudentiæ nota, hoc inficias ire possit. Hæ Reuerend. Celsitud. V<sup>ram</sup> ad summam principalemq; dignitatem extulerunt, eandemq; nuperrime magna accessione auxerunt, dum coniunctis sententiis, ac concordibus suffragiis, Deo fauente, cunctisq; bonis applaudentibus, amplissima Episcopatus Bambergensis dignitas Reuerend. Celsitud. Vestræ delata fuit.

Proinde, Reuerendissime, Illustrissime Princeps, Domine Clementissime, Reuerend. Celsitud. Vestræ de tantis honoribus animitus, & qua possum humillima deuotione, gratulor, æternumq; Deum & Patrem Domini nostri I E S V Christi precor, vt Ipse, qui salutem dat Regibus, & sapientiam largitur Principibus, Reuerend. Celsitud. Vestram spiritu Sapientiæ, Roboris atque Iustitiæ magis magisq; implere, Ecclesiis suis, Ditionibus ac subditis suis, nimium, proh dolor! à crudelissimo hoste nunc pressis, ac deuastatis, suoq; legitimo Pastore & Episcopo orbatis, reddere, felix & pacificum Regimen largiri, Eidemq; post hanc ærumnosam vitam immarcescibilem iustitiæ & gloriæ coronam imponere velit.

Cæterum, ne hæc mea demissa gratulatio sine symbolo existat, hanc Regij Prophetæ Dauidis Psalmorum Explanationem, à Beatissimæ memoriæ Cardinale Domino Roberto Bellarmino,



## EPISTOLA DEDICATORIA.

Diuini Numinis inspiratione atque afflatu, accuratâ diligentia, conscriptam, & sumptibus meis publici iuris factam, Reuerend. Celsitud. Vestræ Nomini Amplissimo offerre, inscribere ac dedicare volui, eâ qua par est animi demissione rogans, vt hoc perexiguum, ac Reuer. Celsitud. Vestræ munusculum minus dignum, serenâ fronte accipere, & me meosq; clementissimo fauore suo complecti non dedignetur. Hac enim ratione animûm mihi addet ad maiora, si benignissimus Deus lucis huius diuturniorem vsuram clementissime concefferit, Reuerend. Celsitud. Vestram iterum atque iterum Diuinæ protectioni commendans.

*Reuerend. Celsitud. Vestræ*

*Deuotissimus seruus,*

BERNARDVS GVALTERI,

*Cinis & Bibliop. Colon.*



BEATISSIMO PATRI  
AC DOMINO

PAVLO QVINTO  
PONT. MAX.

ROBERTVS S. R. E. CARDINALIS  
BELLARMINVS.



*V* M primum ex ordine Religioso ad Cardinalatum, imperio, sancta memoria, CLEMENTIS VIII. Pontificis Maximi vocatus sum: mecum ipse cogitare cepi, studium contemplationis rerum sacrarum, ob auctas publicas occupationes, non esse facile deferendum. Et cum ambigerem, quid potissimum ex corpore sanctarum scripturarum mihi desumerem, in quo meditando, & explanando laborarem; obtulit se liber Psalmorum, quem Ecclesiastici omnes quotidie legunt, & pauci admodum intelligunt. Neque terruit me multitudo eorum, qui in Psalmis elucidandis egregie desudarunt, quoniam tanta est Psalmorum obscuritas, ut nullius labor in ijs explanandis superuacaneus videri possit. Quare horas illas, quibus a publica functione vacabam, ac praesertim nocturna quietis tempore, in meditatione Dauidicorum Hymnorum non sine animi voluptate, & utilitate consumpsi. Et quamuis toto triennio, quo Capuae Archiepiscopus fui, & Roma postea in scribendis varijs opusculis occupatus, integris saepe mensibus opus inchoatum intermiserim: tandem tamen hoc anno Psalmorum explanationem ad exitum, Domino adiuuante, perduxi. Propositum vero meum non fuit, omnes aliorum explanationes, praesertim recentiorum, considerare, vel libros eorum euoluere, multo etiam minus aliorum scripta in Comment. meos transferre, sed breuitati & perspicuitati studere, vulgatam latinam editionem pro viribus defendere, & spiritali mentis refectioni ac pia deuotioni consulere. Inde factum est, ut omnes



# PRÆFATIO

omnes Psalmi satis dilucide, nisi fallor, explicati, sed non omnes aequè tractati à nobis sint: & fortasse non deerunt, quibus aliqui valde breuiter, & ieiune, ut nonnulli ex primis: alij multo plenius, & vberius: pauci veronimis copiose expositi videbuntur. Sed non eadem semper adfuit spiritalis deuotio, non eadem semper mentis alacritas, & Psalmorum ego tractationem magis propria meditatione, quam multa librorum lectione composui. Id quicquid sit, Sanctitati Tuae (pater Beatissime) offerendum censui, tum ut tibi, qui Pater, & Dominus meus es, constet ratio temporis à me consumpti, non solum in publicis, & notis functionibus; sed etiam in priuatis, & secretis occupationibus, tum, ut si quid fortè errati in hac mea postrema, ut arbitror, scriptione irrepperit, tu qui index, Christi loco, toti Ecclesie praesides, benigne corrigas.

Ego vero Deum precabor, ut det Sanctitati Tuae diu viuere feliciter in terris, & felicissime semper in caelis.



PRÆ-





## PRÆFATIO.



**A**NTEQVAM ad explanationem singulorum Psalmorum veniamus, pauca quædam explicanda esse videntur. Primo de excellentia Psalmorum. Secundo de vocibus Psalmi, & Psalterij. Tertio de diuisione, & ordine Psalmorum. Quarto de auctore. Ac excellentia quidem potest intelligi tum ex materia, tum ex forma, & genere scriptio- nis. Est enim liber Psalmorum quasi compendium, & summa totius veteris instrumenti: quicquid enim Moyses vel in historia tradidit, vel in lege præcepit, & quicquid Prophetæ cæteri, vel exhortando ad virtutes, vel prædicando futura, scripserunt, id totum in Psalmis Dauid brevissimè comprehendit. Nam in Psalmo 8. 77. 103. 104. 134. & aliis creationem Mundi, res gestas Patriarcharum, captiuitatem Ægyptiacam, plagas Ægypti, peregrinationem populi in deserto, ingressum in terram promissionis, & alia id genus, luculenter exponit. In Psalmo 28. legem diuinitus traditam miris laudibus effert, atque ad eam custodiendam omnes inflammat. In Psalmo 2. 15. 21. 44. 68. 71. & aliis, Christi Regnum, ortum, prædicationem, miracula, passionem, resurrectionem, ascensionem, Ecclesiæ propagationem ita manifestè prædicat, vt Euangelista potius, quam Prophetæ fuisse videatur. Denique in Psalmo 1. & sequentibus fere omnibus hortatur ad virtutes, retrahit à vitiis, inuitat, allicit, minatur, terret: atque hæc omnia non simplici narratione complectitur, sed vario carminum genere, phrasibus Poeticis, & metaphoris pluribus & admirabilibus: denique nouo quodam genere dicendi ita rapit animos ad amorem, & laudem Dei, vt nihil dulcius, nihil salutarius cani audiriue possit. Itaque rectè S. Basilius scribit in explicatione primi Psalmi, Dauidis Psalmos etiam ex corde lapideo lachrymas elicere: rectè etiam S. Ioannes Chrysostomus in explicatione Psalmi 107. affirmat, eos, qui Psalmos ritè canunt, cum Angelis choreas ducere, & quasi cum eis de Dei laudibus, & amore contende-  
re.



# P R A E F A T I O.

VENIO ad voces Psalmi, & Psalterij. Psalterium apud nostros librum Psalmorum significat: sic enim S. Augustinus hanc vocem accepit in epist. 140. ad Audacem, cum ait, *Psalterium à S. Hieronymo translatum ex Hebraeo non habeo*. Sic enim S. Hieronymus in epistola ad Sophronium de ordine & titulis Psalmorum, *Scio, inquit, quosdam putare Psalterium in quinque libros esse diuisum*. Sed in scripturis sanctis Psalterium est instrumentum musicum decem chordis instructum, quod Hebraicè dicitur, נבל *nebel*. Tradunt autem S. Basilius in explicatione primi Psalmi, & S. Augustinus in explicatione Psalmi 32. Psalterium hoc differre à cithara, & lyra, quod cithara & lyra reddunt sonum à parte inferiore, Psalterium à parte superiore addit S. Hilarius in prologo Psalmorum. Psalterium fuisse instrumentum rectum, sine vllà obliquitate. De hoc instrumento frequentissima mentio est in sacris literis, & de eo dicitur: *In Psalterio decem chordatum psallam tibi* Psalmus Hebraice, מִזְוֹר *mizoor*, significat *cantum* siue sonum, deducitur enim à verbo, זמר *zamar* quod & *canere*, & citharam, siue Psalterium pulsare significat: eodem prorsus modo, quo verbum, ψάλλω, apud Græcos. De significatione psallendi manibus, videlicet pulsando instrumentum, habemus illud 1. Reg. 16. *Querant hominem scientem psallere cithara, ut quando corripuerit te spiritus Domini malus, psallat manu sua, & lenius feras*. Atque hoc idem habetur cap. 17. 18. & alibi. De significatione psallendi, voce videlicet canendo, habemus illud in psalmo 22. *Bene psallite ei in vociferatione*: & apud Apostolum 1. Corinth. 14. *Psallam spiritu, psallam mente, id est psallam spiritu oris, canendo voce corporali laudes Dei, & psallam spiritu cordis, desiderando, & amando gloriam eiusdem Dei*. Hoc autem interest, sancto Hilario, & sancto Ioanne Chrysostomo Authoribus in Prologo Psalmorum, inter *Psalmum & Canticum*, & *Psalmum canticum*, & *canticum Psalmi*: quod *Psalmus*, est sonus organi solius, sine vlla voce hominis cantantis: *canticum*, est vox cantantis hominis absque organi modulatione: *cantici Psalmus* dicitur, cum cantico præcinnente Psalmi sonus subsequitur, *canticum Psalmi* cum sonitu præeunte æmula vox canentis auditur. Porro Psalmi *Dauidis* non quemcunque cantum vel sonum designant, sed eum, quo vel Dei laudes, vel preces ad Deum, vel cohortatio ad virtutem, non autem inanes fabulæ, vel lasciuui amores, aut Principum adulationes concinuntur. Hinc enim liber Psalmorum inscribitur Hebraice סֵפֶר תְּהִלִּים *sepher thehillim*, id est *liber hymnorum*, siue *laudum diuinarum* & post finem Psalmi septuagesimi primi, quem vltimum omnium Dauid cecinit, legimus, defecerunt תְּפִלּוֹת *tephilloe* *Dauid*, id est, *orationes Dauidis*. Psalmi enim, vt plurimum continent, vel Dei laudes.



# P R A E F A T I O

laudes, vel orationes ad Deum, vel vtrumque simul: quamvis etiam nonnulli sint, qui in cohortandis hominibus ad virtutem totum consumantur, vt primus, & secundus, & alij.

IAM vero quod attinet ad diuisionem, & ordinem Psalterij, partiuntur Hebrei Psalterium in libros quinque, S. Hieronymo teste, tum in prologo Galeato, tum in epistola ad Sophronium supra citata: vbicunque enim ad finem Psalmi scribitur, *Amen, Amen*, ibi terminari librum existimant. scribitur autem, *Amen, Amen*, ad finem Psalmi 40. 71. 88. & 105. quibus quatuor libris addunt quintum à centesimo sexto vsque ad centesimum quinquagesimum. Sed hæc Hebræorum traditio non est conformis Scripturis sanctis, & id eo ab eodem S. Hieronymo refutatur in epistola, quam supra notauimus ad Sophronium, & S. Hilario in prologo Psalmorum. Inscriptio enim Psalterij tum in Bibliis Hebraicis, tum in editione Septuaginta Interpretum est, *liber Hymnorum*, & Luc. 10. Dominus ipse loquitur dicens, *Dixit Dauid in libro Psalmorum, dixit Dominus Domino meo*, & Act. 1. loquitur S. Petrus, & ait, *Scriptum est enim in libro Psalmorum, fiat commemoratio eorum deserti*, &c. Porro Psalmorum ordo non est accommodatus tempori, quo scripti sunt. Satis enim constat Psalmum tertium scriptum fuisse quando Dauid fugiebat persecutionem Absalonis filij sui: Psalmum vero quinquagesimum multo antea fuisse scriptum, quando videlicet idem Dauid reprehensus fuit à Nathan ob crimen adulterij, & homicidij: Psalmum autem centesimum quadagesimum primum, adhuc antea scriptum fuisse, quando nimirum idem Dauid in spelunca ob metum Saulis Regis delitescerebat: Psalmum quoque centesimum quadagesimum tertium scriptum fuisse longe antea, quando scilicet Dauid cum Goliath gigante pugnauit. Denique probabile est, ac fere certum, Psalmum septuagesimum primum esse omnium postremum origine temporis, cum scriptus sit in Salomonem iam regnare incipientem; & post eum Psalmum addatur, *Desecrerunt ludæ Dauid filij Jesse*: & tamen videmus hunc Psalmum non in ultimo loco, sed fere in medio constitutum. Cur ergo ita dispositi sint Psalmi, vt eos habemus, non est facile diuinare. Non est tamen reicienda illorum opinio, vel suspicio, qui volunt, primos quinquaginta Psalmos, quorum ultimus est, *Miserere mei Deus*, pertinere ad pœnitentes, siue incipientes: alteros quinquaginta, qui desinunt in Psalmum, *Misericordiam, & iudicium cantabo tibi Domine*, ad iustos proficientes: postremos quinquaginta, quos concludit Psalmus, *Laudate Dominum in sanctis eius*, pertinere ad viros consummatos, atque perfectos; siue Psalmos ita disposuerit Eddras, vt videtur sentire S. Athanasius in synopsi, siue Septuaginta Interpretes, vt S. Hilarius docet in prologo Psalmorum.

RESTAT quaestio de auctore Psalmorum: duæ sunt autem veterum Patrum



# P R A E F A T I O

trum sententia: nam S. Athanasius in synopsi, S. Hilarius in prologo Psalmo-  
rum, & S. Hieronymus in epistola ad Sophronium de ordine Psalmodum, &  
in epistola ad Cyprianum de expositione Psalmi octogesimali noni, varios esse  
censent Auctores Psalmodum, eos videlicet omnes, qui nominantur in titu-  
lis, *Dauidem, Moysen, Salomonem, Asaph, Idithun, & alios*. Contra vero S. Ioan-  
nes Chrysostomus, Theodoretus, Euthymius, & Cassiodorus in praefatione  
Commentariorum in Psalmos, & S. Augustinus lib. 17. de Ciuitate Dei c. 14.  
Psalmorum omnium vnum Dauidem auctorem agnoscunt. Nobis tria sunt  
certa: primum, auctorem primum omnium Psalmorum esse Spiritum S.  
id enim testatur Apostolus Petrus Act. 1. & Apostolus Paulus ad Hebr. 3. & i-  
pse Dauid 2. Reg. 23. dicit, *Spiritus Domini locutus est per me, & sermo eius per lin-  
guam meam*, & in Psal. 44. *Lingua mea calamus scribae velociter scribentis*: ergo siue  
Dauid, siue Moyses, siue quis alius Psalmos condiderit, ipsi quidem quasi cal-  
ami fuerunt, sed Spiritus S. fuit, qui per eos scripsit: quid vero necesse est la-  
borare de calamo, cum de scriptore constat? Secundo certum mihi videtur,  
maximam partem Psalmorum esse Dauidis: nam in fine Psalmi 71. legimus,  
*Defecerunt laudes Dauid filij Iesse*: item lib. 2. Reg. cap. 62. dicitur, *Dauid & regius  
Psalmos Israel*, denique in 2. Paralip. cap. 5. dicitur, *Cantores fuisse, ut canerent sal-  
mos, quos fecit Dauid*. Tertio pro comperto mihi habere videor, eos Psalmos,  
qui carent titulo, esse Dauidis, ut etiam omnes illos, qui nomen *Dauid* in ti-  
tulo praeferrunt, siue scriptum sit, *ipsius Dauid*, siue *ipsi Dauid*; nam Psalmus 2.  
caret titulo, & tamen Act. 4. Apostoli affirmant, eum Psalmum à Dauid  
fuisse compositum: & Psalmus 94. caret titulo apud Hebræos; & Apostolus  
ad Hebr. tribuit eum Dauidi. Deinde Psalmi, qui in Hebræo Codice carent  
titulo, in Græco textu adscribuntur Dauidi: proinde credibile est, excidisse  
titulos ex Codice Hebræo, qui in eo aderant, cum Septuaginta Interpretes  
scripturas Hebraicas in Græcum idioma transferrent. Denique regula He-  
bræorum, qui dicunt, Psalmum, qui caret titulo, esse illius Auctoris, qui scri-  
psit præcedentem, falsa esse conuincitur: nam secundum eam regulam pri-  
mus, & secundus Psalmus nullius essent, cum vterque careat titulo: præterea  
Psalmus 89. adscribitur Moyse, & decem Psalmi consequentes, qui titulo ca-  
rent, eidem Moyse adscribi deberent. At id fieri non potest, cum in Psal. 98.  
mentio fiat Samuelis, qui satis longo tempore post obitum Moyse natus est.  
Vide plura de hac re in explicatione tituli Psalmi 89. quod autem non soli  
illi Psalmi Dauidis sint, qui habent in titulo, *ipsius Dauid*, sed etiam illi, qui ha-  
bent, *ipsi Dauid*, probat S. Augustinus ex Psalmo 109. qui habet, *quæ Dauid, ipse  
Dauid*: & tamen Dominus Matth. 24. dicit: *Quomodo Dauid vocat eum dominum,  
dicens, Dixit dominus domino meo*? Atque hæc quidem de Auctore Psalmorum  
certa mihi esse videntur. De reliquis Psalmis, qui titulum præferunt *Moyse*,



# P R A E F A T I O

aut Salomonis, aut Asaph, aut Idithun, aut Ethan, aut filiorum Core: probabilem cenſeo ſententiam S. Athanaſij, & Iſidori, & Hieronymi, ſed probabiliorẽ Chryſoſtomi, Auguſtini, Theodoretĩ, & aliorum, qui eos ſecuti ſunt. Cur autẽ ſententiam poſteriorẽ præferendam putem, ratio eſt, quia eſt communior, & fuit etiã communior ante annos mille: id enim teſtantur S. Auguſtinus lib. 17. de Ciuitate Dei, cap. 14. & Theodoretus in præfatione Pſal- morum. Item quia ſatis conſtat, Aſaph, Idithun, Ethan, & filios Core fuiſſe Cantores potius quam Prophetas, & Pſalmos illis tribui in titulo quia da- bantur illis ad canendum, non quod ipſi eos compoſuiſſent; quod ex eo in- telligi poteſt, quod in eodem titulo aliquando ponitur nomen Dauid, & Idi- thun, ſive alterius, vt videre eſt in titulo Pſal. 38. 61. 64. 136. 137. 138.


Accedit poſtremo, quod Luc. 20. cum Dominus ait, Dixit Dauid in libro Pſalmodum, viſus eſt totum liberum Pſal- morum Dauidi tribuere.





# INDEX PSALMORVM

ALPHABETICVS PRIOR NVMERVS INDICAT  
ORDINEM PSALMORVM, POSTERIOR PAGINAS  
Commentarij.

119		D Dominum cum tri- bularer. pag. 718	74	Confitebimur tibi Deus.	418
24		Ad te Domine leuau animam meam. 100		9 Confitebor tibi Domine in toto corde meo, narrabo.	34
27		Ad te Domine clamabo.	117	110 Confitebor tibi Domine in toto corde meo, in consilio.	655
122		Ad te leuau oculos.	729	137 Confitebor tibi Domine in toto corde meo, quoniam.	785
28		Afferre Domino filij Dei.	121	104 Confitemini Domino, & inuocate.	610
77		Attendite popule meus legem meam.	433	105 Confitemini Domino, quoniam bo- nus 1.	621
48		Audite hac omnes gentes.	267	106 Confitemini Domino, quoniam bo- nus 2.	630
118	<b>B</b>	Eati immaculati in via.	683	117 Confitemini Domino, quoniam bonus 3.	677
127		Beati omnes qui timent.	745	135 Confitemini Domino quoniam bo- nus 4.	779
31		Beati quorum remissa sunt.	140	15 Conferua me Domine.	53
40		Beatus qui intelligit.	217	115 Credidi propter quod.	673
1		Beatus vir qui non abiit.	1	4 Cum inuocarem exaudiuit me.	14
111		Beatus vir qui timet Dominum	660	129 <b>D</b> E profundis clamaui.	751
33		Benedicam Dominum in omni tempo- re,	157	43 <b>D</b> eus auribus nostris, audiuiimus.	119
102		Benedic anima mea Domino, & om- nia	593	49 Deus Deorum Dominus.	274
103		Benedic anima mea Domino, Domi- ne.	601	62 Deus Deus meus ad te.	335
143		Benedictus Dominus Deus.	815	21 Deus Deus meus respice in me.	38
84		Benedixisti Domine terram tuam.	503	69 Deus in adiutorium meum intende.	384
91		Bonum est confiteri Domino.	540	31 Deus in nomine tuo saluum me fac.	296
95	<b>C</b>	Antate Domino canticum nou- um, cantate.	558	71 Deus iudicium tuum Regi da.	392
97		Cantate Domino canticum nouum, quia.	569	108 Deus laudem meam ne tacueris.	639
149		Cantate Domino canticum nouum; laus.	842	66 Deus misereatur nostri.	356
18		Celi enarrant gloriam.	73	45 Deus noster refugium & virtus.	251
				82 Deus quis similis erit tibi.	465
				59 Deus repulisti nos, & destruxisti.	323
				Deus	

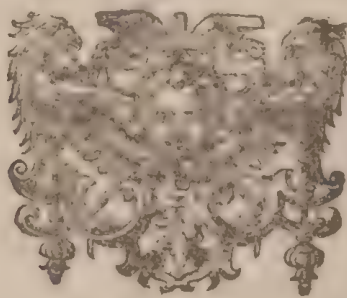


# I N D E X.

21 Deus stetit in synagoga Deorum.	461	19 Exaudiat te Dominus.	78
78 Deus venerunt gentes.	445	60 Exaudi Deus deprecationem.	328
39 Deus ultionum Dominus.	546	54 Exaudi Deus orationem meam &	299
113 Dilexi quoniam exaudiet.	670	63 Exaudi Deus orationem meam, cum.	340
17 Diligam te Domine fortitudo.	61	16 Exaudi Domine iustitiam meam.	57
38 Dixi custodiam vias meas.	200	39 Expectans expectavi Dominum.	208
109 Dixit Dominus Domino meo.	649	80 Exultate Deo adiutori nostro.	457
35 Dixit iniustus, ut delinquat.	176	32 Exultate iusti in Domino.	149
13 Dixit insipiens in corde suo. 1.	49	67 Exurgat Deus & dissipentur inimici.	358
52 Dixit insipiens in corde suo. 2.	295	68 <b>F</b> undamenta eius in montibus.	488
140 Domine clamaui ad te.	801	85 <b>I</b> ncлина Domine aurem tuam.	481
7 Domine Deus meus in te speravi.	26	125 <b>I</b> n conuertendo Dominus.	737
97 Domine Deus salutis mea.	494	10 In Domino confido.	43
8 Domine Dominus noster.	30	113 In exitu Israel de Aegypto.	666
101 Domine exaudi orationem meam, &	584	30 In te Domine speravi. 1.	134
142 Domine exaudi orationem meam,	810	70 In te Domine speravi. 2.	385
aurib.	810	65 Iubilate Deo omnis terra, psalmum.	352
10 Domine in virtute tua.	81	99 Iubilate Deo omnis terra, feruite.	572
6 Domine ne in furore tuo. 1.	22	34 Iudica Domine nocentes me.	166
37 Domine ne in furore tuo. 2.	192	42 Iudica me Deus, & discerne.	228
130 Domine non est exaltatum.	756	25 Iudica me Domine, quoniam.	107
238 Domine probasti me.	788	121 <b>L</b> etatus sum in his, quae dicta.	724
3 Domine quid multiplicati sunt.	1	145 Lauda anima mea Dominum.	828
14 Domine quis habitabit.	52	147 Lauda Hierusalem Dominum.	83
99 Domine refugium factus es.	116	148 Laudate Dominum de calis.	835
23 Domini est terra, & plenitudo eius.	96	150 Laudate Dominum in sanctis eius.	845
26 Dominus illuminatio mea.	110	116 Laudate Dominum omnes gentes.	676
22 Dominus regit me.	93	46 Laudate Dominum, quoniam.	831
92 Dominus regnavit, decorem.	544	154 Laudate nomen Domini.	771
96 Dominus regnavit, exulter.	565	112 Laudate pueri Dominum.	771
98 Dominus regnavit, irascantur.	173	140 Leuavi oculos meos.	
133 <b>E</b> cce nunc benedicite.	770		
132 <b>E</b> cce quam bonum.	768		
58 Eripe me de inimicis.	318		
139 Eripe me Domine.	797		
44 Eructauit cor meum.	238		
144 Exaltabo te Deus meus.	820		
29 Exaltabo te Domine.	127		

# I N D E X.

47	<b>M</b> agnus Dominus, & laudabilis.	260	2	Quare fremuerunt gentes.	222
631	Memento Domine David.	718	41	Quemadmodum desiderat cervus.	222
56	Miserere mei Deus, miserere,	310	124	Qui confidunt in Domino.	734
55	Miserere mei Deus, quoniam.	306	51	Quid gloriaris in malitia.	292
50	Miserere mei Deus secundum magnam.	282	90	Qui habitat in adiutorio.	125
100	Misericordiam, & iudicium.	580	79	Qui regis Israel, intende.	450
88	Misericordias Domini.	500	128	<b>S</b> epe expugnauerunt me.	748
126	<b>N</b> isi Dominus adificauerit domum.	741	68	Saluum me fac Deus.	371
123	Nisi quia Dominus erat in nobis.	731	11	Saluum me fac Domine.	45
36	Noli emulari in malignantibus.	181	57	Si vere vrique iustitiam.	113
61	Nonne Deo subiecta eris.	330	136	Super flumina Babylonis.	780
25	Notus in Iudaea Deus.	421	64	<b>T</b> E decet hymnus Deus.	345
46	<b>O</b> mnes gentes plaudite manibus.	257	94	<b>V</b> enite exultemus Domino.	554
107	<b>P</b> aratum cor meum Deus.	639	5	Verba mea auribus percipe.	18
72	<b>Q</b> uam bonus Israel Deus.	461	76	Voce mea ad Dominum clamaui. 1.	425
83	Quam dilecta tabernacula.	469	141	Voce mea ad Dominum clamaui. 2.	807
			12	Vsquequo Domine obliuisceris.	48
			74	Vt quid Deus repulisti in finem.	409



PSAL





# PSALMVS PRIMVS. ARGVMENTVM.



*Primus Psalmus titulo caret apud Hebraeos, nec desunt, qui putent eum esse Esdra, qui Psalmos in ordinē digessit, sed communiter tribuitur Dauidi ab Ambrosio, Hilario, Basilio, Augustino, & ceteris. Ipse etiam sanctus Hieronymus, qui aliqui multos facit auctores Psalmorum, hunc primū Psalmum Dauid esse dicit in Epist. ad Paulinum de studio Scripturarum. Denique in textu Græco additus est titulus, siue à Septuaginta, siue ab aliis, Dauid Prophetæ, & Regis melos. Aptissime autē ponitur hic Psalmus in primo loco, quia de beatitudine tractat: beatitudo enim est fundamentū, & principii doctrina moralis. Argumentū igitur Psalmi est ostendere beatitudinē siue in spe, siue in re non contingere, nisi hominibus iustis, proinde iustitia dandā esse operam, ut ad beatitudinē perueniamus.*

## EXPLICATIO PSAL. I.

**B**eatus vir, qui nō abiit in consilio impiorū, & in via peccatorum non stetit, & in cathedra pestilentia non sedit.

In primo & secundo versiculo Prophetæ docet beatitudinem, quatenus in hac vita haberi potest, nō consistere in alia re, quam in vera iustitia. Quod ipsum docet Apostolus Rom. 14. Regnum Dei non est esca, & potus, sed iustitia, & pax, gaudium in Spiritu sancto. Soli enim homines vere iusti. sunt amici Dei, imo & filij, ac per hoc hæredes Regni, & spe beati, quod attinet ad perfe-

ctissimā felicitatem: & hic interim solido gaudio, & pace, quæ exuperat omnem sensum, perfruentes. Describit autem in primo versu hominem iustum per negationem, in secundo per affirmationē: ac si breuiter dixisset, illum esse iustum, ac per hoc beatum, qui declinat à malo, & facit bonum.

Illud autem hoc loco diligenter notandum, & memoriæ commendandum est, consuetudinem Dauidis, & aliorum Prophetarum esse, ut id ipsum bis repetant, ita ut vna pars versiculi sit repetitio, vel explicatio alterius. Exempli gratia, Exod. 15. in Cântico Moysi, *iste Deus meus, & glorificabo eum, Deus patris mei, & exaltabo eū.* Deut. 32. *Concresecat ut pluuia doctrina mea, fluat ut ros eloquium meū.* Psal. 33. *Benedicā Dominum in omni tēpore, semper laus eius in ore meo.* Hæc frequentissime occurrunt, cum sit hæc repetitio genus ornamenti proprium sanctorum Prophetarum. Prima igitur pars primi versiculi hanc sententiam continet, beatum esse illum, qui non præuaticatur legem Dei. Sed poetico more Dauid hanc sententiam expressit per metaphoram viæ, & ambulationis. *Beatus*, inquit, *vir, qui non abiit in consilio impiorum*, id est, ille beatus est, qui iustus est; ille autem iustus est, qui non abiit in consilio impiorū, id est, qui in via vitæ non est sequutus consilia, leges, sententiam impiorum, quæ sunt omnino contraria viæ Dei, id est, legi Dei. Altera pars eiusdem versiculi id ipsum explicat alijs verbis idem significantibus. Nam cum dicit,

A

& in

# EXPLICATIO

*Et in via peccatorum non stetit*, non significat, & in via peccatorum non substituit, sed, & in via peccatorum non ambulauit. Stare enim in via, hoc loco, non est quiescere, & non ambulare, sed est ambulando non recedere à via inchoata. Itaque idem est, non abire in consilio impiorum, & non stare in via peccatorum; utrumque enim significat illum esse iustum, qui recedit à via, id est, lege, & consiliis peccatorum. Et quoniam lex Domini soluitur non solum male viuendo, sed etiam male docendo, iuxta illud Matth. 5. *Qui soluerit vnum de mandatis istis minimis*, & docuerit sic homines, minimus vocabitur in regno caelorum; Ideo Propheta adiungit, *Et in cathedra pestilentia non sedet*; id est, ille est iustus, ac per hoc beatus, qui neque operibus, neque doctrina legem Domini prauaricatur. Sedere enim in cathedra pestilentiae, est esse in consensu hominum pestilentium, siue assidere pestilentibus, & cum eis legem Domini despiciere, quasi nihil conducat ad beate viuendum, id est, cum gaudio, & lætitia, sed utilius sit carnis desideria perficere. Sensibusque in omnibus indulgere. Vox sedentium in cathedra pestilentiae describitur Malachiae 3. illis verbis, *Vanus est, qui seruit Deo*, & quod emolumentum, quia custodimus praecepta eius? Quod ad verba attinet, pro voce, *beatus*, in Hebraeo habetur, *asché*, quæ vox habet formam numeri multitudinis, & ideo à nonnullis recentioribus vertitur, *beatitudines viri*, &c. Sed probabilis est vocem illam esse indeclinabilem, & significare, tum beatum, tum beatitudinem. Nam non solum Septuaginta verterunt *μακάριος ἀνὴρ*, id est, *beatus vir*: sed etiam sanctus Hieronymus vertit in Hebraeo, *Beatus vir*. Pro cathedra pestilentiae, in Hebraeo habetur ad litteram, *cathedra Lexim*, id est, derisorum, sed sensus est omnino idem. Nulla enim est pestilentia maior, quam deridere legem Dei, & eos, qui iuste, ac pie viuere student. Ad extremum notat sanctus Basilus, per id, quod dicitur *beatus vir*, non excludi feminas à beatitudine, sed includi, quoniam

vir caput est mulieris, & in capite intelliguntur etiam membra.

*Sed in lege Domini voluntas eius, Et in lege eius meditabitur die, ac nocte.*

In hoc secundo versiculo describitur iustus per affirmationem, & sunt hic etiam duæ partes, quarum vna est fere alterius repetitio. Recte autem dicitur esse iustus, siue beatus, cuius voluntas est in lege Domini: quoniam non requiritur ad iustitiam huius vitæ, vt nulla in re offendamus, cum scriptum sit Iacob. 3. *In multis offendimus omnes*. Sed satis est, si ita simus affecti erga legem Domini, vt cupiamus eam omnino perficere, & si forte labimur in aliquid quod peccatum, vt certe sæpe labimur, id sit præter voluntatem bonam, id est, præter charitatem, quam habemus ad Deum. & ad legem eius, non autem contra charitatem, proinde peccatum sit, non crimen id est, veniale, non lethale. Idem alijs verbis habetur in alio Psalmo, *Lex Dei eius in corde ipsius*. Nam & voluntas, siue cor iusti est in lege Dei, & lex Dei est in voluntate, siue corde iusti. Lex est in corde, vt in sede, & cor est in lege, vt in re amata, quæ semper cogitatur, & appetitur. Atque hoc est, quod sequitur, *Et in lege eius meditabitur die, ac nocte*. Id enim est legem esse in voluntate, siue voluntatem in lege, perpetuo mente exerceri in ea cogitanda, & amanda, vt quicquid agendum sit, secundum eam regulam fiat. Itaque illud, *die, ac nocte*, non significat, non posse hominem ipsum vacare, vel ad punctum temporis à contemplatione diuinæ legis, sed frequentissime debere animum ad legis præcepta reuocare, eiusque memoriam semper esse, dum aliquid cogitandum, dicendum, faciendum occurrit, in quo periculum sit, ne iustitia violetur. Porro, non solum Latina vox *meditabitur*, sed etiam Græca *μελεῖται*, & Hebraica *leghe*, referri possunt ad exercitium siue cogitationis, siue vocis, siue operis. Psalm. 34. *Lingua mea meditabitur iustitiam tuam*, & Psalm. 36. *Os iusti meditabitur iustitiam*. Poeta quoque prophanus dixit,

II.

יחזק



dixit, *Meditabor arundine Musam*. Et exercitia militum, militares meditationes dicebantur. Itaque sensus est, *Et in lege Domini meditabitur die, ac nocte*, id est, in lege Domini cogitanda, perficienda, docenda assidue exercebitur.

III. *Et erit tanquam lignum, quod plantatum est secus decursus aquarum, quod fructum suum dabit in tempore suo.*

IV. *Et folium eius non defluet, & omnia quaecunque faciet, prosperabuntur.*

Declaravit Propheta, quis sit dicendus iustus: nunc declarat, talem iustum esse beatum, spe in hoc seculo, re in futuro. Sumitur autem declaratio à similitudine arboris, quæ plantata iuxta riuos aquarum habet omnia, quæ in arbore felicissima requiri possunt. Nam aliquæ arbores sola folia producunt, & ea non diu retineant, alia folia producunt, & semper retinent, sed fructus earum, vel nimis præcoces sunt, vel nimis serotini, alia denique fructus edunt tempore suo, & foliis semper vestiuntur, sed non omnes fructus ad maturitatem perducunt: solæ igitur illæ arbores omni ex parte perfectissime sunt, quæ folia, fructusque producunt, & folia semper retinent, & omnes omnino fructus tempore suo maturos præstant. Tales arbores sunt Pini, Palmæ, Oleæ, quibus scriptura iustos homines passim comparare solet. His igitur felicissimis arboribus similes esse dicit iustos hoc loco Propheta. Nam iusti *fundati, & radicati*, ut ait Apostolus, *in charitate*, propinqui sunt per amicitiam fonti viuo, unde humorem gratiæ semper trahunt, & opera bona tempore opportuno faciunt, & omnia eis cooperantur in bonum, & semper videntur gloria & honore. Quamvis enim interdum à carnalibus despiciantur, tamen à sapientibus, & quod maius est, ab angelis, & ab ipso Deo honorantur. Et hæc quidem in hoc seculo, sed præterea fructus faciunt in tempore suo, quia salutem veram operantur tempore congruo recipendam, id est, post mortem, cum impij ante tempus, in hac vita felicitatem quærant,

& sic temporalem, & sempiternam amittant. Et folia semper retinent, quia accipient, iuxta verbum Apostoli Petri, *immarchescibilem gloria coronam*, & in memoria aterna erit iustus. Et denique quaecunque faciunt, prosperabuntur; quia opera omnia usque ad calicem aquæ frigidae datum in nomine discipuli plenam, ac perfectam mercedem accipient. Scio textum Hebraicum in Bibliis modernis vnum tantum versum ex his duobus facere, & priorem partem versus terminare ad illa verba, *Et folium eius non defluet*. Ex qua distinctione adducti nonnulli, verba illa, *Et omnia quaecunque faciet, prosperabuntur*, non exponunt de arbore vera, sed solum de homine iusto. Sed nos sequimur lectionem Hebraicam, quæ est in operibus sancti Hieronymi, cui concordant codices Græci, & Latini. Et certe secundum nostram lectionem similitudo ab arbore sumpta, est multo pulchrior, & plenior. Illud etiam observandum est hoc loco, verbum *prosperabuntur*, in Hebræo esse, *ta'zliach*, quod proprie significat, prosperare faciet. In quo notatur virtus actiua arboris, quæ concurrat ad maturandos omnes fructus, & pari ratione notatur in applicatione similitudinis virtus actiua liberi arbitrij, quæ concurrat cum gratia Dei ad opera meritoria. Quod est aduersus dogmata Lutherianorum.

*Non sic impij, non sic, sed tanquam pulvis, quem proijcit ventus à facie terra.*

V.

Ex comparatione miseriæ impiorum confirmat Propheta felicitatem iustorum. Ne quis enim existimaret, illa bona esse communia omnibus, & ex causis naturalibus tantum provenire, & non præcipue ex providentia Dei, addit, *Non sic impij*, id est, non eamdem sortem, sed contrariam omnino recipient. Elegantissime vero Propheta describit miseriæ impiorum, eamque opponit felicitati iustorum. Iusti ob humoris divini copiam virent, & fructum faciunt, nec unquam virorem suum, aut laborum fructum amittunt. Contra, impij di-

uino illo humore destituti, aridi, & steriles instar leuissimi pulueris, à vento dispersi, ne vestigium quidem sui relinquunt; nec solum omnem gloriam, opes, & voluptates perdunt, sed etiam ipsi pereunt in æternum. In textu Hebraico non habetur illa repetitio, *non sic*, neque illud, *à facie terra*: sed hæc addita sunt à Septuaginta Interpretibus explicandi, vel omandi gratia. Vocabulum item pulueris, non est, *haphar*, quod proprie puluerem significat in genere, sed est, *mors*, quod significat *glutam*, id est, speciem pulueris ex tritura paleæ, paleam videlicet minutissime contritam, & quasi in puluerem redactam, quæ leuissima est, vt eam modicus flatus procul abigere possit.

עפר  
מין

VI. *Ideo non resurgent impij in iudicio, neque peccatores in concilio iustorum.*

Recte in editione Sixti V. & Clementis VIII. positum est *non resurgent*, cum in plerisque codicibus haberetur, *non resurgunt*. Nam ex Hebræo, Græco, Chaldæo, & commendationibus manuscriptis satis aperte colligitur, legendum esse, *non resurgent*. Illud autem, *in concilio iustorum*, positum est ex Hebræo: nam in Græco, & manuscriptis Latinis constanter legitur, *in consilio*. Potuit quidem fieri, vt ex similitudine nominum, fuerit in latinis codicibus positum, consilium, pro concilio; sed potuit etiam fieri, vt in Hebraicis codicibus irrepsit, *hada*, pro *haza*, id est, concilium pro consilium. Certe Septuaginta Interpretes, qui eodem modo verterunt in primo versu, & in sexto, vtroque ponentes *βελι*, videntur eandem vocem Hebraicam in vtroque loco legisse. Itaque vtraque lectio probanda videtur, vna ob auctoritatem vulgatæ editionis, quæ cum Hebræo concordat altera ob auctoritatem Septuaginta Interpretum, quorum vocabulum *βελι*, vbiq; in ipsa vulgata Latina editione consilium, non concilium vertitur. Declarat igitur hoc loco Propheta, discrimen iustorum, & impiorum in nouissimo iudicio perspicue manifestandum. Nam hoc tempore sæpe acci-

עדה  
עצה

dit, vt omnia confundantur. Ait igitur, *Ideo non resurgent impij in iudicio iustorum*. Illud enim, *iustorum*, ad vtramque partem versiculi pertinet, sicut etiam illud, *non resurgent*, non solum refertur ad illud, *in iudicio*, sed etiam ad illud, *in concilio*. & idem fere est, *non resurgent impij in iudicio iustorum*, & non resurgent peccatores in concilio, vel consilio iustorum. Itaque cessat questio illa, quam nonnulli hoc loco pertrahant, cur dixerit Propheta, *non resurgent impij in iudicio*. Pulchre autem David coniunxit vltima primis; sicut enim dixerat in principio, iustos non abisse in consilio impiorum, & in confessu eorum non sedisse: ita nunc dicit, in die iudicii impios non resurrekturos in iudicio, & concilio iustorum. Sensus igitur hic est, *ideo non resurgent impij in iudicio iustorum*, id est, longe aliud erit iudicium iustorum, quam impiorum. Quod explicatur sequentibus verbis, *neque peccatores in concilio iustorum*; id est, cum resurgent impij, non erunt in confessu, & cōsortio iustorum, sed iudicati ad inferos in cœtu damnatorum erunt. Quod si legamus, *in consilio iustorum*, poterit consilium accipi pro loco consilij, & tunc in idem recideret cum voce concilio. Et quoniam illud, *non resurgent*, ex Hebræo commode verti posset, non stabunt, siue non consistont: erit etiam hic sensus, in iudicio, & cœtu iustorum, quando videlicet sancti cum Christo sedebunt iudices mundi, tunc peccatores non stabunt, sed cadent. *Iusti autem stabunt in magna constantia aduersus eos, qui se angustiauerunt*, Sap. 5.

*Quoniam nouit Dominus viam iustorum, & iter impiorum peribit.*

VII.

Reddit rationem, cur impij non sint in iudicio accepturi iustorum gloriam. Quoniam videlicet via iustorum approbatur à Deo, qui falli non potest, ac per hoc via est recta, & perducens ad Ciuitatem Dei; via impiorum non approbatur à Deo: & qui per eam ambulant, frustra laborant, quia nunquam perueniant. Illud, *nouit*, accipitur pro notitia approbationis, & cum dici-

tur.



tur, *Deus non in viam infortiorum*, nos certi red-  
dimur, securos esse de vera felicitate, qui  
per eam viam incedunt. Illam autem, *iter*  
*impiorum peribit*, significat ambulationem  
impiorum frustra esse susceptam, quia per  
eam viam non peruenitur ad optatum lo-  
cum. Itaque hoc loco, *iter*, non accipitur  
pro via materiali, in qua ambulatur, sed pro  
ipsa ambulatione, ut diximus. Per ambula-  
tionem autem intelligitur cursus totius vi-  
tæ, studia, labores, contentiones, quæ om-  
nia nihil impiis proderunt. Hic Psalmus  
potest accommodari omnibus sanctis, sed  
potissimum, & per antonomasiam Christo,  
qui præter omnes homines, & angelos non  
præuaricatus est legem Dei, sed eam perfe-  
cte implevit factus obediens usque ad mor-  
tem. Et ideo tanquam lignum plantarum  
iuxta riuos aquarum, habens animam con-  
iunctam hypostatice fonti viuo, qui est Ver-  
bum Dei, fons sapientiæ in excelsis, gloria,  
& honore coronatus est, & fructus mirabi-  
les edidit, & ad maturitatem perduxit, om-  
nes videlicet electos vocauit, iustificauit,  
magnificauit.

## PSALMVS II.

## Argumentum.

**H**ic Psalmus caret titulo, sed Dauidi tri-  
buitur ab Apostolis Act. 4. Nonnulli  
Psalmum hunc non secundum, sed partem pri-  
mi esse iudicant, propterea quod in Act. Apo-  
stolorum cap. 13. in quibusdam codicibus cita-  
tur hic Psalmus sub nomine primi Psalmi: sed  
codices plures, & meliores habet, sicut in Psal-  
mo secundo scriptum est, & consonat editio  
Græca, & sunt: 9. Est autem totus hic Psal-  
mus prophetia de Regno Christi manifestissi-  
ma, & explicata ab Apostolis Act. 4. & 13. &  
ad Hebr. 1. & 5. ut omnino errare videantur,  
qui ad litteram de Dauid hunc Psalmum ex-  
plicare nituntur.

## EXPLICAT. PSALMI II.

- I. **Q**uare fremuerunt gentes, & populi  
meditati sunt inania.

Dauid in spiritu prænoscent Messiam  
venturum, & persecutiones multas aduer-  
sus eum exorturas, & eum tamen felicissi-  
me regnaturum, incipit ab increpatione  
persecutorum, & sensus est, frustra Gentiles,  
& Hebræos tum Principes, tum populos  
infremuisse indignatione impediendi Regni  
eius. In Hebræo primum verbum est præ-  
teriti temporis, secundum futuri: sed quia  
de re eadem est sermo, septuaginta Inter-  
pretes utrumque verbum reddiderunt per  
tempus præteritum, & S. Hieronymus u-  
trumque reddidit per tempus futurum. Et  
quidem sententia semper est vera; nam res  
ipsa in se futura erat, sed Prophetæ quo-  
dammodo præterita, cum eam cerneret  
quasi præteritam. Tamen absolute lectio  
septuaginta Interpretum, & vulgatæ editio-  
nis præferenda est, tum quia in Actis Apo-  
stolicis cap. 4. legimus in præterito, *fremue-  
runt, & meditati sunt*, tum quia ratio exigit,  
ut significatio primi verbi sit regula signi-  
ficationis secundi, non contra. Nomine,  
*gentium*, cum dicitur, *quare fremuerunt gen-  
tes*, videntur intelligendi Gentiles. Nam sic  
intellexerunt Apostoli Act. 4. & vox He-  
bræa *Goiim*, passim in scripturis accipitur  
pro Gentilibus, siue Ethnicis. Per populos  
autem, cum subditur, *& populi meditati sunt*  
*inania*, intelligendi sunt Hebræi, ut constat  
ex eodem cap. 4. Act. Verba quoque valde  
proprie tum Gentilibus, tum populis He-  
bræorum accommodantur. Gentiles enim  
fremuisse dicuntur, quasi animantia ratio-  
nis expertia, populi Iudaici meditati esse  
inania, quia ipsi consilium inierunt, ut Je-  
sum perderent.

*Astiterunt Reges, terra, & Principes*  
*conuenerunt in unum aduersus Dominum,*  
*& aduersus Christum eius.*

Dixerat in genere, Gentes, & populos  
indignatos fremuisse, & inania meditato-  
rum, nunc explicat in particulari quæ sint illæ  
gentes, & populi, & aduersus quem indi-  
gnati sint, ac dicit, fremitum non corporis à  
plebe, sed à capitibus, id est, à Regibus, &

# EXPLICATIO

**Principibus.** Primus enim qui infremuit, fuit Herodes Rex, ut habemus Matth. 2. qui quidem Herodes alienigena erat, ut inter gentes reputari poterit. Eum sequuti sunt Principes, & populi Iudeorum. Nam Herode turbato, turbata est omnis Hierosolyma cum illo. Deinde tempore passionis Domini, iterum alius Herodes, & Pontius Pilatus cum Principibus, & populis Iudeorum in Christum insurrexerunt. Denique post Christi passionem, & resurrectionem semper persecutiones à Regibus, siue Imperatoribus inchoabantur, & à populis Duces suos sequentibus fouebantur. Quamvis autem indignatio, & fremitus proprie contra Christum esset, non contra Deum, imo sub colore gloriæ Dei, & quasi ex zelo Diuini honoris; tamen re vera, qui Christum oppugnabant, Deum verum oppugnabant. Christus enim operibus diuinus se veri Dei Filium ostendebat, & qui odit Filium, sine dubio odit & Patrem. Quod attinet ad verba, illud, *astiterunt*, proprie in Hebræo significat sese constituerunt, id est, quasi murum se statuerunt, ut resisterent venienti Messia: illud autem, *conuenerunt in unum*, in Hebræo proprie significat, consultauerunt, siue ad capiendum consilium conuenerunt simul: quod in Euangelio Herodem, & Principes Iudeorum contra Christum fecisse legimus. Tam autem est aperta hæc Prophetia, ut non solum Apostoli Act. 4. intellexerint ad litteram de Iesu Christo Domino nostro hunc locum; sed etiam veteres Rabini, teste R. Salomone in Commentario huius Psalmi, exposuerunt hunc eundem locum de vero Messia, quem adhuc cæci, & infatuati expectant.

III.

*Dirumpamus vincula eorum, & proiciamus à nobis iugum ipsorum.*

Explicat Propheta causam, cur Reges, & Principes cum gentibus, & populis fremuerint; & conuenerint aduersus Christum Causa enim est, ne cogerentur seruare legem Christi contrariam sensibus carnis, & humanæ prudentiæ. Itaque verba ista dicuntur in persona Regum, & Princi-

pum impiorum, quasi dicat, *Astiterunt Reges terra, & Principes conuenerunt aduersus Dominum, & aduersus Christum eius*, dicentes inter se, *Dirumpamus vincula eorum*, id est, non sinamus nos subiici legibus, & imperio Messie, & Domini, qui misit illum. Pro, *iugum ipsorum*, sanctus Hieronymus vertit, laqueos eorum; verbum Hebraicum *hauoth*, significat funes; & videtur Prophetam repetere voluisse idem fere vocabulum, ut ordinarie solet id ipsum bis dicere. Itaque septuaginta Interpretes, & S. Hieronymus non tam ad vocabulum, quam ad sensum respexerunt. Sunt autem omnia vocabula metaphorica, siue legem appelle's vincula, siue funes, siue laqueos, siue iugum. Explicant autem istam metaphoram naturam legis, qualis est iudicio impiorum. Impiis enim lex durissimum iugum, & laqueus lethalis videtur, cum vitis sanctis eadem lex sit mellis dulcior, & desiderabilior auro, & lapidibus pretiosis, ut habemus in Psalmo 18.

עבד

*Qui habitat in cælis, irridebit eos, & Dominus subsannabit eos.*

IV.

Hic iam Propheta demonstrat, frustra Principes, & populos laborare in oppugnanda Christi Religione, quod initio etiam dixerat. Nam Religio Christi à Deo est, & Deo nemo resistere potest. Recte autem dicit, *Qui habitat in cælis*, ut ostendat Deum super omnes esse, & omnia cernere, & ideo nullo negotio dissoluturum omnia eorum consilia, & omnes molitiones dissipaturum. Quod autem dicit, Dominum irrisurum, & subsannaturum eos, significat, eos, diuino iudicio per signa, & prodigia, per Martyrum patientiam, per conversionem gentium, & populorum, perque alios modos soli Deo notos, ita confundendos, ut omnium irrisioni, & subsannationi pateant. Id videmus impletum. Nam sacerdotium Iudaicum & idololatricum nunc ab omnibus irridetur. Carent enim Iudei, & Gentiles templis, & sacrificiis. Reges quoque Gentium, qui Ecclesiam persequuntur, omnes misere perierunt.

Tunc



V. *Tunc loquetur ad eos in ira sua, & in furore suo conturbabit eos.*

Explicat modum, quo Deus persecutores Christi irridendos exposuit, quia nimirum loquutus est ad eos, non verbis, sed verberibus, grauissimis poenis illos admonens, vt patet de Herode ab angelo percussio, de Maximino vermibus consumpto, & aliis. Non est proprie ira, nec furor in Deo, sed semper cum tranquillitate iudicat: sed dicitur per metaphoram irasci, & furere, quando seuerè punit, & tunc præsertim, quando ea punitio non prodest illis ad salutem æternam; id enim facere solent, qui irascuntur, & furunt, qui non nocent, vt facient, quomodo Medici faciunt, sed nocent, vt noceant. Itaque Dauid, *Domine, inquit, non in furore tuo arguas me; neque in ira tua corripas me.* Cupiebat enim argui, & corripì, sed paterne, non hostiliter, ad salutem, non ad interitum.

VI. *Ego autem constitutus sum Rex ab eo super Sion montem sanctum eius, prædicans præceptum eius.*

Hoc loco dicendum est aliquid de verbis, antequam veniamus ad sensum. Nam in Hebræo Codice sic habetur, *Ego autem ordinavi Regem meum super Sion montem sanctum meum*: & quamuis non multum referat, quo ad sensum, verum Deus pater dicat se ordinasse Christum Regem, an ipse Filius dicat se ordinatum à Patre: tamen valde probabile, septuaginta Interpretes legisse paulo aliter, quam nunc legimus. Habemus nunc *nefachi*, ordinavi, sed ipsi legisse videntur mutatis tantum punctis, *niſſaſi*, ordinatus sum, quæ vox habetur Prover. 8. vbi legimus, *ab æterno ordinatus sum*, & illegimus *Malechi*, Regem meum, qui legisse videntur *Malechi*, Rex eius, & vbi nos legimus *Chodſeo*, sanctum meum, ipsi legisse videntur *Chodſeo*, sanctum eius. Et quoniam probabile est septuaginta Interpretes habuisse codices Hebræicos valde correctos, inde fit etiam probabile lectionem nostram vulgatam veritiorem esse, quam ea sit, quæ nunc legitur in codicibus Hebræi-

cis. Veniamus nunc ad sensum. Dixero Propheta aduersarios Christi tumultuatos, & posuerat verba ipsorum, *Dirumpamus vincula eorum*, &c. Ideo nunc introducit ipsum Christum loquentem, & quasi respondentem eis, quasi dicat, gentes, & populi, necnon Reges, & Principes dicent, *Dirumpamus vincula eorum*: vos vero Deus iridebit, & Christus ipse ita eis respondebit: Ego ordinatus sum Rex non ab hominibus, sed à Deo, & ideo non timeo minas hominum: ordinatus autem sum Rex super Sion montem sanctum eius, id est, super Ecclesiam, quæ est ciuitas in monte posita, & cuius typus fuit Ierusalem, cuius pars præcipua, & magis à Deo dilecta, & sanctificata est Sion, iuxta illud, *Diligite Dominum portas Sion super omnia tabernacula Iacob.* Hæc autem ordinatio mea in Regem, constat ex decreto Dei, quod ego prædicaturus sum. Quod enim habemus in nostra vulgata editione, prædicans præceptum eius, & in textu Hebræico, *enarrabo decretum eius*, intelligitur de decreto, quo Deus statuit Christi Regnum in totum orbem propagandum, Vox Hebræa *choo*, significat præceptum, decretum, & statutum, vt patet ex multis locis, sed potissimum ex Psalmo 104. *Et statuit illud Iacob in præceptum, & Israel in testamentum æternum*; dicens, *Tibi dabo terram Chanaan.* Vbi præceptum Hebræice est *choo*, & significat decretum Dei de donanda filiis Israel terra promissionis.

*Dominus dixit ad me, Filius meus es tu, ego hodie genui te.*

Hoc est initium, & fundamentum decreti diuini. Nam Christo debetur omnis potestas in celo, & in terra, quia est verus, & naturalis filius Dei. Sunt autem tres huius loci expositiones, & omnes literales, & intentæ à Spiritu sancto. Prima est de generatione æterna, quæ colligitur ex Apostolo ad Hebr. 1. vbi sic ait, *Tanto melior Angelis effectus, quanto differentius præ illis nomen hæreditauit. Cui enim dixit aliquando angelorum, Filius meus es tu, ego hodie genui te*. Hic locus Apostoli non potest intelligi

קח

קח

נכסחי  
נכסחי  
מלכי  
מלכי  
קדש  
קדש

de

# EXPLICATIO.

de generatione aliqua creata, vt de Natiuitate, vel Resurrectione secundum carnem. Quia per generationem creatam sunt etiam angeli filij Dei, vt patet ex 1.2. & 3. capite libri Iob. & tamen Apostolus intendit probare, Christum esse filium, Angelos autem ministros. Necesse igitur est verba Psalmi ab Apostolo citata, intelligi ad litteram de generatione æterna, vt recte exponit sanctus Augustinus, cui expositioni fauet tum vocabulum, *hodie*, quia æternitas est præsens duratio carens initio, & finem tum vocabulum, *genui*, Hebraicè *Isalad*, quod significat proprie parere. Deus enim in æterna generatione matris consortio non indiguit, sed ipse genuit, ipse peperit filium suum vnigenitum, iuxta illud Psalmi 109. *Ex utero ante luciferum genui te*. Altera expositio est de Resurrectione Domini, quæ colligitur ex eodem Apostolo Act. 13. vbi sic legimus, *Et nos vobis annunciamus eam, quæ ad Patres nostros repromissio facta est, quoniam hanc Deus adimpleuit filiis vestris, resuscitans Iesum, sicut & in Psalmo secundo scriptum est: Filius meus es tu, ego hodie genui te*. Et quadrant optime hæc verba in resurrectionem Domini, tum quia resurrectio est quædam regeneratio, vt habemus Matth. 19. *in regeneratione cum sederis filius hominis*; tum etiam quia resurrectio Christi fuit à solo Deo, & ipse dicitur *primogenitus mortuorum*, Coloss. 1. tum denique quia in die Resurrectionis cepit gloriosa exaltatio Christi, & manifestatio nominis supra omne nomen. Philipp. 2. *Propter quod & Deus exaltauit illum*; & ipse Dominus dixit Matth. vlt. *Data est mihi omnis potestas in celo, & in terra*, atque hæc est expositio Hilarij & Chrysostomi. Tertia expositio est de die Natalis Domini secundum carnem, quæ est sancti Cypriani lib. 2. contra Iudæos cap. 8. & colligitur ex introitu Misæ in nocte eiusdem Natalis. Ecclesia enim accommodat verba Psalmi huius ad Mysterium Natiuitatis secundum carnem: quoniam generatio illa, singularis opus Dei fuit, vt etiam angelus Gabriel dixerit, Luc. 1. *Idcirco & quod nascetur*

*ex te sanctum, vocabitur Filius Dei*. Et sancti Patres, non solum de diuina, sed etiam de humana Christi generatione intelligunt verba illa Isaiz 53. *Generationem eius quis enarrabit?* Itaque iuxta Theologos illos qui docent, in eadem sententia posse inueniri plures sensus litterales, existimamus sensum horum verborum esse, hodie, id est, in die æternitatis genui te Deus Deum; & hodie, id est, in die natalis tui secundum carnem, genui te, id est, feci, vt esses Deus, homo sine semine viri, sine corruptione Matris, sine labe peccati, & item hodie, id est, in die resurrectionis tuæ genui te, id est, feci diuina mea virtute, vt redires ad vitam, eamque immortalem, & gloriosam.

*Postula à me, & dabo tibi gentes hereditatem tuam, & possessionem tuam terminos terra.* VIII.

Sententia est apertissima, ac si Deus Pater dicat: Quia tu Christe Filius meus es naturalis, & virtute mea incarnatus, & à mortuis excitatus, iure potes à me petere imperium in omnes gentes, tanquam hereditatem tuam, & omnem terram vsque ad vltimos eius fines, tanquam possessionem tibi debitam. Sunt autem hic aliqua obseruanda. Primo, nomen hereditatis in scripturis accipi pro quacunque re, quæ possidetur, vt propria, etiam si proprie non sit relictæ a patre defuncto: & ideo tam populus Dei dicitur hereditas Dei, quam ipse Deus hereditas populi sui. Et quia hereditas proprie dicta solebat diuidi inter fratres, & plerunque diuidebatur sorte, & partes diuisæ mensurabantur funiculis: ideo pro eodem accipitur hereditas, pars, sors, funiculus, possessio, sæpe etiam iunguntur duo ex his nominibus, vt, *Dominus pars hereditatis meæ*, id est, Dominus est pars, quæ mihi hereditate obuinit, & alibi, *Iacob funiculus hereditatis eius*, id est, populus Israel est hereditas Domini, quam ipse sibi elegit, & quasi funiculo mensus est, & diuisit ab hereditatibus aliorum. Itaque hoc loco dicuntur omnes gentes hereditas Christi, quia factus est Dominus totius mundi.



mundi quod exponitur per sequentia verba, & possessionem tuam terminos terræ. Secundò, obseruandum est hæc intelligenda esse præcipue de spiritali Regno Christi, id est, de Ecclesia toto orbe propaganda, vt S. Augustinus sæpissimè docet. Sensus igitur est, Christum esse constitutum Regem super Sion, id est, super populum Domini, sed hoc Regnum non concludendum finibus Iudææ, vel Palæstinæ, sicut Regnum Davidis, & Salomonis; sed extendendum per omnes gentes, & occupaturum omnia Regna mundi, iuxta prophetiam Danielis cap. 2. Nec tamen negandum est quin etiam intelligatur de potestate Christi in omnes gentes, etiam infideles. *Data est enim ei omnis potestas in celo, & in terra, & ipse est, qui constitutus est Iudex viuorum, & mortuorum. Act. 10.*

IX.

*Reges eos in virga ferrea, & tanquam vas figuli confringes eas.*

Hic significatur potestas Christi in Ecclesiam, & in omnes homines summa, & iustissima, vt possit tam facile bonos remunerare, & impios suppliciis afficere, quam facile potest figulus virga ferrea cōstringere vasa recentia, & lutea. In priore parte versus describitur summa potestas Christi ex parte virgæ ferreæ, id est, iudicij rectissimi, inflexibilis, & cui resisti non potest: in posteriore ex parte hominum subiectōrū, qui erunt respectu Christi sicut vasa lutea recentia respectu figuli. Itaque illud confringes, non significat actum, sed potestatem, id est, non significat Christum confracturum omnes gentes; sed subiectas ei futuras omnes gentes, vt possit eas pro arbitrio cōstringere, siue misericorditer confringendo in eis infidelitatem, & peccata, & formando ex vasis contumeliæ, vasa honoris; siue iuste, & seuerè cōstringendo eos æternis suppliciis propter ipsorum demerita. Nam cōstringes vt vasa figuli, idem significare debet, quod reges in virga ferrea, illud autem, reges in virga ferrea, non refertur ad solam punishmentem impiorum, sed ad regimen totius Ecclesiæ iustum, & potentissimum.

Quod perspicuum est tum ex versione Septuaginta interpretum, qui reddiderunt *παύσις*, id est, paces, quomodo etiam reddidit Græcè, sanctus Ioannes in Apocalypsi cap. 2. & 19. tum ex Michæa c. 5. vbi loquens apertissimè de Christo, qui ex Bethlechem egredietur, vt sit Dux super populum Dei, dicit, *Reget eos in fortitudine, & vtiur eadem voce, quæ habetur hoc loco, nimirum, Raha.*

*Et nunc Reges intelligite, erudimini qui iudicatis terram.*

Hortatur nunc Propheta Reges terræ, à quibus populi dependent, vt quandoquidē frustra nituntur resistere Christo, verò, & supremo Regi omnium Regum, sponte illi subiciantur; & quia ordinati, ex prauo iudicio sequitur prauus affectus, primū hortatur eos vt corrigant iudicium, intelligant veritatem, eruditionem suscipiant. (Idem autem est, Reges intelligite, & erudimini Iudices terræ. Reges enim sunt Iudices supremi populorum.) Deinde hortatur vt corrigant prauum affectum, & pro odio erga Christum, incipiant illi seruire, eumque diligere, & reuereri, ideo subiungit.

*Seruite Domino in timore, & exultate ei cum tremore.*

Mirè miscuit amorem cum timore, ac si diceret, timete cum amore, & amate cum timore. nam illud, seruite, est proprium seruorum timentium, præcipue secundum vocem Hebræam *אֲבָדָה*. Illud autem in timore significat propriè reuerentiam filialem, seu pietatem: nam illa ipsa vox *אֲבָדָה* hic habetur, habetur etiam Isaia 11. vbi dicitur de Christo, *Requiescet super eum spiritus pietatis*, & passim in Scripturis accipitur pro pietate, seu timore filiali. Itaque *seruite Domine in timore*, secundum vim vocum Hebræicarum, significat, seruite quidem Domino, sed seruitute liberali propria filiorum. Quod verò sequitur, *Et exultate ei cum tremore*, idem significat, sed ordine, & vocibus variatis. nam in priore parte versiculi posuit in verbo timorem seruilem, in nomine, pietatem filialem: in po-

B

steriori

תתן  
X.

XI.

עבד  
תתן

teriori parte, è contrario posuit in verbo. exultationem filij amantis, in nomine autem, tremorem serui timentis.

XII. *Apprehendite disciplinam, ne quando irascatur Dominus, & pereatis de via iusta.*

Hunc locum ex Hebræo alij reddunt, osculamini filium; alij, adorate filium; alij, adorate purè; posset etiam reddi, complectimini puritatem, ad quod facilè posset reduci translatio Septuaginta Interpretum: nam apprehendere disciplinam, idem est, quod complecti puritatem, doctrinæ videlicet. Sic etiam osculari, siue adorare Filium Dei, idem ferè, quod apprehendere disciplinam eius: Sed cum Septuaginta Interpretes doctissimi fuerint, & textus optimos habuerint, & in translatione huius loci nulla sit apud Græcos varietas, & (quod magis est mirum) Chaldæus etiam Paraphrastes reddiderit, accipite doctrinam, suspicor omnino, vel in Hebræo aliquid mutatum vitio temporum, aut certe vocem *Bar* non solum filium, & puritatem, sed etiam disciplinam significare, præsertim cum aliqua litera superaddita. Quemadmodum enim apud Græcos à voce *παις*, id est, puer, fit nomen *παιδία*, id est, disciplina, quod est in hoc loco Psalmi, ita fieri potest, vt à voce *Bar*, id est, filius, fiat aliquod nomen quod significet disciplinam, quæ maximè filiis à parentibus debetur. Sensus autem horum verborum est, vt non solum Reges corrigant iudicium, & affectum; erudiantur, & seruiant, quod supra dictum est, sed etiam magno seruiore id faciant, vt perseveret in eis eruditio, ex qua pender affectus. Nam **ps** verba tam Hebraicum *Nassacu*, quam Græcum *σπάσσειν*, non significant simpliciter suscipere, sed magno affectu rapere, & complecti, & firmiter retinere, quomodo quis complectitur ad osculandum personam valde amatam. Reddit autem rationem, cur id necessarium sit, dicens: *Nequando irascatur Dominus, & pereatis de via iusta.* In Hebræo non habetur *Dominus*, nec *iusta*. Sed simpliciter, *Ne quando irascatur, & pereatis*

*de via*: sed Septuaginta addiderunt, explicandi gratia. Subintelligatur enim *Dominus* ex versu superiore, *Servite Domino in timore, & exultate ei cum timore.* Sensus igitur est, Apprehendite disciplinam, ne quando irascatur in impios, & rebelles, is, cui dixi seruiendum esse cum timore: & vos pereatis, siue exterminemini de via iustitiæ. Hæc est grauissima pœna Principum, quando Deus ob eorum peccata tradit illos in reprobum sensum, vt dicitur Rom. 1. & permittit, vt decipiantur à malis consiliariis, & faciant multa mala, ob quæ tandem pereunt in hac vita, & futura, vt pater de Pharaone, Roboam, Achab, & similibus, in quibus peccata grauissima fuerunt pœnæ aliorum peccatorum, vt disputat S. Augustinus lib. 5. cap. 3. in Iulianum: hoc enim est non aliquantulum declinare à via recta, sed plane perire, & exterminari omnino à via iustitiæ.

*Cum exarserit in breui ira eius, beati omnes qui confidunt in eo.*

XIII.

Hæc est conclusio totius Psalmi, in qua Sanctus Propheta pronunciat, ex dictis posse colligi, quam sit bonum, & vtile diligere Dominum, & illi toto corde seruire: soli enim, qui eiusmodi fuerint, in die vltimi Iudicii, quod non longè abesse potest, fiduciam habere poterunt. Dicit, *cum exarserit in breui ira eius*, vt significet cito venturum diem illum terribilem, nam mille anni sicut dies hesternæ quæ præterit, nec longum dici potest quod finem habet; dicit *exarserit ira eius*, vt significet diem Iudicii fore diem solius vindictæ & iustitiæ, non autem misericordiæ: dicit, *beati qui confidunt*, non quod solum fiducia sufficiat: sed quia vera fiducia oritur ex vera amicitia.

## PSALMVS III.

*Titulus, & Argumentum.*

Psalmus David cum fugeret à facie Absalon filij sui.

HIC



**H**IC titulus habetur in omnibus Codicibus Hebraicis, Græcis, & Latinis, ex quo non potest dubitari, quin ad istam Psalmus debeas intelligi de ipso Dauide, & sic oratio quadam ipsius Davidis pro liberatione sua à persecutione Absalonis. Quia uero Dauid figura fuit Christi; adeo ut apud Prophetas Christus ipse nominetur Dauid, ut patet ex Hierem. c. 30. Ezech. c. 34. & Ose. c. 3. ideo potest, ac debet Psalmus intelligi etiam de Christo. Immo sensus principaliter intentus à Spiritu sancto uidetur esse de Christo. Observandum autem est nomen Dauid positum in titulo non esse casus genitiui, sed datiu: nam in Hebræo est articulus, le, qui potest genitiuum, & datiuum casum denotare; sed Septuaginta uiri semper uerterunt τῷ, qui est articulus solius datiu; & prudentissimè hoc Septuaginta uiri fecerunt, ut significarent; autorem Psalmorum precipuè non esse Dauidem, sed Deum. Itaque sensus est, Psalmus Dauid, id est, Psalmus inspiratus à Deo ipsi Dauide.

## EXPLICAT. PSALM. III.

I. **D**omine quid multiplicati sunt qui tribulant me? multi insurgunt aduersum me.

Queritur Dauid, & miratur, colloquens in oratione cum Deo, de multitudine persecutorum suorum: nam ut habetur 2. Reg. 15. uniuersus Israel toto corde sequebatur Absalonem. Idem Christo accidisse notum est ex Euangelio, præsertim tempore passionis; tunc enim filius eius, id est, populus eius rebellauit ab eo, dicens: Non habemus Regem, nisi Casarem; & ipse recessit ab eis quasi infirmus, & fugiens per mortem, sed paulo post rediit per resurrectionem. Absalon significat patris pax, quia reuera bellum fuit filii; sed in patre semper fuit pax, ut patet, tum de Dauide, qui fleuit mortem filii, tum de Christo, qui orauit pro crucifixoribus; & quemadmodum in persecutione Absalonis, Achitophel intimus consiliarius & familiaris Dauid prodidit eum, & postea se ipse suspendio necauit, 2. Reg. 17.

Ita in passione Christi, Iudas unus ex intimis familiaribus prodidit eum, & in fine laqueo se suspendit.

Multi dicunt anima mea: non est salus ipsi in Deo eius. II.

Uidetur hoc referendum ad internas tentationes, quod Demones suggererent illi intus in animo cogitationes diffidentie, quasi frustra in Domino confidisset. Potest etiam referri ad sermones hominum, qui ex hoc infortunio iudicabant Dauidem à Deo derelictum, in quo tamen confidere solitus esset: est enim hoc ferè ordinariū, ut imperfecti existiment viros bonos in graui & rumina constitutos frustra sperasse in Deo. Sic Iob vxor eius dicebat: Adhuc permanes in simplicitate tua. Iob. 2. Sic Tobiz vxor quoque dicebat: Manifestè vana facta est spes tua, & elemosyna tua modo apparuerunt. Tob. 2. Sic denique de Christo dicebant: Confidis in Deo, liberet eum, si uult. Matth. 27.

Tu autem Domine susceptor meus es, gloria mea, & exaltans caput meum. III.

Vox iusti in tribulatione positi hæc est, qualis fuit Dauid, sed præ omnibus, qui caput est omnium, Christus. Sensus est, multi mihi dicunt, frustra me confidisse in Deo, sed falluntur omnes: nam tu Domine non deferis sperantes in te, ideo susceptor meus es, id est, suscepisti me protegendum contra omnia hostium tela: nam in Hebræo est, Clypeus meus; nec solum me defendis, sed etiam glorificas, ideo es etiam gloria mea, id est, causa gloriæ meæ. Atque ex his fit, ut sis exaltans caput meum, id est, lætificans me, ut qui præ mœrore demisso capite incedebam, nunc exaltans caput attollam. Est hæc phrasis Hebræis familiaris, unde & Hieremiz ultimo dicitur: Eleuauit Eulmerodach Rex caput Ioachim, & eduxit eum de carcere; & Dominus in Euangelio: Leuate capita uestra, quoniam appropinquat redemptio uestra. Hæc vera esse docent exempla non solum Christi, & Davidis, sed etiam Ioseph, Iob, Tobiz, Danielis, &c.

IV. *voce mea ad Dominum clamaui, & ex-  
audiuit de monte sancto suo.*

In Codice Hebraico legimus, clamabo, & exaudiet; in Græco & Latino, clamaui, & exaudiuit. Iuxta priorem lectionem significat Dauid, se ex fiducia, quàm versu superiore expressit, in præsentī tribulatione clamaturum ad Dominum, & sine dubio more solito audiendum. Iuxta posteriorem lectionem probat exemplo suo, quod supra dixerat, quod videlicet Deus sit clypeus, & gloria eius. Nam sæpè, inquit, aliàs afflictus clamaui ad Dominum, & semper exaudiuit me. Circa verba nota illud, voce clamaui, habere emphasim ad exprimendum affectum; nō orauit demissa voce, sed clamaui, & clamaui voce sua, id est, non per alium, sed per se, non solum spiritu, sed etiam corporali voce. Illud autem de monte sancto suo, significare potest montē Sion, vbi erat arca Domini, in quo peculiari modo præsentia Domini residebat, & vnde responsa dabat; vel etiam cœlum, quod vocatur à Salomone, *firmum habitaculum Dei*, 3. Reg. 8. & ab Apostol. ad Hebr. 12. *vocatur mons Sion, & Hierusalem celestis*.

V. *Ego dormiui, & soporatus sum, & exurrexi, quia Dominus suscepit me.*

Obseruanda sunt aliqua circa verba, antequam exponamus sententiam, verbum, *dormiui*, tam Hebraicè, quàm Græcè significat propriè cubare, & iacere, & quia omnes dormientes, cubant, & iacent, significat etiam dormire: verbum autem *soporatus sum*, in Hebræo, & Græco non significat nisi dormire. Itaque sensus est eorum verborum: Ego dormiui. i. accubui, siue iacui, vt dormirem, & re ipsa soporatus obdormiui, & postea euigilans surrexi. Obserua præterea illud, quia Dominus suscepit me, in Hebræo, & Græco esse futuri temporis, quia Dominus suscipiet me, vel vt sonat vox Hebræa, sustentabit me. Sed sciendum est monis esse linguæ sanctæ, vt ponat futurum pro præterito, quando significatur quædam continuatio, vt Iob. 1. *Sic faciebat Iob cum diebus*, illud *faciebat* in Hebræo futuri

temporis est, rectè igitur Hieronym. & vulgatus interpretes verterunt suscepit, siue sustentauit, & potuissent etiā reddere, suscipiebat, vel sustentabat. Veniamus ad sententiam. Dauid in illa persecutione filij dicit, *Ego dormiui*, seu iacui dormiturus. i. declinaui, fugi, non restiti, & sic iacui quasi oppressus, & *soporatus sum*. i. ita derelictus, quasi mortuus essem, vnde Absalon potitus est Regno, quasi Rex mortuus fuisset, & *exurrexi*. i. paulò post recepi animum, & resistere cœpi, quoniam Dominus sustentauit me. Sed longè significantius hæc omnia Christo conueniunt, ipse enim verè dicere potuit. *Ego dormiui*, id est, sponte iacui in cruce, vt in ea morerer, quomodo se in lectum componunt, qui dormire volunt; *Nemo*, inquit ipse, *tollit animam meam à me*, sed ego pono eam. Et *soporatus sum*, id est, somno mortis verè consopitus sum, & hoc etiam sponte, non inuitus; vnde *inclinato capite tradidit spiritum*. Vocat autem mortem suam somnum, quia tam facile illi erat refurgere à mortuis, quam aliis euigilare de somno; & *exurrexi*, quia Dominus suscepit, seu sustentauit me, id est, paulò post surrexi à mortuis, non fretus vilo humano auxilio, sed innixus potentia infinita diuinitatis. Et hoc modo probauit verū esse quod dixerat versu superiore. *Voce mea ad Dominum clamaui, & exaudiuit me de monte sancto suo.*

Non timebo millia populi circumdantis me: exurge Domine, saluum me fac Deus meus.

VI.

De Dauide clarissima sunt: ille enim dicitur exurrexisse, quando recepit animum, & parauit se ad resistendum inimicis; ideo nunc dicit, non timere se populum illum innumerabilem, quia in Deo confidit, non in suis viribus, aut armis sociorum: ac propterea rogat Deum, vt exurgat, ac saluum se faciat de manibus hostium. Dicitur Deus per metaphoram exurgere quando incipit iuuare, quemadmodum dicitur dormire, quando non iuuat. *Exurge*, inquit alio loco, *quare obdormis Domine* & pulchre autem



coniunguntur, *exurrexi. & exurge*, quasi dicat, ego te excitante per immisissam inspirationem exurrexi, & tu igitur me excitante per orationem exurge, & pugna pro me. Christo autem hæc omnia accommodantur rectissime, non ratione capitis, sed ratione corporis, id est, Christus hæc dicit post resurrectionem non pro persona sua, sed pro corpore suo, quod est Ecclesia, quæ in illis initiis innumerabiles habuit inimicos, sed Deo freta omnes vicit.

VII.

*Quoniam tu percussisti omnes aduersantes mihi sine causa, dentes peccatorum contriuisisti.*

In Hebræo legitur sic, *Quoniam tu percussisti omnes inimicos meos in maxilla, dentes impiorum contriuisisti*: sed credibile est Septuaginta interpretes legisse pro *lechi*, quod significat maxillam, *lechinnam*, quod significat in vanum, & credibile etiam est, codices, quos habuerunt Septuaginta fuisse meliores iis, quos nos habemus. Sed tamen utraque lectio bonum sensum habet. Rogatur igitur Deus siue à Davide pro se, siue à Christo pro Ecclesia sua, ut pugnet aduersus hostes, quoniam semper alias id fecerit, nimirum percussit omnes inimicos piorum. Et si quidem legamus *sine causa*, sensus erit, Deum semper punire illos qui sine causa persequuntur iustos, atque eorum dentes confringere, id est, efficere, ut mordere, id est, nocere, non possint, sed latrare, ac terrere solum possint. Quamuis enim aliquando videantur iusti ab impiis premi, tandem tamen omnia cooperantur in bonum, & impij persecutionis suæ poenas luunt, Quod si legamus in maxilla, sensus erit Deum non solum punire, sed etiam confundere, & pedefacere impios. Percussio enim maxillæ non solum ad dolorem, sed etiam ad contemptum fieri solet: & coheret optimè cum percussione maxillæ, quod sequitur de contractione dentium: per quam contractio nem significatur, quod supra diximus; fieri videlicet per Dei gratiam, ut inimici iustorum, siue Dæmones, siue homines sint, la-

trare possint more canum, sed mordere, id est, verè nocere non possint.

*Domini est salus; & super populum tuum benedictio tua.* VIII.

Concluditur Psalmus per invocationem, & laudem Dei, quasi dicat, ex dictis concludere possumus Domini esse salutem, & illi acceptam esse referendam. Nam in Hebræo est, *Domino salus*, id est, Domino accepta referenda est salus, quæ salus est benedictio tua Domine super populum tuum, nam benedicere Dei, est benefacere.

*De voce Selâ.*

In hoc Psalmo habetur tribus in locis, videlicet post secundum versum, post quartum, & post vltimum vox Hebræa, *Selâ*, quæ habetur in aliis nonnullis Psalmis, non tamen in omnibus; habetur etiam in quibusdam locis Habachus prophetæ, & nusquam alibi. Scribit de hac voce S. Hieronymus epistolam ad Marcellam, in qua refert tres opiniones; primam quorundam, opinor, Rabinorum, qui volunt, ea voce significari mutationem, vel distinctionem rythmi, aut eleuationem vocis. Secundum interpretum Septuaginta, nec non Theodotionis, & Simmachii, qui eam vocem Hebræicam interpretati sunt, *diapsalma*, vocem æquè obscuram. Tertiam Aquilæ, & quintæ ac sextæ editionis, quod *Selâ* sit idem quod semper. Hanc sententiam postremam S. Hieronymus sequutus est in sua versione ex Hebræo. Et certè prima opinio videtur improbabilis, nam si vox illa significaret mutationem, aut distinctionem rythmi, aut vocis eleuationem, poneretur in omnibus Psalmis, ac præsertim in longioribus. Videmus autem in hoc breuissimo Psalmo haberi ter, ut etiam bis in Psalmo quarto, & in Psalmo quadagesimo sexto, qui breuissimi sunt, in longissimis quibusdam nunquam. Deinde non poneretur in fine Psalmorum, sed tantum in medio, quæ enim mutatio, vel distinctio, vel eleuatio significanda est Psalmo finito? Videmus autem haberi in fine Psalmorum, tertij, noni, vicesimi quarti, & quadagesimi sexti. Secunda opi-

לה

da opinio probabilis est propter auctoritatem Septuaginta interpretum. Significat autem *diapalma*, interprete Augustino in commentario Psalmi quarti, interuallum psallendi, sed certe ratio vix reddi potest, cur istud interuallum notetur in Psalmis paucissimis, & breuissimis tantum. Tertia opinio fortasse probabilior est, nam præter S. Hieronymi auctoritatem, videmus illud semper, rectè poni vbiunque, *sela*, inuenitur. In hoc Psalmo in versu secundo, & quarto rectè, *sela*, potest exponi semper. Multi dicunt *anima mea*, non est *salmus ipsi in Deo eius* semper, id est, esto Deus aliquando seruauerit Dauidem à periculis, at non semper seruabit, nunc certè non seruabit. Responderet autem Dauid, *voce mea ad Dominum clamaui*, & exaudiuit me de monte sancto suo semper: id est, vos dicitis non semper me seruabit, ego contra dico, me semper exaudiri, & spero semper seruandum. Porro in fine Psalmorum sicut poni solet, Amen, vel in æternum, vel Alleluia, ut patet legentibus; ita rectè ponitur, semper, quod significat desiderium, ut sint firma & rata, quæ dicta sunt. Ita hoc loco super populum tuum benedictio tua semper; id est, semper sit, ac si diceret Amen, vel iugiter, ut alibi.

## PSALMVS IV.

### Titulus, & Argumentum.

In fine in hymnis Psalmus Dauid.

**H**ic est titulus Psalmi quarti, in quoruarietas est inter lectionem Hebraicam, & Græcam, nam ex Hebræo, ut hodie habetur, virtus S. Hier. Victori, pro eo quod nos habemus ex Græco, in finem, & S. Hieronymus sequuntur omnes, qui vocè Hebraicam interpretantur ad verbum, nec potest aliter exponi vox illa, *Lamnazach*. Nata est hac varietas præcipue ex additione punctorum, & ex litera, m, quæ fortè accessit vitio librariorum. Nam Septuaginta interpretes videtur legisse, *lanne-zach*, quod significat in finem, ut patet ex primo versu Psalmi 12. Vsq; equo Domine obliui-

sceris me in finem. Et sanè magna est auctoritas Septuaginta interpretum, quos, & doctissimos fuisse, & optimos codices habuisse, dubitari non potest. Adde, quod & sententia est grauior secundum lectionem Septuaginta. Nam secundum Hebraicam lectionem significatur, hunc Psalmum datum esse Victori in hymnis, id est, Magistro cantorum, siue optimo cantori, qui præpositus est concinendis hymnis. Quares non videtur adeo grauis, ut debuerit extare in diuinis libris ad æternam rei memoriam. At secundum lectionem Septuaginta interpretum, significatur, hunc Psalmum esse canendum vsq; in finem, id est, perpetuò, siue frequentissimè, quod est signum, Psalmum esse vnum ex utilioribus. Accedit etiam intelligentia mystica, quod sit Psalmus ad Christum pertinens, qui est finis Legis & Prophetarum. Illud, in hymnis, posset etiā verti, in pulsatione instrumentorum musicorum. Siquidem, nagan significat pulsare instrumentum, inde nomè, *Neghinà*, pulsatio, sed accipitur etiam passim pro laude, siue carmine atque hymno. Itaq; sensus erit, Psalmus Dauid inter hymnos canendus perpetuò, atque ipsum Christum proprie respiciens, atq; hoc idem dicendum est de alijs, qui sequuntur eodem titulo inscriptis.

### EXPLICAT. PSALMI IV.

**C**um inuocarem exaudiuit me Deus iustitia mea. in tribulatione dilatasti mihi.

Hunc Psalmum canit Dauid in persona Ecclesiæ, vel cuiuslibet animæ fidelis, quæ exemplo suo monet peccatores, ut conuertantur, & fiduciam ponant in Domino, declinent à malo & faciant bonum. Ponit igitur exemplum suum dicens. Ego cum inuocarem Deum tempore tribulationis, exauditus sum. exaudiuit enim me Deus iustitia mea. id est, Deus, à quo est omnis mea iustitia, hoc est, cuius gratia me iustum facit. Ostendit autem, quomodo sit exauditus, dicens. In tribulatione dilatasti mihi Deus aliquando exaudire remouendo tribulationem; aliquando dando patientiæ virtutem; & hoc est maius beneficium: aliquando

נגן  
נגינה

למנצח

לנצח



quando non solum patientiam, sed etiam gaudium in tribulatione dando, & hoc est beneficium maximum, & de hoc loquitur Psalmus. Tribulatio enim angustias facit, gaudium dilatat corda, sed quia gloriatur in tribulatione, huic tristitia vertitur in gaudium, & tribulatio ei non angustias, sed dilationem affert. Mutatio vero personæ de tertia in secundam additur ad significandum, unde veniat illa dilatio; nimirum ex illapso Dei in cor tribulati, iuxta illud, *Cum ipso sum in tribulatione*. Itaque sensus est, Cum inuocarem Deum tribulatione pressus, exaudiuit me; quod inde scio, quia tu Domine cordi meo dulcissimam tuam præsentiam exhibens miro modo angustias tribulationis in latitudinem conueritis lætitiæ. Superabundo gaudio, inquit Apostolus, in omni tribulatione nostra. Illud autem, *dilatasti mihi*, phrasim est Hebraica, pro dilatasti me.

II. *Miserere mei, & exaudi orationem meam.*

Postulat continuationem gratiæ, ac si dicat, ita Domine semper miserere, semper exaudias, sicut adhuc fecisti. Nouit enim sanctus Propheta nos in hac vita semper obnoxios esse periculis, nisi misericordia eius non solum præueniat, sed etiam committetur, & subsequatur.

III. *Filij hominum vsquequo graui corde, ut quid diligitis vanitatem, & queritis mendacium?*

Lectio Hebraica multum discordat à Græca, ex qua Latina nostra vulgata deriuatur, sic enim ad verbum legitur Hebraicè, Filij viri vsquequo gloriosi mei ad ignominiam diligentes vanitatem, queritis mendacium. Sed facile apparet unde nata sit varietas; nam sublati punctis, quibus carebant libri Hebraici ante Christi aduentum, & una litera in aliam similem commutata, existit lectio nihil discrepans à Græca. Verba Hebraica nunc ita sonant, *Cheuod lechmma*, gloria mea ad ignominiam. Sicut autem legerunt Septuaginta, *Cheuude leu lamma*, graues corde vsquequo. Ac ut sæpè diximus, credibile est emendationes codices Hebraicos

fuisse temporibus Septuaginta Interpretum, quam nunc sint. Itaque lectio nostra vulgata omnino conseruanda est, quippe quæ conformis reperitur lectioni Hebraicæ, quam Septuaginta Interpretes emendatiorem habuerunt. Neque tamen in sensu discordia est magni momenti; imo una lectio aliam adiuuare videtur. Sententia igitur hæc est, *filij hominum vsquequo graues corde*, id est, quam diu cor habetis cor lapideum, durum, ad terram inclinatam, non cogitantes nisi bona terrena? Corda enim ex sententia Domini grauantur crapula, & ebrietate, & curis huius mundi: & quia corda dura non recipiunt supernas cogitationes, sed solum terrenas, & transitorias; ideo non diligunt, nisi terrena, & transitoria: & quoniam ea sola querimus diligenter, quæ ardentè diligimus; ideo subiungit Propheta, *ut quid diligitis vanitatem, & queritis mendacium?* Dicitur autem bona terrena, vana, & falsa, quia nec solida sunt, nec stabilia, quamuis talia esse videantur, & propterea merito falsa, & fallacia dici possunt, præsertim si comparentur ad æterna. Additur in Hebræo, *sela*, id est, semper, quod rectè ponitur hoc loco: id enim valde mirum est, quod homines non tantum initio mundi, nec solum initio vitæ, sed in omni sæculo, & in omni ætate post tam longam experientiam, res humanas, & fallaces tanto studio conseruentur. Lectio Hebraica Græcam, & vulgatam adiuuat. Nam iidem homines, qui propter naturæ corruptionem sunt filij hominum, & graues corde, iidem ex imagine Creatoris, ad quam formati sunt, rectè dici possunt gloriosi, atque incliti, & ideo valde ignominiosum illis est diligere, & querere bona temporalia vana, & falsa, quæ sub pedibus habent; & non diligere, neque querere sempiterna, solida, & vera, unde originem, atque imaginem trahunt. Magna est hæc increpatio, quæ non ab homine mendace, sed à spiritu veritatis procedit.

*Et scitote quoniam mirificauit Dominus sanctum suum: dominus exaudiet me, cum clamauero ad eum.*

VI

Hæc

Hæc est potissima ratio , cur deberent homines non amplius inhærere temporalibus , quia videlicet venit ad nos de cœlo Sanctus Dei, id est, Filius Dei, qui solus inter omnes homines impeccabilis fuit. Vnde etiam Dæmon in Euangelio clamabat, *Scio quis sis, Sanctus Dei.* Hic autem sanctus pertransiit benefaciendo , & mala tolerando, temporalia despiciens , & sempiterna prædicans , & tandem hoc nouo itinere gradiens ad summam felicitatem peruenit, sedens in cœlo corpore , & animo in æternum beatus. Et quoniam ille Dux noster est, & præiuit parare nobis locum , sine dubio si per vestigia eius ambulamus ad veram , & sempiternam felicitatem perueniemus. Scitote igitur quia Dominus Deus sanctum suum Christum , quia temporalia despectit , mirabilem omnino reddidit, resuscitans ab inferis , & in cœlo ad dexteram suam constituens. Et quoniam non solum Dux noster est, sed etiam aduocatus , & mediator; idem subiungit Dauid , *Dominus exaudiet me, cum clamauero ad eum* , id est, nunc potissimum certo confido me semper exaudiendum , cum sciam esse in dextera Dei mediatorem , *qui interpellat pro nobis.*

*Iraſcimini, & nolite peccare, quæ dicitur in cordibus vestris, in cubilibus vestris, compungimini.*

Post increpationem grauissimam, & admonitionem, vt resipiscant filij hominum, instruit eos Spiritus sanctus quid agere debeant, ac docet , vt sancta quadam iracundia exardeſcant , & resistant prauis desideriis , & eo modo peccatum vitent : quod si forte peccauerint , continuo doleant , & compungantur , neque contenti sint declinare à malo , sed etiam sacrificent sacrificium iustitiæ faciendo bonum. *Iraſcimini,* inquit, *& nolite peccare* , id est, cum surgunt prauis , & rebelles motus, qui sunt initia, & radices omnium peccatorum, iraſcimini naturæ vestræ corruptæ , & resistite, ita vt non peccetis. Ad hoc enim nobis data est ira à Deo (vt docet Sanctus Basilius

in oratione de ira) *vsq; sit eos virtutis.* Vox Hebræa significat etiam, pauete, contremisite, quod etiam rectè quadrat in hunc locum. Debemus enim statim tremere, & pauere cum apparet caput serpentis , id est, mala suggestio. *Quæ dicitur in cordibus vestris , in cubilibus vestris , compungimini.* In Hebræo legimus ad verbum , *Dicite in cordibus vestris super cubilia vestra, & tacete* ; in Græco verò sic , *Quæ dicitur in cordibus super cubilia vestra , compungimini* : ex quibus intelligimus nostram lectionem sic esse ordinandam. *Quæ dicitur in cordibus vestris in cubilibus vestris* , de his compungimini tacentes. Sensus igitur est, tempore nocturno cum estis soli in cubilibus, liberi ab omnibus aliis curis , tunc in cordibus vestris cogitare omnia vestra errata , & quæ dicitis , & confitemini apud vos in corde; de his coram Deo, tacentes præ verecundia, compungimini. Fuisse autem solitum Dauidem in cubilibus recogitare peccata, propter opportunitatem secreti , & silentij nocturni, potest intelligi ex illis verbis, *Lauabo per singulas noctes lectum meum , Lachrymis meis stratum meum rigabo.* Itaque quod ipse faciebat, alios monet, vt faciant.

*Sacrificate sacrificium iustitiæ, & sperate in Domino: multi dicunt, quis ostendet nobis bona?*

Addit nunc alteram partem iustitiæ , videlicet, vt non solum declinent à malo , sed etiam faciant bonum. Vocat autem opera bona *sacrificium iustitiæ* , quia opera iusta placent Deo valde , & per ea Deus honoratur. *Videant*, inquit Dominus, *opera vestra bona* , & glorificent patrem vestrum, qui in cœlis est. Et Apostolus loquens de eleemosyna, *Accepi*, inquit, *quæ misisti in odorem suauitatis.* Et de ieiunio, aliisque bonis operibus corporalibus , *Obsecro vos*, inquit, *vt exhibentis corpora vestra, hostiam beneplacentem.* Addit autem , *& sperate in Domino* , ad tollendam præsumptionem, quæ bonis operibus insidiatur , bene operari nos oportet, sed ita tamen , vt non superbe confidamus de operibus nostris , vt

VI.

Phari.



Phariseus ille, qui dicebat, *Gratias tibi ago, quia non sum sicut ceteri hominum, ieiuno bis in sabbato, &c.* Sed in Domino speremus, qui dabit peccata vitare, bona opera facere, & ad portum salutis peruenire. Sicut enim præsumptio, est venenum, contumpens meritum operum bonorum, sic humilitas de viribus proprijs dissidens, & in Domino spem reponens, & veluti sal condicens, & conseruans omnia recte facta. *Multi dicunt, quis ostendet nobis bona?* In Hebræis codicibus incipit hoc loco nouus versus; sed in Græcis, & Latinis pertinent hæc verba ad versum superiorem, sed non est varietas magni momenti: Ponit hoc loco Propheta communem carnalium hominum obiectionem, & quia stultorum infinitus est numerus, ideo ait, *Multi dicunt*, id est, cum prædicamus contemptum rerum temporalium, atque ad innocentiam & iustitiam exhortamur, plurimi dicunt, quis ostendet nobis bona, si hæc quæ videmus & tangimus, bona non sunt; quis rediit ab inferis? quis ascendit in cælum? Potest etiam per illud, *bona*, intelligi, iustitia & probitas; quia enim dixerat, *sacrificium iustitia*: obiciunt improbi, quid est hæc iustitia? quis nobis ostendet viam iustitiæ?

VII.

*Signatum est super nos lumen vultus tui Domine: dedisti lætitiā in corde meo.*

Respondet Propheta viam iustitiæ nobis à Deo demonstratam esse, & nos habere magistrum intra nos, qui nos doceat verum bonum, lumen videlicet rationis naturalis, hoc enim lumen signatum est, & impressum indelebiter super nos, id est, in suprema parte hominis. Habemus enim partem inferiorem, corpus, partem superiorem, animam: & in ipsa anima partem inferiorem, qua viuimus, & sentimus; & superiorem qua ratiocinamur, & sapimus. In hac igitur suprema parte est lumen, quo distinguimur à bestiis; estque hoc lumen deriuatum à vultu Dei, quia id nos facit esse ad imaginem, & similitudinem Dei. Et ex hoc lumine possumus intelligere primum viam iustitiæ: lex enim naturalis

scripta in corde, quam ne ipsa quidem deleret iniquitas, docet non faciendum alteri quod nobis ab alijs fieri volumus: proinde non furandum, non mœchandum, &c. Possumus etiam intelligere adiuti gratia Dei, nostrum verum bonum consistere in assimilatione ad Deum: bonum enim imaginis est, quam simillimam esse exemplari. Ex hac autem cogitatione existit in voluntate ingens lætitia, spes, & amor erga Deum. Quid enim dulcius, quam cogitare se esse imaginem viam rei infinitæ pulchritudinis? & se exemplari suo omnipotenti esse charissimam? Quia vero non omnes hoc experiuntur, ideo David non ait, dedisti lætitiā in cordibus eorum. Sed, *dedisti lætitiā in corde meo*, quod idem omnes iusti, & pii dicere possunt. Parum autem refert, quod in Hebræo habetur, *signa super nos lumen vultus tui*; & nos habemus, *signatum est super nos lumen vultus tui*: nam literæ eadem mutatis punctis efficiunt, *signatum est*. Et hanc veram lectionem esse credimus, quia Septuaginta Interpretes melius nouerant, quomodo legendæ essent illæ literæ, quam Rabini posteriores, qui puncta addiderunt:

*A fructu frumenti, vini, & olei sui multiplicati sunt.*

VIII.

Addit Propheta aliud argumentum ex quo possunt homines intelligere Deum esse auctorem omnium bonorum, quia videlicet ipse est, qui temporibus suis multiplicat fruges, & producit fructus omnes. Sic etiam B. Paulus Act. 14. *Non sine testimonio reliquit semetipsum dans pluuias, & tempora fructifera, replens cibo, & lætitia corda nostra.* *A fructu, inquit, frumenti, vini, & olei sui multiplicati sunt*, id est, aucti sunt, creuerunt in bonis temporalibus ob illorum trium præcipue fructuum abundantiam. Vox enim Græca, quam Interpretes reddidit, *multiplicati sunt*, significat etiam, aucti sunt, siue creuerunt, & sic exponendam esse docet etiam textus Hebræicus, ubi ad verbum habemus, *frumentum, & vinum eorum multiplicata sunt*. Parum etiam

C

re-

refert, quod in Hebræo non fit mentio olei: nam vel excidit ea vox, vel Septuaginta Interpretes eam addiderunt explicationis gratia. Scriptura enim passim hæc tria coniungere solet.

IX. *In pace in idipsum dormiam, & requiescam.*

Concludit Psalmum David dicens, Quicquid sit de aliis, quos ad amicitiam cum Deo exhortatus sum, ego omnino in Deo confidere, ac penitus conquietere volo. Ego, inquit, in pace, id est, cum tranquillitate animi, in idipsum, id est, coniunctim, pariter, simul, dormiam, & requiescam, id est, securus cubabo ad dormiendum, & re ipsa quietissime dormiam. Voces enim tam Hebraicæ quam Græcæ pro quibus habemus, dormiam & requiescam, significant proprie iacebo, siue cubabo, & dormiam. Sed non male nosster interpretes vertit, *dormiam & requiescam*, quia qui cubat, ut dormiat, dici potest dormire; & qui dormit, præsertim somno placido, dici potest quiescere. Possunt etiam hæc referri ad futuram requiem in cælo: tunc enim vere summa pax erit ex unione cum Deo, & summa, ac verissima requies. Illud, in idipsum, quod frequentissime occurrit in Psalmis, in Hebræo est, יחדיו *Iachdau*, quod S. Hieronymus, & alij vertunt, pariter, siue simul, Septuaginta Interpretes ubique reddunt, ἰνὰ τὸ αὐτὸ, id est, in idipsum: sed idem est sensus: nam in idipsum, idem est, quod coniunctim, & simul. Sanctus Augustinus per idipsum, intelligit Deum, qui solus est semper idem ipse, æternus, & immutabilis, iuxta illud, Tu autem idem ipse es: acuta, & pia interpretatio, sed mystica, non literalis.

X. *Quoniam tu Domine singulariter in spe constituisti me.*

Reddit causam, cur velit in Deum proiicere omnem sollicitudinem, siue, cur in futuro seculo in pace dormiturum & quieturum se dixerit. Ratio enim est, quoniam Deus verissimis, & fidelissimis suis promissionibus eum in sola spe constituerit, id est, habitare fecerit. Id enim significat vox

Hebræa, & Græca. Itaque vir iustus, & amicus Dei in sola spe diuina habitat, tanquam in tutissima domo; agit quod potest pro vita præfenti, & futura; ac non confidit in propriis viribus, neque vlla re creata; sed in Deo solo, & ideo non confunditur, securus dormit, & securus dormiet in seculo futuro.

## PSALMVS V.

*Titulus, & Argumentum.*

In finem pro ea, quæ hereditatem consequitur, Psalmus David.

**H**ic titulus varie exponitur, præsertim quod in Hebræo quoddam vox est, Nechilot, quam Rabini, & qui Rabinos sequuntur, significare volunt instrumentum musicum. Sed à Catholicis omnino reiiciendi sunt, cum S. Hieronymus Hebraica lingua peritissimus verterit, pro hereditatibus; & Septuaginta adhuc peritiores, & quibus lingua Hebræa patria erat, verterint, pro ea qua hereditatem consequitur. Et verba ipsa Hebraica hæc interpretationes omnino recipiunt: siquidem, Nachal, hereditare significat, Nachalot, hereditates, Nochelet, eam qua hereditat. Credibile igitur est, textum Hebraicum diuturnitate temporis una, vel altera litera immutatum peperisse has varietates: sed in re dubia Septuaginta Interpretibus fides habenda est magis, quam recentibus Rabinis, præsertim cum S. Hieronymi versio magis faueat Septuaginta, quam Rabinis. Igitur hic Psalmus compositus est in persona Ecclesiæ, qua hereditatem salutis æternæ quotidie in suis membris consequitur, & in fine mundi tota consequetur. Quia vero Ecclesiæ pro meliore sua parte, similis est columba, qua perpetuo gemit, & innocentiam custodit, ideo in hoc Psalmo columba officium exercens, partim orat, partim peccatum detestatur. Quod ipsum facere debent omnes, qui pertinent ad columbam: sic enim unimur Deo, in quo consistit hereditas, sic oratione trahimus Deum ad nos, & puritate vite propinquamus ad Deum.

EX-



## EXPLICATIO PSAL. V.

I. **V**erba mea auribus percipe Domine,  
intellige clamorem meum.

II. *Intende voci orationis mee Rex meus,  
& Deus meus.*

Tribus modis fieri potest, ut aliquis non audiatur ab aliquo: vel quia ille non percipit sonum verborum, vel quia non percipit significationem eorundem verborum, vel quia non attendit intentus aliis rebus. Deus quidem omnia percipit, & intelligit, & semper attendit: sed dicitur aliquando non percipere, vel non intelligere, vel non attendere, quia sic orantem contemnit, ac si non perciperet, vel non intelligeret, vel non attenderet. Ideo S. Propheta oraturus Deum, initio postulat, ut Deus percipiat, intelligat, & attendat. Porro Deus orantem contemnit, ac si non perciperet sonum verborum, quando is, qui orat, ita distrahitur, ut nec ipse verba sua percipiat: vel ita frigide orat, ut oratio sursum ascendere non possit. Tunc vero Deus ita se habet, ac si non intelligeret quid petatur, quando is, qui orat, nescit quid petat, petens ea, quæ sibi non sunt utilis, etiam si attente, & ferventer oret, atque adeo clamet. Tunc denique Deus similis est non attendenti, quando orans non est dignus, qui audatur, vel quod sine debita humilitate, fiducia, aliisque debitis circumstantiis oret, vel quod sit peccator, & de poenitentia nondum cogitare inciperit. Propheta igitur miro artificio à Spiritu S. edoctus, orat Deum pro dono bene orandi, videlicet ut detur ei sic orare, ut opus est, ad hoc ut Deus non repellat orationem, sed percipiat sonum, intelligat clamorem, & intendat orationi. Addit autem, *Rex meus*, ut facilius impetret. Solet enim bonus Rex audire populum suum: adiungit vero, & *Deus meus*, ut ostendat se non solum esse populum Dei quasi Regis, sed etiam creaturam eius, & in omnibus ab eo pendere, & sine eo nihil posse.

III. *Quoniam ad te orabo Domine: mane  
exaudies vocem meam.*

Redditerationem, eum petierit audiri à Domino, quoniam, inquit; ad te orabo, id est, quia studium meum præcipuum futurum est oratio; ideo tam sollicitus sum de auditione. Et quia studium orandi non solum est mihi præcipuum, sed etiam primum, ideo summo mane antequam aliud vllum opus aggrediar, tu Domine audies vocem meam: nulli enim loquar antequam tibi, *tu labia mea aperies, & os meum annuntiabit laudem tuam.*

IV. *Mane astabo tibi, & videbo, quoniam  
non Deus volens iniquitatem tu es.*

Non solum, inquit, mane orabo, sed etiam astabo tibi, id est, conabor me præsentem tibi exhibere: & contemplanor (id enim sonat vox Hebræa) in illo silentio matutino, antequam irruat turba negotiorum huius vitæ. Materia vero præcipua contemplationis meæ erit considerare, nihil te magis odisse, quam peccatum: innocentiam, & iustitiam tibi summo opere, gratam esse, cum tu sis lux, & iustitia, & ideo si tibi placere volo, innocentiam, & iustitiam mihi sectandam esse, & iniquitatem odio habendam.

V. *Neg habitabit iuxta te malignus, neque  
permanebunt iniusti ante oculos tuos.*

Non solum Deus non vult iniquitatem, sed neque vult homines iniquos: ideo non habitabit, inquit, iuxta te malignus, i. non propinquabit tibi iure amicitie: neque permanebunt iniusti ante oculos tuos, id est, non diu respicies oculo clementie iniustos. Nunc enim Deus respicit etiam iniustos oculo clementie, id est, eis concedit multa temporalia bona, sed hoc non diu durabit. Breui enim proiciet illos à facie sua in æternum interitum.

VI. *Odisti omnes qui operantur iniquita-  
tem: perdes omnes, qui loquuntur menda-  
cium.*

VII. *Virum sanguinum, & dolum abomi-  
nabitur Dominus.*

Non solum Deus non vult iniquitatem, nec  
C 2 solum

solum non vult amicitiam cum iniquis, sed illos odit, & perdere vult, ac re ipsa perdet, & quoniam peccata committuntur opere, verbo, & cogitatione; siue desiderio, ideo singula Psalmus enumerat; primo operantes iniquitatem; secundo loquentes mendacium, quod de pernicio lo intelligitur: tertio virum sanguinum, ideo, crudelem, sanguinis appetentem, & dolo sum, id est, qui dolos meditatur, & struit.

VIII.

*Ego autem in multitudo misericordia tue introibo in domum tuam, adorabo ad templum sanctum tuum in timore tuo.*

Dixerat Propheta matutino tempore, se contemplaturum quantopere Deus peccatum, & peccatores auerfetur. Exponit nunc fructum contemplationis, ac dicit, *Ego autem in multitudo misericordia tua*, id est, confusus in multa misericordia tua, non in viribus meis, vt euitem omnia peccata, *introibo in domum tuam*, quæ est domus orationis, & *adorabo ad templum sanctum tuum*, id est, prosternar coram tabernaculo tuo in timore tuo, timens, ac tremens implorabo auxilium tuum.

IX.

*Domine deduc me in iustitia tua; propter inimicos meos: dirige in conspectu tuo viam meam.*

Hæc est oratio, qua orat in domo Dei, videlicet, vt Deus eum deducat in iustitia sua, id est, vt eum ducat per semitas iustitiæ faciendo illum implere omnia mandata diuina, & sic vitare omnia peccata, & quod idem est, dirigat in conspectu suo viam eius, id est, faciat eum ambulare per viam rectam, Deum semper præ oculis habendo. Id vero potissimum orat propter inimicos siue (vt habetur in Hebræo) propter insidiatores suos: necessarium enim est diuinum auxilium dirigens, & protegens, præueniens, & subsequens propter multitudinem hostium, qui nobis insidiantur, & ad peccata pertrahere conantur, siue ij Demones sint, siue homines terrentes, vel allicientes. Vocat enim inimicos, omnes, qui impediunt viam salutis, etiam si aliqui

amicissimi videantur: nam inimici hominis domestici eius. Parum autem refert, quod in Hebræo habetur, *Dirige in conspectu meo viam tuam*, quomodo etiam haberi in editione Septuaginta Interpretum, testatur S. Hieron. in epist. ad Suinam, & Fretellam, & in nostro Græco, & Latino, *Dirige in conspectu tuo viam meam*. Nam sensus in idem recidit; siue dicas secundum Hebræos codices, *Dirige in conspectu meo viam tuam*, id est, fac, vt inueniam, & videam viam tuam rectam: siue secundum Græcos, & Latinos, *Dirige in conspectu tuo viam meam*, id est, fac vt ambulem coram te per viam rectam. Semper enim petitur gratia incedendi per viam mandatorum Dei.

*Quoniam non est in ore eorum veritas, cor eorum vanum est.*

X.

*Sepulchrum patens est guttur eorum; linguis suis dolose agebant.*

XI.

Reddit rationem, cur velit auxilium contra inimicos insidiantes, quia videlicet illi nihil intendunt, nisi decipere, & difficile est insidias eorum vitare. *Non est*, inquit, *in ore eorum veritas*; quia si terrent, decipiunt; persuadentes fugam exigui mali, vt inducant in maximum malum: si alliciunt, decipiunt, persuadentes prosecutionem exigui boni, vt adducant iacturam summi boni. *Cor eorum vanum est intus*, & extra peruersi sunt: non sapiunt; nec appetunt nisi vana, ideo non possunt loqui, nisi vana. Idem autem repetit in versu sequenti, sed ordine mutato: nam quod dixerat, *Cor eorum vanum est*, repetit, dicens, *Sepulchrum patens est guttur eorum*; & quod dixerat, *Non est in ore eorum veritas*, repetit, dicens, *Linguis suis dolose agebant*. Itaque cum dicitur, guttur sepulchrum patens, significatur guttur, seu os, & linguam, quæ sunt instrumenta loquendi, esse quasi os sepulchri; interiora vero sepulchri, esse animam, siue cor, vbi sunt desideria, & cogitationes horridæ, & foetentes, quasi cadauera putrefacta, vnde exhalat foetor verborum, mortiferorum. Et ideo



ideo addit: *linguis suis dolose agebant*, hoc est, non solum falsa dicunt inimici mei, quia non est in ore eorum veritas, sed etiam dolosa, quia sub specie boni persuadent mala. In Hebræo est, *linguis suis blandiuntur*, quod in idem recidit.

XII. *Iudica illos Deus, decident à cogitationibus suis, secundum multitudinem impietatum eorum expelle eos, quoniam irritauerunt te Domine.*

Prophetia est potius, quam imprecatio: significat enim Psalmus fore, ut inimici iustorum, non solum non admittantur ad hæreditatem, de qua in titulo Psalmi, sed condemnentur ad æternas pœnas, & nihil obtineant eorum, quæ moluntur. *Iudica illos*, id est, iudicabis; vel, ut significantius habent Hebræa, condemnabis illos, decident à cogitationibus suis, id est, frustrabuntur spe sua, quæ sperabant se subvertere posse electos: *secundum multitudinem impietatum eorum expelle eos*, id est, pro meritis suis expellentur ab hæreditate in tenebras æternas, *quoniam irritauerunt te Domine*, id est, quoniam dum hominibus se nocere existimarunt, non homines offenderunt, sed Deum, iuxta illud, *Non te abiecerunt, sed me*. 1. Reg. 8. &, *Non es mentitus hominibus, sed Deo*, Act. 5.

XIII. *Et latèntur omnes qui sperant in te, in æternum exultabunt, & habitabis in eis.*

XIV. *Et gloriabuntur in te omnes, qui diligunt nomen tuum, quoniam tu benedices iusto.*

XV. *Domine, ut scuto bona voluntatis tue: coronasti nos.*

Hic prædicat felicissimam hæreditatem electorum, quibus titulus Psalmi eam promiserat. Ac primo inuitat iustos ad lætitiā ob spem bonam futurorum. *Latèntur omnes, qui sperant in te*, id est, & si nunc in labore certaminis iusti reperiuntur, tamen latèntur in spe, qui non sperant in vanitatibus, sed in Deo vero, & in tempore suo in æternum exultabunt laudantes

Deum, qui habitabit in eis, id est, super eos ad modum tentorij, ut in Hebræo legimus, proinde ipsi in Deo erunt, & Deus in eis: & erit Deus omnia in omnibus. Hæc autem exultatio, & laus, quasi exterior, nascetur ex interna immensa lætitiā, & gloria: nam *gloriabuntur in te*, ô Deus, *omnes qui diligunt nomen tuum*, id est, omnes vere iusti. Charitas enim es, quæ iustos, & amicos, & filios Dei facit. Gloriabuntur autem, quoniam tu benedices iusto, id est, unicuique iusto benedices, & benedicendo benefacies, reddendo eis coronam gloriæ, quam merentur. Et quoniam radix omnium bonorum est benevolentia Dei, qui nos elegit ante mundi constitutionem, cum ex illa procedat vocatio, iustificatio, merita bona, & ipsa glorificatio: ideo concludit, *Domine, ut scuto bona voluntatis tue coronasti nos*, id est, confiteor tibi Domine, omnia nostra bona inde manare, quia beneplacitum tuum, siue gratia tua nos complexa est, & undique protexit, ut scutum protegere solet milites. Cui simile est illud, *Qui coronat te in misericordia, & in miserationibus*. Verbum Hebræum ambiguum est, quo ad pronomen: nam verti potest *coronasti eum*, id est, iustum, cui benedixisti, & sic vertit S. Hieronymus. Potest etiam recte verti, mutatis punctis, *coronasti nos*, ut vertetur Septuaginta, sed sententia est omnino eadem.

## PSALMVS VI.

Titulus, & Argumentum.

In finem in hymnis pro octaua, Psalmus David.

**Q**Uod dicitur, pro octaua, vel, ut habetur in Hebræo, super octauam, videtur esse genuitkata habentis octo chordas, vel aliquid simile: nam in priore libro Paralip. 15. ubi describuntur varia instrumenta, quibus canendi erant Psalmi, inter alia ponitur cithara super octauam. Non est

tamen repudiandum, quod communiter dicitur, per octauam, hoc loco significare diem ultimi iudicii, qua erit octaua, quia sequetur post sex dies laboriosos huius vite, & post septimam quietis animarum. Hic enim Psalmus est primus illorum septem, qui ad poenitentiam pertinent. Neque verisimile est, quod Rabini, & eorum sectatores dicunt, hunc Psalmum compositum fuisse à Dauide pro sanitate corporis recuperanda, quam videlicet amiserat ob adulterium, & homicidium perpetratum. Scriptura enim satis declarat in 2. lib. Regum, quam penam exegerit Deus à Dauide propter illius peccati reatum: neq; usquam meminit morbi corporalis. Sed neque Ecclesia ab antiquissimis temporibus inter poenitenciales hunc Psalmum, & primo etiam loco numerasset, nisi proprie, & ad litteram ad poenitentiam pertineret. Itaq; argumentum huius Psalmi erit oratio peccatoris timoris diuinum iudicium, & ad reconciliationem suspirantis.

## EXPLICATIO PSAL. VI.

I.

**D**omine ne in furore tuo arguas me, neque in ira tua corripas me.

Petitio est hæc vere poenitentis, & contriti, qui super omnia peccatum odit. Nam tunc Deus arguit, id est, accusat, & corripit peccatorem in ira, & in furore, quando non castigat, vt saluet ex amore paterno, sed castigat, vt perdat, ac iustitiæ satisfiat. Quod facit in hac vita, quando percutit coecitate, & oblatione, vt sit peccatum poena peccati: in alia vero quando perdit in gehennam. Iste igitur consensus horrore, & timens abyssum iudiciorum Dei, non recusat flagellum poenarum, quæ non separant à Deo, sed compellunt ad Deum, sed horrendum, id est, tradi in desideria cordis sui, in passionem ignominie, obdurati, & tandem in æternum separari à facie Dei. Porro ira, & furor pro eodem hoc loco accipiuntur, sicut etiam argui, & corripui: est enim (vt alias adnotauimus) familiare Prophetis id ipsum bis recipere, explicandi, vel inculcandi gratia.

*Miserere mei Domine, quoniam infirmus sum: sana me Domine, quoniam conturbata sunt ossa mea.*

II.

Ad permouendum Deum, vt non in furore arguat, adducit poenitens Dauid aliquot argumenta, ac primum sumit ab infirmitate sua, quasi dicat, non respicias Domine peccata, vt offensas tuas, sed vt miseria, & ægrotudines meas, proinde non punias, vt ludeas, sed cures vt Medicus, vres, & seca, si opus est, sed ex misericordia ad sanandum, non ex iustitia ad perdendum. Vere enim peccata miserie sunt, & quo sunt magis ex malitia commissa, eo sunt maiores miserie, & quo minus nos ea cognoscimus, & timemus, eo miserieores sumus. Ergo, inquit, *miserere mei, quoniam infirmus sum*, id est, respice misericorditer peccata mea, quæcunque illa sint, vt ægrotudines, & morbos animæ meæ, quæ me debilem, & imbecillum reddiderunt, *Sana me Domine, quoniam conturbata sunt ossa mea*. Idem repetit aliis verbis. Deus enim si misereatur, miseriam tollit, & proinde sanat, atque ita idem est, *miserere mei, & sana me*. Idem quoque est, *quoniam infirmus sum, & quoniam conturbata sunt ossa mea*. Per ossa enim significatur robur, ac fortitudo, & tunc dicuntur ossa conturbata, quando fortitudo nutat, & robur frangitur, ac debilitatur. Poterant autem verba Græca, & Hebræica sic etiam reddi, *Tremuerunt, siue, tremefacta sunt ossa mea*.

*Et anima mea turbata est valde, sed tu Domine usquequo.*

III.

Alterum argumentum ducit à cognitione proprii peccati, sicut in Psalmo 51. *Quoniam iniquitatem meam ego cognosco*. Dicit igitur, non solum miser sum, sed etiam miseriam meam agnosco, ac propterea anima mea se ipsam tam deformem, ac miseriam aspiciens, & horrens turbata est valde, & conterrita salubriter impatiens efficitur, & clamat, *& tu Domine usquequo non misereris, non sanas?* Habet verò magnam emphasim, illud, *usquequo*, sine alio verbo. Significat enim prolatum esse ab anima



nima turbata, & non valente integram formare sententiam.

IV. *Conuertere Domine, & eripe animam meam: saluum me fac propter misericordiam tuam.*

Hoc est argumentum tertium, quod à misericordia Dei sumitur. *Conuertere*, inquit, id est, respice me: nam respectu Dei est causa omnium bonorum nostrorum. *Conuertere faciem tuam, & salui erimus.* Et alibi. *Aueristi faciem tuam, & factus sum conturbatus:* Respexit Dominus Petrum, & fleuit amare: Et Iacobus ideo vocat Deum *patrem luminum*, quia sicut sol aspectu suo illuminat, calefacit, viuificat corpora, sic Deus respiciens oculo pietatis illuminat, accendit, viuificat animas: *& eripe animam meam*, id est, educ de fouea, in quem cecidit, erue de laqueo venantium, quo capta, & irretita tenetur, eripe de manibus inimicorum, quibus, tradita est propter peccatum. *Saluum me fac*, id est, libera ab imminente damnatione ad infernum: nam proprie saluare est liberare ab imminente mortis periculo. Notandum est autem ordo. Primo Deus conuertitur ad nos, ac nos respicit gratia sua. Secundo nos conuertimur ad illum, & sic anima eruitur à culpa. Tercio liberati à culpa saluamur à periculo imminenti damnationis. Hoc autem totum, quod fit in actu iustificationis, non fit per vlla nostra merita præcedentia (quid enim meretur impius nisi penā?) sed per misericordiam Dei, ideo addit, *propter misericordiam tuam*: quasi dicat, Audeo petere tam ingens donum, non quia dignus sum, sed quia tu misericors es.

V. *Quoniam non est in morte qui memor sit tui: in inferno autem quis confitebitur tibi.*

Est hoc argumentum quartum à gloria Dei desumptum. Peto, inquit, non argui in furore, quia si ita fieret, ad mortem æternam sine dubitatione damnerer: & sic periret ex parte memoria tua, & laus tua. Dammati siquidem ad gehennam non recordantur Dei,

vt eum laudent, neque; vllus est in inferno, qui confiteatur Domino, id est, laudet Dominum confitendo eius beneficia, & mirabilia. Qui hunc locum intelligunt de morte corporali, & per infernum intelligunt sepulchrum, & sensum esse volunt, quod mortui in sepulchris iacentes Deum non laudant, neque; eius memores sunt, cum nihil sentiant; allegant verba Ezechie apud Isaiam cap. 38. *Quia non infernus confitebitur tibi, neque mors laudabit te*, & satis constat, Ezechiam petiuisse liberari à periculo mortis corporalis. Sed profecto locus etiam Ezechie debet intelligi de morte æterna ac de inferno damnatorum. Nam tametsi Ezechias timebat mori corporaliter: timebat etiam mori in æternum, & cantauit canticum illud gratias agens Deo, quia intellexit ex dono corporalis sanitatis, tanquam ex signo diuinæ beneuolentiz sibi remissa fuisse peccata, & liberatum se esse à periculo gehennæ, vnde ait: *Tu autem eruisti animam meam, vt non periret, proiecasti post tergum tuum omnia peccata mea, quia non infernus confitebitur tibi, neque mors laudabit te, non expectabunt, qui descendunt in lacum, veritatem tuam.* Et sane si de morte sola corporali hæc intelligerentur, valde exilia essent argumenta. Nam etsi mortui corporaliter, & in sepulchro iacentes non laudant Deum, tamen animæ eorum viuunt, & Deum laudant, & ipsæ etiā corpora in sepulchro expectant veritatem Dei, id est, fidelitatem Dei de promissa resurrectione. Soli illi sunt qui descendunt in lacum æternæ damnationis, qui non expectant veritatem Dei, neque Dei recordantur in bonum neque laudant aut vnquam laudabunt: atque ita hunc locum Ezechie intelligit S. Hieronymus in commentario Isaie, & alij Patres.

*Laboravi in gemitu meo, lauabo per singulas noctes lectum meum, lacrymis meistratum meum rigabo.*

Quintum argumentum ducit Propheta à fructibus dignis poenitentiz. Nam, vt Apostolus dicit, *Si nos ipsos diiudicauimus, non utique iudicauerimur*, id est, si nos ipsos dam-

VI.

nare-

naremur, & puniremur, non damnaremur, nec puniremur à Domino. Parcit enim Deus iis, qui sibi non parcunt. Dicit igitur se non solum intelligere, & detestari peccatum suum, sed etiam pro viribus punire, & puniurum. *Laboravi*, inquit; *in gemitu meo*, id est, tam ingenti fletu peccata mea deploraui, ut fatigatus sim, nec tamen adhuc cello. Nam *lauabo* per singulas noctes lectum meum, id est, singulis noctibus vice somni, & quietis, vbertim peccata deflebo, & lacrymis stratum rigabo. Notanda est hoc loco abundantia, & diuturnitas lacrymarum. Nam pro verbo, *lauabo*, in Hebræo est, *asche*, uatere faciam, ut etiam vertit S. Hieronymus: & ipsum etiam Latinum, *lauabo*, non significat effusionem paucarum guttarum, sed tantam copiam, ut iis lectus lauari posset. Vox etiam, *rigabo*, insinuat ingentem copiam lacrymarum decurrentium instar iuuli. Illud autem, *per singulas noctes*, in Hebræo ambiguum est. Nam significare potest, per totam noctem, & sic vertit S. Hieronymus: potest etiam significare, in omni nocte, & sic acceperunt Septuaginta: verumque mirabile est, & fortasse utrumque verum simul, id est, quod longo tempore singulis totis noctibus lacrymas copiosissimas fuderit. In quo speculo inquiri se deberent, qui plurima, & grauissima peccata committunt; & vix paucas lacrymarum guttas emittere valent, cum remissionem à Deo querunt.

VII. *Turbatus est à furore oculus meus: inueteraui inter omnes inimicos meos.*

Pertinent hæc ad effectum indicandum maximæ illius profusionis lacrymarum. Nam in Hebræo pro *turbatus est*, habetur caligauit, seu cortosus est oculus meus, ut sensus sit, oculus meus propter furorem, & indignationem meam contra turpitudinem peccati, à fletu nimio quasi cortosus caligauit, & turbatus est. Quod autem sequitur, *inueteraui*, in Hebræo refertur ad oculum, & est tertiæ personæ, inueteraui: tamen quia non solum Septuaginta, sed etiam S. Hieronymus. vertit in prima persona,

inueteraui, siue consumptus sum, credibile est lectionem Hebraicam nonnihil ab eo tempore immutatam, ut in voce, *atecha*, desit vnum Iod in fine, & loco **ת**, debet esse **א**, & legendum sit *atachti*, quæ mutatio facillime accidere potuit. Sensus igitur est, *Turbatus est à furore oculus meus, inueteraui inter omnes inimicos meos*, id est, quia inueteraui inter omnes inimicos meos: & clarius, oculus meus caligauit præ fletu ex indignatione, quam concepi, ex eo quod tam diu in peccatis hæserim, ut inueteraui inter omnes inimicos meos: quasi dicat, Non possum non vehementer mihi ipse indignari, quod nullum vitium adhuc perfecte viciem, nullumque hostem animum meum debellauerim, sed consenuerim inter omnes hostes meos. Vocat autem hostes, omnes qui eum ad peccandum impulerunt, siue Dæmones, siue homines, siue ipsa vitia, & habitus malos.

*Discedite à me omnes, qui operamini iniquitatem: quoniam exaudiuit Dominus vocem fletus mei.*

Quia tam grauiter ferebat se consenuisse inter hostes; ideo prorumpit in hanc vocem, *Discedite à me*, id est, nolo amplius consortium vestrum, non acquiescam tentationibus vestris, fletus diuino auxilio. *Quoniam exaudiuit Dominus vocem fletus mei*, id est, quia Dominus misericordia motus ob lacrymas meas, non solum peccata dimisit, sed etiam virtutem auxit resistendi vobis.

*Exaudiuit Dominus deprecationem meam, Dominus orationem meam suscepit.*

Explicat quod dixerat, se exauditum, & idem repetit bis, terve, ad significandam certitudinem exauditionis; & ut ipse sibi hoc modo animum adderet ad resistendum tentationibus.

*Erubescant, & conturbentur omnes inimici mei: conuertantur, & erubescant valde velociter.*

Concludit optans finem totalem bellorum spiritualium. *Erubescant, & conturbentur*,

תתק  
תתק

VIII.

IX.

X



tur, quia nihil profecerunt, sed in vanum laborauerunt; conuertantur in locum suum, unde venerunt. & erubescant, id est, confusi discedant velocissime: quia nimirum nolo differte vite mutationem: sed ex hac hora, ex hoc momento aggredior viam Domini rectam, & perfectam. Potest etiam hæc conclusio esse oratio pro conuersione eorum hominum, qui vel persequendo, vel alliciendo causa peccandi illi fuerunt. Optat enim, & orat, ut illi erubescant, & conuertantur per veram cognitionem, & detestationem peccati: & sic ipsi quoque ad Deum velociter conuertantur. Potest denique esse imprecatio implenda in die Iudicii. Tunc enim vere omnes impij, siue demones, siue homines, qui iustos ad impatientiam, vel alia peccata inducere voluerunt, confundentur, & erubescant, & conuertentur ad agnitionem veritatis, sed inutiliter. Tunc enim dicent, Ergo errauimus à via veritatis, &c. Erunt autem id celeriter valde, quia dies Domini non tardat, etiam si nobis nunc secus videatur. Sed cum venerit, & repentinus venerit, tunc sentietur, quam celeriter venerit. In Hebræo habetur, Erubescant, & conuertantur vehementer. Quæ vox, vehementer, non habetur hoc loco in nostris codicibus Græcis, & Latinis, sed fuisse in editione Septuaginta Interpretum, testatur S. Hieronymus in epist. ad Suniam, & Fretellam. Sed si quis recte consideret, illa particula non deest in nostris codicibus, sed posita est paulo inferius. Nam ubi nos habemus, conuertantur, & erubescant valde velociter, in Hebræo non habetur valde, sed solum velociter. Ex quo intelligimus, non esse sensum, erubescant valde velociter, sed, erubescant valde, & erubescant velociter. Et hoc modo Codices omnes concordantes erunt.

## PSALMVS VII.

*Titulus, & Argumentum Psalmi.*

Psalmus Dauid, quem cecinit Domino pro verbis Chusi filij Iemini.

**I**N Hebræo non est Psalmus, sed, Significans, quod proprie ignorantiam significat; tamen quia Septuaginta, & S. Hieronymus reddiderunt, Psalmus, dicendum erit, eam videm esse ambiguum, & significare non solum ignorantiam, sed etiam genus aliquod cantici. Quis item fuerit Chusi, non est adeo certum. S. Augustinus, & alij, qui non norunt linguam Hebræicam existimant esse Chusi Arachitem amicum Dauid, qui (ut legitur 2. Reg. 16) misit nuntium ad Dauidem, eique significauit consilium Achitophel. Sed ille Chusi scribitur per litteram Chet, iste de quo in hoc Psalmo, per litteram Caph, neque constat, an ille Chusi fuerit filius Iemini. Denique Dauid in hoc Psalmo refellit calumniam cuiusdam filij Iemini, ut patet ex illis verbis, Si feci istud, Chusi autem Arachites nullam calumniam dixit contra Dauid. S. Hieronymus existimat, titulum intelligendum esse de Saule, qui vocatur Chus, id est, Ethiops, ob nigredinem morum, & erat de Tribu Benjamin, seu (quod est idem) filius Iemini, ut patet ex lib. 1. Reg. c. 9. Saul enim lib. 1. Reg. cap. 22. dixit coram omnibus seruis suis, Non est qui vicem meam doleat eò quod suscitauerit filius meus seruum meum aduersus me insidiantem mihi vsque hodie. Hanc igitur calumniam refutat Dauid in hoc Psalmo iuxta opinionem sancti Hieronymi. Sed potest etiam æque probabiliter dici, Chus hoc loco esse, Semei, qui erat etiam filius Iemini, & maledixit Dauid, tum fugeret persequutionem Absalonis, & ait: Egredere vir sanguinum, & vir Belial, reddidit tibi Dominus vniuersum sanguinem domus Saul, quoniam inualisti Regnum pro eo. 2. Reg. 16. Ob hanc calumniam pessimam, & falsissimam videtur hunc Psalmum composuisse, orans Deum, ut defendat innocentiam, & iustitiam suam; & ideo vocatur Psalmus. Ignorantia Dauid, quia vere ignorabat, se mala illa fecisse de quibus accusabatur à Saule, siue à Semei. Ideo etiam dicit in principio Psalmi. Domine Deus si feci istud, si est iniquitas in manibus meis, &c. Videtur igitur Psalmus scriptus esse tempore persecutionis Absalon, ob verba maledictionis Semei, vel tempore persecutionis Saul, ob ver-

ob verba supradicta. Prophetice autem David geris personam Christi, & cuiuscunque iusti calumniam sustinentis.

## EXPLICAT. PSAL. VII.

I. **D**omine Deus meus in te speravi: saluum me fac ex omnibus persequentibus me, & libera me.

In te, inquit, speravi, quia penè omnes deseruerunt me; ita ut etiam filius meus Absalon, vel socer meus Saul quærant me occidere: non habeo, cui fidam, nisi te Deum meum. *Saluum me fac ex omnibus persequentibus me.* Multi enim cum persequerentur, alij consilio, alij maledictione, alij bello, & armis.

II. *Ne quando rapiat ut leo animam meam, dum non est qui redimat, neque qui saluum faciat.*

Respicit ad Principem persecutionis, ne forte, inquit, Saul, aut Absalon rapiat animam meam, id est, vitam meam, ut leo solet absque vlla misericordia interficere animalia cetera: *dum non est qui redimat, neque qui saluum faciat*, id est, dum tu non redimis, neque saluas. Sciebat enim David omnem industriam humanam sine Deo esse vanam. Utitur Scriptura voce redemptionis pro quacunque liberatione, etiam si non fiat propriè per solutionem pretij. Sicut enim dicitur Deus vendere, quos alienat quodammodo à sua misericordia, & tradit ministris suæ iustitiæ puniendos: ita dicitur Deus redimere, quos iterum à ministris iustitiæ erutos misericorditer liberat. In Hebræo habetur paulò aliter, videlicet: Ne forte rapiat ut leo animam meam, lacerans, & non sit saluans: sed in sententia non est varietas.

III. *Domine Deus si feci istud, si est iniquitas in manibus meis.*

IV. *Si reddidi retribuendis mihi mala, decidam merito ab inimicis meis inanis.*

Reddit causam, cur petierit liberari à Deo, quia videlicet Deus novit innocen-

tiam eius, & sic refellit calumniam Saulis, & Semei de insidiis in Saulem, & de inuasionem Regni: nec solum dicit se non reddidisse malum pro bono, neque malum pro malo, sed reddidisse bonum pro malo. Primò igitur dicit se non reddidisse malum pro bono, *Si feci*, inquit, *istud*, id est, si insidiatus sum Regi, vel si inuali Regnum fraude aliqua, aut vi. *Si est iniquitas in manibus meis*, id est, si operatus sum iniquitatem reddens malum pro bono, id est, cum receperim à Saule honorem magnum, ut essem gener eius, & Tribunus super mille viros, si reddidi pro his beneficiis malum insidiarum, ut ipse dicit. Addit, se non reddidisse malum pro malo. *Si reddidi retribuendis mihi mala*, id est, cum Saul, siue Semei retribuere mihi multa mala pro beneficiis à me acceptis, ita ut me occidere voluerint, si reddidi eis vicem procurando eorum mortem, & non potius abstinerem semper à nece ipsorum, cum facile & impune inteream possem: *decidam merito ab inimicis meis inanis*, id est, si non sunt falsæ eorum calumniæ, non recuso cadere in prælio penitus inanis, id est, sine vlla gloria militari, nullo damno hostibus illato, & maximo accepto. In Hebræo legitur hoc modo, *Si reddidi retribuendis mihi malum, & dimisi hostes meos vacuos*: sed vox *dimisi*, potest significare etiam recedam, seu discedam, & tunc efficitur sententia, quam reddiderunt Septuaginta. Idem enim est recedam ab inimicis inanis. Si autem legamus cum S. Hieronymo, *Et dimisi hostes meos vacuos*, tunc sensus erit, se reddidisse bona pro malis, ac si dicat, Si dimisi hostes meos non affectos à me aliquo insigni beneficio, eueniat mihi hoc, aut illud malum.

*Persequatur inimicus animam meam, & comprehendat, & conculcet in terra vitam meam & gloriam meam in pulverem deducat.*

Hæc sunt mala, quæ sibi ipse imprecat, si sunt veræ calumniæ Saulis, aut Semei, Semper autem crescit oratio. Primò, inquit, *persequatur inimicus animam meam*, id est,



id est, conetur me occidere. Secundò, *comprehendat*, id est, non possim effugere manus eius, quin capiat me ad interficiendum. Tertio, *Conculcet in terra vitam meam*, ignor iniose destruat vitam meam, quomodo destruantur, quæ pedibus minutatim atteruntur. Denique, *gloriam meam in pulverem deducat*, id est, post mortem detrahatur gloria mea de loco sublimi, in quo nunc est, usque ad pulverem, ita ut memoria mea cum infamia, & opprobrio viuat inter homines. Quintò additur in Hebræo, *Selâ*, id est, semper infamis maneam.

VI.

*Exurge Domine in ira tua, & exaltare in finibus inimicorum tuorum.*

Demonstrata innocentia sua petit à Deo iustam defensionem. Et quia Deus per metaphoram dicitur dormire, cum non adiuuat: surgere à somno, quando incipit adiuuare, iuxta illud. *Exurge, quare obdormis Domine?* Ideo nunc dicit: *Surge in ira tua*, id est, irascere inimicis meis, eosque repelle, ac terre, ne mihi noceant. Illud autem, *Et exaltare in finibus inimicorum tuorum*, idem ferè significat: est enim sensus, Appare sublimis in finibus inimicorum, ut omnes te videant, id est, ut omnes præsentiam tuam sentiant. Patum autem refert, quod in Hebræo habetur, *inimicorum meorum*, in Græco, & Latino, *inimicorum tuorum*. Idem enim inimici erant Davidis, & Dei.

VII.

*Et exurge Domine Deus meus in præcepto, quod mandasti: & synagoga populorum circumdabit te.*

Petierat simpliciter auxilium Dei contra inimicos: nunc addit rationem cur deceat Deum hoc facere. Et ratio est, quia Deus præcepit iudicibus terræ, ut liberent innocentes de manibus opprimentium. Ex quo sequitur, ut ipsum quoque id facere deceat, qui est Iudex supremus super omnes Iudices. *Exurge, inquit, in præcepto, quod mandasti*, id est, iuxta præceptum quod mandasti. In Hebræo habetur, *Iudicio quod mandasti*, & idem est sensus, nimirum, iuxta lu-

dicium, quod fieri præcepisti. Porro in Hebræo habetur: *Exurge ad me*, pro eo quod nos habemus: *Exurge Domine Deus meus*. Sed facile apparet unde uaria sit diuersitas interpretationis. Nam vox Hebræa potest legi, *Eli*, ac sic legerunt Septuaginta, & rectè verterunt, *Deus meus*: potest etiam legi, *Elai*, & sic legerunt, qui addiderunt puncta, & S. Hieronymus, & ideo reddidit S. Hieronymus, *ad me*, & sic reddunt omnes, qui recipiunt puncta. Sed, ut sæpe dixi, in eiusmodi varietatibus, magna debet esse auctoritas Septuaginta viro-  
rum. *Et synagoga populorum circumdabit te*, id est, ex hac demonstratione præsentie tue in cõhibendis inimicis meis, & in defensione mea, fiet, ut multi alij agnoscant te, & confiteantur tibi, teque laudent, & sic circumdabunt te, quia ubi sunt aliqui congregati in nomine tuo, ibi tu es in medio eorum.

*Et propter hanc in altum regredere: VIII. Dominus iudicat populos.*

Quia dixerat, *Synagoga populorum circumdabit te*: ideo nunc adiungit, *Et propter hanc in altum regredere*, id est, sicut propter me exaltatus es in finibus inimicorum meorum terrenis eos ex iustitie tue folio: ita propter synagogam populorum laudantium te, quandoeunque opus erit, in altum solum iustitie iterum ascende, & appare conspicuus in finibus inimicorum eius. Quod sequitur, *Dominus iudicat populos*, in Hebræo coniungitur cum versiculo sequenti, & verè cum illo optimè coheret: sed optimè etiam coheret cum versiculo præsentis, ut distinxerunt Septuaginta Interpretes. Est enim redditio rationis, quasi dicat Propheta, Domine pro synagoga populorum tibi adherentium ascende in solum iudicii aduersus hostes eorum; quia Dominus iudicat populos, id est, quia Domini supremi, qualis tu es, proprium est iudicare populos. Neque refert si legamus, iudicat, cum Græcis, vel iudicabit, cum Hebræis, quia idem est sensus, nimirum, ad Dominum pertinet iudicare populos.

IX. *Iudica me Domine secundum iustitiam meam, & secundum innocentiam meam super me.*

Hæc est conclusio totius superioris pre-  
cationis. Quia enim conscius sibi erat, fal-  
sam esse caluniam Saulis, siue Semei, &  
conscientiæ suæ testem habebat Deum; ro-  
gat ipsum Deum supremum iudicem, ut  
iudicet causam suam iuxta iusticiam suam,  
& innocentiam, quæ est super se: & det vni-  
cuique prout meretur.

X. *Consummetur nequitia peccatorum, &  
diriges iustum: scrutans corda, & renes  
Deus.*

Hæc est quasi pars altera Psalmi, in qua  
docet Propheta eos, qui male agunt, aduer-  
sus seipsos agere, ac per hoc hortatur om-  
nes, ut conuertantur ab iniquitate ad iusti-  
tiam. Ait igitur, *consummetur nequitia pec-  
catorum*, id est, perficiatur, & ad summum  
perueniat nequitia peccatorum, tamen ius-  
to non nocebit; non enim eum inflectet  
ad dexteram, vel ad sinistram: quia tu *diri-  
ges iustum*, id est, per tuam providentiam  
aderis iusto, ne declinet ad dexteram, vel  
ad sinistram. Tu, inquam, hoc facies qui  
solus nosti, qui sint vere iusti, cum scruteris  
corda, id est cogitationes, & renes, id est,  
desideria. In Hebræo habetur verbum futu-  
ri temporis, *ignat*, id est, consummetur, siue  
consummabitur: sed Septuaginta Interpre-  
tes legerunt sine litera, *iod*, quæ minutissi-  
ma est, & potest postea esse addita: sensus  
tamen in idem cecidit. Si enim legas, *Con-  
summetur nequitia*, sensus erit, nequitia  
peccatorum crescet usque ad summum, &  
tota consummetur in vexatione iustorum,  
& tamen eos non deiciet, neque inflectet:  
quia Deus eos diligit, & stabiliet: utrumque  
enim significat vox Hebræa, *Theconm*.

חכמים  
XI.

*Iustum adiutorium meum à Domino,  
qui saluos facit rectos corde.*

Ex vniuersali sententia colligit in parti-  
culari, se meritò sperare adiutorium Do-  
mini *iustum*, inquit, *adiutorium meum à  
Domino* veniet, quia iustum est, ut Deus ius-

tos adiuuet; quoniam eius proprium est,  
saluos facere rectos corde, id est, eos qui  
verè sunt iusti coram Deo, qui scrutatur  
corda. In Hebræo coniungitur prima vox  
huius versiculi, cum versu superiore, *scru-  
tans corda, & renes Deus iustus*, & deinde  
incipit nouus versus, *Adiutorium meum à  
Domino*. Res non est magni momenti, & in  
rebus dubiis præferenda videtur auctoritas  
Septuaginta virorum, & Vulgatæ nostræ e-  
ditionis.

*Deus iudex iustus, fortis, & patiens:  
nunquid irascitur per singulos dies?*

XII

In hoc versiculo videntur dissidere co-  
dices Hebræi, Græci, & Latini. Nam ex  
Hebræo vertit S. Hieronymus, Deus iudex  
iustus, & fortis coniungens tota die. Ex  
Græco reddit S. Augustinus, Deus iudex  
iustus, & fortis, & patiens, non nam addu-  
cens tota die. Videntur autem plane con-  
traria, comminans, siue irascens (utrumque  
enim significat vox Hebræa) tota die, &  
non iram adducens per singulos dies, id est,  
non irascens omni die. Codex autem La-  
tinus per interrogationem habet, *nunquid  
irascitur per singulos dies?* sed facilis est con-  
cordia. Nam vox Hebræa si legatur *El*, ut  
legit S. Hieronymus, & ut nunc legitur se-  
cundum puncta Rabinorum, significat for-  
tem: si autem legatur *Al*, ut potest legi cum  
aliis punctis, & ut legerunt Septuaginta  
Interpretes, significat, non. Et hanc lectio-  
nem anteriorem existimamus, & sic concor-  
dat Græcus codex cum Hebræo; uterque  
enim habet, non irascitur, siue non com-  
minatur. Illud autem *fortis*, quod est in  
Græco, non est interpretatio vocis Hebræ-  
icæ *El*, sed est nomen superadditum à Se-  
ptuaginta explicandi gratia, sicut etiam pa-  
tiens. Nam in Hebræo ad verbum habe-  
tur, *Deus iudex iustus*, non comminans siue  
non irascens omni die, siue tota die. Lati-  
nus autem Interpres secutus Græcam le-  
ctionem reddidit sensum, non verba, cum  
per interrogationem posuit nunquid ira-  
scitur per singulos dies? idem enim est, non  
irascitur, & nunquid irascitur? Sententia  
igitur



igitur huius versiculi est, Deum Iudicem iustum, qui simul est fortis & patiens, non semper comminari, vel irasci: sed aliquando re ipsa effundere iram suam gravissimè puniendo, id quod dicitur aduersus eos, qui videntes Deum sæpe minari multa mala peccatoribus, & tamen differre executionem, contemnunt minas Dei. Hunc autem sensum esse huius versiculi colligitur ex sequenti.

XIII. *Nisi conuersi fueritis, gladium suum vibrabit: arcum suum tetendit, & parauit illum.*

Probat Propheta, Deum non semper irasci, vel minari, sed aliquando effundere iram, & inferre mala, quæ comminabatur. *Nisi conuersi*, inquit, *fueritis, gladium suum vibrabit* (sic enim legendum est, non vibrabit) id est, gladium agitabit cædendo, atque ita splendere eum faciet. Nec solum gladio percutiet, sed etiam arcu: iam enim arcum tetendit, & parauit. Vtitur autem similitudine gladij, & sagittarum, vt significet Deum ferire tam prope, quam longe. Quando causa mali nobis illati proxima est, & manifesta, tunc Deus gladio ferit communis. Quando causa mali remota, & occultata est, tunc videtur Deus eminè iaculari sagittas suas.

XIV. *Et in eo parauit vasa mortis, sagittas suas ardentibus effecit.*

Ne putaremus, sagittas Dei facile posse repelli, aut vitari, addit Propheta, eas sagittas esse *vasa mortis*, id est, instrumenta mortifera, & sagittas effectas siue fabricatas ardentibus, id est, ex ardenti materia, vt sint tela ignita, quæ velocissime, & summa vi penetrant omnia. Porro nomen vasis passim accipitur in Scripturis pro instrumento, vt Psal. 70. *In vasis Psalms*. Itæz 22. *Vasa iudiciorum*. Hierem. 50. *Vasa iræ*, & cap. 51. *Vasa belli*.

XV. *Ecce parturit iniustitiam, concepit dolorem, & peperit iniquitatem.*

Tribus sequentibus versiculis ostendit Propheta sagittas Dei, vt verè ignitas velocissime, & summa vi ferri, vt vitari non pos-

sint. Nam illa ipsa actione, Dei providentia sic disponente, qua peccatores nocere parant iustis, se ipsi occidunt. Hæc enim est mira Dei animaduersio in peccatores, cum facit, vt omnes eorum machinationes in ipsos conuertantur. *Ecce*, inquit, *peccator concepit dolorem, & peperit iniquitatem*, & foueam aperuit, ac profunde fodit, vt iustum, vel aperte, vel clam opprimeret; sed Deo sic operante, cecidit ipse peccator in suam foueam, & dolor, quem conceperat, & iniquitas, quam pepererat, in caput eius reciderunt. Sed singula explicemus. *Ecce parturit iniustitiam*, peccator videlicet, iniustum aliquod opus aduersus iustum effecit. Porro hoc loco *parturit*, non est aliquid diuersum à voce *peperit*, sed omnino idem; explicat enim statim clarius, quo semine parturietur, siue pepererit. *Concepit*, inquit, *dolorem, & peperit iniquitatem*. Concipitur enim semen, & paritur fetus. Conceptio doloris; est conceptio inuidiæ, siue odij in proximum, quæ sunt semina malorum, & rectè conceptio inuidiæ, vel odij, dicitur conceptio doloris; quia inuidia, & odium torquent, & disrumpunt animum inuidientis, & odio habentis. Ex hoc malo semine concepto paritur opus iniquum, vt cædes, rapina, detractio, falsum testimonium, & similia. Quamuis autem videantur nonnullis tria distincta, *parturit iniustitiam, concepit dolorem, peperit iniquitatem*, & verè parturitio sit quid medium inter conceptum, & partum: tamen dixi non esse hoc loco, nisi duo; tum quia duo sola respondent paulo infra, cum dicitur, *conuertatur dolor eius in caput eius, & in verticem ipsius iniquitas eius descendet*; tum quia si, *parturit*, hoc loco poneretur pro parturitione distincta à partu, poneretur post verbum, *concepit*, non ante illud. Igitur *parturit iniustitiam*, dictum est in summa, & breuiter; deinde explicatum est per illa, *concepit dolorem, & peperit iniquitatem*.

*Lacum aperuit, & effodit eum, & incidit in foueam quam fecit.* XVI.

Dixerat peccatorem pensasse iniquitatem.

tem contra iustum; addit aperuisse etiam lacum, siue cisternam, ut est in Hebræo. Significat autem his similitudinibus, peccatorem aliquando apertè, aliquando occultè moliri malum iustis: & quia tam parvus, quam folio sunt opera valde laboriosa, significatur, opera mala, non sine dolore, & labore fieri. Hinc illa vox perditorum, Sap. 5 *Ambulauimus vias difficiles. Et incidit in foueam, quam fecit.* Incipit iam Propheta ostendere mala illa hominum peccatorum ipsis peccatoribus solum nocere, & hunc esse gladium, siue sagittas Dei; & incipit ab ultimo malo, quia in illo deserat. Aperuit, inquit, lacum, seu cisternam, ut iustus nesciens ibi esse foueam, in eam caderet; sed ipse prior in eam incidit, qui eam foderat.

XVII.

*Conuerteretur dolor eius in caput eius, & in verticem ipsius iniquitas eius descendet,*

Non solum mala occulta, ut apertio foueæ, sed etiam manifesta, ut odium, siue inuidia concepta, quæ multis signis prodit exterius: & ipsa mala ex odio, & inuidia profecta, ut cades, & rapinæ, similia in auctorem, Deo sic disponente, recident. Exemplo sunt Saul, & David; Christus, & Iudei; Martyres, & persecutores.

XVIII.

*Confitebor Domino secundum iustitiam eius, & psallam nomini Domini altissimi.*

Concludit Psalmum cum laude Dei: *Confitebor Domino*, id est, laudabo Dominum, sic enim passim accipitur in Scripturis confessio pro laude, quia videlicet, qui laudat, confitetur eum, quem laudat, dignum esse laude; *secundum iustitiam eius*, id est, laudabo, prout meretur eius iustitia, quæ tam admirandis modis liberat iustos, punit iniustos. *Et psallam nomini Domini altissimi*, idem significatur aliis verbis; Hymnum dicam Domino altissimo, id est, supremo Iudici, qui sedet in altissimo folio super omnes alios iudices.

## PSALMVS VIII.

*Titulus, & Argumentum.*

*In finem pro torcularibus. Psalmus David.*

**V**ox torcularibus, in Hebræo est: *חגית*, *Hagith*, quæ nihil significare videtur, ideo moderni, qui ita legunt, dicunt esse genus instrumenti musici nobis incogniti. At Septuaginta, & S. Hieronymus, qui reddiderunt, torcularibus, legerunt sine dubio, *חגית*, quod significat torcularia, & hanc esse veram lectionem, dubitare non possumus. Quid autem sit, pro torcularibus, difficile est diuinare, qui enim intelligunt Ecclesiam, vel martyria, vel Crucem Christi, mysticè expouunt. Animaduertere titulum, pro torcularibus, haberi in tribus Psalmis, qui ad amorem Dei præcipue pertinent, videlicet in hoc octauo, qui exorditur à magno affectu: Domine Dominus noster, quam admirabile est nomen tuum invniuersa terra? In octogesimo, qui similiter hortatur ad iubilationem spirituale: Exultate Deo adiutori nostro, iubilate Deo Iacob: sumite Psalmum, & date tympanum, psalterium iucundum cum cithara. Denique in octogesimo tertio, qui plenus est affectu ardentissimi amoris diuini: Quam dilecta tabernacula tua Domine, concupiscit, & deficit anima mea: Cor meum, & caro mea exultauerunt in Deum viuum. Itaque ex materia horum Psalmorum suspicor dici, pro torcularibus, quia sunt apertissimi ad exprimendum vinum diuini amoris ex cordibus hominum, vel quia cum latitia, & cordis iubilo canendi sunt, quomodo latari & canere solent, tempora vindemiæ, qui de torcularibus ingentem vini copiam exprimunt. Fætor tamen me nondum assequi tituli huius, ut etiam aliorum multorum intelligentiam: est igitur argumentum huius Psalmi, laudatio potentia & benignitatis Dei, ac præcipue erga genus humanum.

\* \*

EX-



EXPLICAT. PSALM. VIII.

I. **D**omine Dominus noster, quam admirabile est nomen tuum in vniuersa terra!

Ex consideratione magnitudinis Dei, rapitur Propheta in admirationem, quod tantus Deus tanti faciat hominem, qui est pulvis, & cinis, ut eum visitare, & ornare plurimis, & maximis beneficiis dignatus sit. Illud *Domine*, in Hebræo est nomen proprium Dei, quod scribitur quatuor literis, & deducitur ab *esse*, iuxta illud: *Ego sum qui sum*: quod nomen moderni exprimunt per vocem, *leous*, sed Septuaginta Interpretes, & S. Hieronymus inno Christus ipse, & Apostoli pronuntiare non solebant, sed loco eius dicebant, *Domine*. Illud autem, *Dominus noster*, est in Hebræo alia vox, *Adonai*, quæ propriè *Dominum* significat. Itaque sensus est, *Deus qui es ipse fons essendi*, unde omnia quæ sunt, deriuantur, ac proinde *Dominus noster*, id est, Dominus rerum omnium es, *quam admirabile est nomen tuum in vniuersa terra?* id est, gloria tua, siue bona fama nominis tui, diffusa est per omnem terram, cum ingenti admiratione omnium, qui illam considerare satagunt. Quod Isaias cap. 6. aliis verbis dicit, *Plena est omnis terra gloria eius*. Dicit autem nomen Dei esse *admirabile*, quia tametsi pauci re ipsa mirentur, cum pauci sint, qui considerent opera Dei; tamen ipsum Dei nomen est admiratione dignissimum, cum omnes creatura assidue laudent creatorem, ut omnia pulchra opera laudare dicuntur artificem. Et hoc modo plena est omnis terra gloria Dei; quia quicquid est in terra, etiam si minimum quid videatur, potentiam, & sapientiam creatoris infinitam manifestat.

II. **Quoniam eleuata est magnificentia tua super cælos.**

Ratio redditur, cur sit tam admirabile nomen Domini in vniuersa terra: quia videlicet magnificentia Dei est altior cælo, id est, non capitur cælo; tanta est, ut totus mundus eam capere non possit. Operuit

cælos gloria eius, & laudis eius plena est terra, inquit Abachuc in cantico suo. Porro magnificentia virtus est magnorum Principum, qui magnis sumptibus, vel ingentia palatia, aut ciuitates ædificant, vel maximum numerum famulorum, aut etiam exercitus integros alunt, vel amplissima dona in alios conferunt. Deus autem ædificauit palatium huius totius mundi, cuius pavementum est orbis terræ, & tectum est cælum. Alit autem omnia viuientia, quæ sunt innumerabilia: denique donauit Angelis sanctis, qui sunt in maximo numero, & donaturus est hominibus iustis Regnum amplissimum, non temporale, sed æternum. Verè igitur magnificentia eius maxima est.

Ex ore infantium & lactentium perfectisti laudem propter inimicos tuos, ut destruas inimicum & vltorem.

III

Respondet obiectioni quæ poterat fieri: si gloria Dei replet orbem terræ, & magnificentia eius eleuata est super cælos; unde sit, ut non omnes eam cognoscant, & laudent? Respondet inde fieri, quod Deus non dignetur cognosci, & laudari à superbis, qui de sua virtute præsumunt; sed ab humilibus & paruulis, iuxta illud Matth. 11. *Confi-teor tibi Pater, quia abscondisti hæc à sapientibus & prudentibus, & reuelasti ea paruulis*. Et hinc valde crescit gloria & magnificentia Dei, cum non cognoscatur, nisi à quibus ipse cognosci voluerit. Potest autem hic versiculus duobus modis intelligi. Primo, ut per infantes & lactentes, intelligantur homines, qui re vera comparatione Angelorum sunt veluti infantes & lactentes, præsertim circa intelligentiam rerum diuinarum: ergo, inquit, ex ore mortalium hominum perfectisti laudem, reuelans eis gloriam tuam, propter inimicos tuos, id est, ad confusionem superborum Angelorum; ut destruas inimicum & vltorem, id est, ut perdas sapientiam primarij inimici tui, diaboli, & defensoris, siue iutoris eius, id est, agminis Angelorum reproborum, qui illum sequuntur. Secundo, per infantes & lactentes, possunt intelligi

ho.

homines humiles, & paruuli in oculis suis, & impetiti scientiarum secularium, quales fuerunt multi Prophetæ, & Apostoli, & ingens numerus Monachorum, & Virginum sanctarum, nec non verè Puerorum, qui in tenera ætate adeo perfectè cognouerunt gloriam Dei, & admirabile nomen eius, vt pro ipso mortem oppetere non dubitauerint. In hoc sensu allegauit Dominus hunc Psalmum in Euangelio: *Nunquam legistis, quia ex ore infantium, & lactentium profecti laudem?* Matth. 21. Inimici autem dicuntur Sapientes huius mundi, & defensores ipsorum, qui quamuis Deum cognouerint, tamen non sicut Deum glorificauerunt, ideo insipientes facti sunt, vt Apostolus docet ad Rom. 1. Quod dicitur, *vt quiescere facias*; sed sensus est idem. Nam non loquitur Psalmus de destructione personæ, sed sapientiæ, iuxta illud Isaiæ: *Perdam sapientiam sapientum*; & illud Apostoli 1. Cor. 1. *Stultam fecit Deus sapientiam huius mundi.*

IV.

*Quoniam videbo celos tuos, opera digitorum tuorum, lunam & stellas, que tu fundasti.*

Sanctus David ponit se in numero infantium, & lactentium laudantium Deum; quasi dicat, Certè ex ore infantium, & lactentium profecti laudem. Nam ego vnus ex illis, quippe qui pastor ouium eram, tuas laudes perficiam, *Quoniam videbo celos tuos*, id est, considerabo attentè admirabile illud opus manuum tuarum, & inde laudabo te tanti operis creatorem. Illud tuos, non est in Græco, tamen est in Hebræo, & inde in editionem nostram rectè translatus fuit: cur autem dixerit, *tuos*, declarat dicens, *opera digitorum tuorum*: nec dicit opera brachiorum, sed digitorum, tum vt ostendat summa facilitate celos à Deo fuisse conditos; tum quia digitis fiunt opera subtilia, & pretiosa, ad quæ faciendâ ingenium, non labor requiritur: non meminit Solis, sed Lunæ tantum, & stellarum, quia tempore nocturno contemplari solebat David; quoniam tempus illud ob quietem con-

templationi aptius est. *Media nocte*, inquit, *surgebam ad confitendum tibi.* Et alibi: *In matutinis meditabor in te.* Sicut etiam Isaias: *Anima mea desiderauit te in nocte.* Nocturnum autem celum videtur Luna, & stellis ornatum; denique verbum, *fundasti*, significat celos, Lunam, & stellas ex nihilo creatas, quasi dicat Propheta, quæ tu à fundamento fecisti, cum antea nihil eorum extaret.

*Quid est homo, quod memores eius, aut filius hominis, quoniam visitas eum?*

V.

Ex magnitudine Dei iam declarata, accedit ad extollendam magnitudinem Dei erga homines. *Quid est*, inquit, *homo*, quod tu creator celis, & terræ dignaris eius recordari? Quasi dicat, in maximum est hoc beneficium, quod altissimus Deus dignetur meminisse hominis, qui est pulvis & cinis. Quia verò istud, recordari in Deo non est simplex memoria, sed est recordari ad benefaciendum; addit explicans, *aut filius hominis, quoniam visitas eum?* Homo, & filius hominis hoc loco idem significant, nisi forte ponatur hæc distinctio, ad significandum beneficia Dei non esse collata in solum primum hominem, qui fuit homo, sed non filius hominis: sed etiam in omnes posteros, qui ita sunt homines, vt sint etiam filij hominum. Visitatio autem significat specialem prouidentiam, quam Deus habet erga homines, sed præcipuè illam, quam Deus ostendit, cum venit in hunc mundum, & assumptis humanam naturam, & in terris visus est, & cum hominibus conuersatus est. Hæc est proprie visitatio, de qua Zacharias in Cantico Luc. 1. *Benedictus Dominus Deus Israel, quia visitauit, & fecit redemptionem plebi suæ.* Et infra, *Visitauit nos oriens ex alto.* Hæc sanè visitatio maxime meretur illam admirationem. *Quid est homo, &c.*

*Minuisti eum paulo minus ab Angelis, gloria & honore coronasti eum, & constituisti eum super opera manuum tuarum.*

VI.

Hæc



Hæc duplicem habent sensum, literalem & allegoricum. Secundum literalem sensum commemorantur tria beneficia Dei erga naturam humanam, primo quod homo sit conditus à Deo tam nobilis naturæ, vt non sit inferior Angelis, nisi modicum: deinde, quod sit ornatus gloria & honore præ omnibus aliis inferioribus creaturis, quia sit factus ad imaginem & similitudinem Dei, ratione & libero arbitrio præditus. Denique quod acceperit potestatem & dominium in omnia opera Dei, ac præsertim in animalia; id eo subiungit:

VIII.

*Omnia subiecisti sub pedibus eius, oues & boues vniuersas, insuper & pecora campi.*

*Volucres cæli, & pisces maris, qui perambulans semitas maris.*

Per oues & boues intelliguntur omnia animalia domestica: per pecora campi animalia syluestria, quæ libere vagantur per campos: per aues cæli, & pisces maris, non est dubium quid intelligatur. Illud est notandum, in Hebræo post *pisces maris*, addi in singulari *perambulans semitas maris*, & in Græco etiam mutari saltem genus; nam post *pisces maris*, habetur in neutro *perambulans semitas maris*. Sensus igitur est, non solum pisces proprie dictos, sed omne perambulans, siue omnia perambulantia semitas maris, id est, quicquid mouetur in mari, siue sint pisces siue monstra, siue quid aliud iam vero secundum allegoricum sensum, sed certum, & à Deo intentum, Apostolo teste, Heb. 2. & 1. Cor. 15. significatur, hominem in Christo post illam insignem Dei visitationem, id est, Verbi incarnationem, minoratum aliquantulum ab Angelis propter passionem; tunc enim Christus visus est aliquo modo minor Angelis, cum ei apparuerit Angelus de cælo confortans eum; & cum Angeli sint impassibiles & immortales; Christus autem eo tempore passus & mortuus sit. Absolute autem semper fuit Christus Angelis superior, & omni ex parte superior. Quod apparuit, quando gloria & honore coronatus est, id est, per resurrectionem

nem circumdatus vadique glorioso & immortalis corpore: & constitutus per admirabilem ascensionem super omnia opera Dei, exaltatus videlicet ad ipsam Patris sui dexteram. Omnia quoque subiecta sunt ei, nulla re excepta; præter illum, vt Apostolus ait 1. Cor. 15. *qui subiecit ei omnia*. Res autem illi præcipue subiectæ sunt, primo homines tam fideles, significati per oues & boues, subditos & prælatos, minores & maiores; quam infideles, significati per animalia syluestria. Deinde Angeli hominibus superiores significati per aues cæli, quæ in sublime feruntur, & canunt assidue laudes Dei. Denique demones hominibus inferiores, significati per pisces maris, qui in imis & profundissimis locis habitant, & muti sunt ad laudes Dei, & luto ac humoribus delectantur: Hæc omnia allegorice variis exponi posse, docet S. Augustinus in hunc locum: vbi aliam ponit expositionem, quæ apud eum legi poterit. Vnum hoc loco addendum est, quod superius commemorandum fuisset, cum Psalmista dicit: *Minuisti eum paulo minus ab Angelis*, non esse in Hebræo nomen Angelorum, quos Hebræi vocant, *Malachim*, sed *Elohim*, quod interpretari solet *Deus*, vel *dij*; sed quia nomen Dei in Scripturis sæpe tribuitur Angelis, & ipsis etiam hominibus, qui aliis præstant; recte Septuaginta Interpretes respicientes sensum Prophetæ, posuerunt *ab Angelis*; & eam interpretationem approbavit Apostolus Hebr. 2.

מלאכים  
אלהים

*Domine Dominus noster, quam admirabile est nomen tuum in vniuersa terra.*

IX.

Repetit primam sententiam, vt ostendat illam esse quasi conclusionem, quam in toto Psalmo declarare & approbare intendebat, quasi dicat, lute igitur ac merito exclamaui,

*Domine Dominus noster, quam admirabile est nomen tuum in vniuersa terra!*

\*\*\*

E

PSAL-

## PSALMVS IX.

Titulus &amp; Argumentum.

In finem pro occultis filij  
Psalms David.

**H**Vnc Titulum Hebraei legunt, Victori  
super mortem filij: & quidem verba  
Hebraica, vt modo leguntur, ita sonant. Sed  
quia Psalmus hic est Psalmus latitia, & Da-  
uid non latitia, sed mœrore maximo affectus  
fuit ex morte filij, ideo aliqui volunt vocem  
למנוח, legendum esse למנוח, id est, conuerso,  
videlicet Nabal, vt sensus sit, pro  
morte Nabal. Sed Psalmus non loquitur de  
morte vnus hominis tantum, sed etiam de  
interitu magni alicuius exercitus. Ideo alij  
dicunt in hoc Psalmo gratias agi Deo pro mor-  
te Goliath, & fuga totius exercitus Philisti-  
norum. Sed Goliath non fuit filius David, vt  
in scribere debuerit Psalmum pro morte filij.  
Verissima est igitur lectio Septuaginta & vul-  
gata Latina editionis, pro occultis, siue arca-  
nis filij. Voces enim illæ, almuth, possunt legi  
alamoth, quod significat occulta, siue arcana,  
& credibile est excidisse præpositionem al, &  
legendum alalamoth, pro occultis, sicut legi-  
tur in titulo Psalmi 45. Certe Septuaginta In-  
terpretes, qui vtrumque titulum eodem modo  
reddiderunt, videlicet pro occultis, sine dubio  
eodem modo legerunt. Quia etiam alalamoth,  
neque dubium: se potest, quia veri eorum e-  
mendatiores fuerint quam nostri. Quia vero  
ponitur hoc loco nomen filij, soluti. Et præce-  
dit nomen arcani, siue occultis, id est, mysterij  
reconditi, recte intel- mus in hoc Psalmo tra-  
ctari de unico illo Filio Dei, qui in carne hu-  
mana delitescens, & nouo bellandi genere pu-  
gnans vicit diabolum & exercitum eius,  
quod Apostolus Coloss. 1. vocat mysterium ab-  
scoditum à sæculis. Ad quem sensum recte  
potest lectio Hebraica, pro morte filij, id est,  
pro morte Christi Filij Dei, quatenus ea  
mors fuit gloriosa debellatio Prin-  
cipis tenebrarum.

עלמות  
עלמות  
עלמות  
עלמות

## EXPLICATIO PSALMI IX.

**C**onfitebor tibi Domine in toto corde  
meo, narrabo omnia mirabilia tua.

Proponit materiam Psalmi, quæ erit lau-  
datio Dei propter opera eius mirabilia. Il-  
lud, in toto corde, significat rem esse omnium  
maximam, quam laudaturus est, & ideo to-  
tis viribus, totoq; affectu laudandam. Illud  
etiam, omnia mirabilia, significat, rem lau-  
dandam esse tam vniuersalem, vt quasi com-  
pendio quodam comprehendat omnia ope-  
ra mirabilia Dei. Et vere talis fuit redem-  
ptio generis humani, opus summæ miseri-  
cordiæ, in quo recapitulantur omnia bene-  
ficia Dei, iuxta illud Apostoli ad Ephes. 1.  
Instaurare omnia in Christo, id est, recapitu-  
lare, vt sonat vox Græca, & in vnam quasi  
summam omnia redigere.

Etabor, & exultabo in te, psallam  
nomini tuo altissime.

Id ipsum aliis verbis significat, vel potius  
explicat, q. d. Confitebor tibi lætabundus  
& exultans, ita vt lætetur a fit in corde, exulta-  
uo in exteriori motu, atque ita in toto corde  
confitebor. Narrabo mirabilia psallens no-  
mini tuo altissime, id est, in gloriam tuam  
canens illa mirabilia.

In conuertendo inimicum meum re-  
tro, & infirmabuntur, & peribunt  
à facie tua.

Incipit narrare victoriam Christi contra  
diabolum & satellites eius, & loquitur in  
persona totius Ecclesiæ. In conuertendo, in-  
quit, inimicum meum retro, id est, cum  
conuertetur inimicus meus diabolus retro-  
sum, fugere videlicet incipiens à facie tua;  
tunc omnes eius milites infirmabuntur &  
peribunt, id est, cognita fuga ducis, debiles  
reddentur, & dilabentur, ac evanescent, ac si  
perissent. De hac fuga diaboli loquitur in  
Euangelio Dominus, Nunc iudicium est  
mundi, nunc Princeps huius mundi ericetur  
foras, Ioan. 12.

Quoniam fecisti iudicium meum, &  
c.

II.

III.

IV.



*causam meam, sedisti super thronum, qui iudicas iustitiam.*

Reddit causam, quare futurum sit, vt Diabolus fugiat, & totus eius exercitus dissipetur. *Quoniam*, inquit, tu Domine fili Dei fecisti iudicium meum & causam meam, id est, absoluit iudicium, & litem (id est, in 77 proprie sonat vox Hebræa, *dini*) & controuersiam quæ erat generi humano, siue Ecclesiæ cum Diabolo Diabolus enim contendebat genus humanum iuste à se teneri captiuum, & tyrannice illud vexabat, sed Christus in cruce absoluit hanc litem, satisfaciens pro homine; unde subditur; *Sedisti super thronum, qui iudicas iustitiam.* vbi crucem vocat thronum, iuxta illud S. Leonis serm. 8. de passione Domini: O ineffabilis gloria passionis; in qua & tribunal Domini, & iudicium mundi, & potestas est Crucifixi. Atque hæc sunt vere occulta Filij Dei, vt habetur in titulo Psalms. *Qui enim in oculis hominum reus videbatur, & cum summa ignominia pœnas luere; is illo ipso tempore in throno sedens iustitiam iudicabat, id est, iustissime iudicabat, iam pretio persoluto hominem liberandum, & Diabolum dominio spoliandum, & re ipsa Chirographum decreti, quod erat contrarium nobis, vt scribit Apostolus Coloss. 2. tulit de medio, affigens illud Crucis, & spolians principatus, & potestates.*

*Increpasti gentes, & periiit impius: nomen eorum delesti in æternum, & in sæculum sæculi.*

Post debellatum Diabolum per crucem, Dominus Christus per Apostolos increpauit gentes, arguens mundum de peccato, de iustitia, & de iudicio (vt ipse Dominus futurum prædixit) & eo modo petiit impius, id est, periiit impietas idololatæ, & homo de impio factus est pius. Nec solum petiit impius qui tunc erat; sed deleuit Christus nomen eorum, id est, gentilitatis, & idololatæ in æternum, vt non amplius sint reditura, quasi stirpis eradicatæ. Id quod iam videmus ita impletum vt ne Iudæi quidem colant amplius idola, quia dea colenda

propensissimi erant. Quod attinet ad verba, in Græco non est, *nomen eorum*, sed *nomen eius*, id est, impij: sed in Hebræo est, *nomen eorum*, & Latina interpretatio idem habet, vel quod olim in Græco ita legeretur, & postea sit mæritum vitio librariorum, vel quod Latino interpreti magis placuerit lectio Hebraica: sed in sententia non est diuersitas vilius momenti. Illud autem in æternum, & in sæculum sæculi in Hebræo est, in sæculum, & in æternum, significatur autem ista additione vera æternitas, id est, nunquam finienda duratio, ne quis acciperet hoc loco æternum pro longæuitate, sed aliquando finem habituro.

*Inimici defecerunt frameæ in finem, & ciuitates eorum destruxisti.*

VI.

Reddit causam cur non sit reditura idololatria, quia petierunt arma Diaboli, & ciuitates vbi habitabat, ita vt non haberent, nec unde offendant, nec vbi se defendat. Illud *inimici*, est genitiui casus, vt patet ex Græco, nam ex Hebræo posset etiam verti, O inimice, sed rectissima est versio Græca & Latina, & non repugnat Hebræicæ, pro frameæ, in Hebræo non legitur solitudines, sed verbum *Carabot*, significat gladios, & *Carabot* solitudines, vtunque autem legi potest solum mutatis punctis. Itaque Septuaginta legerunt, *Carabot*, ideo recte verterunt frameæ, siue gladij, vt sensus sit, defecerunt gladij hostis nostri Diaboli, vsque in finem, id est, nullo remanente, siue in æternum. Illud etiam, *ciuitates eorum*, in Hebræo & Græco habetur siue pronomine eorum, & ciuitates destruxisti, nimirum inimici, quasi dicat, inimicus amisit gladios, & ciuitates, per gladios inimici intelligi possint tentationes, siue suggestiones, & quasi verba Diaboli, sicut *gladium spiritus* vocat Apostolus verbum Dei: unde etiam idem Apostolus tentationes Diaboli dicit esse *telæ igneæ*, ad Ephes. 6. Dicuntur autem, isti gladij defecisse, quia nihil nocere possunt armatis fide Iesu Christi. In quo sensu allegauit hunc locum Psalms Sanctus Antonius apud Athanasium in vita ipsius

חרבות  
חרבות

probare volens tentationes Diaboli signo crucis facillime repelli, per ciuitates autem Diaboli intelligi possunt homines infideles, in quibus Diabolus libere regnat. Destruit Christus has ciuitates, dum per totum mundum idola sustulit. De hac re Dominus loqui videtur, cum ait Luc. ii. *Cum fortis armatus custodit atrium suum, in pace sunt omnia, quae possidet: si autem fortior superueniens vicerit eum, vniuersa arma eius auferet, &c.* Cum Diabolus custodiebat atrium, in pace erant omnia, quae possidebat, id est, cum infidelitatem conseruabat, seculum possidebat omnia sua; quia dum homo est infidelis, semper est in manu Diaboli, etiam si moraliter bene viuere videatur, vt multi Philosophi, alique Ethnici faciebant. At atrio expugnato per Christum, id est, infidelitate sublata, & cognitione veri Dei introducta, omnia sua Diabolus perdidit.

VII.

*Perijt memoria eorum cum sonitu, & Dominus in aeternum permanet.*

המה  
המה

In Hebræo, vt nunc legitur, non habetur *cum sonitu*, sed, *cum ipsis*: vt sensus sit, perierunt impij, & cum ipsis perijt etiam memoria ipsorum. Ceterum vox Hebraica potest legi, *Hemma*, & significat cum ipsis, potest etiam legi, *Hama*, & significat tonitruum; & sic legerunt septuaginta Interpretes, & addiderunt perspicuitatis gratia praepositionem, *cum*, & ideo vertierunt *cum sonitu*, sensus autem est, perisse memoriam idololatrarum, & ipsorum idolorum, & totius Regni Satanæ cum magno strepitu, & tonitu. Repugnauit enim mundus totus & ipsi summi Reges, & Imperatores totis viribus conati sunt idola defendere: sed quo magis mundus fremebat, eo magis idololatria cadebat, & memoria eius abolebatur. Denique finito strepitu persecutionum memoria quoque idololatriæ perijt: Dominus autem Christus, & eius memoria nunquam peribit.

VIII.

*Parauit in iudicio thronum suum, & ipse iudicabit orbem terræ in aequitate, iudicabit populos in iustitia.*

Post Christi mortem, & resurrectionem data est ei omnis potestas in caelo, & in terra. Matth. ultimo. Id hoc loco Dauid commemorat, quasi dicat, post certamen cum Diabolo Dominus parauit, siue, vt sonat vox Hebræa, stabilivit thronum suum in iudicio, id est, ad iudicandum, & ipse, qui est Princeps Regum terræ, iudicabit orbem terræ, id est, populos omnes totius mundi, in aequitate, & iustitia. Idem est autem hoc loco aequitas, & iustitia. Nam tam in Hebræo, quam in Græco pro, *aquitate*, habetur iustitia, pro *iustitia* habetur, rectitudo. Itaque Latini interpretes non acceperunt aequitatem proprie, sed vt poni solet aliquando pro iustitia; & nec in Hebræo, & Græco res eadem bis repetitur diuersis vocibus, ita credendum est, Latini interpretem idem intelligi voluisse per aequitatem, & iustitiam. Dicitur autem Christus iudicare orbem terræ, quamuis multi sint in mundo Principes infideles, & impij, qui contra Christum pugnant; quoniam corda eorum in manu Christi sunt, nec faciunt, nisi quod ipse iusto iudicio facere eos sinit.

*Et factus est Dominus refugium pauperi, adiutor in opportunitatibus in tribulatione.*

IX.

Ex eo quod deinceps regnabit Dominus Christus, & iudicabit iuste, colligit Dauid magnam consolationem pauperum, qui a lias a potentibus opprimi solent, quasi dicat, non timeant amplius pauperes, quia Dominus in caelo sedens factus est refugium pauperum, & rursus id ipsum alijs verbis repetit, *adiutor*, inquit, *pauperum in opportunitatibus*, id est, temporibus opportunis, quando videlicet necessitas id requirit, nimirum in tribulatione. Tunc enim opportune diuinum praebetur auxilium, quando tribulatione vgemur, & deficit humana consolatō. Adimpletur autem hæc promissio in omnibus, qui Deum vere quaerunt, & timent, & ideo subiungit.

*Et sperent in te, qui nouerunt nomen tuum, quoniam non dereliquisti quaerentes te Domine.*

X.

Muta-



Mutatio personarum frequens est in Psalmis, & sæpe nascitur ex affectu nouo, qui Dauid inspirabatur, dum laudes Dei caneret. Merito inquit, in te sperare possunt in angustiis suis omnes, qui nouerunt nomen tuum, id est, qui non solum sonant voce nomen Dei, sed probe intelligunt, quam magnam rem significet, & ex nomine isto recte intellecto cognosco potentiam, & misericordiam Dei. Ideo merito in te sperare possunt amici tui, quoniam non dereliquisti, id est, nunquam dereliquisti quatenus te. Dicuntur autem quærere Deum, qui cupiunt eius gratiam, & student toto corde placere illi.

XI.

*Psallite Domino, qui habitat in Sion, annunciate inter gentes studia eius.*

Post apostrophen ad Deum, ex eodem seruire spiritus facit aliam ad homines, exhortans eos, ut ipsi quoque Deum laudent, & alios ad laudandum excitent. Dicitur Dominus habitare in Sion, quia ibi erat arca testamenti, & locus orationis, & additur hæc periphrasis, ut distinguatur Deus verus à Diis falsis, qui habitant in delubris, & fanis Ethnicorum. Illud autem, *studia eius*, significat cogitationes, consilia, molimina, adinventiones, opera Dei mirabilia, quæ refulcent in redemptione generis humani. Nam idem vocabulum Hebraicum, *haliloth*, quod hic vertitur, *studia*, in Psalmo 104. vertitur *opera*, & Isaie 12. in cantico Isaie vertitur *adinventiones*. Itaque sensus est, Cantate Deo vero Psalmum, laudantes eum, & annunciate inter gentes mirabiles cogitationes, & mirabilem industriam, atque adeo mirabilia opera eius, ut omnes gentes hæc audientes illum laudent.

XII.

*Quoniam requirens sanguinem eorum recordatus est: non est oblitus clamorem pauperum.*

Redit Propheta ad id, quod dicebat, Dominum iustum iudicem esse refugium pauperum in tribulatione: & respondet tacite obiectioni, quæ poterat fieri, quia videmus

interdum pauperes pios opprimi à potentioribus, & etiam innocentem occidi. Laudate, inquit, Deum, quoniam etiam si videatur aliquando obliuisci pauperum suorum; tamen non ita est, sed *requirens*, id est, inquirens in vitam hominum, dissecuens acta singulorum, *recordatus est sanguinem innocentium iniuste effusum*, & non est oblitus clamorem eorum, qui dum opprimerentur, clamauerunt ad eum. Deum autem recordatum esse sanguinem suorum, patebit suo tempore, quando & opprimentium poena, & oppressorum gloria manifestabitur.

*Miserere mei Domine, vide humilitatem meam de inimicis meis.*

XIII.

Laudauit Deum de præteritis beneficiis: nunc implorat auxilium aduersus præsentem, & futuras angustias. Est autem vox Ecclesie contra persecutores tum visibiles, tum inuisibiles. *Miserere*, inquit, *mei Domine, vide humilitatem meam*, id est, abiectiorem meam (id enim sonat verbum Græcum) siue afflictionem meam (quod significare solet verbum Hebraicum) de inimicis meis, id est, ex inimicis meis provenientem.

*Qui exaltas me de portis mortis, ut annunciem omnes laudationes tuas in portis filia Sion.*

XIV.

Prima pars huius versiculi coniungitur cum superiore versu. Est enim sensus, *Miserere mei, & vide humilitatem meam*, *ex Domine, qui exaltas me de portis mortis*, id est, qui soles me longe facere à portis mortis, & quia portæ illæ intelliguntur esse in loco inferiori, & eadem cum portis inferi, quia non loquitur Propheta de morte corporis, sed de morte animæ per peccatum, siue de morte æterna, ideo exaltari se dicit, ut longe fiat ab illis. Per portas mortis, siue inferi videtur intelligenda multitudo infernalium hostium nostrorum. Quia enim multitudo populi ad portas conuenire solebat apud Hebræos, siue ad iudicium, siue ad alia publica negotia, ideo multitu-

do nomine portarum significatur. Matth.  
16. Porta inferi non preualebunt aduersus eā.

*Ecclesiastici vitimo, De portis tribulationum, quæ circumfederant me. Pulchræ autem opponuntur portæ mortis, portis filiz Sion, id est, portis Ierusalem. quia portæ mortis seu inferni in loco infinito sunt, portæ Ierusalem in monte excelso: in portis mortis congregatur populus infernalis, in portis Ierusalem populus Dei. Portæ mortis tentationes, & bella emittunt, per quæ itur ad mortem, portæ Ierusalem in pace fundatæ sunt. Ierusalem enim posuit fines suos pacem, & ipsam pacem habet. In pace astat Ierusalem in portis suis, id est, in portibus Dei in portibus suis, id est, in portibus tentationibus, nec erant in mortem æternam, vt gratiam liberatoris agnoscat, & mudet coram angelis Dei, qui sunt in portis celestis Ierusalem.*

XV.

Exultabo in salutari tuo, infixæ sunt  
gentes in interitu quem fecerunt.

Exultabo, inquit, liberatus de portis  
mortis, in salutari tuo, id est, in salute, a te  
mihi donata. Quoniam (id enim subintel-  
ligitur, ut sepe alias in Psalmis) gentes quæ  
mihi interitum fecerunt, id est, parauerunt,  
in ipsum interitum infixæ sunt, tanquam in  
luto tenacissimo, unde euadere nequebunt:  
hoc est, persecutio inimicorum non mihi  
nocuit, sed ipsi.

XVI.

In laqueo suo, quem absconderunt,  
conprehensus est pedes eorum.

Nec solum aperta persecutio, sed etiam occulta, quæ veluti laqueus tendebatur, auctoribus perniciosa fuit, non mihi. Fortasse hic tanguntur persecutiones aperte Diocletiani, & similium, & occultæ Juliani Apostatæ, & Imperatorum Hæreticorum.

XVII.

*Cognoscetur Dominus iudicia faciens:  
in operibus manuum suarum con. prehen-  
sus est peccator.*

Ex hoc mirabili iudicio Dei, qui con-  
uertit arma, & fraudes hominum impio-  
rum in ipsos, colligit David forte, vt cogno-

scatur Deus. *Cognoscitur Dominus iudicia  
faciens*, id est, cognoscetur esse Deus verus,  
& summus dum iudicia facit tam admiranda  
;& nam pereius providentiam in operibus  
manuum suarum comprehensus est  
peccator ; nimirum dum incidit in interitum,  
quem alijs parauerat, & in laqueum  
quem alijs tetenderat. Similia habentur in  
Psalmo 7. versu 15. & eundem sensum habent.  
Post hunc versiculum in Hebræo additur,  
*Higgaion jela*, quod verti potest, meditatio  
semper, quod significat, iudicia Dei  
supradicta, assidue, ac iugiter esse meditanda.

Convertantur peccatores in infernum,  
omnes gentes, quæ obliuiscuntur Deum.

XVIII.

Non imprecatio, sed prophetia est; im-  
pios ad inferos descenduros: *conuertantur*,  
positum videtur pro reuertantur, ut vox He-  
braea sonat, & reuertantur, pro reuerten-  
tibus. Dicuntur autem peccatores reuertenti-  
bus ad inferos, quia inde venerunt, quia pec-  
catores sunt. Deus enim fecit hominem  
rectum, sed Diabolus eum peccatorem fecit.  
*Vos, inquit Dominus, ex parte diaboli  
estis. Quod sequitur, omnes gentes quae obli-  
uiscuntur Deum, declarat qui sint peccato-  
res reuerturi in infernum; illi nimirum om-  
nes, qui obliuiscuntur Deum. Oblivio  
enim Dei est radix omnium peccatorum,  
nam omnis qui peccat, auertitur à Deo, &  
conuertitur ad creaturam.*

*Quoniam non in finem obliuio erit  
pauperum, patientia pauperum non peribit  
in finem.*

XIX.

In Hebræo non habetur negatio in secundo membro, sed legitur, *patientia pauperum peribit in aeternum*, sed negatio prioris membri ex phrasi Hebraica, trahitur etiam ad membrum posterius, & ideo Septuaginta Interpretes recte verterunt, *non peribit*. Significat autem hic versiculus, id est peccatores, qui pauperes opprimere solent, in infernum deiiciendos, quoniam Deus vindictam aliquando sumet de oppressione pauperum suorum. Quamvis enim ad tempus videatur non recorda-



ri eorum, tamen non obliuiscetur eorum  
usque in finem; sed aliquando recordabi-  
tur, & proinde patientia, siue expectatio  
pauperum non peribit in finem, idest, in æ-  
ternum. vt sonat vox Hebræica *Labad*. Di-  
citur autem patientia propter non peri-  
tura in æternum, non quoad se, sed quoad  
suum effectum: quasi dicat, non frustra-  
bitur in æternum, sed aliquando effectum  
suum sortietur.

*Exurge Domine, non confortetur ho-  
mo, iudicentur gentes in conspectu tuo.*

Posteaquam prædixit interitum imperio-  
rum, iussit Deum ut inciperet ecclesiam  
suam, id est, non prædicaretur, sed  
esset, contra Deum, qui dicitur, *Incipiet  
gentes in confectum* etc. et aliter  
contra eos à fine tua predicat: Quod in alio  
Pla'mo legitur: *Iudex dñs Dñs.*

Constatque Dominum legem totam super  
eos esse, cum gentes, quoniam homines  
sunt.

Interim contra gentes, quæ persequen-  
tur, etiam manifestum fuit, quan-  
do dicitur, *Non timere Christiano*.  
Tunc enim erunt Gentiles, se ho-  
mines esse infirmos videlicet, & contra  
Christum prævalere non posse. Id prædicit  
Propheta per modum precantis. Nomen  
Hebraicum *Morah*, vel *Morè*, Doctorem si-  
gnificat, & etiam terrorem, ut vertit S. Hier-  
onymus. Et quia Propheta loquitur de  
Doctore terribili, qui cum imperio præci-  
pit, & docet, ideo recte legislatorem dixe-  
runt Septuaginta Interpretes. Multi per  
hunc legislatorem intelligunt Christum,  
multi Antichristum. In re obscurissima quis-  
que in suo sensu abundet. Ego Constanti-  
num intelligo, Iouianum, Valentinianum,  
Theodosium, & similes.

*Vt quid Dōmine recessisti longe, de-  
spicis in opportunitatibus, in tribula-  
tione.*

In hoc veru incipiunt Hebræi Psalmum decimum, sed hanc distinctionem Septuaginta Interpretes non habuerunt : & credibile est, à posterioribus excogitatum fuisse distinctionem, propterea quod materia huius partis Psalmi videatur diuersa omnino à materia prioris partis, cum in parte priorè exultet Ecclesia pro victoria contra inimicos Dei, & suos : in posteriore gemat ob eorumdem inimicorum prosperos successus aduersus Ecclesiam. Sed non tam ex diuersa materia, quam diuersa sunt tempora: quæ David prophetando percurrit. In principio enim Psalmi: exultabat David in spiritu ob occulta mysteria filij Dei, qui moriendo debellauit aëreas potestates, & Gentilitatem atque Idola destruxit. Deinde in fine prioris partis, & in hac posteriore prædicat persecutiones Ecclesie, tum à Gentilibus, tum ab aliis malis hominibus excitatas, quæ interdum ita crescunt, vt videatur Dominus oblitus esse populi sui, quem tam gloriose liberauerat, & quia dixerat paulo ante, *Factus est Dominus refugium pauperi, adiutor in opportunitatibus, in tribulatione*: ideo nunc respiciens aliud tempus, quo, Deo permittente, pauperes opprimuntur à potentioribus, ait, *Et quid Dominus recessisti longe*, id est, ita permittis impios grassari in iustos, ac si non adest, sed longe recessisses? *Deficiunt*, tuos pauperes videlicet, *in opportunitatibus*, quando opportunum esset eos iuuare, nimirum *in tribulatione*.

*Dum superbit impius, incenditur pauper, comprehenduntur in consiliis quibus cogitant.*

Difficilis omnino versiculus. Videtur hæc esse sententia, dum superbit impius, id est, dum impius prospere agit, & gloriosus apparet: tunc incenditur pauper, id est, scandalizatur, & vitur æstu cogitationum iustus pauper, comprehenditur in consilio quibus cogitant, id est, vterque, tam impius gloriosus, quam iustus pauper comprehenditur & illaqueatur consilio, id est, cogitatione sua. Nam impius cogitat sibi.

deberi illam felicitatem, & ipse se decipit: iustus vero videas impium prospere agere, cogitat, quid hoc sibi velit, & magis ac magis se inuoluit. Quod ad Grammaticam attinet, cum dicitur, *in consiliis quibus cogitant*, Graecismus est, & Latinus Interpretes ad verbum vertere voluit. Nos enim dicemus in consiliis de quibus cogitant, vel quae cogitant. Per consilia vero cogitationes intelligimus, ut magis proprie significat vox Hebraica. Porro haec videtur ratio versiculi superioris: ideo enim rogauit Propheta Deum, ut non despiceret pauperem in tribulatione, quia prosperitas impiorum, & impiis & iustis nocet, dum illi superbiunt, isti scandalizantur.

XXIV.

*Quoniam laudatur peccator in desideriis animae suae, & iniquus benedicitur.*

Hebraica lectio, ut nunc se habet, ad verbum sic vertenda esset, *Quoniam laudauit impius desiderium animae suae, & auarus benedicens exacerbauit Dominum.* Sed remotis punctis & distinctionibus, quae tempore Septuaginta Interpretum non aderant, clarissime cernitur sententia, quam Septuaginta rectissime expresserunt. Verbum enim *hallel*, quod significat laudauit, si legatur *hullal*, ut Septuaginta legerunt, significat laudatus est, & verbum *berech*, benedicens, si legatur *baruch*, significabit benedictus est. Illud autem exacerbauit Dominum, pertinet ad versiculum sequentem, qui incipit, *Exacerbauit Dominum peccator.* Reddit igitur causam Propheta, cur ex prosperitate superbiat impius, & vratur pauper, quia videlicet peccator male agit, & tamen quia diues est & potens, laudatur à multis, quasi bene agat, & desideria animae eius, id est, desideria ipsius (est enim phrasis Hebraica, desiderium animae meae, pro desiderium meum) quamuis iniqua & iniusta, approbantur, & hinc fit, ut iniquus benedicatur, cum maledici potius mereatur.

XXV.

*Exacerbauit Dominum peccator: secundum multitudinem irae suae non quare-*

*Pergit explicare malitiam peccatoris superbi. Exacerbauit, inquit, Dominum peccator, & cum deberet omni studio quærere reconciliationem, secundum multitudinem irae suae non quaret, id est, propter multitudinem irae suae in pauperes afflictos, non quæret Deum, vel reconciliationem cum Deo. Ira enim & arrogantia exacerbat mentem, ut non cogitet peccator, quam magnum sit malum, exacerbare Deum omnipotentem.*

*Non est Deus in conspectu eius, iniquata sunt via illius, in omni tempore.*

XXVI.

Exaceratus peccator non cogitat Deum. In Hebræo maiori emphasi legitur, *Non est Deus in omnibus cogitationibus eius*, id est, in nulla eius cogitatione est Deus, id est, cum tam multa cogitet, nunquam cogitationi eius occurrit Deus. Ita funditus Deum oblitus est. *Inquinata sunt via illius in omni tempore.* Hoc sequitur ex superiore, quia nunquam Deum cogitat, nullo tempore dirigit viam suam ad Deum, sed ad carnalia desideria explenda, & ideo omnes viæ, id est, omnia opera eius sunt inquinata sorde concupiscentiæ.

*Auferuntur iudicia tua à facie eius, omnium inimicorum suorum dominabitur.*

XXVII.

Id quod eum conuertere posset à via mala, cogitatio videlicet tribunilium iudiciorum tuorum, longe est à corde ipsius, & ideo sine ullo timore Dei dominatur omnium inimicorum suorum, id est, tyrannice opprimat omnes, quos inimicos suos putat.

*Dixit enim in corde suo, non mouebo à generatione in generationem sine malo.*

XXVIII.

Confidentia vana impij hic notatur, cogitat enim apud se nihil sibi nocere posse. *Dixit, inquit, in corde suo, non mouebo: id est, nemo me commouere poterit, nec deicere à statu meo, à generatione in generationem sine malo, supple, ero.* Nam & in Hebræo & in Græco ponitur distinctio post verbum, *mouebo*, & in Hebræo clare appa-



apparet sensus ille, à generatione in generatione siue malo ero, quomodo etiam vertit S. Hieronymus.

XXIX. *Cuius os maledictione plenum est, & amaritudine, & dolo: sub lingua eius labor, & dolor.*

Descripsit Propheta quale sit cor impij, quod videtur non cognoscere Deum, nec iudicia eius, & speret, nihil mali sibi euenturum: nunc describit, quale sit os, descripturus postea qualia sint opera. Dicit igitur, os impij esse plenum maledictione, amaritudine, & dolo. Ad maledictionem pertinent blasphemiz in Deum, & conuicia in homines, ad amaritudinē detractiones, mutuationes, contentiones, & alia, odium, & rancorem testantia: denique ad dolos calumnie mendacia, periuria. Quod additur *sub lingua eius labor, & dolor*: significat esse etiam superiorum malorum. Eo enim tendunt omnia verba impij, ut laborem, & dolorem afflictis adferant. Sub lingua eius labor, & dolor: id quod est sub lingua impij, id est, materia in qua exercetur lingua impij, est labor, & dolor miserorum hominum, qui ei quoquo modo subiciuntur.

XXX. *Sedet in insidiis cum diuitibus in occultis, ut interficiat innocentem.*

Hic iam describuntur mala opera. i. oppressiones, pauperum. Est autem oratio metaphorica, ducta similitudine ab eis, qui latent intra vestibula domus, ut obseruent, quando transeant quos interficere cupiunt. Significat autem Propheta hac metaphora viros impios, & potentes adiunctis sibi sociis aliis diuitibus, & potentibus variis artibus, & dolis circumuenire pauperes, eosque ad extremam perniciem adducere, in Hebræo non est, *in insidiis cum diuitibus*, sed, *in insidiis, atriorum, seu vestibulorum*. Ceterum Septuaginta non legerunt *chazarim*, ut nunc habetur in codicibus Hebraicis, sed *hassirim*. Illud inania, hoc iustis significat. Itaque probabile est, post tempora Septuaginta textum Hebraicum fuisse mutatum.

XXXI. *Oculi eius in pauperē respiciunt, insidiatur in abscondito, quasi leo in spelunca sua.*

*Insidiatur, ut rapiat pauperem, rapere pauperem, dum attrahit eum.* XXXII.

*In laqueo suo humiliabit eum inclinat se, & cadet cum dominatus fuerit pauperem.* XXXIII.

Quod dixerat in versiculo tricesimo, exponit in his tribus versiculis, varians metaphoras. Nam in 30. versiculo comparauit oppressorem pauperum homini insidianti alteri homini: in 31. comparat Leoni insidianti aliis bestiis debilibus: in 32. & 33. comparat homini tendenti laqueos bestiis & capienti eas, versiculi duo postremi sunt in Hebræo multo clariore. Sic, n. ad verbum reddi potest lectio Hebraica, quomodo vertit S. Hieron. *Insidiatur, ut rapiat pauperem, rapiet pauperem cum attraxerit eum ad rete suum: & confractum subijciet, & irruet viribus suis valenter*. Nostra vero lectio sic explicanda est: *Insidiatur, ut rapiat pauperem*, rapere autem pauperem insidiatur tunc, cum eum ad se attrahit alliciendo incautum. *In laqueo vero suo iam captum humiliabit*. i. opprimet, & inclinabit se super eum, atque in eum cadet. i. super eum irruet, cum dominatus fuerit pauperem, id est, cum ijs plane potius fuerit. Et simul hæc verba pulchre alludunt ad casum interiorum impij: tunc enim horrendo cadit in feruitutem Diaboli, cum dominari sibi videtur hominum miserorum.

*Dixit enim in corde suo, oblitus est Deus, auget faciem suam, ne videat in sinu.* XXXIV.

Repetit causam tantæ impietatis, nimium, quia impius cogitat apud se. Deum non curare res humanas, nec vnquam esse curaturum.

*Exurge Domine Deus, & exaltetur manus tua, ne obliuiscaris pauperum.* XXXV.

Rogat Deum, ut impios coerceat. Exurge, inquit, quasi à somno, & exaltetur manus tua ad percutiendum: manus enim dormientis, vel quieti hominis demissa, & sæpe complicata esse solent. In Græco adduntur duæ voces, post Domine Deus, additur meus, & post, ne obliuiscaris pauperum.

additur, *in finem*. Sed in Hebræo non habentur, nec in Latinis emendationibus.

XXXVI. *Propter quid irritauit impius Deum? dixit enim in corde suo, non requirer.*

Iterum repetit causam, cur impius Deum irritet peccando, eam esse, quia cogitat Deum ista non requirere.

XXXVII. *Vides, quoniam tu laborem & dolorem consideras, ut tradas eos in manus meas.*

Refellit Propheta illam causam, q. d. Imo vides, o Deus, & requiris, quod ex eo appareret, quia tu laborem & dolorem miserorum consideras, ut cum impleta fuerit mensura, tradas impios in manus tuas puniendos: in Hebræo & Græco habetur, *Quoniam tu laborem & furorem consideras*, & sic etiam legit S. Augustinus & S. Hieronymus, & si ita legamus, sensus erit, Quoniam tu laborem oppressorum, & furorem opprimentium consideras.

XXXVIII. *Tibi derelictus est pauper, orphano tu eris adiutor.*

Merito ista consideras, quia tibi Patri omnium incumbit cura eorum, præcipue qui sunt destituti omni alio auxilio.

XXXIX. *Contere brachiū peccatoris & maligni: quaratur peccatū illius, & non inuenietur.*

Contere brachium, i. potentiam & robur peccatoris, & sic humiliatus respiciet, nec amplius peccabit: ideo quæres postea peccatum eius, & non inuenies: nam ut ait Isaias, *Sola vexatio dabis intellectum auditui*, & David, *Imple facies eorum ignominia, & quærent nomen tuum.*

XL. *Dominus regnabit in æternum, & in seculū seculi peribit: gentes de terra illius.*

Prædicit futurum, quod ut fieret, orauerat. Dominus, inquit, semper regnabit, inuitis inimicis eius, imo ipsi inimici peribunt, & exterminabuntur de terra illius; i. de orbe terrarum vn. uerso, quia Dominus est terra & plenitudo eius.

XLI. *Desiderium pauperum exaudiuit Dominus, præparationem cordis eorum audiuit auris tua.*

Quod futurum est, ponit tanquam præteritum, propter certitudinem, nec dicit orationem, sed desiderium pauperum, ut ostendat celerem exauditionem, q. d. Deus qui scrutatur corda, non expectabit orationem, sed ipsum desiderium, quod orationem præcedere solet, exaudiet. Idem uero est, desiderium, & præparatio ad orandum.

*Iudicare pupillo & humili; ut non ponat ultra magnificare se homo super terram.*

Exaudiuit Dominus desiderium pauperum, iudicare pupillo & humili, i. ad hoc exaudiuit, ut iudicet causam pupilli & humilis contra ipsos eorum oppressores, ne deinceps homo audeat superbiere, homo, inquam, qui est super terram, contra Deum, qui est in cælo. In Hebræo significantius dicitur, *Vis nequaquam ultra superbiat homo de terra*, id est, homo de terra compositus, q. d. ut non superbiat signum contra factorem suum. Hæc omnia quæ dicuntur in hoc Psalmo aduersus impium & oppressorem pauperum, attribuuntur Antichristo à S. Hiero. & Augustino, & sine dubio illi conueniunt. per antonomasiam omnia, quæ dicuntur in genere de impiis: sed si ad litteram dicantur hæc de oppressoribus pauperum in genere, ut nos existimamus, certe manifeste appareret, quam ingens crimen sit, quod tot verbis, & tam significantibus à Spiritu Sancto reprehenditur.

## PSALMVS X.

### Titulus, & Argumentum.

In finem, Psalmus David.

**D**E titulo dictum est in præcedentibus. Argumentum huius Psalmi est cohortatio ad confidentiam tempore calumniarum, aliarumq; persecutionum. Loquitur David in persona cuiuslibet iusti preuidens quomodo illud Apostoli: Omnes qui pie viuere volunt, persecutiones patientur. 2. Tim. 3.



EXPLICATIO PSAL. X.

**I**N Domino confido, quomodo dicitis animae meae, transmigra in montem, sicut passer?

Vox Iusti, qui pulsatur tentatione desperationis, ut vocationem suam deferat ob multitudinem calumniatorum, *In Domino*, inquit, *confido*, qui ubique est, & omnipotens est, *quomodo dicitis animae meae*, id est, cur mihi persuadere conamini. Nam enim supra diximus, phrasim esse Hebraicam, *anima mea*, pro mihi. Alloquitur autem vel Demones tentantes, vel ipsas internas suggestiones, hoc est cogitationes à Diabolo immittas, *Transmigra in montem sicut passer*, id est, desere vocationem, & hominum consortium, & abi ad locum, ubi nulla sint pericula, nullas tentationes. Passeres enim, cum timent aucupes, volant ad cacumina montium ad quae aucupes ascendere non possunt. Tales montes respectu tentationum nulli sunt, nisi in imaginatione hominum, qui cum tentantur grauius, imaginantur mutatione locorum posse molestiam illam declinari, & qui desperant, ipsam etiam violentam mortem eligunt, ad quam fugiant, tanquam ad montem. Iustus autem constans est, & locum suum non deserit, sciens ubique tentationes Diaboli, & ubique adiutorium Dei esse.

In Hebraeo habetur, *Transmigra in montem sicut passer*, sed vocem, *montem*, quae significat *vestrum*, Septuaginta legerunt, *cha*, quod est, *sicut*, & hæc sine dubio est lectio venior & clarior. Nam etiam S. Hieronymus sic vertit. Itaque post tempora S. Hieronymi videtur hic locus corruptus in Hebraeo, librationum vitio.

II.

*Quoniam ecce peccatores intenderunt arcum, paraauerunt sagittas suas in pharetra, ut sagittent in obscuro rectos corde.*

Hæc est ratio, cur sit fugiendum ad montem, id est, deserenda vocatio præiunio timore, quem tentatio suggerit, videlicet, quia mali homines assidue persequuntur Iustos siue calumniis, siue alia ratione. Comparat autem calumnias, siue alias per-

secutiones sagittis, quæ iaciuntur in obscuro, ut significet eas calumnias, vel persecutiones non solum grauius ferire, sed etiam vix posse caueri. In Hebraeo habetur, *Paraauerunt sagittas suas in nervo*: & secundum hanc lectionem idem est *intenderunt arcum*, & *paraauerunt sagittas in nervo*. At Septuaginta verterunt, *Paraauerunt sagittas in pharetra*, ut significarent, non solum peccatores intenderunt arcum, ut semel iacerent sagittam, sed etiam impleisse pharetram sagittis, ut sepius iaculari possent. Quamuis autem vox Hebræa *leter*, neruum & chordam significet, & in dictionario non inueniatur locus, ubi ponatur pro pharetra: tamen auctoritas Septuaginta Interpretum satis est, ut credamus etiam pro pharetra accipi posse. Quod Latinus codex habet *in obscuro*, & Hebræus *in caligine*, in Græco est *in obscura luna*, sed in re nulla est discrepantia. Nam obscura Luna significat noctem carentem Lunæ splendore, siue sit nebulis tecta Luna, siue sit cum Sole coniuncta, aut Soli vicina. Possent hi duo versiculi etiam hunc sensum habere, *In Domino confido, quomodo dicitis animae meae, transmigra in montem sicut passer*, quoniam ecce peccatores intenderunt arcum, paraauerunt sagittas suas in pharetra, ut sagittent in obscuro rectos corde. Id est, non licet iam esse recto corde, quoniam undique tenduntur insidiae rectis corde, ideo vel oportet in montem inaccessum extra homines recedere, quod fieri non potest, vel cedendum est consuetudini, & deserenda via iustitiæ. Sed huic tentationi respondet Iustus: *In Domino confido*, & ideo nec in montem inhabitabilem abibo, nec deseram viam iustitiæ.

*Quoniam quæ perfecisti, destruxerunt, iustus autem quid fecit?*

III.

Confirmat Propheta per apostrophen ad Deum, verum esse, quod peccatores iniuste persequuntur Iustos. Quasi dicat, verum est, quod audiui de impietate peccatorum. Nam peccatores *destruxerunt ea, quæ tu perfecisti*, id est, leges tuas perfectissimas, nec non consilia, & ordinationes omnes tuas, quas posuisti in populo tuo, dum non solum non reddunt bona pro malis, ut tu iubes,

sed reddunt mala pro bonis, sine ulla causa calumniando, & persequendo Iustos, *Iustus enim quid fecit*, hoc est. Iustus non dedit eis viam occidendi, sed ipsi occurrunt iustos gratis. Vox Hebraea, quoniam Septuaginta videntur, *sestenti*, valde obscurit. S. Hieronymus veritatem, *legimus fundamenta alij preta*. Mihi veritatem ostenditur Septuaginta littere tetes non agere, ut nunchabemus in Hebraeo, *ha etia*, quod habet firmam nominis pluralis, sed legitur *he etia*, quod significat potius, a verbo *sestenti*, in conjugatione *hif* habuit enim eadem omnino littere, & solum additur punctum unum sub ultima littera. Nam tunc ad observandum in Iustus, ut Septuaginta legerint paulo liter, quam legunt alij puncta addiderunt.

IV. *Dominus in templo sancto suo, Dominus in caelo sedes eius.*

Incipit rationem reddere, cur in Domino consideret se dicent, & non tamen infidias hominum in quorum: quia videlicet, Dominus omnium in caelo sedet inter, unde omnia videat, & omnes subiectos habeat. *Domini*, inquit, *in templo suo*, subintellige, *sedet*. Vocat autem templum sanctum Dei, summum caelum, quod est templum non manu factum. Idem significat clarioribus verbis, cum ait, *Domini in caelo sedes eius*, hoc est, Dominus in caelo sedens, huc thronum habet. Eni autem phrasibus Hebraica, *Domini in caelo sedes eius*, pro sedes Domini est in caelo, & Dominus in caelo sedem habet.

V. *Oculi eius in pauperem respiciunt, palpebra eius interrogant filios hominum.*

Ex throno illo altissimo, cui nihil abscondi potest, respicit Deus pauperes promittendo nihil mali accidere potest hominibus Deo non scienti, aut non percontante. Quod est maxima consolatio Iustorum. Quod fecit ut de hac magis providentiam Dei. Non solum enim Deus videt homines, sed videt ad aeternam, ac diuinae rationes, & males, & omnia eorum opera. In Hebraeo non habetur, *in pauperem*, sed solum, *haec*,

oculi eius respiciunt, sed Septuaginta addiderunt, *et pauperem*, exprimens gratiam. Praeterea, *interrogant*, habetur in Hebraeo, *et interrogant*, sed eadem sententia est. Metaphorice enim dicitur Deus interrogare, huc probat, videlicet, tentare, hinc exornare, & quando perfecte dilectum, et amicum, qui in homines non possunt sapienter interrogare, & exornando. Itaque, *et interrogant*, hinc significat deus, cum oculi eius perfecte dilectum, qui nam enim? Psalmi recte scripti sunt, ideo, figuris multis sentent. itaque palpebra posuit pro oculis, & cum pro aeternitate, & interrogare, pro exate cognoscere, ac hinc actissime prius interrogaret, & examinasset.

VI. *Domini in templo sancto suo, Dominus in caelo sedes eius. Dominus in caelo sedes eius. Dominus in caelo sedes eius. Dominus in caelo sedes eius.*

Non solum Deus ex se cognoscit Iustum, & impium, sed etiam pro meritis eos remunerat, vel punit. Et ideo qui diligit iniquitatem, odit animam suam, id est, se ipsum, quoniam propter iniquitatem gravissime punitur. Ex Hebraeo potest etiam reddi, *et diligit in iniquitatem odit animam suam*, id est, Deus odit eos, qui amant iniquitatem, & ne verit sanctus Hieronymus. Vterque sensus est verus, & utriusque patitur verbis Hebraica. Mira sententia est, & elegantissima. *Qui diligit iniquitatem, odit animam suam*. Nam qui diligit iniquitatem, videtur diligere animam suam, id est, se ipsum, quia, ut sibi ipse sit, faciat, peccat, & tamen revera odit animam suam ac perdit. Hoc est quod Dominus, ait, *qui amat animam suam, perdet eam*, id est, qui male se amat vere se odit.

VII. *Pluet super peccatores laqueos, ignis, & sulphur, & spiritus procellarum pars calicis eorum.*

Hac est ratio, cui iniqui oderint animas suas, quia Dominus pluet, huc, ut in Hebraeo expressius legitur, *pluet super peccatores laqueos*, id est, in hac vita in laqueos in maxima copia quasi guttas pluuiarum.



pluviz in peccatores, id est, sinet eos quotidie inuolui pluribus, & maioribus peccatis percutiendo eos cecitate, & tradendo eos in reprobum sensum; quæ est poena horrenda, & grauissima; deinde in alia vita, ignis, & sulphur, & spiritus procellarum, id est, venti rigidissimi, & vehementissimi in gehenna erunt pars calicis, id est, portio, & hæreditas ipsorum. Obseruandum est hoc loco, nomine calicis intelligi hæreditatem, ut etiam alibi sæpe in Scriptura, ut eo loco, *Dominus pars hæreditatis meæ, & calicis mei*: ubi idem intelligitur dictum duobus vocabulis, & ideo addit: *Tu es qui restitues hæreditatem meam mihi*: dicitur autem hæreditas calix, quia sicut calix in mensa, saltem in cæna paschali diuidebatur inter conuiuas, vnde et illud, Luc. 22. *Accipite, & diuidite inter vos*: ita hæreditas diuiditur inter filios eiusdem patris. Eadem quoque hæreditas interdum vocatur pars, vel portio, ut *pars mea Dominus*; & alibi, *portio mea Dominus*; interdum *pars hæreditatis*, ut loco citato, *Dominus pars hæreditatis meæ*: ubi non significatur, Dominum esse partem hæreditatis, ita ut aliunde sit querenda alia pars, sed significatur Dominum esse partem, quæ sibi contigit ex hæreditatis diuisione, ita ut idem sit hæreditas, & pars hæreditatis; sic etiam idem est calix, & pars calicis, id est, portio illa, quæ uni debetur ex diuisione calicis. Pulchrè autem filius Diaboli, quibus Dominus ait, *Vos ex patre Diabolo estis*, tribuitur hæreditas, quam Diabolus possidet, id est, poena horribilis significata per ignem, & sulphur, & spiritum procellarum.

VIII.

*Quoniam iustus Dominus & iustitiam dilexit, æquitatem vidit vultus eius.*

Hæc vera ratio est, cur Deus tam atrociter impios puniat, quia iustus est ipse in se: Deus enim lux est, & tenebra in eo non sunt vlla, 1. Ioan. 1. *Et diligit iustitias*, id est, opera iusta in omnibus aliis, quos ad suam imaginem creauit. Id ipsum repetit, dicens: *Æquitatem vidit vultus eius*: nam per æquitatem hoc loco intelligitur rectitudo, & sonant vocabula Iebræum, & Græcum,

rectitudo autem est quasi declaratio iustitiæ. Non enim hic agitur de iustitia, quæ est vna ex quatuor virtutibus Cardinalibus, quæ est iustitia particularis, ponens medium in commerciis hominum; sed de iustitia vniuersali, quæ complectitur omnes virtutes, & est quædam rectitudo totius hominis, cuius quali compendium est charitas Dei, & proximi, nam *sic præcepti charitas*, 1. Tim. 1. *Et qui diligit, legem impleuit*, Rom. 13. Illud autem, *vidit vultus eius*, non significat simplicem visionem, sed visionem approbationis, iuxta illud Psalm. 1. *Nouit Dominus viam iustorum*. Idem igitur est, *iustitiam dilexit, & æquitatem vidit*, id est, rectitudinem approbavit vultus eius, id est, oculus eius.

PSALMVS XI.

*Titulus, & Argumentum Psalmi.*

In finem pro octaua Psalmus Dauid.

**D**E hoc titulo dictum est in Psalmo 6. *Argumentum huius Psalmi est. Videndum in Deo, & non in hominibus, quod verba hominum plerumque sint fallacia, Dei autem semper verissima, & fidelissima.*

EXPLICATIO PSAL. XI.

**S**aluum me fac Domine, quoniam defecit sacerdos, quoniam diminutæ sunt veritates à filiis hominum.

I.

Tu Domine à periculis omnibus salua me, quoniam non est alius in quo fidere possim: nam defecit sanctus, id est, vix inuenitur in mundo aliquis verè pius, & misericors (id enim proprie sonat vox Hebraica) nec solum defecit misericors, sed etiam verax: diminutæ sunt enim veritates à filiis hominum, id est, vix inuenitur, qui verum simpliciter dicat. Itaque perit fere de terra misericordia, & veritas. In Hebræo habetur, *emunim*, quod S. Hiero. vertit, *iusteles*, ut hæc sit sententia, imminuti sunt fideles à filiis hominum, sed eadem vox significat etiam veritatem, seu veritates, & sensus est idem.

*Vana loquuti sunt vnusquisque ad proximum*

II.

*simum suum, labia dolosa in corde, & corde locuti sunt.*

Præter defectum sanctum, i. misericordem, quoniam homines, v. plurimum, non loquuntur proximis veritatem & bona, sed vana quæ à periculis erueri non possunt, unde etiam in ultra loquuntur, quomodo vertit S. Hiero. Probat quoque defecisse veritatem, quoniam *labia dolosa*, i. homines, quia labia dolosa dici possunt, in corde, & corde, i. duplici corde locuti sunt, vnum volentes loqui, & aliud volentes facere, & sic decipere. In Hebræo adverbium est, *labium diuisionum*, i. labium diuisum, vnum sonans, aliud significans, labium autem diuisum seu duplex, ex corde diuiso seu duplici oritur. Quia vero quæ leniuntur, diuiduntur; ideo eadē vox significat in Scripturis *labium bladiarum*, & adulationis; & quia omnis adlatio decipit, ideo recte verterunt tã Septuaginta quã S. Hier. *labia dolosa, siue subdola*, in Græco additur *mala*, in corde, & corde locuti sunt *mala*, sed ea vox neque in Hebræo, neque in Latinis emendationibus habetur.

III.

*Disperdet Dominus vniuersa labia dolosa, & linguam magniloquam.*

Imprecatio prophetica est, per modum enim imprecationis prædicit, fore, vt omnes, qui decipiunt, decipiantur: & dum putant se multum lucrari suis fraudibus: perdant omnia, & ipsi etiam pereant in æternum. Illud, & linguam magniloquam, significat linguam se iactantem ob suos dolos & fraudes, vt patet ex versic. seq. In Hebræo & Græco non habetur cõiunctio &, ex quo intelligimus, hic non reprehendi duo genera hominum, dolosos & superbos, sed dolosos tantum, qui tamen confidunt in suis dolis, & ideo magnificiunt sua labia dolosa, & de illis magnifice loquuntur. Proinde editio Latina, quæ habet coniunctionem, ad eundem sensum reducenda est & commodè reducit, vt nos explicuimus.

IV.

*Qui dixerunt, linguam nostram magnificabimus, labia nostra à nobis sunt, quis noster Dominus est?*

Explicat cur coniunxerit linguam magniloquam cum labiis dolosis, quia videlicet dolosi confidunt maximè in sua lingua: ita vt

nulla re alia indigere se credant, nec vlli Domino subiecti esse debeant. *Qui dixerunt*, inquit, videlicet apud se in animo suo, *linguam nostram magnificabimus*, i. linguam nostram magnificemus, illi tribuentes omnia nostra bona quæ per illam lucratur: ex Hebræo alii qui vertunt, *linguam nostram roborauimus*, verbū enim *gabar*, significat grauem & robustum esse, sed accipitur etiam pro quacumque magnitudine, & ideo *nagbar*, quod habetur hoc loco, recte vertitur *magnificabimus*, nã etiam apud Latinos vir grauis non solum refertur ad pondus molis, sed etiam ad magnitudinem virtutis. *Labia nostra à nobis sunt*, ambiguum est in Latino, sed ex Hebræo & Græco cõstat, sensum esse, *labia nostra nobis scilicet sunt*, pro nobis faciunt, à parte nostra pugnant. Itaq; pergit Propheta explicare confidentiam, quam habent dolosi in suis labiis, tanquam in instrumento optimo ad præualendum aliis hominibus. Ideo subiungit, eos dicere, *quis noster Dominus est?* q. d. non agnoscimus vllum superiorem, cum per instrumentum linguæ omnes alios subiiciamus.

*Propter miseriā inopum, & gemitum pauperum nunc exurgam, dicit Dominus.*

Docuit Propheta non esse confidendum in hominibus: nunc docet esse confidendum in Deo, cuius promissa fidelissima sunt; docet autem hoc poetice introducendo ipsum Deum loquentem, & promittentem auxilium suum humilibus & afflictis. *Propter miseriā*, inquit, *inopum*, qui à dolosis decipiuntur & affliguntur, vnde & gemere necesse habent: non differam auxilium, sed *nunc exurgam* quasi à somno, eisq; adero.

*Ponā in salutari, fiducialiter agam in eo.*

Explicat quid sit facturus cum surrexerit. *Ponam*, inquit, *in salutari*, i. collocabo eos in salute, stabiliam illos in salute: vt semper salui consistent: *fiducialiter agam in eo*, i. nemo me impedit. auaacter & libere agam in hac re. Exprimat vox Græca *παρρησιόομαι* hoc loco confidentiam & libertatem atque audaciam. Ex Hebræo S. Hiero. vertit: *Ponam in salutari auxilium eorum*. Sed nescio quid in hac re secutus sit: nam vox Hebræa, *laphincho*, significare potest, iustitiam in eu,

722

723

V.

VI.

וְיִתְּנוּ  
vel



vel illaqueabit eum, vel aspirabit ei. Ceterum Septuaginta Interpretes videntur legisse in prima persona, *Aphuchlo, afflabo in eo*, siue aspirabo ei, id est, vnicuique pauperum aspirabo, & fauebo, & quia spiritus ubi vult spirat, & ubi spiritus Domini, ibi libertas: ideo fortasse vertuntur, *fiducialiter agam*, id est, libere aspirabo, & fauebo.

VII. *Eloquia Domini, eloquia casta, argentum igne examinatum, probatum terra, purgatum septuplum.*

Docet iam Propheta promissionem Dñi explicatam versibus duobus superioribus, non esse similem promissionibus hominum dolosorum, sed esse verissimam & fidelissimam. *Eloquia Domini*, inquit, *casta*, i. munda & pura, vt sonat vox Hebraica, non fucata, non simulata, sincera, fidelia. *Argentū igne examinatum*, i. sunt eloquia, siue promissa Dei veluti argentū verissimum in sono, pondere & candore, quale est argentum in igne probatum, nec solū probatū in igne, sed etiam *probatum terra*, i. populis terræ approbatum, videlicet ab hominibus peritis metallorū: deniq; *purgatū septuplū*, i. non semel sed sæpius per fusionē (vt exprimit vox Hebr.) purgatū à scoria. In Hebræo illud, *purgatum terra*, est valde obscurū: S. Hiero. vertit, *separatū à terra*: alij à Domino terræ, nimirum *purgatum septuplum*: alij in vase siue in camino, sed cum vox *baail*, non habeatur nisi hoc loco, nulla est ratio cur non debeamus acquiescere interpretationi LXX. Interpretet, quibus lingua Hebraica notissima erat. Quicquid n. alij dicant, diuination potius erit quā interpretatio.

VIII. *Tu Domine seruabis nos, & custodies nos à generatione hac in æternum.*

Colligit ex dictis, Deum facturum quod promissit. *Tu*, inquit, iuxta promissa tua, *seruabis nos*, id est, custodies nos, non enim hic est verbum saluandi, vel salutis neq; in Græco, neque in Hebræo: sed simpliciter conseruandi, & custodiendi. In Hebræo habetur, *seruabis ea*, nimirum eloquia tua, & custodies nos: sed Septuaginta legerunt, *seruabis nos*, & facillima fuit mutatio, quia maxima est similitudo inter *ea*, quod

significat *ea*, & *nos*, quod significat *nos*, sed vterque sensus est optimus.

*In circuitu impij ambulans: secundum altitudinem tuam multiplicasti filios hominum.*

IX.

Quasi quæreret aliquis, Quid de impiis fiet, dum tu seruabis nos? Respondet, impij interea, dum nos quieti sumus sub alis tuis, in circuitu ambulans, semper ambientes bona huius mundi, & nunquam ad finem desideriorum suorum peruenientes, semper autem erunt impij ambientes, dum hic mūdus durat: quia *secundum altitudinē tuam multiplicasti filios hominum*: & *Stultorum* *multus est numerus*. Videntur in fine huius Psalmi oēs editiones inter se dissidere, Hebræa ad verbum habet, *In circuitu impij ambulans, dum exaltantur vilitates filiorum hominum*, id est, dum exaltantur, & regnant homines vilitissimi, tunc impij ubiq; discurrunt: Græca vero sic habet, *In circuitu impij ambulans: secundum altitudinem tuam sollicitudinē gestisti de filiis hominum*: sed Græca, & Latina facile concordantur, nam Deus secundum altitudinem suam maximam sollicitudinem gessit de specie humana, & ideo ne ea periret, præ omnibus aliis speciebus eā multiplicauit: proinde Latinus Interpres reddidit sensum, cum ait *multiplicasti*. Et quia in magna multitudine, paucorum est perfectio, ideo *stultorum*, vt citauimus ex Salomone, *infinitus est numerus*, & ideo impij semper & ubiq; inueniuntur in circuitu ambulantes. Hebraica & Græca non videntur posse concordari, nisi Septuaginta aliter legerint: & fortassis non est improbabile eos legisse, *Dallora*, vel *Dillita*, non *nullor*, vt nunc habemus: vnica enim littera mutata fit aliud verbum, quod ex Itali significat, vel suscipere, vt Septuaginta vertunt in primo versiculo Psalmi 29. *Exaltabo te Domine, quoniam suscepisti me*. Sensus tamen semper est verus, & non contradicunt vna lectio alteri, quamuis diuersa dicant.

## PSALMVS XII.

*Titulus, & Argumentum.*

In finem, Psalmus David.

DP

**D**E hoc titulo nihil occurrit dicendum. Argumentum Psalmi est oratio ad Deum tempore tentationis.

## EXPLICAT. PSALM. XII.

I **V**squequo Domine obliuisceris me? in finem? vsquequo auertis faciem tuam à me

Qui tentatur, duo mala pati solet, praua desideria in voluntate, & tenebras in intellectu. Quando praua desideria valde urgent, tunc videtur Deus obliuisci, & deferere animas; quando tenebrę obscurant intellectum, videtur Deus auertere faciem suam ab anima. Ipse enim lux est, & ideo illuminat, cum conuerit faciem; in tenebris relinquit, cum auertit. Propter primum dicit homo in tentatione positus: *Vsquequo Domine obliuisceris me in finem?* propter secundum dicit, *Vsquequo auertis faciem tuam à me?*

II. **Quamdiu ponam consilia in anima mea? dolorem in corde meo per diem?**

Inuerso iam ordine queritur primo de tenebris quas patitur: secundo de prauis desideriis, quę inuitus tolerat: *Quamdiu*, inquit, propter obscurationem intellectus *ponam consilia in anima mea?* i. varia consilia excogitabo, vt à malo presenti liberari possim? *quamdiu* rursus propter desideria instantia cor meum, *ponam dolorem in corde meo*. i. assumā dolorem ac tristis ero, ne forte Deum meum offendā, atq; id faciā *per diem*, i. tota die sine intermissione vlla. In Græco additur, & *per noctem*. Sed hoc non habetur in Hebræo, neque legitur à S. Aug. proinde recte omisum est in editione Latina.

III. **Vsquequo exultabit inimicus meus super me? respice & exaudi me Domine Deus meus.**

Prima pars huius versiculi complectitur vtrumque malum: tunc enim exaltatur inimicus super hominem, quando opprimit eam, tum ingerendo praua desideria, quę homo non potest excutere; tum tenebras ostundendo, quas non potest dissipare. Ideo quasi vim patiens clamat ad Deum: *Vsquequo exultabit inimicus meus super me?* Deinde inuocat auxilium contra vtrumque malum, *Respice*, inquit, i. conuertere faciem

tuam, & *exaudi me*, i. ne obliuiscaris, ne deseras, adiuua exoratus.

*Illumina oculos meos ne vnquam obdormiam in morte, ne quando dicat inimicus meus: praualui aduersus eum.*

Iterum clarius eandem orationem repetit: *Illumina*, pelle tenebras mentis conuertendo ad me faciem, meq; respiciendo: *nequando obdormiam in morte*, i. ne consentiens desiderii in mortem animę incidam. Vocat Scriptura passim somnum ipsam mortem, siue corporalem, siue spiritualem: quia Deo tam facile est mortuum ad vitam reuocare, quam nobis facile est dormientem à somno excitare. Præterea illud, *ne vnquam obdormiā*, significat, hominē cedendo tentationi quasi obdormiscere, nec amplius sentire cruciatū ex tentatione: sed quia ista quies non est saluifera, sed mortifera; ideo additur, *in mortem*. Itaq; cum duobus modis homo liberetur à molestia tentationis, vel per gratiā Dei fugato tentatore, vel per consensum in peccatum satiata libidine: petit liberari primo modo, ne forte cum suo maximo detrimento liberetur secundo modo, videlicet, obdormiendo per consensum in peccatum. Addit deinde rationem, quare cupiat liberari à tentatione dicens: *Nequando dicat inimicus meus: praualui aduersus eum*: i. ne gloriatur diabolus à se victum seruum Dei: quod etiam in iniuriam Dei cederet.

*Qui tribulant me exultabunt si motus fuero, ego autē in misericordia tua speraui*

Explicat rationem superiorem, quasi dicat, non sine causā dixi, *nequando dicat inimicus*, &c. nam *exultabunt qui tribulant me, si motus fuero*, i. non solum si plane cessero tanquā victus, sed etiam, si paulisper nutare cœpero: sicut enim gaudium est in celo super vno peccatore penitentiam agente, quā super nonaginta nouem iustis, qui non indigent penitentia: sic etiā magis demones exultant, si virum aliquem perfectū ad inchoandū peccatum induxerint, quā si multos peccatores in peccatis maximis volutari fecerint: exemplum est apud S. Gregor. lib. 3. Dialog. c. 7. Atq; huic apparet Psalmum hunc scriptum esse



esse pro liberatione Iusti à tentatione diabolica, non ut aliqui volunt, pro liberatione Davidis à persecutione Saulis. David n. in illa persecutione quotidie loca mutabat. Itaque non dixisset, *si motus fuero, exultabunt inimici mei*, quasi pro magno haberet, non moueri. Quod sequitur, *Ego autem in misericordia tua speravi*, est altera ratio, cur deceat eū iuari à Deo, quia nimirū fretus misericordia Dei, & non viribus propriis tētatori resistat.

VI.

*Exultabit cor meum in salutare tuo, cantabo Domino, qui bona tribuit mihi, & psallam nomini Domini altissimi.*

Hęc est vltima ratio qua Deum ad subueniendū flectere conatur, quia videlicet liberatus à tentatione non erit ingratus liberatori sed corde, ore, & opere beneficiū celebrabit. Ad cor pertinent prima illa verba, *Exultabit cor meum in salutare tuo*, i. prae lætitia gestiet cor meum cum salutem obtinuerit, eam à te recognoscendo, teque ob eam laudando. Ad os pertinent sequentia. *Cantabo Domino qui bona tribuit mihi*. In Hebræo non habetur *bona*, sed solum verbū, *tribuit*, vel potius, *retribuit*. Sed Septuaginta declarauerunt illud retribuit, vertendo, *benefecit mihi*, & Latinus interpres adhuc clarius, *qui bona tribuit mihi*, sed sensus est idem, nā Deus fiducię retribuere solet, protectionē, ideo David Hebraice vocē dixit *retribuit mihi*, protectionem sc. in se confidēti, & quia liberatio à tentatione, est liberatio à verissimi, & maximi mali periculo; ideo recte Græcus, & Latinus addiderunt vocabulum, *bona* nimirū veri, & maximi boni. Denique ad opera pertinent vltima verba, & *psallam nomini Domini altissimi*. nā psallere proprie est manu citharam pulsare. David, inquit Scriptura, *psallēbat manu sua*: & alibi, *In psalterio decachordo psallā tibi*. Itaque pmitit, se corde exultatum, ore cantaturū, manu instrumentū musicū pulsaturū, ut totus homo seruiat Dei laudib⁹, *psallere à nomini Domini*, est psallere in gloriā Domini, i. ad celebrandas eius laudes. In Hebræo non habentur hęc vltima verba & *psallā nomini Domini altissimi*: sed fortasse diuturnitate temporis exciderunt. Certe cū superioribus optime cohærent, & sunt in Græcis

codicibus, & citantur, atque explicantur à patrib. Hieron. & August. Theodoro & Euthymio. Mystice, psallere nomini Domini est opera consona cordi, & verbis efficere, ut videntes homines opera nostra bona glorificent Patrem nostrum, qui in cœlis est.

PSALMVS XIII.

Titulus, & Argumentum.

In finem Psalmus David.

**T**itulus nihil habet noui: argumentū vero est deploratio naturae humanae corruptae, qualis precipue cernitur in infidelibus, in quibus nondum cœpit sanari per gratiam.

EXPLICATIO PSALMI XIII.

**D**ixit insipiens in corde suo, non est Deus.

I.

Ad tantam insipientiam deuenit humana natura in primo homine corrupta; ut inuentus sit aliquis, qui tametsi voce non sit ausus negare Deū esse; tamen in corde suo dixerit, *non est deus*. Non significat David vnum certum: hominem insipientem hoc dixisse, sed vult dicere, homines mēte corruptos ad tantam cœcitatem peruenire, ut fiant insipientes etiam circa vltimum finē, & cogitent nullum esse Deum, qui res humanas curet, & cui rationem reddere teneātur. Dixit, inquit, *insipiens*, i. homo ad summam insipientiam reductus, *dixit in corde suo, non est Deus*, id est, cogitare cœpit, nullum esse Deum.

*Corrupti sunt, & abominabiles facti sunt in studijs suis, non est qui faciat bonum, non est vsque ad vnum.*

II.

Illud vsq; ad vnum, non habetur in editione Hebræa, & Græca. In Latino habetur, & citatur, & exponitur à S. Hieron. & August. Dixit Propheta, corruptam fuisse mentē, & insipientem factam; nunc addit, corruptam quoq; fuisse voluntatē, ita ut plerūq; homines peccent, bene autē nunquā faciant, aliud enim est non peccare, aliud benefacere, si loquamur de opere absolute, & perfecte bono. Homines n. fide, & gratia destituti, solis viribus corruptę naturę vtentes, plerūq; peccāt; sed aliquando etiā faciūt opera quædā bona, moralia, quę peccata dici non possunt sed nō

G

sunt

Sunt perfectæ; & absolute bonæ, vt S. August. disputat. lib. 4. in Iulianū; cū ad summū bonū nō pducāt. At igitur David *Corrupti sunt, & abominabiles facti sunt in studijs*. i. in desiderijs, siue affectib. suis: corrupta, & abominabilia desideria habēt, vnde ipsi quoq; corrupti, abominabiles sunt. *Nō est qui faciat bonū, nō est vsq; ad vnū corrupti* quidē sunt homines in desiderijs, & iniquitate, sed non ita generatim; vt omnia desideria, & omnia opera sint corrupta, & iniqua. Certe n. cum infidelis ex humana inclinatione miseretur pauperis, vel curā gerit filiorū, nihil mali facit, At bonū perfectē, & absolute nullus omnino ex solis corruptę naturę virib. facit. Hinc habes verā huius loci intelligentiā nihil omnino facere pro hæreticis huius tēporis, qui testimonio Psal. hui⁹ abutūtur ad probādū, omnia opera hominis peccatoris siue non renati esse peccata.

III. Dominus de cœlo prospexit super filios hominum, vt videat, si est intelligens, aut requirens Deum.

IV. Omnes declinauerunt, simul inutiles facti sunt, non est, qui faciat bonum, non est vsque ad vnū.

Dixerat, naturam humanā esse corruptā tū quo ad mentē, tū quo ad voluntatē: ostēdit nunc, vnde id cognouerit, nimirū ex reuelatione Dei. De⁹ n. qui omnia nouit, videt hoc ita esse, & Prophetis suis reuelauit. Describit more humano Deum quasi respexisse de cœlo. i. de sublimi specula sua, vt videret, an esset aliquis intelligens. i. nō corruptus, quo ad mentē, aut requirēs Deū. i. nō corrupt⁹ quo ad voluntatē, qui proinde intelligeret, & amaret, atq; adeo quæreretur Deū, qui est summū bonū Quid autē Deus cognouerit. i. nos cognoscere fecerit, explicat illis verbis. Omnes declinauerunt, siue auersi sunt. i. vidit omnes omnino declinasse à lumine sapientię, & à semitis iustitię, imo auersos esse, ac tergauerisse sapientię, & iustitię. Simul inutiles facti sunt. i. vidit omnes pariter inutiles Deo esse factos, quippe qui eum nō colūt, neq; ei seruiūt, neq; tributū gratiarū actionis rependunt. Deniq; vidit, nullum esse, qui faciat opus perfectē, atq; absolute bonum. Quamuis autem hæc generalim dicantur: tamen intelliguntur solū de

hominibus, quales sunt ex natura corrupta: non autem quales sunt ex gratia Dei. Nam Gen. 6. dicitur, *Omnis caro corrupta erat viā suā, & tamen ibidem dicitur, Noe vir iustus fuit, atque perfectus*. S. Hier. ex Hebræo pro illis verbis. *Simul inutiles facti sūt*, vertit, *Pariter adhaferunt, siue agglutinati sunt*, Sed nescio quid sequutus sit. Nam vox Hebraica, *nealachu*, significat, putrescere & fœtere: & verti potuisset, putrefacti sunt, ac proinde inutiles facti sunt. Res enim putrefactę nulli sui sūt.

*Sepulchrum patens est guttur eorum: linguis suis dolose agebant: venenum aspidum sub labijs eorum.*

*Quorum os maledictione, & amaritudine plenum est, veloces pedes eorum ad effundendum sanguinem.*

*Contritio & infelicitas in viis eorum, & viam pacis non cognouerunt, non est timor Dei ante oculos eorum.*

Hi tres versiculi non sunt in Hebræo, neq; in trāslatione Septuaginta Interpretum, vt S. Hier. testatur tum in Præfatione lib. 16. in Isaiā, tum in Commentario huius loci. Imo nec habētur in editione Latina Psalmi 52. qui est omnino idē cum hoc 13. Sed quia B. Paul. ad Rom. 3. ex diuersis locis Scripturę videlicet Psal. 5. Psal. 140. Psal. 9. Isaię 19. & Psal. 35. hos omnes versiculos simul citauit, posteaquam allegauerat duos versiculos proxime explicatos, arbitrati sunt aliqui veterū; hos oēs versiculos ad hunc Psalmū pertinere, & casu aliquo excidisse, ideo eos ex Apostolo huc trāstulerūt. Significat autē his versiculis malitiā hominū impiorum, qui verbo & opere nocēt proximis suis. *Sepulchrum patens est guttur eorū*. i. sicut ex aperto sepulchro exhalat fœtor corporū mortuorū, ita ex ore istorū pdeunt verba turpia testātia corruptionem cordis. *Linguis dolose agebāt*. i. non solū verba turpia, sed etiam dolosa loquuntur. Venenum aspidum sub labijs eorum. i. non solū turpia, & dolosa, sed etiam venenata, & inficientia, atq; ad malum prouocantia verba effundunt. *Quorū os maledictione, & amaritudine plenus est, veloces pedes eorū ad effundendū sanguinē*. homines isti perdiri nō solū maledicunt, & amaris.



contentionibus iurgantur, sed etiam malefaciunt, & re ipsa nocent. Nā quorum os plenum est maledictione. & amaris comminationibus eorum pedes velocissime cutrūt ad ledendū, & occidendū. *Constritio, & infelicitas in vijs eorū, & via pacis nō cognouerunt.* i. omnia eorū studia ad conterendū, vastandū, calamitate afficiendū spectant. Siquidē pacis viā. i. studia pacifica omnino ignorant. *Non est timor Dei ante oculos eorū.* Hic est tōs omnū supia dictorū malorū, quia timorē Dei plane abiectunt, dicētes in corde suo. *Nō est Deus.* Redeam⁹ nunc ad versiculos hui⁹ Psalmi proprios.

VIII. *Nonne cognoscent omnes, qui operantur iniquitatem, qui deuorant plebem meam, sicut escam panis?*

Ex hoc versiculo manifeste colligitur, quē supra dicta sūt de vniuersali corruptione generis humani, esse intelligēda de genere humano quale est ex se. i. secundum vires solius naturæ corruptæ. Nā per gratiā Dei homines vere iusti, & pii efficiuntur: & hos vocat hoc loco plebē suā; quā impij illi persequūtur, & pro nihilo habent. *Nonne cognoscent,* &c. vox est increpantis, quasi dicat, Nunquid semper erunt insipientes? nunquid nō aperiēt aliquādo oculos? nūquid tandē nō incipiēt cognoscere? *Qui deuorant plebē meā, sicut escā panis,* significat impios, ex hoc tanto malo potuisse admoneri suā iniquitatis. Sicut n. panis quo ridie cōeditur, & sēper sapit: ita impij sēper & cū delectatione vexāt pios, & nunq̄ satiātur.

IX. *Dominum non inuocauerunt, illic trepidauerunt: timore, ubi non erat timor.*

Reddit Dauid rationem, cur impij tanta mala faciant, quia videlicet Deum nō inuocauerunt, i. spem suam in Deo vero non posuerunt, sed in rebus creatis, & ideo illic trepidauerunt, ubi non erat timor. i. non cognoscentes in quo sit sperandum, & a quo sit timendum, trepidauerunt, ne incurrerēt mala temporalia, vel ne amitterent bona temporalia, quæ nō sunt materia iusti timoris, cum parua, & caduca sint; & etiam quia si sperarent in Domino, & quærerent regnum Dei, & iusticiam eius, hæc omnia adicerentur eis.

X. *Quoniam Dominus in generatione iusta est: consilium inopis confudisti, quoniam Dominus spes eius est.*

Hic versiculus reddit rationē, cur impij amatores hui⁹ sæculi timeāt, ubi nō est timor. Impij rimuerunt ubi non erat timor, *quoniam Dominus in generatione iusta est,* siue iustorū (vt habet text⁹ Græcus) i. sicut impij Deum nō inuocauerunt, nec in illo sperauerunt, ita Deus eos deseruit, & in generatione iustorū manet: deserti autē à Deo, à luce vera, ab ipsa veritate in tenebris ambulāt, & ideo timeant ubi non est causa timendi. Deinde facit apostrophē ad ipsos impios, dicens, *Consiliū inopis confudisti, quoniam Dominus spes eius est,* quasi dicat, adeo vos excecati estis, vt nō solum nō inuocetis Deū, sed irrideatis eos, qui id faciunt. Nā consiliū inopis, qui totus à Deo pendet, vos confudisti. i. nihil, vt inopē erubescere faceretis, quasi stultum sit in Deo spem ponere. Irrisistis autē inopis consilium, quasi stultum, *quoniam Dominus spes eius est.* i. quia illi pauper in Domino spem posuit, videtur n. stultum cōsiliū hominib⁹ huius mundi, sperare in Deo, qui non videtur, & non sperare in diuitiis, & aliis rebus, quæ videntur.

*Qui dabit ex Sion salutare Israel, cū auerteris Dominus captiuitatem plebis sue, exultabit Iacob, & latabitur Israel.*

XI.

Hic versiculus postremus orat Deum pro celeri aduentu Saluatoris, qui liberet genus humanum à captiuitate diabolica, in qua erant omnes illi excecati & peruersi, quorum tenebras, & malitiā toto Palmo descriperat. *Qui dabit ex Sion salutare Israel,* i. vtinam cito veniat salus ex Sion ipsi Israeli. *Salus enim ex Iuda est,* vt ait Dominus Samaritanæ: nec solum ex Iudæis. i. ex tribu Iuda sed ex familia Dauid, cuius ciuitas dicebatur Sion. Itaque expectabatur, & desiderabatur salus, siue Saluator promissus ex Sion ciuitate Dauid. i. ex stirpe Dauid, qui saluaret Israelē, i. populum suum. Dicitur autē Christus Saluator Israelis populi sui, quia tamen si pro toto mundo venerit, tamen re ipsa non saluauit, nisi certos quosdam, qui dicuntur populus Dei, & spiritualis Israël. *Cum auerteris, siue conuerteris captiuitatem populi sui, exultabit Iacob, & latabitur Israel.* i. oro ac peto salutē ex Sion, ac proinde Saluatorem qui liberet à captiuitate, quia cum id factum fuerit, tūc

G 2 vere

vere & perfecte exultabit, & letabitur populus Dei, qui dicitur spiritualiter Iacob, & Israel, utrumque enim est nomen eiusdem hominis. Promissiones autem istas, & alias similes non pertinere ad solos carnales Israelitas, sed ad populum Dei, partim ex Iudeis, partim ex Gentibus congregatum, docet Apost. in epistola ad Rom. & copiosius August. in epist. 200. ad Asellicum.

## PSALMVS XIV.

Titulus, & Argumentum.

In finem Psalmus David.

**T**itulus nihil habet noui. Argumentum vero est sententia salutis: nam in hoc Psalmo decribitur via ad vitam eternam.

## EXPLICATIO PSALMI XIV.

I. **D**omine quis habitabit in tabernaculo tuo? aut quis requiescet in monte sancto tuo.

Ex Hebræo vertunt aliqui *Quis peregrinabitur in tabernaculo tuo, aut quis habitabit in monte sancto tuo?* Sed vox Hebraica *gaur*, significat utrumque, peregrinari, & habitare; sicut etiā *Serazai*, significat habitare, & quiescere. Itaque non potest reprehendi versio Græca, neque Latina. Alludit Propheta ad montē Sion, & ad tabernaculum Dei quod in eo monte erat, sed re vera per hæc nomina significat ecclesiam Hierusalem, ubi est tabernaculū Dei non manufactū. Prophetę n. prædicabant Regnum cælorum per huiusmodi figuras. Vnde B. Paul. ad Heb. 8 & 9. scripsit meminit tabernaculi cælestis, & c. 12. vocat montē Sion, ipsum cælorū habitaculum, & B. Ioan. in Apo. c. 14. meminit montis Sion cælestis, & c. 21. ait. *Ecce tabernaculum Dei cum hominibus, & habitabit cum eis, &c.* Quærit igitur Propheta, quis sit habitaturus, & stabilis mansio potiturus in tabernaculo cælesti aut requiescturus in vertice montis altissimi, in quo finitur omnis labor ascensionis, cum supra illud nihil sit. Hic enim in terris, neq; stabilis mansio, neque vera quies esse potest.

II. *Qui ingreditur sine macula, & operatur iustitiam.*

Hæc est cōpendiosa & summatia responsio, quali dicat, *Qui declinat à malo, & facit*

bonū, siue, qui neq; commissione culpe, neq; omissionē iustitię Deum offendit. Dicitur ingredi sine macula, qui ambulat in via huius vitę, qui viuit sine culpa lethali. Veniat enim peccatū nō proprie relinquit maculā. Dicitur operari iustitiam, qui facit omnia ad quę tenetur non timore pene, sed amore resistit.

*Qui loquitur veritatem in corde suo, qui non gerit dolum in lingua sua.*

Explicat magis in particulari quis habitaturus sit in tabernaculo Domini, ac dicit illū esse, qui neq; corde, neq; ore, neq; opere malum operatur. De corde, dicit, *qui loquitur veritate in corde suo.* Nā omnis, qui res temporales plus aestimat, quā valeant, nō loquitur veritatē in corde suo, & qui eunq; in peccatum aliquod consentit, loquitur falsum in corde suo, quia iudicat expedire sibi id, qd re vera sibi non expedit. Ita omnia peccata cordis reduci possunt, tanquā ad rad. eē ad falsū iudiciū. De ore dicit, *qui non erit dolus in lingua sua;* nam tā detractiones, q̄ adulationes, & alia ad genus peccata lingue ad dolum reuocari possunt. De opere, dicit in seq. versic.

*Nec fecit proximo suo malum, & opprobrium nō accepit aduersus proximos suos.*

*Ad nihilum deductus est in cōspectu eius malignus, timētes autē Dominū glorificat.*

Non solum non fecit ipse malum, qui habitaturus est in tabernaculo Domini, sed nec promittit, quantū in se fuit, ut alii malū facerent. Ideo nō accepit opprobriū aduersus proximos suos, i. non admisit ad aures suas vituperationes detractiones, susurraciones, calūnias contra proximos, & non fuit in quā malignis, sed eos cōtempnit, & pro nihilo duxit: contra autē glorificauit, honorauit, iuuuit viros bonos, qui Deū timēt. Magna est hæc laus non solum in se odissē malū, sed etiā in alijs.

*Qui iurat proximo suo, & non decipit, qui pecuniam suam non dedit ad vsuram, & munera super innocentem non accepit.*

Exposuit in genere virtutes viri pbi, nunc in particulari attingit vitium vnum, videlicet auaritiā, quo præcipue carere debet qui cupit habere fieri Regni cælestis. Cur autē hoc particulare vitii attingat, causa est, vel quia ra-

III.

IV.

V.

VI.



dixit om̃um malorū est cupiditas, vt ait Apost. ad Tim. & per cupiditatem intelligit auaritiā q̃ vocat philargyriam, i. amorē pecuniæ: vel quia hoc vitium semper fuit & est familiare Iudeis. Porro auaritia locū habet vel in fraudib. quę cōmittuntur in cōtractib. alioqui licitis, vel in cōtractib. genere suo illicitis, vel in munerib. De primo genere dicit, *Qui iurat proximo suo, & n̄ decipit.* De secūdo dicit, *Qui pecuniā suā non dedit ad vsuram.* De tertio dicit, *Et munera super innocentem, i. ad opprimendū innocentē, non accepit.* Ex Heb. S. Hieron. vertit, *qui iurat, vt se affligat*, pro eo q̃ nos habemus, *qui iurat proximo suo*, sed vox Hebræa potest legi *leharah*, & significat *ad faciendū malum*, nimirū sibi, hoc est, ad se affligendū, & sic legit S. Hier. potest etiam legi *leharah*, quod significat *proximo*, & sic legerūt LXX. a quorū versione Latina editio vulgata profecta est, & certe magis coheret cū superiorib. verbis nostra lectio, quam S. Hier. Ex hoc versic. aperte colligitur, errare Iudeos, qui vsuram licitam esse existimant.

*Qui facit hac, non mouebitur in aternū.*

Respondet questionī in primo versic. proposito, ac dicit, eos, qui ita viuūt, vt supra expositum est, habituros firmissimā in celesti tabernaculo mansionem. Itaq; ait: *Qui facit hac*, quæ supra dicta sunt, *non mouebitur in aternū*, i. habitabit securus in tabernaculo Dei, ac requiescet in monte sancto eius sine villo timore cadendi à tam felici loco.

PSALMVS XV.

Titulus & Argumentum Psalmi.

Tituli inscriptio ipsi Dauidi.

**H**ic Psalmus obscurissimus est, & quæ ab ipso titulo incipit eius obscuritas. Vox Hebr. Mictam, ignota est, S. Hier. vertit, *humilis & simplicis Dauid, forte quia mac significat pauperē, ac per hoc humilē, & tam significat simplicem & perfectū, alij volunt mictam esse pretiosum aliquid, quia cherem significat aurū.* Mihi probabile est LXX. Interpretes non legisse mictam, sed in etab, vltima littera paulatim immutata, nam à verbo catab scribere, sit nomen mictab, scriptura, siue inscriptio. Sed quia vox Græca *μικτά* non significat sim-

plicem inscriptionē, sed inscriptionē incisam in columna ad memoriā sempiternā, propterea intelligere debemus inscriptionē hoc loco significare titulū memorabile, dignū qui nunq̃ aboleatur. Argumentū Psal. est oratio Christi ad Patrē: & eadē accommodari pot̃ mēbris Xpi tū vn̄uersis tū singulis. De Xpo n. & nō de Dauid intelligēdos esse 4. versus postremos, ac p̄sertim illa verba: *Nō dabis sanctū tuū videre corruptionē, docet Apost. Pet. Act. 2. & Paul. Act. 13* & quia totus Psalmus est oratio quadam cōtinuata, non possunt intelligi 4. vltimi versus de Christo, quin totus Psal. de Christo intelligatur

EXPLICATIO PSALMI XV.

**C**onserua me Domine, quoniam speraui in te: Dixi Domino, Deus meus es tu, quoniam bonorum meorum non eges.

In Hebræo, vt nūc legitur, habetur, *Dixisti*, sed non est dubium debere legi *amarti*, non *amarti*: nam non solū LXX. verterunt, *dixi*, sed etiam S. Hier. si tñ vtraque lectio defendi debeat. Illud *dixisti*, referendū erit ad animā, quia *amarti* est secunda persona generis feminini, & sensus erit, *Dixisti o anima mea*, & idē est, *dixi ego*, vel *dixisti anima mea*. Ait igitur Christus, & pot̃ dicere quilibet Christianus, *Cōserua me Domine*, i. custodi, ac protege me ab imminente tribulatione, quoniam speraui in te solo, nō in vlla re creata. Quod aut̃ in te solo sperauerim & sperē, ex eo cognosci pot̃: *Quoniam dixi Domino*, i. cōfessus sū tibi Dño, ac dixi ex corde: *Deus meus es tu*, i. supremus Dñs meus es tu: vt clarius habet textus Hebraicus & Græcus: nam Latinus posuit, *Deus meus*, pro Dñs meus, vt variaret sermonem, quoniam bonorū meorū nō eges, sed ego bonis tuis indigeo, i. tu nulla ratione à me depēdes, sed ego à te in omnib. pendeo: ideo tu solus verus & summus Dñs meus es, & quia ego hoc cognosco & cōfiteor: ideo in te solo spero & confido. Hæc verba Prophetā scripsit in persona Christi pro eo tēpore, quo Christus nō solū homo erat, sed etiā passioni & morti obnoxius. Quamuis n. in Christo homine & passibili, non fuerit spes, quę est virtus Theologica, & respicit beatitudinem animæ, vt S. Thom. docet 3. par. q. 7. art. 4. fuit tamen spes vt significat fiduciam & expectationem



III. non placebunt mihi cōgregationes eorū ad sacrificia cructa celebrāda; p̄inde nō ego illas cōgregabo, nō ero auctor, vt eiusmodi cœtus fiant. *Nec memor ero nominū eorum per labia mea*; i. non solū non ero auctor talīū congregationum & sacrificiorū; sed ea ne nominabo quidē. Cohæret autē hic versum superiote, quia rationē reddit, cur electi post multiplicata peccata, ac potissimū idolo attriti, accelerauerint currere viam Dñi: ratio n̄ est, quia Dñs vehementer detestatur idola & eorum venerationem, vt ne nominari quidem velit à suis, ideo quos elegit in Christo, mundauit à peccato idololatriz, & sic sanctos currere fecit viam mandatorum suorum.

V. *Dominus pars hereditatis mea, & calicis mei, tu es q̄ restitues hereditatē meā mihi.*

Quia dixerat, se detestari idola & peccata; addit pro ratione, omnia sua bona in vno Deo habere. Vox propria Christi, qui omnino segregatus à peccatoribus, & Deo Patri summe amicus, omnia sua bona in Deo habet. Idē & nos, p̄ modulo nostro sc̄ire deberem⁹. Dicit igitur, *Dominus pars hereditatis mea*, i. pars q̄ mihi ex diuisione hereditatis contingere debet, i. quicqd omnino exspecto, mihi Dñs est, ipse mihi est omnia; & *calicis mei*, repetitio est eiusdē sententię: nā & calix, qui diuidi solebat inter cōuiuas, p̄ hereditate accipitur. Nisi magis placeat, p̄ partē hereditatis intelligere opes, per partē calicis delicias, vt s̄sus sit, oēs meas opes, atq; oēs meas delicias in solo Deo cōstitui. *Tu es q̄ restitues hereditatē meā mihi* hoc additur, quia cū Christus adhuc mortalis hęc diceret, nodū plene possidebat hereditatē: & nos cū hęc dicimus, desiderio quidē omnia bona in Deo habemus, sed nondū re ipsa possidentus, possessio autē ista interim deposita est apud Deum, & ille nobis eam restituet in die nouissimo; sicut Christo restituit in die resurrectionis eius, huc alludit B. Paul. cū ait, Scio cui credidi, & certus sū, quia potēs est depositū meum seruare in illū diem, 2. Tim. 1. In Hebr. habetur; *Tu sustinēs hereditatē meam*, & sensus est idem: nam ideo restituet Dñs hereditatem, quia nunc eam sustinet & conseruat nobis, iuxta illud B. Petri: *In hereditatē incorruptibilem conseruatam in cœlis*, 1. Pet. 1.

*Funes ceciderunt mihi in præclaris, etenim hereditas mea præclara est mihi.*

Similitudine ducta à terrena hereditate, declarat præstantiam hereditatis æternæ, quā habebunt, qui Deum solum eligunt. Siquidē funiculis mensurati solebant cāpi, qui ex hereditatis diuisione obueniebāt, & quia diuisio sorte fiebat, ideo dicebātur funiculi in præclarā partē cadere, quādo pars hereditatis optima cōtingebat. *Funes ceciderūt mihi in præclaris*, i. optimā hereditatem sorte felicissima cōsecutus sum; etenim *hereditas mea præclara est mihi*; idem dicit aliis verbis. Meminit autē sortis, quia principium huius hereditatis à prædestinatione ducitur, prædestinationis autē gratia respectu nostri fors quædam est; vnde Paulus, *Sorte vocati sumus*: & *elegit nos in partem sortis Sanctorum*, ad Eph. 2. & ad Col. 3.

*Benedicam Dominum, qui tribuit mihi intellectum, in super, & vsque ad noctem increpauerunt me renes mei.*

Gratias agit Deo, qui inspirauit illi cōsiliū, & accēdit in eo desiderium, vt tam præclaram hereditatem eligeret. *Benedicam*, inquit, *Dominum*, i. laudabo Deum auctore mihi tanti boni, *qui dedit mihi intellectum*, i. qui me cognoscere fecit, & prudenter eligere, vox enim Hebræa *Ishaz* significat proprie dare consilium. *In super, & vsq; ad noctē increpauerunt me renes mei*, per renes in Scriptura intelligitur affectus & desiderium; vnde sunt illa: *Scrutās corda & renes Deus*; &, *Proba cor meum & renes meos*, vbi per cor intelligitur cogitatio, per renes affectio, per *noctē* intelligitur tēpus tribulationis, sicut per *diē* tēpus prosperitatis, per verbū *increpauerunt* significatur potius eruditio quā reprehensio, nam & in Hebræo & Græco est verbū significās eruditionē: proinde verbū Latinū interpretandū est pro increpatione hortatoria, qualis est, *Quare tristis es anima mea, & quare conturbas me? spera in deo, quoniam adhuc confitebor illi. Venique illud, vsq; ad noctē*, in Hebræo est, *in noctibus*, ex quo intelligimus significari non solū totā diē, sed etiam vsq; ad noctē totā, quod vulgo dici solet in clausula. Itaque sensus hic erit, *in super, & vsque ad noctē*, id est, non solum

VI

VII.

VIII.



tempore prosperitatis, sed præterea vsque ad tempus aduersitatis, & in ipsa aduersitate affectus meus in Deum accensus, erudiuit me excitans & adhortans ad passionem equo animo subeundã, ac sēper de Deo bene speradū.

VIII. *Prouidebā Dominū in cōspectu meo sēper: quoniam à dextris est mihi, ne cōmouear.*

Ex intellectu & affectu bono, de quo in superiore versu Deum laudauit, profectum est, vt semper Deum ante oculos haberet: anima enim magis est vbi amat, quã vbi animat. In Hebræo habetur, *posui Dominū in cōspectu meo sēper*: ex quo clarius declaratur, Christum studiose egisse, vt semper Dominū præsentem haberet: *quoniam à dextris est mihi, ne cōmouear*, hoc est nec falsa mea cogitatio fuit, qua Dominum mihi ante oculos cordis semper ponebā, nam vere à dextris mihi sēper est, tanq̃ regēs latus meum, meq̃; præcedens vt adiutor fortis, ne cōmouear de gradu meo, sed persistam & perseuerem vsq̃; in finē.

IX. *Propter hoc latatum est cor meum, & exultauit lingua mea, insuper & caro mea requiescet in spe.*

Explicat nunc tandē hæreditatē præclarā, quam Deus restituet sibi & aliis, qui Dñum elegerūt, *Propter hoc*, quia Dominus à dextris mihi est adiutor & protector fidelissimus, *latatum est cor meum* lætitia vera & solida, de qua Dñus in Euangelio: *Gaudet cor vestrum, & gaudium vestrū nemo tollet à vobis. Et exultauit lingua mea*, quia gaudium internum redundare solet etiã exterius. In Hebr. habetur, *Exultauit gloria mea*, quod in idem recidit: gloria n. interior, per linguam exultat exterius, *insuper & caro mea requiescet in spe*, hoc est, animus lætabitur, & caro obdormiet in morte placida & secura, ob certam expectationem celerrimæ resurrectionis.

X. *Quoniam non derelinques animam meam in inferno, nec dabis sanctum tuum videre corruptionem.*

Hæc explicata sunt ab Apostolis Petro & Paulo Act. 12. & 13. & quamuis proprie de solo Christo hæc dicantur, cuius anima non est relicta apud inferos, in limbo videlicet SS. Patrum, neque caro in sepulchro experta est vi-

lam putrefactionē, tamen nos oēs hæc dicere possumus, tum quia membra Christi sumus, & in illo, vt ait Apost. Eph. 2. *conresuscitauit nos Deus*, tum quia animæ nostræ non re-inquantur in inferno, i. in Purgatorio, neque caro nostra videbit æternam corruptionem.

*Notas mihi fecisti vias vitæ, adimplebis me lætitia cum vultu tuo, delectationes in dextera tua vsque in finem.*

Hic exponit perfectā hæreditatis promissionem. *Notas*, inquit, *mihi fecisti vias vitæ*, i. docuisti me modum redeundi ad vitā post mortem, metaphora est pulcherrima, per q̃ modus per se resurgendi dicitur via vsque ad illam diem ignota, quia nullus vnq̃ per se resurrexit, Christo excepto. Nec solum, inquit, docuisti me resurgere ex mortuis, sed etiam *adimplebis me lætitia cū vultu tuo*, gloriosū, immortalem & beatū faciens me vultū tuum mihi ostendendo: nam ex visione Dei, in qua cōsistit beatitudo essentialis, redundat etiam gloria in corpus, qua sola Christus carebat: gloriam n. animæ à conceptione habuerat. *Delectationes in dextera tua vsq̃; in finē*. Nec solū gloriosum me facies, sed ad dexterā collocabis in celis, vbi delectationes sunt sine vilo fine. Quæ omnia etiam electis suo modo conueniunt, quibus Deus ostendit vias vitæ, cum legis obseruationem docuit esse viam ad regnum cælorum. Eosdem adimplere lætitia cum vultu suo, cum eis se videndum exhibet facie ad faciem, & demū delectationes vsque in finē eis præbet dextera sua, cū eos ad dexterā partē collocat, & cum dextera manu sua tanq̃ inexhausto fōte bonorū eos indefinēter delectationibus replet. Ad finē huius Psalmi añotare placet incredibilem temeritatē Theod. Bezzæ, qui verba illa, *Non derelinques animam meam in inferno*, ex textu Græco Act. 2. sic interpretari ausus, *Nō relinques cadauer meum in sepulchro*: quæ corruptio sacrarū literarū est, si hæc non est? Vide, si placet, refutationē huius paradoxii in nostris Cōtrouerſiis lib. de Anima Christi c. 12. vbi demonstramus voces rum Hebraicas tum Græcas, quæ in Psalmo & c. 2. Actor. habentur, non cadauer & sepulchrum, sed animam & infernum proprie significare.

XI.

PSAL.

PSALMVS XVI.

*Titulus & Argumentum.*

Oratio David.

**H**ic Psalmus, ut ipse titulus indicat, est oratio iusti persecutionem iniuste patientis, qua precatur à Deo liberationem; ducit autem argumenta primum ab innocentia sua, secundum à iustitia Dei, tertium à misericordia eiusdem, quartum à malitia impiorum iustos persequentium.

EXPLICATIO PSALMI XVI.

**E**xaudi Domine iustitiam meam: intende deprecationem meam.

*Auribus percipe orationem meam, non in labiis dolosis.*

Hi duo versiculi coniunguntur in vnum apud Hebræos, sed apud Græcos & Latinos distincti sunt. Res est parui momenti, neque sententiam mutat. Primum igitur orat exaudiri iustitiam suam: nam apud iustum iudicem magis clamat causa, quam persona. Addit deinde, ac postulat attendi etiam ad precationem suam, quia Deus non solum iustitiam, sed etiam iustos diligit, & ut S. Iacobus ait, *Multum valet oratio iusti*. Postremo coniungit vtrumque, iustitiam & deprecationem, cum ait, *Auribus percipe orationem meam. Non in labiis dolosis*, hoc est, exaudi orationem meam, quæ non prodit ex labiis dolosis, sed in iustitia nititur. Itaque sensus est, Moueat te Domine iustitia, moueat deprecatio, moueat iusti deprecatio.

*De vultu tuo iudicium meum prodeat: oculi tui videant aequitates.*

Alterum argumentum petit à iustitia Dei, quasi dicat, te appello Domine, à te iudicari volo, qui es iudex iustissimus. *De vultu tuo*, id est, ab ore tuo iudicium meum prodeat, id est, sententia pronuncietur. *Oculi tui videant aequitates*, id est, noli claudere oculos, sed dissimulare calumnias impiorum. sed appeti oculos, & considera, quid iustitia exigit. Nam, ut alias monui, non ponitur hoc loco æquitas pro *iniquitate*, sed pro ipsa vera iustitia,

ut sonant vocabula Hebræa & Græca. In Græco habetur, *Oculi mei videant aequitatem*, & sic legit S. Augustinus, & exponit de iudicio hominis iusti, non de iudicio Dei, ut sensus sit, De vultu tuo iudicium meum prodeat, id est, illumina mentem meam, ut iuste iudicem; *oculi mei videant æquitates*, id est, mens mea non aberret in iudicando: sed si debeat conuenire sententia Græci codicis cum lectione Hebræa & Latina, hic debet esse sensus, *Oculi mei videant æquitates*, quas tu videlicet exerces, id est, videant iusta iudicia tua. Et sane lectio, quæ habet *oculi tui*, magis coheret cum superioribus, & eandem approbat S. Hieronymus in epist. ad Suniam, & Fretellam.

*Probasti cor meum, & visitasti nocte, igne me examinasti, & non est inuenta in me iniquitas.*

IV.

Reddit causam, cur velit indicari à Deo, quia videlicet ipse solus scrutatur corda, & perfecte nouit innocentiam seruorum suorum. *Probasti*, inquit, *cor meum*, id est, tentasti, qualis sim intus, ubi nemo videt præter te, experimentum de mea sinceritate fecisti. Quomodo autem id fecerit, declarat dicens, *Visitasti nocte, & igne me examinasti*. Nam duo sunt tempora, quibus appareret quid sit in corde, occasio occulte agendi, & tempus tribulationis. Multi enim intus mali, exterius boni, si occasionem habeant peccandi in occulto, ubi nullum sit periculum, ne detegantur, tunc malicia se prodit. Sic etiam tempore prosperitatis non discernuntur mali à bonis, sed cum ignis persecutionis aduenerit, tunc aurum lucebit, & palea fumabit. De primo tempore dicit, *Visitasti nocte*, i. cum in occulto occasiones peccandi habui. De secundo vero, *igne me examinasti*, i. ardente tribulatione. *Et non est inuenta in me iniquitas*. In Hebræo pro istis verbis, *non est inuenta in me iniquitas*, ad verbum sic legitur: *Non inuenisti, cogitavi, non transibis os meum*. Quæ verba nullum sensum facere videntur. Sciendum igitur est, LXX. Interpretes non legisse *Zammorhi*, quod significat, cogitauit, sed *Zimmathi*, mutatis tantum punctis,

וְיָמִי  
וְיָמִי

H

punctis, id est, iniquitatem meam, & coniunxerunt hoc nomen cum superiore verbo, & ideo reddiderunt, *Non est inuenta in me iniquitas*, quod est idem cum eò, non inuenisti iniquitatem meam, ut ad verbum est in Hebræo. Sequentia verba, nimirum, *non transibit os meum*, coniunxerunt Septuaginta Interpretes cum verbis sequentibus, *in opera hominum*, & verterunt, *ut non loquatur os meum opera hominum*. Idem enim est, non transibit os meum in opera hominum, & non loquetur os meum opera hominum.

V. *Ut non loquatur os meum opera hominum, propter verba labiorum tuorum ego custodiui vias duras.*

Ostendit, unde factum sit, ut Deus non inuenit in eo iniquitatem: & dicit ex eo factum esse, quia custodierit vias duras iustitiæ propter præcepta Dei, non ob aliquam spem humanam. Nam qui ob spem humanam custodiunt viam iustitiæ, exterius id faciunt, ubi homines vident, ac per hoc inuenitur in eis latens iniquitas; qui vero propter Dei mandatum viam iustitiæ non deserunt, id faciunt exterius & interius, atque ideo nulla in eis iniquitas inuenitur. Ait igitur, *Ego custodiui vias duras*, id est, permansi in via iustitiæ, quamuis aspera & dura, neque me vlla tribulatio ab ea via declinare fecit. Permansi autem in hac via propter verba labiorum tuorum, id est, propter mandata tua, siue propter promissiones & minas tuas. *Ut non loquatur os meum opera hominum*, id est, ut non cogar implorare humanam opem; neque ab spe humana pendeam, neque laudem opera hominum. In Hebræo, pro eo quod nos legimus *vias duras*, habetur *vias pariz*, id est, latronis, seu dissipatoris: sed mutatis punctis, illud *pariz*, potest legi *perez*, id est, ruptura, siue fractura; & sensus erit, custodiui vias præruptas, ac per hoc periculosas & duras.

VI. *Perfice gressus meos in semitis tuis, ut non moueantur vestigia mea.*

Agnosce non suis viribus, sed auxilio Dei se permansisse in angusta semita iustitiæ, roget Deum, ut confirmet hoc beneficium. *Perfice gressus meos in semitis tuis*, id est, confirma

& stabili gressus meos in hac via tua: ne forte declinem ab ea, si tuo adiutorio destituar. In Hebræo ad verbum est, *Sustenta gressus meos, ne labantur vestigia mea*; ubi declaratur id ipsum per similitudinem ductam à via lubrica. Itaque perfice gressus, significat, sustenta & stabili, & ne moueantur vestigia mea, significat, ne labantur ob viam lubricitatem. Vere enim infirmitas carnis, & illecebra mundi faciunt viam vitæ humanæ valde lubricam: & multi labuntur in ea.

*Ego clamaui, quoniam am exaudisti me Deus, inclina aurem tuam mihi, & exaudi verba mea.*

VII.

Exposito argumento ab innocentia sua, & à iustitia Dei, iterum repetit orationem initio Psalmi propositam: quæ est quasi conclusio, quæ colligitur ex duobus illis argumentis. Sententia igitur hæc est, *Ego clamaui ad te Dñe, quoniam exaudisti me*, id est, cum fiducia clamaui, quoniam semper alias exaudisti me. Et ideo pro solita benignitate nunc etiam inclina aurem tuam mihi, & exaudi verba mea.

*Misericordia tua, qui saluos facis sperantes in te.*

VIII.

Hoc est argumentum tertium, quod sumitur à misericordia Dei: quasi dicat, exposui innocentiam meam, appellavi iustitiam tuam: inuoco nunc misericordiam, quoniam & si me innocentem exultimem à crimine, ob quod tribulationem patior, tamen multa sunt alia fortasse peccata mea, ob quæ iuste puniri possem. *Misericordia tua*, id est, manifesta misericordia tua exerce in me liberando, ut omnes mirentur. Tum est etiam saluos facere omnes, qui in tua misericordia spem suam repositam habent.

*A resistentibus dextera tua custodi me, ut pupillam oculi.*

IX.

In Hebræo coniunguntur cum superiore versiculo illa verba, *A resistentibus dextera*, ut sensus sit, qui saluos facis à resistentibus dextere tue eos qui sperant in te. Sed coherent etiam optime cum verbis sequentibus in hunc modum: *Custodi me ut pupillam oculi*, id est, maxima diligentia, à resistentibus dextera tua,

id



id est, ab impiis hominibus, qui resistunt dexterae tuae, vel laedendo, quos tu protegis, vel non ambulando quo tu ducis. Neque hoc est contrarium ei, quod legimus in lib. Esth. c. 13. *Non est, qui possit tua resistere voluntati.* Nam illud intelligitur de voluntate beneplaciti, quae semper impletur: hoc autem de voluntate signi, quae non semper impletur, quia Deus permittit impios multa facere contra leges à se positas: sed eos postea puni: ut merentur. Idcirco S. Petrus hortatur, dicens: *Humiliamini sub potenti manu Dei, ut vos exalter in tempore visitationis.* 1. Pet. 5. Similitudo illa, *ut pupillam oculi*, aptissima est, quoniam pupilla res est simul pretiosissima & infirmissima, & ideo diligentissime custodiri solet, & ab ipsa natura munita est, tum variis tunicis, tum etiam palpebris, & pilorum vallo.

X. *Sub umbra alarum tuarum protege me a facie impiorum, qui me affligerunt.*

Id ipsum repetit alia similitudine. Sicut enim pulli teguntur alis gallinae, & eo modo obumbrantur, & securi delitescunt, ut laedi non possint à miluis: sic optat iustus protegi diuino auxilio à persecutoribus suis. Illud, *a facie impiorum*, significare potest, à conspectu impiorum: alia siquidem dum pullos regunt, faciunt, ne videantur à miluis. Item à morsu impiorum, siue ab ira impiorum. Nam, & dentes in facie sunt, & ira in facie demonstratur. Illud, *qui me affligerunt*, significat, iustum iam expertum esse morsus impiorum, & ideo protectionem querere, ne si sepius mordeatur, tandem consumatur. Familiaris est hæc similitudo diuinæ Scripturae, Psal. 62. *In velamento*, inquit, *alarum tuarum sperabo.* Rursus Psal. 90. *Scapulis suis obumbrabit tibi.* & *sub penitis eius sperabis.* Eripit Dominus in Evangelio *greges volus congregare filios suos*, sicut gallina congregat pullos suos sub alas, & *misit* Matth. 23.

XI. *Inimici mei animam meam circumdederunt, adspem suam concluderunt, os eorum loquutum est superbiam.*

Et hoc argumentum postremum, quod sumitur à malitia inimicorum. *Inimici mei,*

inquit, *animam meam circumdederunt*, id est vitam meam, siue me ipsum vndiq; premunt, *adspem suam concluderunt*, id est, nulla misericordia mouentur: etiam si me videant ad extrema redactum: *os eorum loquutum est superbiam*, id est, non solum non misereantur, sed etiam insultant arroganter. Porro adspem concludere, significat viscera claudere, ac per hoc non miseri, iuxta illud S. Ioannis: *Qui habueris substantiam huius mundi, & videris fratrem suum necesse habere, & clauderit viscera sua ab eo, quomodo charitas Dei manet in eo?* 1. Ioan. 3. Quia vero viscera claudendi solent, cum adeps crescit, ideo maluit Prophetæ dicere: *Adspem suam concluderunt*, quam viscera clauderunt, ut simul indicaret causam, unde viscera clauduntur, quæ est multiplicatio adipis, id est, opulentia temporalis. Sicut enim adeps naturalis claudit viscera carnalia: ita multiplicatio opum, facit superbe sapere, & contemnere proximos, & claudit viscera spiritualia.

*Proicientes me nunc circumdederunt me, oculos suos statuerunt declinare in terram.*

XII.

Pergit narrare nequitiam inimicorum, & ait, eos modo vnâ viam aggredi, modo contrariam, sic tamen ut semper noceant. *Proicientes me nunc circumdederunt me*, id est, antea proicientes à suo consortio, nunc circumdederunt me. In Græco sensus est clarior, quia illud, *proicientes*, est temporis præteriti, & significat, cum proieciissent me. Itaque sensus est, cum antea proieciissent me à suo consortio, ne fruerer communibus bonis: nunc iterum quærunt me, & circumdant, ut malis afficiant. Huius autem malitiae ipsorum causa est, quia *statuerunt oculos suos declinare in terram*, id est, firmiter decreuerunt non aspicere ad Deum, qui est in cælis, nec timorem vultus Dei admittere: sed solum terram inueneri, & ea quæ in terra sunt bona sectari. In Hebræo pro illa voce, *proicientes me*, habetur *assureni*, quod aliqui vertunt, *gressu meo*; alij, *incedentes in me*; alij aliter. Sed Septuaginta Interpretes legisse videntur,

H 2

hori-

**הורישוני** *horisani*, quod significat, *expulerunt me*: sunt enim literæ fere eadem, sed transpositæ.

XIII.

*Susceperunt me sicut leo paratus ad prædam, & sicut catulus leonis habitans in abditis.*

Non solum, inquit, circumdederunt me, sed crudelissime in me sequebantur. *Susceperunt enim me* ea auiditate & seuitia, qua leo paratus ad prædam suscipit occurrentem sibi ouiculam. Dicitur autem leo paratus ad prædam, is qui famelicus, & in prædam intentus est. Idem repetit per verba sequentia: *& sicut catulus leonis habitans in abditis*, id est, sicut leonis catulus latens in insidiis suscipit prædam sibi occurrentem. In Hebræo pro *susceperunt me*, habetur *dimiono*, similitudo eius, videlicet impij, quasi leonis desideratis prædam. Caterum Septuaginta legerunt paulo aliter, ut legi potest vox illa, si remoueantur puncta: nimirum videntur legisse *demaioni*, ab eodem verbo *dama*, quod non solum similem esse, sed etiam succidere significat. Itaque intellexerunt hic significari *succiderunt me*, sicut leo succidere solet prædam oblatam, sed pro *succiderunt*, maluerunt vertere *susceperunt*, nimirum ad succidendum, quia non succiderunt te ipsa, sed tantum voto: non enim Deus permisit, ut te ipsa succiderent; ut ex sequenti versiculo perspicuum est.

XIV.

*Exurge Domine, praueni eum, & supplantam eum: eripe animam meam ab impio, frameam tuam ab inimicis manus tue.*

Explicata malitia persequentium, rogat Deum, ut adsit & liberet ipse, qui solus potest. *Exurge Domine*, non amplius differas auxilium, *praueni eum*, id est, impium, qui instar leonis me rapuit ad deuorandum, praueni dentes eius, ne eos in me infigat, & occidat. Et verè solus Deus prauenire potest actionem cuiuslibet causæ etiam velocissime agentis; sicut prauenit dentes leonum, ne læderet Danielelem inter ipsos famelicos iacentem; & sicut prauenit impetum ignis, ne cõbureret tres pueros in fornacem profectos: ex quo magna consolatio oritur iustis, qui sciunt eam esse Dei sui potentiam, ut securos eos

præstare possit inter dentes leonum, & inter flammam ignis ardentis. *Supplantam eum*, id est, decipe eum, mirabili prouidentia tua efficiendo, ut dum putat se dentes infigere in carnem iusti, infigatur in carnem propriam. *Eripe animam meam ab impio*, id est, ne linas me occidi ab impio sequeunte more leonis, sed libera & salua me. *Frameam tuam ab inimicis manus tue*. In Hebræo post *frameam tuam* finitur versiculus, & deinde incipit alius versus; & quia Hebræi non declinant nomina per casus, potest sic verum ea sententia, *Eripe animam meam ab impio framea tua*, id est, ut veritè S. Hieronymus, *ab impio, qui est framea tua*; vel, ut alij volunt, *eripe animam meam ab impio framea tua*, id est, per frameam tuam: sed versionem Septuaginta, & editionem vulgatam sequendo, sensus erit. *Eripe animam meam ab impio*, ac ut hoc facias, eripe frameam tuam, id est, potestatem affligendi, ab inimicis manus tue, id est, ab iis, qui ea non bene vtuntur, qui sunt inimici manus tue: ac per hoc non sequuntur directionem manus tue, sed contra eam abutuntur potestate à te illis concessa. *Omnis enim potestas à Deo est*, siue, ut Apostolus loquitur, *Non est potestas nisi à Deo*, Roman. 13. In Hebræo pro *inimicis manus tue*, habetur *à viris manus tue*, siue, à mortuis manus tue: nam vox Hebræa *motim*, & viros & mortuos significat. Septuaginta Interpretes intellexerunt significari mortuos, & verterunt, *inimici manus tue*: quoniam inimici manus Domini, id est, qui nolunt sequi directionem manus Domini, mortui sunt manui Domini, quomodo omnes peccatores dicuntur mortui Deo, & inimici Dei, verterunt autem potius *inimici*, quam *mortui*, quia id est multo clarius.

*Domine à paucis de terra diuide eos in vira eorum: de absconditis tuis adimpletus est venter eorum.*

Imprecatio est prophetica, id est, prædictio per modum imprecationis, prædicit enim futurum, ut diuidantur impij à iustis, & impijs quidem sola temporalia tribuantur, iustis vero etiam æterna. *Domine à paucis de terra diuide*.

מתים

XV.

**מְתֵים** **חַיִּים**  
*diuide eos*, id est, separa multitudinē impiorum à puſillo grege tuo. In Hebræo est eadē vox, *mesim*, quæ in fine versiculi superioris. Dauid enim sicut inimicos Dei vocauerat mortuos Dei, ita nunc amicos Dei vocat mortuos seculo, siue terræ: vox enim, *cheled*, significat terram, mundum, seculum, & similia. Itaque verti poterat, diuide eos à mortuis mundo: sed maluerunt septuaginta dicere à paucis de terra, quia vere mortui mundo sunt valde pauci, respectu amatorū mundi. Illud, *diuide eos*, est in Hebræo, pars eorum, sed mutatis punctis eadē voces significant, diuide eos. Quod sequitur, *in vita eorum*, posset recte coniungi cum sequentibus, nisi obſtaret particula, &c. & de absconditis tuis, &c. quæ particula est in Hebræo, & in Græco, & in multis Latinis: nec scio, cur in editione vulgata omiſſa sit. Sensus igitur est non solum in vita futura; sed etiam in præſenti, quæ proprie est vita ipsorum quam ipsi videlicet solum agnoscunt, & amant, diuidendos à vitis iustis, qui seculo mortui sunt. In hoc autem diuisio consistit, quod de absconditis tuis adimpletus est venter eorum, id est, de bonis terræ à Deo creatis, & conſeruatis, & quæ veluti de theſauro abscondito singulis annis, emanant, adimplent ventrem suum, & hanc partem suam eſſe dicunt.

*Saturati sunt filijs & dimiserunt reliquias suas paruulis suis.*

Hoc est, filijs abundant; & ijs post mortem sua relinquunt bona, quæ ipsis supersunt: hæc enim cenſetur à filijs huius seculi perfecta felicitas, si & ipsi bonis terrenis circumſuant, & filios suos bonorum suorum relinquunt hæredes. Ex Græco S. Augustinus vertit, *saturati sunt porcina*, sed etiam verti posse dicit, *saturati sunt filijs*, ratio huius varietatis in promptu est: nam vox Græca si scribatur per simplex ypsilon ὤν, significat, porcum; si scribatur per ypsilon & iota; ὦν, significat filios: sed ex Hebræo perspicuum est, legendum filijs, non porcina.

*Ego autem in iustitia apparebo conspectus tuo, satiabor cum apparueris gloria tua.*

In hoc, inquam, diuisio consistit, quod illi saturari cupiant in hac vita bonis terrenis: ego autem, vt etiam cæteri iusti in hac vita iustitiam eſuriam; & in alia gloria, & beatitudine satiabor. In iustitia apparebo conspectui tuo, id est, iuste coram te viuere studebo, satiabor cum apparueris gloria tua, id est, licet, nunc tibi apparebit iustitia mea, ita postea mihi apparebit gloria tua, & tunc demum vere satiabor nihil amplius expetens. In Hebræo pro *apparebis gloria tua*; habetur, *cum excitabitur similitudo tua*; & sensus est idem, tunc enim apparebit nobis gloria Domini, quando excitabitur in nobis similitudo, de qua scriptum est, 1. Ioan. 3. *Similes ei erimus, quia videbimus eum sicuti est*. Quando enim videbimus eum sicuti est, tunc erimus ei similes in gloria: nam, & ipse beatus est, quia seipsum videt. Hæc est enim vita, & gloria sempiterna, videre Deum sicuti est.

## PSALMVS XVII.

Titulus, & Argumentum.

In finem, puero Domini Dauid, qui loquutus est Domino verba Cantici huius, in die, qua eripuit eum Dominus de manu omnium inimicorum eius, & de manu Saul, & dixit.

**H**ic titulus indicat, Psalmum hunc à Dauid composuſſe in gratiarum actionem, quando liberatus fuit ab omnibus inimicis suis, & potissimum à Saule, qui nominatim ea de causa exprimitur. Habetur hic idem Psalmus in libr. 2. Regum cap. 22. paucis mutatis. Mutatio autem illa incertum est, an ab ipso Dauid facta fuerit, an ab Esdra, qui Psalmos collegit: Quia vero Dauid figuram Christi gessit, potest Psalmus hic etiam de Christo recte exponi.

## EXPLICAT. PSAL. XVII.

**D**iligam te Domine fortitudo mea: Dominus firmamentum meum, & refugium meum. & liberator meus.

Diligam te Domine: id est, merito te diligere

H 3: gere



gere debeo, cū tot beneficiis me tibi deuineris: Exponit deinde beneficia à Deo accepta: ac primum vnico verbo, tum pluribus nominibus, postremo rerum gestarum enarratione. Vnico verbo exponit, cum dicit, *Fortitudo mea*, id est, causa totius roboris mei, quo de hostibus omnibus triumphauī. Quod autē vno verbo dixit, *Fortitudo mea*, explicat per partes, dicens, *Firmamentum, refugium, & liberator*. Quasi dicat, merito dixi, Deū esse robur meum, quia ipse est firmamentū, refugium, & liberator meus. Cum in tuto sum, ipse mihi est firmamentum, cum in periculo versor, ipse mihi refugium præbet, cū forte in manus hostiū incido, ipse me liberat. Itaque omnibus modis ipse mihi fortitudo, & robur est. In Hebræo pro voce, *diligam*, nō est verbum *ahab*, quod simpliciter amare significat, sed *achab*, quod significat amare ex intus visceribus. Pro vocabulo, *firmamentū*, est, Petra, id est, stabile, ac solidum fundamentū. Pro, *refugium*, est arx, siue munitio, siue munitissima arx, ad quam tuto quis confugere possit. Sed septuaginta Interpretes metaphoras exponere voluerunt, ideo non petram, & arcem, sed firmamentum, & refugium dixerunt. In 2. lib. Regum cap. 22. deest illud principium. *Diligam te Domine fortitudo mea*. Incipit enim Psalmus, *dominus petra mea*, &c. Sed pulcherrimum illud principium videtur non ab alio, quam ab ipso Dauide fuisse additum.

II.  
III.

*Deus meus, adiutor meus & sperabo in eo*  
*Protektor meus, & cornu salutis mea, &*  
*suscceptor meus.*

In his duobus versiculis, qui in Hebræo continuantur cum primo versiculo, ex vehementia affectus in Deum repetit Prophetæ, & inculcat epitheta benefactoris sui. Respondent autem tria hæc, *Adiutor protektor, & cornu salutis*, tribus illis, *Firmamentum, refugium, & liberator*. In Hebræo pro voce, adiutor, habetur, petra, sicut pro voce, firmamentum, erat etiam petra, sed alia, & alia voce. Itaq; vocat Deum adiutorem, quia præbet stabilimentum, vt non cadat, iuxta illud, *Stetit super petram pedes meos. Et me-*

rito adiungit, *Sperabo in eo*, tanquam in firmissimo fundamento. Pro voce, Protektor, habetur in Hebræo, scutum, siue clypeus, sicut pro voce refugium, erat arx. Vtrunque enim protegit, & defendit. Itaque voluerunt septuaginta Interpretes explicare metaphoras nominum Hebræicorum. Cornu salutis est tam in Hebræo, quam in Græco, & significat robur ad saluandum. Metaphora sumpta ab animantibus cornigeris familiaris est Scripturæ diuinæ. Psal. 131. *Producam cornu dauid*, id est, faciam, vt Dauid robustus sit, ac potens instar Tauri cornibus armati, non imbecillis, ac debilis more vituli nondum cornua producentis. Ezech. 29. *In illa die pululabis cornu Domus Israel*. Micæ 4. *Ponam cornu tuum ferreum*. Luc. 1. *Erexit nobis cornu salutis in domo dauid*. Dicitur igitur, Deus cornu salutis Dauidi, & omnibus iustis, quia iusti robustissimi sunt contra omnes hostes: sed robur eorum non in viribus propriis, sed in Dei adiutorio, & fauore consistit, *Omnia possum*, dicebat Apostolos, *in eo qui me confortat*. Respondet autem cornu salutis meæ, particula illi, & liberator meus. Liberat enim Deus per cornu salutis, id est, per salutiferam potentiam suam. Denique illud, *& susceptor meus*, est nomen completens omnia alia, & respondet primo illi nomini, *Fortitudo mea*. Quos enim Deus suscipit, liberat, protegit, confirmat.

*Laudans inuocabo Dominum, & ab inimicis meis saluus ero.*

IV.

Est hæc quasi conclusio quædam superiorum verborum: quasi dicat, Ego deinceps assidue Deum laudabo pro tot acceptis beneficiis, & magna fiducia in tribulationibus meis, eundem Deum inuocabo, & sine dubio à quibuscunque hostibus liberabor. In Hebræo habetur, *Mehullal*, quod recte S. Hieronymus vertit, *Laudatum inuocabo dominum*. Sed si puncta mutentur, eadem litteræ faciunt, *Mehallel*, quod significat, *laudans inuocabo*, vt verterunt septuaginta. Sententia semper est eadem, nimirum laudabo, & inuocabo, gratias agam pro præteritis, & inuocabo pro futuris.

Cir-

V. *Circumdederunt me dolores mortis, & torrentes iniquitatis conturbauerunt me.*

VI. *Dolores inferni circumdederunt me, preoccupauerunt me laquei mortis.*

Incipit Propheta iam enarrare accepta beneficia. Ac primum dicit, se quondam fuisse in apertissimo periculo vitæ, quando videlicet, Saul eum quærebat, ut interficeret. Sed hoc periculum vitæ poetice describit variis metaphoris adhibitis. *Circumdederunt me dolores mortis*, id est, vadiq; talia pericula me oppresserunt, ut de salute corporali desperarem; & ideo tali dolore, id est mœnore animi affectus fui, quali affici solent, qui mortem sibi imminere vident. *Et torrentes iniquitatis conturbauerunt me*, id est, inde periculum, & dolor, de quo dixi, proficiscebantur, quod multitudo iniquorum instar torrentis me inuaserant, & conturbauerunt, quomodo conturbari solent, qui à torrente aquarum deferuntur & circumuoluuntur. *Dolores inferni circumdederunt me*, repetit quod dixerat, *circumdederunt me dolores mortis*. Idem enim ex hoc loco, dolor mortis, & dolor inferni. Nā quia ante Christi passionē omnes, qui moriebantur ad infernum descendebant, quamuis non ad eandem partem inferni; ideo pro eodem accipiebatur, mori, & ad infernum descendere. *Circumdederunt*, inquit, *me dolores inferni*, id est, mœror animi, qualem patiuntur, quibus imminet discessio ex hoc mundo ad locum mortuorum, qui est infernus. *Preoccupauerunt me laquei mortis*, repetit, quod dixerat, *torrentes iniquitatis conturbauerunt me*. Sicut enim cum turbatio ex multitudine iniquorum in eum insurgentiū erat causa Davidi dolorum mortis: ita præoccupatio laqueorū mortis erat causa eidem Davidi dolorū inferni. Vocat laqueos mortis insidias iniquorum, quibus perebatur ad mortem. Itaque sensus horum duorum versiculorum est, Davidem occupatum fuisse ingenti dolore ob imminens mortis periculum, tum ex inuisione manifesta inimicorum instar torrentis violenter rapientis, & inuoluentis, tum ex insidiis eorundem inimicorum, instar laqueorum in cautos capi-

entium. Quod attinet ad verba, pro, dolores, in Hebræo habetur, *cheuli*, quæ vox dolores, & funes significare potest. Ideo S. Hieronymus vertit, funes mortis, & funes inferni. At septuaginta Interpretes verterunt, dolores mortis, & dolores inferni: quæ lectio posterior clarior est. Pro, torrentes iniquitatis, in Hebræo habetur, *torrentes belial*, quod S. Hieronymus vertit, *torrentes diaboli*, & septuaginta Interpretes, *torrentes iniquitatis*. Vtrumq; recte se habet: nam *belial*, ad litteram sonat, absq; iugo, & in scripturis sanctis passim inuenitur hæc vox vsu, ita ad uindicandos viros iniquos, qui excusserunt iugum legis: vel ipsam iniquitatem, quæ est contraria legi: & quia iniquorum caput est belial, ideo Diabolum quoque hæc voce significare solent Hebræi.

*In tribulatione mea inuocaui Dominum, & ad Deum meum clamaui.*

*Et exaudiuit de templo sancto suo vocem meam, & clamor meus in conspectu eius, introiit, in aures eius.*

Dixerat, se in maximo periculo constitutum fuisse: nunc dicit, se confugisse per orationem ad Deum, & exauditum. *In tribulatione mea*, id est in illis magnis angustiis, in quas me coniecerat persecutio Saulis, & in aliis similibus multis, *inuocaui Dominum*, in quo tota mea fiducia posita esse solet. *Et ad Deum meum clamaui*. Repetitio est David familiaris, *Et exaudiuit de templo sancto suo vocem meam*, id est, oratio mea peruenit vsque ad summum cælum, quod est templum Dei non manufactum, & vere sanctum quod violari, polluiq; nulla ratione potest. *Et clamor meus in conspectu eius, introiit in aures eius*. Repetitio est, & aliquo modo declaratio superioris versiculi: quasi dicat: clamorosa oratio mea, id est, magno affectu prolata, & in conspectu eius effusa, id est, quam effudi Deum præ oculis habens, *introiit in aures eius*, id est, exaudita est. In Hebræo habentur in futuro omnia verba, inuocabo, clamabo, exaudiet, introibit. Sed septuaginta Interpretes recte verterunt in pretérito, *inuocaui, clamaui, exaudiuit, introiit*,

חבלי

כיעל

VII.

VIII.

IX.

iuit, quoniam lex Hebraicæ Grammaticæ id permittit, vt futurum ponatur pro præterito.

*Conmota est, & contremuit terra; fundamenta montium conturbata sunt, & commota sunt, quoniam iratus est eis.*

Incipit iam describere effectum exauditionis diuinæ, qui fuit auxilium de cælo ad uertus inimicos suos, ex quorum interitu ipse tandem non solum periculum euasit, sed etiam Regnum adeptus est. Describit autem iram Dei aduersus hostes suos poetico more: sicut enim cum irascitur Rex aliquis, & bellum parat, totum eius Regnum turbatur; ita cum irascitur Rex totius mundi, totus mundus turbatur, ac potissimum tria uisibilia elementa, terra, aer, & aqua. Non significat hoc loco Dauid re ipsa terram, & aerem, & aquam ita perturbata fuisse, vt uerba sonare uidentur: sed significat, talem esse Dei iram, vt possit continuo tremefacere terram usque ad ima fundamenta, & in aere continuo excitare ventos, nubesque tenebrosas, & tonitrua, atque fulgura: denique fontes, & flumina, & maria ita siccare, vt appareant cauernæ terræ, & fontium origines. Incipit ab elemento terræ, ac dicit, *commota est, & contremuit terra, fundamenta montium commota sunt, quoniam iratus est eis*; hoc est, quando Deus irascitur terræ, continuo tota mouetur. & contremiscit, non solum in superficie, sed usque ad ima montium fundamenta. Nec solum quando Deus irascitur, sed etiam quando præsentiam suam manifestat in terra, concussio terræ consequitur: quasi tremantis, & reue: eius Maiestatem creatoris. Sic in Resurrectione Christi terræ motus factus est magnus, & cum idem Christus moriens infra terram descensus erat, terra mota est. Et Dauid in alio Psalmo, *A facie Domini mota est terra*. In Hebræo non habetur, *quoniam iratus est eis*, sed, *quoniam ira eius*, id est, quoniam iratus est. Itaque secundum textum Hebraicum terra, & montes contremiscunt, non quia Deus ipsis montibus iratus est, sed quoniam absolute iratus est. At septuaginta uerentes, *quoniam iratus est eis*, significare uoluerunt, iram Dei esse contra terram, & ter-

re montes, rationes hominum, qui in terra habitant, alioqui nulla est ratio, cur Deus terræ, & montibus irascatur.

*Ascendit fumus in ira eius, & ignis à facie eius exarsit, carbones succi sunt ab eo.*

Adhuc pergit explicare operationem Dei in terra, quando uult Deus ostendere in ea præsentiam suam: non enim solum terram tremere facit, sed etiam ardere, ac fumare: quod accidisse describitur Exod. 20. Heb. 12. quando Deus in Monte Sina legem dedit. *Ascendit, inquit, fumus in ira eius*, id est, ira Dei excitauit in terra calorem uehementem, unde ingens fumus ascendit. *Et ignis à facie eius exarsit*, nec solum calorem, & fumum, sed etiam incendium magnum excitauit. *Carbones succi sunt ab eo*, id est, ira Dei, siue facies Dei terram respiciens ita facit eam ardere, ac si totam in carbones ardentes conuertisset. Alibi etiam dicit, *Qui respicit terram, & facit eam tremere, qui tangit montes, & fumigant.*

*Inclinauit cælos, & descendit, & caligo sub pedibus eius.*

Transit à terra ad aerem: & describit ea: quæ sunt in aere, quando Deus iram vel præsentiam suam demonstrare uult: dicitur Deus inclinare cælos, quando demittit nebulam, in qua ipse apparet. Videtur enim nebula quasi pars cæli: ordinarie autem Deus per nebulam se ostendere solitus est, vt patet ex lib. Num. cap. 9. 3. Reg. 8. Matth. 17. & alibi: ait igitur, *Inclinauit cælos, & descendit*, id est, demissa nebula, per eam se manifestauit, & *caligo sub pedibus*, id est, ita Deus in nebula habitauit, quasi caliginem sub pedibus haberet: sunt omnia Metaphotica, ex quibus intelligimus, Deum inuisibiliter præsentem nobis se facere.

*Et ascendit super Cherubim, & uolauit, uolauit super pennas uentorum.*

Pergit describere operationem Dei in aere quando iram suam manifestare hominibus uult. Ponit autem nobis ante oculos Deum, quasi hominem armatum insidentem curui uelocissime discurrenti, & ex eo sagittas in hostes suos emittentem. Currus Dei sunt nubes

X.

XI.

XII.



nubes, iuxta illud Psalmi 103. *Qui ponis nubem ascensum tuum. qui ambulat super pennas ventorum.* Equi velocissimi sunt venti, qui nubes huc, illucque deferunt Aurigæ sunt Angeli, quos Cherubim vocat: sagittæ sunt fulgura, & fulmina, quæ ex nubibus iaciuntur. Et vere mirabilis est ista descriptio. Nulli enim sunt currus agiliores nubibus, nulli equi velociores ventis, nulli aurigæ peritiores angelis, nulla iacula, quæ cœlestibus fulminibus conferri possint. Et præterea currus isti ex loco superiore pugnant, vel lædere possint, & lædi non possint. *Ascendit, inquit, super Cherubim,* id est, non solum Deus utitur nebula, quasi domo, vel tentorio; sed etiam utitur nubibus, quasi curribus, & angelis Cherubim, quasi aurigis: & ventis, quasi equis. Dicitur autem ascendere super Cherubim, ut intelligamus, Deum non regi ab auriga, sed ipsum præsidere aurigæ, & principalem esse, cum ipsius currus, cum aurigæ motorem, atque rectorem. Itaque dicitur Deus ascendere super Cherubim, & volare super pennas ventorum, quia utitur ministerio angelorum in mouendis nubibus, quæ sunt veluti aerei, & velocissimi, quippe qui trahuntur à ventis, veluti equis pennigeris, ac per hoc non ambulant, sed volant, & volant celerius omni voluere.

XIII.

*Et posuit tenebras latibulum suum, in circuitu eius tabernaculum eius: tenebrosa aqua in nubibus aeris.*

Ne putaretur Deus visibiliter in nubibus, tanquam in curru eminere declarat Prophetam Deum invisibiliter adesse, & ea de causâ tenebrosis nubibus uti, ut eo veluti symbolo invisibilem se esse demonstret. Est etiam in his verbis elegantissima, & poetica metaphora. *Posuit, inquit, tenebras latibulum suum,* id est, later Deus in tenebrosis nubibus, quasi in loco abdito; siue effecit, ut nubes tenebrosæ pro latibulo sibi deseruirent. *In circuitu eius tabernaculum eius,* id est, eadem nubes sunt quasi tabernaculū Deo, ipse undique tegitur. *Tenebrosa aqua in nubibus aeris,* id est, tabernaculum, de quo dixi nihil est aliud, nisi nubes tenebrosa, qualis est,

cum est disposita proxime, ut in aquam vertatur. Tunc enim est nubes valde densa, & aquea, ut non improprie aqua dici possit in nube existens.

*Præ fulgore in conspectu eius nubes transferunt, grando, & carbones ignis.*

XIV.

Declarat quomodo Deus ex nubibus, quasi ex curribus suis armatis pugnet, ac dicit, iubente Deo nubē scindi, & inde prodire grandinem, & fulgura, imitæ carbonum ignitorum. Elegantissime autem dicit, *Præ fulgore in conspectu eius nubes transferunt,* quasi scissura nubium procedat à fulgore Dei intus latentis, quasi nubes ferre non possit Divinum fulgorem, & ideo in conspectu Dei rumpatur, & dissoluatur, atque ex ea parte evanescat, & transeat. *Præ fulgore in conspectu eius nubes transferunt,* id est, à fulgore Dei præsentis concussæ nubes, in conspectu eiusdem Dei, transferunt disruptæ, & dissolutæ. *Grando, & carbones ignis,* supple. ex ea scissura processerunt grandines, & fulgura. Re ipsa hoc accidit tempore Pharaonis, ut habemus in lib. Exod. cap. 9. *Et grando,* inquit, & ignis mista pariter ferebatur. Similia in bello Iosue contra quinque Reges, Ios. 10. nec non in bello M. Antonini Imperatoris contra Germanos, de quo vide Tertullianum in lib. ad Scapulam, & in Apologetico cap. 5.

*Et intonuit de cælo Dominus, & altissimus dedit vocem suam, grando, & carbones ignis.*

XV.

Idem repetit aliis verbis, ex nubis dissolutione oritur fragor ingens. qui dicitur tonitrus, cum quo sæpe fulmina coniuncta esse solent. Fragorem illū eleganter illū vocat Prophetam vocem Dei, non solum quia Deus est causa fragoris illius, sed etiam quia tam ingens, & tam terrificus est sonus ille, ut soli Deo tribuendus videatur, quia propria vox eius. Hinc est illud ipsius Dei ad Iob; *Si habes brachium sicut Deus, & si voce simili tonas,* Iob. 40. Illud autem, *grando, & ignis carbones ignis,* in nonnullis Græcis textibus non habetur, in Hebræo habetur, & posset legi, grandinē, & carbones ignis, ut aliqui legunt, sed noster Interpretes recte vertit, *grando, & carbones ignis.*

I

carbo-

*carbones ignis*, quia sunt omnino eadem voces, quæ in versiculo superiore. Itaque oportet hic etiam aliquid subintelligere, ut sensus sit, *Altissimus dedit vocem suam*, ex qua voce processit etiam grando, & fulmina, quasi carbones igniti.

XVI.

*Et misit sagittas suas; & dissipavit eos, fulgura multiplicavit, & conturbavit eos.*

Explicatio est superiorum, ac præsertim illius vocis, *carbones ignis*, quasi dicat, carbones ignis prodierunt ex nubium scissione, quia *Deus misit sagittas suas*, id est, fulgura, eaque multiplicavit, & eo modo inimicos suos dissipavit, & conturbavit.

XVII.

*Et apparuerunt fontes aquarum, & reuelata sunt fundamenta orbis terrarum.*

Hic iam loquitur de operatione Dei in aquis, quæ operatio est mirabilis, & repentina exsiccatio aquarum, qualis facta est in mari rubro, & Iordane flumine, ut habemus Exo. 14. & Ios. 4. ex qua exsiccatione paruit profundum maris, & fluminum, quod profundum vocat Propheta *fundamentum orbis terrarum*, quia est pars infima totius terræ. Pro voce. **פְּתָיִם** *Fōtes*, in Hebræo est, *apiche*; Quod significat, *decursus*, seu *torrentes*, S. Hieron. vertit, *effusiones aquarum*, sed cum sit nomen generale, recte potuerunt septuaginta Interpretes reddere, *fontes*. Sensus igitur est, *Et apparuerunt fontes aquarum*, id est, iussu Dei siccatis aquis apparuit fundum fontium, siue fluminum, siue etiam maris, & sic *reuelata sunt*, & discoperata *fundamenta*, i. partes imæ orbis terrarum.

XVIII.

*Ab increpatione tua Domine, ab inspiratione spiritus iræ tuæ*

Explicat causam exsiccationis aquarum. Apparuerunt, inquit, fontes, seu decursus aquarum. *Ab increpatione tua Domine*, id est, quia tu Domine increpasti aquas, & illæ continuo disparuerunt. Quomodo autem increpauerit, explicat, dicens, *Ab inspiratione spiritus iræ tuæ*. Mirabili metaphora, & plane poetica vocat Propheta ventum cuius ministerio siccatae sunt aquæ, spiritum iræ Dei, & increpationem Dei. Nam vento vrente siccatae sunt aquas maris rubri à Deo, testatur scriptura Exod. 14. Itaque quod proprie dici

poterat, tu Domine immisso vento vehementi, siccasti aquas maris, dicit elegantissima metaphora. Tu Domine increpasti aquas; quia impediabant transitum populi tui, & spiritu iræ tuæ sufflasti in eas; & illæ continuo fugerunt: ut alibi dicit, *Quid est tibi mare, quod fugisti* Hunc versiculum cum superiore coniungunt codices Hebraici, quia sententia prioris ab hoc posteriore pendet: sed recte septuaginta Interpretes separauerunt, quia viderunt ex ratione metrica ita esse faciendum, neque enim absurdum est, ut vna sententia duobus versibus contineatur.

*Misit de summo, & accepit me, & asumpsit me de aquis multis.*

XIX.

Iam redit ad beneficium Dei enarrandum, id est, ad liberationem suam ab inimicis. Omnia eam quæ dicta sunt à versiculo nono, vsque ad hunc decimum nonum, pertinent ad declarationem potentiae Dei. Et quia dixerat initio, *torrentes iniquitatis conturbauerunt me*: & in versiculo præcedente dixerat, Deum spiritu suo siccare solitum aquas, & facere, ut appareat fundum fluminum, & maris: ideo in eadem metaphora persistens dicit, *Misit de summo, & accepit me*, id est, misit manum suam ex alto loco vsque in profundum torrentis, & accepit me; & sic eduxit me de aquis multis, id est, oppressum tribulationis mirabiliter liberavit. In Hebræo habentur verba futuri temporis, *mittet de summo, & accipiet me*, sed, ut sæpe diximus, non ignorabant septuaginta Interpretes tempora confundi secundum regulas linguæ Hebraicæ, & vnum pro altero sæpe poni. Hic certe magis quadrat tempus præteritum.

*Eripuit me de inimicis meis fortissimè, & ab his qui oderunt me, quoniam confortati sunt super me.*

XX.

Quod metaphorice dixerat versu superiore, propriis verbis dicit in hoc versiculo. Illud, *quoniam confortati sunt super me*, debet exponi per tempus imperfectum, id est, quoniam robustiores me erant, & sic vertit sanctus Hieronymus: redditur enim ratio, cur necessarium fuerit auxilium Dei potentius,

tus, quia videlicet inimici Davidis, ipso Davide fortiores erant. In Hebræo & Græco codice habetur futurum, *eripiet me*, cæterum nostra lectio habetur etiam in antiquis libris, & eam exponunt Hieronymus & Augustinus. Quare verisimile est in Græco fuisse olim in præterito, Hebraicum autem recte potest accipi pro præterito.

XXI.

*Præuenerunt me in die afflictionis meæ, & factus est Dominus protector meus.*

Luculcat aliis verbis beneficium Dei. *Præuenerunt me in die afflictionis meæ*, i. nulla iniuria à me accessit, ipsi primi fuerunt ad nocendum: vel, antequam præcauere possem, me adorti sunt; præueneruntq; incautum: sed Dominus pro me vigilauit, & fecit, ut eorum diligentia nihil mihi nocere posset.

XXII.

*Et eduxit me in latitudinem, saluum me fecit, quoniam voluit me.*

Iterum atque iterum repetit liberationem suam, ut ostendat sibi alte in memoria infimum Dei beneficium. *Eduxit me in latitudinem*, i. de angustiis tribulationum liberatum quasi in latum campum eduxit, ut libere iam spaciari possim sine metu vllio insidiatorum. *Saluum me fecit, quoniam voluit me*; i. saluum me fecit à tot imminentibus periculis, at id potissimum, quia complacuit ei, i. ob immensam eius misericordiam, qua me dilexit. Nam etiamsi paulo post allegabit merita sua, tamen ipsa merita nostra dona Dei sunt, quod sanctus Propheta non ignorabat.

XXIII.

*Et retribuet mihi Dominus secundum iustitiam meam, & secundum puritatem manuum mearum retribuet mihi.*

XXIV.

*Quia custodiui vias Domini, nec in piegepsi à Deo meo.*

XXV.

*Quoniam omnia iudicia eius in conspectu meo, & iustitias eius non repuli à me.*

XXVI.

*Et ero immaculatus cum eo, & obseruabo me ab iniquitate mea.*

XXVII.

*Et retribuet mihi Dominus secundum iustitiam meam, & secundum puritatem manuum mearum in conspectu oculorum eius.*

Laudauit Deum de beneficio liberationis ab inimicis. Nunc addit etiam in futurum se perpetuo liberandum, neque id ex sola misericordia, sed etiam ex iustitia futurum, propterea quod iuste vixerit, & viuere deinceps in animo habeat. Deus enim iustus est, & iustos amat, & adiuvat, ac protegit. *Et retribuet mihi*, inquit, *secundum iustitiam meam*, i. retribuet mihi, ut hæcenus fecit, multa bona, prout iustitia mea meretur. *Et secundum puritatem manuum mearum retribuet mihi*, i. sicut ego iustitiam habeo non solum in corde, sed etiam in manibus, id est, iustus sum interius & exterius; iustum habeo cor & iusta opera: ita Deus mihi bona retribuet coram se, & coram hominibus interius exteriusq; custodiet. At præsumptio videtur iustitiam suam prædicare. Non est præsumptio, quando sincere id agitur, & agnoscitur Deus auctor bonorum nostrorum. Sic etiam merita sua coram Deo pronuntiãuit Nehemias 2. Esdr. 5. Ezechias Isa. 38. Esther cap. 14. At videtur falsum, quod David hoc loco dicit. Nam cum hæc diceret, commiserat adulterium & homicidium. Et præterea ipse alibi dixit, *Delicta quis intelligit ab oculis meis munda me Domine*. Et alibi: *Non iustificabitur in conspectu tuo omnis viuens*. Aliqui propter hanc objectionem existimant, Davidem non loqui de iustitia tua absolute, sed de iustitia causæ, quam habebat cum aduersariis. Alij existimant Davidem loqui solum de iustitia Religionis, id est, quod semper permanserit in vera religione, nec vnquam idolis cultum adhibuerit. Sed repugnant his opinionibus verba illa: *Quia custodiui vias Domini*. Item: *Omnia iudicia eius in conspectu meo*. Item: *Ero immaculatus cum eo*, &c. Dicendum igitur est Davidem commemorare iustitiam suam, quæ in eo sita erat, ut sincero corde Deum coleret: & propositum stabile haberet, nunquam præuicari legem Domini, & si forte secus ageret, continuo resipisceret, & ex corde reuerteretur ad Deum. Illud autem: *Delicta quis intelligit de peccatis venialib. intelligi potest*, quæ iustitiæ non repugnant. Illud vero: *Non iustificabitur in conspectu tuo omnis viuens*,



*viuens*, intelligitur de iustitia quæ sine gratia Dei præueniente haberi credatur. Sic enim nullus coram Deo iustificabitur, quia quicumque iustus est, gratia Dei iustificatus est.

XXVIII. *Cum sancto sanctus eris, & cum viro innocente innocens eris.*

XXIX. *Et cum electo electus eris, & cum peruerso peruerteris.*

Reddit rationem, cur secundum iustitiam suam sibi retribuendum à Deo dixerit, quia nimirum Deus reddit unicuique secundum opera sua. Alloquitur autem ipsum Deum, & ait, *Cum sancto sanctus eris*, id est, cum homine misericordi & pio, pie ac misericorditer ages, siue primum ac misericordem te præbebis. Nam vox Hebræa, *chasid*, pio qua nos habemus, *sanctum*, proprie misericordem significat. Et pro, *sanctus eris*, in Hebræo est verbum vnicui conjugationis Hupae, quod proprie significat misericordem se reddere, vel exhibere. Itaque non est sensus, si nos erimus sancti, Deum quoque, fore sanctum: sed, si nos erimus sancti, Deum nobiscum sancte, id est, misericorditer acturum. Eodem modo intelligenda sunt cetera, *cum innocente innocens eris*, id est, ei qui nemini nocet, Deus se innocentem præbebit, id est, non ei nocebit, neque noceri ab alio sinet. *Cum electo electus eris*, id est, cum homine sincero, & puro, idem enim proprie significat vox Hebræa

חסיד

תחריט

נכר

*nahar*, purum te exhibebis, id est, sincere, & candidè ages. *Et cum peruerso peruerteris*, id est, ei qui non est misericors, misericordiam non præstabis; ei, qui nocet, nocebis, qui non sincere agit, sed callide supplantat, eum tu callide, id est, sapienter supplantabis. Est autem hic observandum, ubi dictum est, *Cum sancto, sanctus eris, cum innocente innocens eris, cum electo electus eris*; eandem vocem Deo tributam fuisse: at ubi dictum est, cum peruerso peruerteris, in Hebræo non esse eandem vocem. De homine dictum est, *hich*, quod proprie peruersum significat. De Deo autem, *thihpattel*, quod significat lustrari, & conari in contrarium. Itaque sensus est, si homo peruersus fuerit, Deus non erit in se peruersus, vel peruersè agere, sed contra-

peruersum hominem lustrabitur magno molimine, ut illum plane euertat, & ab omni spe sua cadere faciat.

*Quoniam tu populum humilem saluum facies, & oculos superbiorum humiliabis.*

XXX.

Explicat Propheta duos superiores versiculos, quasi dicat, cum sancto sanctus eris, & cum innocente innocens, & cum electo electus, quia populum humilem saluum facies, id est, quia humilitas, quæ est custos omnium virtutum, tibi gratissima est, & omnibus humilibus das gratiam: cum peruerso autem peruerteris, quia oculos superbiorum humiliabis, id est, quia superbia, quæ est Regina vitiorum, tibi summo opere displicet. & ideo superbis omnibus relictis, eosque deridis, & humilias. Nominat autem oculos, præter cetera membra, quia in oculis, ac potissimum in supercilii arrogantiæ cernitur.

*Quoniam tu illuminas lucernam meam Domine, Deus meus illumina tenebras meas.*

XXXI

Quia Propheta David videbatur satis magnifice de sua iustitia, & puritate loquutus, ostendit, unde habuerit iustitiam, & alia dona: & hinc maxime Deum laudat, quod ab ipso sit lumen, & fortitudo, & omnia bona. *Quoniam*, inquit, *tu illuminas lucernam meam Domine*, id est, à te habeo principium omnis boni, quod est lumen ad discernenda vera bona à falsis, & vera mala à falsis. Primum enim vulnus ex peccato originali naturæ inflictum est ignorantia veri boni; & ideo prima curatio a lumine Divino incipit. *Tu*, inquit, *illuminas lucernam meam*, id est oculum interiorum cordis mei tu solus illustras. *Deus meus illumina tenebras meas*, id est, tu patet lumen, tu lux vera in quo tenebræ non sunt ullæ, sicut hactenus, cæpsi illuminare interiores oculos cordis mei: ita perge illuminare tenebras meas, id est, expele omnes tenebras meas. Nam sine gratia Dei iustificante quod attinet ad supernaturalia mysteria, meræ tenebræ sunt in corde nostro. Nam non sumus sufficientes cogitare aliquid ex nobis tanquam ex nobis. In Græco habetur, *illuminabis*

עקש

תתפתל

minabis tenebras meas. In Hebræo, *illumina-  
bis tenebras meas*. Nostra lectio, *illumina-  
tenebras meas*, habetur in antiquis libris san-  
ctorum Hieronymi & Augustini; sensus au-  
tem semper est.

XXXII. *Quoniam in te eripiar à tentatione, &  
in Deo meo transgrediar murum.*

Particula *Quoniam*, sæpe redundat in o-  
ratione Hebraica, sicut etiam particula *&*,  
quæ sæpe ponitur initio versuum, vel etiam  
librorum. Id admonendum fuit, ne anxie  
nims quærat ratio harum particularum.  
Dixerat Propheta, se à Deo habuisse lu-  
men, quod est principium operum bono-  
rum, verèq; iustitiæ: nunc addit, habuisse  
se fortitudinem & robur ad vitanda mala  
& facienda bona, quæ ex diuino lumine  
cognouerit vitanda, vel facienda. *In te*,  
inquit, *eripiar à tentatione*, id est, fretus au-  
xilium tuo, quo fortis efficior, superabo o-  
mnes tentationes, omniaq; mala vitabo:  
*& in Deo meo transgrediar murum*, id est, e-  
iusdem Dei confisus auxilio, atque ab eo  
dem accepta fortitudine omnia potero,  
quantumuis difficilia, quale esset transcen-  
dere altissimum murum. In Hebræo pro il-  
lis verbis, *eripiar à tentatione*, habetur,

*אֲרֻחַ גְּבוּדָה*, id est, *percurram exercitum*, siue  
percurram accin-  
sus. Videntur Septuaginta Interpretes sen-  
sum reddidisse, non verba. Nam percurrere  
exercitum aduersariorum, & nullum vulnus  
accipere, idem est quod eripi à iaculis ho-  
stium, quæ iacula, tentationes significant, vt  
Apostolus interpretatur, cum ait, Ephes 6.  
*In quo possitis omnia sola nequissimi ignea ex-  
tinguere*. Sic etiam percurram accinctus inter  
medios hostes illatus, idem significat, quod  
eripiar à tentatione quando maxime opus e-  
rit.

XXXIII. *Deus meus impolluta via eius, eloquia  
Domini igne examinata, protektor est o-  
mnium sperantium in se.*

Redditationem, cur à Deo acceperit la-  
men & vires, & cur in eo tantopere confi-  
dat, quia Deus bonus & verax protektor est  
omnium in se confidentium, & quia ipse i-

dem est solus verus Deus, & verus Dominus,  
à quo bona ista expectari possunt. *Deus meus  
impolluta via eius*, id est, Deus meus, cuius  
via impolluta est, id est, Deus, qui sanctissi-  
mus est, & viam impollutam ambulat, id est,  
operatur iustissime. *Eloquia Domini igne  
examinata*, id est, promissa Domini certissi-  
ma & probatissima, vt aurum igne exami-  
natum: iste, inquam, Deus impollutus,  
& cuius promissio est certissima, *protektor  
est omnium sperantium in se*. Ex Hebræo  
clarius sensus habetur, in quo textu legitur,  
*eloquium in numero singulari*, & pro voce  
*protektor*, est *scutum*. Ex quo apparet, tam  
Deum, quam eius eloquium dici scutum  
confidentium in Deo. Sic enim ad literam  
verti posset lectio Hebraica, *Deus immacu-  
latus in via sua, eloquium Domini igne exa-  
minatum, scutum est omnium sperantium  
in se*. Sed quia Septuaginta Interpretes po-  
suerunt eloquia in numero multitudinis, &  
pro voce *scutum*, posuerunt *protektor*, inde  
obscurata est sententia, quæ ex Hebræo di-  
lucidanda est.

*Quoniam quis Deus prater Dominum? XXXIV.  
aut quis Deus prater Deum nostrum?*

Est altera ratio, vt paulo ante diximus,  
cur in Deo sit confidentium, & cur ab eo so-  
lo lumen & robur expectandum sit; quia  
ipse solus est verus Deus. In Hebræo habe-  
tur, *Quis Deus prater Dominum? aut quis  
petra prater Deum nostrum?* ex quo intelli-  
gimus, Deum nostrum solum esse verum  
Deum, & quia solus est verus Deus, solum  
ipsum esse veram petram, firmam, stabi-  
lem, in qua tuto confidere & quiescere pos-  
simus; & omnes, qui in re alia confidunt,  
necesse esse, vt decipiantur & confundan-  
tur.

*Deus qui pracinxit me virtute, & po- XXXV.  
sui immaculatam viam meam.*

Declarat nunc in particulari dona à Deo  
accepta, per quæ ab hostibus omnibus li-  
beratus ad regnum peruenit. Ac primum  
dicit, se à Deo accepisse robur & innocen-  
tiam, quæ duo rarissime coniunguntur. Viri  
enim robusti proni sunt ad iniurias inferen-  
das.

das. David autem vere fortissimus, & innocentissimus erat, ut ne hostem quidem suum Saulem occidere vellet, eum facillime posset. *Deus*, inquit, *per acinxit me virtute*, id est, viribus ac robore me domavit, & *posuit immaculatam viam meam*, id est, simul probitatem vite mihi concessit.

XXXVL Qui perfecit pedes meos tanquam ceruorum, & super excelsa statuens me.

XXXVII. Qui docet manus meas ad praelium, & posuisti, ut arcum areum, brachia mea.

Describit in particulari fortitudinem suam, de qua dixerat, *qui precinxit me virtute*, ac dicit, se accepisse à Deo miram celeritatem in pedibus, & miram artem bellandi in manibus, & mirum robur in brachiis. Dicit sibi pedes ad currendum perfectos, quasi ceruorum, & super excelsa collocatum, id est, ea celeritate pedum facile montes altissimos conscendisse: quod verificatum est, quando Saulem fugiens, habitabat in altissimis & præruptis montium cacuminibus. Addit, se doctas manus ad praelium habuisse, & brachia quasi ærea, in quibus robur & ars militaris significatur. De quibus nemo dubitare potest, qui legent primum & secundum librum Regum. Nam de arte manuum testis esse potest lapis ex funda in fronte Goliath infixus: de viribus brachiorum testes sunt viri & leones, quos sola vi brachiorum David interfecit. In Hebræo habetur *nichata*, *conteritur*, ubi nos habemus *posuisti*. Sed Septuaginta Interpretes non legerunt *nichata*, sed *natatta*, quod est *dedisti*, siue *posuisti*. Itaque corrupta videtur casu aliquo lectio Hebraica moderna: neque enim dubitari potest, quin Septuaginta Interpretes emendatos codices habuerint, eosque rectissime intellexerint.

XXXVIII. Et dedisti mihi protectionem salutis tue, & dextera tua suscepit me.

Declarat nunc innocentiam, de qua dixerat, *Posuisti immaculatam viam meam*. Nam quia dono Dei innocenter David vivebat, ideo illum Deus assidue protegebat, ut nunc dicit, *Dedisti mihi protectionem salutis tue*. Parum enim profuisset celeritas pedum & ro-

bur brachiorum, & ars pugnandi aduersum Regem, & Regium integrum exercitum, nisi adfuisset protectio salutis Dei, id est, protectio diuina saluans, & dextera Dei suscipiens & sustentans.

*Et disciplina tua correxit me in finem*, XXXIX. & disciplina tua ipsa me docebit.

Hoc etiam pertinet ad innocentiam, siue immaculatam viam Davidis ostendendam. Non solum, inquit, protectio tua mihi adfuit, sed etiam disciplina tua me correxit, id est, eruditio, quæ ex lege tua habetur, illa me direxit, ne errarem, & si quando in periculo essem errandi, illa diligenter inspecta & considerata, me correxit, idque perseueranter usque in finem. Eadem quoque disciplina legis tua deinceps me docebit. Posset etiam hæc disciplina significare paternam castigationem, qua Deus per aliquas temporarias calamitates Davidem correxit, si quando ob humanam fragilitatem deliquit. In Hebræo non habetur hic versiculus, sed loco totius huius versiculi habentur hæc pauca verba: *Et mansuetudo tua multiplicauit me*. Fortasse idem est sensus: potest enim sic exponi lectio Hebraica, *mansuetudo tua*, id est, ienis & paterna castigatio, *multiplicauit me*, id est, auxit me scientia. Nam à verbo *rabab*, quod hic habetur, dicuntur *Rabbim*, Magistri & Doctores, quod sunt multi in scientia.

*Dilatasti gressus meos subtus me, & non sunt infirmata vestigia mea*.

Pergit narrare victorias suas, quæ sunt omnia beneficia Dei. *Dilatasti*, inquit, *gressus meos subtus me*, id est, fecisti magnis passibus progredi, & *non sunt infirmata vestigia mea*, id est, nec propterea fatigatus destiti à cursu. In Hebræo habentur hæc in futuro, *dilatabis*, &c. sed ex more linguæ sæpe futurum ponitur pro præterito.

*Persequar inimicos meos, & comprehendam illos; & non conuertar donec deficiant*.

*Confringam illos, nec poterunt stare, cadent subtus pedes meos*.

Hæc non videntur proprie pertinere ad futurum tempus, sed ad præteritum, ut ex præ-

כך

XL.

XLI.

XLII.



precedentibus & sequentibus colligitur. Et sicut Septuaginta Interpretes, *Dilatatus gressus meos*, verterunt, *dilatasti gressus meos*; ita potuissim reliqua vertere, & ex futuris præterita facere. Sed retinenda est lectio, ut iacet, & subintelligendum verbum *dixi*, ut sensus sit, *dilatasti gressus meos, & non sunt infirmata vestigia mea*, ideo magna spe concepta dixi apud me, *Persequar inimicos meos, &c.*

XLIII. Et *præcinxisti me virtute, & supplantasti insurgentes in me subitus me.*

Hinc apparet, Prophetam loqui de præterito. Sicque, inquit, dixi, *persequar inimicos meos, &c.* ita factum est Deo adiuvante. Tu enim Deus *præcinxisti me virtute*, i. robore ad bellum, & tu *supplantasti*, i. cadere fecisti *subitus me eos, qui in me insurgabant.* Illud, *præcinxisti virtute*, est frequens in Scriptura; *Accinctus potentia, qui conturbas profundum maris. Induere fortitudinem brachium domini. Indutus est dominus fortitudinem, & præcinxit se. Sedete in civitate, donec induamini virtute ex alto.* Significat autem præcipua arma non consistere in gladio & lorica, sed in viribus & robore, & ideo non est auctor victoriæ, qui militem induit gladio & lorica; sed qui viribus & robore illum induit.

XLIV. Et *inimicos dedisti mihi dorsum: & o-dientes me disperdidisti.*

Idem repetit aliis & aliis verbis, ut magis declarer & laudet beneficium Dei. Sensus versiculi perspicuus est: significat enim à Deo factum esse, ut inimici David fugerent, & eo modo dorsum feriendum præberent. Sed verba duriuscula sonant. S. Hieronymus vertit, *& inimicorum meorum dedisti mihi dorsum.*

XLV. *Clamauerunt, nec erat qui salvos faceret, ad Dominum, nec exaudivit eos.*

Reddit aliam causam victoriæ: quia non solum Deus exaudivat orationes eius, sed non exaudivat orationes adversariorum ipsius, quamvis ipsi quoque Dominum inuocarent.

XLVI. Et *comminuam eos ut pulverem ante faciem venti: ut lutum platearum delebo eos.*

Videtur de reliquiis inimicorum suorum loqui, quasi dicat, iam victoriam de inimicis meis retuli; sed si quæ forte reliquæ supersunt, comminuam eas in minutissima frusta; & proiciam, ut proiei solet pulvis à vento, & auferam eos de terra, ut sicari solet lutum platearum flante vento vehementi.

Eripies me de contradictionibus populi; constitues me in caput gentium. XLVII.

Iam hoc factum erat: nam antequam hunc Psalmum David componeret, liberatus fuerat à variis populi contradictionibus & defectionibus, & constitutus erat in caput gentium, id est, in regni solium eleuatus. Itaque vel exponenda sunt verba futuri temporis, pro verbis temporis præteriti, quod est vsitatum in lingua Hebraica: vel certe significatur continuatio beneficij. Quasi Propheta dicat, in posterum, ut hæcenus fecisti, eripies me à rebellionibus, & constitues in solio meo, si forte deiici ab eo contingat.

Populus quem non cognoui, seruiuit mihi; in auditu auris obediuit mihi. XLVIII.

Filij alieni mentiti sunt mihi, filij alieni inueterati sunt, & claudicauerunt à semitis suis. XLIX.

Non sine causa postulat se eripi à contradictionibus populi sui: quia maiorem fidem & obedientiam expertus erat in quibusdam Gentilibus, quam in filiis populi Israël. Quæ est etiam prophetia manifesta de Christo, cui Gentiles adhæserunt, & à quo Hebræi defecerunt, *Populus quem non cognoui*, id est, Gabaonitæ, Getæ, & alij, quos non cognoui pro fratribus, cum essent Gentiles, *seruiuit mihi, in auditu auris obediuit mihi*, i. promptissime mox audito imperio obediunt. *Filij autem alieni*, i. filij adulterini, quo ad mores mentiti sunt mihi, id est, deceperunt me, ficto corde seruiuerunt. *Inueterati sunt*, id est, deflexerunt à me tanquam folia arentia: id enim significat vox Hebræa, & *claudicauerunt à semitis*, id est, non rectè & fideliter mecum inceserunt. Hæc significant rebelles sub Absalon, sub filio Boethi, & alias.

In:

In Hebræo pro *claudicauerunt à semitis suis*, habetur *contrahentur in angustiis suis*, vt vertit S. Hieronymus, vel, *expauescent à carceribus suis*, vt vertit Pagninus. Sed sciendum est, vocem *iachrogu*, non haberi, nisi in hoc Psalmo; & ideo, si licuit Pagnino vertere *expauescent*, & S. Hieronymo *contrahentur*; multo magis licuit Septuaginta Interpretibus vertere *claudicauerunt*. Imo mirum est, cur posteriores ausi sint recedere à versione antiquissimorum Interpretum in ea voce, quæ non habetur alibi in Scripturis, præsertim cum interpretatio Septuaginta maxime cohareat cum reliquis partibus huius versiculi.

Porro altera vox, *Migheroth*, significat proprie locum angustum, vel clausum à verbo *sagar*, quod est claudere, & propterea S. Hieronymus vertit *angustias*, Pagninus *carceres*, & Septuaginta *semitas*: nam semitæ sunt viæ angustæ. Itaque sensus est, filios adulterinos, qui ficto corde seruiunt, claudicare à semitis, id est, declinare à semitis, per quas recto pede ambulandum fuisset.

L. *Viuit Dominus, & benedictus Deus meus, & exaltetur Deus salutis meæ.*

Concludit Psalmum laudans Deum. *Viuit Dominus*, id est, nunc apparuit Dominum viuere, & sicut viuit, ita semper viuat, & *exaltetur Deus* auctor salutis meæ.

LI. *Deus qui das vindictas mihi, & subdis populos sub me, liberator meus de inimicis meis iracundis.*

Exaltetur, inquit, Deus, qui vindicauit iniurias mihi factas, & subiecit mihi populos, qui rebel auerant, & liberauit me de insidiis, & impetu inimicorum furentium, quales fuerunt Saul & Absalon. Pro voce *iracundis*, habetur in Hebræo *As*, quam moderni vertunt *et*, vel *etiam*. Sed cum ea vox sæpe significet *nam*, & *namus* in Scriptura passim ponatur pro *iracundia*, quæ ex nasi immutatione cognoscitur, recte Septuaginta Interpretes vertebunt *iracundus*, idem est enim phrasi Hebraica, *ab inimicis meis nasi*, id est, iracundiæ, & *ab inimicis iracundis*.

*Et ab insurgentibus in me exaltabit me, à viro iniquo eripies me.*

LII.

Precatur sibi conseruationem diuinorum beneficiorum, nimirum exaltari ab insurgentibus in se, vt frustra nitantur, cum pertingere tam alte non possint, & liberari ab omni homine iniquo. Particulæ *et*, in principio versiculi potuisset omitti; nam in Hebræo & Græco non habetur, nec eam habet S. Augustinus. Videtur in nostro textu hæsisse ex altera interpretatione vocis *As*, quæ *nam* significat, & etiam particulam *et*: & fortasse erat in margine: sed nihil officit sententiæ.

*Propterea confitebor tibi in nationibus Domine, & nomini tuo Psalmum dicam.*

LIII.

Hac de causa, inquit, *Confitebor*, id est, laudabo confitens beneficia tua, idq; non clam, sed palam, & coram multitudine populi, vt omnes discant confidere in Domino.

*Magnificans salutes Regis eius, & faciens misericordiam Christo suo Dauid, & semini eius vsque in seculum.*

LIV.

Hæ conclusio per se manet, & sensus est, sit Dominus *magnificans salutes Regis sui*, id est, augeat & multiplicet salutem corporis & animæ, & omnium rerum Regis, quem ipse Deus sibi elegit: & faciat perpetuam misericordiam Dauidi, quem vngi iussit in Regem, & omnibus successoribus eius vsque in æternum. Quæ precatio impleta est in Christo Iesu Domino nostro, qui regnat, & regnabit in omnem æternitatem.

## PSALMVS XVII.

*Titulus, & Argumentum.*

*In finem Psalmus Dauid.*

**T**itulus nihil habet noui. Argumentum Psalmi est laudatio diuina legis. Comparat Propheta legem diuinam cum cælesti corpore, quo nihil videtur esse in rebus corporalibus pulchrius, vtilius, potentiuss. Potest idem Psalmus exponi de Christo, & Apostolis, vt S. Augustinus facit.

EX-

## EXPLICATIO PSALMI XVIII.

**C**OELI enarrant gloriam Dei, & opera  
manuum eius annuntiat firma-  
mentum.

Comparaturus legem cum cœlo, atque inde eam mirifice celebraturus, dicit, tantam esse maiestatem cœli, ut inde maxime eluceat gloria Dei, qui cœlum fecit. *Cœli enarrant gloriam Dei*, id est, præ cæteris operibus Dei; quæ omnia artificem laudant, cœli sunt, qui sua magnitudine & pulchritudine gloriam Dei manifestam faciunt. *Et opera manuum eius annuntiat firmamentum*, idem repetit aliis verbis; idem enim hoc loco significant cœli & firmamentum, videlicet totum illud celeste corpus in quo sunt stellæ, & ipse etiam Sol & Luna. Nam in 1. cap. Genesios, *Deus vocavit firmamentum cœlum*, & in eo posuit Solem, Lunam & stellæ. Nihil autem refert, siue cœlum, siue cœlos dicamus. Nam apud Hebræos nomen est habens formam numeri multitudinis, & coniungitur cum verbis numeri multitudinis. Sed Interpretes modo vertunt cœlum in numero singulari, modo cœlos in numero multitudinis. Firmamentum igitur, in quo secundum modum loquendi Scripturæ S. sunt omnia cœlestia lumina, annuntiat & declarat hominibus opera manuum Dei, id est, primatia & nobilissima opera manuum Dei, ex quibus ingens colligitur gloria Conditoris.

*Dies diei eructat verbum, & nox nocti indicat scientiam.*

Admirabilis plane est prædicatio, qua cœli enarrant gloriam Dei. Id quod ostenditur tribus modis. Primo, quia sine intermissione cœlum prædicat: secundo, quia prædicat verbis omnium idiomatum: tertio, quia prædicat toti orbi terrarum. In hoc vericulo declaratur prædicatio sine intermissione: & quia cœlum prædicat per dies & noctes, cum interdiu conspiciatur pulchritudo Solis, & noctu pulchritudo stellarum; & quia dies ac noctes non permanent, sed labuntur, ac sibi invicem succedunt; ideo poetico artificio fingit Propheta, unum diem peracto cursu & prædicatione sua, tradere diei sequenti

verbum prædicationis, & noctem quoque peracto cursu, & quasi hymno cantato, tradere nocti sequenti munus canendi. *Dies*, inquit, *diei eructat verbum*, id est, dies cum finitur, tradit alteri diei verbum laudis diuinæ. *Et nox nocti indicat scientiam*, id est, & nox similiter cum finitur, indicat, id est, annuntiat nocti succedenti scientiam laudandi Deum, atque ita iugiter, & sine ulla intermissione dies & noctes quasi choreas ducunt, & Deum laudibus celebrant.

*Non sunt loquela, neque sermones, quorum non audiantur voces eorum.*

Hic iam demonstrat Propheta prædicationem cœlorum fieri omnibus linguis, id est, intelligi ab omnibus nationibus, ac si cœli omnium nationum linguis loquerentur: quia videlicet omnes vident pulchritudinem & præstantiam cœli, & inde venire possunt in cognitionem pulchritudinis & excellentiæ Conditoris. *Non sunt loquela, neque sermones*, id est, nulla sunt idiomata, quorum idiomatum non audiantur voces eorum, id est, cœlorum, id est, quæ idiomata non exprimentur vocibus cœlorum.

*In omnem terram exiit sonus eorum, & in fines orbis terræ verba eorum.*

Explicatur tertia laus eloquentiæ cœlorum, quod non solum sine intermissione & omnibus linguis, sed etiam in vniuersa terra audiantur cœli enarrantes gloriam Dei. Per sonum non intelligitur concentus aliquis corporalis, qualem in cœlis Philosophi aliqui posuerunt, sed prædicatio illa gloriæ, quæ oritur ex pulchritudine cœli considerata ab hominibus. Idem quoque est, *in omnem terram, & in fines orbis terræ*: sæpius enim Propheta rem eandem bis repetunt. In Hebræo legitur pro *sonus eorum*, *Kauam*; quod significat *linea*, siue *regula eorum*. At videtur Septuaginta legisse non *Kauam*, sed *Kolim*, unica littera addita, quod est *sonus eorum*. Nam si legisset *Kauam*, nunquam vertissent *φάρις αἰθρῶν*, id est, *sonus eorum*, nisi imperitissimi fuissent. Adde, quod S. Hieron. quoque ex Hebræo vertit, *sonus eorum*. Et sic etiam citauit Apostolus ad Rom. 10. &

III.

IV.

קום

קום



congruit, *sonus eorum*, cum eo quod sequitur, *verba eorum*, ubi id ipsum aliis verbis reperitur. Ex quo intelligimus textum Hebraicum esse corruptum vitio scriptorum, idq; post S. Hieronymi tempora. Porro S. Paulus citat hunc locum ad Rom. 10. probare volens, prædicationem Christi ad omnes Gentes peruenisse. Ex quo intelligimus, per cælos exponi debere Apostolos, saltem in sensu allegorico. Et reuera SS. Apostoli, ut etiam alij sancti Prædicatores, rectissime comparantur cælis, quod eleuati à terra per contemplationem, ampli per charitatem, splendidi per sapientiam, semper sereni per animi tranquillitatem, celerissime moti ab intelligentia per obedientiam, plures per instructionem, tonantes per obiurgationes, fulgurantes per miracula, multa bona terris largientes, & nihil ab eis quærentes per veram liberalitatem, purissimi ab omni sorde per vitæ sanctitatem, denique habitaculum summi Regis per iustitiam perfectam sint. Nam anima iusti sedes est Sapientię.

*In Sole posuit tabernaculum suum, & ipse tanquam sponsus procedens de thalamo suo.*

Quamuis totum cælum enarret gloriam Dei, tamen præcipue id facit pars nobilissima cæli, quæ est Sol. Proinde in Sole tanquam in parte totius mundi præstantissima, *Deus posuit tabernaculum suum*. Recte autem dicit tabernaculum, non domum, quoniam in Sole commoratur Deus tempore peregrinationis nostræ, quo eum videmus per speculum creaturarum, inter corporales autem creaturas Sol, v. diximus, obtinet principatum: Sed cum peruenerimus ad patriam, non in tabernaculo Solis Deum videbimus, sed in propria eius domo, quæ videlicet æternitas eius est. In Hebræo habetur, *Soli posuit tabernaculum in eis*, id est, Deus posuit in cælis tabernaculum Solis, constituit Solem in cælo tanquam in tabernaculo. Posset quidem vtrunquo lectio Græca reuocari ad Hebræum, si cum dicitur, *ἐν τῷ ἡλίῳ ἵδμεν τὸν οὐρανὸν αὐτοῦ*, illud *αὐτοῦ* accipiatur pro

*αὐτοῦ*, id est, illi, quod non est iniustum: Tunc enim sensus esset, *in Sole*, id est, Soli posuit tabernaculum illi, id est, in cælis. Sed dura est interpretatio, *in Sole*, id est, Soli. Quia vero non apparet in textu Hebræo vlla verborum ambiguitas vel obscuritas, & tamen certum est Septuaginta Interpretes viros doctissimos, non potuisse reddere id quod reddiderunt, si legissent verba, quæ in Hebraicis codicibus habentur, cogimur dicere eos aliter legisse. Vtraque sententia vera est, Deum videlicet in Sole posuisse tabernaculum suum, & Soli posuisse tabernaculum in cælis. Probat autem Propheta Deum in Sole posuisse tabernaculum suum, tanquam in excellentissima creatura, tribus rationibus, quarum prima ducitur à pulchritudine, altera à robore, tertia à beneficentia. Et ipse, inquit, *tanquam sponsus procedens de thalamo suo*. Hæc est ratio ducta à pulchritudine: ipse, inquit, decorus, nitidus, ornatus exoritur, tanquam si sponsus aliquis esset, qui de thalamo nuptiali procederet; & vere nihil pulchrius & lucidius Sole inter omnia corpora reperitur.

*Exultauit vt gigas ad currendam viam, à summo cælo egressio eius.*

VI

*Et occursum eius vsque ad summum eius, nec est qui se abscondat à calore eius.*

VII

Altera ratio ducitur à robore & viribus, quod sine fatione, summa celeritate decurrat viam propo immenturabilem. *Exultauit vt gigas*, vel vt fortis & robuitus (vt ad verbum in Hebræo legitur) *ad currendam viam*. Exultatio alacritatem significat, quam habere solent, qui sine labore, imo cum voluptate aliquid faciunt. Itaque significatur hoc loco, Solem immentum cæli spatium, velocissimo cursu, sine vlla fatione vel labore peragere. *A summo cælo egressio eius*, & *occursum eius vsque ad summum eius*. Per summum cælum Oriens designatur. Non enim hoc loco per summum intelligitur altum, sed extremum, vt verbum Hebraicum *קֶזֶז*, & Græcum *ἄκρη* significant. Dicitur

VP

autem extremum, ubi res incipit, & ubi desinit. Incipit autem cœlum ab oriente, quia inde surgit eius motus, & ibidem etiam desinit. Sensus igitur est, Solem exoriri ab oriente, per occidentem toto cœli ambitu decursu, ad orientem reuerti. Parum refert, quod in Hebræo & Græco habetur in futuro *exultabit*, ubi nos habemus *exultauit*: nam tempus futurum sæpe accipitur pro præterito. Itaque S. Hieronymus vertit ex Hebræo *exultauit*; & sic etiam legunt in Commentario tam ipse quam S. Augustinus. *Nec est qui se abscondat à calore eius*. Hæc est potissima ratio ducta ab utilitate, quam capiunt omnia inferiora à Sole. Siquidem ita fouet Sol omnia calore suo viuifico, vt dici possit communis quidam parens omnium rerum, quæ nascuntur in terra, & in mari. Et ea causa est, cur Sol tam assidue & tam sollicitè totum orbem circumeat & visitet. vt res nulla se abscondat, id est, excludatur à participatione tam insignis beneficii.

VIII.

*Lex Domini immaculata conuertens animas, testimonium Domini fidele, sapientiam præstans paruulis.*

Applicat nunc Propheta comparisonem, quasi dicat, pulchrum est cœlum, pulcherrimus Sol, sed lex Domini multo pulchrior: lucidum cœlum, lucidissimus Sol, sed lex Domini multo lucidior: vile cœlum hominibus, utilissimus Sol, sed lex Domini multo utilior. Ponit autem ordine sex encomia legis diuinæ. Primum est, *Lex Domini immaculata conuertens animas*, i. lex Domini pulcherrima est, vtpote sine vlla macula vel scditate, cum nullum peccatum permittat, sicut permittunt leges humanæ: & ideo ubi lex Domini contidatata & perspecta fuerit, *conuertit animas*, i. conuertit ad se amandam animas, easq; rapit consequenter ad Deum, tam pulchræ legis auctorem. Ad illud, *Conuertens animas*, subintelligitur est, & ideo explicuimus, *conuertit*. Alterum encomium est in illis verbis, *Testimonium Domini fidele, sapientiam præstans paruulis*, ubi per *testimonium*, intelligitur eadem lex. Siqui-

dem in Scripturis, & potissimum in Psalmis lex Domini non solum vocatur lex, præceptum, mandatum, statutum, & similia, quæ apud alios quoque scriptores legem significant; sed etiam vocatur testimonium, iustitia, vel iustificatio, & iudicium, vt perspicuum est præcipue ex Psalmo 118. Dicitur lex Domini testimonium, quia testificatur hominibus, quæ sit voluntas Dei, quid à nobis requirat Dominus, quas pœnas præuercantibus, & quæ præmia obseruantibus præparauerit. Ait igitur, *Testimonium Domini fidele*; i. lex Domini, quæ certissime bonos præmiis, & malos pœnis afficiet. *Sapientiam præstans paruulis*, i. præstans est, siue præstat sapientiam paruulis, hoc est, hominibus paruulis sensu dar lumen prudentiæ, vt sciant bona opera facere, & peccata vitare. Paruulos enim hoc loco vocat Propheta homines, qui non pollent iudicio spirituali, quales sunt omnes amici huius sæculi. Et per sapientiam intelligit prudentiam spirituales, quæ corrigit mores, & format ad præscriptum diuinæ legis.

*Iustitia Domini recta, latificantes corda, præceptum Domini lucidum illuminans oculos.*

IX.

Tertium encomium diuinæ legis est, quod posteaquam cepit amari, vt habet primum encomium, & obseruari, vt habet secundum, mirabili læticia perfundit hominem: nihil enim iucundius bona conscientia. *Iustitia*, inquit, *Domini*, id est, lex Domini, siue præcepta Domini, quæ dicuntur iustitiæ, quia iustissima sunt, & quia iustum faciunt obseruatorem, ista, inquam, præcepta, cum recta sint, latificantia sunt, id est, *latificant corda*: corda enim recta valde bene conueniunt cum rectis præceptis, & ideo lætantur & gaudent, cum obseruandorum præceptorum occasio venit. Quartum encomium est, *Præceptum Domini lucidum, illuminans oculos*, id est, Lex Domini lucida luce diuinæ Sapientiæ, illuminat oculos mentis, quia facit intelligere volun-

K

tatem

tem Dei, & quæ sint vera bona, & vera mala. Docet etiam ceremonias Dei, plenas diuinis mysteriis. Illuminat etiam Domini per modum dispositionis; nam in maleuolam animam non introibit sapientia: nihil enim magis impedit cognitionem Dei, in qua vera sapientia consistit, quam impuritas cordis. *Beati enim mundo corde, quoniam ipsi Deum videbunt.*

X. *Tinor Domini sanctus, permanens in seculum seculi; iudicia Domini vera, iustificata in semetipsa.*

Quintum encomium est, quod superiora bona non temporalia, sed æterna facit esse lex Domini. *Nam timor Domini sanctus*, id est, timor Domini, quo quis Deum offendere trepidat, qui alio nomine *peræ* dicitur, *manet in seculum seculi*, quo ad præmium suum, non terminantur in morte bona: quæ producit observatio legis, siue timor castus legem obseruare faciens, sed manent in æternum. Quo modo alibi dicitur, *Patientia pauperum non peribit in finem*. In Hebræo est, timor Domini *sheora*, id est, mundus; & in Græco similiter est *εὐσχημον*, non *ἀκατακτά*. Itaque significatur timor filialis, qui non habet admixtam seruitutem, de quo dicitur in alio Psalmo, *Beatus vir qui timet Dominum, in mandatis eius cupit nimis*. Nam qui timet timore serui, seruat mandata non volens, sed inuitus: at qui timet timore filiali, in mandatis eius cupit nimis, id est, cupit valde, & vult omnino ea seruare. Vltimum encomium est, quod lex Domini sit vera & iusta per seipsam, non egens iustificationem. *Iudicia Domini vera, iustificata in semetipsa*, id est, mandata Domini, quæ dicuntur iudicia, quia per ea Deus iudicat homines, & quæ sunt norma ac regula discernendi virtutes a vitiis, & opera bona à malis; ista, inquam, mandata verissima; iustificata sunt in semetipsa; id est, non egent, ut ab aliquo demonstrentur iusta: hoc enim ipso, quod sunt mandata Dei, iusta esse probantur. Et præterea decem præcepta, de quibus prorsimum David loquitur, cum sint prima principia iuris naturalis, continent in se talem

iustitiam, ut in omni loco & tempore, & casu particulari sint iusta, & nullam admittant dispensationem, cum aliz leges sæpe indigeant circumstantiis loci, temporis & personarum, ut iustæ sint. Itaque sola lex Domini iustificata est in semetipsa. In Hebræo habetur, *iudicia Domini veritas*, id est, verissima, iusta sunt; siue iustificata sunt, *tachan*, quod significat *pariter*, *simul*, in idipsum: sed recte noster Interpres vertit, in *semetipsa*. Hoc enim loco *iustificari simul*, vel *pariter*, nihil est aliud, nisi non egere, ut aliunde iustificentur.

*Desiderabilia super aurum & lapidem pretiosum multum, & dulciora super mel & fauum.*

Hæc est conclusio ex superioribus, quasi dicat Propheta, Cum tam bona sint præcepta Domini, certe præponenda sunt omnibus diuitiis & deliciis huius mundi: nam *desiderabilia sunt super aurum & lapidem pretiosum multum*, i. in maxima copia habitum; & *dulciora super mel & fauum*, i. non solum super mel quodcunque, sed etiam super fauum plenum & redundans melle purissimo. Positum est enim illud & *fauum*, ad significandam copiam, ut correspondeat ei, quod dictum erat, *lapidem pretiosum multum*. In Hebræo est, *super aurum & topazion multum*, & *super mel & redundantiam fauorum*; sed Interpretes sensum verterunt. Est autem topazius species lapidis pretiosi: sed Propheta posuit speciem pro genere. Quam longe remota est hæc veritas à sensu carnalium hominum? quotusquisque carnalium est, qui pro paruo lucro, vel exigua delectatione non contemnat omnia diuina præcepta? & tamen verissimum est, vtiliorem & iucundiorum esse legis observationem omnibus thesauris, atque omni voluptate.

*Enim seruus tuus custodit ea, in custodiendis illis retributio multa.*

Probat exemplo, siue experientia sua, verum esse, quod dixit. Nam, inquit, *seruus tuus custodit ea* præcepta, & in custodiendis illis *retributio multa* illi contingit, id est, experimento probauit seruus tuus, se multa bona

XI.

XII.



bona percipere, dum præcepta custodit. Ex Hebræo S. Hieronymus vertit, Seruus tuus docebit ea. Pagninus autem vertit, Seruus tuus illustratur in eis. Sed Septuaginta rectissime venterunt, custodit ea. Nam vox Hebræa, *nizhar*, tamen in aliis coniugationibus, docere; vel splendere significet, tamen in passiva coniugatione; qualis est hoc loco, significat custodire se, siue cauere, vel seipsum admonere. Itaque ad verbum sic verti potuisset, *seruus tuus custodis se in eis*, id est, abstinet à peccando, præcepta tua custodiens, quod est idem cum eo, *seruus tuus custodis ea*, id est, præcepta.

*Delicta quæ uis ligant? ab occultis meis munda me, & ab aliis parce seruo tuo.*

Dixerat se custodire mandata Dei, corrigi se, atque excipit peccata ex ignorantia, quæ vix cauere possunt. Quasi dicat, Seruus tuus cauere à peccatis, legem tuam seruando, non omnino, sed quantum patitur humana fragilitas. Pulchre in Hebræo legitur ad verbum, *ignorantia quis intelligit?* ubi opponit ignorantiam intelligentiæ, demonstrare volens, esse difficillimum cauere peccata, quæ ex ignorantia committuntur; & tamen quia vere peccata sunt, & cauere potuerunt, addit orationem, *ab occultis meis munda me*. Quod sequitur, *& ab alienis parce seruo tuo*, non significat, ut Deus nobis ignoscat peccata aliena, ut vulgo hic locus citari solet; sed ut Deus custodiat nos à fodalitate peruerforum hominum. Homines enim bonæ voluntatis, qualis erat sanctus Dauid, ab ignorantia propriorum delictorum & à seductione prauorum sodalium in primis cauere debent. Pro voce, alienis, habetur in Hebræo, *zedim*, quod superbos significat. S. Hieronymus vertit, à superbis libera seruum tuum. Sed Septuaginta legunt, *zarim*, non *zedim*: significat autem, *zarim*, alienos. Sensus est fere idem, nisi quod secundum Hebræum, ut nunc se habet, significatur liberatio ab vno genere malorum, id est, à superbis: at secundum Græcum textum, & veram Hebraicam lectio-

nem, significatur liberatio generalis ab omnibus peruerfis amicis. Nostra igitur lectio sic exponenda est, ab alienis, id est, ab iis, qui alienis moribus suar, parce seruo tuo, id est, parcendo remoue illos ab amicitia serui tui.

*Si mei non fuerint dominati tunc immaculatus ero, & emundabor à delicto maximo.*

Reddit rationem, cur tantopere timeat improborum familiaritatem. Nam, inquit, si isti alienis moribus præditi, non fuerint dominati mei, id est, si per nimiam familiaritatem, non me sibi subiecerint, & ad suam voluntatem me non redegerint, tunc immaculatus ero, & emundabor, id est, mundus ero à delicto maximo, id est, à peccato graui, & mortali, omne enim mortale crimen maximum dici potest, cum à Deo bono maximo auertat, & ad pœnam gehennæ plane maximum perducatur. S. Augustinus legit, à delicto magno, ut habetur in Græco, sed parum refert.

*Et erunt, ut complacent eloqui a oris mei, & meditatio cordis mei, in conspectu tuo semper.*

Non solum tunc immaculatus ero, sed etiam tunc erunt, ut complacent, id est, fiet, ut complacent eloquia oris mei, & meditatio cordis mei in conspectu tuo semper, id est, hymni, quos in laudem tuam corde, & ore decanto, placebunt tibi semper, quia de mundo corde, & simplici ore prodibunt.

*Domine adiutor meus, & redemptor meus.*

Placebunt, inquam, tibi cantica mea, ex gratia tua, non meritis meis: quia ut sim immaculatus, mundus à delicto maximo, & proinde placeant tibi verba mea, dono tuo habeo, qui es adiutor meus, & redem-

*ptor meus, adiutor in bonis,*

*& redemptor à malis.*

## PSALMVS XIX.

Titulus &amp; Argumentum Psalmi.

In finem Psalmus David.

**P**salms hic videtur cantatus à Davide prauidente Christi aduentum ad debellandas aëreas potestates, quo etiam pertinent duo Psalmi sequentes.

## EXPLICATIO PSALMI XIX.

I. **E**xaudiat te Dominus in die tribulationis, protegat te nomen Dei Iacob.

Cum David nullius hominis nomen exprimat, alloquitur sine dubio illum, in quem omnia iustorum desideria, & omnium Prophetarum vaticinia respiciebant. Ac quasi Christum videret in bellum aduersus diabolum prodeuntem, & oratione se armantem, imminente passionis tribulatione, acclamat illi, *Exaudiat te Dominus in die tribulationis*, id est passionis, in qua, vt dicit Apostolus ad Hebr. 5. *cum clamore valido & lachrymis preces supplicationesq; offerens, ad eum, qui possit illum saluum facere à morte, exauditus est pro sua reuerentia.* Exauditus est autem, non vt mortem euaderet, sed vt mortem moriendo destrueret, & vitam resurgendo repararet, & confusio in gloriam, mortalis in immortalem verteretur, sicut ipse ait Ioan. 17. *Pater venis hora, clarifica Filium tuum.* De hac exauditione loquitur Propheta. Quo etiam pertinet, quod sequitur, *Protegit te nomen Dei Iacob.* Per nomen intelligi potest inuocatio, sicut in eo loca: *In nomine meo demonia eiciunt*, Marc. 16. Potest etiam intelligi potestas, siue auctoritas, vt Ioan. 5. *Ego vens in nomine Patris mei.* Potest denique simpliciter per nomen Dei, Deus intelligi: saepe enim in Scripturis ponitur nomen pro persona cuius est nomen, vt cum dicit B. Petrus Act. 4. *Non est aliud nomen sub cælo, in quo oporteat nos saluos fieri:* & cum S. Lucas ait in Act. in Græca editione, c. 1. *Erat autem turba nominum simul fere centum viginti.*

Addidit Propheta, *nomen Iacob*, quia Iacob significat populum Dei, cuius populi Christus est caput: quasi diceret, protegat te Deus populi sui, vt protegendo te, qui es caput eius populi, consequenter totus populus saluus fiat. Protectio vero petitur à rebus inimicorum, vt non nodeant: tunc autem vere nocuissent, si vel Christi resurrectionem, vel Christi fidem & nomen, vel Ecclesiæ propagationem impedire potuissent.

*Mittat tibi auxilium de sancto, & de Sion tueatur te.*

Per sanctum, intelligit montem sanctum, qui dicitur Sion, vt explicatur in secunda parte versiculi. Dicebatur autem sanctus mons ille, propter præsentiam arcæ Testamenti. Sed hoc loco videtur accipiendus mons, Sion cælestis, de quo loquitur Apostolus ad Hebr. 12. *Accessistis ad Sion montem, ciuitatem Dei viuentis*, Hierusalem cælestem, &c. Nam meminit hoc loco Propheta montis Sion, vt ostendat Deum ex altissimo monte suo omnia speculari (nam & Sion specula interpretatur) ac proinde posse commode Christum præstantem videre, atque inde illi supplicas mittere; locus autem tam altus, vt inde omnia videantur, non est mons Sion terrestris, sed cælestis. Itaque ait, *mittat tibi auxilium de sancto monte*, id est, de celsissimo cælorum habitaculo, vnde omnia cernit; & *tueatur de Sion*, id est, altissima illa specula, vnde omnia prospicit.

*Memor sit omnis sacrificij tui, & holocaustum tuum pingue fiat.*

Quia Dominus præhaturus cum hoste generis humani, non solum orauit, sed etiam sacrificauit, id est, non solum obtulit orationem verbalem, vt sic loquat, sed etiam realem, quæ est sacrificium, ideo Propheta sicut de oratione verbali dixerat: *Exaudiat te Dominus*, ita nunc dicit de oratione reali: *Memor sit omnis sacrificij tui*, i. non contemnat, semper in memoria habeat, & respiciat omnia sacrificia tua. *Et holocaustum tuum pingue fiat*, i. acceptetur, vt solent acceptari holocausta ex animalibus pinguibus. Eo siquidem

II.

III.

quidem holocaustum est gratius, quo animal immolatum est melius & perfectius. Hinc est illud Danielis c.3. *Sicut in millibus agnorum pinguum, sic fiat sacrificium nostrum in conspectu tuo, ut placeat tibi.* Porro Christus obtulit multa sacrificia, & ad extremum, holocaustum; ideo dicit Propheta: *Memor sit omnis sacrificij tui, & holocaustum tuum pingue fiat.* Sacrificia multa sunt passionum multarum, quas pertulit Dominus pro gloria Dei, dum viveret; holocaustum quo ipse totum obtulit, est ipsa mors crucis. Additur hoc loco *Sela* in Hebræo textu, quod significat *semper*. Itaque sensus est, memor sit Dominus semper omnium passionum, & ipsius mortis Christi. Videtur autem precatio Davidis, propheta potius, quam precatio: vere enim semper viget, semperq; vigeat coram Deo, passio Christi; imo etiam ab initio mundi semper vixit, ac per eam nobis omnia bona donantur.

*Tribuat tibi secundum cor tuum, & omne consilium tuum confirmet.*

Declarat finem orationis & sacrificij, quasi dicat, ad hoc te Deus exaudiat, & sacrificium tuum accipiat, ut peruenias, quo pervenire cupis, & finem tibi propositum consequaris, nemoq; sit, qui te ab illo prohibere valeat. *Tribuat tibi secundum cor tuum*, id est, det tibi, quod est secundum cor tuum, id est, quod cupis. *Et omne consilium tuum confirmet*, id est, & omne quod deliberasti, stabiliat, ratum esse velit, & executioni mandari permittat & concedat. In Hebræo habetur, *omne consilium tuum impleat*, quod est idem. Itaque sensus est, Exaudiat te Deus, & accipiat sacrificium tuum; ut destruas opera diaboli, & hominem de captivitate liberet, ut vitam eternam in te credentibus præbeas, &c. Hoc enim fuisse desiderium cordis Christi, & consilium, & deliberationem, docent sacre Litteræ. *Filius Dei*, inquit Ioaunes, *venit, ut dissolveret opera diaboli*, Joan.3. Et B. Paulus: *Christus venit in hunc mundum, peccatores salvos facere*, 1. ad Tim.2. Et ipse Dominus: *Veni Filius hominum quætere, & saluum facere, quod perierat*, Luc.19.

*Latabimur in salvari tuo, & in nomine Dei nostri magnificabimur.*

Cum id factum erit quod petimus, videlicet, ut tu Rex noster victoriam de inimicis reportaveris, tunc *latabimur* non solum corde, sed etiam voce (id enim significat vox Hebræorum *in alacritate*, id est, ob salutem tuam, id est, quia incolumis ex bello redieris, quæ salus & incolumitas in nos redundabit: *Et in nomine Dei nostri*, à quo tanta victoria processit, *magnificabimur*, magnos videlicet nos esse ducemus & dicemus, non propter magnitudinem, quæ in nobis sit, sed propter magnam Dominum, quem habemus. In Hebræo est, *Nidgal*, id est, *vexillum erigemus*: sed Septuaginta legerunt *Nigdal*, vna littera transposita, id est, *magnificabimur*. Itaque in Hebræo irrepit error vitio scriptorum, tamen illa etiam lectio optimum sensum habeat.

*Impleat Dominus omnes petitiones tuas, nunc cognoui quoniam saluum fecit Dominus Christum suum.*

Iterum repetit factam precessionem, quasi dicat, impleat ergo Dominus omnes petitiones tuas, ex quibus tam multa bona sequutura sunt: *Nunc cognoui quoniam saluum fecit Dominus Christum suum*, id est, ideo audacter repeto, ut Dominus exaudiat te, & impleat petitiones tuas, quia nunc Domini illustratione cognovi omnino fore implendas. Cognovi enim, quod Dominus saluum fecit, id est, certissime saluum faciet Christum suum, & iam in prædefinitione sua saluum illum fecit, à morte excitavit, in cælo collocavit, hostes sub pedibus eius subiecit.

*Exaudiet illum de cælo sancto suo, in potentatibus salus dextera eius.*

Quia dixerat, saluum fecit; declarat illud esse dictum de salute in prædefinitione, non in executione. Nam, ut quod prædefinitionem est, tempore suo impleatur, *exaudiet illum de cælo sancto suo*, & sic saluum faciet Dominus Christum suum: Illud, *in potentatibus salus dextera eius*, potest habere duplicem sensum: potest enim accipi potentatus pro

V.

נך

נדגל  
נגדל

VI.

VII.



גבורה

pro potentia, & robore, & hoc magis proprie sonat vox Hebræa, *gibura*, & tunc sensus erit, *in potens*, id est, in Magna potentia ad erit Christo salus dextera Dei. Et quamvis verbum Græcum, *dynastia*, & Latinum *potentatus*, proprie significant imperium siue principatum; tamen possunt accipi pro potentia & robore, quomodo accipiuntur eadem vocabula in Psal. 89. *Si autem in potestatis octoginta anni*, &c. in Psalmo 20. versu ult. *Cantabimus, & psallemus virtutes tuas*. ubi in Græco est *δυναστας*. Potest etiam accipi potentatus, pro principatu, & imperio, ut verbum Græcum *dynastia*, & Latinum *potentatus* proprie significant, & tunc sensus erit, *Exaudiet illi de cælo sancto suo, & in potentatibus*, id est, quia in principatibus nimirum constituendis, vel conferuandis, præcipue necessaria est salus dextera eius. Quamvis enim multa præsidia ad salutem Principes habere videantur. ut equos, & currus, arma, & milites, arces, & munitiones, tamen ista omnia nihil sunt, si absit salus dextera Dei: ideo recte subiungit.

VIII.

*Hi in curribus, & hi in equis, nos autem in nomine Domini Dei nostri inuocabimus.*

Pergit explicare victoriam Christi, quam futuram præuidebat, & ait, *Hi in curribus, & hi in equis*, id est, alij aduersariorum in curribus armatis confident, alij in equis ferocibus; & per hæc duo nomina, intelligi vult omnia alia humana præsidia, quibus olim in bellis, tum ad prælium, tum ad fugam utebantur. *Nos autem* cum capite nostro, & rege Christo, non tam in curribus, & in equis, quam in nomine Dei omnipotentis, per deuotam precem inuocato, fiduciam nostram collocabimus. Porro idem est, nomen Domini inuocare, & in nomine Domini inuocare, secundum Scripturæ sanctæ phrasim. Neque multum refert, quod in Hebræo textu habetur, *nazkur*, commemorabimus: non enim loquitur Dauid de qualicunque Dei commemoratione, sed de ea quæ sit ab ijs, quæ eius nomen implorant, ab eoque auxilium petunt.

נזכר

*Ipsi obligati sunt, & ceciderunt, nos autem surreximus, & erecti sumus.*

Ostendit, quanto sit vtilius in nomine Domini, quam in curribus, equisve confidere. Illi, qui in curribus, vel in equis confidebant, *obligati sunt, & ceciderunt, nos autem*, qui in Deo confidimus, *surreximus, & erecti sumus*. Et simul indicat miram rerum conuersionem. Nam ante Christi victoriam, hostis humani generis sublimis, quasi in curribus & equis, minabatur deiectis hominibus ob originale peccatum; & similiter Principes Iudæorum, Herodes & Pilatus, aliique visibiles Christi hostes, quasi erecti insultabant Christo patienti, humilibusq; eius discipulis: sed paulo post illi omnes colligati, & impediti corruerunt, isti vero surrexerunt, atq; erecti in æternum stabunt. In Hebræo habetur, *carehu*, incuruati sunt: unde aliqui putant Latinam vocem esse corruptam, & legendum, *obligati sunt*, & non obligati sunt, sed falluntur. Nam Latina lectio Græcā imitatur; in Græco autem est *συνημιονισται*, id est, *colligati sunt*, quasi compedibus, quod noster recte vertit, *obligati sunt*, id est, ligati & impediti, ne pugnare vel consistere possent, *ceciderunt*. Itaq; Septuaginta non tam ad verba, quam ad sententiam respexerunt.

*Domine saluum fac regem, & exaudi nos in die qua inuocauerimus te.*

Concludit coniungendo finem eum principio. Initio dixerat, *Exaudias te dominus in die tribulationis*, nunc idem confirmat conuertendo orationem ad Deum, *Domine saluum fac regem* de tribulatione sua; & eodem modo *exaudi nos*, & *saluos fac in die, qua inuocauerimus te*, id est, in die tribulationis nostræ, in qua non alium, quam te inuocabimus. In Hebræo sunt eadem verba, sed interpunctio est alia. Itaque S. Hieronymus & moderni ita legunt, *Domine salua; Rex exaudi nos in die, qua inuocauerimus te*. Sed cum nomen, *hammelech*, possit verti, Rex, & Regem, quia Hebræi non declinant nomina per casus, & Septuaginta Interpretes vetterint, *τὸν βασιλιά*, id est, *Regem*, & sic legerint omnes veteres Patres, non est magni

IX.

גדלו

X.

הגדל

magni facienda lectio modernorum Hebræorum, cui post tempora LXX. Interpretum interpunctio addita est. Porro S. Hiero. fideliter vertit: sed textum habuit minus emendatum. Posset hic Psalmus commode recitari, quando Christiani Principes proficiscuntur ad bellum contra infideles.

## PSALMVS XX.

*Titulus & Argumentum Psalmi.*

*In finem Psalmus David.*

**P**salms vigesimus connexus est cum precedenti decimonono. Ille petebat à Deo, ut Christum Regem cum hoste generis humani preliaturum, protegeret. Iste gratias agit, quod protexerit, exaltauerit & coronauerit.

## EXPLICATIO PSALMI XX.

I. **D**omine in virtute tua latabitur Rex, & super salutare tuum exultabit vehementer.

Adepta victoria, Rex noster Christus latabitur in virtute tua, i. ob virtutem potentiamque tuam, per quam de hostibus suis feliciter triumphauit. Et super salutare tuum, i. de salute à te illi præstita gaudebit, & voce etiam exultabit vehementer. Itaque vna pars versiculi aliam decarat.

II.

*Desiderium cordis eius tribuisti ei, & voluisti labiorum eius non fraudasti eum.*

Respondent hæc verba: quæ in Psalmo superiore dicta fuerant, tribui tibi secundum cor tuum &c. phrasim Hebraicam est, dare petitionem, pro eo quod est dare rem petitam, quomodo in 1. lib. Reg. c. 1. dicit Heli Sacerdos Apnz, Deus Israel dedit tibi petitionem tuam, quam rogasti eum. Sic igitur hoc loco dicitur, Desiderium cordis eius tribuisti ei, i. id ei tribuisti, quod desiderabat. Et voluisti labiorum eius non fraudasti eum, i. non fraudasti eum ea re, quam volebant labia eius, id est, quam se velle, & desiderare, labiis orationem fundendo, demonstrauit.

In summa dicit, datum fuisse Christo, quod corde desiderauerat, & labiis expetuerat.

*Quoniam praueneristi eum in benedictionibus dulcedinis; posuisti in capite eius coronam de lapide pretioso.*

Magna vere fuit Christo causa lætandi, quod non solum habuerit quod petiit, sed quod Deus prauenerit eius desideria, & dedit ei maxima dona, antequam peteret. Præueneristi, inquit, eum in benedictionibus dulcedinis, in Hebræo est bonitatis, & similiter in Græco. Itaque sensus est, Christum fuisse præuentum donis bonitatis Dei, quæ fuerunt conceptio de Spiritu sancto, unio ad personam Verbi, infusio omnium scientiarum & virtutum, & ipsa Dei visio: quæ omnia in primo instanti conceptionis illi data fuerunt; proinde præuentus fuit benedictionibus dulcedinis. Quod vero sequitur: Posuisti in capite eius coronam de lapide pretioso, vel, ut habetur in Hebræo, de auro perfectissimo, videtur referendum ad Regnum & Sacerdotium, quod etiam ab ipsa conceptione habuit, propter quæ Christi cognomen accepit: corona enim aurea, insigne est Regium & Sacerdotale.

*Vitam petiit à te, & tribuisti ei longitudinem dierum in sæculum, & in sæculum sæculi.*

IV.

Beneficia superiora præuentus accepit: at corporis gloriam & immortalitatem, & alia deinceps petiit & obtinuit, petiit vitam, cum imminente passione preces & supplicationes obrulit ei, qui posset eum saluum facere à morte, ut dixit Apostolus ad Hebr. 5. Deus autem tribuit ei longitudinem dierum in sæculum, & in sæculum sæculi, i. vitam sempiternam, ut resurgens à mortuis iam non moriatur, & mors illi ultra non d'minetur. Ex hoc loco manifeste conuincuntur, qui hunc Psalmum ad literam exponunt de Dauide, quod fecit Iansenius, vel de Ezechia, quod tacit Euthymius, & ante eum Theodoretus: nam nec David, nec Ezechias habuit longitudinem dierum in sæculum, & in sæculum sæculi.

L

Magna

V.

*Magna est gloria eius in salutari tuo, cui tuus, dextera tua inueniat omnes, qui gloriam & magnum decorem impones super eum.*

Non solum vitam in saeculum saeculi dedit ei Deus, sed etiam exaltauit illum, & dedit illi nomen, quod est super omne nomen. Philip. 2. Hæc enim est vere magna gloria, quam habuit in salutari Dei, id est, in salute, qua illum saluum fecit Deus: & hinc gloriam & magnum decorem, id est, immentum honorem impones super eum, pro eo quod imposta illi fuit ab inimicis spinea corona tantæ ignominie, ut eo tempore non esset species ei, neque decor, ut cecinit Is. cap. 53.

VI.

*Quoniam dabis eum in benedictionem in saeculum saeculi, latificabis eum in gaudio cum vultu tuo.*

Post exaltationem ad dexteram Patris, & nomen super omne nomen, sequetur vniuersalis benedictio caelestium, terrestrium & infernorum, quæ nunquam deficiet, de qua loquitur B. Paulus ad Philipp. 2. & Ioannes Apoc. 5. Verba illa, *dabis eum in benedictionem*, significant, pones eum, ut communem benedictionis materiam, id est, facies ut omnes illi benedicant. Græcus codex clarior est, habet enim, *dabis ei benedictionem*, sed in Hebræo habetur, *pones eum benedictionem*: sensus est idem. Quod autem additur, *latificabis eum in gaudio cum vultu tuo*, significat lætitiæ consequentem illa omnia bona iam dicta: semper enim lætitiæ sequitur adeptio nem boni. Illud, *cum vultu tuo*, significat coram te, & in præsentia tua.

VII.

*Quoniam Rex sperat in Domino, & in misericordia Altissimi non commouebitur.*

Bona iam dicta prædicant fore omnino stabilia & firma in æternum. Quoniam, inquit, Rex sperat in Domino, id est, confidit in potentia infinita Dei, non in viribus humanis, Et in misericordia Altissimi, id est, in bonitate illius, qui super omnes est, & cui subiiciuntur omnia, ideo non commouebitur, siue non mutabit, sed permanebit securus in æternum.

VIII.

*Inueniatur manus tua omnibus inimicis tuis.*

Probat non commouendum Christum, neque regni eius, quoniam inimici eius omnes peribunt. Inueniatur manus tua omnibus inimicis tuis, id inuenietur manus tua super oēs inimicos tuos, ut eos videlicet punias. Idem repetit, dicens: *Dextera tua inueniet omnes qui te oderunt*. Textus Hebræus clarissimus est, *Inueniet manus tua omnes inimicos tuos, dextera tua inueniet odientes te*. Sed Interpretes variare voluerunt. Videtur autem Propheta nunc aliquid Christum, non Patrem: Christus n. proprie est, quem Iudæi, alij, persecutores oderunt, & de eo dicitur in Psal. 109. *Sede à dextris meis, donec ponam inimicos tuos scabellum pedum tuorum*.

*Pones eos ut clibanum ignis in tempore vultus tui, Dominus in ira sua conturbabit eos.*

Describit pœnam inimicorum: *Pones, inquit, eos, tuos videlicet inimicos, ut clibanum ignis*, id facies eos vndique æstare, quomodo æstuat clibanus ardens, in tempore vultus tui, id in die iræ tuæ, quæ in ultimo iudicio manifestabitur. Idem repetit in tertia persona, quasi dicat, vere dixi, *pones eos ut clibanum ignis in tempore vultus tui*. Nam Dominus Christus, in ira sua conturbabit inimicos suos, & tunc ad imperium Christi, deuorabit eos ignis æternus, & sic efficiantur quasi clibanus ardens. Verbum Hebræum, *balag*, significat proprie deglutire, vel perdere, ac dissipare. Ideo S. Hieron. vertit, *Dominus in furore suo præcipitabit eos*. Fortasse, *conturbabit eos*, positum est, pro *exturbabit eos*, videlicet à facie sua in gehennam, & ibi deuorabit eos ignis. Sic enim cohærebit lectio Hebræica, cum Græca & Latina, fortasse vox Hebræica, *balag*, significat non solum deglutire & perdere, sed etiam conturbare: nota enim erat LXX. Interpretibus vis Hebræicarum vocum magis, quam posterioribus Rabinis. Sensus autem semper est bonus.

*Fructum eorum de terra perdes, & semen eorum à filio hominum.*

Ne

IX.

כ"ט

כ"ט

X.



Ne forte obiiceret aliquis, posteros inimicorum Christi aliquando pro patribus surrecturos, & molestiam Christo illaturos, addit Propheta, non solum inimicos Christi, sed omnes eorum filios ac nepotes, atque adeo omnne semen eorum peritutum. *Fructum, inquit, eorum*, i. filios & posteros, *de terra perdes & eliminabis*, & *semen eorum à filiis hominum*, nimirum perdes.

XI.

*Quoniam declinauerunt in te mala, cogitauerunt consilia, quae non potuerunt stabilire.*

Iuste punies eos, quoniam illi iniuste tibi nocere conati sunt. Videtur Dauid valde proprie & subtiliter dixisse, *declinauerunt in te mala*, quoniam in a. poenae directe ad Christum non pertinebant, in quo nulla fuit culpa, sed iniqui homines detorserunt & declinauerunt mala. id est, contumelias, vulnera, plagas; mortem ipsam, à suo quasi itinere in Christum innocentem. *Cogitauerunt consilia, quae non potuerunt stabilire*, id est, mala voluntas in ipsis fuit perdendi Christum, & impediendi regnum eius, sed non potuerunt pericere, quia Deus mala omnia conuertit in bonum ipsius Christi, & fidelium seruum eius.

XII.

*Quoniam pones eos dorsum, in reliquiis tuis preparabis vultum eorum.*

Hic describitur summa impiorum calamitas: quod videlicet sunt destinati ad sola flagella, & ad maiorem calamitatem visuri sint electos Dei in summa gloria & felicitate. *Pones eos dorsum*, id est, facies ut nihil sint nisi dorsum, pars videlicet flagellis exposita: sic nimirum totos flagellabis, quasi toti sint dorsum. *In reliquiis tuis preparabis*, seu diriges, ( ut sonat vox Hebraea ) *vultum eorum*, id est, diriges vultum eorum in reliquiis tuis, hoc est, ad considerandos electos tuos, quos tibi reliquisti, de quibus scriptum est, *reliquiae saluae fient*. Voce Hebraea *metarecha*, S. Hieronymus vertit, funes tuos, sed LXX. Interpretes recte verterunt, *reliquiae tuis*, quia vox illa utrumque significat. Locus hic obscurus est admodum, si cui nostra interpretatio minus placeat, audiat alias. Theo-

doretus & Euthymius sic exponunt, *Pones eos dorsum*, id est, in fugam eos conuerteres, faciens ut terga vertant: *In reliquiis tuis preparabis vultum eorum*, id est, in reliquiis eorum, hoc est, in filios eorum preparabis vultum tuum, id est, iram tuam. Volunt enim isti auctores hyperbaton esse in verbis Prophetæ, & propterea inuertenda esse verba eo modo, quo diximus. An hæc interpretatio literæ & verbis inhæreat, lectores iudicent. S. Hieronymus, & S. Augustinus, necnon moderni, quisque suam interpretationem excogitauerunt.

*Exaltare Domine in virtute tua, cantabimus & psallemus virtutes tuas.* XIII

Concluditur Psalmus sancta acclamatione ad Christum Regem, & simul prædictione eorum, quæ futura sunt post ultimum exitium omnium impiorum. *Exaltare Domine in virtute tua*, id est, qui aliquando apparuisti humilis, & tanquam infirmus crucifigi passus es, nunc in fortitudine & potentia de victis hostibus, & in gehennam detrusis, *exaltare* usque ad summum coelum: interim nos electi tui *cantabimus* voce, & instrumentis musicis resonabimus potentiam tuam, ut aliquando ad te perueniamus, & in sæculum sæculi te laudemus. Hic solum est obseruandum, per *virtutem*, in utraque parte versiculi, non intelligi virtutes morales, sed potentiam & robur, ut ex verbis Hebraicis & Grecis manifeste colligitur.

## PSALMVS XXI.

*Titulus & Argumentum Psalmi.*

In finem, pro susceptione matutina, Psalmus Dauid.

**P**salms hic de passione & resurrectione Domini aperte loquitur, ut plane temerarium sit, ad aliud sensum eum velle detorquere. Titulus respicit resurrectionem, quæ significatur in illa voce, suscepio matutina. Resurrectio enim facta est e tempore matutino, & per virtute Dei suscipiens, in quodammodo Christi de sepulchro, & educens eum ad auram vitæ.

**אֵלֶּיךָ** iuxta illud Psal. 3. & exurrexi, quoniam Dñs suscepit me. Vox Hebraea aielech significat ceruicem, vel, ut alij volunt, stellam. Sed LXX. Interpretes recte verterunt suspensionem, quoniam apud ipsos verbum aial, significat suspensionem. Quod planum est ex Psal. 106. v. 17. Vbi vocem aium, ipsi legerunt aialem, & vertierunt, suscepit eos. Neque loqui abijunt ab eodem sensu lectiones ex Hebraeo, pro cerua matutina, sine pro stella matutina. Sensus enim est, pro Christo resurgente. Ipse enim reurgens recte comparatur stella, quia surrexit plenus gloria, accinctus lumine, sicut vestimenta, & de se ipse dicit Apoc. v. 1. Ego sum stella splendida & matutina. Ipse quoque similis est ceruo, sine cerua, tum quia ceruo nihil nocent animantia venenata, imo ipse halitu suo serpentes de cavernis educit & occidit, ut S. Hieronymus in hunc locum. & Basilus in Psal. 28. scribitur: Christus autem spiritu oris sui interficiet impium, & nihil ei nocere poterunt omnes impiorum persecutiones. Tum etiam, quia ceruus velocissime saltu in altissimos montes, unde in Cantico saepe comparatur Christus hinnulo ceruorum salient in montes. Ipse enim in die resurrectionis velocissima saltu ab inferis, & a morte ad vitam immortalis, & gloriosam ascendit. Tum denique quia ceruus dicitur arte quadam naturae à terro se defendere, & vergentem in defectum vitam rediuntia novitate ab inferis revocare, ut scribit Gualbertus ex. 14. in Cantico. Christus autem in die resurrectionis arte omnipotentia, & infinita sapientia sua vere corpus suum iam mortuum rediuntia novitate ab inferis revocavit. Cerua vero potius, quam ceruus dicitur, quia resurrectio proprie ad carnem pertinet. Sicut enim Christus in carne passus est, ita & in carne resurrexit.

## EXPLICATIO PSALMI XXI.

I. **D**EUS DEUS MEUS, respice in me; quare me dereliquisti? longe a salute mea verba delictorum meorum.

Loquitur David in persona Christi pendens in Cruce, & in summo passionis dolor constituti, ut patet ex Evangelio Matth. 27

in quo legimus, Christum morti proximum dixisse: Deus meus, Deus meus, ut quid dereliquisti me? quae sunt prima verba Psalmi huius. Illud enim, respice me, non habetur in Hebraeo, sed fuit additum à LXX. Interpretibus declarationis causa. Quod autem Christus queritur, se derelictum à Deo, non significat, eum fuisse derelictum à persona Verbi, quasi esset dissoluta vno hypostatica; vel destitutum à gratia & benevolentia Patris; sed significat, periculum fuisse à Deo, ut ipse in humana natura pateretur horribilia illa tormenta, & mortem ignominiae plenam; à qua si Deus voluisset, eum facillime liberare potuisset. Neque orta est querimonia illa ab impatientia, vel ab ignorantia, quasi Christus ignoraret causam suae passionis, aut non libenter terret, se à Patre in illis doloribus derelictum; sed fuit querimonia illa, protestatio quadam acerbissima passionis. Quia enim in toto progressu passionis tanta animi aequitate Dominus omnia pertulerat, ut de gemitibus quidem exaudiretur; potuissent homines credere, illum superiore aliqua virtute impassibilem redditum, dolores non sensitse. Ideo igitur vicini morti protestatur, se verum esse hominem, verèque passibilem, & à Patre derelictum in doloribus, passionis acerbissimam sensu doloris intimo & maximo hausisse. Arrigitur, Deus Deus meus, Christus in forma servi vocat Patrem Deum suum, quia in illa hora proprie eum colebat ut verum Deum, sacrificans illi sacrificium corporis sui, sacrificium omnium quae unquam facta fuerant, prestantissimum. Respic in me, rogat ut videat, ubi pro honore suo constitutus sit, recognoscat obedientiam Filij sui, acceptet sacrificium pro genere humano oblatum. Quare me dereliquisti? non solum protestatio verae passionis, ut diximus, sed etiam admiratio quadam esse videtur, quasi dicat, fieri ne potest, ut dilectissimum & unigenitum filium in hanc doloris abyssum deuenire permisens? Similia sunt illa: Sic Deus dilexit mundum, ut Filium suum unigenitum daret, Ioan. 3. & illa Rom. 8. Proprio Filio suo non pepercit, sed pro nobis omnibus tradidit illum.

Longe.

Longe à salute mea verba delictorum meorum. Multi timentes, ne Christo peccati notam inurant, coacte exponunt. Atqui legunt cum interrogatione: *Longe à salute mea verba delictorum meorum?* Sed talis interrogatio gravis fingitur; cum in nullo textu inueniatur. Alij exponunt, *Peccata mea*, cum nulla sint, *longe sunt à salute mea*, id est, non impediunt salutem meam. Sed facilius dixisset Propheta, *Longe à morte mea verba delictorum meorum*, si delicta non fuissent causa mortis Christi. Alij coniungunt cum superioribus partem huius sententiae, sic, *Deus meus, quare me dereliquisti longe à salute mea?* Sed omnes textus habent interpolationem aliam. Et deinde quid significabit illud, *verba delictorum meorum?* Alij denique considerant, verbum Hebraicum *Sciagathi*, significare rugitum, non delictum; & interpretantur, *Longe à salute mea verba rugitus mei*, id est, rugitus meus, siue clamor meus, quo auxilium imploro, longe est à salute mea, id est, non potest impetrare mihi salutem. Ceterum LXX. Interpretes sine dubio non legerunt *Sciagathi*, sed *Sciagathi*, unica litera transposita, & recte verterunt, *delicta*, non *rugitum*. Sententia igitur simplex & vera hæc est, *Longe à salute mea verba delictorum meorum*, id est, merito me dixi derelictum in doloribus, quia delicta totius mundi, quæ in me suscepi, non possunt coniungi cum mea salute. Necessè enim est, ut patiar & moriar, si ea purgare volo. Christus autem sibi tribuere posse nostra peccata, ac si sua essent, Scripturæ passim docent, Ioan. 1. *Ecce Agnus Dei, ecce qui tollis peccata mundi*. 1. Pet. 2. *Peccata nostra ipse pertulit in corpore suo super lignum*. 1. Cor. 5. *Eum, qui non nouerat peccatum, pro nobis peccatum fecit*, id est, hostiam pro peccato. Sicut igitur hostia pro peccato non potest non immolari, si peccata purgari debeant, ita Christus hostia pro peccatis totius mundi factus, recte dicit: *Longe à salute mea sunt verba delictorum meorum*, id est, non possum mortem euadere, cum peccata totius mundi in me sint posita, ut pro eis penas

luam. Porro, *verba delictorum*, phrasis est Hebraica. Hebræi enim vtuntur nomine *verbi*, ad rem, siue negotium in genere significandum. Itaque sensus est, *verba delictorum meorum*, id est, hæc ipsa res, quod tot peccata super me acceperim, pro quibus satisfaciam, *longe est à salute mea*, id est, non potest coniungi cum salute mea, ac per hoc, in causa est, ut mortem non euadam.

*Deus meus clamabo per diem, & non exaudies, & nocte, & non ad insipientiam mihi.*

II.

Iterum alia ratione se derelictum ostendit sine spe salutis temporalis. *Clamabo*, inquit, *per diem, & non exaudies, & nocte*, supple, *clamabo, & non exaudies*. Est autem sensus, Etiam si clamem die ac nocte, non exaudies me. ut liberer à morte corporali. Videtur alludere ad duas orationes, quas fecit, vnā de nocte in horto, alteram de die in Cruce, sed non seruat ordinem, quia sensus est ille, quem dixi, etiam si clamem die & nocte, non exaudies. Quod sequitur, *& non ad insipientiam mihi*, in Hebræo est, *& non silentium mihi*, sed Septuaginta non videntur per *dumysa*, vnaquam intellexisse *silentium*. Nam in Psal. 61. v. 1. vertunt, *subiecta*, in Psal. 64. v. 1. vertunt, *deceat*, hoc loco, *insipientiam*. Igitur vel aliquid aliud legerunt, vel nouerunt hanc vocem recipere omnes istas intelligentias. Sensus autem hic esse videtur, *Clamabo die & nocte, & non exaudies*, & tamen hoc *mihi ad insipientiam* adscribi non poterit, quia, licet sciam me non exaudiendum, ut mortem temporalem euadam, tamen prudenter clamo. quia scio me exaudiendum, quo ad principalem intentionem meam, quæ est, ut genus humanum redimatur, & ego non detinear in morte, sed refugam ad vitam immortalē. Occurrit mihi alia expositio, in qua per *diem*, intelligatur tempus vitæ, per *noctem*, tempus mortis; & hic sit sensus, *Clamabo per diem, & non exaudies*, id est, clamabo, dum viuo, ut à morte liberer temporali, & hunc clamorem non exaudies,

L. 3.

&amp; no-

שגאתי

שגאתי  
שגאתי

דמה



*Et nocte clamabo, & non ad insipientiam mihi, i. clamabo postea, cum mortuus fuero, ut resurgam, & non ero insipiens, quia clamorem hunc nocturnum exaudies, in quem sensum recidit etiam lectio Hebraica, Et nocte, & non silentium mihi, i. clamabo de nocte, & tunc non silebis, sicut siluisti ad clamorem diurnum; sed respondebis mihi, ac per hoc exaudies me. Et quia illud, non exaudies, potest etiam reddi, non respondebis, utrumque enim significat verbum *hana*, clarissime verti potuisset versiculus in hunc modum: *Clamabo per diem, & non respondebis mihi, clamabo per noctem, & tunc respondebis mihi, vel secundum Septuaginta: Clamabo per diem, & non exaudies, clamabo per noctem, & non ero insipiens.**

ענה

III.

*Tu autem in sancto habitas laus Israel.*

Probat se non insipienter de nocte clamatum, etiam si de die non sit exauditus, & se omnino exaudiendum; idq; quatuor rationibus: primo, quia Deus sanctus & misericors sit: secundo, quia soleat inuocantes se benigne audire: tertio, quia ipse in maxima pressura sit: quarto, quia in Deo ab ipsa sua natiuitate confusus sit, eiq; soli adhęserit. Prima ratio est in presenti versiculo: *Tu, inquit, Domine, omnino exaudies me, quia in sancto, id est, in sanctitate habitas, totus sanctus & pius es, & ad te malitia, vel crudelitas accedere non potest: & ideo tu es laus populi tui Israel, tum quia te laudat populus tuus Israel, tum quia propter te laudatur populus tuus Israel.* Hęc enim est maxima laus populi tui, quod habeat Deum omni ex parte sanctissimum. In Hebræo habetur sic: *Tu autem sancte, inhabitas laudes Israel, id est, tu sanctus es, & ideo versaris assidue in ore populi tui te laudantis.* Sed credibile est I. X. X. Interpretes non legisse *chados*, sanctus, sed *chodor*, sanctitas, una littera transposita, & tunc verti debet: *Tu autem sanctitatis habitator, quod est idem cum eo quod nos habemus: Tu autem in sancto habitas.* *Laudes Israel, in numero multitudinis est in Hebræo; sed quia id coniungitur cum Deo, ut sententia esset clarius, maluerunt Septua-*

קדוש קדוש

*ginta vertere, laus Israel, quam laudes Israel.*

*In te sperauerunt patres nostri; sperauerunt, & liberaisti eos.*

IV.

*Ad te clamauerunt, & salui facti sunt; in te sperauerunt, & non sunt confusi.*

V.

Hęc est altera ratio ab exemplis, & sententia perspicua est. Habentur autem multa eiusmodi exempla in libro Iudicum. Quotiescunque enim filij Israel clamauerunt ad Dominum, misit eis Dominus saluatorem vnum ex Iudicibus, vt Gedeonem, Sampsonem, Samuelem, &c.

*Ego autem sum vermis, & non homo; opprobrium hominum, & abiectio plebis.*

VI.

*Omnes videntes me deriserunt me; loquuti sunt l. biis, & mouerunt caput.*

VII.

*Sperauit in Domino, eripiat eum; saluum faciat eum, quoniam vult eum.*

VIII.

Hęc est tertia ratio ducta à pressura Christi crucifixi. *Ego autem, inquit, sum vermis, & non homo, id est, in tali statu sum hoc tempore, vt non solum minofatus ab Angelis, sed ab hominibus minoratus videar; nimirum nouissimus virorum, vt dixit Isaias cap. 53. imo infra omnes homines factus, cum & Barabbæ & latronibus postpositus sim. Itaque adeo factus sum vilis, vt vermis potius videar esse quam homo. Opprobrium hominum, de quo videlicet homines erubescunt, quasi de homine dedecoroso, quod impletum est quando Petrus ipse iurauit se non nosse hominem illum. Et abiectio plebis, id est, quem etiam plebs vilissima populi pars ita abiect, vt diceret: Non hunc, sed Barabbam: Omnes videntes deriserunt me, id est, qui me in eo statu viderunt, irriserunt omnes, omnia videlicet hominum genera, nobiles, ignobiles, sacerdotes, laici, Hebræi, Gentiles, quod impletum est quando, vt scribit S. Lucas cap. 23. Stabat populus spectans, & deridebant eum Principes cum eis. Et infra: illudebant autem ei & milites. Loquuti sunt labijs, & mouerunt caput; hoc etiam impletum fuisse docet S. Mattheus cap. 27. Blasphemabant enim mo-*

uentes

numeros capita sua, & dicentes: *Vah qui destruis templum Dei.* Sperauit in Domino, eripiat eum, saluum faciat eum, quoniam vult eum. Easdem voces Iudæorum fuisse, testator S. Mathæus in eodem loco *Confidit*, aiebant, in Deo, liberos nunc eum, si vult. Nec multum refert, quod Propheta dicit, quoniam vult eum. Et Euangelista refert, eos dixisse, si vult. Nam cum Propheta dicit, saluum faciat eum, quoniam vult eum, subiungitur, ut ipse dicit, quod perinde est, ac si dixisset, liberos eum, si vult eum, id est, si amat eum, ut ipse dicit, liberos eum, vel quandoquidem vult eum, ut ipse dicit, liberos eum. Admiranda prorsus Prophetæ illustratio, qui non solum res gestas, sed etiam verba prænouit; & prædixit, quæ Iudæi in passione Christi dicturi fuerant. Pro *sperauit in Domino*, habetur nunc in Hebræo, *gol*, id est, *voluo ad Dominum*. Sed Rabini male collocarunt puncta. Debet enim legi, *gal*, id est, *voluit*, ut legit S. Hieronymus, qui vertit, *confugit ad Dominum*, quod est idem cum eo, quod venterunt Septuaginta, *Sperauit in Domino*. Idem enim est, voluit, siue reuoluit se ad Dominum, confugit ad Dominum, & sperauit in Domino.

IX. Quoniam tu es, qui extraxisti me de ventre; spes mea ab vberibus matris meæ.

X. In te proiectus sum ex utero, de ventre matris meæ Deus meus es tu, ne discefferis à me.

Hæc est ratio postrema ducta ab innocentia perpetua ipsius Christi. Illud, *quoniam*, non est ubique nota causæ, sed sæpe ponitur loco coniunctionis &, vel autem Aliquando etiam nihil significat, sed additur ornatus gratia. Tu es, qui extraxisti me de ventre, id est, à natiuitate eius sum, præsertim, cum reuera non naturali modo, sicut ceteri homines, sed virtute tua singulari natus sim, non reueratis c' autem pudoris: sicut etiam absque virili semine in utero Virginis conceptus fui. S. Hieronymus vertit ex Hebræo, *Tu autem propugnator meus ex utero*. Sed verbum *gochi*, à radice *gnach*, proprie nihil significat aliud, nisi

educator meus ex utero. Quid S. Hieronymus sequutus sit, fateor me nescire. *Spes mea ab vberibus matris meæ*, id est, sicut tu me eduxisti ex utero, ita tu es, qui præcipue me aluisti: vbera quidem matris suxi, sed intelligo lac de cælo matri subministratum; & ideo in te ab vberibus matris confidere & sperare didici. In te proiectus sum ex utero, id est, prodiens ex utero, in sinum tuum cecidi, qui singulari prouidentia curam mei geris. De ventre matris meæ Deus meus es tu, id est, sicut ab incipiente vita mea tu mihi singulari prouidentia adstitisti, ita & ego ab exordio vite meæ te colere cœpi, ut Deum meum. Ne discefferis à me; hæc verba sunt apud Hebræos initium sequentis versiculi: sed recte etiam ponuntur in textu Græco & Latino in fine superioris versiculi. Sunt enim veluti conclusio superioris rationis, ac si Christus diceret, Quandoquidem in te proiectus sum ex utero, & ab eo tempore Deus meus es tu, ideo iure à te requiro, ut non discedas à me, præsertim cum iam inisset gravissima & vltima tribulatio mea, id est, mors corporis mei.

Quoniam tribulatio proxima est, quoniam non est, qui adiuvet.

XI.

Possent fortasse hic versus exponi de propinquantem passionem, ac de mortore & timore, quem Dominus in horto pati voluit. Sed certe multo probabilius est, totum hunc locum de propinquantem morte esse intelligendum, tum quia Dominus in præterito statim adiungit, *Foderunt manus meas*. Et: *Diruerunt sibi vestimenta mea*: tum etiam quia paulo ante voces Iudæorum expressit, quas in se iam cruci affixum iactauerunt: tum denique quia primum Psalmi versiculum Dominus in cruce pendens, ac morti proximus recitauit. Igitur iuxta id, quod dixerat, *non ad insipientiam mihi*, nimirum clamabo ad te, precatur nunc, vt Deus sibi adiutorem vltima tribulatione, non vt liberetur à morte, sed vt non detineatur in morte. Peto, inquit, ut non discedas à me, quoniam tribulatio, videlicet vltima & gravissima, proxima est, &, quoniam non est alius,

alius, qui adiuvare me possit, ut sic moriar, ut mortem occidam.

XII.

*Circumdederunt me vituli multi, tauri pingues obsederunt me.*

Narrat crudelitatem hostium suorum, quos comparat tauris, leonibus & canibus. Intelligit per inimicos Pontifices & Phariseos, qui veluti tauri insultabant ei, quasi cornibus cum peterent, dicentes: *Vah qui destruis templum Dei, &c.* & qui veluti leones aperto ore famem suam demonstrabant, id est, desiderium ingens perdendi eum, unde & rugiebant, dicentes: *Tolle, tolle, crucifige eum.* Et qui veluti canes mordebant eum, detrahentes videlicet ei, dum dicerent: *Hunc invenimus subvertentem gentem nostram.* Et: *Si non esset hic malefactor, non tibi tradidissimus eum.* Ex quibus detractionibus, falsisq; calumniis tandem factum est, ut Dominus crucifigeretur, ideo statim subiungit: *Foderunt manus meas, &c.* sed singula videamus. *Circumdederunt me vituli multi*, per vitulos non intelligit hoc loco vitulos quoscunque, sed vitulos grandiores & cornigeros, qui etiam tauri dici possint. Nam quod sequitur, *Tauri pingues obsederunt me*, est explicatio, siue repetitio, praesertim cum in Hebraeo ad verbum habeatur, *fortes Basan obsederunt me.* Vocat vitulos, *fortes Basan*, quia erant robusti & pingues; nam Basan erat regio abundans optimis pascuis, unde pinguisissimi tauri & arietes prodibant. Dicuntur autem Pontifices & Pharisei fortes & pingues, quia erant potentes & divites. Aliqui distinguunt vitulos a tauris, & per vitulos intelligunt plebem indisciplinatam & imbellem, per tauros, Pontifices & Phariseos. Non est improbabilis expolitio, sed probabilius arbitror id, quod dixi.

XIII.

*Aperuerunt super me os suum, sicut leo rapiens & rugiens.*

Eisdem significat Pontifices & Phariseos, qui miro desiderio inhiabant morti eius, ut supra diximus.

XIV.

*Sicut aqua effusus sum, & dispersa sunt omnia ossa mea.*

*Factum est cor meum tanquam cera liquefscens in medio ventris mei.*

XV.

*Aruit tanquam testa virtus mea, & lingua mea adhaesit faucibus meis, & in puluerem mortis deduxisti me.*

XVI.

In his versiculis declarat, quomodo se gesserit contra inimicorum suorum crudelitatem, ac dicit, se non restitisse illorum violentiae, sed in omnibus humilitatem, patientiam & mansuetudinem servasse, iuxta illud Isaiae: *Faciem meam non averti ab increpantibus & conspuentibus in me* & illud S. Petri: *Cum malediceretur, non maledicebat; cum pateretur, non comminabatur: tradebat autem iudicanti se iniusto.* Itaque inquit, *sicut aqua effusus sum*, id est, non restiti villo modo, sed instar molliissimae aquae me praebui versandum, & impellendum in omnem partem. *Et dispersa sunt omnia ossa mea*, id est, omnis fortitudo mea dilapsa est a me, non quod vere potentiam amiserim, sed quod ea uti noluerim, & aduersariis meis potentia sua uti permiserim, iuxta illud: *Hac est hora vestra, potestas tenebrarum.* Itaque debilem atque imbecillum me praebui ad resistendum, quasi solam carnem sine ossibus haberem. *Factum est cor meum tanquam cera liquefscens in medio ventris mei*, id est, non solum exterius patientem & mitem me praebui, sed etiam interius humilis corde fui; non intumuit, neque obduruit cor meum contra persequutores, nolens ignoscere, & vlcisci parans: sed contra potius factum est sicut cera liquefscens ex affectu pio erga illos, miserans illorum caecitatem, & pro eis rogans: *Pater ignosce illis, quia nesciunt quid faciunt.* Illud, *in medio ventris mei*, significat in medio viscerum meorum. Sumitur enim in Scriptura venter pro interioribus, ut Ioan. 7. *Flumina de ventre eius fluent aqua viva.* Et Cant. 5. *Venter meus contrivitur ad tactum eius.* *Aruit tanquam testa virtus mea*, id est, robur meum qualiter aruit omni virore exhausto, quia videlicet ita me igni & vulnerari permitti, quam impotens essem ad resistendum. *Et lingua mea adhaesit faucibus meis*, id est, ne verbis quidem aduersarios ledere



dere, aut de ipsorum iniustitia conqueri volui. *Et in puluerem mortis deduxisti me, i. & sic tandem illis persequentibus, & me non resistente, tu Deus meus, sine cuius permissione nihil fieri potest, in mortem & sepulturam adduxisti me. Vocatur n. pulvis mortis ipsa sepultura, quia mortui puluere tegi solent.*

XVII. *Quoniam circumdederunt me canes multi, concilium malignantium obsedit me.*

XVIII. *Foderunt manus meas & pedes meos, dinumerauerunt omnia ossa mea.*

Declarat modum quo in puluerem mortis deductus est. *Quoniam*, inquit, *circumdederunt me canes multi*, id est, detractores multi, Pontifices videlicet & Pharisei, qui falsis criminationibus subuersionis populi, tributi denegati, Regni affectati, & similibus Pilatum coegerunt, ut me cruciendum militibus traderet. *Concilium malignantium obsedit me.* Declaratio est verborum superiorum. Canes enim multi nihil sunt aliud, nisi concilium, i. cœtus malignantium. Isti, inq., malignantes, *foderunt manus meas & pedes meos*, non quidem manibus, sed auctoritate sua. In Hebræo legitur *caari*, quod significat *quasi leo*, sed Septuaginta legerunt *caaru*, quod est *foderunt*. Et sic omnino esse legendum non dubium est, quia Septuaginta nunquam vertissent *foderunt*, si legisent *caari*. S. quoq; Hieron. ex Hebræo vertit *foderunt*, ac per hoc legisse credendus est *caaru*. In ipso etiam libro Masforeth ad cap. 24. Numeri, discentes Rabini de illis verbis, *Accubuis ut leo*, quod est Hebraice *caari*, monent in Psalmo hoc legendum quidem esse *caari*, sed iuxta codices emendatiores scribendum *caaru*. Quamuis enim ex perfidia sua legere velint *quasi leo*, tamen fatentur scriptum esse *caaru*, id est, *foderunt*. Denique sententia multo est clarior, *foderunt manus meas*, quam, *quasi leo manus meas*. Neque multum erret, quod *foderunt*, Hebraice scribendum esset *caaru*, non *caari*; quoniam in littera *aleph*, sepe redundat, & ideo paragogita vocatur ab Hebræis. *Dinumerauerunt omnia ossa mea*, id est, ex corporis extensione in Crucem factum est, ut omnia ossa numerari possent.

Addidit vero David hoc de extensione & numeratione ossium, ut intelligeremus crucifixionem. Alioqui enim per fossionem manuum & pedum potuissent intelligi vulnera gladio facta, non clauis. In Hebræo habetur in prima persona, *numeravi omnia ossa mea*. Sed facile est vnus vel alterius litteræ mutatione contigisse errorem. Certe sensus est clarior, si legamus *numerauerunt*, quomodo sine dubio legerunt LXX. Interpretes, & lectionem illam sequuti sunt S. Hieronymus, S. Augustinus, Theodoretus, & Euthymius in expositione huius loci.

*Ipsi vero considerauerunt & inspexerunt me: diuiserunt sibi vestimenta mea, & super vestem meam miserunt sortem.*

Addidit ad supplicium Crucis, ignominiam nuditatis. *Ipsi*, inquit, curiose inspexerunt totum corpus meum, quoniam nudatum erat omnibus vestibus. Siquidem eas vestes diuiserunt milites inter se, & super tunicam, quæ supererat, sortem miserunt. Quæ omnia impleta esse, ad litteram Ioannes Euangelista testatur.

*Tu autem Domine, ne elongaueris auxilium tuum à me, ad defensionem meam conspice.*

Reuertitur ad orationem, quam inchoauerat in principio Psalmi, & rursum repererat versiculo decimo & vndecimo. Itaque iam tota passione sua exposita, rogat Deum pro celeri resurrectione: nam per eam perfecte liberabitur ab omni persecutione & iniuria aduersariorum. *Tu autem Domine, ne elongaueris auxilium tuum à me*, id est, aduersarii mei ad summum malitiæ peruenierunt, atque in me omnes vires suas exercuerunt; iam tuum est non differre amplius auxilium, sed meam defensionem paterne suscipere. In Hebræo ad verbum sic legitur: *Et tu Domine ne longe fias, fortitudo mea ad auxilium meum festina*. Possent aliquo modo paucis mutatis concordari hæc ipsa verba cum verbis Græcæ & Latinæ editionis, sed non videtur operæ precium in hac re laborare, cum sensus omnino sit idem.

XXI.

*Erue à framea Deus animam meam, & de manu canis vnicam meam.*

XXII.

*Salua me ex ore leonis, & à cornibus vnicornium humilitatem meam.*

Declarat, in quo velit auxilium sibi adesse. *Erue*, inquit, à framea siue gladio animam meam, id est, libera ab instrumento mortis vitam meam. Ponit enim gladium, qui mortis est instrumentum, pro quolibet instrumento mortis, quod in Scriptura frequens est, 2. Regum 12. *Non recedet gladius de domo tua.* Ezechiel. 33. *Si videris gladium venientem super terram,* &c. Rom. 8. *Quis nos separabit à charitate Christi? tribulatio? an angustia? an fames? an gladius?* ponit vero animam pro vita, quod similiter in Scriptura vtiturissimum est. Et de manu canis vnicam meam. Per canem intelligit canes illos, de quibus supra dixerat, sed vritur numero singulari, vel per figuram intelligentiis, vel ad significandam vnionem in malum inimicorum suorum. Per vnicam vero intelligit eandem vitam suam, quam vnice diligebat, sicut pat erat diligere vitam Verbi incarnati. *Salua me ex ore leonis*, illius, de quo supra dictum est: *Aperuerunt super me os suum, sicut leo rapiens & rugiens.* Et à cornibus vnicornium humilitatem meam. Antea dixerat: *Tauri pingues obsederunt me*, nunc loco taurorum ponuntur vnicornes, qui sunt indomitæ bestiae, & tauris etiam ferociiores, vt significet, nequitiam & crudelitatem inimicorum suorum non imminutam tot suppliciis fuisse, sed auctam. Porro his omnibus verbis non petit Dominus vitam temporalem suam saluari, sed (vt sæpe diximus) petit vitam suam celeriter reparari, & ita reparari, vt non amplius pateat morsibus canum, vel vnguibus leonum, vel cornibus vnicornium, aut taurorum. Illud, *humilitatem meam*, in Hebræo est, *hanithani*, quod S. Hieronymus vertit, *exaudi me*, Pagninus autem, *respondisti mihi*. Sed LXX. Interpretes non legerunt, *hanithani*, sed *bonithi*, vna litera dempta, id est, *humilitatem meam*.

כִּנְיָתָנִי

כִּנְיָתָנִי

*Narrabo nomen tuum fratribus meis, in medio Ecclesia laudabo te.* XXIII.

Iam incipit narrare fructum resurrectionis suæ, qui est conuersio mundi ad Deum. Narrabo, inquit, nomen tuum fratribus meis, id est, postquam resurrexero, mittam Apostolos in mundum vniuersum, & per eos narrabo nomen tuum, id est, notitiam diuinitatis tuæ manifestam faciam omnibus hominibus, qui fratres mei sunt propter assumptam carnem, & sic in medio Ecclesia laudabo te, id est, non amplius in angulo Iudææ, sed in medio Ecclesiæ magnæ ex Iudæis & Gentibus adunatæ, laudabo te, per ministros meos videlicet. Hunc locum adducit Apostolus ad Hebr. 2. Propter quod, inquit, non confunditur fratres eos vocare, dicens: Nunciabo nomen tuum fratribus meis, in medio Ecclesia laudabo te.

*Qui timetis Dominum, laudate eum; semen Iacob, glorificate eum.* XXIV.

*Timeat eum omne semen Israël, quoniam non spreuit, neque desepxit deprecationem pauperis.* XXV.

Quia dixerat, in medio Ecclesia laudabo te, quod erat implendum per fideles suos, ideo nunc ipsos fideles hortatur, vt Deum laudent. *Qui timetis Dominum*, id est, qui Dei notitiam habetis, eumq; colitis. Timere enim Deum in Scriptura accipitur pro colere. Italonæ 1. Ionas interrogatus de populo suo, Ego, inquit, Hebræus sum, Deum qui fecit cælum & terram, ego timeo. Et Dan. 6. *Paueant omnes Deum Danielis.* Et Iudith 1. dicitur de Iudith, quod timebat Dominum valde. Itaque sensus est, Vos qui Deum verum cognoscitis & colitis, laudate eum. Et ne putemus fideles, quos alloquitur, esse paucos, vt pote vnam gentem Iudæorum, addit: Vniuersum semen Iacob glorificate eum, & timeat eum omne semen Israël, id est, glorificent & timeant Deum omnes Israëlites, non tantum ij, qui sunt Israëlites secundum carnem, sed etiam qui sunt Israëlites secundum promissionem; quales sunt omnes Gentiles ad Christum conuersi.

Vide

Vide S. Augustinum in epist. 200. alias 197. ad Afellicum, ubi demonstrat, Christianos esse veros Israelitas, non carne, sed spiritu, fide & promissione. Verba sequentia, *quoniam non spernit, neque despectit deprecationem pauperis*. Hebræi faciunt nouum versiculum, eiq; adiungunt totum versiculum sequentem Sed septuaginta aliter interpretantur Red utitur rationem Dominus cur velit ab omnibus laudari Deum, quia videlicet exaudivit orationem, quam fuderat pro resurrectione & gloria sua, pro victoria contra Diabolum, & redemptione generis humani. Vocat autem se pauperem, quia talis erat tempore passionis, cum nudus ac derelictus, fame sitiq; laborans penderet in Cruce. In Hebræo pro deprecationem pauperis, habetur, *henuh*, quod S. Hieronymus vertit, *modestiam*, & posset etiam verti, *afflictionem*, *humilitatem*, *clamorem* &c.

תנח

XXVI.

*Nec auertit faciem suam a me, & cum clamarem ad eum, exaudivit me.*

Idem repetit aliis verbis. In Hebræo legitur, *Nec auertit faciem suam ab eo, & cum clamaret ad eum, exaudivit*. Verisimile est, Septuaginta legisse *Iod*, ubi nunc habetur *Vau*, cum sint literæ similes, & *Iod* sit nota pronominis primæ personæ, *Vau* autem tertiæ. Sed sententia est omnino eadem. Nam si dicatur, *Nec auertit faciem suam ab eo*, per illud, ab eo, intelligitur, à paupere, de quo dictum est, *non despectit deprecationem, siue afflictionem pauperis*: pauper autem ille, Christus ipse est.

XXVII.

*Apud te laus mea in Ecclesia magna, vota mea reddam in conspectu timentium eum.*

Hortatus fuerat fideles suos, ut Deum laudarent, nec prædicit, id omnino futurum. *Apud te laus mea in Ecclesia magna*, id est, laus, quam ego tibi canam per fideles meos, erit apud te siue coram te in Ecclesia magna; non in cœtu paucorum Hebræorum, sed in Ecclesia omnium Gentium. Posset etiam hic locus exponi de laude, qua laudatur Christus in Ecclesia coram Deo. Euthymius legit, *A te laus mea*, unde videtur legisse

*ἀπὸ τοῦ*. sed in textu nostro habetur *παρὰ τοῦ*, apud te, & sic legunt Hieronymus, Augustinus, Theodoretus, & alij. Hebraica vox *mettecha*, vertitur à S. Hieronymo, *apud te*, ab aliis, *à te*. Vitamque enim expositionem recipit, *Vota mea reddam in conspectu timentium eum*: per vota intelligenda videntur hoc loco vota sacrificiorum & oblationum, iuxta illud Isaïæ 19. *Colent eum in hostiis & muneribus, vota vouebunt Domino, & reddent*. Christus enim cum videret holocaustum mortis suæ gratissimum Deo fuisse, videtur quodammodo promississe, se holocaustum illud per ministros suos frequentissime oblaturum eo quo deceret modo, atque hoc est quod nunc dicit: *Vota mea reddam in conspectu timentium eum*, id est, per ministros meos Sacerdotes noui Testamenti assidue in altari sanctissimo Deo gratissimum; idq; in conspectu timentium, id est, coelestium eum, ac per hoc verrorum fidelium. Non enim licet hoc sacrificium coram infidelibus immolare.

תנח

XXVIII.

*Edent pauperes, & saturabuntur; & laudabunt Dominum: qui requirunt eum, viuent corda eorum in seculum seculi.*

De hoc sacrificio *edent pauperes*, qui suam paupertatem & egestatem spiritualem agnoscunt, & *saturabuntur*, quia gustabunt bonum, quod est super omne bonum, & *laudabunt Dominum*, gratias agentes Deo pio tam insigni beneficio illi omnes, qui *querant eum*, qui esuriunt, & proinde auidè requirunt Dominum, *viuent corda eorum in seculum seculi*. Hic erit fructus illius refectionis, ut corda tam nobili cibo resecta viuant vita spiritali, vita gratiæ interim, ac postea vitæ gloriæ in seculum seculi. Sic enim Veritas ait Ioan. 6. *Qui manducat hunc panem, viuet in æternum*. Sicut enim cibus corruptibilis vitam conseruat ad tempus, ita cibus incorruptibilis vitam æternam præbet. In Hebræo habetur, *viuet cor vestrum in æternum*, sed vna litera mutata, ex *leuauchem*, cor vestrum, fit *leuauchem*, cor eorum.

לככם  
לכם

*Reminiscentur, & conuertentur ad Dominum, vniuersi fines terra.*

XXIX.

M 2

Red-



Reddit causam, cur in Ecclesia magna sit laudaturus Deum, quia videlicet conuertentur ad Deum merito sacrificij crucis, omnes gentes. *Reminiscentur*, inquit, principij, vnde prodierunt, id est, recordabuntur, se olim à Deo in primo parente conditos, quod per originale peccatum iam dudum obliuioni mandauerant; & ideo ligno & lapidi dixerant: *Pater meus es tu. Reminiscentur*, inquam, primæ creationis, & conuertentur ad Dominum *vniversi fines terra*, id est, omnes gentes, quæ habitant orbem terrarum, vsque ad vltimos eius fines. Significantur autem per omnes gentes, non singuli homines totius mundi, sed ex omnibus gentibus aliqui.

XXX.

*Et adorabunt in conspectu eius vniversa familia gentium.*

Declaratio est versiculi superioris. Id est enim conuerti ad Dominum omnes fines terræ, *adorare Dominum*, relictis idolis, omnes familias gentium, quæ vsque ad fines terræ propagatæ inueniuntur. Porro adorare coram Domino, idem est quod adorare Dominum, quoniam vox Hebræa, quam nos vertimus *adorare*, proprie significat *incuruari*. Incuruari autem coram Domino, idem est quod adorare Dominum.

XXXI.

*Quoniam Domini est regnum, & ipse dominabitur gentium.*

Merito conuertentur ad Dominum, & adorabunt eum omnes gentes, quoniam ipse est verus & naturalis Rex omnium gentium; ideo ipse deinceps, non demones, dominabitur gentium.

XXXII.

*Manducauerunt, & adorauerunt omnes pingues terræ; in conspectu eius cadent omnes, qui descendunt in terram.*

Quia dixerat, *edent pauperes, & saturabuntur, & laudabunt Dominum, & adorabunt eum vniversa familia gentium*: ne quis putaret, solos pauperes & plebeios conuertendos ad Dominum, adiungit de diuitibus & potentibus: *Manducauerunt & adorauerunt omnes pingues terræ*, id est, ipsi etiam pingues terræ, qui abundant terrenis bonis, ipsi Principes, Imperatores, Reges manduca-

bunt de mensa Domini, & adorabunt; ac laudabunt commune Dominum, cuius est regnum super omnes gentes. Ponitur autem more prophæico præteritum pro futuro, *manducauerunt, & adorauerunt*, pro *manducabunt, & adorabunt*. Et denique *omnes, qui descendunt in terram*, siue, vt sonat vox Hebræa, *qui descendunt in puluerem*, id est, omnes mortales, qui tandem per mortem resoluuntur in puluerem, *omnes*, inquam, *cadent in conspectu eius*, id est, genua flectent, & adorabunt. Atque ita vere generalis erit conuersio gentium, quæ est fructus Domini-æ passionis & resurrectionis.

*Et anima mea illi viuet; & semen meum seruiet ipsi.* XXXIII.

Concludit Psalmum, dicens, se deinceps perpetuo victurum ad gloriam Dei, & eidem Deo posteritatem suam fideliter seruituram. Ponit autem animam pro toto homine, quod in Scripturis, & præsertim in Psalmis est frequens. *Anima mea*, id est, ego illi viuam, & *semen meum*, id est, posteritas mea regenerata per aquam & Spiritum sanctum, *seruiet illi*. In Hebræo habetur, & anima eius non viuet; sed manifeste apparet, Septuaginta non legisse, *naphscio, anima eius*, sed *naphscet, anima mea*. Solum enim extendenda est particula ynius literæ, vt ex vna voce fiat alia. Sic etiam certum est, Septuaginta non legisse *lo*, non, sed *lo ei*. Et cum sententia lectionis, quam habuerunt Septuaginta, longe clarior sit; imo cum sententia lectionis modernorum Hebræorum nihil plane significet, non videtur posse dubitari, quin textus Hebræus sit corruptus vitio libratorum.

*Annunciabitur Domino generatio ventura, & annuntiabunt cæli iustitiam eius populo qui nascetur, quem fecit Dominus.*

XXXIV.

Declarat, quod dixit, *semen meum seruiet ipsi*, dicens: *Generatio ventura*, id est, populus noui Testamenti suscipiet bonum nuncium de Domino, & de iustitia eius, quæ est iusticia Fidei. Illud, *annunciabitur generatio ventura*, significat, annunciabitur generatio-

ni

ni ventura, siue nuncium accipiet generatio ventura. Est enim phrasim Græca, qualis habetur etiam Matth. 11. *Pauperes euangelizantur*, id est, pauperibus euangelizatur. Et i. Timoth. 1. Secundum Euangelium, quod creditum est mihi, nam in Græco ad verbum est, *quod creditus sum*, sed Interpres mutauit phrasim Græcam, quam reliquit Matth. 11. Itaque non est sensus, *annunciabitur Domino generatio ventura*, id est, adscribetur Domino generatio ventura, sed annunciabitur de Domino, siue Dominus generationi ventura. Quod colligitur tum ex Hebræo, ubi habetur, *laddor*, id est, *generationi*; tum quia idem repetitur, vel declaratur in sequentibus verbis, de more Dauidis, *Annunciabunt cæli iustitiam eius populo qui nascetur*. Idem enim est, *generatio ventura*, & *populus qui nascetur*. Annunciabitur ergo Dominus generationi ventura, quia *annunciabunt cæli*, id est, cælestes homines, *iustitiam Dei populo qui nascetur*. Vocatur autem iustitia Dei, iustitia Fidei, quam Deus donat gratis credentibus in Christum, qui vere facit homines iustos. Hoc enim præcipue docuit Euangelium, omnes esse peccatores, nec posse viribus propriis iustificari, sed à solo Deo per Christi Fidem veram iustitiam expectandam. In Hebræo non habetur, *generationi ventura*, sed post nomen *generationi*, habetur interpunctio, ac deinde verbum *veniet*, quod coniungitur cum sequenti, & *annunciabunt*. Cæterum LXX Interpretes non habuerunt illam interpunctionem post nomen *generationi*, & verbum *veniet*, legerunt in singulari, *veniet*, ac proinde recte legerunt, *generationi qua veniet*, id est, generationi ventura. Nomen *cæli*, cum dicitur, *annunciabunt cæli*, non habetur in Hebræo, neque in Græco textu, sed Latinus Interpres addidit explicationis gratia. Et legitur hæc vox *cæli*, apud S. Hieronymum & S. Augustinum in commentario huius Psalmi, sed non legitur à Theodoro & Euthymio Græcis scriptoribus, quia (vt diximus) vetus Latinus Interpres eam addidit. Illud, quod habetur in fine, *quem fecit Dominus*, significat, *populum istum noui Testamenti, peculia-*

rem esse Dei populum, ab ipso Deo proprie regeneratum, & creatum in Christo in operibus bonis, vt dicit Apostolus ad Titum c. 3. Similis est sententia in Psalmo 117. *Hæc dies, quam fecit Dominus.*

PSALMVS XXII.

Titulus & Argumentum Psalmi.

Psalmus Dauid.

**T**itulus indicat auctorem Psalmi fuisse Dauidem: Argumentum vero Psalmi est clemencia Dei beneuolencia erga Electos.

EXPLICATIO PSALMI XXII.

**D**ominus regit me, & nihil mihi deerit; in loco pascua, ibi me collocauit.

In hoc Psalmo describitur felicitas Electorum Dei per similitudinem ouium, quæ ab optimo aliquo pastore reguntur. In eorum persona Dauid, qui vnus erat ex illis, dicit: *Dominus regit me, & nihil mihi deerit*, quasi dicat, ouicula Dei sum, & quia Deus pastor est potentissimus, sapientissimus & optimus: ideo confidenter dico, *nihil mihi deerit*. Hæc vox est hominis felicissimi in via, & in spe. Nam Beati in patria, & in re, non dicunt, *nihil mihi deerit*, sed nihil mihi deest. Siquidem fugit ab eis labor & dolor, & iam intrauerunt in gaudium Domini sui: at Beati in via & in spe, non possunt dicere, nihil mihi deest, cum sint obnoxij multis passionibus, sed recte dicunt, *nihil mihi deerit*, quia si esurierint, non deerit panis, si ægrotauerint, non deerit medicus, & sic de cæteris. Porro vox illa, *regit*, in Hebræo & Græco textu proprie significat, *pascere*, & ideo sensus est: Dominus regit me pastoralis modo, sicut pastor regit ouiculas suas. Quod autem dixit in summa, *nihil mihi deerit*, declarat per partes in sequentibus verbis. Videntur autem hæc esse, quibus ouicula egere solent; primo, pascua pingui: secundo, aqua pura: tertio, vt reducantur, si forte errauerint quato, vt ducantur per commodas vias: quanto,

ut a lupis, aliisq; feris defendantur: sexto, ut fatigata sustententur: septimo, ut si per tribulos & laxa medentes laedantur, refocilentur & recreentur: denique, ut euoluto die confectory, itinere domum habeant, ubi requiescant. Hæc omnia præstat abunde Deus electis suis, ac per hoc recte dicunt, *nihil mihi deerit*. Inquit David a primo, cum subiungit, *in loco pascuæ ubi me collocauit*, non collocauit me in loco arido, ve deserto; sed in pascuis ubertimis, ubi salubrium herbarum maxima copia est. Particula *istæ*, non habetur in Hebræo, neque est necessaria: addita est ab interprete Greco, & inde translata in Latinam editionem, sed redundat. Porro pabula, siue pascua spiritualia rationabilium ouium Dei, quibus Electi abundant, nihil sunt aliud, nisi nutritia Dei. Eucharistia, panis uerbis Dei, Veritas ipsa. Hæc enim est, quæ vitam spirituales sustentat & auget.

II.

*Super aquam refecit me, & aqua refecit me, animam meam conuertit.*

Attingit secundum, & tertium bonum omnibus necessarium. *Super aquam refecit me*, id est, non solum in loco herbis affluente collocauit me, sed etiam in loco vicino salubribus aquis, atque ita educant & alunt me optimo pabulo superiuos aquarum sito, ut possim ab æstu & sitis ardore refrigerari. Parum refert, quod vox Hebræa *menuchot*, & Græca ἀναπαύω, non tam refecit me, quam requiem significat. Idem enim est sensus. Qui enim salubribus aquis ardorem sitis extinguunt, & requiescit & reficitur. Spiritualis aqua, quæ concupiscentiæ ardorem rationabilium ouium refingunt, gratia Dei est, de qua Dominus in Evangelio, Ioan. 4. *Qui biberit ex aqua, quam ego dabo ei, non sitiet in æternum*. Nihil enim æque reprimat carnalia desideria, quam gustus amoris Dei. Gustato enim spiritu desipit omnis caro. *Animam meam conuertit*, hoc est tertium bonum, reductionis uidelicet. Neq; enim potest homo suis solis viribus reuertere ad Deum, sicut potest suis solis viribus auertere, at igitur: Bonus pascitor errantem me quaesivit & reduxit: quod est beneficium ma-

gnum, atque Electorum proprium, ut non sinantur errare perpetuo.

*Deduxit me super semitas iustitiæ, propter nomen suum.*

III.

Quantum bonum commemorat. *Deduxit*, inquit, *me per emicussitas*, i. impedi fecit me per viam angustam præceptorum suorum, ut iuste uiuerem. Id vero fecit remouendo occasiones peccandi, minuendo vires tentationis, augendo charitatem, dulcescere faciendo iustitiam, & iustitiam, inflammando, alliciendo, terrendo, aliisq; innumerabilibus modis. Quos modos si aduicere temus, non cessat enim omnibus momentis tam dulci Pastori gratias agere, præsertim cum id faciat non propter merita nostra præcedentia, sed propter nomen suum, id est, ut notat faciat dimittas me erredere sine tua laudem gloria gratia tua, ut dicit Apostolus Ephesi.

*Nam & si ambulauero in medio umbrae mortis, non timebo mali, quoniam tu mecum es.*

IV.

Hoc est bonum quintum, defensio videlicet a lupis aliisq; syluestribus feris. Nam & si ambulauero in medio, siue, ut habet Hebræus textus, in valle umbrae mortis, id est, per loca tenebrosa, & periculis omnibus exposita ferarum, latronum, præcipitiorum, non timebo mala, quoniam tu mecum es. Nam si Deus pro nobis, quis contra nos? Et vere incredibilis securitas est in corde diligentis Deum, dum recogitat, secum esse illum, cui nihil resistere potest. Frequentissima est in libris Prophetarum commemoratio *umbrae mortis*, quæ proprie significat tenebras densas, quales adsunt mors, quæ priuat omni lumine. Dicuntur enim cæci esse in tenebris, quia nihil vident, & multo magis mortui dicuntur esse in tenebris, quia nihil sentiunt. Hinc videlicet Poeta loca mortuorum umbrifera, ac tenebris obrita esse dicunt. Hinc etiam Scripturæ sanctæ passim coniungunt umbram mortis cum tenebris, ut vnum per aliud explicetur, Iob. 3. *Obseruent eum tenebrae, & umbra mortis*, & cap. 10. *Ad terram tenebrosam, & operiam mortis caligine*. Hæc 2. *Populus qui ambulat in tenebris*,



*bri, vidit lucem magnam: habitantibus in regione umbra mortis, lux orta est eis: vbi pro eodem accipitur, habitare in tenebris, & habitare in regione vmbrae mortis. Quia vero loca tenebrosa multis periculis sunt exposita, & non sine ingenti pauore per ea iter facere solemus, ideo Dauid hoc loco dicit, Et si ambulaueris in medio umbrae mortis, id est, in medio ingentium tenebrarum, vbi multa vndique pericula circumstent, nihil timebo, quoniam tu mecum es.*

V. *Virga tua & baculus tuus, ipsa me consolata sunt.*

Sextum bonum explicatur, quod est sustentatio fatigati. Iam enim Propheta, omiſſa similitudine ouium, loquitur proprie de hominibus, neque enim oues lassę sustentantur baculo, sed deferuntur in humeris pastorum. Et quamuis possent hæc verba referri ad castigationem paternam, vt S. Aug. facit, tamen probabilius est ad literam esse referenda ad sustentationem, vt ea referunt Theodoretus & Euthymius. Nam vox Hebraica, *mishantea*, significat proprie *fulcrum*, i. baculum fulcientem: sicut etiam vox Græca βακτηρία, à sustentando deducitur, vnde βακτηριον, est baculo inniti. Nisi placeat fortasse, virgam referre ad castigationem, & baculum ad sustentationem. Deus enim cum videt suos in via fatigari, lentiusq; progredi, quam par esset, vtrumque adhibere solet, & verbum increpatorium & consolatorium, vt altero excitet, altero sustentet. Sed vtrumq; tandem consolationem adfert, quoniam lætatur anima, cum videt profectum suum curæ esse Deo.

VI. *Parasti in conspectu meo mensam aduersus eos, qui tribulant me.*

VII. *Impinguasti oleo caput meum, & calix meus inebrians quam præclarus est?*

Hoc est bonum septimum, quod videlicet Deus electos suos in tribulationibus, quas in hac vita non possumus euadere, misericorditer cōsolatur. Quare non est sensus horum versiculorum, quod Deus parauerit electis mensam, oleum & vinum aduersus hostes, quasi

hec sint arma, quibus contra hostes pugnandum sit: sed sensus est, Deum opponere tribulationibus magnis magnas consolationes, & sicut ingeruntur ab hostibus amaritudines, sic ingeri à Deo suauitates, quæ describuntur more humano per similitudinem conuiuij, in quo fit mensa refectibus opimis, addit etiam vnguentum pretiosum, quo aspergatur caput, nec desit vinum egregium, atq; ad inebriandum, i. exhilarandum aptissimum. Solebant enim veteres in magnis conuiuiis adhibere inter præcipuas delicias vnguenta pretiosa, quod etiam seruatum videmus in Evangelio Matth. 26, à S. Maria Magdalena erga Dominum. Porro illa verba, *aduersus eos qui tribulant me*, clariora sunt in textu Græco & Hebraico. Nam iſt & *avrtas* Græcum, & *naged* Hebraicum, significant *de regione*, siue *ex aduerso*, vt vertit S. Hieron. Proinde sensus est, de regione tribulationum, quas mihi ingerunt hostes spirituales, *tu parasti*, siue *ordinasti*, vt sonat verbum Hebraicum, consolationem ingentem, mensam videlicet opiparam. *Impinguasti caput meum oleo*, id est, vnguento pretioso caput meum perfudisti, & sic exhilarasti faciem meam in oleo, & non deest ex gratia tua calix vini inebrians & præclarus, qui lætificet cor meum. Similis est sententia in alio Psalmo, *Secundum multitudinem dolorum meorum in corde meo, consolationes tua lætificauerunt animam meam*. Et in Epist. 2. Corinth. 7. *Repletus sum consolatione, superabundo gaudio in omni tribulatione nostra*. Illud, *calix meus*, in textu Græco est, *calix tuus*, sic legunt Augustinus & Euthymius: sed in Hebræo habetur *coſi*, *calix meus*, & sic etiam vertit S. Hieronymus. Probabile est, emendatores codices Græcos habuisse, *calix meus*, quomodo legit S. Hieronymus in Commentario, vbi exponit versionem Septuaginta, & sic videtur legisse Theodoretus. Imo S. Hieronymus in Epist. ad Suniam & Frete lam, dicit, in editione Septuaginta haberi, *calix meus*: & ex errore haberi in quibusdam codicibus, *calix tuus*. Proinde nostra lectio Latina omnino retinenda est: sensus vero semper est idem. Calix enim ille & meus

& meus est, quia mihi datus; & Dei est, quia à Deo datus.

VIII. Et misericordia sua subsequetur me omnibus diebus vite meae.

IX. Et ut inhabitem in domo Domini, in longitudinem dierum.

Hoc est ultimum bonum, quod perducit ad summum bonum. Misericordia tua subsequetur me, non ad tempus, sed perseveranter usque in finem, quod est donum proprium Electorum. Et ut inhabitem, id est, & subsequetur me, ut inhabitem in domo Domini in longitudinem dierum, id est, in æternum. In Hebræo & in Græco textu non habetur, ut, sed solum, & : contra autem nonnulli veterum, ut Augustinus, Hieronymus, Theodoretus in Commentariis non legerunt, &, sed solum, ut; & certe sine alterutro esset clarior lectio, nimirum sic: Misericordia tua subsequetur me omnibus diebus vite meae, ut inhabitem in domo Domini, quomodo legunt Patres; vel sic: Misericordia tua subsequetur me omnibus diebus vite meae, & inhabito in domo Domini, quomodo vertit ex Hebræo S. Hieronymus. In his enim lectionibus nihil subaudiendum est. Tamen lectio nostra non est adeo obscura, ut non possit satis facile intelligi. Subauditur enim illud, subsequetur, quod paulo ante præcedit, nimirum, Misericordia tua subsequetur me, dum vivo, ut redeam viam, & subsequetur post hanc vitam, ut in æternum viam. Quare S. Augustinus licet in textu non legerit, &, tamen in Commentario addidit etiam, ut videatur illud subintellexisse. Porro pro voce, inhabitem, in Hebræo habetur, *Sciavti*, quod significat, *redibo*. Cæterum Septuaginta legisse videntur *laSciavti*, una literula addita, & sic recte verterunt, ut inhabitem. Quomodo etiam legit S. Hieronymus, qui non vertit, *redibo*, sed *inhabitabo*. Quare lectio Hebraica post S. Hieronymi tempora depravata fuisse videtur.

\* \* \*

## PSALMVS XXIII.

Titulus & Argumentum.

Psalmus David, prima Sabbati.

**I**N hoc titulo pars illa, prima Sabbati, non habetur in Hebræo, sed addita est à Græcis, fortasse quia in principio Psalmi fit mentio creationis terre, quæ prima Sabbati, id est, die Dominico facta est, vel quia solent hunc Psalmum die Dominico recitare. Quod quidem volunt additum esse prima Sabbati, quia illo die Dominus resurrexit, non mihi videtur probabile, cum hic Psalmus non resurrectionem, sed ascensionem Domini manifeste prædicet: ascensionem autem non prima Sabbati, sed quinta factam esse, notissimum est. Quod ad Ascensionem hic Psalmus proprie pertineat, testantur Cyprianus serm. de Ascens. Hieronymus epist. 142. ad Damasum, Rufinus in expositione Symboli, Gregorius Nyssenus, Ioan. Chrysostomus, Augustinus, Leo, & alij in serm. de Ascensione.

## EXPLICATIO PSALMI XXIII.

**D**omini est terra, & plenitudo eius; Orbis terrarum, & universi qui habitant in eo.

Propositum Davidis est, ostendere ex innumerabili hominum multitudine solum Christum, & paucos alios, paucos, inquam, si ad multitudinem aliorum conferantur, in domum Domini coelestem & beatissimam intraturos, quare ne forte crederentur cæteri homines ad Deum non pertinere, sed ab alio aliquo principio creatos esse: quod postea Marcionistæ, Manichæiq; senserunt, præmittit hos duos versiculos, quibus docet Deum Creatorem ac Dominum esse totius orbis terrarum, & omnium rerum, quæ in eo sunt: Domini est terra, & plenitudo eius, id est, & omnia quæ in ipsa sunt, quæq; ipsam replent. Quod explicatur per alteram partem versiculi, orbis terrarum, & universi qui habitant in eo. Declarat enim se, cum dixit, Domini est terra, intellexisse potissimum de terra:

שְׂכִינִי  
שְׂכִינִי

**הבנ** terra habitabili, quæ proprie dicitur, *Tebel*, Hebraice, & Græce, *οικουµενη*, id est, orbis terræ habitabilis; & cum dixit, *omnis plenitudo eius*, declarat, se intellexisse præcipue de hominibus, qui habitant in eo, non de cæteris rebus, quæ in ipso sunt.

**H.** Quia ipse super maria fundauit eum, & super flumina preparauit eum.

Probat Deum Dominum esse orbis terræ, & omnium habitantium in eo; quoniam ipse fecit terram, & fecit eam supereminere aquis, ut esset habitabilis. Nam si vel aquis omnino careret, vel esset aquis vndique cooperta, inhabitabilis esset. Quia ipse, inquit, super maria fundauit eum, id est, à fundamentis fecit orbem terræ, ac per hoc ex nihilo fecit, & fecit super maria, id est, ut superficies terræ esset altior superficie maris, & similiter super flumina preparauit eum, id est, preparauit orbem terræ ad habitationem hominum, & ideo fecit superiorem, & altiorum fluminibus, alioqui enim mare & flumina terram obruerent, si altiora essent. Ex hoc autem, quod Deus terram habitabilem fecit, sequitur, ut sit etiam Dominus omnium hominum, tum quia homines ex terra facti sunt, & in terram reuertuntur, tum quia terram incolunt, non ut domini, sed ut coloni à Deo constituti, ut terram colant.

**III.** Quis ascendet in montem Domini, aut quis stabit in loco sancto eius?

Cum omnes homines coloni, & serui Dei sint, & omnes pariter terram, quæ Dei possessio est, incolant: Quis ascendet in montem Domini? id est, erit ne aliquis ex tanto numero, & quis ille erit, qui dignus sit ascendere ad locum ubi proprie habitat Deus. Vocatur *mons Domini* (ut alias sæpe diximus) domus celestis, quæ est vere sublimis, & sancta, de qua dicitur in alio Psalmo: *Cælum caeli Domino, terram autem dedit filiis hominum.* Qui hunc locum exponunt de monte Sion, qui erat in Ierusalem ciuitate Iudææ, videntur nullo solido fundamento niti posse, cum conflet, montem illum plenum fuisse homi-

nibus omnis generis, ut plane ridiculum rideatur de illo dicere: *Quis ascendet in montem Domini?*

*Innocens manibus, & mundo corde, qui non accepit in vano animam suam, nec iurauit in dolo proximo suo.*

Respondet, quatuor conditiones requiri in eo, qui sit ascendens montem Domini. Prima est, ut sit *innocens manibus*, id est, nihil mali perpetraverit: altera, ut sit *mundus corde*, id est, nihil mali cogitauerit, aut cupierit: tertia, ut non accepit in vano animam suam, id est, ut non frustra vitam à Deo acceperit, id est, ut non solum nihil mali fecerit, vel cogitauerit, sed etiam ea omnia bona cogitauerit, & fecerit, quæ ad finem sibi à Deo constitutum obtinendum requiruntur: quarta, ut non iurauerit dolo. Illud, qui non accepit in vano animam suam, aliqui detorquent ad iuramentum, ut sequens particula sit explicatio superioris. Voluit autem legi, qui non in vano accepit animam eius, id est, Dei, vel iuxta puncta Rabinorum, qui non accepit in vano animam meam, ut Deus loqui intelligatur. Verum hæc expositio non videtur probabilis, tum quia sine causa Rabini legi volunt, *animam meam*, cum vox Hebræa habeat pronomem tertiæ personæ, non primæ, & in tertia persona verterit S. Hieronymus, tum quia lectio illa, *animam eius*, est omnino noua, & inaudita, cum Latini, & Græci hæcenus in ea voce intellexerint relatiuum reciproci, nimirum *animam suam*; tum denique, quia nomen Dei in vanum accipere, pro eo quod est, falso iurare per Deum habetur in Scripturis sanctis, sed animam propriam, vel animam Dei in vanum accipere pro falso iurare, nusquam legitur. Alij volunt animam suam in vano accipere, nihil esse aliud, nisi vana, id est, temporalia, & caduca cogitare, & concupiscere: sed hoc iam comprehensum erat in illo, *Mundus corde*, & videtur coactum, & durum. Addidit vero Propheta quartam illam conditionem, de iuramento dolo, ut in eo peccato, quod est vnum ex maximis, cum sit pariter contra Deum, & contra proximum,

IV.

כפשו  
בפשו

N

com-



comprehenderet omnia alia peccata, quæ per instrumentum lingue committuntur. Itaque is, qui dignus sit in montem Dei, id est, in cælum conscendere, debet vndequeque esse perfectus, ita ut neque corde, neque voce, neque opere vnquam deliquerit, & contra, bona omnia fecerit quæ ad eius officium pertinebant. Hæ vero conditiones non in alium, quam in Christum conueniunt. Is enim vnus est, qui peccatum non fecit, nec inuentus est dolus in ora eius, ut dicitur 1. Petri 2. De reliquis, non est qui faciat bonum, non est vsque ad vnum, ut loquitur David in Psal. 13. *Et omnes nos quasi oves errauimus*, inquit Isaias cap. 53. Et Apostolus Paulus ad Rom. 3. *Omnes peccauerunt, & egent gloria Dei*. Proinde recte Dominus ipse ait Ioan. 3. *Nemo ascendit in cælum, nisi qui descendit de cælo Filius hominis, qui est in cælo*. Reliqui sunt de terra terreni, ille solus de cælo cælestis, sanctus, innocens, impollutus, segregatus à peccatoribus, excelsior cælis per Ascensionem factus. Nec tamen sola persona Christi ascensura erat in montem Domini, sed ipse, & corpus eius, quod est Ecclesia, quam lauit sanguine suo, ut exhiberet ipse sibi gloriosam Ecclesiam, non habentem maculam, neque rugam, ad Ephes. 5. propterea sequitur:

V. *Hic accipiet benedictionem à Domino, & misericordiam à Deo salutaris suo.*

*Hic*, videlicet Christus, *accipiet benedictionem à Domino*, id est, copiosissima bona pro se, & *misericordiam à Deo salutaris*, pro corpore suo, quod est Ecclesia, cuius etiam respectu dicitur Deus salutis eius. Siquidem vita æterna in regno cælorum, Christo iustitia, fidelibus eius misericordia est, nam etiam si iusti merentur ex condigno vitam æternam; tamen ipsa eorum merita ex misericordia Dei nascuntur, & dona Dei verissime appellantur. Vnde in Psalmo 102. dicitur, *Qui coronat te in misericordia, & misericordibus*; & ad Rom. 6. *Stipendium peccati mors, gratia Dei vita æterna*. In Hebræo habetur, *Iustitiam à Deo salutaris suo*, & sic vertit S. Hieron. secundum quam lectionem totus hic versiculus Christo proprie conueniret.

Tamen Septuaginta, qui verterunt misericordiam, videntur considerasse, iustitiam in Scripturis aliquando accipi pro bonitate, imo etiam expresse pro misericordia, ut in Psal. 111. *Dispersis, dedit pauperibus, iustitia eius manet in sæculum sæculi*. Vnde est illud in Euangelio Matthæi 6. *Attendite, ne iustitiam vestram faciatis coram hominibus, ut videamini ab eis*. Er mox, *Te igitur faciente elemosynam, nesciat sinistra tua, quid faciat dextera tua*. Itaque Septuaginta hoc loco non tam ad vocem, quam ad rem significatam respexerunt.

*Hæc est generatio querentium eum, querentium faciem Dei Iacob.*

Hic iam manifestat Prophetæ illum vnum innocentem manibus, & purum corde, qui ascendet in montem Domini, & accipiet benedictionem, & misericordiam à Deo, non esse solū caput, sed caput eum corpore, Christum cum Ecclesia. *Hæc*, inquit, *est generatio querentium eum*, id est, iste qui ascendet in cælum, est generatio quædam hominum regeneratorum in Christo, quorum præcipuum studium est Deum querere, ad faciem Dei videndam anholare, ad montem denique sanctum totis viribus niti. Et vere vnum est, ac forte præcipuum signum electorum Dei suspirare ad patriam. Generatio enim filiorū huius sæculi nihil minus, quam Deum quatit, nihil magis, quam mortem horret, & si optio daretur, mallent in hoc sæculo semper viuere, quā dissolui, & esse cum Christo. In textu Græco habetur, *Hæc est generatio querentium Dominum*, & sic legitur in Commentario Hieronymus, Augustinus, Euthymius, & alij: tamen in Hebræo habetur, *querentium eum*, ut habet nostra editio Latina. Sensus omnino est idem; nam illud, *eum*, refertur ad Dominum, de quo dictum erat, *accipiet benedictionem à Domino*. Itaque Septuaginta videntur explicasse pronomen, *eum*, quod est in Hebræo. Quod sequitur, *querentium faciem Dei Iacob*, in Hebræo est, *querentium faciem tuam ô Iacob*. Quo etiam loco Septuaginta explicauerunt sententiam obscuram textus Hebræici, in quo

VI.

quo subintelligitur, *Deus*, ut sensus sit, quærentium faciem tuam. Deus Iacob: nisi forte per Iacob, in textu Hebraico intelligatur cæsus Beatorum siue cælestis Hierusalẽ, & tunc in idem recidet, quærere faciem Dei, & quærere faciem Iacob. Quia nemo videt faciem Iacob, i. cælestis patriæ, qui non videt faciem Dei Iacob; cum totum negocium, totaq; felicitas illius beatissimi Iacob sit contemplari faciem Dei. Additur in Hebræo *sele*, i. semper, quia non solum generatio hæc Deum quærit, sed semper Deum quærit, i. non fatigatur Deum quærendo, neq; sinit se abduci à quærendo Deo, ut quærat aliquid infra Deum.

הו

*Attollite portas principes vestras, & eleuamini porta aternales, & introibit Rex gloria.*

Cum præuidisset S. Propheta, inuentum esse vnum, qui ascendere dignus esset in montem Dei, id est, Christum, prædicit iam illum re ipsa ascensurum, & portas cæli æternas illi aperiendas. Sed more Politico vtitur prosopopœia, & alloquitur tum *Principes cæli*, id est, Angelos, tum *ipsas portas*, ac iubet Angelis, ut aperiant, & portis, ut sinent se aperiri, imo sponte pateant aduenienti Regi gloriæ. Euthymius notat portas non aperiri, sed tolli, quia adueniente Rege solent portæ ciuitatis auferri, & deponi in signum subiectionis. At non dicit Dauid auferre portas, sed *attollite*, & non dicit portis, exite de medio, sed *eleuamini*. Dicit igitur, *attollite*, & *eleuamini*: quia portæ cæli non sunt quasi in pariete, ut ad latera moueri debeant, sed quasi in tecto, vel laqueari, ut sursum versus aperiendæ sint. Vnde etiam reuelatur opinio eorum, qui volebant, Prophetam loqui de domo aliqua in monte Sion terrestri, in quam introducenda erat Arca. In Hebræo ad verbum, ut vertit S. Hieron. alloquitur Propheta solas portas, ac dicit: *Attollite porta capita vestra, & eleuamini ianna sempiterna, & introibit Rex gloria*. Dicuntur autem portæ attollere capita, quando eleuantur sursum versus, quia tunc attolluntur extreme partes earum, quæ sunt in eis veluti capita. Et quamuis

הו

vox Hebræa, *raſcim*, significare possit non

solum *capita*, ut vertit S. Hieronymus, sed etiam *Principes*, ut venterunt Septuaginta: tamen pronomen additum, quod Hebræi dicunt affixum, secundum communem phrasim Hebraicam solet coniungi cum nomine immediate præcedente, & ideo illud, *raſcim*, deberet verti *capita vestra*, ut vertit S. Hieron. vel *Principes vestros*, quod hoc loco non est ad propositum. Tamen quia Septuaginta Interpretes satis aperte per *raſcim*, intellexerunt *Principes*, cum venterint ei *χρῆτος*, & pronomen coniunxerunt cum nomine *portas*, dicendum est, vel in textum ipsorum pronomen affixum fuisse nomini *scabarium*, quod significat *portas*, non autem, nomini *raſcim*, quod significat *Principes*, vel posse pronomen affixum vni nomini, referri ad aliud nomen, quamuis rarissime, & præter regulam.

הו

הו

הו

*Quis est iste Rex gloriæ? Dominus fortis & potens, Dominus potens in prelio.*

VIII.

Introducitur Principes cælestis Hierusalem interrogantes, quis sit ille Rex gloriæ, non quod Angeli in die Ascensionis Domini, ignorarent, Christum esse Regem gloriæ: sed ut exprimat admirationem, quam secum adferebat nouitas illa, quod cerneretur verus homo corporalis ascendere super cælos, non tanquam hospes, sed tanquam Dominus gloriolæ ac sempiternæ ciuitatis. Respondet autem Propheta, Regem gloriæ esse Christum Dominum fortissimum, qui potentiam suam ostendit in prelio contra Principem tenebrarum, quem uicit, spoliavit, & alligauit.

*Attollite portas principes vestras, & eleuamini porta aternales, & introibit Rex gloria.*

IX.

*Quis est iste Rex gloriæ? Dominus virtutum, ipse est Rex gloria.*

X.

Fingit Propheta Angelos, qui cælo præfunt, quasi cunctari in aperiendis portis; & ideo rursus insonat, *Attollite portas*, &c. quæ non significant aliud, nisi ingentem rei nouitatem, quod corpus terrenum supra corpus cæleste, & caro humana supra ipsos Angelicos spiritus, cum incredibili totius naturæ

N 2 admira

## PSALMVS XXIV.

Titulus, &amp; Argumentum.

In finem, Psalmus David.

צבאות

יהוה

miratione, & quasi stupore conscendat. Rur-  
sus igitur introducit Angelos interrogantes,  
*Quis est iste Rex gloria?* quibus ipse respon-  
det: *Dominus virtutum ipse est Rex gloria.*  
Auditore autem nomine sibi notissimo, nimi-  
rum, *Dominus virtutum*, continuo aperiunt,  
& Regem gloriæ læti suscipiunt. Dominus  
virtutum, in Hebræo est, *Dominus, Zebaoth*,  
quod S. Hieron. vertit, *Dominus exercituum*.  
Quod nomen in Prophetis frequentissime  
tribuitur Deo, neque est commune Diis per  
participationem, sed proprium soli Deo pro-  
prie dicto, tum quia continet nomen quatuor  
literarum, proprium soli Deo vero; tum quia  
solus sit vere Dominus exercituum, quia  
præest exercitibus Angelorum qui sunt pene  
innumerales, & potentissimi, & etiam quia  
soli Deo vero militat omnes creaturæ. Nam,  
ut habemus in Psalmo 148. *Ignis, grando, nix,*  
*glacies, spiritus procellarum faciunt verbum*  
*eius*, id est, pugnant ad imperium eius. Ex-  
pertus est quidem Pharaó Deum esse Domi-  
num exercituum; cum non solum per Ange-  
los, sed etiam per minutissima animalia con-  
tra eum pugnaverit, videlicet per ranas, mu-  
scas, & culices; nec solum per animalia, sed  
etiam per res inanimatas, grandinem, ignem,  
tenebras, morbos, & similia. Porro translatio  
Septuaginta, qui verterunt, *Dominus virtu-*  
*tum*, in idem recidit. Nam per virtutes non  
intelliguntur virtutes morales, quæ dicuntur  
æpirai, sed vires, & potentia; quæ dicuntur  
dyndus. Itaque *Dominus virtutum*, est Do-  
minus virium, & potentiarum, quales præci-  
pue sunt castrorum acies ordinatæ. In vulgari  
etiam sermone exercitus armati dici solent,  
*des forces*. Ex his habemus, Christum Domi-  
num vere, ac proprie esse Deum, non creatu-  
ram, ut Ariani, alijq; permulti hæretici vo-  
luerunt. Nam in hoc Psalmo dicitur, *Dom-*  
*inus virtutum*, siue *exercituum*, quod nomen  
in tota Scriptura sacra soli Deo tribuitur; nec  
non *Rex gloria*; id est, *Rex celestis Ierusalem*,  
quæ est regio lucis, & summæ æternæq; cla-  
ritatis, quod sine dubio soli Deo vero conue-  
nire potest. Additur in Hebræo *Sela*, semper,  
ut significetur, Christum Regem esse gloriæ,  
non ad tempus, sed ad omnem æternitatem.

סלה

**I**N Hebræo non habetur, in finem, sed solum,  
Psalmus David; non multum refert siue Se-  
ptuaginta addiderint illud, in finem, siue ex-  
ciderit ex textu Hebræico. Hic Psalmus est pri-  
mus ex alphabeticis, habet enim tot versiculos  
quot sunt literæ alphabeti, nimirum viginti  
duos, & incipit primus versiculus à prima li-  
tera Alphabeti, secundus à secunda, & sic dein-  
ceps. Una dumtaxat litera est, à qua nullus  
versus incipit, videlicet Coph, sed ut damnum  
hoc resarciatur, in fine Psalmi post ultimam  
literam ponitur alius versiculus incipiens à li-  
tera Phe, atq; ita duo versiculi incipiunt à li-  
tera Phe. Quid huius rei causa fuerit, difficile  
est diuinare. Similes Psalmi alphabeticis sunt  
33. 35. 110. 111. 118. & 144. Cur alphabeticis  
scribantur Psalmi, nulla melior occurrit ratio,  
quam ut consulatur memoria. Argumentum  
Psalmi est oratio deuotissima, qua petitur re-  
missio peccatorum, & gratia bene viuendi.  
Conuenit autem hac oratio homini incipienti  
despicere temporalia, qui sic tenetur desiderio  
placendi Deo, ut tamen laboret in concupiscentiis  
superandis.

## EXPLICATIO PSAL. XXIV.

**A**D te Domine leuavi animam  
meam, Deus meus in te confido  
non erubescam.

1.

In hoc versiculo, qui est vnus apud Se-  
ptuaginta, quia continet integram senten-  
tiam, sunt duo secundum Hebræos; incipit  
enim secundus ab illis verbis, *In te confido*,  
quia ibi ponitur secunda litera alphabeti.  
*Ad te Domine leuavi animam meam*, id est,  
non inueniens in creaturis vllis quietem, sed  
vbique spinas & tribulos, pertæsus vitæ prio-  
ris, animam meam abstractam ab affectu,  
quo inherebat terræ, ad te leuavi; tibi per co-  
gitationem assiduam, & amorem à te inspi-  
ratum



ratum inhaerere cepti; à te auxilium contra tentationes expecto, & quia in te confido non erubescam, id est, non recedam à te confusus, auxilio non impetrato: ita vt cogar erubescere coram inimicis meis in textu Graeco ad litur in eternum, sed id non habetur in Hebræo, neque legitur à S. Hieronymo. S. Augustino, & Theodoro in commentariis, sed à Io. o Euthymio ex veteribus. Itaque rectè non est receptum in editione Latina,

II

*Neque irrideant me inimici mei, etenim vniversi, qui sustinent te non confundentur.*

Explicat quod dixerat, non erubescam, quia tunc erubesceret, si irrideretur ab inimicis tanquam qui frustra sperasset in Deo. In Hebræo habetur, *Neque exultent de me inimici mei.* Sed idem sensus est: Si quidem exultatio inimicorum species irrisiois est. Per inimicos autem intelligi possunt tum homines mali, tum etiam Dæmones, quorum exultatio, & irrisio intolerabilem confusionem pareret si eam serio cogitaremus. Reddit postea causam, cur omnino confidat se non confundendum, quoniam, inquit, *vniversi, qui sustinent te, non confundentur*, id est, quia longo experimento, exemplis nostrorum maiorum, & ex ipsis verbis tuis didicimus neminem confundi, neque à spe sua exidere ex ijs, qui te sustinent, id est, qui in te confidentes patienter auxilium tuum expectant. Sustinere Dominum in Scripturis frequentissimum est; & significat expectare Dominum cum certa spe auxilij.

III

*Confundantur omnes inique agentes, superuacue.*

Duplicem sensum hic versiculus habere potest; primo enim sensus esse potest, vt significet, confundendos eos, qui sine causa peccant, id est, qui non peccant ex ignorantia, vel infirmitate; sed ex malitia. Isti enim non cogitant de poenitentia, neque de peccato abiiciendo; & ideo, si forte sperant aliquid à Deo, spes eorum præsumptio est. Ita Theodoretus, & Euthymius. Potest etiam esse alius sensus, fortassis magis literalis, vt

significetur, confundendos inimicos iustorum tum visibiles, tum inuisibiles, quia frustra iniqui agunt dum vexant homines iustos; non enim consequuntur finem sibi propositum, nimirum vt iustos perdant, & ad gehennam perducant; cum è contrario illa vexatio sit eis virtutis exercitatio, & meritum gloriæ sempiternæ. Retorquet igitur Propheta confusionem in hostes, quasi dicat, ne finas Domine; vt ego confundar, quod fieret, si inimici mei me irriderent & de perditione mea exultarent, sed contra confundantur ipsi, dum cernunt, se superuacue, ac frustra inique egisse, vt me ad impatientiam prouocarent.

*Vias tuas Domine demonstra mihi, & semitas tuas edoce me.*

IV

Per vias Domini intelligimus legem Domini, quæ vere est via, qua itur ad Deum. Nam si vis ad vitam ingredi, Dominus ait, *serua mandata.* Cum itaq; postulasset Propheta auxilium Domini contra tentationes, explicat quod auxilium potissimum habere delideret, atque ait, *Vias tuas, Domine, demonstra mihi*, id est, fac me ambulare per vias præceptorum tuorum; & *semitas tuas edoce me*, id est, ostende mihi augustum iter iustissimæ legis tuæ, sic enim euadam omnes irrisiones inimicorum, & non ego confundar, sed confundentur ipsi, qui frustra me suis tentationibus exagitant. Porro cupit doceri legem Domini, non quo ad intelligentiam speculatiuam, sed quo ad praxim, id est, cupit gratiam, quæ persuadeat voluntati, vt libeat implere mandata.

*Dirige me in veritate tua, & doce me, quia tu es Deus Saluator meus, & te sustinui tota die.*

V

Idem repetit, & addit rationem. *Dirige me*, inquit, *in veritate tua*, id est, ex me facile declino ad dexteram, vel ad sinistram, deserens viam mandatorum tuorum, propter temporales prosperitates, vel aduersitates: ideo tu dirige me ducens auxilio gratiæ tuæ per viam rectam in veritate tua, id est, in lege tua, quæ verissima via est. *Nam omnia mandata tua veritas.* Quia tu es Deus Saluator meus, id est, ideo à te auxilium hoc peto,

N 3

quia

quia tu solus, qui Deus es, potes saluare animam meam. Non est enim alius Medicus, qui nouerit curare morbos animarum, & multo minus qui possit sanitatem perfectam reddere, nisi Deus. Et præterea hoc à te peto, & spero impetraturum, quia te sustinui tota die. i. perseveranter, & patienter expectaui medicinam tuam, neque aliunde consolationem accipere volui. Magni meriti est apud Deum, tempore tentationis non deficere à spe cœlestis auxilij, neque humanas consolationes requirere.

VI.

*Reminiscere miserationum tuarum Domine, & misericordiarum tuarum, quæ à seculo sunt.*

Quando Deus finit animam tentationibus agitari, vel in peccatis hæreere videtur, oblitus misericordiarum suarum; ideo iustus diu luctatus cum tentatione, vel videns se non posse liberari à lapsu in peccata, quod summopere cupit, clamat ad Deum ut recorderetur miserationum, & misericordiarum suarum antiquarum. Inter miserationem, & misericordiam hoc interest, quod miseria significat actum miserendi, misericordia habitum virtutis, & idem fere discrimen inuenitur in verbis Hebraeis, quāuis sint magis dissimilia inter se, quam Latina. Quod hic habemus, *miserationes*, in Hebræo est, *rachameca*, quod amorem, & viscera paterna proprie significat, unde est illud Psal. 102. *Sicut miserebatur pater filiorum.* Quod autem hic habemus, *misericordias*, in Hebræo est, *chafadecha*, quod pietatem, & probitatem, ac misericordiam virtutem significat. Itaque sensus est, recordare Domine, te ab æterno misericordem fuisse, nec solum misericordem, sed etiam misereri solitum, & viscera paterna exhibere erga filios tuos. Proinde hoc tibi esse proprium & naturale. Illud, *quæ à seculo sunt*, in Hebræo & Græco est, quia à seculo sunt, & sic legunt. S. August. & Theodoretus. Tamen S. Hieron. in commentario, & Euthymius legunt, ut nos habemus, *quæ à seculo sunt*; ex quo apparet, textum Græcos, & Latinos olim fuisse varios. Sensus est idem, siue dicamus, reminiscere, quod ab æterno mis-

ricors es, siue reminiscere misericordiarum tuarum ab æterno est.

*Delicta iuuentutis meæ, & ignorantias meas ne memineris.*

VII

Pulchre opponit reminiscenti obliuioni, quasi dicat, reminiscere misericordiarum tuarum, & obliuiscere peccatorum meorum. Nam vnum est causa alterius tunc enim Deus reminiscitur misericordiarum suarum, quando non vult amplius reminisci peccatorum nostrorum, sed ea remittit, ac delet, ac si æternæ obliuioni mandetur. Commemorat aut peccata iuuentutis, & ignorantias. i. delicta commissa ex infirmitate, & ignorantia, tum quia istis magis quam alijs conuenit misericordia, iuxta illud Apost. 1. Tim. 1. *Misericordiam consequutus sum, quia ignorans feci*, tum quia forte Dauid non alia peccata habebat: & hæc oratio iusti hominis est, cui cum peccatis leuibus certamen est, tum etiam quia, ut notat Euthymius, peccata ex malitia non remittuntur per solam orationem, sed dignis poenitentiarum fructibus indigent. In Hebræo non habetur, ignorantias meas, sed, *Peccata mea*, id est, *scelera mea*. Quia vero Septuaginta verterunt ἀγνοίας, id est, *ignorantias*, & de eorum eruditione, & fide dubitare non possumus, & re vera magis congruit cum peccatis adolescentiæ ignorantia, quam scelus, ut dicere vocem Hebraicam generalem sceleris, & tam scelera, quam peccata leuio-

יטו

*misericordiam tuam meminit, & reuertit, propter bonitatem tuam*

VIII.

Declarat quod dixerat, reminiscere misericordiarum tuarum, & obliuiscere delictorum meorum. Hoc enim totum fit, cum Deus recordatur hominis peccatoris secundum misericordiam tuam.

*Dulcis, & rectus Dominus, propter hoc legem dabit delinquentibus in via.*

IX.

Confirmat, ipse se in spe impetrandi, affirmans, Dominum bonum, & iustum esse, & ideo libenter corrigere solere delinquentes. Sic enim exercet misericordiam erga hominem, & iu-

&amp; iu-

רחמי

חסדי

& iustitiam erga peccatum. Pro dulcis, in Hebræo est, *rob*, quod proprie bonum significat: & in Græco quoque *χρῆς* os bonum potius, quam dulcem significat. Proinde illud, *dulcis*, quod est in nostra editione Latina, pro bono, accipiendum est. pro, *legem dabit*, in Hebræo est, *tor*, id est, *docebit*, & in Græco *νομοδότης*, id est, *legislatorem*, seu *præceptorem se exhibebit*. Itaque non est sensus, Deum legem dare quomodocunque, sed legem dare eam docendo, & persuadendo, ac per hoc faciendo, ut obseruetur. Respondent enim hæc verba verbis superioribus, *vias tuas demonstra mihi, & semitas tuas edoce me, dirige me in veritate tua, & doce me*. Quod enim tunc petebas, nunc affirmat, Deum concedere solitum esse. Hic igitur est sensus, *Dulcis & rectus Dominus est, & amat homines, & odit peccata*, ac propterea legem suam demonstrat, ac persuadet delinquentibus in via huius vite, ut ipsi etiam ex iniquis, & malis, iusti & boni efficiantur.

*Diriget mansuetos in iudicio, docebit mites vias suas.*

Declarat quod dixerat, *legem dabit delinquentibus*, ac dicit non de omnibus delinquentibus id esse intelligendum, sed solum de mansuetis; & mitibus, qui non resistunt Domino docenti, imo cupiunt doceri. *Diriget*, inquit, *mansuetos in iudicio*, id est, ducet perviam recte legis sue (que iudicium etiam in Scripturis appellatur, ut diximus in explanatione Psalmi 18) homines humiles, & mites. Deinde hoc ipsum declarat alijs verbis, dicens, *Docebit mites vias suas*, id est, mitibus dabit gratiam cognoscendæ & amandæ, ac per hoc implendæ legis. Hoc loco annotandum est, non excludi superbos omnino à gratia Dei, sed ordinem assignari. Superbi siquidem non sunt perfectionis capaces, de qua proprie agitur in hoc Psalmo, nisi prius timore cōcepto poenitentiam agant, & timore deposito, mites humilesq; reddantur. Itaque primum gratia Dei superbos atq; obstinatos emollit, & conterit, deinde contritis, & humiliatis demonstrat vias suas, & dirigit eos in iudicio.

*Vniuersa via Domini misericordia & veritas requirentibus testamentum eius, & testimonia eius.*

Addit ad id quod dixerat, non solum à Deo dirigi mansuetos, sed omnia opera Dei erga tales homines esse misericordiam, & veritatem, id est, misericordiam, & iustitiam accipitur pro fidelitate, & veritate, quæ quod promittitur implere facit: *Via Domini* hoc loco vocantur opera Dei, quibus Deus ad nos quodammodo venit, nisi forte magis placeat, per vias Domini intelligere morem Dei, siue regulam, & quasi legem, qua Deus vitur. Itaque via Domini semper significat legem, sed aliquando legem, quam nobis dat, ut per eam, quasi perviam rectam ascendamus ad ipsum, aliquando legem qua ipse vitur, cum per opera descendi ad nos. Et quia iam multa dixerat David de via Domini priore, id est, de lege nobis data: nunc adiungit aliquid de via Domini posteriore, id est, de lege, quam ipse sibi posuit, & quam servat erga nos. Ergo, inquit, *vniuersa via Domini misericordia, & veritas*, id est, lex, siue regula, siue modus procedendi Dei consistit in misericordia, & veritate, ut misericorditer promittat, & fideliter impleat, quod promissit. At cum quibus vitur Deus hac lege? cum *requirentibus testamentum eius, & testimonia eius*. Vocat testamentum Dei pactum illud, quod fecit hominibus, quando legem dedit, ut ipsi sint populus eius, & ipse Deus eorum: Quod quidem pactum vocatur etiam in Scripturis testamentum, quia continet promissionem hereditatis, & quia morte testatoris confirmandum erat, sicut re vera confirmatum est in morte Christi, in cuius rei signum Moyses atpersit sanguinem in populum dicens, *Hic est sanguis Testamenti, quod mandavit ad vos Deus*. Exod. 24. & Hebr. 9. Vocat autem testimonia Dei, ipsam legem, quam Deus dedit, quoniam, ut alias diximus per legem testificatur nobis Deus vitur lege misericordiae, & veritatis, qui requirunt pactum cum Deo initum, ut illud obseruent, & similiter requirunt legem Dei



Dei, ut eam impleant, id est, cum hominibus bonę voluntatis, Deum timentibus, & diligentibus. In Hebręo habetur pro voce, testamentum, *berith*, quod proprie pactum significat. Sed Septuaginta veterē solent *διαθήκη*, id est, testamentum, propter rationem iam dictam. Sic etiam pro voce, *requirētibz*, in Hebręo est, *nozerē*, custodientibus, sed idem est sensus. Qui enim requirūt pactum, quod forte iam obliti erant, ad hoc requirunt, ut custodiant.

XII.

*Propter nomen tuum Domine propitiaberis peccato meo, multum est enim.*

Ex vniuersali lege, qua Deus utitur erga timentes se, colligit Propheta bonam spem se habere posse de remissione suorum peccatorum. *Propter nomen tuum Domine*, id est, ut manifestetur misericordia, & veritas tua, *propitiaberis peccato meo quod multum est*. Potest autem dici multum, vel propter multitudinem, sicut dicitur multis populus, iuxta illud Apostoli Iacobi, *In multis offendimus omnes*, vel propter magnitudinem, & gravitatem, quia viri sancti etiam parua peccata, magna existimant: & vere magna sunt, si magnitudo eius qui offenditur, consideretur.

XIII.

*Quis est homo, qui timet Dominum? legem statuit ei in via, quam elegit.*

Facit Propheta more amantium, qui nunc suspirant ad rem amatam, nunc eam laudant, nunc iterum suspirant. Amabat vir iustus gratiam Dei, cupiebat remissionem peccatorum, donum recte viuendi, & placendi Deo: ideo nunc hoc ipsum petit, nunc laudat gratiam istam, & felicitatem enarrat timentium Deum, id est, eorum, qui gratiam istam consequuti sunt, nunc reuertitur ad hoc ipsum desiderandum, & postulandum. Itaque in hoc versiculo, & duobus sequentibus narrat bona, quę assēquuntur timentes Deum. *Quis est*, inquit, *homo qui timet Deum*? quasi dicat, prodeat in medium homo vere timens Deum; & audiet ex me suam felicitatem. Quod sequitur, *legem statuit ei in via, quam elegit*, multi volunt esse initium fe-

licitatis, quam Propheta enarrandam suscepit, quasi dicat, iste timens Deum, hoc in primis habebit, quod Deus cum instruet de lege sua in via, quam elegit, id est, in statu vitę, quem elegit. Ita Theodoretus, & Euthymius. Non rejicio expositionem, sed magis literalem puto aliam, quam insinuant Hieronymus, & Augustinus. Est enim consuetudo Prophetę id ipsum in eodem versiculo bis repetendi, vel declarandi in vna parte versiculi, quod in altera dictum est. Hunc igitur sensum esse existimo. *Quis est homo qui timet Deum?* Quis, inquam, est ille, quę Deus instruxit de lege sua in via, quam ipse homo elegit, id est, in recto itinere bene viuendi, & eundi ad Deum, quod ipse voluntarie iam elegit: sic enim vna pars versiculi declarat alteram. Ille enim est homo timens Deum, qui dono Dei elegit viam, qua itur ad Deum, quę est observatio mandatorum. Illa verba, *Legem statuit ei*, in Hebręo, & Gręco vnicum tantum verbum est, quod significat docere, instruere, præcipere, præceptorem se exhibere; & similia. Itaque verti poterat, quis est ille, quem Deus docuit: proinde *legem statuit ei*, significat, legem dedit in corde eius, id est, instruxit, & docuit eum. Et pronomen, *ei*, explicandum est (ut sanctus Hieronymus fecit) per relatiuum, quem vel cui, id est, quem docuit de lege, vel cui dedit legem in corde. Hęc enim est recta interpretatio verbi Hebręici.

*Anima eius in bonis demorabitur, & semen eius hereditabit terram.*

XIV.

Hęc est felicitas timentis Deum, quod *anima eius*, id est, ipse timens Deum *in bonis demorabitur*, id est, bonis fruetur non ad breue tempus, aut per transitorium, sed permanenter, & stabiliter. Quę sententia verissima est, nam, *diligētibz Deum omnia cooperantur in bonum*. Proinde timens Deum semper fruetur bonis, quia si res bene cedēt, fruetur bono prosperitatis si contra, fruetur bono patientię, & spe magni præmij in Regno celorum. Ita semper erit lætus. Nec ipse solum in bonis morabitur, sed etiam filij eius propter ipsum, hereditabunt terram, id est, terram

terram possidebunt. In Scripturis enim, vt exposuimus in Psalmo 15. pro eodem accipitur hæreditare, & possidere. Dicuntur autem filij timentium Deum possessuri terram, quia pacificè habitabunt in terra, & nemo eis nocebit, in eo sensu, quem attigimus; quia bonis omnia cooperantur in bonum, & ipsæ tribulationes conuertentur in gaudium.

XV.

*Firmamentum est Dominus timentibus eum, & testamentum ipsius, vt manifestetur illis.*

Hæc est ratio, cur timentes Deum in bonis semper morentur, quoniam non innituntur rebus caducis & perituris, sed Deus ipse est firmamentum eorum, id est, in Dei amicitia & auxilio fundatas habent spes suas. In Hebræo est, *Sod*, quod secretum significat, & ideo S. Hieronymus vertit secretum Domini timentibus eum, supple, reuelatur. Sed Septuaginta videntur legisse *iesod*, *fundamentum*, vna litterula addita, quæ facili negotio ex textu Hebræico temporis progressu excidere potuit. Et sine dubio melius congruit hoc loco fundamentum, siue firmamentum quam secretum. Cur autem timentes Deum innitantur Deo, vt solidissimo fundamento, ratio est, quia *testamentum*, i. pactum Domini, hoc eis manifestat; quia enim timentes Deum optime norunt, & sæpe recogitant, Deum pepigisse fœdus cum hominibus, vt sit eorum Deus, & quasi amantissimus parens, si ipsi leges eius seruauerint; ideo ex hoc pacto intelligunt se in Deo, tanquam in firmissimo fundamento, quiescere posse. Hæc est sententia huius loci, sed verba Latine editionis obscura sunt, & ex verbis Græcis dilucidanda erunt. Vox illa, *testamentum*, nominatiui casus est in Græco, videlicet *διαθήκη*, & sic etiam intelligi debet in Hebræico & Latino. Illud, *vt manifestetur illis*, in Græco *δηλώσει αὐτοῖς, manifestabit eis*, i. pactum Domini manifestabit timentibus Deum, quod Dominus firmamentum eorum sit, id est, ex pacto illo cognoscent Dominum esse firmamentum timentium se. In eundem sensum exponi possunt verba Hebræica, *Et pactum eius ad docendum eos*: sic enim est ad verbum, & sen-

sus est, & pactum Domini erit ad docendum eos, id est, docebit eos, quod Dominus firmamentum sit timentium se. In eundem igitur sensum oportet etiam accommodare verba Latina: *Et testamentum ipsius, vt manifestetur illis*, id est, & testamentum, siue pactum eius, supple faciet, vt manifestetur illis id quod paulo ante dictum est, videlicet Deum esse firmamentum timentium se.

XVI.

*Oculi mei semper ad Dominum, quoniam ipse euellet de laqueo pedes meos.*

Laudata paulisper felicitate timentium Dominum reuertitur ad eam optandam & petendam: *Oculi mei semper ad Dominum*, id est, assidue respicio mentis oculis Deum tanquam ab illius auxilio totus pendens. Efficacissimum orandi genus est, habitum miserabili respicere eum, à quo auxilium speres, & magis inopiam ostendendo & modestè tacendo, quam odioso clamore benignitatem diuitis implorare. Sicut oculi ancilla, ait idem Propheta alio loco, in manibus domina sua, ita oculi nostri ad Dominum Deum nostrum, donec misereatur nostri. Quoniam ipse euellet de laqueo pedes meos, id est, ideo tam intente in Deum respicio, quoniam ipse tandem, vt spero, liberabit me ab omni periculo tentationum, quæ veluti laquei vbique nobis in hac vita insidiantur. Posset etiam illud, *oculi mei semper ad Dominum*, referri ad intentionem semper Deo placendi, neque vno modo aiquid admittendi contra ipsius voluntatem. Posset quoque referri ad contemplationem diuinæ pulchritudinis, quam semper ob oculos habent, qui serio diligunt Deum. Sed prima explicatio videtur maxime literalis.

*Respice in me, & miserere mei; quia vnicus & pauper sum ego.* XVII

Quia ipse Deum semper respicit; merito petit, vt respiciatur à Deo. Hoc enim est, quod tacite petebat, cum oculos intentos in Deum habebat, nimirum vt misericorditer respiceretur eius solitudo & paupertas. Dicit se *unicum*, id est, solum & desolatam, vel quia reuera destitutus fuisset ab amicis & cognatis; vel, quod magis probo, quia ipse se animo

O ab

ab aliis omnibus separauerat, & in Deo solo spem omnem posuerat. Dicit autem *pauperem*, quia humilis erat, & se virtutibus ac meritis vacuum arbitrabatur.

XVIII.

*Tribulationes cordis mei multiplicatae sunt, de necessitatibus meis erue me.*

De tentat. omnibus peccatorum hunc locum intelligo potius, quam de temporalibus aduersitatibus. Erat enim & hic vnus ex illis, qui cum Apostolo gemunt & dicunt: *Sentio aliam legem in membris meis repugnantem legi mentis mea*, &c. &: *Miser ego homo, quis me liberabit de corpore mortis huius?* Necessitates autem à quibus liberari cupit, videntur esse molestissimæ illæ concupiscentiæ, quæ velimus nolimus nos vexant, & aliquando in peccatum pertrahunt. *Multiplicatae sunt*, id Hebræo habemus, *hircbiuu, dilatata sunt*. Sed quoniam verbum Hebraicum, *tsarosh*, angustias proprie significat, pro quo nos habemus tribulationes, & angustias, cum dilatantur, desinunt esse angustias, ideo ad tollendam ambiguitatem, Septuaginta prudenter verterunt, non vt verba sonant, *angustias dilatatae sunt*, sed, vt sensus erat, *tribulationes multiplicatae sunt*. Siquidem hoc loco dicuntur angustias dilatatae, non quia perierunt, sed quia creuerunt. Quod enim dilatatur, vtique crescit. Posset etiam fieri, vt Septuaginta non legissent, *hircbiuu, dilatata sunt*, sed, *hircbiuu, multiplicatae sunt*, vnica littera mutata, S. etiam Hieronymus eodem modo vertit, *tribulationes multiplicatae sunt*, proinde si corrupta sit Hebraica lectio, post tempora S. Hieronymi corrupta est.

XIX.

*Vide humilitatem meam, & laborem meum, & dimitte vniuersa delicta mea.*

Pergit in oratione, ac petit sibi remitti peccata, in quæ aliquando tentatione vincente prolabitur. Quamuis enim affligatur timens Deum, & multum laboret resistendo concupiscentiis; tamen septies in die cadit iustus; sed hinc etiam iustus esse probatur, quod sordes, quas minus caute ambulando contrahit, studiose stendo & orando abluit. Per humilitatem hoc loco non intelligit virtutem humilitatis, sed abiectiōem & vilita-

tem, vile scire enim sibi vir iustus vehementer, cum immaculatus esse cupit, & tamen sordes non euadit, pro verbo *dimitte*, in Hebræo est *sa*, quod S. Hieronymus recte vertit, *porta*: *porta*, inquit, *omnia peccata mea*, & quamuis sensus sit idem, tamen habet nesciō quam vim illud *porta*, significat enim timorem quendam, siue sollicitudinem hominis amantis Deum, ne forte Deus multitudine peccatorum offensus ad iram prouocetur; ideo clamat, *porta omnia peccata*, quasi dicat, & si multa sint; tamen non fatigeris ignorare, supposita imbecillitatem meam.

*Respice inimicos meos, quoniam multiplicati sunt, & odio iniquo oderunt me.*

XX.

Ab alio loco ducit argumentum, videlicet à multitudine & crudelitate hostium. Quasi dicat, vidisti Domine humilitatem & laborem meum, vide etiam hostium meorum spiritualium multitudinem & crudelitatem, atque iniquitatem. Hostes qui nos ad peccata pertrahere tentant, & ignitis iaculis concupiscentiam accendere non cessant. Dæmones sunt, quos *spirituales nequitiæ* Apostolus vocat: eos innumerabiles esse notum est, nec minus est notum, odio iniquitatis, id est, odio iniquissimo in nos ardere. Dicitur odium iniquum, siue iniquissimum, cum quis alium sine causa odit, à quo videlicet nullam accepit iniuriam. Potest etiam dici odium iniquum, vel iniquissimum, cum quis alteri nocere studet, solo studio nocendi, non vt ipse inde aliquid lucretur. Tale omnino est odium diaboli erga genus humanum, ac potissimum erga electos; neque enim homines diabolo iniuriam vllam fecerunt, sed ille ab initio inuidia excecatus, hominem perdidit. *Inuidia diaboli*, inquit Sapiens cap. 2. *mors intravit in orbem terrarum*. Et nunc fideles tentationibus exagitat, non vt ipse commodum reporter, sed quia delectatur in perditione iustorum.

*Custodi animam meam, & erue me; non erubescam, quoniam speravi in te.*

XXI.

Cum tot hostibus, ac præsertim inuisibilibus circumdatus sim, non sufficio meis viribus illis resistere; ideo ad te recurro, vt tu custo-

הרחיבו

צרות

הרחיבו  
הרכיבו



custodias animam meam, & custodiendo liberes & eruas de manibus eorum. Nam non solum dicuntur liberari & erui de manibus hostium, qui iam capti sunt, sed etiam qui muniuntur ne capiantur; & qui sine dubio caperentur, nisi adiuuarentur. *Eruiisti me*, inquit idem Propheta, *ex inferno inferiore*, id est, fecisti ne caderem in infernum inferiorem. Potest etiam sensus esse, Custodi animam meam in hoc carcere corporis, in quo captiuus detineor, nam lex membrorum captiuum me ducit in lege peccati, Rom. 7. & postea suo tempore.

XXII.

*Innocentes & recti adhererunt mihi, quia sustinui te.*

Quia dixerat in precedenti versiculo, non erubescam, quoniam speravi in te: adiungit rationem, cur timeat erubescere, si a Deo deseratur. Et ratio hæc est, quoniam multi viri innocentes & recti, exemplo ipsius commoti adhererant illi, ob id potissimum quod videbant eum sperare in solo Deo. Qui certe cogere eum erubescere & confundi, si a spe sua frustraretur. Quare illud, non erubescam, aliter accipitur in principio Psalmi, aliter hoc loco. Nam in principio Psalmi sensus erat, non erubescam coram inimicis iridentibus; hoc loco sensus est, non erubescam coram amicis diligentibus & dolentibus. In Hebræo habetur ad verbum, *innocentia & rectitudo conseruabunt me*: sed non est inusitatum, ut abstractum sumatur pro concreto, & futurum pro præterito, id est, *innocentia & rectitudo*, pro *innocentibus & rectis*; & *conseruabunt*, pro *conseruauerunt*. Sed pro voce Hebræica, *izzoruni*, quæ significat, *conseruabunt me*, siue *conseruauerunt me*, videntur legisse Septuaginta, *izzoruni*, unico puncto mutato, quæ vox deducitur à *zarar*, & significat, *alligauerunt*, siue *alligauerunt se mihi*, quod est idem cum eo, quod Septuaginta verterunt, *adhaferunt mihi*. Recta igitur est interpretatio Græca & Latina, sed Rabini non recte legerunt dictionem Hebræicam, & ideo non recte puncta omnia subiecerunt.

XXIII.

*Libera Deus Israël ex omnibus tribulationibus suis.*

Quoniam David non solum vnus erat de populo Dei, sed erat etiam Princeps & caput aliorum: ideo posteaquam orauit satis diu pro se, adiungit orationem pro toto populo suo, & orationem generalem, quoniam non facile poterat descendere ad singularum personarum necessitates & angustias. *Libera*, inquit, *Deus Israël ex omnibus tribulationibus*. Vbi vox illa *Israël*, est in casu accusandi, ut cognoscitur ex articulis additis in Codicibus Hebræicis & Græcis. Sensus igitur est, non mihi satis est, si solus ab angustis meis liberer, sed peto etiam ut liberes Israël, populum scilicet Israëliticum ab omni genere tribulationum.

PSALMVS XXV.

Titulus & Argumentum Psalmi.

In finem Psalmus David.

**I**N Hebræo non habetur pro titulo nisi simplex nomen David, seu potius Davidi. Argumentum vero idem est quod Psalmi septimi. Cum enim David grauissimis calumniis accusaretur, quasi regnum inuadere appeteret, & propterea exularet, & latibula quærere cogere-tur, scripsit hunc Psalmum in quo Deum innocentia sua testem adducit, eundemq; Deum pro liberatione sua precatur.

EXPLICATIO PSALMI XXV.

**I**udica me Domine, quoniam ego in innocentia mea ingressus sum; & in Domino sperans, non infirmabor.

David cum Rege causam habens, Deum quodammodo appellat, qui Rex Regum est: neque enim alius erat tunc in terris, quem appellare posset. *Iudica me Domine*, id est, sis tu Domine Iudex meus, non sinas à Saule me iudicari, sed assume tu hoc iudicium. *Quoniam ego in innocentia mea ingressus sum*, id est, audacter prouoco ad iudicium Dei, quoniam conscientia mea, quam solus Deus videt, me non reprehendit, nam in inno-

f.

centia ambulavi, id est, innocentem vixi. Et in Domino sperans non infirmabor, id est, in Dei iustitia confidens, non deficiam in hoc iudicio, sed praeualebo. Illud, non infirmabor, Hebraice est, non deficiam, siue, non vacillabo; proinde, non infirmabor, significat, non ero infirmus ac debilis, ut causa cadam.

II.

*Proba me Domine, & tenta me; ut re-  
nes meos, & cor meum.*

Quia dixerat se innocentem vixisse, probat hoc Dei testimonio, qui falli & fallere nequit: non enim Deo dicitur, *proba & tenta*, quasi ipse aliquid ignoret, sed ut aliis nota faciat, quæ ipse solus videt. Itaque S. David fretus bona conscientia, & sinceritate cordis sui, dicit Domino: *Proba me, & tenta me*, id est, explora diligenter, an ita sit; inspicie intimos & profundissimos recessus cordis mei, quin etiam, *ut renes meos, & cor meum*, id est, examina cogitationes & appetitiones meas, ea diligentia qua probatur aurum, cum igne examinatur. Non enim hoc loco, ut ego quidem existimo, petit David probari se, ac tentari per aduersitates, vel renes suos: & cor suum aduri igne tribulationum, cum potius contra liberationem ab aduersis in hoc Psalmo petat, sed postulat, ut dixi, probari se ac tentari per exactam explorationem & inspectionem, & quia Deus omnia exactissime videt & perspicit, sententia huius loci est, ut Deus notam faciat hominibus innocentiam serui sui, & calumnias inimicorum re ipsa, & factis refellat.

III.

*Quoniam misericordia tua ante oculos  
meos est, & complacui in veritate tua.*

Reddit causam, cur velit probari & tentari, quoniam conscientia eius bonum illi testimonium dabat, quasi dicat, peto, ut probes me, quoniam per vias tuas ambulavi: nam omnes viæ tuæ misericordia & veritas. Et misericordia tua ante oculos meos est, id est, semper aspicio & considero misericordiam tuam, ut illam imiter, & iuxta eam cum proximis viuam, & similiter complacui mihi in veritate tua, siue, placuit mihi veritas tua, & ideo iuxta illam ambulaui. In Hebræo est, *hithallachti*, id est, ambulavi in veritate tua, proinde

Septuaginta non tam verbum, quam sensum inspexerunt, quod etiam fecerunt in Psal. 34. v. 17.

*Non sedi cum concilio vanitatis, & cum iniqua gerentibus non introibo.*

*Odiui Ecclesiam malignantium, & cum impiis non sedebo.*

Recte meo iudicio, Theodoretus hæc exponit de conuentibus Gentilium idololatrarum in suis prophanis templis, à quibus Dauid semper abhorruit, dum exulauit apud Regem Philistinorum. Hæc enim opponuntur iis, quæ postea in eodem Psalmo habentur: *Domine dilexi decorem domus tuæ*; & paulo ante: *Circumdabo altare tuum Domine*; & infra: *In Ecclesiis benedicam te Domine*. Vocat cætum idololatrarum concilium vanitatis, quia nihil inanius idolis, quæ sunt falsæ imagines. Quod significat Apostolus, cum ait: *Scimus, quia idolum nihil est in mundo*, 1. Corinth. 8. & passim in Scripturis idola vocantur vana, vel vanitates, ut Deuter. 32. *Ipsi me prouocauerunt in eo, qui non erat Deus, & irritauerunt in vanitatibus suis*, 1. Reg. 12. *Nolite declinare post vana, quæ non proderunt vobis, neque eruent vos, quia vana sunt*. Vide etiam 3. Reg. 16. 4. Reg. 17. Hietem. 2. & alibi. Idem idololatraz recte dicuntur iniqua agentes, quia summa iniquitas est, cultum soli Deo debitum rebus creatis exhibere. Quod autem dixerat, *concilium vanitatis*, in sequenti versiculo dicit, *Ecclesiam malignantium*, & quos vocauerat, *iniqua agentes*, vocat *impios*, quod vocabulum proprie in idolorum cultores conuenit. In Hebræo, pro *iniqua gerentibus*, est *nabalamin*, quod significat, occultis vel pueriliter ludentibus: nam *halam*, est occultari, & *helem*, est puer. Dicuntur autem occulti, hypocritæ, simulatores, derisores, & in genere, omnes iniqua agentes, ut Septuaginta recte venterunt, quia omnis qui male agit, odit lucem. Sed idololatraz rectissime etiam dici possunt pueriliter ludentes, quia quomodo pueri fingunt ex argilla domunculas, & varia animantia: sic idololatraz, ex varia materia fingunt Deos. Propterea Moses idolatriam

נבאלמי  
ללוע  
ללוע  
ללוע

lufum vocavit, *Sedis populus manducare. & bibere. & surrexerunt ludere.* Exodi 32. quem lufum, idololatriam fuiſſe, docet Apoftolus, 1. Cor. 10. num. 7.

VI.

*Lauabo inter innocentes manus meas, & circumdabo altare tuum Domine.*

Posteaquam dixerat ſe odiſſe conuenticula infidelium idololatrarum, inter quos tunc verſabatur, adiungit ſe è contrario ſummo amore proſequi tabernaculum Domini, & conuentum Sanctorum, ac breuiter deſcribit, quid ſit facturus, cum Deo adiuuante ab exilio in patriam reuocatus fuerit. *Lauabo*, inquit, *inter innocentes manus meas; & circumdabo altare tuum Domine*, id eſt, lauabo manus ante ingreſſum tabernaculi, vt homines pii facere ſolent, & circumbo cum pſallentibus altare tuum. In Hebræo habetur, *Lauabo in innocentia manus meas*, ſed idem eſt ſenſus: nam lauare manus in innocentia, eſt hoc loco, lauare manus more innocentium, ſiue, vt innocentes facere ſolent, quod idem ſignificat, lauare manus inter innocentes, ſiue cum innocentibus. Quod autem ad ſententiam attinet, aliqui volunt alluſiſſe Dauidem ad lotionem manuum, quæ ſit aliquando in ſignum innocentie, quo modo Pilatus lauit manus coram Iudeis, dicens: *Innocens ego ſum à ſanguine iuſti huius*, quaſi diceret, Ecce laui manus, nolo eas inquinare ſanguine iuſti huius, ideo non audeo illum condemnare, quod & nos vulgo dicimus, cum nolumus admittiſſe negotio, in quo ſit periculum peccandi, *Io me ne lauo le mani*. Cæterum probabilius, & magis conſentaneum ad ſequentia eſſe iudico, ſi dicamus, Dauidẽ loqui de ritu Hebræorum, qui ante ingreſſum tabernaculi tum ſeipſi, tum hoſtias purificabãt quas lotiones, Apoftolus ad Hebr. 9. vocat *varia baptiſmata; & iuſtitia carnis*. & quoniam lotio illa externa, ſignum eſſe debebat internæ puritatis; ideo Dauid ait, *Lauabo inter innocentes manus meas*, id eſt, lauabo manus in ſignum veræ puritatis internæ, vt innocentes faciunt, non autem lauabo manus cum hypocritis, qui manus puras, & cor ſordidum gerunt. Illud autem quod ſe-

quitur, *Et circumdabo altare tuum*, referunt aliqui ad multitudinem victimarum, quibus vndique altare implendum eſſet. Sed verius mihi videtur, vt referatur ad choros canentium in circuitu altaris: nam in Pſalmo ſequenti habetur, *circuiui, & immolaui hoſtiam vociferationis, &c.* & hoc loco ſtatim ſubiicitur, *vt audiam vocem laudis, & enarrem vniuerſa mirabilia tua.*

*Vt audiam vocem laudis, & enarrem vniuerſa mirabilia tua.*

VII.

Explicat, ad quid altare Domini circumdare velit nimirum, inquit, vt choris canentium immiſtus, audiam laudes Domini, & ipſe etiam eos canam. In Hebræo habetur, ſi puncta recipiamus, vt audire faciam vocem laudis: ſed ſi puncta mutantur legi pōt, vt legerunt Septuaginta, & S. Hier. *vt audiã vocem laudis*. Sanctus Auguſtinus acute, & pie docet hoc loco aduerſus Pelagianos, eos tantum audire vocem laudis Dei, qui intimo ſenſu percipiunt, quidquid habent, donum eſſe Dei, in cordibus enim iſtorum, qui habent aures audiendi, omnia ipſorum bona merita, omnesq; virtutes, laudem gratiæ ſonant: contra autem, qui de iuſtitia ſua præſumunt, deq; ſuis meritis tument, quaſi illa à ſe ipſi, non à Deo acceperint, non audiunt vocem laudis Dei ſed vocem laudis propriæ.

*Domine dilexi decorem domus tue, & locum habitationis gloriæ tue.*

VIII.

Oſtendit Propheta, nulla alia de cauſa magis ſibi moleſtum fuiſſe exitum, niſi quia tabernaculum Domini videre non poterat, animus enim erga Dei amorem vehementer incenſus, nihil pulchrius in terris iudicat eo loco, in quo præſentia Domini clarus ſe oſtendit. Vocatur autem tabernaculũ, in quo erat arca fœderis, *domus dei, & locus habitationis gloriæ eius*, quoniam ſæpe in eum locum deſcendebat nubes lucida, in ſignum præſentiæ Dei, qui *locum habitat inaccessibile*, vt Apoftolus dicit: & quia in eodem loco, erat oraculum, ex quo Deus reſponſa dare ſolitus erat. In Hebræo habetur, *dilexi habitaculum domus tue*, pro eo quod nos habemus,



*Septuaginta non legerunt, mabon, habitaculum, sed nobam, literis inuensis, quod significat decorem.*

IX. *Ne perdas cum impijs Deus animam meā, & cum viris sanguinum vitam meā.*

Quoniam Deum iudicem initio appellauit, & innocentiam suam, cuius idem Deus testis erat, exposuit; concludit orans, ut pro se sententia proferatur. *Ne perdas*, inquit, *cum impijs animam meam*, id est, non me condemnes, quemadmodum impios condemnare soles: posuit animam, pro vita, siue pro tota persona sua, ut alias sæpe, *per viros sanguinum*, intelligit homicidas, quales erāt, qui eum persequēbantur. Porro vox illa, Deus, non habetur in Hebræo, neq; in Græco, neque legitur à Hieronymo & Augustino, tamen legitur à Theodoro, & Euthymio, ex quo intelligimus, in Græcis eorum codicibus non defuisse.

X. *In quorum manibus iniquitates sunt, dextera eorum replet a est muneribus.*

Declarat qui sint impij, & viri sanguinum de quibus dixerat versu superiore, ac dicit eos esse, qui peruerse iudicant ob accepta munera notat enim peccata Principum, qui sunt iudices populorum. Pulchre autem dicit. *In quorum manibus iniquitates sunt*: sic enim in ea parte corporis ponit iniquitatem, per quam accipiuntur munera, ut ostendat acceptionem munerum causam fuisse iniquitatis.

XI. *Ego autem in innocentia mea ingressus sum, redime me, & miserere mei.*

Repetit causam, cur non debet condemnari cum impijs, quia videlicet in innocentia ingressus sit; id est, innocenter vixerit, redime me, & miserere mei, id est, libera me a præsentī calamitate, & deinceps miserere, ne iterum in eandem incidam. passim enim in scripturis, sponitur redimere pro liberare, id est; species pro genere, nisi forte Spiritus S. insinuare voluerit, omnem liberationem electorum, de quacunque tribulatione, dici

posse redemptionem, quia precio sanguinis Christi nostri redemptoris acquiritur.

*Pes meus stetit in directo, in Ecclesijs benedicam te Domine.*

Respiciunt hæc verba particulam vltimam superioris versiculi, videlicet, *Et miserere mei*, quasi dicat, petij liberationem à præsentī calamitate, quia innocenter vixi, peto etiam ut miseraris in futurum, quia *pes meus stetit*, id est, stabilitus & fixus est in rectitudine, ac per hoc non facile recedam à recto itinere legis tuæ: & pro gratiarum actione benedicam & laudabo te hymnis, & Psalmis in Ecclesijs, id est, in piorum conuentibus. Est autem hæc, ut Euthymius notat, prophetia, quod reuera tempore noui testamenti, in omnibus Ecclesijs, Psalmi Davidici assidue, concinendi essent.

## PSALMVS XXVI.

*Titulus, & Argumentum.*

Psalmus David, priusquam liniretur.

IN Hebræo non habetur pro titulo, nisi *Dauid*, reliqua, sunt addita à Septuaginta, ut intelligeremus, hunc Psalmum compositum fuisse à Dauid antequam regnare inciperet, durante videlicet persecutione Saulis. Nam tamen si Dauid liniret oleo fuisset à Samuele cum adhuc puer esset, tamen illa vntio fuit priuata, non publica, & adhibita potius ad designandum, quam ad consecrandum Regem. Postea vero Saul occiso vntus fuit Dauid in Regem publice ac solemniter ut constat ex lib. 2. Reg. cap. Et de hac posteriore vntione, intelligendus est titulus huius Psalmi. Videtur autem hic Psalmus scriptus fuisse proximo post superiorem, Dauid adhuc in exilio & tribulatione constituto: sed quia post orationem Psalmi precedentis magna consolatione spiritus affectus fuerat, & deo reuelante cognouerat ad maius quoddam regnum, quam sine regna terrena, se vocari, ineffabili desiderio ad cælestē regnum suspirare, ac temporalia omnia, suis aduersa sine prospera contemnere cepit. Conuenit idem Psalmus omnibus electis, qui iam in vntione gratia, atq; ad

regnum coeleste designati, & ad unctionem gloria, per quam vere regnare incipient, tota animi deuotione suspirant.

*Dum appropiant super me nocentes, vt edant carnes meas.*

III.

*Qui tribulant me inimici mei ipsi infirmati sunt, & ceciderunt.*

IV.

EXPLICATIO PSAL. XXVI.

I.

**D**ominus illuminatio mea, & salus mea, quem timebo?

Tribulatio tenebras adducit, prosperitas lucem & serenitatem: perturbat enim & confundit animum tribulatio, vt non facile videat, quid facto opus sit, atque inde ad impatientiam, vel aliquod aliud peccatum prouocatur. Sed si Deus lumine diuinitus immisso tenebras dissipat, continuo cernit animus momentaneam & leuem esse tribulationem, quae in umbra noctis magnum horrorem incutiebat, & simul cernit protegente se Deo, tribulationem non solum non posse nocere; sed etiam misce profuturam. Hoc Dei beneficium expertus Dauid in persona sua & omnium electorum canit, *dominus illuminatio mea, & salus mea, quem timebo*, quasi dicat, Ignorantia & infirmitas timidum me in tribulatione reddebant, sed cum Dominus illustrauerit iam mentem meam, meque aperte cernere fecerit, nullam temporalem calamitatem grauem aut diuturnam esse, & amoris diuini vnguento sanauerit infirmitatem meam, neminem timeo: veritas enim tenebras, & charitas foras mittit timorem.

II.

*Dominus protector vitae meae, à quo trepidabo?*

Addit aliud argumentum, quo sibi ipse persuadeat, nullum timorem deinceps esse admittendum. Dominus, inquit, non solum illuminat & sanat, sed illuminatum & sanatum non deserit, sed protegit assidue scuto prouidentiae & benevolentiae suae, à quo igitur trepidabo? Si deus pro nobis quis contra nos? si Rex cohorte mortalium militum stipatus non timet, cur timeat seruus Dei stipatus protectione omnipotentis & immortalis Imperatoris? S. Martinus, apud Sulpitium, ego, inquit, signo crucis, non clypeo protectus, aut gladio, cum eos hostium penetrabo securus nimirum ex iis erat, qui dicere poterant, *dominus protector vitae meae, à quo trepidabo?*

Describit effectum protectionis Dei, & praeteritum pro futuro ponit, more prophetarum ad designandam rerum certitudinem. Senus igitur est. Ex protectione Dei fiet, vt cum appropinquabunt super me, quasi prostratum & deiectum, ij qui nocere mihi cupiunt, & quasi canes, aut leones famelici carnibus meis saturari desiderant, tunc isti ipsi, qui tribulant me, & inimici mei sunt, debiles fient, & corruent, ira conatu suo, non mihi, sed sibi nocebunt. Hoc verissimum esse, non solum Dauidis, sed Christi, & Martyrum, atque adeo Sanctorum omnium exempla demonstrant. In Hebraeo & Graeco habetur, *tribulantes me, & inimici mei*, Latinus Interpres omittit illud, & sed res est parui momenti pro, *infirmati sunt*, S. Hieronymus vertit *impegerunt*, sed verbum Hebraicum vtrumque significat.

*Si consistant aduersum me castra, non timebit cor meum.*

V.

*Si exurgat aduersum me praelium, in hoc ego sperabo.*

VI.

Addit ad ea quae dixerat, vt spem & fiduciam plenissimam se in Deo habere demonstrat, non solum se non timere singulos hostes, sed neque integra castra, & ea non in tentoriis quiescentia, sed in acie praellantia. Illud, *In hoc ego sperabo*, varie exponitur, propterea quod, tum in Hebraeo, *zoth*, tum in Graeco *rauth*, vox est generis foemini. S. Augustinus exponit, *in hac petitione*. Theodoretus, *in hac spe*: Euthymius, *in hoc meo corde*: nam cor Graece est generis foemini, sed videtur Latinus Interpres rectissime vertisse, *in hoc ego sperabo*. Considerauit enim Hebraeos credere neutro genere, & pro eo uti genere foeminino: proinde, illud *zoth*, non significare, in hac spe, vel in hac petitione, vel in hoc corde, sed ab ipso, in hoc, id est, in hac re, videlicet quod Deus sit illuminatio, & salus, & protectio mea, vt supra dictum est. Itaque Graeci posuerunt *rauth*, non quod

care-

INU

ASI

careant neutro genere, sed qui avoluerunt ad verbum reddere, quod erat in Hebræo; sed Latinus non tam vocem, quam significationem respexit.

VII.

*Vnam petij à Domino, hanc requiram, ut inhabitem in domo Domini omnibus diebus vita mea.*

Mirum est cur Latinus Interpres non verterit, *Vnum petij à Domino*: nam hoc etiam loco in Hebræo habetur genus femininum, pro neutro. Voluit igitur in hac voce reddenda imitari Græcum interpretem; & vertere ad verbum. Sensus tamen est, *Vnam petij*, id est, vnum petij, siue, vnam rem petij. Plerique intelligunt hunc locum de domo Domini, ubi erat arca Dei, & propitiatorium, & volunt hunc esse sensum, *vnum petij à Domino, hoc requiram*, ut de hoc exilio reuerterar; & liceat mihi assidue versari in tabernaculo Domini, ubi est arca Dei, & propitiatorium, &c. Sed certe mihi sententia S. Aug. qui exponit de domo cælesti, non solum vera, sed etiam literalis esse videtur. Nam non dicit David, cupere se habitare prope domum Domini, sed in ipsa domo Domini: notam autem est, non habitasse vnquam Dauidem in domo Domini, sed in palatio proprio, quod longe aberat à tabernaculo, præsertim antequam arca deferretur in montem Sion: & potuisset veique si voluisset, quando Rex erat, habitare iuxta tabernaculum Domini. Præterea similiis est hic locus illi qui habetur in Psal. 83. *Beati qui habitant in domo tua Domine, in secula seculorum laudabunt te*, quod certe non conuenit nisi habitatoribus domus Dei quæ est in cælo. Denique nunquam David, vir sanctus, & perfectus, rem aliquam temporalem tanto affectu peteret, ut diceret, *vnam petij, hanc requiram*, quasi nihil aliud petendum sit. Explicat igitur hoc loco Propheta radicem veram confidentiæ in Deum, & cur non timeat malum aliquod temporale: Radix enim est ardens charitas in Deum; qui enim ardenter diligit summum, atque æternum bonum, nihil facit omnia temporalia. *Vnam*, inquit, *petij à Domino, hanc requiram*, id est, nihil temporale appe-

to, non magni facio iacturam omnium aliarum rerum, modo vnam rem habere merear; ideo de hac vna sollicitus sum, hanc vnam petij, hanc vnam petam, ut videlicet inhabitem in domo Domini, non ad tempus, sed, *omnibus diebus vita mea*, id est, quamdiu durabit vita Sanctorum cum Deo, quæ sine dubio non habebit finem. Valde proprie dictum est, *ut inhabitem in domo Domini*: nam hic in terris, quamuis amici, imo filij Dei sumus; tamen non habitamus, sed ambulamus cum Deo; nec in domo, sed in tentorio requiescimus.

*Ut videam voluptatem Domini, & visitem templum eius.*

VIII.

Docet, cur in domo Domini habitare desideret, quia videlicet ibi perfecta felicitas est. Multi Latini codices habent, *Ut videam voluntatem Domini*: sed recte correcti sunt in editione Sixti V. & Clementis VIII & positum, *ut videam voluptatem Domini*, ut habebant emendatissimi codices manuscripti. Per voluptatem autem hoc loco, non est accipienda actio delectationis, sed obiectum, id est, pulchritudo, venustas, suauitas. Nam vox Hebræa, *noham*, proprie pulchritudinem significat: vox autem Græca *τὴν χάριν* potest delectationem, & voluptatem significare, quam vocem Latinus interpres accepit, sed significat etiam venustatem & pulchritudinem, & pro pulchritudine hoc loco vocem illam Theodoretus accepit, Quare vox Latina voluptas, si cum Hebræa, & Græca cōuenire debeat, accipiendā est, pro voluptate obiectiua; id est, pro pulchritudine, & venustate. Quod ipsum etiam verbum vidēdi, siue contemplādi requirit: non enim proprie videmus actionem delectationis, sed rem delectabilem. Itaque S. Hieronymus vertit, *Ut videam pulchritudinem Domini*; & S. Augustinus legit, *ut contempler delectationem Domini* & exponit per delectationem, speciem delectabilem: Si quis tamen omnino veller, voluptatē hoc loco accipere pro ipsa actione capiendi delectationem, nō deberet intelligere per *voluptatem Domini*, delectationem, qua fruitur Dominus, sed quæ percipitur:



cepit ex Domino, id est, ex visione pulchritudinis Domini, atque ita sensus in idem recideret. Porro S. David hoc loco omnino proprie felicitatem expressit; quæ ex sententia solidioris scholæ in actione nobilissima potentia omnium præstantissimæ erga sumum obiectum, i. in intellectu Dei visionem consistit, ex qua ineffabilis voluptas & delectatio sequitur. Illud autem quod additur, *Evissit templum eius*, S. Augustinus legit, *Et protegat à templo eius*. In qua lectione, nescio quos codices sit sequutus: Hebræus enim & Græcus nihil habent, quod ad protectionem referri possit. Vox Hebræa, *bacher* significat proprie quærere, inspicere, oculis perustrare præsertim illucescente die: vnde *bocher*, Hebræis significat mane, quia tunc primum depulsis tenebris, requirimus & perlustramus ea quæ latebant. Sic etiã vox Græca *ἐπισκοπεῖν*, significat cōsiderare, attendere, visitare. Sensus igitur est, vt videam pulchritudinem Domini, & deinde ad novam illam lucem, visitem, id est, oculis perlustrem & requiram totum illud cœleste Dei templum, & omnia quæ in eo sunt. Nam re vera post visionem Dei, nihil tucundius occurrere potest, quam spectaculum illius cœlestis patriæ, & diuinæ illius domus, in qua sunt omnes Beati, qui merito templū dicitur, cum nō sit domus aut ciuitas profana, sed sacratissima, cum in ea nihil profanum agatur, sed assidue sacrificetur hostia laudis & inebilationis.

IX. *Quoniam abscondit me in tabernaculo suo, in die malorum protegit me, in abscondito tabernaculi sui.*

Reddit rationem, cur tam audacter petat habitare in domo Domini, & videre pulchritudinē eius; quia gustare iam cepit, quia dulcis est Dominus, & pignus amoris eius iam tenet, quasi breuissime diceret, audeo petere gloriam, quoniam percepi gratiam. Sunt autem verba omnia metaphorica non enim proprie absconditus fuit David in tabernaculo Domini, cum quæreretur à Saule, sed sensus horum verborū est, tempore præsentis vitæ, in qua dies mali sunt, tam singulari providentia Deus me defendit ac prote-

xit, ac si in intima & abditissima parte tabernaculi sui, me collocasset. Ex hac autem tanta Dei gratia & benevolentia, spem concipio, me aliquando ad domum Domini peruenturum, quod vnū peto & requiro. Idem vero significetur in vtraque parte versiculi: nam *abscondi in tabernaculo*, non est poni in quacunque parte tabernaculi, sed in *abscondito tabernaculi collocari*, vbi à malis omnibus protegatur. In Hebræo & Græco, illud *in die malorum*, coniungitur cum prima parte versiculi, *abscondit me in tabernaculo suo in die malorum*. Sed in codice Latino coniungitur cum secunda parte, hoc modo, in die malorum protegit me in abscondito tabernaculi sui. Perinde est, vbi ponatur interpunctio, cum sensus sit idem: tamen prior interpunctio habetur etiam in libris Patrum Augustini & aliorum, & fortasse in Latino codice interpunctio non tam deseruit intelligentiæ, quam cantui.

*In petra exaltauit me, & nunc exaltauit caput meum super inimicos meos.*

X.

Alia metaphora idem significat, nimirum se à Deo singulari providentia protectum ac defensum; ac si in arce munitissima & altissima collocatus fuisset. Similis metaphora est apud Isaiam cap. 33. *Iste, iustus videlicet in excelsis habitabit, munimenta saxorum sublimitas eius*. Itaq; celsus est, *In petra exaltauit me*, i. posuit me in loco sublimi, & munito. Et nūc exaltauit caput meum super inimicos meos, id est, ex q. in loco rutilimo, & altissimo iam consisto, factū est, vt caput meum sit exaltatū super inimicos meos, i. e. sim superior & victor inimicorum meorū. Porro per has metaphoras, non solum describitur protectio & defensio hominis iusti, cui nihil nocere possunt omniūq. aduersariorū machinationes, iuxta illud S. Petri, *Et quis est qui vobis nocent, si boni amulatores fueritis?* Sed etiã indicatur modus, quo vir iustus ad hanc securitatem peruenit: modus enim est ascensio mentis per contemplationem in Deum, & res æternas. Qui enim serio meditatur æterna, & ardentem Deum amat, iam est in altissima, & munitissima petra constitutus,

ut nihil ei nocere possit, cum terrena omnia iam illi viluerint.

XI.

*Circuiui & immolauit in tabernaculo eius hostiam vociferationis cantabo & psalmum dicam Domino.*

In Hebræo coniungitur prima vox huius versiculi cum superiore, & pro circuiui, legitur, *circuisibus meis*; ut sit integra sententia, *Exaltauit caput meum super inimicos meos, circuisibus meis*: vel, ut vertit S. Hieronymus, *qui sunt in circuitu meo*. Sed Septuaginta

סביבותי

סביבי

Interpretes non legerunt, *sebitotai*, ut nunc est in Hebræo, & significat *circuisibus meis*; sed, *ibototai*, id est, *circuiui*, nica litterula depta, & punctis mutatis. Igitur Propheta per contemplationem supra terrena omnia exaltatus, erumpit in admirationem operum Dei, & laudem opificis omnipotentis. *Circuiui*, inquit, id est, mente perlustravi omnia opera Dei, quæ sunt in cælo & in terra. *Et immolauit in tabernaculo eius hostiam vociferationis*, id est, in hoc ingenti tabernaculo Dei, quod est cælum, quo per contemplationem ascendi, magna voce, ex magna admiratione procedente, laudaui Deum, quæ laus sacrificium est illi gratissimum. Sic enim alibi legimus, *Immola deo sacrificium laudis*; & rursum, *Sacrificium laudis honorificabit me*. Nec solum, inquit, immolauit hostiâ vociferationis, sed & deinceps pergam assidue idem facere, *cantabo, & psalmum dicam Domino*.

XII.

*Exaudi Domine vocem meam: quia clamaui ad te, miserere mei, & exaudi me.*

Redit ad id, quod dixerat, *Vnam peti à Domino, hanc requiram*. Atque in hac vna petitione se exaudiri postulat, flagrans nimirum ardenti desiderio videndi dilectum. *Exaudi*, inquit, *Domine vocem meam, quia clamaui ad te*, videlicet vocem illam, quæ clamaui, *vna peti à Domino, hanc requiram*, &c. *Miserere mei* hoc exilium ægre ferentis, *& exaudi me*.

XIII.

*Tibi dixit cor meum, exquisiuit te facies mea, faciem tuam Domine requiram,*

*Ne auertas faciem tuam à me, ne declines in ira à seruo tuo.* XIV.

Hæc non tam egent explicatione, quam pia meditatione, & imitatione. *Tibi dixit cor meum*, id est, tibi loquitur desiderium meum: *Exquisiuit te facies mea*, id est, oculi mei interiores qui sunt in facie animæ meæ, tuam pulchritudinem requirunt, cætera omnia fastidiunt. *Faciem tuam Domine requiram*, id est, hoc semper erit studium meum, ut cōspectum tuum quæram, noli solum ut in alio sæculo reuelata facie vultum tuum videam, sed etiam in hoc sæculo, hoc vnum satagam, ut me respicias, & respiciendo illumines & accendas. *Ne auertas faciem tuam à me*, id est, noli quæso cessare à me respiciendo, ne simul lumen obscuretur, & charitas refugescat. *Ne declines in ira à seruo tuo*, id est, ne linas me in peccata labi, ne forte iratus à me recedas. Recte hoc loco S. Augustinus obferuat, timorem castum, non seruilem exprimi in his verbis: Timor enim seruilis cupit abesse Dominum, ne puniat, ac ideo non diceret, *ne declines*, sed *abi & decedna*: timor autem castus, qui dilectum vere amat, nihil magis timet, quam ne dilectus recedat. In textu Græco, post illa verba, *Tibi dixit cor meum* additur, *Domine requiram*, sed ea verba non habetur in Hebræo, neque leguntur à Hieronymo, & Augustino, quamuis à Theodoretō, & Euthymio legantur. In Hebræo non habetur pronomen, te, ubi legimus, *exquisiuit te facies mea*, sed absolute, *exquisiuit facies mea*: cæterum subintelligitur, & ideo additum est ab Interpretibus Græcis & Latinis.

*Adiutor meus esto, ne derelinquas me, neque desprecias me Deus salutaris meus.* XV.

Quia dixerat, *ne declines in ira à seruo tuo*, considerans se suis viribus non posse cauere peccata; ob quæ in iram incurtimus, clamat ad Deum, ut adiuuare non cesseret in Hebræo habetur, *Adiutorium meum fuisti*, sed septuaginta Interpretes non videntur legisse, *habui*, id est, fuisti, sed *habie*, quod significat, esto: nam est similitudo maxima inter hæc voces si remoueantur puncta, quæ tempore

אני  
אני

XIV.

pore Septuaginta Interpretum, nondū erant apposita. Sensus autem semper est verus, & ad rem faciēs: nam si legamus, *adiutor meus fuisti, ne derelinquas me*; sensu fuserit, quoniam hacten<sup>us</sup> me semper adiuvisti, deinceps quoque me adiuua: si vero legamus, *Adiutor meus esto, ne derelinquas me*, erit repetitio eiusdem orationis, quæ magnum affectum exprimit. Porro in verbis illis: *Ne derelinquas me, neq; despicias me*, videtur Latinus Interpres inuerti se ordinem: Nam in Hebr. & Græco textu prius est, *ne despicias*, siue, *ne obliuiscas me*, quam, *ne derelinquas me*. Pro illo autem, *ne despicias*, Græci habent vocem valde significantem ἀπολογουέμενος, quæ apud Euthymium deducitur, vel à scoria, vel à coruis, & significat proici, quomodo proijciatur scoria, vel quomodo proiciuntur ad coruos cadauera. Petit igitur iustus auxiliū Dei, ne peccet, & si forte peccauerit, nō proijci à facie Dei, quomodo proicitur scoria, vel nō proijci ad infernales coruos, & nō solū non proijci, siue despici, sed neq; absolute relinqui & dimitti, sed benigne curari & sanari: ideo enim addit *Deus salutaris meus*. Saluatoris enim, non est despiciere, ac deserere miserum, sed saluare & curare.

XVI.

*Quoniam pater meus & mater mea dereliquerunt me, Dominus autem assumpsit me.*

Magna ratio redditur, cur equū sit, Deum adiuuare quia videlicet, nemo sit illo amantior. Notanda est phrasis Hebraica, quæ Deum in tertia persona reuerentiæ causa Propheta alloquitur: non enim dicit: *Tu autem assumpsisti me*, sed, *Dominus autē assumpsit me*. Similis est phrasis in Gen. ca. 31. num. 35. vbi Rachel dicit patri suo, *Ne irascatur Dominus meus, quod coram te assurgere nequeo*: & lib. 3. Reg. cap. 1. numer. 27. dicit Nathan Dauidi, *Nunquid à Domino meo Rege exiit hoc verbū, & mihi non indicasti seruo tuo, quis sessurus esset super thronum Domini mei Regis post eum?* Illud igitur, *Dominus assumpsit me*, idem est, ac si dictum esset, *Tu autem Domine assumpsisti me*, siue, *collegisti me*, vt proprie significat vox Hebraica. Est autem

in his verbis quædam figura aptissima: ad explicandum beneficium Dei, non enim puer erat David, vt egeret parentum auxilio, neque magnum erat in illa ætate relinqui à parentibus, qui oneri potius quam auxilio esse possuissent. Sensus igitur horum verborum est, Ego sum instar infantis recēs nati, quem pater & mater dereliquerunt humi iacentem, atque omni iniuriæ expostum: Tu autem Domine, ita abiectum & desolatum, benignissime collegasti & fouisti, vere enim si quis fragilitatem naturæ humanæ consideret, & hostium inuisibilibus potentatibus actionibus egeamus, nullo modo negare poterit, nos infantibus à parentibus neglectis, rectissime comparari. Porro S. Ezech. vsque adeo rem hanc intelligebat, vt non infanti, sed pullo hirundinis se ipse comparauerit, *Haec 38. Sicut pullus*, inquit, *hirundinis, sic clamabo.*

*Legem pone mihi Domine in via tua, & dirige me in semitam rectam propter inimicos meos.*

XVII

Quia se comparauerat infantulo, quem Deus collegerat, recte iam petit, vt se ambulare doceat, petit igitur gratiam implendi mandata diuina, quam gratiam in toto Psalterio frequentissime petere solent, nec immerito, cum ea sit via ad illam celestem domum Dei, quam vnā se toto corde desiderare paulo ante professus est: pro, *Legem pone mihi Domine in via tua*, in Hebræo est, *doce me viam tuam*, siue, vt vertit S. Hieronymus, *ostende mihi viam tuam*. In Græco, est vnum verbum, *νομιμασθηναι*, quod secundum Etymologiam significat, *legem ponere*, vt Latinus Interpretes reddidit. Cæterum accipitur etiam, pro docere, erudire, præceptorem se exhibere; proinde hoc loco, *legem pone mihi in via tua*, significat, *erudias me circa viā*, id est, circa legem tuam: quod in alio Psalmo legimus: *Vias tuas Domine demonstra mihi & semitas tuas edoce me*. Ac vt alibi diximus, non postulat Propheta notitiam solam legis, sed internam vnctionem, quæ sibi à Spiritu Sancto intime persuaideatur,

XV.

777



seruandam esse Dei legem. Idem fere significant verba sequentia, & *dirige me in semitam rectam*, id est, duc me per viam mandatorum tuorum, quæ est vere semita recta, id est, iustissima, sed angusta: nisi magis placeat per illud, *doce me viam tuam*, postulari lumen internum: per illud, & *dirige me in semitam rectam*, postulari pium affectum implendi mandata diuina; quod additur, *propter inimicos meos*, vel, vt S. Hieronymus vertit, *propter insidiosos meos*, significat valde necessariam esse gratiam Dei, in hac peregrinatione, propter multitudinem hostium, tum visibilibus, tum inuisibilibus, qui nobis vbique insidiantur, vt à recta via legis diuinæ nos deducant, & ad inuia & prærupta vitiorum nos perducant.

XVIII. *Ne tradideris me in animas tribulantium me; quoniam insurrexerunt in me testes iniqui, & mentita est iniquitas sibi.*

Pergit in eadem petitione: petit enim non tradi in animam, id est, voluntatem & desiderium hostium, præcipue inuisibilium. Similis phrasis est Luc. 23. *lesum vero tradidit voluntati eorum*: id enim est, voluntati eorum; & in voluntate eorum, sed illa est phrasis Latina, hæc Hebraica. Itaque S. Hieronymus vertit: *Ne tradideris me animas tribulantium me*. Sequentia verba, *Quoniam insurrexerunt in me testes iniqui*, à multis referuntur ad falsa testimonia, quæ dicebantur aduersus Dauidem: quod quidem non improbo, sed videtur mihi sensus magis coherere cum præcedentibus & sequentibus verbis, & cum argumento totius Psalmi, si referamus hæc verba ad tentationes Daemonum, siue hominum, qui falsis promissis, vel minis hominem iustum ad impatientiam, vel alia peccata deducere conantur; iuxta illud Ps. 118. *Narrauerunt mihi iniqui tribulationes, sed non vi lex tua*, in Hebræo habetur; *Insurrexerunt in me testes falsitatis*, siue mendacij: proinde illud, *testes iniqui*, accipiendum est pro testibus falsis, qui inique agunt; dum falsa pro veris obrudunt, vt ad iniquitatem impellant. Quod additur, & *mentita est iniquitas sibi*, non tam est interpretatio, quam ex-

plicatio verborum Hebraicorum, in Hebræo enim non habentur, nisi duæ voces, *urpheach, chamas*, quas voces S. Hieronymus vertit, & *apertum mendacium*. Alij reddunt, & *loquens rapinam*: Sed LXX. Interpretes acutissime & verissime transtulerunt: nam illud *urpheach*, tametli à verbo *rafach*, significet loqui, vnde Neoterici vertunt, loquens; tamen potest deduci à verbo *fuach*, quod significat illaqueari, vnde est nomen *fach*, laqueus. Et vox illa *chamas*, licet significare possit rapinam & mendacium, tamen frequentissimo accipitur pro iniquitate. Intellexerunt ergo LXX. Interpretes hic significari ipsam iniquitatem à se ipsa illaqueatam, dum videlicet homines vel Demones iniqui, in propriam perniciem, falsitatis laqueos iusto tenderunt. Quod aliis verbis dixit Daniel iniquis illis senioribus Susanna accusatoribus: *Et tu mentitus es in capite tuo*. Ait igitur Dauid, *insurrexerunt in me testes iniqui, falsitatem & mendacia obrudentes, & illaqueata est iniquitas*, id est, *sed iniquitas mentita est sibi*, id est, nemini nocebit; nisi proprio auctori.

XIX. *Credo videre bona Domini, in terra uiuentium.*

Reddit rationem, cur mentita sit iniquitas sibi. Ego enim, inquit, inuitis omnibus inimicis meis, *credo*, id est, certe confido, *me visurum bona Domini*, id est, illa bona, quæ ipsi etiam Domino bona sunt, quæ illum beatum reddunt, quæ sola sunt vera bona, idq; in terra uiuentium, id est, in regione illa, ubi mors locum non habet. In Hebræo habetur initio versiculi vna vox, *lule*, quam aliqui vertunt, *nisi*; & melius S. Hieronymus, *autem*. *Ego autem credo videre*, &c. A LXX. Interpretibus fuit omissa, quia non erat magni momenti, quantum ad sensum.

XX. *Expecta Dominum; viriliter age, & confortetur cor tuum, & sustine Dominum.*

Concludit per apostrophen ad seipsum, secundam esse patientiam & fiduciam in Deum, quasi dicat, Ergo anima mea, quia de-

fide-

פח  
חמ

פח  
חמ  
חמ  
חמ

XIX

אלי

XX.

sideras in domo Dei habitare, quia tam multa pignora diuini amoris habes, quia credis videre bona Domini in terra viucentium, non li deficere in tribulationibus, neque terrenas consolationes respicias, sed *patienter expecta, confortare in Domino, vtiliter age*, dum transeant dies mali, & adueniant dies boni in Hebræo ad verbum habetur vt vertit S. Hieron. *expecta Dominum, confortare, & roboretur cor tuum, & expecta Dominum*. Similiter in Græco sunt eadē voces in principio & in fine: Sed Latinus Interpres varietate gaudet, ideo initio posuit, *Expecta Dominum*, & in fine, *sustine Dominum*. Patientia cum fiducia coniuncta vires addit & vires addit patientiam & fiduciam augent. Ait igitur: *Expecta Dominum*, id est, patienter, & cum fiducia expecta auxilium & consolationem Domini: Hinc *vtiliter age*, seu roborare: roborare autem non armis exterioribus, sed *confortetur cor tuum*, excita animum, audacter perge. Hinc vero, multo magis confide, & cum patientia *expecta* consolatore & adiutorem *Dominum*, qui sine dubio, cum sit fidelis & iustus, *veniens venies, & non tardabit*.

sed diceret: Ad te Domine clamaui, &c. Videtur igitur preferenda S. Augustini & S. Hieronymi expositio, qui in persona Christi Psalmum à Dauid cantatum fuisse volunt: Dauid enim qui simul praeidebas passionem & glorificationem Christi, conuenienter ea coniungere potuit, sicut etiam in Psalmo 21. cuius Psalmi longissimi & pulcherrimi, hic, quem explicandum in manibus habemus, videtur esse quasi compendium.

EXPLICATIO PSALMI XXVII.

**A**d te Domine clamabo, Deus meus, ne sileas à me, ne quando taceas à me, & assimilabor descendentibus in lacum.

Verba sunt Christi in cruce pendentis, ac postulantis celerem resurrectionem. Pro illo, *Deus meus*, in Hebræo est, *petra mea*, siue *fortis meus*; & quanquam hoc ipsum nomen ponitur ad significandum Deum, & recte Septuaginta verterunt, *Deus meus*; tamen ex vi Hebraicæ vocis, intelligimus hoc loco inuocari Deum; quia potentissimus est, & potest morti ipsi imperare; vt Christum cito restituat. Pro *ne sileas à me*, S. Hieronymus vertit, *ne absurdes mihi*. Sed sciendum est, verbum *charas*, significare tacere; sileare, sardum se ostendere. Itaque sensus est, *ne sileas*, quasi non audieris vocem meam; ne veluti surdum te mihi exhibeas. Illud, *à me*, idem est, quod mihi, ex Hebraica phrasi. Breuiter petit exaudiri se, & responderi sibi, facturum Deum, quod petitur. Quod sequitur, *ne quando taceas à me, & assimilabor descendentibus in lacum*, continet causam, cur velit sibi responderi, quia videlicet, nisi Deus exaudiat & respondeat; erit ipse similis aliis hominibus mortalibus, qui per mortem dissoluantur, atque ad inferos descendunt, non redituri. Ne quando taceas à me, id est, ne forte tu non exaudias, & hinc fiet, vt ego per omnia similitas *descendentibus in lacum*, id est, iis, qui moriuntur, & ad inferos descendunt, sine spe resurgendi, nisi in die nouissimo. Posset etiam sensus esse, si non exaudias, ero similis hominibus mortuis: sicut

PSALMVS XXVII.

Titulus & Argumentum.

Psalmus ipsi Dauid.

**H**unc Psalmum de Dauid fugiente Saulis persecutionem, exponunt Theodoretus & Euthymius. Sed repugnant multa. Primo quod in titulo id non indicetur, sicut alias fere semper fieri solet, cum ad historiam Psalmus respicit. Secundo, quod in hoc Psalmo is qui loquitur, appellat se Regem; Dauid autem eo tempore nondum Rex erat. Tertio, quod in eodem Psalmo dicit is qui loquitur, se exaudiatum, & restituisse carnem suam: quod certe Dauid pro eo tempore, quo Saulem fugebat, conuenire non potest. Recentiores aliqui exponunt de Dauid iam Rege, & perfectò liberato à persecutione Saulis. Sed si ita esset, non diceret: Ad te Domine clamabo, ne sileas à me:

III. sicut enim mortui nihil omnino possunt, ita homo sine Dei adiutorio nihil omnino potest. **כור** Vox Hebræa *bor*, significat *cisternam*, *lacum*, *profundum lacum*, potest igitur accipi pro sepulchro, sed melius pro loco subterraneo animarum, sicut Isa. 14. *Verumtamen ad infernum detraberis in profundum laci, & c.* 38. *Non expectabunt qui descendunt in lacum veritatem tuam:* quo modo etiam accipitur in illa oratione Ecclesiastica, *Libera animas omnium fidelium defunctorum de pœnis inferni. & de profundo lacu, libera eas de ore leonis, &c.*

II.

*Exaudi Domine vocem deprecationis meae, dum oro ad te, dum extollo manus meas ad templum sanctum tuum.*

Quod antea dixerat, *ne fideas, & ne taceas*, nunc clarius dicit: *Exaudi Domine vocem deprecationis meae*: volebat enim Deum respondere, id est signum esset exauditionis. Illud, *Domine*, non est in Hebræo, sed solum, *exaudi vocem deprecationis meae*. S. Hieronymus in epistola ad Suniam & Fretellam, existimat esse additum ab aliquo explicationis gratia: fortasse etiam excidit ex nostris codicibus, quod in codicibus quibus Septuaginta vsi sunt, aderat. Illud, *dum oro ad te*, in Hebr. significantius habetur, *dum clamo ad te*, id est, dum oro cum clamore valido, ut Apostolus loquitur ad Hebr. 5. Illud, *dum extollo manus meas*, significat à signo, eandem ipsam orationem: solebant enim Hebræi manus in altum tollere, cum orabant, cuius ceremoniæ pleni sunt libri sacri, sed & Gentiles eundem ritum imitabantur. Itaque idem est, *dum oro ad te, & dum extollo manus meas ad templum tuum*. Alludit vero interim Prophetia ad manus Domini in Cruce extensas, & ad cælum sublatis, tunc enim verissime dicere potuit Dominus, *dum clamo ad te, & dum extollo manus, &c.* quando de Cruce oravit. Pro voce, *ad templum*, in Hebræo est, *denir*, quod proprie *oraculum* significat, unde Deus respondit dabat. Sed hoc loco siue templum, siue oraculum, pro cœlesti templo, & oraculo accipitur.

דנר

*Ne simul trahas me cum peccatoribus, & cum operantibus iniquitatem ne perdas me.*

Solus Christus id vere dicere potuit: ipse enim solus fuit omnibus modis *egregius à peccatoribus*, ut dicit Apostolus ad Hebr. 7. Et sicut solus fuit, in quem peccatum cadere non potuit, ita iustissime petiit, ut non iudicaretur, & non pateret cum peccatoribus, sed ipsam potius mortem occidat, & resurgens ex mortuis, de mortis Principe, & de ipsa morte gloriose triumphet. Recte in editione Sixti V. & Clementis VIII. emendatum est, *ne trahas*, quod antea legebatur, *ne tradas*: nam cum tam vox Hebræica, quam Græca, significet trahere, verisimile est ob literarum similitudinem, vitio librariorum, irrepsisse in editionem Latinam, *ne trahas*. Illud, *ne perdas*, non habetur in Hebræo, sed additum est, explicationis gratia. Itaque sensus est, *ne trahas me ad interitum cum cæteris hominibus, qui peccatores sunt, cum ego peccator non sum.*

*Qui loquuntur pacem cum proximo suo, mala autem in cordibus eorum.*

Describit peccatores ab eo peccato quod universalius est, & communius: Nam idcirco in alio Psalmo dicitur, *Omnis homo mendax*, & in alio, *Ab homine iniquo & doloso eripe manum*: & de Christo dicit Apostolus Petrus: *Qui peccatum non fecit, nec inuentus est dolus in ore eius*: quasi dolus fere tam late pateat, quam peccatum. Certe plurimi sunt, qui volunt videri amici, bene velle proximis, & tamen ab amore proprio excæcati, malum habent in corde, id est, odio vel inuidentia erga eosdem proximos afficiuntur.

*Da illis secundum opera eorum, & secundum nequitiam adinventionum ipsorum.*

*Secundum opera manuum eorum tribue illis, redde retributionem eorum ipsis.*

Hæc non imprecatio, sed prophetia est, ut aliàs sæpe monuimus: significatur enim his verbis, id omnino futurum, ut mali male pereant,

III.

IV.

V

VI.



III. pereant, nisi videlicet ex malis boni fiant. Sensus igitur est: *Dabis peccatoribus secundum opera eorum*, id est, afficies ea poena, quam merentur opera eorum. Et secundum nequitiam adiuventurum ipsorum, supplicabis eis, id est, sicut ipsi ex malitia sua excogitauerunt & adiuuauerunt varios modos vexandi iustos; ita tu per sapientiam inuenies varios modos cruciandi peccatores; & denique reddes eis retributionem suam id est, ipsi retribuerunt iustis mala pro bonis, sed tu eam retributionem conuerteris in caput ipsorum, facies enim ut illis noceat, non iustis.

VII. *Quoniam non intellexerunt opera Domini. Et in opera manuum eius destrues illos, & non edificabis eos.*

Hinc apparet fuisse prophetiam, non imprecationem, id quod duobus superioribus versiculis continetur: non enim dicit: *destrue eos*, sed *destrues eos*; vel, ut habetur in Hebræo, *destruet eos*. Significatur his verbis radix omnium malorum, radix enim est, non le intellegere opera Domini non appropinquare animum ad consideranda & cognoscenda mirabilia opera Dei, quæ fecit in creatione, in redemptione, in gubernatione generis humani: si quis enim ita consideret, vix fieri potest, quin in Dei amorem munificæ exardescat. Hinc 1. Corin. 2. B. Paulus ait: *Si cognouissent, nunquam Dominum gloria crucifixissent: & ipse Dominus Luc. 19. Quia si cognouissetis & in quodam in hac die tua qua ad pacem veni: & infra: Non relinquent in te lapidem super lapidem, eo quod non cognoueris tempus visitationis tue.* Quod attinet ad verba, in Latina editione est aliqua obsecritas, quæ non est in Hebraica, neque in Græca: nam in his editionibus legitur: *Quoniam non intellexerunt in opera Domini, & in opera manuum eius*, vel, ut S. Hieronymus reddit: *Quoniam non intellexerunt opera Domini, & opus manuum eius*, illa enim præpositio *in*, adiungitur utrique nomini ex phrasí Hebraica, sed secundum usum lingue Latina, ex utroque loco tolli potuisset. Latinus autem interpret ex prior loco sustulit, in posteriore reliquit; ideo sententiam obscuriorem reddidit.

Cur autem Propheta, cum dixisset: *Non intellexerunt opera Domini*, adiunxerit: *& opera manuum eius*, ratio esse videtur; ut explicaret, se loqui præcipue de i. lo opere, quod ipse facit per se non; et secundas causas, quales opus fuit creatio cæli & terræ, incarnatio Verbi, miracula Christi, Resurrectio, & Ascensio Domini, & similia. Ait igitur, quoniam peccatores non intellexerunt opera Domini, & præcipue opera illa, quæ manibus suis, id est, per se immediate fecit; ideo tu Domine destrues illos. *& non edificabis*, id est, destrues illos, & cum destruxeris, non te poenitebit destruxisse, ideo nunquam amplius edificabis eos. Alludit Propheta ad vocem operis manuum Domini, quod opus est quasi ædificatio quædam, quasi diceret, quia non intellexerunt ædificationem Dei, Deus illos destruet, & nunquam amplius edificabit. Id optime quadrat in ciuitatem, & templum, & ipsum regnum Iudæorum, quæ omnia Deus ob Iudæorum infidelitatem destruxit, nec unquam amplius edificabit. Quadrat etiam in singulos peccatores, qui non intelligunt se esse ædificationem Domini, & ad imaginem eius conditos, & precio sanguinis Domini redemptos, & tam multa beneficia naturæ & gratiæ in se collata; ideo tandem ita destruentur, nunquam amplius reedificandi, ut nihil remaneat, nisi ruina ædificij, id est, unde poenam sentire perpetuo possint. In Hebræo habetur in tertia persona, *destruet, & non edificabit*; fortasse librariorum vitio, prima litera Hebraica, quæ indicat personam, mutata est; fortasse ultima litera Græca, ex qua persona intelligitur, vitio librariorum addita est; fortasse interpretes, non tam ad verbum, quam ad sensum respexerunt.

*Benedictus Dominus, quoniam exaudivit vocem deprecationis meæ.*

Transit Propheta ad gloriam resurrectionis Domini prædicandam, & in persona Christi gratias agit Deo, dicens: *Benedictus Dominus*, id est, benedicatur ab omnibus Dominus, *quoniam exaudivit vocem deprecationis meæ.*

Do-

IX.

*Dominus adiutor meus & protector meus, in ipso speravi cor meum, & adiutus sum.*

Explicat, in quo exaudita sit oratio sua, ac dicit: *dominus adiutor meus & protector meus*, supple, solet esse. Ideo *in ipso speravi cor meum*, id est, fixus auxilio & protectione Dei, non recusavi praelium subire cum Diabolo, & cum ipsa morte, nec spe mea frustratus sum, quoniam adiuvit me Deus, ut plane victor evaserim. In Hebræo pro *adiutor & protector*, habetur *fortitudo & securum*. Ex quo intelligimus, accepisse à Deo auxilium interni roboris, & protectionem externi presidij.

X.

*Et restoruit caro mea, & ex voluntate mea confitebor ei.*

Describit effectum auxilij & protectionis, qui fuit gloriosa Resurrectio, ob quam toto corde laudaturum se dicit Deum. *Restoruit caro mea*, id est, caro mea, quæ per mortem exaruerat, non solum rediit ad vitam, sed ad florem ætatis, sanitatis, lætitiæ, venustatis maximæ rediit. Et ideo *ex voluntate mea*, id est, corde *confitebor ei* confessio-nem laudis & gratiarum actionis. In Hebræo nunc legitur: *Gavisum est cor meum, & in cantico meo confitebor ei*. Itaque pro *caro mea* legitur *cor meum*, pro *voluntate mea*, legitur *cantico meo*. Nam quod pro *restoruit*, legatur *gavisum est*, ut S. Hieron. vertit, non multum refert: nam verbum *halax*, significat lætari, exultare, & per metaphoram, restorere, ut recte verteruat Septuaginta, quia dum arbores restorrescunt, suo modo exhilarari & exultare videntur. Cuius autem viri illi doctissimi, verterint, *caro mea*, ubi nunc est, *libbi*, & *voluntate mea*, ubi nunc est, *mesiri*, quæ non significant nisi *cor meum*, & *canticum meum*, non potest reddi alia ratio, nisi quia non ita legent, ut nunc habemus in nostris codicibus, sed verba transposita & mutata postea fuerint: nam si pro *mesiri*, legatur *besciari*, quod significat, *caro mea*, & illud, *libbi*, transferatur paulo ulterius, efficietur lectio, quam habuerunt Septuaginta, & quam recte interpretati sunt; nimirum hæc erit lectio,

*valialox besciari, vel libbi ahodennu*, id est, & restoruit caro mea, & corde meo, siue voluntate mea, confitebor ei.

*Dominus fortitudo plebis sue, & protector saluationum Christi sui est.*

Hæc est materia confessionis, de qua dixit, *confitebor ei*, quod videlicet *dominus sit fortitudo plebis sue*, quod ostendit, dum tam potenter protexit salutem Christi sui, qui est caput totius plebis, & à quo fortitudo & salus totius populi dependet. Ex Hebræo S. Hieron. vertit, *dominus fortitudo mea*, alij vertunt, *dominus fortitudo eis*: & hoc sonant verba, quæ nunc sunt in Bibliis: sed Septuaginta non videntur legisse *lamo*, quod est *eis*, sed *lāmo*, id est, *plebs sua*. Dicit autem, *protector saluationum*, non *protector saluationis*, fortasse quia *protector* fuit ad multiplicem salutem, videlicet ut caro mortua non corrumpere, ut sanguis effusus non periret, ut non solum anima corpori, & sanguis venis restitueretur, sed ut acquireretur immortalitas, impassibilitas, agilitas, splendor, & si quæ sunt alia, quæ ad corpus gloriosum requiruntur.

*Saluum fac populum tuum Domine, & benedic hereditati tue, & rege eos, & ex-tolle illos usque in æternum.*

Christo, qui caput est Ecclesiæ, glorificato, hoc superest, ut corpus eius, id est, populus Dei, qui est peculiaris hereditas Dei, quam acquisiuit sanguine suo, pariter glorificetur. Dicit igitur Christus ad Patrem, vel Propheta ad Christum: *Saluum fac populum tuum*. Ut autem saluum facias, *benedic* iustificando, *rege* conseruando & prote-gendo in via, *exalta* glorificando, quæ glorificatio usque in sæculum duret.

\* \*

על  
שירי  
לבי  
משרי  
X.

עמו  
XII.

PSALMVS XXVIII.

Titulus & Argumentum Psalmi.

Psalmus David, in consummatione Tabernaculi.

**H**ic Titulus non habetur in Hebraeo, sed solum, Psalmus David: reliqua addita sunt, vel à LXX. Interpretibus, vel ab aliis, & duobus modis legitur, & intelligitur titulus huius Psalmi. Nam S. Basilius, Theodore & Euthymius legunt, Psalmus David in exitu tabernaculi, & significari volunt, precipi Sacerdotibus & Levitis exentibus de tabernaculo, ut prepararent quae necessaria sunt ad cultum Dei. S. Hieronymus & Augustinus legunt, ut nos habemus in editione vulgata, Psalmus David in consummatione tabernaculi, & sensum esse vult S. Hieronymus, hunc Psalmum compositum fuisse, quando David perfecit tabernaculum, & collocavit in eo Arcam Domini. Quod utinet ad argumentum, volunt nonnulli ad literam in toto fere Psalmo agi de potentia Dei, & velle Davidem hortari populum ad laudandum Deum, qui potentiam suam solet manifestare admirandis operibus, quae solo verbo sine imperio facit. Alij, quorum sublimior interpretatio, & dignior Davidico spiritu esse videtur, volunt, in hoc Psalmo celebrari Evangelicam predicationem. Congruit vero titulus, in consummatione tabernaculi: nam cum David tabernaculum foederis intellexeret figuram esse Ecclesiam, quae tabernaculum Dei cum hominibus dicitur in Apocalypsi, & simul etiam spiritu reuelante cognosceret, instrumentum, quo tabernaculum hoc novum perficiendum erat, fore predicationem Evangelicam, ideo in consummatione tabernaculi illius umbratici, Spiritu Sancto inspirante, cantavit praconia vocis Domini, quae tabernaculum verum construitur. Nos vitamque explicationem breviter persequemur.

EXPLICATIO PSALMI XXVIII.

**A**fferre Domino filij Dei, afferre Domino filios arietum.

Cantaturus Propheta laudes potentiae divinae, excitat filios Dei, id est, populum Dei peculiarem, cui notus erat Deus (nam notus in Iudaea Deus, in Israel magnum nomen eius) ut potentiam illam honorent, victimis eo tempore consuetis, & etiam predicatione vocis, & inclinatione corporis. Sed iuxta posteriorem intelligentiam, cantaturus laudes vocis divinae, per quam perficitur tabernaculum, id est, Ecclesia, quae est mater omnium filiorum Dei, inuitat ipsos filios Dei, ipsos vocatos illa voce celesti, ut Deo sacrificent sacrificium laudis. *Afferre*, inquit, *filij dei* arietum, id est, vos per sanguinem agni immaculati effecti filij Dei, afferre agnos, offerre sacrificium gratiarum actionis & laudis: sic enim explicat ipse idem Propheta in sequenti versiculo, *Afferre Domino gloriam*, &c. In Hebraeo non habetur, *Afferre Domino filij dei*, sed solum, *Afferre Domino filios arietum*. Fortasse in editione quam habuerunt LXX. Interpretes, erat utraque pars versiculi, & postea successu temporis excidit pars prior, fortasse etiam non erat nisi pars posterior, sed ea duobus modis interpretata est, & altera interpretatio, quae erat in margine, irrepsit in textum, & hinc nata est lectio, quam nos habemus. Nam si vox *Elm*, legatur vi modo se habet, significat arietes; si legatur vnica littera addita *Eloim*, significat Deum: proinde eadem sententia reddi potuit, *Afferre Domino filij dei*: & etiam, *Afferre Domino filios arietum*. Neque desunt in editione vulgata alij loci, in quibus duae interpretationes eiusdem sententiae simul inveniuntur in textu. Certe S. Basilius in Commentario huius Psalmi scribit, in multis exemplaribus addita esse haec verba, *Afferre Domino filij dei*. Ex quo intelligimus, non fuisse haec verba in omnibus exemplaribus Graecis, sed solum in aliquibus. Sed vndeunque haec verba in editione nostra accesserint, satis bene cum sequentibus cohaerent, & habentur in omnibus Latinis codicibus, etiam antiquissimis.

*Afferre Domino gloriam & honorem, afferre Domino gloriam nomini eius: adorate Dominum in atrio sancto eius.*

Q

Hxc

II.

אלים  
אֱלֹהִים



Hæc est declaratio sacrificij, quod ut offeramus Domino. Propheta nos admonet: *Afferre*; inquit, *Domino gloriam & honorem*, i. voce & opere glorificare Dominum: nec solum voce & opere Deum laudate, sed etiam corporis inclinatione illum veneramini, & per veram adorationem supremum Dominum agnoscite, ac protestamini. In Hebræo pro voce honorem, habetur *haz*, quod proprie fortitudinem, potentiam, siue imperium significat. Ex quo intelligimus, honorem, quem iuxta editionem Græcam & Latinam Deo debemus, esse honorem confessionis potentiz & imperij Domini: tunc enim Deum vere honoramus, cum eius potentiam & imperium agnoscimus & confitemur. Et est valde ad propositum hoc loco honor potentie, cum in toto Psalmo Dei potentia laudetur. Pro nomine eius, in codicibus Hebraicis cum punctis Rabinorum habetur *nomini eius*: quæ lectio faciliorem sensum habet, quam nostra. Sed quia editio Græca habet *nomini eius*, & eodem modo ex Hebræo vertit S. Hieronymus, oportet LXX. Interpretes & S. Hieronymum aliter legisse, quam Rabini legerunt. Nimirum illi legunt, *chaod cem*, gloriam *nomini eius*; isti vero, *chenod sem*, gloriam *nomini eius*. Sensus igitur est, *Afferre Domino gloriam nomine eius*, id est, altere gloriam Domino, id est, nomini eius, celebrantes videlicet nomen, sumam, novitiam Domini. Pro voce *atrio*, in Hebræo est *hadrat*, decore, seu pulchritudine, in Græco est αἰλή, unde S. Augustinus & alij legunt *aula*. Cæterum facile est videre, LXX. Interpretes non legisse *hadrat*, sed *chaudrat*, unica litera similissima immutata: illa enim vox, si legatur per Π significat decorem, si per Α significat atrium, & hanc esse veram lectionem, dubitare non possumus, nisi Septuaginta viros, qui omnium iudicio sapientissimi erant, imperitiz arguere velimus, ut omittam quod magis conviehit cum verbis, *Adorate Dominum in atrio sancto eius*, quam in decore sancto eius. Porro vox Græca αἰλή, non significat id, quod nos Latine dicimus *aulam*, sed *vestibulum*, siue atrium subdiale, proinde qui legunt in *aula*, retinent sonum vocis Græcæ: qui le-

gunt in *atrio*, retinent veram tam Hebræicam quam Græcæ vocis significationem. Per hoc atrium sanctum, in quo Deum adorare iubemur, intelligitur tum ipsum tabernaculi Iudaici vestibulum, ad quod omnibus promissæ aditus erat, cum in tabernaculum soli Sacerdotes intrare permittentur: tum potissimum Ecclesia Catholica, quæ est velut atrium, seu vestibulum tabernaculi ecclesiæ, nam in Ecclesiam & boni & mali passim admittuntur, sed in tabernaculum cæleste illi soli ingredientur, qui dicere poterunt Christo, ut in Apocalypsi legimus: *Fecisti nos Deo nostræ regnum, & Sacerdotes*, Apocal. 5.

*Vox Domini super aquas, Deus maiestatis intonuit, Dominus super aquas multas.*

III.

Hic iam incipit explicare Propheta, cur nos invitaverit ad laudandam & celebrandam potentiam Dei. Causa enim est, quia vox Domini mirabilia operatur, tum in corporalibus elementis, tum in spiritali fabrica Ecclesiæ. Describit primum operationem Dei in aquis, deinde in aëre, tum in igne, postremo in terra; quæ sunt partes principales mundi huius inferioris nobis maxime noti. Prima operatio Dei in aquis describitur in 1. cap. Genesis, cum dicitur: *Spiritus Domini ferebatur super aquas*; & ibidem: *Dixit Deus, Fiat firmamentum in medio aquarum, & diuidas aquas ab aquis*; & ibidem: *Dixit Deus, Congregentur aquæ, quæ sub cælo sunt, in locum unum, & appareat arida*. Tunc igitur facta est vox Domini *super aquas*, cum Deus imperavit ut aquæ diuiderentur, & diuisæ congregarentur in locum vnum, id est, in cavernas terræ, & terra habitabilis fieret. Hæc ipsa vox dicitur *tonitruum*, *Deus maiestatis intonuit*, quia quomodo tonitruum nos continuo prostermit, & obedire cogit: sic ad imperium Domini continuo aquæ recesserunt, & in loca humiliora se receperunt. Fuit autem hæc vox, & hoc tonitruum Dei *super aquas multas*, quia tunc aquæ vndique totam terram cooperiebant, proinde erat quasi immensa aquarum abyssus super terram. Hoc ipsum clarius describit idem David in Psal. 103. *Abyssus* *fiet*

כבוד  
שמו  
כבוד  
שמו

הדרת

הדרת  
הדרת

*sicut vestimentum amittis eius, super montes stabant aqua, id est, immensitas aquarum undique terram vestiebat, ita ut super omnes montes starent aquae. Ab increpatione tua fugient, à voce tonitruus tui formidabunt. Ascendunt montes, & descendunt campi, in locum quam fundasti eis, id est, ab imperante Deo aquae recesserunt, quasi à tonitruo fugerent, & tunc apparuerunt montes editi, & campi depressi. Terminum posuisti, quem non transgredientur, neque conuertentur operire terram, id est, non solum aquae ad vocem Domini recesserunt, & terram aridam atque habitabilem reddiderunt, sed ab eadem voce Domini terminum acceperunt, quem transgredi nunquam audebunt. Iam vero secundum alteram expositionem, describitur initium Evangelicæ prædicationis, quæ coepit, cum Deus ipse per se, Christo in aquis Iordanis baptizato, euangelizavit toti mundo, Iesum Christum esse filium suum, quod est quasi compendium totius Evangelij. Igitur vox Domini super aquas, est illa magnifica Dei vox in baptismo Christi audita: Hic est filius meus dilectus, in quo mihi bene complacui, Matt. 3. Tunc enim deus maiestatis insonuit, & insonuit super aquas multas, quia tunc institutum est baptisma, & data virtus omnibus aquis totius mundi ad filios Dei regenerandos. S. Augustinus, per vocem Domini super aquas, intelligit vocem Christi super populos, quia dicitur in Apocal. c. 17. Aqua multi populi multi sunt: & addit, ideo dictum esse, deus maiestatis insonuit, quia maiestas divina erat in carne humana Christi tãquam in nube, & proinde vox Domini ex humana carne, erat quasi tonitruum ex nube. Elegans & vera explicatio: sed superior, quæ est Patrum Græcorum, videtur magis literalis.*

IV. *Vox Domini in virtute, vox Domini in magnificentia.*

Vtrique interpretationi laus hæc vocis Domini optime quadrat. Nam vox Domini iubentis, ut aquæ in principio creationis rerum omnium dividerentur, & aquæ inferiores in cavernas terræ sese reciperent, & non reuertentur operire terram, non fuit magis

& sine effectu, ut pleraque tonitrua esse solent, quæ nihil præter ingentem sonitum habent; sed fuit vox plena virtute & gloria, atque ad eam continuo est consequutus effectus: sic etiam vox Evangelicæ prædicationis ab ipso Deo inchoat, & à Christo & Apostolis propagat, non fuit inanis verborum strepitus, qualis multorum Oratorum & Philosophorum est, sed fuit vox efficacissima, & signis atque prodigiis confirmata. Ad efficaciam verbi pertinet illud, in virtute, ad gloriam miraculorum illud, in magnificentia siue splendore & decore, ut sonat vox Hebraica *hadar*. Apostolus Paulus 1. Cor. 2. Prædicationis meae, inquit, non in persuasibilibus humana sapientia verbis, sed in ostensione spiritus & virtutis: & 1. Thess. 1. Evangelium meum non fuit ad vos in sermone tantum, sed in virtute, & Spiritu Sancto.

*Vox Domini confringentis cedros, & confringent Dominus cedros Libani.*

Iuxta priorem interpretationem transit Propheta ab operatione Dei in aquis, ad operationem in aëre. Significat autem his verbis, vocem Domini, id est, imperium Domini, excitare ventos ac tempestates, quas in Psal. 149. vocat spiritum procellarum, quæ faciunt verbum eius. Et sane mirabilis est potentia Dei, quæ rei tam exili ac tenui tantam virtutem attribuit, ut etiam maximas arbores in momento confringat & prosternat, quod multi homines magna vi, & longo tempore vix facerent. Nominat autem Propheta cedros, & cedros Libani, quia cedri sunt arbores durissimæ & maximæ, & ex nusquam maiores inveniuntur, quam in Libano monte. Iam vero, iuxta posteriorem interpretationem, cedri Libani ratione sublimitatis sunt homines excelsi, siue magnitudine potentie, siue splendore sapientie, siue gloria eloquentie: ratione boni odoris, quem cedri spirant, sunt homines delictis & voluptatibus dediti. Denique ratione densitatis & duritiei, qua mirum in modum cedri polleant, sunt homines obstinati & pertinaces in paternis erroribus. Has omnes cedros, Evangelica prædicationis magni-

הדר

V.

sicc confregit, & ad humilitatem & mansuetudinem Christianam, nec non ad fructus dignos poenitentiae faciendos perduxit, exemplorum plene sunt historiae.

VI.

*Et comminuet eas tanquam vitulum Libani, & dilectus quemadmodum filius vnicornium.*

Ex Hebraeo iuxta priorem intelligentiam habetur sensus factus & pulcherrimus. Sic enim legimus in Hebraeo, *Et alase faciet eas sicut vitulum Libani, & sicut filium vnicornium.* & sensus est non solum vox Domini continget cedros Libani, sed etiam integras cedros radicatus euolet, & exire faciet ea facilitate qua vituli saltant. Nec solum cedros Libani, sed & flos etiam montes, Libani & Sinen saltare faciet ea facilitate, qualis vnicornium salt. Cui sententiae liminis est data in Psal. 113. *Montes exultauerunt ut arietes, & cedes sicut agni vnum.* Iuxta posteriores intelligentiam sensus est, vox praeteritae Euangelicae non solum confingeret cedros Libani, id est, viros quamuis exiles & obtinatos ad humilitatem Fidei Christianae inlectet, sed etiam easdem cedros eradicabit, & in alium locum exilire faciet ad erigabiles tectis penitus absterget, & ad vitam pene Angelicam transferet, quod Apostolus & Apostolicus viris conuenit, qui non solum hieles, sed religiosissimi & perfectissimi euaserunt, ut non tam homines, quam terrestres Angeli viderentur. Nec solum cedros singulas, sed integrum montem cedris plenam, siue integras cedrorum sybas exilire faciet Euangelica praedicatione, non solum hunc aut illum virum, sed ingentem hominum multitudinem, ceterum idem, integras aadem religionem, vitam, pericula adducet. Sed videndum est, quid Graeca & Latina edicta habeat inter quas hoc solum intellet, quod in Graeco legitur, *Et comminuet eas tanquam vitulum Libani, & dilectus quemadmodum filius vnicornium.* Quamuis autem S. Basilus & Euthymius egerint *Libanum*, tamen probabile est, in editionibus Graecis emendationibus fuisse *Libani*, ut legunt S. Hieronymus

& Augustinus, & Codex antiquissimus, quod videtur in Psalms canones Ecclesiae S. Petri Romae. Et quidem verba illa prius, *Et comminuet eas tanquam vitulum Libani*, possunt non difficulte concerti cum veris Hebraicis, nam dum Cedri magno impetu confinguntur & comminuntur, cetera fragmenta exiliunt, & sparguntur in varias partes. Itaque sensus erit, Et comminuet eas, Cedros videlicet, ac per hoc fragmenta & frustra exilire faciet, quomodo vituli montis Libani exilire & saltare solent. Sed verba sequentia, *Et dilectus quemadmodum filius vnicornium*, difficilius cum Hebraicis verbis, quae nunc habentur in Bibliis, concordari possunt. nam *Saron*, pro quo nos habemus, *dilectus*, significat montem Hermon, Deut. 3. & Iorica, 1 Reg. 17 & 3. Reg. 22. Oportet igitur, ut LXX. interpretes, vel aliquid aliud legerint; vel certe intellexerint vocem illam, quae significat montem Hermon, & Iorica, res videlicet tam dissimiles, significare etiam a lectum, quibus habenda fides est, cum ipse doctissimus esset, & linguae Hebraice peritissimus. Posita item hac lectione, iuxta priorem intelligentiam, hic erit sensus: *Et comminuet eas*, nimirum Cedros, & comminuendo exilire faciet fragmenta Cedrorum, *sicut vitulum Libani*, id est, sicut salt vitulus per montem Libani, *Et dilectus quemadmodum filius vnicornium*, id est, ut salt dilectus filius vnicornium. Dicitur autem dilectus filius vnicornium, quod sit speciosum & amabile animal, praesertim quando iuuenis vnicornis est. Alij sic exponunt, Et comminuet Cedros danilmas, quomodo comminui possunt teneram vituli & tenerum filij vnicornium: sed nota expositio magis accedit ad lectionem Hebraicam. Iuxta posteriorem intelligentiam sentas erit, praedictio Euangelica non solum continget Cedros Libani, id est, homines potentes & sapientes humiliter, sed etiam comminuet ut vitulum Libani, id est, rediget altissimas Cedros ad paritatem exigui vituli, qui pascitur in monte Libano. Per vitulum autem recte intelligitur Christus qui non solum humilis & mansuetus fuit, more

lacten-



lactentis vituli, sed etiam immolatus in sacrificium Deo: *Et dilectus quemadmodum filius unicornium*, id est, & tunc quando ceteri Libani contrafacti fuerint apparebit dilectus, qui est Christus dilectissimus Patri, & delictatus cunctis gentibus: apparebit, inquam, non amplius ut inermis vitulus, sed ut filius fortissimi unicornis. Maiestas enim diuina, & omnipotentia Christi tunc primum apparere cepit, cum per Euangelicam predicationem piscatorum, Oratores & Philosophi, & ipsi etiam Principes mundi credere coeperunt in Christum. De viribus unicornis, siue rinocerotis, vide Iob: 39.

VII.

*Vox Domini intercedenti flammam ignis, vox Domini concutientis desertum, & commouebit Dominus desertum Cades.*

In prima parte huius versus, quae apud Hebraeos est versus integer, transit Propheta ab operatione Dei in aere ad operationem in igne, ac dicit, *voce Domini*, id est, imperium & potentiam Domini, *intercedere*, id est, diuidere *flamas ignis*, quod fit, quando imperante Domino; varia mittuntur nubibus, quasi à coelestibus caminis; fulmina in terras, quibus nihil terribilius & formidabilius mortalibus accidere solet, potest etiam illa intercisio, siue diuisio flammarum; non solum referri ad mundi rudinem, & varietatem fulminum, sed etiam ad subtilitatem, & acumen ipsorum fulminum: quae enim acutuntur diuiduntur, ac interceduntur, ut ad subtilitatem redigantur; porro nihil est omnino in rebus corporalibus acutius, subtilius, penetratilius coelesti fulmine: unde est illud in cantico Moysi, Deut. 32. *Si acuro, ut fulgur gladium meum*. Iuxta alteram intelligentiam, *vox Domini*, id est, Euangelicam praedicationem diuidit flamas ignis, dum per eam Spiritus sanctus in cordibus hominum iaculatur ignem diuini amoris, multis & variis modis: in cuius rei signum apparuerunt à die Pentecostes super credentes, *dispartita lingua tanquam ignis*, Act. 2. In altera parte versus celebrat Propheta potentiam Dei operantis in terra ac dicit, *Voce Domini con-*

*cutere & commouere desertum*. Verbum Hebraicum, *iachil*, significat, patitur facere: ex quo intelligimus, concussionem & commotionem, quae in Graeca & Latina editione exprimitur, non esse simplicem terrae motum, aut concussionem ex fragore contritui in deserto peculiariter resonantis, ut aliqui volunt, sed esse concussionem, & commotionem ad parturendum. Itaque significatur hoc loco mirabilis potentia Dei, quae sicut montem Libani potest cum voluerit ceteris omnibus spoliare, & desertum facere: ita è contrario potest ipsum desertum Cades, ubi nihil nasci solet, vnica concussione parturire facere, & continuo arboribus & animalibus replere. Simile est, quod dicitur in Psalm. 106. *Posuit flumina in deserto, terram fructiferam in saluginem, & paulo post: Posuit desertum in stagna aquarum, & collocauit illic ciuitates, & constituerunt ciuitatem habitationis, & seminauerunt agros, & plantauerunt vineas*, sed iuxta alteram intelligentiam significatur, ad Euangelicam predicationem conuertendas esse etiam Barbaras nationes, quae antea cauerant cultura spirituali, & irrigatione gratiae Dei, ut comparatione aliarum nationum, desertae dici possent. Quid si etiam hic significari dicamus, vera deserta paritura fuisse infinita agmina Monachorum, ac per hoc, ut loquitur S. Hieronymus in Epist. ad Heliodorum, futura deserta vernantia floribus Christi? Nam in hoc ipso deserto Cades, fuisse plurima Monasteria tempore S. Hieronymi, testatur ipse in vita sancti Hilariionis:

*Vox Domini preparantis cernos, & uolabit condens, & in templo eius omnes dicent gloriam.*

VIII.

Iuxta priorem intelligentiam Propheta qui Dei potentiam laudauit in elementis omnibus, aqua, aere, igne, & terra: nunc laudat in animantibus, & plantis; paulo post, laudaturus in hominibus. Dicit igitur, *Vox Domini preparantis cernos*, ubi ponit loco exempli, operationem Dei in cernis. Nam ut habemus in libr. Iob. cap. 39. cernus summa difficultate paruit, & confusa videtur esse,

Q

quia

quia tam perfectos fetus edunt, ut illi statim ad pastum pergant, nec redeant ad matrem; ut in eodem loco dicitur. Mira igitur Dei potentia in eo cernitur, ut ceruas parere faciat. In Hebræo habetur, *Vox Domini parit faciens ceruas*, vel ut Sanctus Hieronymus vertit. *Vox Domini obstericans ceruis*. Idem significans verba Græca & Latina. Nam *præparare ceruos*, nihil est aliud hoc loco, nisi præparare ad pariendum. Nomen, ceruos; commodius legeretur, ceruas; nam in Hebræo est nomen femininum, & in Græco, est nomen commune. Sed recte etiam potest intelligi, præparantis ceruos. Nam ponitur nomen masculinum ad exprimendum ceruos in genere non distinguendo sexus: quasi diceretur, *Vox Domini præparat ceruos*, id est, speciem ceruinam ad partum, quæ species sine peculiari providentia Dei parere non posset. In verbis sequentibus, *Et reuelabit condensam*, siue, ut in Hebræo apertius legitur, *aperiet sylvas*, significatur operatio Dei in arboribus & sensus est, Deo nihil esse clausum, sed omnia peruia; ipse enim omnia penetrat, etiam densissimas sylvas, & ubique operatur; & ideo, *In templo eius omnes dicunt gloriam*, id est, omnes creaturæ Deum laudant, & glorificant in hac rerum vniuersitate, quæ est veluti templum eius. In Hebræo est *omne ipsum*, siue, totum hoc dicit gloriam: ideo exposuimus, *omnes*, id est, omnes creaturæ: non enim loquitur solum de hominibus, sed de toto eo, quod dictum erat, id est, aqua, igne, &c. Iuxta alteram intelligentiam, sublimiorē, *vox Domini præparat ceruos*, cum Evangelica prædicatio præparat homines spirituales, altera petentes, & venenos serpentes spiritu suo occidentes, ad partum mirabilem operum, quid enim maius & mirabilius, quam ut homo infernus, operetur opera meritoria vite perpetuæ? Et cum vox Domini ceruos omnes parere fecerit, tunc demum *reuelabit condensam*, id est, ut exponit. Sanctus Basilius in secunda expositione huius Psalmi, *reuelabit abscondita tenebrarum, & manifestabit consilia cordium*, in extremo iudicio, iuxta Apost. 1. Cor. 4. & tunc, tam erit evidens iustitia Dei, ut in ma-

gno illo theatro, & templo omnes omnino, tam boni quam mali sint glorificaturi Dei. Tunc enim *curuabitur Christo omne genu*, & omnes vel inuicti, vel libenter dicent, *iustus es Domine, & rectum iudicium tuum*, sic in templo eius, omnes dicent gloriam, S. August. per illud, *reuelabit condensam*, intelligit reuelationem Sacramentorum, & arcanorum Scripturæ sanctæ, quæ viris sanctis & perfectis, quasi ceruis alta petentibus, aperiuntur.

*Dominus diluuium inhabitare facit, & sedebit Dominus Rex in æternum.*

IX.

In Hebræo est, *dominus diluuium inhabitat*, & sic etiam ex Græco legunt Basilius, & August. tamen Hieron. in epist. ad Suniam & Fretellam magis probat nostram lectionem, nimirum, *inhabitare facit*, & sic dicit se transulisse. Eodem modo legit Euthym. Et certe græca vox utrumque significat, *inhabitare*, & *collocare*. i. habitare facere, vox Hebræa parua mutatione facta in eandem significationem adduci potest. Recte igitur nostra lectione, iuxta priorem intelligentiam, redditur causa, cur omnia dicant gloriam Deo. Causa enim est, quia *Deus diluuium inhabitare facit* id est, copiosum imbrē effundit super terrā, ex quo rebus omnibus alimentum produciatur & vita sustentatur, & ipse idem Deus sedebit Rex, & Dominus in æternum, omnia videlicet regens, omnia gubernans, omnia disponens. At iuxta posteriorem intelligentiam. Dominus cum in extremo iudicio reuelauerit condensam, & ab hominibus iustitia eius laudata fuerit. tunc diluuium inhabitare facient, effundens omnia genera bonorum in bonos, & omnia genera malorum in malos, & sic nullo penitus resistente, sublato de medio omni alio Principatu, & regno Demoniū, atque hominum impiorum, *sedebit dominus Rex in æternum*. Referunt hoc diluuium alij ad diluuium. Noe, alij ad baptismum, & quia sunt auctores graues & magni nominis, non audeo improbare.

*Dominus virtutem populo suo dabit; Dominus benedicet populo suo in pace.*

X

Hæc

Hæc est conclusio Psalmi, in qua, iuxta priorẽ intelligentiam, Propheta, qui laudauit Dei potentiam in omnibus aliis rebus mundi huius inferioris, laudat postremo in hominibus, id est, in populo suo, cui dandam esse dicit à Deo virtutem, id est, robur & vires contra omnes aduersarios, & iis omnibus superatis, dulcissimam quietem & pacem. At iuxta posteriorem intelligentiam, concludit Psalmum promittens populo Dei virtutem, id est, potentiam & robur in hac peregrinatione ad resistendum tentationibus, & benedictionem ac pacem sempiternam in æterna vita. Non videtur hoc loco prætereunda pia quorundam obseruatio, qui vocem Domini septies in hoc Psalmo repetitam, septem Ecclesiæ Sacramentis ita accommodant, vt vocem Domini super aquas, Baptismo; vocem Domini in virtute, Confirmationi; vocem Domini in magnificentia, Eucharistiæ; vocem Domini constringentis cedros, Penitentia; vocem Domini conuenientis desertum, Ordini; vocem Dñi intercedentis flammam ignis, Matrimonio; vocem Dñi præparantis ceruus, Extremæ vnctioni conuenire velint.

## P S A L M V S XXIX.

## Titulus &amp; Argumentum.

Psalmus cantici, in dedicatione domus  
David.

**H**ic titulus indicat Psalmum & voce & instrumentu musicis cantatum, quod in præfatione annotauimus ex B. Hilario. & id ipsum docet in Commentario huius Psalmi S. Basilus. Ex eodem titulo colligimus, hunc Psalmum compositum fuisse à Davide, quando domus eius in Hierusalem magnificentissime extructa, dedicata fuit. Tunc enim intellexit David regnum suum à Deo confirmatum & stabilitum fuisse, & ideo in gratiarum actionem hunc hymnum cecinit Deo. Habetur hæc historia lib. 2. Reg. 5. & lib. 1. Paralip. 14. Videtur autem hic Psalmus duplicem sensum habere, vt Psalmus superior, vnum historicum, alterum propheticum, utrumque literalem.

Et quidem recte post consummationem tabernaculi, quod est Ecclesia militans in terris, sequitur dedicatio domus, qua est Ecclesia stabiliter quiescens in caelis, cuius fundamentum, quod est Christus, iam dedicatum est, cum ad vitam immortalem & gloriosam peruenerit.

## EXPLICATIO PSALMI XXIX.

**E**xaltabo te Domine, quoniam suscepisti me; nec delectasti inimicos meos super me.

David confirmato Regno, arce Sionis munita, & de nomine suo ciuitate David appellata, denique domo regia magnificentissime extructa, Deum agnoscens tantorum beneficiorum auctorem, tributum illi offert gratiarum actionis, ac dicit: Exaltabo te Domine, id est, quamuis tu Domino altissimus sis, vt re ipsa altior fieri non possis, tamen apud eos qui altitudinem tuam minus agnoscunt, exaltabo te prædicatione mea, & faciam, quod in me est, vt te altissimum esse omnes agnoscant. Quoniam suscepisti me; de imo videlicet, ac de profundo humilitatis suscepisti, & exaltasti in solum Regni. Nam vox Hebræa, dala, exaltare significat. Itaque ait, tu exaltasti me, & ego exaltabo te, non tribuens meis viribus exaltationem meam, sed inagnificentia tua: tu exaltasti me, & ego humiliabo me, vt exaltem te. Nec delectasti inimicos meos super me: & hoc ex illa exaltatione consecutum est, vt inimici David, qui plurimi fuerunt, & eum longissimo tempore ad necem quæsierunt, non habuerint materiam gaudendi ex eius interitu, quem audissime expetebant, sed contra dolendi ex illa exaltatione, quam impedire totis viribus conabantur. Iam veto prophetico sensu, loquitur David in persona Christi & Electorum, cum omnium, tum singulorum, quos in celesti regno quasi exaltatos præuidebat, & quorum numero ipso quoque futurus erat. Exaltabo te Domine, quoniam suscepisti me, id est, nunc vere te Domine cogitatione & voce exaltabo, cum ex mea exaltatione cognoscant sublimissimam altitudinem tuam; nam ex ima terra & profundo miseriarum, ex ipsa mortalitate.

I.

III



ilitate suscepisti & exaltasti me ad gloriam resurrectionis & immortalitatis, atque adeo ad Regnum cœleste & sempiternum. *Nec deleſtaſti inimicos meos ſuper me*, quia nō permiffiſti vt potirentur deſiderio ſuo, quo in ſempiternum interitum meum aſhelabant Dæmones, & homines mali. Gauſi ſunt quidem impij Iudei, cum à Pilato extorſerunt ſententiam mortis in Chriſtum, & non raro lætarentur mali, cum bonos, vel opibus, vel etiã vita ſpoliare poſſunt; ſed eorum lætitia tam brevis eſt, & tam longum adducit dolorem, vt merito ſorſinum potius lætitiæ, quam vera lætitia dici debeat.

II. *Domine Deus meus clamaui ad te, & ſanaſti me.*

III. *Domine eduxiſti ab inferno animam meã. ſaluſtaſti me à deſcendentibus in lacũ.*

Reuocat Propheta ad memoriam anguſtias ſuas, quas ante Regnum adeptum, paſſus eſt, vt oſtendat verum eſſe, quod paulo ante dixit: *Nec deleſtaſti inimicos meos ſuper me.* Domine Deus meus clamaui ad te, cum in periculis mortis tam ſæpe verſarer, & ob id ægitudine animi contabellerem: ſed tu Domine ſanaſti ægitudinem illam meam, & à morte propinqua, ita me liberaſti, ac ſi ex ipſo inferno me eduxiſſes. Illud autem, *ſaluſtaſti me à deſcendentibus in lacum*, idem ſignificat, ſed eſt loquutio paulo obſcurior. Senſus eſt, ſaluſtaſti me, vel habetur ad verbũ in Hebræo, *uiuificaſti me à deſcendentibus in lacum*, id eſt, excitavi me à mortuis. Nam per deſcendentes in lacum intelliguntur mortui. Dicitur autem Dauid excitatus à mortuis, quia à morte propinqua & certiffima liberatus fuerat. At iuxta Prophetiſam intelligentiã, Chriſtus plane ad literã dicere poteſt, *ſanaſti me*, id eſt, vulnera mea in cruce accepta, & *eduxiſti ab inferno*, i. à Limbo animam meam, & *uiuificaſti me per reſurrectionem*, atque ita à mortuis excitavi. Denique Sancti omnes dicere poterunt, cum domus æterna dedicabitur, ſanaſti me perfectiſſima ſanitate corporis & animę, & *eduxiſti ab inferno animam meã*, quia non permiffiſti vt in infernum damnatorum deſcenderem, &

*ſaluſtaſti*, ſeu *uiſcaſti me à deſcendentibus in lacum*, quia vitam & ſalutem æternam mihi donavi. Idem habetur in Pſal. 102. *Qui ſanas omnes infirmitates tuas, qui redimis de interitu vitam tuam.*

IV. *Pſallite Domino ſancti eius, & confitemini memoria ſanctitatis eius.*

Et Dauid acceptis temporalibus beneficiis, & vniuſque ſanctorum acceptis beneficiis æternis, parum eſſe iudicans; ſi ipſe ſolus Deo gratias agat, hortatur alios, qui ſimilia beneficia perceperunt, vt Deum laudare non ceſſent. Illud, *Confitemini memoria ſanctitatis eius*, hunc ſenſum habet, confitemini confessione laudis, id eſt, laudate memoriam ſanctam eius, quod videlicet veſtri memor fuerit memoria ſancta, memoria pia, memoria paterna, non ad puniendum, ſed ad ſanctificandum. paſſim enim in lingua Hebraica ponitur nomen ſubſtantiuum in ſecundo caſu, pro adiectiuo in primo caſu. Quod enim frequenter legimus, *in monte ſancto eius*, vel *in templo ſancto eius*, in Hebræo eſt, in monte, vel, in templo ſanctitatis eius. Itaq; S. Hieronymus, qui hoc loco poſuit, *memoria ſanctitatis eius*, in Pſal. 97. verſu vltimo, poſuit, *memoria ſanctæ eius*. Ex vero magnum eſt hoc Dei beneficiũ, & memoria gratiſſima recolendum, quod cum nos, qui Dei ope ſemper indigemus, ſæpe obliuiſcamur illius; ille, qui bonorum noſtrorum non eget, ſemper recordetur noſtri, & præcipue recordatus ſit cum miſit ad nos filium ſuum, Saluatorem mundi, quod ipſum idem Dauid in Pſal. 8. miratur, cum ait: *Quid eſt homo, quia memor es eius?*

V. *Quoniam ira in indignatione eius, & vita in voluntate eius.*

Reddit rationem, cur dixerit, laudandam eſſe memoriam ſanctam, quam de nobis habet Deus. Ratio enim eſt, quia Deus, ſi nos punit, id facit *ex indignatione*, quam peccata noſtra prouocant, id eſt ex iuſto iudicio; ſed alioqui in voluntate, & electione eius nō eſt pœna, ſed vita. Itaque per iram intelligitur pœna & caſtigatio, quæ dicitur ira, quia eſt

est effectus iræ: per indignationem, intelligitur iustum Dei iudicium, ut sanctus Basiliius, & alij exponunt. In Hebræo habetur, *quoniam momentum est in indignatione eius, & vita in voluntate eius*. Sed septuaginta interpretes non videntur legisse, *regah*, quod significat iram, fortasse etiam legerunt, *regah*, & verterunt iram, quia vox illa, non solum significat momentum, sed etiam scissionem, proinde interiecerunt, sentiam esse. in indignatione Dei esse scissionem, id est, occisionem, & mortem, sed in voluntate Dei esse vitam: sed pro scissione posuerunt iram, quia sæpiissime in scriptura ponitur ira pro poena. Cæterum sensus etiam, quem ex Hebræo exprimit sanctus Hieronymus, non est contemnendus: vere enim respectu electorum, de quibus in hoc Psalmo agitur, *momentum est in indignatione Dei*, id est, breuissima & momentanea est indignatio Dei in electos peccantes, quia statim poenitentibus ignoscit: nam in voluntate eius non est ira, sed vita. Porro hæc omnia in Christum caput electorum misilice quadrant. Nam *pater filio suo non peperci*, sed tamen ira, id est, punitio fuit in Christo ex indignatione contra peccata nostra, & fuit castigatio illa breuissima, sed vita, & resurrectio Christi fuit plane ex voluntate & electione Dei.

VI.

Ad vespertinum demorabitur fletus, & ad matutinum lætitia.

ינה

Sanctus Hieronymus vertit, *in matutino laus*, sed vox Hebræa, *inna*, significat proprie *edificationem*, huc *exultationem*, in qua est coniuncta laus cum lætitia, proinde non est discrepantia interversiones. Sensus igitur est, inde probati, iram siue momentum, esse in indignatione Dei; sed in voluntate & beneplacito eiusdem esse vitam electorum suorum; quia post fletum ex castigatione, & poenitentia natū, statim succedit lætitia, & laus iubilationis ex remissione, & reconciliatione: nam inter vespere & mane, id est, inter noctem & diem n. h. est medium. Recte autem tribuitur tempus nocturnum fletui, & diurnum lætitie, tum quia cum peccamus,

recedit à nobis lux gratiæ diuinæ, cum reconciliamur, redit; tum quia tempus huius vitæ in quo peccata dessemus, & præ desiderio patriæ gemimus, & suspiramus, tēpus est nocturnum; quia non videmus Deū, qui est sol iustitiæ: tempus autem vitæ futuræ, in quo exultabimus lætitia inenarrabili, & glorificata, ut loquitur S. Petrus i. epist. c. 1. tēpus erit diurnum, quia videbimus Deū sicuti est. Sed in Christo ad literam impletū est hoc vaticinium: nam ad vespertinam cū dolore mortuus est, & in matutino cum lætitia resurrexit.

Ego autem dixi in abundantia mea, non mouebo in æternum.

VII.

Vicissitudinem iræ & vitæ, fletus, & lætitie, quam demonstravit Prophetæ superioribus versiculis generatim; nunc demonstrat in particulari, loquens tum in persona sua, tum in persona electorum Dei. Ac primum in persona sua dicit, se antequam in regnum exaltaretur, aliquando tanta pace, & bonorū temporalium copia abundasse; ut existimaret, sibi illa perpetuo adiutura. Videtur autē respicere ad illud tempus, in quo post egedem Goliath Philistæi, ut habetur i. Reg. 18. diligebatur à Rege, à filio Regis, atque ab omni populo, ita ut paulo post fieret tribunus, & gener Regis. De hoc igitur tēpore dicit, *Ego autem dixi in abundantia mea*, id est, dum bonis omnibus abundarem, *Non mouebo in æternum*, id est, tam bene fundata est hæc felicitas mea, ut semper duratura videatur.

Domine in voluntate tua præstisti decori meo virtutem.

VIII.

Reddit rationem, cur dixerit, *non mouebo in æternum*, atque id facit per apostrophē ad Deum, quasi diceret, ideo dixi, *non mouebo in æternum*, quia tu Domine præstasti virtutem, id est, robur ac vires decori meo, id est, felicitati meæ, idque in voluntate tua, id est, in beneplacito tuo, quia ita placuit tibi, ita voluisti, & decreuisti. In Hebræo habetur *monti meo*, pro decori meo: sed septuaginta non legerunt, *hæteri*, id est, *monti meo*, sed *bandari*, decori meo, vnica iterum, eaque simillima mutata; &, ut sæpe diximus, in eiusmodi vocum ambiguitatibus, videtur omnino præ-

R

præ-

הרי  
הרי

præfceda lectio septuaginta Interpretum, & editionis vulgatę omnibus alijs lectionibus.

IX.

*Auertisti faciem tuam à me, & factus sum conturbatus.*

Hic iam declarat rerum vicissitudinem, quæ tamen ex Dei providentia pendet. *Auertisti*, inquit, *faciem tuam à me*, id est, paulo post, in medio cursu felicitatis destituiisti me favore tuo, & permisisti, ut in odium Regis incidere, *Et factus sum conturbatus*, in de enim exilium, fuga, mortis periculum, & alia mala exorta sunt. Sed hæc omnia longe adhuc melius conveniunt in vicissitudines, quas patiuntur Electi, cum peregrinantur in terris. *Ego autem*, inquit Electus quilibet, *in abundantia mea*, id est, dum gratia Dei, & spirituali consolatione abundabam, *dixi*, non movebor in æternū: etiamsi oportuerit me mori tecum, non te negabo, dixit vnus ex primariis electis, *Domine in voluntate tua præstitisti decori meo virtutem*, id est, robur meum non ex me erat, sed ex te, quia tu præstiteras virtutem decori meo, id est, pulchritudo animæ meæ, quæ ex luce sapientiæ, & iustitiæ oritur à tuo adiutorio conservabatur. *Auertisti faciem tuam à me, & factus sum conturbatus*, id est, ut punires præsumptionem meam, dimisisti meipsum mihi, & continuo cecidi, & conturbatus sum. Quod attinet ad Christum, possunt hi tres versiculi tribui Christo, pro corpore eius, quod est Ecclesia, id est, ut ea omnia dicat in persona membrorum suorum. Possunt etiam Christo tribui in persona propria. Nam quemadmodum ipse dixit in Cruce, Matth. 27. *Deus meus, ut quid dereliquisti me* ita dicere potest, *Auertisti faciem tuam à me*, non auersione inimicitie, sed auersione defensionis, & auxilij tempore passionis. Itaque sensus erit, *Ego autem dixi in abundantia mea, non movebor in æternum*, id est, humanitas mea iniuncta præ omnibus consortibus suis oleo abundantissimæ gratiæ, ipsi nimirum fonti gratiarum Deo hypostatice vnita, dixit, non movebor in æternum, id est, nihil mihi nocere, nihilque me perturbare poterit. *Domine in voluntate tua*

*præstitisti decori meo virtutem*, id est, quia tu Domine pulchritudini, & excellentiæ meæ, quæ præsto omnibus hominibus, & Angelis, addidisti robur & potentiam, nondum videlicet insolubilem hypostaticæ vnionis, idque ex voluntate tua, cui nemo resistere potest. *Auertisti faciem tuam, & factus sum conturbatus*, id est, nihilominus tamen manente vinculo hypostaticæ vnionis, & illæsa pulchritudine gratiæ, auertisti ad tempus pro salute hominum faciem tuam à defensione mea: voluisti, ut calix amarissimæ passionis non transiret à me, sed biberem illum: ideo *conturbatus sum*, corpi parere, cadere & mortuus esse, & dixi, *Tristis est anima mea usque ad mortem*. Neque hinc colligi debet, Christi animam aliquid ignorasse, vel aliquid inopinarum ei contigisse: nam verum est, nihil ei nocere, vel eam turbare potuisse, nisi ipsa voluisset; sed admisit in se furentium manus, & turbavit semetipsum. Et sicut dixit ad Patrem, *Auertisti faciem tuam à me*, ita dicere potuisset, auerti faciem diuinitatis meæ ab auxilio humanitatis meæ, & sciens, & volens conturbatus sum.

*Ad te Domine clamabo, & ad Deum meum deprecabor.*

X.

*Qua utilitas in sanguine meo, dum descendo in corruptionem?*

XI.

*Nunquid confitebitur tibi pulvis, aut annuntiabit veritatem tuam?*

XII.

Hæc omnia videntur accipienda pro tempore præterito, neque est insolitum; ut apud Hebræos futurum ponatur pro præterito. Itaque David in sensu historico dicit, se tempore tribulationis & periculi, clamasse ad Dominum, atque inter cætera allegasse, non esse utilem Domino mortem suam, quia mortuus non posset Deum laudare. *Ad te Domine clamabo*, id est, cum te auertente faciem factus sum conturbatus, non desperavi de misericordia tua: sed ad te clamaui, & te, deprecatus, dixi, *Qua utilitas in sanguine meo, dum descendo in corruptionem*, id est, quid tibi Domine proderit effusio sanguinis mei, dum ego ab inimicis occisus, putrescam in sepul-



sepulchro? Certe pulvis nō confitebitur tibi confessionem laudis. Iuxta sentum altiore & propheticum, Christus in passione ad Dominum clamasse, & orasse se dicit, quod impletum fuit, quando, vt Apostolus, oquitur ad Hebr. 5. *cum clamore valido, & lacrymis, preces obtulit ad eum, qui posset eum saluum facere à morte.* Tūc igitur ait, *Quare uilitas in sanguine meo, dum de secundo in corruptionem?* id est, quare uilitas erit gloriæ Dei, & saluti humani generis in sanguine meo in cruce etiam, dum ceterorum hominum more, corpus meum in sepulchro putrefcit & corrumpitur? Nam nisi Christus resurrexisset, inanis esset fides nostra, vt dicit Apostolus 1. Cor. 15. & neq; ipse rediuius annunciaffet Apostolis ueritatem Dei, neq; homines mortales qui sunt ex se pulvis, & cinis, facti essent spirituales, & filij Dei, qui Domino confiterentur, & annuntiarent aliis hominibus ueritatem, id est, fidelitatem, & iustitiam Dei. Denique possunt hæc eadem uerba tribui singulis Electis, qui post lapsum in culpam, pœnitentia ducti, clamauerunt ad Deum pro remissione peccati, vt possent Domino confiteri, & annuciare aliis peccatoribus ueritatem promissionum Dei.

XIII.

*Audiuit Dominus, & misertus est mei, Dominus factus est adiutor meus.*

Ex hoc uersiculo perspicuum est, uerba uersiculi decimi recte explicata fuisse pro tempore præterito. Afirmat igitur Prophetarum in persona sua tū in persona Christi, & Electorū, clamorem suum à Deo fuisse exaudium. In Hebræo legitur, *Audi domine & miserere mei, Dominus esto adiutor meus.* Sed eadem uoces Hebræicæ sub aliis punctis reddunt lectionē, quam nos habemus. Proinde certum est, Septuaginta Interpretes aliter legisse, quam S. Hieronymus, & Hebræi posteriores legerint: neque dubitandum est, Septuaginta Interpretum auctoritatem in iisdem uocibus legendis præualere debere.

XIV.

*Conuertisti planctum meum in gaudium mihi, confesdisti saccum meum, & circumdediti me letitia.*

Hic est effectus exauditionis. Dauid ex

misero exule Rex potens effectus; Christus ex mortuis resurgens, & de ipsa morte triumphans; Electus quisq; ex ualle lacrymarum ad patriam celestem perueniens iustissime dicit, *Conuertisti planctum meum in gaudium mihi.* In Hebræo, pro, in gaudium, est in chorum, sed per chorum Hebraice, machol, intelligitur instrumentum musicum. Sensus est idem: sed vox Hebræa uidetur paulo elegantius respondere uoci præcedenti, ac si Latine diceretur, *Conuertisti in planctum cantum.* Quod sequitur, *confesdisti saccum meum, & circumdediti me letitia,* significat mutationem uelut lugubris in uestem lætitiæ conuenientem. Dicit autem Propheta, *confesdisti, & non, exuisti, vel spoliasti,* quia quod exiuit, remanet integrum, quod scinditur, destruitur, vt vsui deinceps esse non possit. Itaq; significatur hoc loco, saccum miseræ, vel mortaliæ, & passibilitatis plane destructus, vt nunquam amplius vsui sit futurus in Sanctis, ac multo minus in Christo, qui resurgens à mortuis, iam non moritur.

*Vt cantes tibi gloria mea, & non compungar, Domine Deus meus in æternum confitebor tibi.*

XV.

Hic est ultimus finis gloriæ Christi, & Sanctorum omnium, laus Dei. *Beati qui habitant in domo tua Domine. in sacula seculorum laudabunt te.* Illud, & non compungar, in Hebræo est, & non taceat, vt sensus sit, vt gloria mea cantes tibi laudem, & gratiarum actionem, & nunquam taceat, nunquam cesset à laude; cui recte subiungitur, *in æternum confitebor tibi,* id est, semper laudabuntur nunquam silebo. Sed quanquam hæc lect. satis cohæreat cum reliquis uerbis, tam idem uocabulum Hebraicum, *iddum,* significat silere, & excidere siue succidere: & hanc significationem elegerunt Septuaginta Interpretes, & legerunt in prima persona, & non compungar, quod est idem cum eo, & non succidar. Est autem sensus, cantes tibi gloria mea, & non gemitus meus, ex timore mortis, vel peccati: vel cantes tibi gloria mea, & non amplius compungar aculeo mortis vel peccati.

R 2

PSAL.

## PSALMV\$ XXX.

Titulus &amp; Argumentum.

In finem Psalmus David,  
pro Ecstasi.

**I**N hoc titulo nihil est noui, nisi illa vox Ecstasis, qua non habetur in Hebraeo, & fortasse non est addita à LXX. Interpretibus, sed ab aliquo alio interprete: nam in quibusdam solum exemplaribus illam se inuenisse Theodoretus testatur. S. quoque Hieronymus eam non habet, neque in versione sua ex Hebraeo, neque in commentario. Vbi exponit versionem LXX. Interpretum. Quicumque illam particulam addidit, eam accepit ex versiculo 28. huius Psalmi. Ego autem dixi in excessu mentis meae. Significat autem ecstasis mentis excessum, cum animus ita intendit in rem aliquam, ut quasi corpus proprium deseruisse videatur. Oritur autem iste excessus, vel ex diuina aliqua reuelatione, qua rapit mentem in arcanum aliquod intuentem; vel ex vehementi passione timoris, vel amoris. Hoc autem loco, videtur intelligenda ecstasis ex timore repentino & maximo, quo David correptus fuit, cum audiuit Absalonem filium, & omnem populum contra se constrasse. Qua historia habetur 2. Reg. 15. Videtur autem ad litteram Psalmus de Dauide fugiente persecutionem Absalonis intelligendus, ut Theodoretus & Euthymius volunt. Sed potest etiam ad Ecclesiam inter persecutionem angustias gementem, accommodari.

## EXPLICATIO. PSALMI XXX.

**I.** **I**N te Domine speraui, non confundar  
in eternum, in iustitia tua libera me.

David Rex fugiens persequentem Absalonem, omni humano auxilio destitutus, ad Deum recurrit, ac dicit, *In te speraui*, & ideo confido, quod nunquam frustrandus tua spe sim, quia tu omnipotens & fidelissimus es. igitur iuxta haec spem meam, libera me in tua iustitia, id est, ob iustitiam tuam, qua impios punire soles, & innocentes liberare.

*Inclina ad me aurem tuam; accelera veruas me.*

Quia persecutio urgebat, & amici David 2. Reg. 17. per nuncios ei significauerant, ut non quiesceret, sed fugere perseveraret, nisi opprimi vellet: ideo petit velociter exaudiri, & de imminente periculo erui.

*Esto mihi in Deum protectorem, & in domum refugij, ut saluum me facias.*

Verba sunt clara, quia LXX. Interpretes exposuerunt verba metaphorica, quae sunt in codice Hebraeo; sic enim legunt ad verbum: *Esto mihi in petram fortissimam, & in domum munitissimam ad saluandum me.* Vocatur autem hoc loco petra fortissima, vel saxea rupes in sublimi posita, vel domus siue arx ex fortissimis lapidibus constructa: & tunc verba sequentia erunt explicatio praecedentium; ut sensus sit, *Esto mihi; o Deus, instar petrae durissimae, id est, instar domus siue arcis munitissimae, in quam tuto confugere possim.* Dicuntur autem haec omnia plane ad rem propositam aptissime. Nam David fugiebat per campestria deserti, ubi nulla erat arx, in quam confugere posset.

*Quoniam fortitudo mea, & refugium meum es tu: & propter nomen tuum deduces me, & enutries me.*

Hic etiam exposuerunt Septuaginta metaphoras vocum Hebraicarum; sic enim legimus in Hebraeo: *Quoniam petra mea, & munitio mea es tu*, id est, sis tu mihi loco arcis lapideae & munitae, quoniam munitiorem aliam habere non possum. Quod sequitur: *Et propter nomen tuum deduces me, & enutries me*, optime respondet historiae. David enim ob repentinam fugam, neque quo iturus esset sciebat, neque unde alimenta conquireret: unde diuina prouidentia factum est, ut ei Siba occurreret cum ducentis panibus, & centum alligaturis vuae passae, & duobus vtribus vini. Itaque ait, *propter nomen tuum*, id est, in gratiam nominis tui deduces me in locum tutum, & ad nutrimentum cibos providebis. Recentiores aliqui vertunt, *duces me, & deduces me*; quod mirum est, cum vocem Hebraicam

II.

III.

IV.

II.

**נָחַל** cam, *nahal*, non solum Septuaginta, sed etiam S. Hieronymus, tum hoc loco, tum in Psalmo 23, significare velint, *enutrire*, vel *sustentare*.

V.

*Educes me de laqueo hoc, quem absconderūt mihi, quoniam tu es protector meus.*

III.

Non solum, inquit, duces me ad locum tutum, & ibi enutres, sed etiam liberabis de infidus, quas veluti laqueum absconditum tetenderunt mihi: vocat enim laqueum, occultam coniurationem factam cum Absalom in Hebron contra se, nihil tale metuentem, neque cogitantem. Ad illud, *quoniam tu es protector meus*, additur, *Domine*, in textu Græco, sed superuacaneum esse affirmat S. Hieronymus in epist. ad Suniam & Fretellam.

VI.

*In manus tuas commendo spiritum meum, redemisti me Domine Deus veritatis.*

V.

Quamvis bona spe dixerit, *educes me de laqueo hoc*, tamen quia de vita nondum securus erat, addit: *In manus tuas commendo*, vel, ut habetur in Hebræo & Græco textu, *commendabo spiritum meum*, id est, curam tuam commendabo vitam meam. Quoniam tu sæpe aliàs *redemisti me* de morte. Tu, inquam, *Domine*, qui es *Deus veritatis*, id est, Deus verissimus, vel Deus fidelissimus. Propter hunc locum suspicantur aliqui totum Psalmum intelligendum esse de Christo: ipse enim in Cruce pendens dixit: *Pater in manus tuas commendo spiritum meum*. Sed etiam si Psalmus non intelligatur ad literam de Christo, tamen potuit Dominus hæc verba de hoc Psalmo accipere, cuius spiritum suum Deo Patri commendare vellet. Quomodo etiam S. Nicolaus moriens, hunc Psalmum vsque ad verba, quæ nunc exponimus, pronuntiavit; & nos frequentissime iisdem verbis utimur. Certe verba illa eiusdem versiculi, *redemisti me Domine Deus veritatis*, non recte tribuuntur Christo, cum sit ipse Redemptor, non redemptus. S. Augustinus Christo tribuit priora verba: *In manus tuas commendo spiritum meum*: posteriora

tribuit populo Christiano, *redemisti me Domine Deus veritatis*; vult enim S. Augustinus in hoc Psalmo frequenter mutari; personas, & nunc loqui Prophetam, nunc vero Christum, nunc autem populum. Quod quidem recte & pie dicitur, cum mystica explicatio quaeritur: sed cum sensus literæ inuestigatur, non videntur mutationes personarum intelligendæ, ubi non est distinctio, siue interpunctio, quæ notet finitam sententiam; hoc autem loco siue tali interpunctione continuantur verba totius versiculi in omnibus codicibus, Hebræo, Græco, & Latino.

*Odisti observantes vanitates superuacue.*

VII.

*Ego autem in Domino speravi, exultabo & latabor in misericordia tua.*

VIII.

Reddit aliam rationem, cur in manibus Dei commendauerit vitam suam: quia videlicet Deus odio habere soleat eos, qui non sperant in suo adiutorio; sed in rebus vanis, quæ nullum auxilium adferre possunt. *Odisti*, inquit, *observantes vanitates*, id est, somnia, vel auguria, vel responsa Dæmonum; quod fecit Saul, qui consuluit pythiissam. Potest etiam nomine vanitatis intelligi industria, vel astutia humana, siue quodcunque consilium & auxilium hominum, quod sine Deo, vel contra Deum nullas vires habet, ideo additur, *superuacue*, quia frustra nituntur homines in rebus vanis. *Ego autem*, inquit, non observavi, neque aspexi res vanas, ut in illis confiderem; sed *speravi in Domino*, & ideo *exultabo & latabor in tua misericordia*, quia nimirum sperantes in Domino misericordia divina non deserit. Ex Hebræo legunt recentiores, *odisti observantes vanitates*, & vere vox Hebræa, *sanethi*, significat, odium: sed Septuaginta, & S. Hieronymus legunt, *sanethi*, quod significat, odisti; proinde mutatio textus facta est post tempora S. Hieronymi. Sensus semper est verus, sed melius coheret cum sequentibus nostra lectio: non enim recte coniungitur, *odisti vanitates*, cum illo, *ego autem speravi*.

סנתי

סנתי



IX.

*Quoniam respexisti humilitatem meam, saluasti de necessitatibus animam meam.*

X.

*Nec conclusisti me in manibus inimici, statuisti in loco spatioso pedes meos.*

Allegat præterea beneficiæ, ut gratum se ostendens, prouocet Deum ad similia concedenda. Sensus est, *exultabo & labor in tua misericordia*, quoniam pignus habeo misericordiz, liberationem ex persecutione Saulis: tunc enim *respexisti humilitatem meam*, id est, abiectionem & afflictionem meam, hæc enim omnia significat vox Hebræa; *saluasti etiam tunc animam meam*, id est, de angustis, in quibus necessario hærebam, neque inde me eximere poteram. In Hebræo ad verbum est, *scripsisti angustias animæ meæ*, sed sensus est idem; voluerunt enim Septuaginta non verbum verbo reddere, sed utcumque sententiam explicare. Id ipsum repetitur, vel explicatur sequenti versiculo: *Nec conclusisti me in manibus inimici*, id est, non permisisti, ut Saul, qui me quærebat ad necem, voto suo potiretur, sed, *statuisti in loco spatioso pedes meos*, id est, fecisti, ut ex angustis, in quibus hærebam, liberatus, ambulare possem quo cunque vellem, quasi in aperto & libero campo constiturus.

XI.

*Miserere mei Domine, quoniam tribulor: conturbatus est in ira oculus meus, anima mea, & venter meus.*

Ex recordatione præteritorum beneficiorum orat pro futuris, & narrat calamitates suas. *Miserere mei Domine, quoniam tribulor*, id est, sicut aliàs cum tribularetur, misertus es mei, ita & nunc miserere mei, quoniam iterum me tribulatio inuasit. Incipit deinde tribulationes præsentis enumerare: *Conturbatus est in ira oculus tuus*. Illud, *in ira*, est ambiguum: nam potest intelligi de ira Dei, & de ira Davidis. Malim cum S. Augustino intelligere de ira Dei, constat enim ex lib. 1. & 2. Reg. Davidem in persecutione Absalonis, & in omnibus alijs persecutionibus nunquam excanduisse, sed mitissimum & patientissimum semper fuisse. Itaque sensus e-

rit, *in ira tua*, qua peccatum meum punis, conturbatus est oculus meus, id est, oculus corporalis præ lachrymis caligauit, vel, oculus interior obtenebratus est, conturbata est etiam anima mea, dum timore magno concussa est; & denique conturbatus est venter meus, venter, inquam, interior animæ meæ, id est, memoria, quæ est receptaculum cogitationum. Ita breuiter sanctus Propheta omnium trium animæ partium meminit, dum per oculum, intellectum; per animam, voluntatem; per ventrem, memoriam intelligi volunt.

*Quoniam defecit in dolore vita mea, anni mei in gemitibus.*

XII.

Ad senium iam David peruenerat, & vere dicit *defecisse vitam suam in dolore*, id est, ætatem consumptam in continuo mœrore, & annos in gemitibus. Nam primis triginta annis persecutiones fere continuas passus est: deinde ad Regni gubernacula admotus, primis septem annis bellum gessit cum progenie Saulis: postea multa bella gessit tum cum vicinis nationibus, tum cum proprio filio. Denique ipsa gubernandi sollicitudo, si quis non pertunderet, sed cum timore Dei serio fungi velit officio, gemere facit sub onere.

*Infirmata est in paupertate virtus mea, & ossa mea conturbata sunt.*

XIII.

Præter afflictiones totius vitæ præteritæ, accessit hæc vltima tribulatio, in qua propter inopiam debilitatus vires pristinas amittit. Idem enim significat, *virtus infirmata est, & ossa mea conturbata sunt*: nam per ossa intelligitur robur, sicut etiam per virtutem. Hæc ad literam verissima esse, historia lib. 2. Reg. c. 15. 16. & 17. aperte docet. Fugit enim David sine ullo comæatu, & perrexit ad loca deserta, nec solum pedibus, sed etiam nudis pedibus iter fecit: vnde postea ab amicis comæatu adiutus fuit. In Hebræo pro *paupertate*, legitur, *iniquitate*, & sic vertit S. Hieronymus, *infirmata est in iniquitate virtus mea*: sed Septuaginta non legerunt, *hauoni*, ut legit S. Hieronymus, sed *honi*, in qua voce sunt eadem litteræ, vna dempta, sed puncta diuersa: & illud *iniquitatem*, hoc *paupertatem*,

עוני  
עני

tem significat. Vterque sensus est verus: nam etiam si debilitas ex inopia alimentorum nata erat, tamen inopia illa ex iniquitate persequentium, & iniquitas persequentium ex peccato Davidis, quod eo modo puniebatur à Deo, sine dubio procedebat.

XIV.

*Super omnes inimicos meos factus sum opprobrium, & vicinis meis valde, & timor notis meis.*

Explicat aliam calamitatem suam ex novissima persecutione exortam, quod videlicet cœperit despici à vicinis populis, qui audierunt tam turpem eius fugam: & noti eius atque amici cœperint timere, ne si illi adhaerent, de vita periclitarentur apud Absalonem, si forte is victor euaderet. Quod attinet ad verba, illud *super omnes inimicos meos*, in Hebræo est, *miccol zorerai*, sed Septuaginta, & S. Hieronymus legerunt per *iota*, *zorerai*, quod potest exponi, *ab omnibus inimicis meis*, item, *apud omnes inimicos meos*: quæ vltima expositio placuit S. Hieronymo, qui venit ex Hebræo, *apud omnes hostes meos*: & videtur etiam placuisse LXX. Interpretibus, nam verterunt, *πᾶσι πᾶσι τοῖς ἐχθροῖς μου*, quod significat, *ad omnes*, siue *apud omnes*. Sed lectio Latinæ editionis concordat cum secunda intelligentia vocis Hebræicæ, quæ est valde propria: idem enim est, *per omnibus*, & *super omnes*. Prima intelligentia placuit quibusdam recentioribus, qui exponunt, *ab omnibus*, id est, propter omnes. Omnes intelligentiæ habent rectum sensum; itaque si legas, *super omnes inimicos meos*, sensus erit, *ego factus sum opprobrium vicinis, & timor notis*, magis quam vnquam has misérias passi sint vlli inimici mei, quamvis impij & iniusti, & sic exponit S. Augustinus. Si legas, *apud inimicos meos*, sensus erit, scientibus & ridentibus inimicis meis factus sum opprobrium vicinis meis, & timor notis meis, & hanc expositionem sequitur Theodororus. Si legas, *ab omnibus inimicis meis*, sensus erit, multitudo & sæuitia inimicorum meorum effecit, vt essem opprobrium vicinis, & timor notis. Illa coniunctio, &, cum dicitur, & *vicinis*, recte restituta est vulgata

editioni: nam adest in Hebræo & Græco, & legitur ab antiquis Patribus.

*Qui viderunt me foras fugerunt à me, obliuioni datus sum, tanquam mortuum à corde.*

Declarat id quod dixerat, & *timor notis meis*, quasi dicat, multi ex notis meis, qui viderunt me ita fugientem & afflictum, foras fugerunt, id est, longe à me recesserunt, timentes vitæ suæ, si mihi iungerentur. Atque ita *obliuioni datus sum à corde*, id est, cor eorum non recordatur mei, neque de me cogitat, non secus ac si mortuus & sepultus essem, existimant enim de me iam actum esse. In Hebræo habetur interpunctio post particulam *foras*, hoc modo, *qui viderunt me foras*, *fugerunt à me*: & ideo quidam legi volunt, *foris*, non *foras*: (vox enim Hebrææ vtrumque significat) & sensum esse volunt, *qui viderunt me foris*, id est, extra palatium nudis pedibus, capite cooperto, siue vllò insigni regio, *fugerunt à me*. Sed quanquam hæc etiam intelligentia recta sit, tamen non cogimur admittere interpunctionem codicis Hebræici, quæ addita est à Rabinis, cum in Græco nulla sit interpunctio, & Patres constanter legant, *foras*, non *foris*.

XV.

*Factus sum tanquam vas perditum, quoniam audiui vituperationem multorum commorantium in circuitu.*

XVI.

Nec solum, inquit, amici & noti obliu sunt mei, & me dereliquerunt: sed etiam apud vicinos, qui in circuitu habitant, contemptui habitus sum: quasi *vas perditum*, i. contractum, ad omnia inutile, quod vel indopatet, quia ego ipse vituperantes me audiui. Videtur autem hoc loco Propheta mentionem facere vituperationis Semei, qui in faciem illi maledicere, & in eum lapides iacere ausus est: nimirum existimauit Semei, Dauidem à Regno deiectum nullius potentie deinceps futurum, sed tanquam vas inutile in cloacam proiciendum. Maledictio hæc describitur lib. 2. Reg. c. 16. Et quamuis in loco illo 2. Reg. solius Semei maledicentis mentio fiat, tamen credibile est, plures alios eo-

dein.

dem tempore male loquutos fuisse de Dauide, ut verum sit, quod hic dicitur, *vituperantium multorum*.

**מגור** In Hebræo, pro *commorantium*, est *magor*, quam vocem S. Hieronymus vertit *congregationem*, alij vertunt *pauorem*: sed potest commodè etiam verti

**גור** *commoratorium*, nam verbum *gur*, unde sit *magor*, significat commorari, incolere, peregrinari, &c. Itaque sensus erit, *audui vituperationem multorum, commorationem in circuitu*, id est, qui habent commorationem in circuitu: sed Septuaginta sententiam clarius vertere voluerunt, ideo posuerunt, *multorum commorantium in circuitu*.

XVII.

In eo dum conuenirent simul aduersum me, accipere animam meam consiliati sunt.

Narrat historia 2. Reg. cap. 17. post maledictionem Semei, consilium initum coram Absalone, de Dauide occidendo, atque hoc est, quod in hoc versiculo commemoratur, quasi dicat Propheta, Dum in præsentia maledicor, & vituperantes me audio; in absentia consilium de me necando in Ierusalem initur.

XVIII.

Ego autem in te speravi Domine, dixi, Deus meus es tu, in manibus tuis sortes meas.

Ostendit vir sanctus, inter tot angustias, se non despondisse animum; propterea quod spem suam non posuisset in auxilio fallaci hominum, sed in Deo omnipotente, cui nemo resistere potest. Ego autem in te speravi Domine, quare? quia dixi in corde meo, Deus meus es tu, magnum habeo protectorem, sine cuius nutu necino mihi vitam eripere potest. Nam, in manibus tuis sortes meas, id est, sortes vitæ vel mortis meæ non pendunt à sorte, sed à manu tua, id est, à potentia & voluntate tua. In Hebræo habetur, in manibus tuis tempora mea, & fortasse, quod nunc legimus in Græco, κλῆποι, quod significat sortes, legendum esset, κλῆποι, quod significat tempora: nam non desunt antiquæ versiones ex Græco, quæ habeant, tempora mea. Sic certe legitur in officio Mil-

itæ non semel, & in Psalterio Ecclesiæ S. Petri Romæ. Sensus autem est idem: nam, in manibus tuis tempora mea, nihil est aliud, nisi à tua voluntate pendent tempora vitæ & mortis meæ; non viuam, nisi quamdiu tu volueris, neque moriar, nisi quando tu volueris.

Eripe me de manu inimicorum meorum, & à persequentibus me.

XIX.

In hoc versiculo nulla est difficultas, & concordant omnes editiones.

Illustra faciem tuam super seruum tuum, saluum me fac in misericordia tua, Domine, ne confundar, quoniam inuocaui te.

XX.

Eandem petitionem inculcat, sed additis argumentis ad Deum accedendum appositis. Illustra faciem tuam super seruum tuum, id est, ostende faciem tuam, siue respice in me: hæc enim omnia idem significant. Sicut enim propter peccata Deus nobis irascitur, & auertere dicitur faciem, siue nubem opponere, & nos non respicere: ita è contrario quando reconciliatur, dicitur conuertere faciem, nosque respicere & illuminare vultum suum supernos, ut nos luminosos efficiat. Petit igitur primum reconciliationem cum Deo, si forte aduersus sit, & addit pro argumento, se seruum eius esse promptum ad eius obsequium & obedientiam. Addit deinde, saluum me fac; hoc enim sequitur post reconciliationem, ut saluum faciat & libetere eum, cui reconciliatus sit, & adiungit argumentum, dicens: In tua misericordia, id est, non ob merita mea, sed ob misericordiam tuam. Addit postremo tertium argumentum, non confundar, quoniam inuocaui te: pertinet enim ad bonum & fidelem Dominum, qui promissit auxilium confidentibus in se, ut non confundat eum, qui tanta fiducia ipsum inuocare non cessat.

Erubescant impij, & deducantur in infernum, mutes fiant labia dolosa.

XXI.

Prophetica imprecatio est, & continuo adimpleta. Nā Achitophel, qui erat princeps con-



consiliarius Absalonis, & consilium dederat perniciosissimum aduersum David, dissipante Deo consilium eius, confusus est, & non ferens confusionem suam, laqueo se suspendit, & sic ad infernum deductus est impius, & *muta facta sunt labia dolosa*. Habetur historia lib. 2. Reg. c. 17. Vocatur autem Achito, *hel impius*, quia filium ad necem patris conuertebat: & labia eius recte dicuntur dolosa, quia simul auerat longo tempore & ancun, & fidelem Dauid, & postea oblata occasione peritiam suam prodidit. In Hebræo, pro *deducantur*, habetur *iddemu*, quod S. Hieronymus vertit, *faceant*: sed Septuaginta non videntur legisse *iddemu*, sed *iddecu*, quod significat *expellantur*, à verbo *nadach*.

XXII.

*Quæ loquuntur aduersus iustum iniquitatem in superbia, & in abusione.*

Hæc verba coniunguntur in Hebræo cum superioribus in eodem versiculo: in nostra editione constituunt nouum versum, sed quoad sensum pendunt à superioribus. Declarant enim labia illa dolosa Achitophelis iuste obmutescere debuisse, quia *loquebantur contra iustum*, id est, contra Dauidem, qui nullam iniuriam fecerat, neque ipsi Achitopheli, neque Absaloni; & loquebantur *iniquitatem*, id est, consilium iniquitate plenum, & *hoc in superbia & abusione*, id est, cum maxima arrogancia, & contemptu. Pro abusione, tam in Hebræo, quam in Græco est vox significans *contemptum*, & sic legunt S. Augustinus, & Psalterium S. Petri. Proinde abusus in Latina editione, non est accipiendus pro simplici abusione, sed pro ea, quæ nascitur ex contemptu, siue pro ipso contemptu: dicitur enim Achitophel, hoc loco, *loquutus esse in superbia & abusione*, quia superbe contemnebat Dauidem, & sic abutebatur eius nomine.

XXIII.

*Quam magna multitudo dulcedinis tuæ Domine, quam abscondisti timentibus te!*

XXIV.

*Perfecisti eum, qui sperant in te, in conspectu filiorum hominum.*

Iam sanctus Propheta exaudire se sentiens, ac diuina consolatione percepta, exclamat præ admiratione, *quam magna multitudo*, &c. In Hebræo solum habetur, *quam multa bonitas*, siue *dulcedo*. Sed Septuaginta explicare voluerunt admirationem Prophetæ, ideo dixerunt, *quam magna multitudo dulcedinis*, &c. Sed quia videtur quædam contradictio in his verbis, cum primo dicat, *quam abscondisti*, & deinde, *quam perfecisti in conspectu filiorum hominum*, ideo S. Augustinus coniungit illud, *in conspectu filiorum hominum*, non cum verbo, *perfecisti*, sed cum verbo, *qui sperant*, ut sensus sit, Deus abscondit multam dulcedinem timentibus se; quam eis daturus est in alia vita, nunc interim sinens eos angustis premi: eam vero dulcedinem *perfecisti sperantibus in se in conspectu filiorum hominum*, id est, iis qui libere ostendunt hominibus, se esse Dei seruos, & sperare in Deo, & non timent confiteri, id quod sunt. Theodoretus, & Euthymius volunt coniungi illud, *In conspectu filiorum hominum*, cum verbo, *perfecisti*, & hunc sensum tradunt, Deus tempore tribulationis abscondit à timentibus se magnam dulcedinem, id est, mercedem, & præmia, ut eos exerceat: sed paulo post eandem mercedem, & eadem præmia palam ostendit in conspectu filiorum hominum, ut seruos suos bene sperare iubeat. Sic ad tempus Dauidi abscondit dulcedinem, cum videlicet is fugeret filij persecutionem, sed paulo post perfecit illi suam bonitatem, cum eum redexit in Regnum cum maxima gloria. Id ipsum accidet omnibus iustis, quibus nunc absconduntur præmia, sed in die iudicii palam apparebunt. Potest adferri etiam alius sensus: *Quam magna multitudo dulcedinis tuæ Domine, quam abscondisti timentibus te*, id est, vere multiplex est consolatio tua Domine, quam infundis intus in abscondito cordis timentium te, id est, eorum, qui te colunt & diligunt, & filiali timore venerantur. Hoc est enim *manna absconditum*, quod nemo scit, nisi qui accipit, ut in Apocalypsi legimus. Hoc experiebatur qui dice-

bat, *Secundum multitudinem dolorum meorum consolationes tuae laticauērunt animam meam*: & ille, *Repletus sum consolatione, super abundo gaudio in omni tribulatione nostra*. Et si tempore tribulationis tanta est multitudo dulcedinis in corde militantis, quanta erit tempore gloriæ in corde triumphantis? *Perfecisti eis qui sperant in te, in conspectu filiorum hominum*, id est, eam dulcedinem perfecisti, perfectam, cumulatam, copiosissimam infudisti in corde sperantium in te, qui uidelicet renuunt consolari nisi in te, hoc autem totum fecisti in conspectu filiorum hominum, id est, ex aduerso, siue ex opposito filiorum hominum, id est, quanto illi magis multiplicat dolores exterius, tanto tu magis multiplicas consolationes interius.

XXV. Nam vox Hebræa *neghed*, & Græca *ἐναντίον*, proprie significat ē regione, siue ex opposito, ut etiam notauimus in Psalmo 23. proinde, ut verbum Hebraicum concordet cum Latino, & Græco, illud, *in conspectu*, non tam referendum est ad visionem, quam ad oppositionem, illa enim dicuntur esse inter se in conspectu, quæ ē diametro opposita se respiciunt. Sed & illud præterea verum est: hanc dulcedinem infundi in cordibus timentium Deum, *in conspectu filiorum hominum*, id est, videntibus & stupentibus filiis huius sæculi, qui filios Dei suis persecutionibus vexant: nam quamuis filij hominum, id est, carnales homines non norint illam dulcedinem; imo ne suspicari quidem possint qualis sit, cum palatium animæ nimis infectum habeant, tamen vident effectum eius, dum intuentur, & obstupescunt patientiam, mansuetudinem, hilaritatem, & pacem Sanctorum. Sic igitur miro modo datur Sanctis abscondita quædam dulcedo in conspectu filiorum hominum, dum ea dulcedo in se latet, & in effectibus patet.

Declarat modum, quo sancti viri dulcedinem Dei in tribulatione percipiunt: id enim sit, cum Sancti per amorem, & contemplationem rapiuntur in Deum, & in ipso Deo inueniunt domum refugij: iuxta id quod in hoc eodem Psalmo dicitur, *Ego mihi in Deum protectorem, & in domum refugij*: qui enim in Deo delitescere norunt, nihili faciunt omnes tribulationes, ac si ad eos minime pertinerent. *Abcondes, inquit, eos, uidelicet timentes te, in abscondito faciei tue*, id est, in loco abdito, quod est in facie tua: nam qui raptus est ad contemplandam faciem Dei, & qui se à Deo videri attentissime cogitat, quiq; obseruat nutus Dei, & qui pulchritudinem eius considerans accenditur in eius amorem, iam habitat in latibulo tutissimo à conturbatione hominum, id est, ab omni malo, quod homines conturbare solet. *Proteges eos*, id est, eosdem timentes te, *in tabernaculo tuo*, id est, in teipso, in quo & tu habitas. Deus enim non habet aliam domum, siue aliud tabernaculum in quo capi possit, nisi seipsum, & qui per amorem & contemplationem in Deo habitant, altissimum posuerunt refugium suum, non accedet ad eos malum, neque flagellum appropinquabit tabernaculo eorum, ut dicitur in Psalmo 90. *Protegentur autem in hoc tabernaculo ab omni malo, non solum factorum, de quo dictum est in superiori versiculo, sed etiam verborum, quod hic dicitur, à contradictione linguarum*, quia nihil curant sermones hominum, qui Deum testem habent. Quod si facies Domini tam insignis latibulum siue tabernaculum est hominibus timentibus Deum, dum per speculum & in enigmate cernitur: quid erit, quando videbitur sicuti est? tunc vere habitatio nostra erit in Ierusalem, quæ est visio pacis, de qua dicitur, *Qui posuit fines tuos pacem*.

XXV. *Abcondes eos in abscondito faciei tue à conturbatione hominum.*

XXVI. *Proteges eos in tabernaculo tuo à contradictione linguarum.*

*Benedictus Dominus, quoniam mirificauit misericordiam suam mihi in ciuitate munita.*

Quæ dixerat generatim de consolatione diuina, quam viri iusti in tribulatione percipiunt;

XXVI.

piunt, applicat ad se, qui vnus est ex illis, & inde gratias agit Deo. *Benedictus*, inquit, *sit Dominus, quoniam mirificauit*, id est, mirabilem misericordiam erga me ostendit, *in ciuitate munita*, id est, abscondens me in abscondito faciei suae, quod est veluti ciuitas inuitissima, vt iam mihi nihil nocere possit.

S. Augustinus legit, *in ciuitate circumstantia*, in quo nescio quos Latinos codices sit sequutus: nam vox Hebraea *masfor*, munitionem significat, vox Graeca *περιουσία*, ambitum designat, atque inde S. Augustinus *circumstantiam* accepit: sed Theodoretus & Euthymius Graeci auctores intelligunt per *ambitum*, moenia siue aggeres, quibus ciuitates muniuntur, vt sensus sit, *in ciuitate ambitu*, id est, in ciuitate moeniis, vel aggeribus munita. Et S. Hieronymus non solum in versione ex Hebraeo, sed etiam in Commentario ubi exponit versionem Septuaginta, legit, *in ciuitate munita*.

XXVIII.

Ego autem dixi in excessu mentis meae, proiectus sum a facie oculorum tuorum.

Accusat ipse se diffidentiae, quam passus fuerat initio persecutionis. *Ego autem dixi in excessu mentis meae*, id est, eo tempore, quo praeter nimio terrore quasi mentis inops factus eram, dixi apud me, *Proiectus sum a facie oculorum tuorum*, id est, non placet tibi vt amplius regnem, vel vt diutius viuam, ideo abieccisti me a benigno aspectu tuo & fauore, atque auxilio tuo solito me destituisti. Excitat dubitationis huius vestigium in lib. 2. Reg. cap. 15. *Si inuenero gratiam*, inquit, *in conspectu eius, reduces me, si dixerit mihi, non places, praesto sum, faciat mihi quod bonum est coram se*. Pro voce, *in excessu mentis*, in Hebraeo est, *bechof*, *בְּחֹף*, quod ad verbum significat, in festinando me, id est, dum festinarem, siue, in obstupescendo & pauendo me, id est, dum obstupescerem & pauerem: nam verbum *chaph*, *חָפַז*, significat festinare, & obstupescere ac pauere, & omnia sunt vera: nam Dauid illud dixit, cum festinaret egredi ex Hierusalem, & pauore ac stupore correptus esset. Hunc stuporem Septuaginta verterunt, *excessum*, & Latini, *excessum mentis*.

Ideo exaudisti vocem orationis meae, dum clamarem ad te.

Sententia perspicua est, *ideo*, inquit, ne diffiderem de bonitate tua, cum me in tanta consternatione videret, continuo *exaudisti vocem orationis meae, dum clamarem ad te*. Illud *ideo*, posset etiam verti, *vere*, siue certe, est enim aduerbium multa significans.

Diligite Dominum omnes Sancti eius, quoniam veritatem requireret Dominus, & retribuet abundanter facientibus superbiam.

Viriliter agite, & confortetur cor vestrum, omnes qui speratis in Domino.

Hortatur in fine Psalmi homines pios, qui similia patiuntur, vt non cessent diligere Dominum, atque in eo sperare, quoniam etiam si ad tempus impij videantur impune gratiari, tamen breui poenas acerbissimas dabunt. Illud, *veritatem requireret Dominus*, S. Hieronymus vertit, *fideles seruat Dominus*: vox Hebraea, vtique significat, *veritatem*, & *fidelitatem*, & etiam *fideles*, & sensus in idem recidit. Illud, *abundanter*, in Hebraeo & Latino, ambiguum est, vtum coniungi debeat cum verbo, *retribuet*, an cum verbo, *facientibus*: sed ex Graeco apparet, coniungendum esse cum verbo, *facientibus*, & eodem modo S. Hieronymus vertit ex Hebraeo. *Retribuet*, inquit, *his qui satis operantur superbiam*, & S. Augustinus, *Retribuet his, qui multum superbiunt*: eodem modo Theodoretus, & alij veteres.

## PSALMVS XXXI.

Titulus, & Argumentum.

Ipsi Dauid Intellectus.

HIC titulus, indicat Dauidi post commissum peccatum, per Dei gratiam apertos fuisse oculos mentis, vt intelligeret, quam



quam graviter deliquisset, quod antea carnali delectatione occisus, intelligere non poterat. Indicat etiam idem titulus, Psalmum esse obsecrum, atque ad eum penetrandum dono intelligentia opus esse. Iure hic idem Psalmus à S. Gregorio, & aliis inter septem poenitentiales numeratur, cum totus consumatur in peccato proprio deservendo, & in cohortandis hominibus ad poenitentiam.

## EXPLICATIO PSAL. XXXI.

I. **B**ati quorum remissa sunt iniquitates, & quorum tecta sunt peccata.

II. *Beatus vir cui non imputavit Dominus peccatum, nec est in spiritu eius dolus.*

Nemo melius novit, quam dulcis sit sanitas, quam is, qui amissam desit. Prophetes David tunc primum vere cognovit, quam dulce sit exere peccatis, quando amaritudinem peccati gustavit. Hæc est causa cur Psalmum poenitentiae ordiatur à laude indulgentiae & innocentiae: hæc enim sanam reddunt animam, & opponuntur agrotationi, quæ contrahitur ex peccatis. Incipit ab indulgentia, tum ut à minoribus ad maiora progrediatur, tum quia illa erat recentissima eius sanitas. *Beati quorum remissa sunt iniquitates.* Exclamatio est, & prædicatio boni, quod est in indulgentia, quasi dicat, O quam sunt illi felices, qui posteaquam peccaverunt, non despiciuntur à Deo, sed per gratiam eius excitati, convertuntur ad poenitentiam, & perveniunt ad indulgentiam. *Et quorum tecta sunt peccata,* idem repetitur aliis verbis, nam peccata eum remittuntur, absconduntur & teguntur, ut nusquam appareant; sed de hac voce paulo post plura dicemus. *Beatus vir cui non imputavit Dominus peccatum.* Transiit ab indulgentia, quæ est multorum, ad innocentiam, quæ est paucissimorum, ac dicit, O vere beatus ac felix quicumque ille est, qui nihil fecit, quod in peccatum reputari poterit, cui proinde Dominus, cuius

rectissimum iudicium est, nihil omnino ad peccatum imputavit, Nec solum factò non peccavit, sed nec dolus inventus est in spiritu eius, id est, neque verbo, neque cogitatione peccavit: spiritus enim ad utrumque spiritum refertur potest, ad illum, quo sapimus, & dicitur cor, aut mens, & ad illum, quo loquimur, & dicitur spiritus oris, siue labiorum. De priore dicit Apostolus, 1. Corinth. 2. *Quis enim scit, quæ sunt hominis, nisi spiritus hominis, qui in ipso est.* De posteriore, 1. Corinth. 14. *Orabo spiritu, psallam & mente.* Psallam spiritu, psallam & mente. Porro innocentiam hoc loco intelligimus, non naturalem, vel operibus propriis sine dono Dei acquisitam, quæ nulla est, sed eam, quam Deus paucis quibusdam singularis gratiæ suæ dono impertivit, quibus ita remisit peccatum aliena voluntate contractum, id est, originale, ut non permiserit eos peccatum mortiferum propria voluntate committere: quod est genus excellentiæ remissionis. Proinde omnis innocentia annexam habet remissionem aliquam peccati, & de omnibus, Christo excepto, dici potest. *Omnes peccaverunt, & egent gloria Dei.* Itaque Apostolus ad Rom. 4. hunc Psalmi locum adducit, ad probandum, neminem iustificari ex operibus præcedentibus gratiam, & ait, *Ei qui non operatur, credenti autem in eum, qui iustificat impium, reputatur fides eius ad iustitiam, sicut cum propositum gratia Dei: sicut & David dicit: beatitudinem hominis, cui Deus accepto ferti iustitiam sine operibus, beati quorum remissa sunt iniquitates, & quorum tecta sunt peccata: beatus vir cui non imputavit Dominus peccatum.* Quibus verbis Apostolus Prophetam exponit, ac dicit, Davidem non vocare beatos eos, qui propriis operibus iustitiam adepti sunt, sed eos quibus Deus per gratiam peccata remisit, iustitiamque donavit. Porro videtur mihi Prophetæ singulares quosdam homines respexisse, cum ait, *Beatus vir cui non imputavit Dominus peccatum,* &c. videlicet S. Iob, qui de se ait cap. 27. *Non recedam ab innocentia mea: iustificationem meam, quam cepi*

teneri, non deferam: neque enim reprehendit me cor meum in omni vita mea. Item Abelem, Henoch, Noe, Abraham, Isaac, Iacob, quorum nulla peccata in Scripturis leguntur. Fortasse etiam in spiritu praeuidebat Hieremiam, & Ioannem Baptistam in utero sanctificatos, & ipsam Deiparam Virginem excellentiori privilegio, à peccato Originali, & ab omni actuali praeservatam. Quod attinet ad verba, in Hebraeo habetur in singulari, *Beatus, cui remissa est iniquitas, & cuius reatum est peccatum*: sed mutatis punctis, potest legi, *beati quorum remissa sunt iniquitates*, quam lectionem esse verissimam, latis magno argumento nobis est, editio Septuaginta ab Apostolo confirmata. Rursus in codice Graeco habetur, *in ore eius*, pro eo quod est in Hebraeo, & in Latino, in spiritu eius: sed sanctus Hieronymus in epistola ad Soniam & Fretellam testatur, illud in ore eius esse ex translatione Symmachii, Septuaginta vero & omnes alios Interpretes vertisse, *in spiritu eius*, ut est in Hebraeo. Haeretici huius temporis, tria falsa dogmata ex his versiculis statuere conantur: ac fortasse Spiritus sanctus, ideo titulum fecit huic Psalmo, *Intellectus*, quia praeuidebat à multis perperam intelligendum: Dicunt igitur illi, iustificationem in sola peccatorum remissione, non in iustitiae infusione consistere. David enim absolute dicit, *beatos*, id est, iustos, *quibus sunt remissa peccata*. Addunt praeterea, hanc ipsam remissionem peccatorum, non esse remissionem peccatorum veram, sed imputationem; quia videlicet Deus non tollat peccata, sed tegat, & non imputet. Denique colligunt ex hoc loco, nullam esse necessariam satisfactionem post remissionem culpae: quia si poenam quamvis temporalem exigeret Deus ab homine iustificato, non vere diceret le non imputare peccatum: quomodo enim non imputat, si punire? Sed Propheta sanctus, qui in titulo posuit intellectus David, intelligebat omnino remissionem peccati non fieri à Deo sine infusione iustitiae, ac per hoc intelligebat per iustificationis gratiam, homines,

fieri ex impijs, non solum non impios, sed etiam vere iustos: sicut enim sol corporalis non expellit tenebras nisi lucem infundat, sic etiam sol iustitiae, & Pater luminum non remittit peccata, nisi per gratiam, siue iustitiam quam infundit. Quare S. Paulus ad Rom. 4. citans hunc locum Psalmi, *Beatus vir cui non imputavit Dominus peccatum*, ita loquitur, *Sicut & David dicit, beatitudinem hominis, cui Deus accepto fore iustitiam sine operationibus*: quibus verbis Apokolus indicavit, in remissione, seu non imputatione peccati vere includi iustitiam. Sed tam prior, quam posterior error adhuc apertius refelletur, declaratione vocum tegi, & non imputari. Dicuntur enim peccata tegi hoc loco, non quod sint, & non videantur, sed quod abolita sint, & eorum locus iustitia successerit: & ideo vere tecta sint & abscondita etiam oculis Dei, cui nihil tegi, vel abscondi potest eorum, quae visquam extant. Quocirca idem Propheta varijs metaphoris, utitur ad remissionem peccatorum significandam, ut quod vni deest, per alteram suppleatur. Sed illa praeter ceteras insignis est in Psalmo 50. *Asperges me Domine hyssopo & mundabor, lavabis me, & super niuem dealbabor*: quo loco dicitur peccatorum remissio non solum regere maculam, sed vere ablueri, & non solum vere ablueri, sed addere nitorem: nec solum tollere nigredinem, sed addere albedinem tam veram, ut niuis candorem superare dicatur. quid est autem tollere maculam, & addere nitorem, nisi tollere peccatum, & infundere gratiam? quid auferre nigredinem, & ponere candorem, nisi auferre iniquitatem, & donare iustitiam? Quod enim legimus in primo cap. Isaiae, *Si fuerint peccata vestra sicut coccinum, quasi nix dealbabitur, & si fuerint rubra sicut vermiculus, velut lana alba erunt*. Porro Sancti Patres, Gregorius Nazianzenus oratione in sanctum Lauacrum, Augustinus, & Gregorius Papa in commentario huius Psalmi, ut ostendant peccata tegi non esse manere, & non videri, sed plane tolli, ut ideo non videantur quia non sunt, di-

cunt, peccata regi à Deo in iustificatione, quomodo vulnera teguntur eniplastro à medico, per quod eniplastrum ita vere curantur, & tolluntur, ut nusquam appareant. Origenes quoque lib. 4. in epist. ad Rom. & Theodoretus in hunc locum, dicunt his vocibus significari, peccatum ita funditus eradici, ut ne vestigium quidem remaneat. Jam vero quod attinet ad vocem imputationis, toto cælo aberrant adversarij. Peccata enim non imputantur in Scripturis sanctis, est, non adscribi ad reatum, siue non referri in rationes, quod vulgo Italice dicimus, *Non si mettere à conto*. Sapient. 12. *Quis tibi imputabit, si perierint nationes, quas tu fecisti?* id est, quis exigit à te rationem, si perierint omnes homines? vel quis te ob hoc reum faciet? & Ezech. 33. de peccatore pœnitente, dicit Deus, *Omnia peccata qua peccavitis, non imputabuntur ei*, id est, non reddet rationem de eis. 2. Paralip. 30. *Dominus bonus propitiabitur cunctis, qui in toto corde requirunt Dominum Deum Patrum suorum, & non imputabit eis, quod minus sanctificati sunt*, id est, facile condonabit, nec re vera exigit rationem, de eo quod minus parati sint. Job. 24. *Ut non imputetur vobis stultitia*. 2. Timoth. 4. *Omnes me dereliquerunt, non illis imputetur*, & in epist. ad Philemonem. *Si aliquid nocuit tibi aut debet, hoc mihi imputa, ego reddam*, id est, adscribe rationibus meis, ego debitor tuus esse volo. Cæterum duobus modis potest non imputari peccatum. Primo si re vera aliquis non peccaverit, & proinde nihil debeat: & hoc modo intelligitur id, quod ex libro Sapientiz citavimus, *Quis tibi imputabit, si perierint nationes, quas tu fecisti?* Nam etsi perirent omnes homines, non culpa Dei perirent, proinde non posset hoc imputari Deo. Et eodem modo nos supra exposuimus verba Davidis, *Beatus vir cui non imputavit Dominus peccatum*, id est, qui nihil mali propria voluntate fecit, ob quod reus ac debitor sit coram Deo. Secundo, si peccatum remissum & condonatum fuerit, ut iam non sit, quod imputetur, & sic intelliguntur omnes aliz sententiz supra citatz: & sic etiam multi in-

relligunt locum Psalms, *Beatus vir cui non imputavit Dominus peccatum*, id est, Beatus vir à quo Deus non vult exigere rationem peccati, quia iam illud remisit, & donavit; & hanc expositionem non rejicimus, sed superiorem anteponendam existimamus, quia melius continuatur cum verbis sequentibus, *Nec est in spiritu eius dolus*. Tertius modus imputationis, quem finxerunt hæretici, ut non imputari peccatum, sit, peccatum quidem hære in anima peccantis, sed non reputari peccatum à Deo, nullo exemplo scripturæ probari potest, sed apertissime potius improbat, cum Scriptura dicat, tum in libro Psalms 5. *Odisti omnes, qui operantur iniquitatem, perdes omnes qui loquuntur mendacium*. Nam si Deus odit, & vult perdes iniquos, certe dum manet in eis iniquitas, imputatur eis peccatum. Et quis credat Deum iustum iudicem, & qui non accipit personas, non imputare peccatum, sed imputare iustitiam eo tempore, quo homo adhuc in sordibus peccati versatur, & quidquid agit, ex Lutheranorum placitis, peccatum est; Pulchre sanctus Iustinus Martyr in dialogo cum Tryphone refellens errorem sumilem errori Lutheranorum, ait, *Beatus vir cui non imputabit Dominus peccatum*, id est, cui pœnitenti Deus peccata remittet, non sicut prædicatis vosmetipsos fallentes, & alij quidam vestri similes asseuerant, etiam si peccatores fuerint, modo Deum noverint, non imputabit eis Dominus peccata; hæc ille. Hoc quod diximus de non imputatione peccati, potest ostendi ex contrario, ex imputatione iustitiz. Nam imputari iustitiam in Scripturis, non est, reputari hominem iustum, cum re vera iustus non sit; sed est reputari iustum diuino iudicio, quod falli nequit, eum, qui ventissime iustus sit. Siquidem illud Genes. 15. *Credidit Abraham Deo, & reputatum est ei ad iustitiam*, quod allegatur ab Apost. Paulo ad Rom. 4. & ab Apost. Iacobo c. 2. nihil aliud significat, nisi, actum illum credendi fuisse in Abrahamo opus iustum, & pro tali reputatum à Deo. Et illud Psal. 105. *Sedit Phinees & placuit, & cessavit quassatio, & reputatum est ei ad iustitiam in genera-*



trione & generationem usque in sempiternum, quid aliud significat, nisi zelum illum Phinees, quo interfecit impios quosdam, fuisse opus iustissimum, & à Deo pro tali habitum, ut propterea confirmaverit filiis & nepotibus Phinees Sacerdotum in longissima tempora. Eodem pertinet illud quod est in cap. 4. ad Roman. *Et qui operatur, merces non imputatur secundum gratiam, sed secundum debitum.* Quid enim hoc est, nisi mercedem iuste debere ei, qui operatur opus dignum mercede; non igitur imputari, est reputari, ac si esset: sed reputari, sicuti est. Et quod in eodem loco saepius repetit Apostolus, *idem reputari et iustitiam*, non significat fidem non esse, sed reputari iustitiam: sed significat fidem per charitatem operantem verissimam esse iustitiam, non ex operibus gratiam precedentibus acquiritam, sed à Deo donatam & infusam, & ideo pro vera iustitia à Deo reputari, & acceptari. Sic igitur peccatum non imputari, non significat, peccatum manere, sed non puniri: sed significat, nihil esse in homine iustificato, quod in peccatum reputari possit. Ex his facile intelligitur unico verbo solui posse, quod Lutherani obijciunt de satisfactione. nam si non imputetur peccatum, quia innocenter aliquis vixit, non mirum erit, si nulla satisfactio requiratur ab eo, cui hoc modo peccatum non imputatur: sin autem non imputatur, quia remissum est per gratiam; tum si remissum fuerit quoad culpam & poenam æternam, non imputabitur ad culpam & poenam æternam, sed adhuc imputabitur ad poenam temporalem: sicut factum videmus in Davide, cui dictum est à Propheta, *Domine transulit peccatum tuum à te, nō morieris, sed quia blasphemare fecisti inimicos nomine Domini, filius, qui natus est tibi, morietur.* Vbi videmus imputari peccatum quoad mortem propriam, & imputari quoad mortem filij: & Davidem fuisse iustificatum, & tamen debuisse dolorem magnum de morte filij tolerare, in poenam peccati commissi. Quod si aliquando peccatum remittatur omnino quoad omnem poenam, tunc etiam non imputabitur ad ullū reatum, vel debitū.

*Quoniam tacui, inueteraverunt ossa mea, dum clamarem tota die.*

Proposita beatitudine iustificatorum, desinet miseriam suam, quasi dicat: Illi quidem sunt beati; sed ego miser sum, qui non solum innocentiam non servavi, sed longo tempore distuli per confessionem peccati indulgentiam querere, & ideo post agnitam culpam meam, cepi tam assidue clamare, & rugitu me ipse macerare, ut debilitata sint, & attrita ossa mea, i. fere consumptum omnem robur meum. *Quoniam tacui*, re vera longo tempore David peccatum adulterij tacuit, imo multis artibus occultare conatus est, primo enim Vriam multis modis inducere tentavit, ut cum vxore propria dormiret, ut filius ex adulterio conceptus, ipsius Vriæ proprius putaretur. Et cum Vriæ ad domum propriam accedere nolleret, adiecit David crimen homicidij, ut Vria sublato, & illius vidua in vxorem continuo ducta, partus qui post novem menses expectabatur, crederetur esse Davidis non adulteri, sed mariti. Nec tamen vidua illa in vxorem assumpta, continuo David peccatum confessus est, sed expectavit, ut filius nasceretur. Et ne tunc quidem peccatum desinere cepisset, nisi à Propheta Nathan admonitus fuisset. Itaque annum fere integrum, & fortasse etiam diutius David in cœno peccati iacuit, & confessionem distulit. Propterea dicit, *quoniam tacui*, & non continuo peccatum confessus sum, sed abscondi, & occultare volui; ideo *inueteraverunt ossa mea, dum clamarem tota die*, id est, post agnitum peccatum tota die pro indulgentia clamare cepi, & tam diu, ac tanto affectu clamaui, ut ossa mea, debilia & vetusta facta sunt. Vox Hebræa *balu*, significat *inueteraverunt*, & etiam consumpta sunt, siue attrita sunt, ut vertit Sanctus Hieronymus, proinde illud, *inueteraverunt*, non est referendum ad tempus, sed ad debilitatem: quomodo accipitur illud Thren. 3. *Vetustam fecit pellem meam*, id est, attritam, nigram, &c. Illud etiam, *dum clamarem*, in Hebræo ad verbum est, *dum rugirem*.

Ex.

Ex quo intelligimus, clamorem illum fuisse clamorem doloris, & compunctionem, qui recte rugitus dici potest; non autem clamorem exultantis in peccato, vel superbe iactantis peccata sua, ut aliqui exponunt. Neque putamus fuisse rugitum ex corporali morbo, ut alij volunt: non enim Scriptura prodit Dauidem agrotasse illo tempore: & aliquid sine Scripturæ testimonio affirmare; diuinare est; sed rugitum poenitentiae, ut cum Theodoro nos exposuimus.

IV. *Quoniam die ac nocte grauata est super me manus tua, conuersus sum in arumna mea dum configitur spina.*

Multa mala propter peccatum Dauidi contigerunt, nam filius natus ex adulterio infans mortuus est, & filia nomine Thamar ab Amon fratre per incestum polluta est, & idein Amon ab Absalone fratre occisus est, & Absalon aduersus patrem dimicans, & ipse caesus est: quæ omnia summos dolores Dauidi attulerunt, ut 2. lib. Regum narrat historia. De his igitur diuinis flagellis dicit, *Quoniam die ac nocte grauata est super me manus tua*, id est, assidue, sine intermissione flagella super me ingeminare non cessas: dicitur enim grauare manus super aliquem, qui non leuiter eum, sed grauiterperecutit. *Conuersus sum in arumna mea, dum configitur spina*, id est, propter huiusmodi flagella conuersus sum ad cognitionem grauitatis peccati mei in arumna mea, dum spina tribulationis configitur mihi, id est, tribulatio, atque arumna mentis oculos aperuerunt, quos carnis illecebra, & voluptas clauferant. Posset etiam per spinam intelligi cum Sancto Hieronymo stimulus conscientiae, ut sensus sit, *conuersus sum in arumna mea*, dum stimulus conscientiae pungit. In Hebræo & Græco additur, *mihi, dum configitur mihi spina*: ideo in Latino subintelligi debet. In Hebræo habentur alia verba atque alius sensus, *conuersus sum in siccitate aestatis*, id est, omnia mea bona perierunt, quomodo vitior humor in aestate solis ardore siccatur & pe-

rit. Sed Septuaginta legerunt aliter, quam nunc habetur, in codicibus Hebraicis, nam pro, *ne hephac le saddy, conuersus est vitior meus*, legerunt, *ne hephac le saddy, quod est, conuersus sum in arumna mea*, & sic etiam legit sanctus Hieronymus, qui vertit ex Hebræo, *versatus sum in miseria mea*. Illud vero quod sequitur, *be carboni Kaits*, in siccitates aestatis, legunt Septuaginta, *be carboni Kots, dum adurit me spina*, quod idem est cum eo, quod nos habemus, *dum configitur spina*, dum enim configitur spina, certe adurit, & vastat, quod significat verbum, *charab*. Itaq; minima mutatione punctorum, & vnius vel alterius literæ similis, videmus inueniri posse lectionem, quam Septuaginta Interpretes habuerunt, veriorum autem esse lectionem, quæ erat in codicibus Septuaginta Interpretum, ea quæ nunc est in codicibus nostris, quibus Rabini puncta addiderunt, dubitare non possumus.

*Delictum meum cognitum tibi feci, & iniustitiam meam non abscondi.*

V.

Ex conuersione ad cognoscendam peccati magnitudinem, de qua dixit in versiculo superiori, factum est, ut peccatum suum, non amplius taceret, neque occultaret, sed palam confiteretur Deo, & hominibus. In Hebræo habetur in futuro, *cognitum faciam*, sed ponitur futurum pro præterito, cuius temporis est verbum, quod sequitur, *abscondi*. In Græco non habetur, *tibi*, sed in Hebræo habetur, & in Græco subintelligitur. Porro illud, *cognitum tibi feci*, non significat Deo fuisse ignotum, antequam Dauid illud confiteretur; sed loquitur more humano. Iudex enim etiam si sciat delictum rei, quia ipse vidit fortasse illud committi; tamen non dicitur scire iudice, nisi reus ex testimonio plurium testium sit conuictus, aut ipse reus aperte confiteatur, adactus fortasse ad confessionem per tormenta. Sic igitur Deus viderat quidem Dauidem peccantem, sed volebat eum aperte confiteri, ideo flagella quasi quæstionem adhibuit. Tum vero Dauid confiteri cœpit, nec ait solum,

pecca-

נחפתי  
שדי  
נחפתי  
לשדי  
כחרכו  
ני  
קיע  
כחרכו  
ני  
קיע  
כחרכו  
ני

peccavi Domino, quod ante flagella dixit priuatum ad Nathan Prophetam, sed publice notum fecit Domino peccatum suum, id est, iuridice confessus est, & per Scripturam Psalmorum toti mundo peccatum suum manifestauit: ideo verissime addit, & iniustitiam meam non abscondi

VI.

Dixi, confitebor aduersum me iniustitiam meam Domino, & tu remisisti impietatem peccati mei.

Ad solatium poenitentium declarat ineffabilem Dei misericordiam, quam in se ipse expertus est. Quamuis enim Deus, qui lux est, & tenebra in eo non sunt ulla, summo odio prosequatur tenebras peccatorum, & nisi peccator resipiscat, paratus sit eum proicere in tenebras exteriores, ad summum & sempiternum cruciatum: tamen ita propensus est ad ignoscendum, si quis ex corde poenitentiam agat, ut ipsam etiam confessionem miserando & parcendo praeueniat. Videtur respicere tempus illud, quo Nathan Prophetam Dei nomine exprobrauit illi peccatum suum, & ipse continuo compunctus, dixit: Peccavi Domino, & Nathan subiunxit: Dominus quoque transtulit peccatum tuum, non mortis. Videns enim tam subitam indulgentiam, cogitauit quod erat verum, remissionem peccati priorem fuisse ipsa confessione, sed non priorem interna contritione, in qua simul fuit odium peccati, amor Dei, propositum confitendi & satisfaciendi. Ait igitur: Dixi, confitebor, id est, compunctus corde statui continuo confiteri aduersum me iniustitiam meam, meque reum & peccatorem aperte sateri, & tu non expectasti vocem illam, qua dixi, peccavi Domino, sed ex paterna & ineffabili benignitate remisisti impietatem peccati mei, quod ex Prophetam tuo Nathan cognoui, qui ait, Dominus transtulit peccatum tuum a te. In Hebraeo habetur, iniquitatem peccati mei, in Graeco, impietatem cordis mei, & sic legunt veteres in Commentariis, Augustinus, Theodoretus, Euthymius. Latinius interpretes videtur accepisse impietatem, ex Graeco, & peccati mei, ex Hebraeo. Sed omnia in idem recidunt, nam impietas

cordis dicitur, quia corde concipitur: impietas peccati dicitur, quia peccando committitur. Idem etiam Davidis peccatum, & fuit iniquitas respectu Viri, & fuit impietas respectu Dei.

Pro hac orabit ad te omnis sanctus, in tempore opportuno.

VII.

Veruntamen in diluuium aquarum multarum, ad eum non approximabunt.

VIII.

Exemplo suo dicit Propheta multos futuros, qui discant orare Deum pro indulgentia peccatorum, ut hoc modo liberentur à magnis malis, quibus aliquando peccatores inuoluendi sunt. Pro hac, Graeci Interpretes, Theodoretus & Euthymius, & cum eis S. Augustinus, exponunt, Pro hac impietate, quia impietas Graece & Latine, est generis feminini: sed vox Hebraea est generis masculini, & non concordat cum ea illud, pro hac, quod etiam in Hebraeo est generis feminini, ideo cogimus dicere, pro hac, significare, pro hac re, siue pro hoc: nam Hebraei vtuntur genere feminino pro neutro. Et posset etiam recte verti, propter hoc, siue, super hoc. Itaque sensus erit, hac de causa, id est, quia tu tam clementer ignoscis poenitentibus, orabit ad te, id est, fiduciam te orandi lumen omnis sanctus, id est, omnis pius, omnis vere poenitens, qui incipiens odisse impietatem suam, incipit induere pietatem tuam. Orabit autem in tempore opportuno, id est, antequam tempus misericordiae finiatur, dum haec vita durat, dum ad poenitentiam Deus inuitat. Querite Deum, inquit Isaias, dum inueniri potest, innocate eum, dum prope est, Isaiæ 55. Quod sequitur, duplicem habet sensum; vnus est, orabit ad te omnis sanctus in tempore opportuno, ut in diluuium aquarum multarum, aqua illa ad eum non appropinquet, id est, ut in die nouissimo, quando veluti diluuium quoddam inundabunt super impios omnia genera poenarum, & praetenerit tempus opportunum orationis & poenitentiae, tunc ipsi salui sint ab eiusmodi poenis. Hic sensus in Hebraeo clarissimus est: sic cum ad verbum S. Hieronymus vertit:

T

Pro



*Pro hac orabis ad te omnis misericors tempus inueniens, ut cum inundauerint aqua multa, ad illum non accedant.* Et hunc sensum sequitur Theodoretus, quamuis paulo aliter exponat, nimirum sic: *Pro hac orabis ad te omnis sanctus, in tempore opportuno, ut cum inundauerint aqua multarum tribulationum, ad illum non accedant*, id est, illum non perturbent, sed illis omnibus superior sit, easq; imperterritus perferat. Aliter sensus est, *orabis ad te omnis sanctus in tempore opportuno, & recte ac sapienter faciet*: nam in diluio aquarum multarum, cum inundauerint mala super omnes impios in die nouissimo, sicut inundauerunt aqua diluuij temporibus Noë, tunc impij ad eum, id est, ad Deum, non appropinquabunt: non enim erit amplius tempus opportunum; ideo Isaias ait: *Inuocate eum dum prope est*, nam aliquando procul erit, ut ad eum appropinquare non possitis. Sic exponit S. Augustinus, & alij. Vterq; sensus verus est, sed prior videtur magis literalis, nam illud, *ad eum non approximabunt*, non videtur posse secundum literam referri ad Deum, cum nulla sit facta mentio Dei in verbis præcedentibus. Itaque illud, *veruntamen*, pro copulatiua particula accipiendum est, ut Euthymius recte monet, & vox Hebræa, *rac*, non solum significat *veruntamen*, sed etiam certe, *vere*, &c.

*Tu es refugium meum à tribulatione, qua circumdedit me: exultatio mea. erue me à circumdantibus me.*

Accepta indulgentia, quoad culpam, petit etiam indulgentiam, quoad poenam, liberationem videlicet à tribulatione, in quam incidit propter peccatum. Videtur autem loqui de persecutione, quam patiebatur ab Absalone filio, de qua in toto Psalmo superiore loquutus est. Fortasse etiam loquitur de temptationibus Daemonum; quæ perpetuo nos circumdant & tribulant. *Tu es refugium meum à tribulatione, qua circumdedit me.* Quasi dicat, non habeo tutum refugium; nisi in misericordia tua, quoniam vndique deficiunt amici, & vndique cingor ab inimicis: ideo tu, qui solus es *exultatio mea*, id est,

causa omnis meæ lætitiæ, *erue me ab hostibus circumdantibus me.* In Hebræo habetur: *Tu es refugium meum ab angustia, vel, ab hoste, custodies me: exultationibus liberandi circumdabis me.* Sed manifeste apparet, puncta Rabinorum, & aliquam literarum mutationem totum hunc locum perturbasse. LXX. Interpretes non legerunt, *sixereni, custodies me, à nazar*, sed *sixereni, obsidebis me*, siue *circumdabis me*, à *zur*, & futurum ponitur pro præterito, ideo vertuntur; *qua circumdedit me.* Neq; legerunt, *ronne pallet*, exultationibus liberandi, sed; *ronni pallet*, exultatio mea libera, siue *erue*. Sanctus quoque Hieronymus ex Hebræo vertit, *laui me*, vnde legit, *ronni*, non *ronne*, ut hodie habetur in Bibliis Hebraicis. Denique non legerunt Septuaginta, *tesobebem, circumdabis me*, sed, *misebebene, à circumdante me.*

*Intellectum tibi dabo, & instruam te in via hac, qua gradieris; firmabo super te oculos meos.*

Respondet Dominus orationi serui sui, ac pollicetur auxilium, quod petebatur. Tria promittit: Primo, prudentiam interioriorem, ut possit cauere insidias hostium, & discernere amicos ab inimicis, dum dicit: *Intellectum tibi dabo*; id est, intelligentem & prudentem te faciam. Secundo, auxilium externum singularis providentiæ Dei, sine quo in multis periculis homines etiam prudentissimi versantur, & hoc significat illud: *Instruam te in via hac, qua gradieris*: Nam in Hebræo est, *Ostendam tibi viam, per quam ambules*: in Græco vero, *Comitabor te in via*, siue, *simul tecum gradiar*. Ex quibus omnibus intelligimus, illud, *instruam te in via*, significare directionem, & ducatum in omnibus actionibus. Dicitur enim Deus ostendere viam, & comitari nobiscum, ut dux trineris; quando auxilio gratiæ suæ facit, ne erremus in via inorum, & ne in pericula & insidias hostium, præcipue inuisibilium, incidamus. Tertio, perseverantiam in gratia, quod est maximum beneficium, & proprium electorum Dei. *Firmabo*, in-

quis,

תצרכי  
צד  
וצרכי  
צור  
דני פלט  
דני פלט

תסובבני  
תסובבני

x

ק

IX.

quit, *super te oculos meos*, non auertam oculos à te, sed perseueranter & stabiliter oculo benignitatis te aspiciam, proinde auxilium internum prudentiæ, & externum prouidentię semper tibi adicit. In Hebræo habetur, *deliberabo super te oculo meo*, siue, vt vertit S. Hieronymus, *cogitabo de te oculo meo*, sed mutatio vnius puncti, ex *oculo meo*, reddere potest, *oculis meis*, vel, *oculos meos*, itaque in illa voce nulla est difficultas. Suspicio autem pro voce, *ihaxa*, cogitabo, vel, *deliberabo*. Septuaginta legisse, *ehasom*, *firmabo*, vel, *roborabo*: quomodo enim fieri potest, vt viri doctissimi per verbum, *ihaxa*, quod significat, *deliberare*, consilium inire, cogitare, intellexerint, *firmare*, & *roborare*? Si tamen lectio Hebraica, vt modo se habet, cum Græca & Latina concilianda sit, oportebit subintelligere vocem, *semper*, vt sensus sit, *cogitabo semper de te oculo meo*, quod est idem cum illo, *firmabo super te oculos meos*.

איעה

אעצום

יצי

XI.

*Nolite fieri sicut equus & mulus, quibus non est intellectus.*

Hortatur nunc demum Propheta fideles omnes tam bonos quam malos, vt ab exemplo suo discant mala, quæ consequuntur peccatum, & bona, quæ consequuntur penitentiam & virtutem, ipse enim omnia expertus erat. Ac primum ad malum conuersus dicit, *nolite fieri sicut equus & mulus, quibus non est intellectus*, id est, nolite duci solis sensibus, cum ratione præditi sitis: nolite sicut equi & muli hionire ad vxores proximi vestri, sicut ego feci: nolite tanquam indomiti & feroces equi vel muli, pauperes atque humiles morsu & calcibus impetere, vt ego aduersus Vriam feci.

XII.

*In camo & frano maxillas eorum constringe, qui non approximant ad te.*

Prædicat mala, quæ eos sequuntur, qui equos & mulos imitari voluerint, cogentur enim tribulationibus, vel ad Deum conuerti, vel certe impediuntur, ne noceant aliis quantum vellent. Sed more Prophetico hanc prædictionem exprimit Dauid per modum imprecationis. *In camo*, inquit, & *frano* maxil-

*las eorum constringe*, qui non approximant ad te, id est, capistro & fræno quasi equos & mulos coërebebis, qui recusant vt homines ratione præditi sponte accedere ad te per obedientiam. Ridicule Calvinus contendit, non esse legendum, *in camo*, sed, *in lupato*, quasi multum inter sit inter hæc vocabula, & quasi ipse sapientior sit LXX. Interpretibus, qui verterunt, & *camo*, vnde est nostrum *in camo*, & S. Hieronymo, qui ex Hebræo vertit *in camo*, & S. Augustino, Theodoro, & aliis veteribus, qui omnes legunt *in camo*. Porro *camus* funem significat, siue capistrum, quo alligantur equi. Sed hoc loco metaphorica vocabula sunt *camus* & *frano*, & ponuntur ad significandas calamitates & ætumnas, quibus Deus vtitur ad coërcendos homines à peccatis, id quod exponitur sequenti vericulo, in Hebræo habetur in singulari, *maxillam eius*, sed non solum Septuaginta, sed etiam S. Hieronymus vertit in numero multitudinis, *maxillas eorum*. Ex quo intelligimus, puncta non recte in nostris Bibliis vbique esse collocata: nam secundum alia puncta, eadem vox significat *maxillas eorum*.

*Multa flagella peccatoris, sperantem autem in Domino misericordia circumdabit.*

XIII.

Hæc est declaratio cami & fræni, quæ dicat Propheta, peccator impoenitens, & qui complacet sibi in peccato, multis flagellis atteretur, tum in hac vita, tum in futura. Quamuis enim interdum peccatores florere videantur, tamen ipsum peccatum est grauissima pœna, quæ parit alias pœnas sine numero; sollicitudines, anxietates, timores, pericula, temorsum conscientię, & similia: neque his contentus Deus iustus Iudex multa alia flagella adiungit, & nisi peccator respiciat, & oret ad Deum in tempore opportuno, sine dubio ad flagella sempiterna perueniet. Contra, iustus, qui sperat in Domino, & non confidit in vanitate mortalium, ab ipsa misericordia diuina vndique circumdabitur, vt à nulla parte flagellum ad eum accedere possit. Porro misericordia diuina

T 1

sons

sons est omnium bonorum; ideo cum dicitur: *miserericordias circumdabit sperantem in Domino*, significatur cumulus omnium bonorum, quo abundantissime fruuntur, qui vni Deo adherent. Nam, ut saepe diximus, quid nocere potest ei, cui omnia cooperantur in bonum, & cuius omnes passionem conuertuntur in gloriam? Ideo recte concluditur Psalmus illis verbis:

XIV. *Letamini in Domino, & exultate iusti; & gloriamini omnes recti corde.*

Sicut in principio beatos dixit iustos, ita nunc in fine eosdem hortatur ad lætitiā, quæ est etiam quasi ex obliquo exhortatio ad perseverandum in iustitia, ut perseverare possint in lætitiā. *Letamini in Domino, & exultate iusti*, id est, magnam habetis, o iusti, materiam gaudendi & exultandi, sed in Domino, qui vobis est causa tantorum bonorum, quibus affluitis; non est cur tristemi ob temporalia detrimenta, pro quibus rependetur vobis in æternitate mensura bona, conferta, coagitata, & superfluenta, & hic interim spiritalis consolatio non vos deficiat. Et gloriamini omnes recti corde; idem aliis verbis repetitur. Nam gloriamini, hoc loco, non est efferre seipsum laudibus, ut sonat vox Latina, sed est iubilare, ut sonat vox Hebræa, id est, cum lætitiā laudare Deum, & non semel in Scripturis gloriamini accipitur pro lætari & exultare, ut cum dicit Apostolus ad Rom. 5. *Sed & gloriamur in tribulationibus*. Verbum quod proprie significat in Hebræo gloriamini, habetur Psal. 51. in principio: *Quid gloriaris in malitia?* Hoc autem loco non est idem verbum, sed aliud, quod significat, *iubilare*. Per *rectos corde*, intelligimus iustos; nam ex rectitudine cordis oritur rectitudo verborum & operum: illi autem sunt iusti, quorum corda, voces & opera conformia sunt rectissimæ regulæ, quæ est lex divina: ex qua rectitudine fit, ut Deus placeat homini, & homo placeat Deo: & quicquid tandem volente vel permittente Deo accidat homini, æquo animo accipiat: atque ita sit in corde non solum iustitia, sed etiam pax & gaudium in Spiritu Sancto, id est, Regnum Dei, ut Apostolus

interpretatur ad Rom. 14. proinde rectissime David ait: *Beati quorum remissa sunt iniquitates, &c. & Letamini in Domino, & exultate iusti, &c.* quia soli iusti sunt beati, & vero solidè; gaudio perfruuntur.

## PSALMVS XXXII.

Titulus & Argumentum Psalmi.

Psalmus David.

**H**ic Psalmus caret titulo apud Hebræos. Illud autem, Psalmus David, postum est à LXX. Interpretibus, qui tamen disertis verbis admonuerunt, nullum se titulum in Hebræis codicibus reperisse. Argumentum Psalmi est exhortatio ad iustos homines, ut Deum laudent, ob eius maximam potentiam, providentiam & bonitatem: hortatur autem iustos, tum quia non est speciosa laus in ore peccatoris; tum quia potentia, providentia & bonitas Dei ipsis potissimum iustis utilissima est.

## EXPLICATIO PSALMI XXXII.

**E**xultate iusti in Domino, rectos decet collaudatio.

*Exultatio*, quæ hic ponitur, significat laudem cum lætitiā. S. Hieronymus vertit, *Laudate iusti Dominum*: sed vox Hebræa utrumque significat, ideo plenus sensus est, laudate cum exultatione, id est, laudate non inuiti, non tristes, non negligenter, sed ex magno affectu iubilantes & exultantes in cordibus vestris, laudate Dominum non solum animo, sed etiam voce. Reddit rationem, cum addit, *rectos decet collaudatio*, quasi dicat, vos iustos inuito potissimum ad laudandum Deum, quia vobis potissimum convenit laudare Deum: per *rectos* intelligit iustos, ut etiam diximus in fine Psalmi superioris. Sed congruit hoc loco, ut iusti dicantur



dicantur recti, quia rectis placet Deus, qui est ipsa rectitudo. & quod placet libenter laudatur. Distortis non placet Deus, cuius opera & iudicia rectissima sunt & ideo non quadrant voluntatibus iniquorum: inde iniqui & distorti non libenter Deum laudant sed reprehendunt, & blasphemant. Pro verbo, deest, in Hebræo est nomen speciosa, & sensus est, in ore rectorum speciosa est laus Dei: atque huc alludit Ecclesiasticus ca. 25. cum ait, *Non est speciosa laus in ore peccatoris*. Pro voce, collaudatio in Hebræo, & Græco est, *laus*: sed Latinus Interpres posuit, *collaudationem*, ut significaret debere iustos non solum singillatim, sed etiam coniunctim laudare Deum.

II. *Confitemini Domino in cithara, in psalterio decem chordarum psallite illi.*

Hortatur rursus iustos, ut confiteantur Domino confessionem laudis, non solum voce, sed etiam instrumentis musicis, quæ erant in usu illius gentis. Mystice autem significatur, ut Deum laudemus non solum verbis, sed etiam operibus, ac præsertim perfecta oblatione Decalogi significati per psalterium decem chordarum, ut videmus ceteri homines opera nostra bona glorificet Patrem nostrum qui in calis est. Notant hoc loco Basilii & Augustinus, citharam resonare ex parte inferiore, psalterium ex parte superiore. Unde colligitur, Deum esse laudandum ex cognitione Dei, quæ habetur ex creaturis, unde existit sonus citharæ, & ex ea, quæ habetur ex revelatione diuina in Scripturis sanctis, unde existit sonus Psalterij.

III. *Cantate ei canticum novum, bene psallite ei in vociferatione.*

Coniungit quasi per epilogum, quæ dixerat in duobus versiculis superioribus. Dixerat, ut voce laudemus. & instrumentis psalleremus: utrunque coniungit, & monet, ut omnia accurate, & diligenter fiant. *Cantate ei canticum novum*, hoc pertinet ad illud, *Exultate in Domino*, &c. Iubet autem ut exultantes laudemus Deum cantico aliquo non usitato, & veteri, sed recens composito accommodato ad rem præsentem.

*Bene psallite in vociferatione*, pertinet ad id quod subiunctum est, *Confitemini in cithara*, &c. & iubet, ut hoc ipsum bene & accurate fiat, & non frigide, ac summissa voce, sed magno cum sonitu, quo magnitudo affectus significetur. Itaque illud, *in vociferatione* non debet referri ad voces humanas tantum, sed etiam ad voces instrumentorum musicorum. S. Hieron. vertit, *in iubilo*, & S. August. legit, *in iubilatione*. Vox Hebræa significat iubilationem: vox Græca, *geminatum clamorem*. Recte monent sancti Patres Basilii & Augustinus, canticum novum opponi cantico veteri. Canticum vetus est, quod solet canere homo vetus, qui natus ex carne caro est, & terrena sapit, ac in terrenis delectatur, & hic Deum audat, cum bona temporalia ab eo recipit: at canticum novum canit homo novus, qui renouatus spiritu mentis suæ, celestia sapit, & in æternis delectatur, & Deum semper laudat, etiam cum flagellatur, quia novit flagella etiam cooperari in bonum. Sic etiam per illud, *bene psallite ei in vociferatione*, admonemur dum psallimus, benefacere hoc diuinum opus, attente, deuote, magno cum affectu, & cordis iubilo. S. Benedictus in regula sua monet, psalmodiam esse opus Dei, & ideo cæteris omnibus operibus anteponendum. Et S. Bernard. serm. 47. in Cantica, Vos, inquit, moneo dilectissimi, pure semper, ac strenue diuinis interesse laudibus. Strenue quidem, ut sicut reuergitet, ita & alacriter Domino assistatis, non pigri, non somnolenti, non oserantes, non parcentes vocibus, non præcidentes verba dimidia, non integra transilientes, non fractis & remissis vocibus muliebri quidquam balba de nare sonantes, sed virili ut dignum est, & sonitu, & affectu voces sancti Spiritus deponentes.

*Quia rectum est verbum Domini, & omnia opera eius in fide.*

Incipit explicare rationes, cur Deus sit tanto affectu laudandus, quæ sumuntur, ut diximus, à bonitate, potentia & sapientia eius. De bonitate dicit, *Rectum est verbum*

T § Domi-

IV.

*domini, & omnia opera eius in fide*, id est, quia verba & facta Domini iustissima, fidelissima, & sanctissima sunt: hoc est quod Psalm. 144. aliis verbis dicitur, *Fidelis Dominus in omnibus verbis suis, & sanctus in omnibus operibus suis*. Verbum Domini intelligitur mandatum, prohibitio, promissio, comminatio, & hæc omnia rectissima & fidelissima sunt: nihil enim iubet Deus nisi bonum, nihil prohibet nisi malum, & quod promittit, vel comminatur, fidelissime præstat. Ideo rectum est verbum Domini, & fidelis Dominus in omnibus verbis suis: opera vero Domini verbis conformia sunt; ideo dicuntur esse in fide, id est, fidelia, iusta, sancta, & dicitur Deus sanctus in omnibus operibus suis. S. Basilus, & S. Augustinus in commentario huius Psalmi, per fidem intelligunt hoc loco fidem Catholicam, & exponunt, opera Dei dici esse in fide, quia ex operibus Dei, ut ex fabrica cæli & terræ inspecta homines mouentur ad fidem, ut videlicet credant in Deum opificem tanti operis; vel dicunt opera omnia esse in fide, quia omnia opera bona, quæ Deo placent, sunt in fide tanquam in semine vel radice; non enim placent Deo quæ fiunt ante fidem, sed quæ nascuntur ex fide. Ambæ sunt piz vereq; sententiz, sed non videntur literales explanationes.

V. *Diligit misericordiam & iudicium: misericordia Domini plena est terra.*

Sanctitas verborum & operum Domini nascitur ex sanctitate voluntatis. Deus enim diligit misericordiam & iudicium, id est, amat primum largiri dona gratiæ suæ, & postea secundum opera vniuscuiusque reddere præmia, vel supplicia, atque ita omnes viæ Domini misericordia & veritas. In Hebræo habetur, diligit iustitiam, & iudicium, sed Septuaginta Interpretes, scientes confundi duas illas voces, *zedech*, & *chesed*, id est, iustitiam & misericordiam, sæpe verterunt iustitiam, vbi legunt, *chesed*, aliquando (ut hoc loco) vertunt misericordiam, vbi legunt, *zedech*. Quod si interpretari velimus verbum Hebræicum ut sonat,

dicendum erit in prima parte versiculi declarari bonitatem voluntatis diuinæ ex parte iustitiæ: in altera parte, nimirum misericordiam Domini plena est terra, declarari eandem bonitatem ex parte misericordiæ. Sed iuxta nostram lectionem dicendum est, in prima parte declarari bonitatem ex parte misericordiæ & iustitiæ: in secunda, docere misericordiam latius patere quam iustitiam, & esse, ut alibi dicitur, *super omnia opera eius*, nam ad misericordiam pertinet tollere miseriam, & defectum: nihil autem est quod non indigeat misericordia Dei cum omnia omnino creata defectum aliquem patiantur. Sed res corruptibiles, quæ sunt infra Lunam, tanto plures & maiores defectus patiuntur, quam res incorruptibiles, quæ sunt supra Lunam, ut respectu corruptibilium non videantur incorruptibilia vllum habere defectum, ideo dicit Propheta *Misericordia Domini plena est terra*: nam per terram intelliguntur omnia corruptibilia, terra enim sedes est non solum hominum mortalium, & animalium terrestrium, & omnium plantarum, sed etiam piscium, & avium, quamuis enim aves volitent in aere, & pisces perambulent semitas maris, tamen & illæ, & isti quiescunt in terra. Porro omnia corruptibilia egent multiplex misericordia Dei, creante, conseruante, mouente, nutriente, reparante. Sed homines mortales, præter ista omnia, egent misericordia præueniente, comitante, subsequente, indulgente peccata, armante contra Dæmones, dirigente, protegente, &c. Itaque rectissime dicitur, *misericordia Domini plena est terra*. Hoc loco illud etiam considerandum est, misericordia perfectam, ad quam pertinet tollere omnes defectus, esse propriam solius Dei, qua non potest tollere omnes defectus, nisi qui caret omni defectu, ac per hoc est infinitæ perfectionis, actus purus æternus, omnipotens: itaque recte Ecclesia canit, *Deus sui proprium est misereri*.

*Verbo Domini cæli firmati sunt. & spiritu eius omnis virtus eorum.*

Trans-

Transit à laude bonitatis ad laudem potentiae, cuius primarius, & maxime conspicuus effectus est fabrica coeli. Auger autem potentiam Dei; quod tantam molem non solum fecit, sed sine labore, sine mora temporis, sine ministris siue machinis, solo verbo fecit, & eis æternam stabilitatem attribuit. Alludit autem Propheta ad creationem mundi, quæ describitur in 1. cap. Genes. per ea verba: *Dixit Deus, Fiat firmamentum, & factum est firmamentum, & vocauit firmamentum cælum.* In Hebræo habetur, *Verbo Domini cæli facti sunt*, sed Interpretes verterunt, *firmati sunt*, ut declararent cælos factos esse incorruptibiles. Quod sequitur, *& spiritus oris eius omnis virtus eorum*, posset videri repetitio quædam: nam *verbum*, & *spiritus oris*, idem fere sunt, & firmitas cælorum, & virtus cælorum pro eodem accipi posset, nisi in Hebræo esset vox, *Zeuam*, quæ significat, *exercitus eorum*, siue *ornatus eorum*, ut vertit S. Hieronymus, LX. X. Interpretes, pro eodem accipiunt virtutem & exercitum, quia reuera exercitus militum est virtus, id est, potentia & robur Principis. Per virtutem, siue exercitum, siue ornatum cæli intelliguntur stellæ, quæ sunt velut castrorum celestium acies ordinata, & simul mirifice cælum ornant, & virtutes suas variosq; influxus in hæc inferiora diffundunt. Quamuis autem per *verbum Domini*, & *spiritum oris eius*, possit imperium Domini simpliciter accipi: tamen sine dubio Spiritus sanctus insinuare voluit per hæc verba mysterium sanctissimæ Trinitatis, quod tempore noui Testamenti reuelandum erat. Neque mouere nos debet, quod videatur Propheta creationem cæli tribuere Verbo, & creationem stellarum Spiritui sancto, quasi Dominus Pater per Verbum cælos fecerit, per Spiritum sanctum stellæ. Nam propter unitatem essentiae, quæ est virtus operatrix, indiuisa sunt opera Trinitatis; & ideo cum dicitur Deus Pater per verbum creare cælos, intelligitur non sine Spiritu sancto id fecisse: & cum dicitur Virtus, siue exercitus cælorum esse à Spiritu oris Domini, intelligitur esse etiam à Verbo

quod ab eiusdem Patris ore procedit, & à quo Verbo Spiritus ipse procedit.

*Congregans sicut in vitro aquas maris, ponens in thesauris abyssos.*

VII.

Pergit explicare potentiam Dei, qui non solum cælos, & stellæ Verbo fecit, sed etiam ea facilitate omnes aquas, quæ initio creationis mundi operiebant vadique terram, coegit in loca inferiora & profundiora terræ, quæ facilitate implet homo vitrem vnum aqua, vel recondit pecunias in arca, vel loculis. *Congregans sicut in vitro aquas maris*, id est, congregans est, siue congregat Deus aquas maris in locum vnum, ac si vitrem impleret; id est, facillime, nulloque negotio. Idem repetitur sequentibus verbis; *Ponens in thesauris abyssos*, id est, ponit Deus abyssos, multitudinem videlicet & profunditatem aquarum, quæ erant super terram, & pertingebant vsque ad cælum, ponit, inquam; omnem illam aquarum immensitatem in angustis terræ cauernis; ac si reconderet pecunias in thesauris. Abyssum esse aquarum multitudinem, quæ initio creationis erat super terram, perspicuum est ex 1. capite Genes. *Et tenebræ erant super faciem abyssi*, per thesauros, significatur aliquando copia rerum pretiosarum, auræ, argenti, lapidum pretiosorum, ut eo loco, *Simile est regnum calorum thesauro abscondito in agro*; aliquando significatur per thesaurum, locus eiusmodi rerum preciosarum, ut arca, vel loculi, ut in verbis illis, *Omnis scriba doctus in regno calorum profert de thesauro suo noua & vetera*, & de Magis legimus, apertis thesauris suis obrulerunt ei munera, aurum, thûs & myrram. In hac posteriore significatione accipitur hoc loco thesaurus. Dicit autem Propheta in tempore præsentis, *congregans & ponens*, cum tamen ab initio hæc facta sint, quia Deus ita semper conseruat, quod initio fecit, ut vere dici possit semper id facere. In Hebræo pro *vitro*, habetur, *ned*, quod acerrum significat: sed Septuaginta, & sanctus Hieronymus legerunt, *nod*, quod *vitrem* significat, & hæc est verior lectio; & melius explicat

נר  
נאד



plicat congregationem aquarum in locum unum id est, in cavernas terræ, quam Prophetæ significare volebat. In Hebræo & Græco deest præpositio, in & legitur, *Congregans sicut utrem aquas maris*: sed omnino lubintelligitur, & recte habet nostra editio, *sicut in utre*, & non deerant olim Græca exemplaria quæ haberent, *in utrem*, ut notat sanctus Basilius, & sanctus Augustinus semper legit in *utrem*. Qui legunt, *sicut utrem*, existimant significari nubes, quæ intumescent sicut utres, & postquam aquam effuderint, detumescunt: sed literalis, sensus est is, quem supra posuimus.

VIII. *Timeat Dominum omnis terra: ab eo autem commoveantur omnes inhabitantes orbem.*

Ex iis quæ dicta sunt de potentia Dei, occasione accepta, David hortatur homines, ut Deum timeant, eiusque mandata præuaricati formident. *Timeat igitur, inquit, omnis terra dominum*, tantæ potentia: & maiestatis: & mox explicat id ipsum, dicens, *Omnes inhabitantes orbem* (hoc est enim omnis terra) commoveantur, id est, contremiscant ab eo Domino, videlicet aliquid iubente.

IX. *Quoniam ipse dixit & facta sunt, ipse mandavit & creata sunt.*

*Quoniam ipse dixit & facta sunt, ipse mandavit, & creata sunt.* Optima ratio, cur solus Deus timendus sit, quia videlicet quidquid est extra Deum, nihil nobis nocere potest, nisi Deus permiserit: & contra, nihil est extra Deum, quod nos ab eius ira defendere possit: omnia enim ab eius nutu dependent, à quo habent, ut sint. Ratio autem cur Deus omnia fecerit Verbo, est, quia Verbum eius plenum est potestate & auctoritate, ita ut sit mandatum atque imperium, cui nihil resistit: ideo adiungitur, *ipse mandavit, & creata sunt*, in Hebræo habetur ad verbum, *ipse dixit, & fuit, ipse mandavit, & fieri*. Sed sensus est idem: significant enim verba Hebræica, *ipse dixit*, & omnis creatura facta est: *ipse mandavit*, & omnis creatura existere cepit.

*Dominus dissipat consilia gentium: reprobat autem cogitationes populorum, & reprobabat consilia principum.*

Venit tandem Prophetæ ad Sapientiam, ut ostendat omni ex parte Deum esse laudandum. *Dominus dissipat consilia gentium*, id est, ita supereminet sapientia Dei supra omnem omnium hominum sapientiam, ut quidquid homines consultando deliberant, quamvis consilia eorum sapientissima, & prudentissima videantur, Deus in momento insituare, dissolvere, irritum facere possit. Idem repetitur sequentibus verbis cum dicitur, *Reprobat autem cogitationes populorum*. id est, Deus reprobat tanquam stultas cogitationes populorum omnium: nec solum populorum, sed etiam ipsorum Principum, qui consiliariis in omni doctrinarum genere abundant, consilia, deliberationesque, ut plane insipientes & inutiliter reprobat. Et vere mirabilis est sapientia Dei, quæ sapientes in astutia sua comprehendit, & ineffabili ratione ita nonnunquam consilia illorum insaturat, ut quæ utilissima sibi esse iudicant, & perneciem, & interitum illis adferant. In Hebræo non habetur illud, *& reprobat consilia Principum*, fortasse excidit iniuria temporum, vel incuria libratorum.

*Consilium autem Domini in æternum manet, cogitationes cordis eius in generatione, & generationem.*

Dominus quidem inscrutabili sapientia sua dissolvit humana consilia, ut finem sibi propositum non assequantur. Contra autem, humana prudentia nihil omnino potest adversus consilium Dei: quidquid enim semel decrevit Deus, stabile in æternum erit. *Omne consilium meum stabit, & omnis voluntas mea fiet, dicit Dominus*, Isaia 45. Non est autem consilium Dei consultatio quædam præcedens electionem, neque sunt in Deo multæ cogitationes, sed unicum, & simplicissimo actu ab æternitate decrevit Deus, quidquid unquam facturus est. Sed Scriptura accommodat se nostræ imbecillitati nostrisque verbis utitur, ideo

X.

XI.

dicat, *Consilium Domini in aeternum manet*, id est, quod Deus quasi consultando decreuit, nullo modo dissolui potest, nec impediri quo minus executioni mandetur. Idem repetitur aliis verbis, cum additur, *Cogitationes cordis eius in generatione, & generationem*, id est, quae Dominus cogitat facere, nullo tempore impediuntur, sed fient prorsus eo modo, quo ipse fieri voluit. Nec tamen ita se accommodat Scripturae nostrae infirmitati, ut non sit veritas in eius verbis: nam etiam si non est in Deo consilium, praecedens electio-nem, tamen est in Deo quidquid perfectio-nis reperitur in consilio, cognitio videlicet omnium mediorum ad assequendum finem vtilium, & quamvis in Deo una sit & simpli-cissima cogitatio, ea tamen aequiparatur in-numerabilibus cogitationibus, quas in se eminentissimo modo continet.

XII.

*Beata gens, cuius est Dominus Deus eius, populus, quem elegit in hereditatem sibi.*

Ex iis, quae dicta sunt de potentia, sapien-tia, & bonitate Dei, colligit Propheta bea-tum esse populum, cuius Deus non est ali-quod, solum inutile, sed ille potentissimus, sapientissimus, & optimus Dominus, cuius laudes explicatae sunt; tunc autem vere, per-fecteque felices, ac beati sumus, quando & nos magnum illum Dominum pro Deo ha-bemus; & ipse nos pro peculiari suo populo habet: ideo Propheta utrunque coniungit cum dicit, *Beata gens, cuius est Dominus Deus eius*, id est, beati sunt illi homines, qui pro Deo non agnoscunt, nisi unum illum Domi-num, cuius verbo caeli firmati sunt, &c. & si-mul, *beatus populus, quem elegit Dominus in hereditatem sibi*, id est, beati sunt illi homi-nes, quos ille idem magnus Dominus elegit in populum peculiarem, & quasi propriam possessionem & hereditatem. Sunt autem ista duo ita connexa, ut separari non possint, illi enim soli Deum verum pro Deo suo ha-bent, qui illum fide, & spe, & charitate co-lunt: illi autem soli Deum fide, & spe, & cha-ritate colunt, quos ipse elegit in hereditatem sibi, quos per gratiam praeparavit, voca-

uit, & iustificavit. Vera prorsus & in imo-corde recondenda sententia: nam quidquid homo habeat, etiam si totum mundum lu-cretur, egenus & miser est, si Deo careat, qui solus totum animae suum replere potest: & contra, qui Deum habet, etiam si alius careat, beatus, & dives est, quia in Deo sunt omnia, praeterea, imago Dei est homo; ima-ginis bonum, totaque perfectio est, exem-plari suo simillimam esse: tunc autem verè similes Deo, ac per hoc beatissimi erimus, quando *videbimus eum sicuti est*, nam & ipse Deus ideo beatus est, quia videt se sicuti est. Itaque qui Deum nunquam videbunt, sem-per Deo dissimiles, ac per hoc semper mi-serissimi erunt. Denique quidquid infra Deum est, vel est homine vilis, ut omnia corpora-lia, vel par, ut Angeli, quibus in resurrectio-ne aequales erimus: nihil autem nos perlice-re, felicesque ac beatos reddere potest, nisi quod est nobis melius, atque perfectius: igitur illi soli vere beati sunt, qui adhærent Deo, & unus spiritus sunt cum eo, id est, qui diligunt Deum, & diliguntur à Deo; qui quidem hic interim spe beati sunt, sed re ipsa beati erunt, quando tam felici vinculo in-hærebunt Deo, ut ab eo excidere nulla ratio-ne possint.

*De caelo respexit Dominus, vidit omnes filios hominum.*

XIII.

*De preparato habitaculo suo respexit super omnes, qui habitant terram.*

XIV.

Probat quod dixit, beatam esse gentem cuius Deus est Dominus ille, qui tecum coe-lum; probat autem ex eo quod cum Domi-nus de caelo, tanquam altissima specula, vi-deat omnes homines, & cognoscat, non pos-se ullum hominem propriis viribus saluum fieri, quamvis aliqui fortissimus aut po-tentissimus videatur; tamen Deus oculo paterno peculiariter populum suum respi-cit, & illum adiuvat ac saluat, ut merito dic-tum sit initio Psalmi, *exultate iusti in Do-mino*. Attingitur, *De caelo respexit Dominus, vidit omnes filios hominum*, huc (ut est in He-braeo) *vidit omnes filios Adam*, id est, Domi-

aus de cœlo, à quo nihil occultari potest, non solum videt populum suum, sed videt omnes homines, & intelligit quid quisque possit. Idem vero significant verba sequentia, *De preparato habitaculo suo*, id est, de sede, quam sibi ipse parauit, & stabilivit (nam *cælum cœlis Domino, terram autem dedit filiis hominum*,) respexit, ac respicit omnes habitatores terræ. Sanctus Hieronymus ex Hebræo vertit, *de firmissimo solo suo*, pro eo quod nos habemus, *de preparato habitaculo suo*: sed verba Hebraica utranque significationem recipiunt.

XV. *Qui finxit singillatim corda eorum, qui intelligit omnia opera eorum.*

Declarat Propheta, Deum non vidisse de cœlo filios hominum, eo modo, quo nos videmus ea, quæ sunt longe posita, confuso videlicet, & crasso modo; sed vidisse distincte, & subtilissime omnia opera eorum, id est, quia possint operari, vel operentur, vel mente, vel corpore: Itaque vidit omnes cogitationes, omnia desideria, omnia dicta, omnia facta, præterita, præsentia, & futura omnium, & singulorum hominum. Et probat Deum hæc videre potuisse, quia ipse *formauit corda singulorum*, id est, creauit animas singulorum hominum, ac per hoc etiam creauit corda, hoc est, mentes & voluntates, à quibus omnia hominum opera oriuntur: qui eam corda fingere potuit, idem sine dubio corda scrutari potest. In Hebræo habetur, qui *finxit, iachad*, id est, *pariter*, corda eorum, sed il-

lud, *pariter*, non significat eodem tempore, vt Origenes, & alij, errantes crediderunt. Nam sanctus Leo in epistola ad Turbium Asturicensis Episcopum cap. 10. docet, fidem Christianam habere, animas ante corpora non fuisse. Igitur illud, *pariter*, non refertur ad idem tempus, sed ad eundem auctorem; ac si Propheta dixisset, *qui finxit omnia corda* nullo excepto: non enim vnum cor ipse formauit, alia vero alijs formanda reliquit, sed ipse pariter omnia, ipse vnus finxit omnia. In Græco habetur, *κατὰ μάνας*, id est, *seorsim, suo sorsario*, quod sanctus Basilus

refert ad cordis puritatem & simplicitatem: vt sensus sit, qui finxit corda separata ab omni impuritate; siue, vt Euthymius addit, separata ab aliorum animantium natura. Sed videretur rectius intellexisse antiquus Latinus. Interpres, qui vertit, *singillatim*, id est, seorsim singuli id enim magis congruit cum lectione Hebraica, & cum verbis sequentibus. dicit enim Propheta, Deum formasse omnia corda, vt inde colligat, Deum intelligere omnia opera eorum. Hæc autem ratio id requirit, vt Deus formauerit omnia, & singula corda, non vt separauerit ab impuritate, vel ab alijs animalibus. Ex hoc etiam loco colligitur aliud dogma Ecclesiasticum, quod videlicet Deus non creauit quasi in confuso omnes animas, cum creauit animam primi hominis, quasi in illa fuerint omnes, & ex illa fiant omnes, sicut re vera tunc creauit quodammodo omnes homines; quia in vno erant omnes, & ex vno hunt omnes, quantum ad generationem carnis: sed creauit Deus singillatim omnes animas, non vnâ ex alia, sed ipse singulas ex nihilo distincte, ac separatim. Scio sanctum Augustinum in epist. 28. non existimare, ex hoc loco solide probari creationem animatum, quia in Psal. 50. dicitur, *Cor mundum crea in me Deus*. Sed responderi potest, in Psal. 50. tractari de sanctificatione, non de naturali creatione. hunc autem locum requirere, vt verba proposita de naturali creatione inter ligamus; cum inde colligatur Deum omnia corda scrutari, quia omnia ipse formauit.

*Non saluatur Rex per multam virtutem, & Gigas non saluabitur in multitudine virtutis sue.*

XVI.

Explicat quid viderit illè, qui omnia videt; videlicet hoc vidit, neminem propria virtute liberari posse à malis; quæ nos circumstant; sed egere omnes misericordia Dei: ponit autem exemplum in iis, qui videntur maxime de suis viribus posse gloriari, quasi dicat; vidit Deus quod *non saluatur Rex per multam virtutem*, id est, non sufficit Regi ad propriam salutem, seu vitam tuendam, multa virtus, id est, multa potentia, multus

exerc-



eretur, multa vis pecuniarum. Et *Gigas non saluabitur in multitudine virtutis sua*, id est, sicut Regi non sufficit robur aliorum, qui illi seruiunt; ita fortissimo viro non sufficit robur proprium. Non est in Hebræo nomen gigantis, sed in genere nomen robusti & fortis viri: sed LXX. Interpretes posuerunt nomen gigantis, quia illi solent esse fortissimi, & cæteris hominibus formidabiles, ut de gigante Goliath legimus in primo libro Regum, cap. 17.

XVII.

*Fallax equus ad salutem, in abundantia autem virtutis sua non saluabitur.*

Tria sunt, quæ possunt hominem eripere ab instanti periculo, vires alienæ, ut custodiæ militares, vires propriæ, velocitas equi: ille, si resistendum sit, ista si fugiendum. Docuerat I salmista, non sufficere duo priora, nunc addit neque tertium sufficere, & habemus exemplum omnium in libris Regum; Saul enim Regem non potuerunt a uoce defendere ingentes copię militares: Goliath gigantem robustissimum David puer occidit: Ioram filium Achab veloci cursu fugientem, sagitta velocior interemit. *Fallax equus ad salutem*, id est, fallitur qui confidit salutem suam velocitati equorum: velocitas enim illa multis modis impeditur, vel præueniri potest, ideoque fallax est. *In abundantia virtutis sua non saluabitur*, id est, equus in virtute sua, quæ abundat, vel si ea maxime abundet, quæ virtus in velocitate consistit, non saluabitur cum scilicet suo, id est, neque se, neque scilicet suum, id est, neque se, neque scilicet suum: sed idem verbum Hebraicum mutatis punctis fieri potest coniugationis passivæ, & eo modo legerunt LXX. Interpretes, quos Interpres Latinus sequutus est. Et quidem lectio, *n non saluabitur*, quam habet S. Hieronymus, clarior est. Lectio vero nostræ editionis, non saluabitur, requirit ut si b intelligatur aliquid, videlicet, non saluabitur cum scilicet suo: neque enim dubium esse potest, quin de salute hominis potius quam de salute equi hoc loco agatur. Porro quæ dicta sunt de salute corporali,

multo magis intelligenda sunt de salute spirituali, ad quam obvenendam nemo sufficiens est, sine præueniente, comitante, & subsequente gratia Dei.

*Ecce oculi Domini super metuentes eum, & in eis qui sperant super misericordia eius.*

XVIII.

*Vt eruat à morte animas eorum, & aliat eos in fame.*

XIX.

Concludit Propheta ratiocinationem suam, qua, ut supra diximus, probat beatam esse gentem, cuius Deus est Dominus. Nam videt quidem Deus omnes homines, & intelligit, quam parum possint, nisi ipse adiuvet: sed tamen peculiariter in homines iustos dirigit oculos suos, ut eis de cælo auxilium præbeat, tum ut à mortis periculo liberentur, tum ut commode sustententur in vita. *Ecce oculi Domini super metuentes eum, & in eis qui sperant super misericordia eius*. Per timentes & sperantes, pulchre describuntur i, qui vere sunt iusti & amici Dei. Nam timor sine spe, timor seculis est, spe sine timore præsumptio est. Timor cum spe charitatem veram declarat, id est, amorem liberalium quo diligitur Deus, ut amicus, ut Pater, ut sponsus: qui enim tali amore flagrat, & vehementer timet, ne dilectum ostendat, & secure confidit, ac sperat, misericordiam dilecti sibi nunquam defuturam. *Vt eruat à morte animas eorum & aliat eos in fame*. Hæc est causa, cur Dominus respicit oculo paterno timentes, & sperantes in se, ut videlicet hæc duo beneficia illis tribuat, liberationem à periculo mortis, & alimenta dum vivunt. Quia iusti timeant Deum ostendere, liberat illos Deus à timore, ne offendantur, præsertim circa vitam, quæ est fundamentum omnium bonorum: quia sperant in misericordia eius, præstat illis perpetuam misericordiam, dum aliat eos in fame. Quæ duo beneficia possunt inteligi tam de salute corporali, & temporali, quam de spirituali, & sempiterna. *Erunt dominus à morte animas*, id est, vitam timeantum se, dum singulari providentia liberat eos à variis mortis periculis, à quibus propria virtute

sua, vel suorum liberati non potuissent. Deinde sic liberatos sustentat in vita, prospiciens eis de omnibus ad vitam necessariis, & præsertim tempore famis, quo multi alij rerum omnium penuria laborant. Sed spiritualiter eruit animas eorum à morte, dum vel non finit eos labi in peccatum, quod est mors animæ; vel si forte peccauerint, mox illos per salubrem penitentiam ad gratiam, quæ est vita animæ, reuocat; & utroque modo animas eorum à morte sempiterna liberat. Viuentes autem Deo per inhabitantem Spiritum sanctum, alit in fame, dum in hoc deserto, per quod ad terram promissionis tendimus, deserto plane sterili, & inaquoso alit Manna pluyente de cælo, & potat aqua de petra scaturiente, id est, cœlestibus consolationibus reficit, ac sustentat: alit autem, non satiat, & sitim temperat, non extinguit, quia saturitas seruatur in aliam vitam, in qua satiabimur dum apparuerit gloria Domini, & inebriabimur ab vbertate domus Domini, & voluptatis torrente potabimur.

XX. *Anima nostra sustinet Dominum, quoniam adiutor & protector noster est.*

Hactenus Propheta iustos Dei seruos allocutus est, eosque ad exultandum in Domino, & laudandum Deum, patrem indulgentissimum, & misericordissimum exhortatus est. Nunc introducit iustos respondentes, ac dicentes, *Anima nostra sustinet Dominum*: intelligunt iusti, quid Spiritus tibi velit, cum eos ad exultandum, & laudandum inuitat, nimium intentionem Spiritus sancti esse, ut per hoc sperantur ad perueniendum in iustitia, & ad inherendum Deo, neque ab eo recedendum ob quantascunque persecutiones, ac demum ad Deum laudandum, magis opere, quam verbis. Itaque respondent se tot beneficijs Dei confirmatos, constantissime in eius timore, ac amore permanituros. *Anima nostra*, inquit, *sustinet Dominum*, id est, quidquid acciderit, non nos separabit à charitate Dei, neque ad alium consolatorem respiciemus, sed expectabimus patienter consolationem de cælo, scien-

tes scriptum esse, *si moram fecerit, expecta eum, quia veniens ueniet & non tardabit*. Dicitur autem, *anima sustinere Dominum*. Hebraica phrasi, quæ tribuitur animæ id, quod toti homini conuenit, præsertim quando agitur de re spirituali. Sic dixit Isaias cap. 26. *Nomen tuum, & memoriale tuum in desiderio anime: anima mea desiderauit te in nocte*. Et Hieremias Thren. 3. *Bonus Dominus sperantibus in se, anima querenti illum*. Et beatissima Virgo Lucæ 1. *Magnificat anima mea Dominum. Quoniam adiutor, & protector noster est*. Reddunt iusti rationem, cur tam constanter Dominum expectare decreuerint, quia uidelicet sciunt, & experimento cognouerunt à Domino in bonis se adiuuari, & à malis protegi potentissime, & fidelissime.

*Quia in eo latabitur cor nostrum, & in nomine sancto eius sperauimus.* XXI.

Posteaquam responderunt iusti primariæ intentioni Spiritus sancti, respondent nunc secundariæ, quæ erat, ut exultarent in Domino, sicut in primis Psalmi verbis dictum est. Dicunt igitur se id facturos libentissime, *In eo latabitur cor nostrum*, id est, *exultabimus in Domino*; & *in nomine sancto eius sperauimus*, id est, quia *in nomine sancto eius sperauimus*. Nam quia sperauerunt in Domino, adiuti ab eo, atque protecti sunt, & ideo experimento proprio edocti, quam bonus & potens Dominus sit, exultant in eo, & confitentur nomini eius. Quod attinet ad verba, in Hebræo habetur, *quia in eo latabitur cor nostrum, quia in nomine sancto eius sperauimus*: sed primum, quia, potum est pro, & vel pro, certe, vel vacat. Sicut contra in Latina editione, illud, & cum dicitur, *in nomine sancto eius sperauimus*, positum est pro, quia. Itaque clarissima lectio esset, & in eo latabitur cor nostrum, quia in nomine sancto eius sperauimus. Porro sperare in nomine Domini, non est sperare in meritis, aut sono nominis, sed sperare in Domino per nomen significato: & habere videtur vim quandam maiorem hic loquendi modus, quam si dicitur simpliciter, sperare in Do-

mino.

mino: nam sperare in nomine Domini, est sperare in ipso Domino nominatum, & proprie appellato; dicitur vero nomen Domini sanctum, quia dignum est, vt ab omnibus honoretur, & ideo summum scelus committitur, cum blasphematur.

XXII.

*Fiat misericordia tua Domine super nos, quemadmodum sperauimus in te.*

Concluditur Psalmus per orationem, vt saepe alias, & est oratio aptissime coherens cum superioribus verbis, & cum toto Psalmo; quia enim aliquoties dictum est, Deum misereri sperantium in se, & iusti dicunt se in Domino sperauisse, & egent semper noua misericordia propter continua pericula, ideo concludunt: *Fiat misericordia tua Domine, super nos*, id est, non cesset, sed perseueret, imo addatur semper noua misericordia super nos, *quemadmodum sperauimus in te*, id est, sicut de tua bonitate futurum sperauimus, & nobis ipsi promissimus.

## P S A L M V S XXXIII.

## Titulus &amp; Argumentum.

Dauidi, cum immutauit vultum suum coram Abimelech, & dimisit eum, & abiit.

**H**ic titulus ad duas historias referri potest, quae habentur lib. 1. Reg. c. 21. prior historia narrat; Dauidem fugientem à facie Saul Regis venisse ad Achimelech Sacerdotem, atque ab eo panes & arma postulasse, neque ei indicasse fugam suam, sed simulasse secretum Regis negotium se habere, ob quod tantopere festinaret. Posterior historia refert; Dauidem confugisse ad Achis Regem Philistinum, sed cum serui eius Regis incitare cepissent dominum suum in necem Dauidis, tum Dauidem insaniam & fatuitatem simulare cepisse, atque ea ratione mortem euasisse. Theodoretus ad priorem historiam titulum refert: sed S. Basilus, S. Augustinus, S. Hieronymus & Euthymius, referunt ad posteriorem: Et hac est ve-

rior sententia; *Primo*, quia in priore non immutauit Dauid vultum, sed officium: in posteriore vero vultum immutauit, vt videtur esse, qui non erat. *Secundo*, quia ubi nos legimus, & dimisit eum, in Hebraeo est, na gareschu, quod significat, & expulit eum, sine, & proiecit eum, vel, & repudiavit eum, quod nullo modo conuenit cum priore historia, sed tantum cum posteriore: non enim Achimelech Sacerdos expulit Dauidem, sed Achis Rex eum expulit, vt insanum & furiosum. Ex quo etiam refellitur sententia eorum, qui dimisit eum, sic intelligunt, dimisi Dauid Regem Achis, vel Sacerdotem Achimelech: non enim Dauid dimisit, id est, expulit, sed expulsus fuit & dimissus. *Tertio*, quia in hoc Psalmo Dauid gratias agit Deo, quod ex magno periculo liberauerit eum: nullum autem periculum passus est Dauid apud Achimelech, sed maximum apud Achis. *Quarto*, quia in titulo huius Psalmi iuxta Codicum Hebraicorum & Graecorum fidem, non habetur Abimelech, vt haberi deberet, si titulus priorem historiam respiceret: sed Abimelech. Et sic legunt & exponunt Basilus, Augustinus, & alij veteres, excepto Theodoro Latino etiam Codices vulgata editionis, quos vidi, habent Abimelech, excepta editione Sixti V. in qua habetur Achimelech; quod titio librarium vel impressorum factum videtur, cum repugnet omnibus Codicibus, & facile fuerit errare ob vocum similitudinem. Cur autem Achis dictus sit Abimelech, rationem reddit S. Basilus, quia Abimelech erat nomen commune Regibus Philistinorum, sicut Pharaos erat nomen commune Regibus Aegyptiorum, & Caesar Imperatoribus Romanorum. Probat autem S. Basilus, Abimelech fuisse nomen commune Regibus Philistinorum, ex c. 20. & 26. Genes. Porro quod in hoc titulo dicitur, immutauit vultum suum, in Hebraeo est, immutauit sensum suum, quod in idem recidit, nam immutare sensum, est hoc loco simulare stultitiam, & de viro sensato facere se insensatum, quod fecit Dauid torquendo os & oculos, & collabendo & impingendo in ostia domus more ebriorum, & salua copiam emittendo ad similitudinem epilepticorum: hac enim narratur in 1. lib. Reg. c. 21. Argumentum Psalmi est

נגרשה



gratias agere deo pro beneficio liberationis à periculo illo mortis imminenti, & hac occasione exhortari omnes ad amandum Deum, & sperandum in eo. Intelligebat enim vir pius, suam illam omnem industriad, quam adhibuit simulando stultitiam, parum fuisse profuturam sine adiutorio & favore diuino.

## EXPLICATIO PSALMI XXXIII.

- I. **B**enedicam Dominum in omni tempore; semper laus eius in ore meo.

Psalmus est Alphabeticus: incipit enim primus versus à prima litera Alphabeti, secundus à secunda, & sic de cæteris; quod videtur ideo factum, ut facilius memoriæ mandaretur, & sæpe à fidelibus cantaretur. Incipit igitur magno affectu gratias agere, quasi diceret: Nullo unquam tempore obliuiscar beneficium hodiernum, sed pro eo, *Benedicam Dominum in omni tempore*, id est, quamdiu vixero: & id ipsum repetens, *semper*, inquit, *laus eius in ore meo*. Itaque illud *semper*, non significat omni momento, omni die, omni nocte, quasi nihil aliud agendum sit: sed significat id esse faciendum suo loco & tempore, sed usque ad finem vitæ; imo etiam usque ad finem sæculi: cantabuntur Psalmi isti, & sic per alios benedicet Deum David in omni tempore. Potest etiam hic locus spiritaliter intelligi, quod iusti semper Deum laudant, & cum beneficia recipiunt, & cum flagella patiuntur, iuxta illud S. Iob: *Dominus dedit, Dominus abstulit, sit nomen Domini benedictum*.

- II. *In Domino laudabitur anima mea; audiant mansueti, & lætentur.*

Nec solum, inquit, ego benedicam Dominum ob hoc beneficium in omni tempore sed etiam alij benedicent: quicumque enim hoc audierint, laudabunt me, quod iam mirabatur arte eluserim illum Regem, & simul Deum laudabunt ac benedicent, qui me per illam artem de mortis periculo liberauit. *In Domino laudabitur anima mea*, id est, ego laudabor ab omnibus, ad quos huius rei fa-

ma perueniet; sed laudabor in Domino, ac per hoc laus præcipua referetur ad Dominum, qui singulari prouidentia sua mihi bonum consilium inspirauit, & iunxit, ut felicem sortiretur effectum. In Hebræo verbum *laudabitur*, est cuiusdam coniugationis, quæ significat actionem in seipsum; itaque secundum proprietatem vocis Hebræicæ, *laudabitur anima mea*, significat, anima mea laudabitur à seipso, id est, gloriabitur; & quia ponitur anima pro toto homine, sensus erit, ego ipse ob hoc factum minime gloriabor, non in me, sed in Domino, quo protegente & adiuuante periculum euasi. Admonemur ex hoc loco, non semper esse vitium gloriari, & facta propria laudare, sed tunc solum, cum vel gloriamur de re, quæ laudem non meretur, vel non agnoscimus auctorem primarium omnium bonorum, Deum: *Qui gloriatur*, inquit Apostolus, *in Domino gloriatur*, non enim qui seipsum commendat, illa probatus est, sed quem Deus commendat. Quod sequitur, *audiant mansueti, & lætentur*, significat ad eos proprie pertinere communicationem huius lætitiæ, quibus similia pericula solent esse communia; quales sunt homines mites & patientes: qui enim eiusmodi sunt, & sæpe à potentioribus opprimuntur, & facile Deum experiantur adiutorem. *Audiant*, inquit, *mansueti*, humiles, Deum timentes, mei similes, quod mihi accidit, & *lætentur*, ac Dominum benedicant. In Hebræo sunt hæc verba temporis futuri, *audient, & lætabantur*: sed quia imperatiuus apud Hebræos caret tertia persona, ad eam exprimentandam vtuntur Hebræi tertia persona futuri: proinde recte verterunt Græci & Latini Interpretes, *audiant, & lætentur*.

*Magnificate Dominum mecum, & exaltemus nomen eius in idipsum.*

Conuertit sermonem ad ipsos mansuetos, quos iusserat audire, & lætari; atque illos hortatur, ut non solum singuli apud se Deum laudent, sed cum ipso coniuncti, pariterque vniti Dominum glorificent. *Magnificate Dominum mecum*, id est, Dominum, qui solus vere magnus est, magnum esse con-

III.

streamur; & eum, qui vere solus altissimus est, voce etiam nostra altissimum esse prædicemus, & eius nomen, id est, notitiam & famam, vel potentiam & maiestatem coram hominibus extollamus. Placet enim Deo valde, ut fideles non solum seorsim in cubiculis, sed etiam coniuncti in Ecclesiis *unanimiter*, uno ore ipsum honorificent, ut Apostolus monet ad Rom. 15. Illud, in idipsum, sepe iam diximus, nihil significare aliud, nisi pariter, una, coniunctim, &c.

IV.

*Exquisiui Dominum, & exaudivit me;  
& ex omnibus tribulationibus meis eripuit me.*

Explicat nunc Propheta causam, cur benedicere velit Dominum omni tempore: quia videlicet expertus sit eum liberatorem optimum & potentissimum. *Exquisiui Dominum*, id est, cum angustiis premerer, ad Dominum confugi, eius auxilium quæsiui, ad eum cum fiducia accessi, & exaudivit me, solita sua benignitate & misericordia; & effectus exauditionis in eo se prodidit, quod *liberauit me ex omnibus tribulationibus meis*, quasi dicere velit: conatus est me Saul Rex, & manu sua, & per satellites suos occidere, & protegente Domino manus eius effugi: fugiens autem præ festinatione, neque arma neque cibum capere potui, & continuo addidit misericordia Domini, quæ mihi per Achimelech Sacerdotem panes & arma promittit: paulo post per imprudentiam in eadem in manus Achis Regis Philistæorum, sed eodem impitante, adiuuante & protegente Deo, mirabili & insolita arte periculum declinaui. Itaque *ab omnibus tribulationibus*, quæ hucusque mihi acciderunt, eripuit me benignissimus Dominus, & amantissimus Pater, Deus.

*Accedite ad eum, & illuminamini, & facies vestra non confundentur.*

Hic iam incipit exhortatio pulcherrima & efficacissima ad amorem & timorem Dei, & ad promittendam in eum omnem sollicitudinem nostram. *Accedite ad eum*, vel, ut sonat vox Hebræa, *respicite in eum*, id est, quot-

quot in tribulatione estis, *accedite* per fidem & orationem ad Deum, *respicite* in auxilium eius, & *illuminamini*, id est, percipite lumen consolationis & lætitiæ, reiecta tristitia obnubilante: lux enim lætitiæ significat, iuxta illud: *Lux orta est iusto, & rectis corde lætitia*. Potest autem altiore & mystico sensu hic locus ita exponi: *Accedite ad eum* per conversionem, & *illuminamini* per gratiam iustificationis: nam illuminatio diuina vitam spiritualem confert; unde dicit Apostolus ad Ephes. 5. *Surge qui dormis, & exurge à mortuis, & illuminabit te Christus*: & Christus ipse ait Ioan. 8. *Qui sequitur me, non ambulat in tenebris, sed habebit lumen vitæ*: & in Ps. 35. legimus: *Apud te est fons vitæ, & in lumine tuo videbimus lumen*; ubi pro eodem ponitur, *Fons vitæ, & fons luminis*. Denique ideo Baptismus apud veteres dicitur *illuminatio*, quia per eum homines mortui peccato regenerantur, & de tenebris mortis veniunt ad lumen vitæ. *Accedite igitur ad eum* per conversionem & poenitentiam, & ipse conuertetur ad vos, & vultu suo lucidissimo, & maxime vitali, quippe qui Sol est increatus, & fons vitæ, illuminabit & viuificabit vos. *Et facies vestra non confundentur*, id est, accedite securi, nolite timere repulsam, exaudiet & excipiet vos, neque patietur rubore confundi facies vestras. Dicitur enim confundi facies, quando qui petit non impetrat, & ideo cum rubore discedit. Sic lib. 3. Reg. cap. 2. dicit Bethsabee Regi Salomonis *Petitionem vnam paruulam ego deprecor à te, ne confundas faciem meam*. In Hebræo pro *accedite ad eum, & illuminamini, & facies vestra non confundentur*, habetur, *respexerunt ad eum, & illuminati sunt, & facies eorum non confundentur*; sed facile est videre quid Septuaginta legerint: nam illud *hæbitu, respexerunt*, legerunt *habitu, respicite*, quomodo etiam legit S. Hieronymus: quia vero accessus ad Deum per conversionem, est accessus oculorum interiorum, non pedum; ideo idem est, *accedite, & respicite*, nimirum *accedite oculo fidei, conuert. te faciem, respicite in Deum*. Sic etiam illud *nabatu*, potest esse præteritum indicatiui modi, & etiam

חִבְּטוּ  
חִבְּטוּ

נָהַר.

etiam imperatui: *sepe enim defectiua inflectuntur more perfectorum.* Certe non solum Septuaginta, sed & S. Hieronymus vertit eam vocem per modum imperandi: & quidem S. Hieronymus vertit, *confluite*. & Septuaginta, *illuminamini*, quia verbum *nabar*, & confluere, & illuminari significat; sed *illuminamini* magis coheret cum præcedenti verbo, respicite, & ideo communiter est recepta versio LXX. Interpretum. Denique Septuaginta, & S. Hieronymus non legerunt, *penehem*, facies eorum, sed *penechem*, facies vestrae. Itaque tota discordia codicum Hebraeorum a Græcis & Latinis nascitur ex punctis male collocatis à Rabinis, vel ex libris minus correctis, quos nunc habemus.

פניכם  
פניכם

VI. *Iste pauper clamauit, & Dominus exaudivit eum: & de omnibus tribulationibus eius saluauit eum.*

Probat exemplo suo, secure accedendum esse ad Deum tempore tribulationis. Nam, inquit, *iste pauper*, David videlicet, omni ope destitutus, ita vt etiam panem à Sacerdote mendicaret, *clamauit* cum fide & fiducia, pulsauit ardenti prece ad ostium diuinæ clementiæ, & Dominus continuo exaudivit eum, & ab omni tribulatione liberauit eum.

VII.

*Immitter Angelus Domini in circuitu timentium eum, & eripiet eos.*

Probauit exemplo, nunc probat ratione, accedendum esse ad Deum cum omni fiducia. Ratio est, quoniam Angelus Domini, cui Deus ipse mandauit, vt custodiat homines iustos, vt dicitur in Psalmio 90. cum videt hominem in periculo, continuo adest, & more castrorum circumdat protectione sua hominem illum, vt nihil ei nocere possit. *Immitter Angelus Domini*, subintelligitur, ipse se, *in circuitu timentium eum*. In Hebræo sensus clarius est: sic enim ad verbum legimus, *castramentatur Angelus Domini in circuitu timentium eum, & eripiet eos*. Mira potentia Angelorum, vt vnus Angelus vicem exercitus suppleat. Ex quo sequitur, vt ma-

xima securitas & pax esse debeat in corde timentium Deum, qui tali custodia munipatur.

*Gustate & videte, quoniam suavis est Dominus: beatus vir qui sperat in eo.*

VIII.

Pergit in exhortatione, & quia dixerat, accedite ad eum, & probauerat exemplo & ratione, esse accedendum ad Deum tempore tribulationis: nunc hortatur ad experiendum, vt etiam ipsi proprio experimento discant, rem iam se habere. *Gustate*, inquit, & *videte, quoniam suavis est Dominus*, id est, experimentum sumite, facite periculum, incipite re ipsa iactare in Deum omnem sollicitudinem vestram, inhaerendo illi, dimissis omnibus consolatoribus aliis: & *videte*, id est, cognoscite, quoniam dulcis est Dominus omnibus inhaerentibus sibi. Et vere quid suauius fingi potest, quam animum præditum charitate, conscientia bona, corde puro, fide non ficta quiescere in sinu summi boni: vere *beatus vir, qui sperat in eo*, id est qui pacem habet ad Deum, & certa spe recumbit in eo. Sicut autem illud, *accedite, & illuminamini*, exposuimus altius quædam sensu de incipientibus, qui illuminantur per iustificationem ita quod hic dicitur, *gustate, & videte*, potest exponi de proficientibus, qui post regenerationem spirituales incipiunt nutrirî & crescere, iuxta illud S. Petri in epist. 1. cap. 2. *sicut modo geniti infantes lac concupiscite, vt in eo crescat in salutem: si tamen gustatis quoniam suavis est Dominus*; vbi S. Petrus hunc locum Psalmi citat in eum sensum, quem nos modo persequimur. Sanctus etiam Paulus cap. 6. ad Hebræos, coniungit illuminationem cum gratificatione, cum ait: *Impossibile est, qui semel sunt illuminati, gustauerunt quoque bonum Dei verbum, &c.*

*Timete Dominum omnes Sancti eius, quoniam non est inopia timentibus eum.*

IX.

Post exhortationem ad experiendum, quam dulcis sit Dominus, hortatur Prophetam ad timorem Domini, id est, ad obseruantiam mandatorum, siue, quod est idem, ad pericuerandum in iustitia & charitate Dei,



Dei, quæ est fundamentum fiduciæ, per quam accedimus ad Deum, & gustamus beneficiorum eius suauitatem. Rectissime etiam coniunguntur hæc verba superioribus secundum altiorum alium sensum: nam sicut accedendo incipimus, & gustando proficimus, ita timendo perficimur: non enim hic agitur de timore serui, sed de timore casto & filiali, qui conuenit sanctis & perfectis. *Time*, inquit, *dominum omnes sancti eius*: timor enim iste includit perfectam charitatem, quia qui perfecte diligit, vehementissime timet, ne in aliquo dilectum offendant, & ideo diligentissime conformatur se voluntati Dei, & seruat in omnibus verbum eius: qui autem sic seruat verbum eius, *in hoc charitus dei perfecta est*, ut ait S. Ioan. in 1. epist. cap. 2. De hoc timore dicitur Iob 28. *Ecce timor domini ipsa est sapientia*: & Ecclesiastici 1. *Plenitudo sapientia est timere deum*: & cap. 15. *Timor domini super omnia*: & Isa. 33. dicitur de Christo: *Et repleuit eum spiritus timoris domini*. Denique Ecclesiastes ultimo: *Time deum, & mandata eius obserua*: hoc est enim *omnis homo*, quasi dicat, in hoc consistit tota perfectio hominis, & omne eius bonum in hac vita, ut timendo Deum custodiat omnia mandata eius; & hoc significant verba sequentia in altiori sensu, *quoniam non est inopia timentibus eum*, siue, ut proprie significat vox Hebraica, *non est defectus timentibus eum*, id est, nihil deficit timentibus eum: hoc enim est esse perfectum, nihil ei deesse. Et vere quid potest deesse amico Dei, cuius sunt omnia; cum amicorum omnia sint communia? Quod si aliquando iustissimis viris deesse videntur temporalia, vere tamen eis nihil deest, cum eis detur patientia, quæ longe melior est diuitiis: neque dicitur proprie carere diuitiis, qui diuitias non desiderat: animus enim diues debet esse, non arca. Sed tamen idem Propheta, siue potius idem Spiritus sanctus, qui verbis suis instruit sapientes: iisdem verbis humiliores sensu acceperis, instruit etiam insipientes, eosque hortatur, ut Deum timeant, quoniam non est inopia timentibus eum, id est, quoniam Deus temporalia subministrat seruis

suis, neque eos destituit tempore necessitatus. Et sunt in scripturis & in historiis de viris Sanctorum exempla sine numero, quibus probatur, Deum mirabili prouidentia prospicere solum esse seruis suis ea, quæ ad vitam necessaria sunt.

*Diuites egerunt & esurierunt: inquires autem Dominum non minuentur omni bono.*

X.

Idipsum explicat, comparando impios cum timentibus Deum, quasi dicat Propheta, non solum non erit inopia timentibus Deum; sed contra, erit inopia magna non timentibus eum, etiam si diuites antea fuerint. In Hebræo pro *diuites*, est *leones*, siue *leunculi*: vocat enim Propheta diuites impios, metaphorice leones, quod aliena rapiant. Dicit igitur diuites impios non semel, Deo ipsos puniente ad extremam inopiam esse redactos. *Diuites egerunt & esurierunt*, id est, qui diuites fuerunt, egere & esurire coeperunt, quia diuitiæ instabiles sunt & fallaces, & multis variisque periculis expositæ. *Timentes autem Dominum non minuentur omni bono*, id est, qui non in diuitiis, sed in Deo spem suam positam habent, quales sunt qui Deum timeant, illi etiam si pauperes sint, non minuentur omni bono, id est, non deerit illis vllum bonum: est enim phrasis Hebraica, & in scripturis frequentissima, ut ponatur in propositione negante, non omne, pro nullo. Nos dicere mus, nullo bono minuentur, pro eo quod Hebræi dicunt, non minuentur omni bono. Sic in Psalmo 48. *Cum interieris, non sumas omnia*, id est, cum interieris, nihil sumes. Sic in Apocalypsi cap. 22. *Et omne maledictum non erit amplius*, id est, & nulum maledictum erit amplius. Porro illud, *diuites egerunt & esurierunt*, habet etiam alium sensum magis reconditum, quod videlicet ij, qui diuitias temporales amant, quantumuis diuitiis abundant, semper egent & esuriunt; quia semper appetunt plura quam habeant: *inquires autem*

X

Domi-

*Dominum*, quia rem infinitam quaerunt, quæ maior est ipsorum desiderio, iuxta illud S. Ioan. *Mayor est Deus corde nostro: ij non minuentur omni bono*, quia summo bono inhaerentes, in eo habent omnia bona.

XI.

*Venite filij, audite me; timorem Domini docebo vos.*

Posteaquam Propheta hortatus est homines ad timorem Domini, docet quæ sit utilitas huius timoris, & in qua re timor iste sit positus. *Venite*, inquit, *ad me*, venite ad scholam Spiritus Sancti, qua nulla utilior inveniri potest: *audite me*, vel potius Spiritum Domini per linguam meam loquentem. Sic enim David ipse loquitur lib. 2. Reg. c. 23. *Spiritus Domini loquutus est per me, & sermo eius per linguam meam. Timorem Domini docebo vos*, id est, docebo quanta sit utilitas timoris Domini, & quid sit iste timor Domini, ad quem, tanquam ad summum omnium bonorum, tam sæpe vos in Psalmis, & tam vehementer exhortor.

XII.

*Quis est homo qui vult vitam: diligit dies videre bonos.*

Explicat his verbis Propheta utilitatem & finem timoris Domini, quod videlicet timor Domini pariat veram vitam & dies bonos, id est, vitam felicissimam, quam iusti præstant in hoc sæculo, dum *Regnum Dei quod est iustitia, pax & gaudium in Spiritu Sancto*, in corde suo habent, & in alio sæculo perfecte possidebunt, quando absorpta erit mors in victoria. *Quis*, inquit, *est homo qui vult vitam?* quasi dicat, promisi me timorem Domini esse docturum; nunc igitur adimpleo promissionem meam, ac dico, finem timoris Domini esse id, quod omnes cupiunt, sed pauci assequuntur, videlicet veram atque beatam vitam. Sed qui hunc finem assequi volunt, debent media assumere, quæ mox subiungam. Quis igitur est qui vult vitam; id est, qui dicunt se velle vitam beatam, & tamen non ingrediuntur viam quæ ad illam ducit, non videntur vere ac serio velle vitam beatam, sed umbram solum & imaginem vitæ: ideo interrogo, quis est, qui vere ac serio vult vitam veram? quis ve-

re diligit videre dies bonos, dies felices ac beatos? In Hebræo habetur paulo aliter, *diligit dies ad videndum bonum*; & quamvis sensus idem sit, tamen potest fieri, ut in Codicibus antiquis fuerit in numero multitudinis, *tohim*, bonos, quod nunc est, *toh*, bonum: & quod legerint veteres non per gerundium, sed per infinitivum illud, ad videndum: eadem enim vox apud Hebræos facit infinitivum & gerundium, unica littera superaddita in principio. Nam non solum LXX. Interpretes, sed etiam S. Hieronymus, & ipse S. Petrus in Epist. 1. cap. 3. legit, *dies videre bonos*, non autem, *dies ad videndum bonum*.

*Prohibe linguam tuam à malo, & labia tua ne loquantur dolum.*

XIII.

*Diuerse à malo, & fac bonum: inquire pacem, & persequere eam.*

XIV.

Docet iam S. Propheta, quibus modis timor Domini perducatur homines ad vitam & dies bonos, ac dicit, perfectam observationem mandatorum Dei, suo abstinentiam ab omni peccato verborum, operum, & cordis, esse rectam viam ad vitam, iuxta illud Domini, *Si vis ad vitam ingredi, serva mandata*: hæc autem legis observatio, & fuga omnis peccati à Dei timore proficiscitur, proinde timor Domini est, qui per legis observationem ad veram vitam, diesque bonos pervenire nos facit. *Prohibe linguam tuam à malo*, id est, caue ne Deum offendas peccato linguæ, mentiendo, peierando, detrahendo, rixando, &c. Incipit autem à peccatis linguæ, quia sunt frequentiora, & difficilius cauentur; propter quod S. Iacob ait: *Qui non offendit verbo, hic perfectus est vir. Et labia tua ne loquantur dolum*, prohibuit generatim omnia peccata linguæ, sed voluit etiam in specie prohibere perniciofa mendacia, quia sunt multo graviora cæteris, & ex quibus multa alia mala oriuntur. *Diuerse à malo, & fac bonum*: à peccato linguæ transit ad peccata operis, & primum monet, ut vitentur peccata commissionis, cum ait: *Diuerse à malo*, quale est homicidium, adulterium, &c. deinde addit, *& fac bonum*, ut vi-

dentur

dentur etiam peccata omissionis, qualia sunt cum parentes non honorantur, cum Deus tempore suo non colitur, cum omittuntur eleeosynæ, orationes, ieiunia, & similia bona opera. *Inquire pacem, & persequere eam.* Hic tandem adiungit, ut caueantur peccata cordis, ira, odia, inuidentiæ, & cæteræ prauæ animi affectiones: ut vera pax & tranquillitas in omni negotio procuretur & teneatur. Recte autem dicit Propheta, *inquire pacem*, quia boni viri officium est, non tam pacem cum omnibus habere, quam optare & querere: sæpe enim aliorum culpa pax obtineri non potest; ideo & Apostolus ait ad Rom. 12. *Quod in vobis est, cum omnibus hominibus pacem habentes.* Et Propheta David in alio Psalmo: *Cum his qui oderunt pacem, eram pacificus.* Nec solum cum aliis, sed etiam nobiscum ipsi perfectam pacem habere non possumus in hac valle miseriorum. *Video enim*, ait Apostolus ad Rom. 7. *aliam legem in membris meis repugnantem legi mentis meæ.* Quamuis autem perfectam pacem nobiscum ipsi habere non possimus, tamen inquirenda pax est, domando membra ieiuniis, & carnem spiritui subiiciendo, ut aliquando discat non repugnare, vel minus repugnare imperio mentis. Denique inquirenda illa pax est totis animi viribus, quæ nos manet in cœlesti Hierusalem: qui enim ad pacem illam, ut par est, toto corde anhelant, facile contemnunt bona & mala temporalia omnia, ac per hoc habent etiam in hoc mundo pacem ad Deum, quam vnâ respicit timor Domini filialis.

XV. *Oculi Domini super iustos, & aures eius in preces eorum.*

Probat quod dixerat, obseruantes mandata Dei, & cauentes peccata, habere vitam, & dies bonos. Ratio autem est, quia Dominus perpetuo respicit viros iustos, & semper exaudit preces eorum; quo modo enim non habebunt dies bonos, qui sub omnipotente custode vitam degent? Nam si iusti cognoscunt mala imminere, & clamant ad Deum, inueniunt apertas & intentas aures eius: si forte non cognoscant, Deus pro illis vigilat,

& liberat à malis plurimis, quæ iusti ipsi nec vident, nec intelligunt: ad hoc enim sunt *oculi Domini super iustos*, ut custodiat eos à malis, ad quæ ipsorum oculi non pertinent. Mira Dei bonitas: quem non delectet tam bonum Dominum toto corde diligere, & filiali affectu timere: quis ista confiderans, non clamet cum Propheta, *configure timore tuo carnes meas? & in alio Psalmo, Latet cor meum, ut timeat nomen tuum?* At non semper iusti exaudiuntur à Deo; imo semper exaudiuntur: sed si non facit Deus, quod ipsi petunt, ideo non facit, quia non expedit eis. Medicus est, & si non exaudit, ut amara potio non sumatur, exaudit, ut per eam potionem morbus curetur.

*Vultus autem Domini super facientes mala, ut perdat de terra memoriam eorum.*

Ex comparatione impiorum auget Propheta beneficium iustorum: nam sicut oculi Domini super iustos vigilant, ut nos custodiat: ita etiam *vultus Domini*, id est, oculus Domini (nam vultus in Hebræo dicitur *panim*, à verbo *para*, quod est aspicere) *vigilat super facientes mala*, id est, super iniquos, non ut eos custodiat, sed ut perdat de terra memoriam eorum, id est, ut funditus exterminentur & pereant, non ipsi solum, sed filij & nepotes, & posterij omnes, donec eorum memoria penitus aboleatur. Hoc non solum fieri videmus, quia vel ipsi impij prius respiscunt, quam tempus ultionis adueniat, vel filij & nepotes non imitantur peccata parentum, vel alia de causa, iusto Dei iudicio differuntur eiusmodi pœnæ: sed Psalmus cantat id, quod ut plurimum fieri solet, & quod habetur in 1. præcepto decalogi: *Ego sum Deus tuus, fortis, zelotes, qui visito iniquitates in tertiam & quartam generationem in his qui oderunt me*, Exod. 20.

*Clamauerunt iusti, & Dominus exaudivit eos; & ex omnibus tribulationibus eorum liberavit eos.*

Probat, quod dixit: *Oculi Domini super iustos*,  
X 2 flos,

XVI.

פנים  
פנה

XVII.



*flor, &c. exemplis Patrum, quæ in sacris historiis leguntur, ut Abraham, Isaac, Iacob, Ioseph, Moïsis, Iosue, Gedeonis, & aliorum, & forte etiam spiritu præuidebat & canebat liberationem Danielis de lacu leonum, Trium puerorum de fornace ardente, Susannæ de morte ad quam ob falsum crimen damnata erat, & aliorum plurimorum. Neque repugnant huic versiculo exempla Machabæorum, qui de tormentis & morte liberati non fuerunt, sicut nec exempla Apostolorum & Martyrum, & ipsius Christi, qui ab inimicis & persecutoribus iniuste supplicia gravissima pertulerunt: isti enim verissime de omni tribulatione liberati sunt; qui, ut Ecclesia canit, *Compendio mortis sacra vitam beatam possident*. Verissime etiam isti clamantes ad Deum exauditi sunt, quia dedit illis Deus aliquid melius, quam sit liberatio de temporali calamitate: dedit enim eis pretiosum patientiæ donum, & pro eadem patientia coronam gloriæ sempiternæ.*

XVIII. *Iuxta est Dominus iis, qui tribulato sunt corde, & humiles spiritu saluabit,*

Declarat modum Prophetæ, quo Deus iustos de tribulatione liberat; & videtur pluribus verbis explicare, quod brevissime dixit in Psalmo 90. *Cum ipso sum in tribulatione, eripiam eum, & glorificabo eum*, id est, cum ipso sum per patientiam in hac vita, eripiam eum per mortis soporem, & glorificabo eum per gloriosam resurrectionem. Ita nunc dicit: *Iuxta est Dominus iis, qui tribulato sunt corde*, id est, iustos, qui ob angustias & persecutiones corde afflicti & tribulato sunt, Deus non deserit; sed prope adest patientiam subministrans, & consolationem ecclestæ admiscens, ut fortiter sustinere possint: neque hodie durabit, nam paulo post *humiles spiritu saluabit*, id est, illos ipsos humiliatos & afflictos corde & spiritu (nam in Hebræo est *contritos spiritu*) ob gratitatem tribulationis eruet de omni angustia.

XIX. *Multa tribulationes iustorum, & de omnibus his liberabit eos Dominus.*

Hoc pertinet ad illa postrema verba ver-

siculi superioris, *humiles spiritu saluabit*: est enim ac si dixisset, *humiles spiritu saluabit*, & ita saluabit, ut etiam si plurimæ sint eorum tribulationes, tamen de omnibus omnino liberabit eos. *Asterget enim Deus omnem lachrymam ab oculis eorum*, ut in Apoc. dicitur, cap. 21. Hinc admonemur, non promitti fidelibus in hac vita carentiam inopie, morborum, ignominie, persecutionum, calumniarum, oppressionum; sed promitti consolationem spiritualem præsentis tempore, & plenam atque perfectam liberationem in futuro. In Hebræo habetur in singulari numero, *multa tribulationes iusti*, & de his omnibus liberabit eum Dominus: sed in sensu nulla est discordia: non enim Prophetæ significare voluit, unus tantum iusti multas esse tribulationes, sed uniuscuiusque iusti, ac per hoc omnium iustorum.

*Custodit Dominus omnia ossa eorum, vnum ex his non conteretur.*

XX.

Videntur hæc ad resurrectionis gloriam pertinere, ad quam sine dubio pertinet, quod in Euang. Luc. 21. Dominus dicit: *Ei capillus de capite vestro non peribit*: recte enim dici potest non esse contractum, quod statim post contractionem integrum, & fortius ac pulchrius representatur. Quamvis igitur iustorum ossa, & membra omnia dissipentur; & vel à feris deuorentur, vel in mare præiciantur, vel ab igne consumantur, custodit tamen Dominus omnia illa in sinu providentiæ suæ, & nihil omnino ex eis peribit, sed integra omnia, & gloriosa in resurrectione restaurabuntur. Alij tamen exponunt hunc locum de ossibus interioribus, id est, de fortitudine animi, quæ in sanctis, in maximis etiam persecutionibus, Domino custodiente, non deficit.

*Mors peccatorum pessima; & qui oderunt iustum, delinquent.*

XXI.

Ne putarent impij, suos quoque cruciatus & miseras in morte finire, quod Athei, vel qui Dei providentiam, aut animæ immortalitatem non credunt, sibi falso persuadent, adiungit Prophetæ: *Mors peccatorum pessima*, quia videlicet initium erit cruciatuum

XXII.

æternorum, sicut mors Sanctorum preciosa est, quia requiem & gloriam inchoat sempiternam. *Et qui oderunt iustum, delinquent*, id est, & ij qui iustum vexant, & odio habent, omnes videlicet iustorum persecutores, qui existimant se victores esse, & multum lucrari, cum iustos deprimunt, spoliant, occidunt, tandem *delinquent*, id est aberrabunt à via veræ felicitatis, & dicent id quod legimus in lib. Sapientiæ, c. 5. *Ergo errauimus à via veritatis, & iustitia lumen non luxit nobis, lassati sumus in via iniquitatis & perditionis, ambulauimus vias difficiles, viam autem Domini ignorauimus, quid nobis profuit superbia? aut diuitiarum instantia? transferunt illa tanquam umbra, &c.* In Hebræo pro illis verbis, mors peccatorum pessima, habetur ad verbum, *interficiet impium malitia*. Et quamuis sensus sit idem, cum sine dubio pessima sit mors eorum, quos malitia interficit, quia malitia non mortem solum temporalem, sed etiam sempiternam adducit: tamen omnino credibile est. Septuaginta Interpretes aliter legisse, & ideo aliter transulisse. Illud igitur, *themothet*, quod est verbum, & significat, *interficiet*, ipsi legerunt, *themuath*, quod est nomen in regimine, & significat, *mors*. Nam in Hebræo sunt literæ omnes eadem, & sola puncta mutari debent, quæ à Rabinus addita sunt, & sæpe non recte: Posito autem nomine, *themuath*, sequens vocabulum non potest verti impium, sed *impij*, siue peccatoris: & tertia vox non potest reddi malitia, sed mala vel pessima, quamuis verbum Hebræum, utrumque significet. Itaq; recte Septuaginta verterunt, *Mors peccatorum pessima*. Quod sequitur, *& qui oderunt iustum, delinquent*; ex Hebræo multi vertunt, *& qui oderunt iustum desolabuntur*: sed vox hebraica utrumque significat, *delinquere*, & *desolari*, & refertur tam ad poenam, quam ad culpam, sed quia Septuaginta verterunt, *desolabuntur*, & hoc quod verbum *delinquentes*, *errare*, significat: & Sanctus Hieronymus ex Hebræo reddidit, *culpabuntur*, non debemus ab hac posteriore significatione

recedere. Quia tamen delinquere potest accipi, pro eo, quod est delinquere in alium, siue lædere, & nocere: & pro eo, quod est delinquere in seipsum, id est, errare à scopo, siue deficere in cursu & amittere brauium, hoc posteriore modo nos paulo ante accepimus, & exposuimus. Si quidem dubium esse non poterat, quin impij delinquerent in homines iustos, sed dubium esse poterat, an lædendo iustos, læderent magis seipsum, & hoc propheta affirmat dicens, *Oderentes iustum, delinquent*, id est, nocentes iustis, sibi ipsi magis nocebunt, quia errabunt à fine ultimo, quem omnes homines desiderant, & qui solus beatos ac felices reddit possessores suos, & in hoc sensu, delinquent, idem est, quod *desolabuntur*: nulla enim est desolatio maior, quam amittere vitam æternam.

*Redimet Dominus animas seruorum suorum, & non delinquent omnes, qui sperant in eo.*

XXII.

Concluditur Psalmus prædicando iustis contrariam sortem ei, quæ prædicta est impiis. *Redimet Dominus* ab omni seruitute, atque adeo ab omni malo *animas seruorum suorum*, cum eas de carcere corporis eruerit, & ideo mors iustorum optima, ut nescito dixerit Balaam, *Moriatur anima mea morte iustorum*, & sint nouissima mea horum similia. Num. 23. *Et non delinquent omnes, qui sperant in eo*: id est, & non errabunt à scopo, non deficient in cursu, peruenient omnino ad brauium supernæ felicitatis, omnes, qui non in suis viribus, sed in Deo confidunt. Est autem hoc loco aduertendum, non satis esse, spem qualemcunque, sicuti nec fidem mortuam, ad vitam æternam obtinendam: sed hoc loco tribui spei ademptionem beatitudinis, quia sermo est de spe iustorum, timentium & diligentium Deum, quam Apostolus Petrus vocat *spem viuam* 1. Petri 1. Hæc plane spes & fiducia quæ nascitur ex patientia, ex bonis operibus, ex testimonio conscientie bonæ, iuxta illud, *Patientia probationem operatur*. *pro-*

X 3

batio

תמות  
תמות

basio vero spem, Rom. 5. & illud: *Qui bene ministraverint gradum bonum sibi acquirent, & multam fiduciam in fide, qua est in Christo Iesu*, 1. Tim. 3. & illud: *Si cor nostrum non reprehenderit nos, fiduciam habemus ad Deum*, 1. Ioan. 3. Hæc, inquam, spes viua & perfecta recta perducit ad rem, id est, ad gloriam sempiternam, ut quod sperauimus, aliquando possideamus.

## PSALMVS XXXIV.

Titulus, & Argumentum.

Ipsi David.

**T**itulus nihil habet noui. Argumentum Psalmi videtur esse oratio Christi ad Patrem aduersus persecutores suos, & corporis sui, quod est Ecclesia. Fortasse etiam, ut Theodoretus, Euthymius, & alij volunt, orat ipse David pro liberatione sua, & contra Saul Regem, aliosque persecutores suos. Sed quia Prophetæ arat, & de Christo, ut plurimum loquebatur in Psalmis; ut colligitur ex verbis Domini Luc. ult. ideo cum S. Aug. & S. Hieronym. sensum principalem ad Christum pertinere censemus.

## EXPLICATIO PSAL. XXXIV.

I. **I**udica Domine nocentes me, expugna impugnantes me.

Propositio generalis est, qua petitur auxilium contra persecutores. Sed ex Hebræo textu sententia explicanda est. Siquidem in Hebræo habetur ad verbum: *Iudica Domine indicantes me, siue litiga cum litigantibus mecum*. Nam ab eadem voce formatur verbum & participium, seu nomen verbale: & quamuis Hebræa vox, *riuah*, sit ambigua, & possit referri tum ad iudicium, tum ad litem: tamen Græca & Latina editio declarauerunt esse referendam ad iudicium. Itaque sensus erit, *Iudica indicantes me*, id est, iusto iudicio condemna eos, qui me iniusto iudicio condemnarunt, quales fuerunt Principes Hebræorum, Annas, & Caiphas, & Principes Ethnicis, Pilatus, & Herodes, qui Christum iniuste iudicarunt, & multi Prin-

cipes, qui sanctos Martyres iniquissimo iudicio condemnarunt. Quod autem nos legimus, *iudica nocentes me*, eundem sensum habet, qui eam iniuste iudicat, sine dubio nocet. Et quia persecutores Christi, & Ecclesiæ videri volebant, quasi secundum leges, atque ex zelo iustitiæ Christum, & seruos eius morti adiudicare; seuera autem non iudices, sed hostes erant; & cum vera pietate pro superstitionibus suis bellum gerebant, ideo subiungit Psalmus: *Et expugna impugnantes me*: vel, ut clarius habetur in textu Hebræo, & Græco, ubi est similis allusio verbi, & participij, *pugna contra pugna-tes mecum*, id est, suscipe causam meam, & bellum meum, ut expugnante te inimicos meos, ego manus eorum effugiam, & victoriam referam.

*Apprehende arma & scutum, & exurge in adiutorium mihi.*

II.

Declarat illud, *expugna impugnantes me*; & quia qui pugnat, debet instructus esse armis, tum quibus repellat ictus. Aduersarij, tum quibus Aduersarium feriat: ideo in hoc versiculo meminit armorum prioris generis, in sequente vero posterioris. Nam pro eo quod nos legimus, *apprehende arma & scutum*, in Hebræo est ad verbum, *apprehende clypeum, & scutum*: sed Græci, & Latini Interpretes, pro prima voce vertunt, *arma*, ne rem eandem bis ponerent, sed per arma intellexerunt arma defendentia, & protegentia, id enim omnium consensu significat, *maghen*, à verbo, *ghanam*, quod est, protegere. Porro *clypeus*, & *scutum* Dei est bona eius voluntas, iuxta illud Psalm. 5. *Domine, ut scuto bona voluntatis tua coronasti nos*. Item aequitas, siue iustitia, Sapient. 5. *Sumet scutum inexpugnabile aequitatem*. Et quidem beneuolentia Dei clypeus est, quo Deus nos protegit, Plane enim securus est, quem Deus amat, & de illo dici potest, *scuto bona voluntatis tua coronasti eum*. Iustitiam Dei, quæ in scripturis vocari solet aequitas, scutum est, quo Deus seipse protegit à iudiciis, & calumniis homi-

יִכַח



hominum impiorum, quantumvis enim Deus seuerus, & atrociter impios puniat, semper iustissime punit, & ideo non timet. Deus iacula linguarum, vel iudiciorum, iuxta illud, *ut iustificeris in sermonibus tuis, & vincas cum iudicaris*, Psalmus 50. Et de hoc dicitur, *Sumus scutum inexpugnabile aquitacionis*, quando videlicet Deus ad iudicium nouissimum veniet, & armabitur in vltionem inimicorum. Quare non sine causa bis hoc loco ponitur nomen clipei, siue scuti, quoniam utroque simul Deus armatur, cum & nos misericorditer protegit, & iuste se ipse defendit.

III.

*Effunde frameam, & conclude aduersus eos, qui persequuntur me: dic anima mea, salus tua ego sum.*

Hic iam loquitur de armis ad lœdendum aptis, & per frameam intelligit gladium, vt S. Hieronymus, verit, & sensus est, euagina gladium, & stringe illum contra persecutores meos. Illud enim, *effunde frameam*, significat facilem; & promptam gladij euaginationem, qualis est cum gladius politus, & læuis est, tunc enim nullo labore eximitur, & quasi funditur è vagina: contra autem gladius rubigine confectus; vix magno labore nudari potest. Illud autem, *conclude*, intelligitur de conclusione gladij, qui manu acriter stringi debet, vt firmiter teneatur, & fortius feriat. Verbum enim Hebraicum *claudere*, & *stringere* significat, sed quia framea, & vox Hebraica, *chanith*, & Græca, *romphza*, non proprie gladium, sed spiculum, vel lanceam significat: ideo potest etiam sic exponi hic locus, *Effunde frameam*, id est, iace spiculum, seu lanceam in hostes, & *conclude aduersus eos qui me persequuntur*, id est, claude viam, pone obstaculum, ne hostes accedant. Porro gladius, & lancea Dei est ira ipsius, id est, iustitia vindicatiua, qua impios punit. Sic enim legimus Deuteron. 32. *Si acervo ut fulgur gladium meum, & arripuerit iudicium manus mea, reddam vltionem hostibus meis*, & Sap. 5. *Acuet diram iram in lanceam. Nam & gladius, & lancea arma sunt offem-*

sua. Mirabile prorsus spectaculum animæ fidei obiicitur; cum cogitat Deum pro se stare armatum scuto, & gladio, siue lancea, & audit illum in corde dicentem, *Salus tua ego sum*. Quamvis enim satis sit ad omnem securitatem, id quod Apostolus dicit: Rom. 8. *Si deus pro nobis, quis contra nos?* tamen Spiritus Sanctus, vt adhuc potentius infirmitatem nostram sustentaret, describit Deum, non quomodocunque, sed armatum omni armorum genere, pro Ecclesia, & singulis fidelibus suis, aduersus hostes visibiles, & inuisibiles pugnantem. *Dic anima mea, salus tua ego sum*. Non satis est ad animi tranquillitatem, vt Deus pugnet pro nobis, sed necesse est, vt id nobis innotescat, ideo petit Christus pro corpore suo, vt id reueletur, & loquente Spiritu sancto ad cor fiducia oriatur. Quamvis autem magis proprie Deus medicus dici possit, quam salus, rectissime tamen salus dicitur, quia medici & medicamenta non semper sanant, nec intime penetrant substantiam rei, quam sanare cupiunt: Deus autem sanat semper, & intime illabatur animæ, & sicut fieri non potest, vt sanitate præsentis homo non sit sanus, etiam si omnia alia sint; ita fieri nequit, vt Deo volente sanare, & per gratiam suam præsentis, anima non sit sana, etiam si omnia alia desint.

*Confundantur, & reuertantur quærentes animam meam.*

IV.

Describit exitum impiorum, aduersus quos Deus arma capit: ac primum dicit, *Confundantur, & reuertantur*, id est, erubescant ob amissam victoriam, qui quærent me interficere, idem enim significant illa duo vocabula, *confundantur, & reuertantur*. Non enim hic agitur de reuerentia erga alium, sed de pudore, quo suffundi solet, qui cadit causa. Illud, *qui quærent animam meam, ambiguum est*. Aliquando enim accipitur in bonam partem, vt in eo loco, *Petri fuga à me*, & non est qui requirat animam meam, id est, non habeo refugium vltimum, neque est qui me nouerit, & requiratur.

re-

vt defendat. Aliquando in malam partem accipitur, vt hoc loco, & alibi sæpius: vbi querere animam, est conari ad tollendam animam, id est, vitam.

V. *Auertantur retrorsum, & confundantur cogitantes mihi mala.*

Non solum igitur confundantur, & pudore afficiantur, sed etiam *auertantur retrorsum*, id est, recedant victi; & confusi, qui cogitant mihi mala, id est, qui meditantur necem meam.

VI. *Fiant tanquam puluis ante faciem venti, & angelus Domini coarctans eos.*

Addit tertiò, vt non solum erubescant, nec solum recedant, sed celeriter fugere cogantur, & dispergantur in varia loca. Puluis enim à vento in varias partes magno imperu, velociterque dispergitur. Augetur autem hoc loco celeritas fugæ, & dispersio, tum ex parte pulueris, tum ex parte venti. Nam pro puluere in Hebræo est, *moti*, quod significat *glumam*, vt diximus in explicatione primi Psalmi, id est, puluerem leuissimum, ex minutissimis, & aridissimis paleis conflatum. Et pro vento corporali, hic ponitur *Angelus Domini*, qui Spiritus est viuens, & longe potentior, & efficacior omni vento. Fiant igitur sicut puluis leuissimus, qui ab omni vento facile rapi potest, & tamen non levis ventus, sed, *Angelus Domini sit coarctans, & impellens eos.*

VII. *Fiat via illorum tenebra, & lubricum, & Angelus Domini persequens eos.*

Addit vltimo, vt non solum dispergantur, & fugere cogantur; sed etiam sine vlllo remedio in exitium præcipitentur. Fugientes enim iuuari solent scientia viarum, itinere tuto & stabili, aut certe si via sit lubrica, tarditate ambulationis. Hic autem ista omnia remedia cessant, imprecatur enim Propheta impijs, vt fugere cogantur in tenebris, & per viam lubricam, vt neque oculi, neque pedes officio suo fungi possint, & in-

stante post eos, ac vehementer urgente Angelo Domini, vt necesse sit eos in præcipitium, & exitium rucere. Hæc omnia implentur hoc tempore in Iudæis, alijsq; persecutoribus Christi, & Ecclesiæ qui iusto Dei iudicio versantur in tenebris ignorantie, & in lubrico concupiscentiæ; & persequente eos ira Dei, quotidie labuntur, in maiora peccata, & ad sempiternam mortem summa velocitate festinant. Sed manifestius implentur in die iudicii; tunc enim impij confundentur, & pudebunt confusione ineffabili, & auertentur retrorsum in præcipitium gehennæ diuina potestate coacti, idque absque vlllo remedio, quomodo sine remedio ruit, & corrui in exitium, qui in tenebris per lubricum, alio persequente festinare compellitur.

*Quoniam gratis absconderunt mihi interitum laquei sui: superuacue exprobrauerunt animam meam.*

VIII.

*Veniat illi laqueus, quem ignorat, & capio, quam abscondit apprehendat eum, & in laqueum cadat in ipsum.*

IX.

In primis septem versiculis loquutus est Propheta in persona Christi, & omnium iustorum de persecutionibus generatim: in sequentibus versiculis explicat tria genera persecutionum, quas pati solent iusti ab impijs. Nam primum fraudibus, & insidijs iustos vexant, deinde falsis testimonijs eodem appetunt; postremo aperta vi non verbis tantum, sed etiam factis iustos opprimunt. Dicit igitur de primo genere: *Quoniam gratis absconderunt mihi interitum laquei sui*, id est, quoniam quidem nulla iniuria à me lacerari, mihi insidias struere non cessant; ideo precor Deum, vt prouidentia sua faciat, vt insidiæ illæ in perniciem ipsorum conuertantur. Quæ imprecatio, vt alias meminimus, non tam imprecatio, quam Prophetia est. Vere enim prouidentia Dei hoc agit, vt insidiæ, vel solis noceant insidiatoribus, vel prius & magis illis quam alijs: quomodo fax accensa, vt comburat domum, & ipsa prius incipit

combutare, & consumere, quam domum; & sepe domui nihil nocet: ita malitia insidiatur, nam, statim incipit animum insidians vastare, alius autem, vel nimis nocet, vel longe minus; quia minus est malum potæ, quam malum culpa. Quod attinet ad verba illa, *ascenderunt mihi in circuitum laquei*, etc. S. Augustinus legit, *Ascenderunt mihi laquei*, corruptionis sue, sed Hebræi, Greci, ceteri, cum nostra editione concordant. Sententia autem idem est. Dicitur enim, *in circuitum laquei*, mors, quæ paratur per instrumentum laquei. 3. dicitur laqueus in circuitu, siue corruptionis, laqueus qui paratur, siue tenditur ad capiendum, & occidendum. In Hebræo habetur rete, non laqueus, sed patium retis, utriusque enim instrumentum est ad capiendum; tum illud, *supernacue*, in Hebræo est, *chinnam*, id est, gratis, sicut paulo ante; sed Interpretes variare voluit. Itaque sensus est, *supernacue*, id est, sine causa, cum nullam à me iniuriam acceperint, exprobrauerunt animam meam, id est, prohibeo me attulerunt, tendentes mihi laqueos, & retia quasi rete israhelici. In Hebræo nunc habetur, *charbura*, id est, foderunt. sed Septuaginta le gisse videntur, *charprou*, vna littera transposita, idem enim significat, exprobrauerunt. Quamvis iniquissimus, foderunt animæ meæ, idem enim sensus; nimirum sine causa foderunt foueam deceptionis vitæ meæ, ac per hoc pudore me attulerunt. Illud autem, *veniat illi laqueus*, quæ ignorat, & capio, quam abscondit, apprehendat ipsum, & in laqueum cadat in ipsum: multò clarior est in Hebræo, videlicet sic. Veniat illi, nimirum insidiatori, calamitas quam ignorat, id est, calamitas insperata, & inopinata. Et declarat quæ sit ista calamitas, addens, *rete suum*, siue, *laqueus suus*, quem abscondit mihi, capiat ipsum, & sic incidit in ipsam calamitatem, quam mihi parauerat. Sententia tamen eadem est, nisi quod Septuaginta pro calamitate in utroque loco ponere maluerunt instrumentum calamitatis, videlicet laqueum; & pro rete, siue laqueo, posuerunt *captionem*, quæ est effectus laquei;

illa repetitio, in ipsum, est hebraismus, pro eo quod nos Latini dicimus, in ipsum eundem laqueum cadat.

*Anima autem mea exultabit in Domino, & delectabitur super salutari suo.*

X.

*Omnia ossa mea ducunt, Domine quis similis tibi.*

XI.

*Et prens inopem de manu fortiorum eius, egenum, & pauperem à man.ipientibus eum.*

XII.

In his tribus versiculis Propheta explicat tertiam menarrabilem, quæ perfundetur iustus, cum se perfectè liberum esse cerneret ab omnibus insidiantibus. Sunt autem phrasæ poetice, metaphoricæ, admirabiles: est autem hæc sententia. Cum ad acciderent, quod precatus sum, *Anima mea*, quæ viro, & sapio, præterita *exultabit in Domino* deo, videlicet laudans, & magnificans; & simul *delectabitur super salutari suo*, quam se adeptam esse videbit, vel potius super ipsum Dominum, qui est salus eius, non solum anima, sed etiam corpus, imò omnes partes corporis, etiam intima; & abiectissimæ, quales sunt ossa, quæ sensum non habent: nec solum ossa, sed *cuncta ossa*, etiam minima gestient præ voluptate, & si sensum & vocem haberent, exclamarent utique & dicerent, *Domine quis similis tibi?* nihil enim est in terra, neque in cælo te fortius, benignius, sapientius, amabilius: quippe qui tam potenter, & miter corditer eripis pauperem de manu hostis multo fortioris ipsò, qui violenter eius bona, & ipsam vitam rapere cupiebat. S. Augustinus more suo allegoricè sensum persequens, per *ossa* intelligit viros perfectos, qui sunt in Ecclesia, per carnem verò homines infirmos, ut sensus sit, quamvis tempore tentationis, vel persecutionis caro infirmi corporis Ecclesiæ cedat ossa tamen non cedent, sed resistent, ac dicent, *Domine quis similis tibi?* Quod attinet ad verba, illud salutari suo, in Hebræo est salutem suam. Sed quia secunda pars versiculi, ut plurimum repetit, explicat primam, & in prima dictum est, *exultabit in Domino*, rectè S. Au-

Y

gusti-



gustinus per *salutare* intelligit ipsum Dominum, qui supra dixit: *Salus tua ego sum*. Illud autem, *omnia ossa mea dicent*, simile est illi, quod habetur in Psalmo. 102. *Benedic anima mea Dominum, & omnia quae intra me sunt, Domini sancto euri*. Significatur autem in hac phrasi perfecta quaedam laetitia, quae totum hominem repleat. Aliquando enim animus gaudet, sed corpus dolet, & tunc non est plena perfecta laetitia: sed quando sanabit Dominus omnes languores nostros, & replebit iu bonis omne desiderium nostrum; tum demum totus homo inenarrabili voluptate perfusus exultabit in Domino, & omnes partes eius usque ad ossa insensibilia dicent Domino, *quis similis tibi?* sicut enim res insensibiles fit tunc dicuntur, quando carent necessarius adiumentis, iuxta illud, *Suavis in te anima mea, quam multipliciter tibi caro mea, sic etiam eadem res insensibiles, quando defectus earum tolluntur, exultate & gestine dici possunt*. Illud, *Domine quis similis tibi*, in Graeco geminatio habetur in Hebræo, neque geminatio habetur in Hebræo, neque legitur ab Augustino, vel Theodoro, vel Euthymio. Illud eripiens inopem, in Hebræo facilius connectitur cum superioribus, sic enim ad verbum legitur, *Domine quis sicut tu, qui eripis inopem*, est itaque sic connectenda sententia, *Domine quis similis tibi, qui es eripiens inopem de manu fortiorum eius?* illud quoque, *de manu fortiorum eius*, in Hebræo clarius est. Sic enim legimus, *eripiens inopem à robusto pra ipso*, id est, ab hoste robustiore, quam ipse sit. Sed Latinus Interpretes reddidit ad verbum quod invenit in Graeco. Denique pro illis verbis *à deripientibus eum*, in Hebræo solum est *à violento*, sed Interpretes explicare voluerunt latius quod unico verbo continebatur in textu originali.

XIII. *Surgentes testes iniqui, quae ignorabam interrogabant me.*

XIV. *Retribuebant mihi mala pro bonis, sterilitatem animae meae.*

Pergit nunc Propheta ad secundum genus persecutionum, quo impij testimoniis falsis, non ex insidiis, sed palam iustos persequuntur, & mire exaggerat nequitiam horum testium: primo dicit, *surgentes*, ut significet eos non expectasse citationem, sed per se venisse. Secundo addit, *quae ignorabam*, ut ostendat accusari iustum ab iniquis testibus, de eo quod nec fecerat, nec cogitauerat. Dicimur enim ignorare, quae non probamus, nec vquam fecimus, ac si facere nesciremus. Sic de Christo dicit Apost. 2. Cor. 5. *Eum qui peccatum non noverat, pro nobis peccatum fecit*. Tercio addit, *interrogabant me*, ut ostendat audaciam, ac impudentiam testium, qui non contenti falsum testimonium dixisse coram Iudice, ipsum etiam virum iustum coram arguere, & interrogare audent. Quarto addit, *retribuebant mala pro bonis*, ut ostendat falsos istos testes nulla iniuria lacestos, sed contra beneficiis affectos, ex mera malitia ad calumniandum adductos. Addit ultimo *sterilitatem animae meae*, ut ostendat per falsa testimonia impios illos non quærere leve aliquod malum, sed omnium maximum. Potest enim sterilitas hoc loco posita duobus modis accipi, primo generatim pro desolatione, & vastitate vniuersali, qualis accidit sancto Iob, qui vna die amisit opes, filios, sanitatem. Et huc pertinet expositio Theodoretii, & Euthymij, qui accipiunt *sterilitatem* pro obliuione, id est, tali desolatione, ut ipsum etiam nomen obliuioni tradatur. Potest secundo accipi sterilitas pro vao genere mali, sed maxime estimationis, tum apud Diabolum, qui illud per ministros suos inferre conatur, tum apud hominem iustum, qui illud cogitur pati. Id malum est, ut homo iustus infametur per falsa testimonia notatus, sterilis, & orbis maneat, ut nec fructum facere possit, & quod iam fecit, pereat. Sic S. Augustinus exponere videtur.

*Ego autem cum malis molesti essent inducbar cilicio.*

*Humiliabam in ieiunio animam meam*

XV.

XVI.

*Oratio mea in sinu meo conuertitur.*

Antequam Propheta de tertio genere persecutorum loqui incipiat, exponit quid egerit aduersus persecutores secundi generis, ac dicit se non reddidisse malum pro malo, neque de vindicta cogitasse, sed ad Deum orandum cum magna humilitate se conuertisse. Cum, inquit, *Aduersarii mihi molesti essent*, non superbe illis insultavi, sed sacco indutus, ieiunare coepi, ut oratio mea Deum facilius placaret. Saccus enim, & ieiunium sunt alae orationis. Sic Rex ille Niniuitarum cum sacco, & ieiunio orans exauditus, Ionæ. 3. Quod idem legimus de Rege Achab. 3. Reg. 25. Unde, & Sapiens dixit, *Oratio humiliantis se mihi penetrabit.* Addit verò, *Oratio mea in sinu meo conuertitur*, ut ostendat se fructum orationis non dubium expectare. Ponitur enim, *in sinu meo*, pro *in sinum meum*, ut habetur in textu Hebræo, & Græco; quasi dicat, oratio ex tanta humilitate profecta non reuertetur ad me vacua, sed sinum meum celesti consolatione implebit. Possimus etiam, si velimus; illud, *in sinu meo*, accipere ut iacet, in casu auferendi, exponere hunc locum de frequentia orationis, ut sensus sit, oratio mea in sinu meo existens, sæpius reuertetur & recurrit, ut quod semel, aut iterum querens non inuenit, perseuerando, id est, sæpius reuertendo inueniat. Et quamuis ad litteram hæc non videtur convenire Christo, quem in Evangelio non legimus indutum cilicio ieiunasse, & orasse, dum persecutiones pateretur: conveniunt tamen eidem Christo, prout est in membris suis; hoc est enim proprium membrorum Christi, dum aduersa patiuntur, non cum aduersariis contendere: sed ad eorum redire, & Deum humiliter deprecari. Quod ad verba attinet, illud, *cum mihi molesti essent*, in Hebræo est, *bachalosham*, cum ipsi infirmarentur. Sed verisimile est, Septuaginta Interpretes legisse cum alijs punctis, vel cum additione alicuius alterius litteræ; in coniugatio-

ne, Piel, vel Hiphil. Tunc enim accipi debet actiue illud verbum, ut non solum Septuaginta, sed etiam S. Hieronymus ex Hebræo vertit. Sic enim legimus apud Hieronymum. *Cum infirmarer ab eis*, id est, cum ipsi me agrotare facerent, quod est idem cum eo, quod legunt Septuaginta, *cum mihi molesti essent*. Potest etiam dici, Septuaginta, & S. Hieronymus legisse, *cum infirmarentur ipsi*, ut nunc legimus in Hebræo, sed altius cogitasse, Prophetam loqui de illa agrotatione animi; quæ semper coniuncta est cum iniusta persecutione, quicumque enim alium iniuste persequitur, seipsum lædit, & vastat; & dum alium agrotare facit morbo poenæ, ipse agrotat morbo culpæ. Rectè ergo sententiam reddiderunt Septuaginta, & S. Hieronymus, idem enim est, quo ad sensum, *cum mihi molesti essent*, & *cum morbi iracundia*, vel odij, vel inuidentiæ, *aduersus me agrotarem*. Illud autem, *induebar cilicio*, in textu Hebræo, & Græco est, *induebar sacco*. Ex quo intelligimus per cilicium non esse intelligendum indumentum ex pilis animalium, quod interius adhiberi solet, ut legimus de Rege Ioram. 4. Reg. 6. sed vestem sacceam, qua exterius etiam ad significandam humilitatem aliqui utuntur ut de Rege Niniuitarum Ionas testatur: illud, *humiliabam in ieiunio animam meam*, phrasis est Hebræica, passim enim Hebræi animam ponunt pro toto homine.

*Quasi proximum, & quasi fratrem nostrum sic complacebam: quasi lugens, & contristatus, sic humiliabar.*

Hic versiculus multò clarior est in textu Hebræo, quam in Græco, vel latino. Sic enim ad verbum reddi potest cum S. Hieronymo, *Quasi ad amicum, quasi ad fratrem meum, sic ambulabam: quasi lugens mater tristis, sic incurvabam*: & sensus est, ego non solum in tribulatione positus non reddidi malum pro malo, sed reddidi bonum pro malo: sic enim affectus fui erga vnumquemque Aduersariorum, ut amicus

XVII.

Y 2 erga

erga amicum, & imo vt frater erga fratrem vel potius, vt mater erga filium paruulum, & languentem. Sicut enim mater videns filium aegrotantem, incuruat se tristis, & gemens ad eum suscipiendum: sic, & ego me cum aduersarijs meis gessi. Non potuit grandius, & luculentius exprimi pius affectus erga inimicos. Et quidem, Propheta David opere præstitit, quod hoc loco in persona Christi, & sua, & omnium perfectorum virorum expressit. David enim Saulem, quæ vt fratrem, dum viueret dilexit, mortuum vt filium desleuit. Idem fecit multo excellentius Christus, qui videns ciuitatem sicut super illam, Luc. 19. seque galilæ pullos sub alas congregare satagenti comparauit, Mat. 23. Lectio Latinæ editionis eundem sensum habet, sed obscura est, quia verba Græca totidem verbis Latinis reddidit. Sed ex Hebraica lectione illustranda, & supplenda est. Hic igitur erit sensus, *quasi proximum, quasi fratrem nostrum sic complacebam*, id est, cōplacēbam mihi, siue affectus eram erga vnumquemque aduersariorum, quasi erga proximum, siue locum, & amicum, immo etiam erga fratrem nostrum. *Quasi lugens, & contristatus sic humiliabar*, id est, non solum affectus eram ad persecutorem meum, vt ad proximum & fratrem, sed humiliabar, & inclinabam me ad eum, ex compassione dolens, & contristatus de malis eius, quomodo pia mater inclinatur tristis ad filium languidum, & iacentem.

XVIII.

*Et aduersum me latati sunt, & conuenerunt, congregata sunt super me flagella, & ignorauit.*

Docet consequenter Psalmus, persecutores iustorum reddere mala pro bonis, & simul transire ad tertium genus persecutionum, quo non contenti impij fraudibus, & calumniis iustos vexasse, flagellis quoque eos aggrediuntur. *Et aduersum me latati sunt*, ego de malis eorum dolebam; ipsi de malis meis lætabantur: neque hac impietate contenti, conuenerunt aduersum me flagellis armati, vt me, si possent, occiderent;

*& ignorauit*, id est, ignorauit eorum consilia, & ideo precauere non potui, vel ita me patienter gessi, ac si quid facerent ignorare. Quod attinet ad verba, pro, *& aduersum me*, Sanctus Hieronymus vertit, *& in infirmitate mea*, vox enim Hebraica, *ti sagi*, potest significare, latus meum, & infirmitas mea. Priorem significationem sequuti sunt Septuaginta, & ideo vteruntur, *aduersum me*, quod fere est idem quod ad latus meum. Posteriores sequutus est Sanctus Hieronymus. Sed in sententia non est varietas. Illud autem, *& congregata sunt super me flagella*, in Hebræo est, *& congregati sunt super me flagellantes*, sed idem est sensus. Denique pro, *ignorauit*. Sanctus Augustinus legit, *ignorauerunt*, & reuertit ad persecutores, qui vere ignorauerunt, quam magnos viros percuterent, cum Christum, vel sanctos flagellarent. Sed quamuis vox Græca sit ambigua, tamen Hebraica non est ambigua, nec potest reddi in prima persona: proinde recte habet Latina vulgata editio, *& ignorauit*, vt etiam legunt Theodoretus, & Euthymius Græci.

XIX

*Dissipati sunt, nec compuncti tentauerunt me: subsannauerunt me subsannatione, frenduerunt super me dentibus suis.*

Pergit explicare malitiam aduersariorum, ac dicit, eos non potuisse implere quod cupiebant, diuina prouidentia protegente suos, ne ab iniquis persecutoribus læderentur. Sed nec sic quidem quieuisse eos: nam quos non potuerant flagellis verberum mouere, tentabant flagellis verborum, irrisiōibus, & comminationibus terrere: *Dissipati sunt*, inquit, id est, qui conuenerant in vnum, vt nocerent & flagellarent, diuisi sunt ab inuicem, Deo dissipante eorum conuenticulum: sed non propterea *compuncti sunt*, id est, non respuerunt, vel, vt proprie sonat vox Hebræa, *damm*, non siliuerunt & quiescerunt, vt par erat. Sed potius tentauerunt me, nimirum ad iracundiam prouocare, quia *subsannauerunt me subsannatione* irrisoria, & *frenduerunt contra*



me dentibus suis, minas crudeles intentantes. Quod attinet ad verba, quod in Graeco & Latino legimus, *tentaue- runt me*, *subanna- uerunt me* *subannatione*, S. Hieronymus ex Hebraeo vertit, *in simulatione uerborum fictorum*. Sed verba ipsa Hebraica, neque hunc sensum, neque illum recipere videntur: sic enim legimus, *vechanphe lahage mahog*, id est, *in hypocrisi. siue simulationibus subannationum uerbi otiosi*. At profecto omnino credibile est, LXX. Interpretes aliter legisse, & libros optimos habuisse, praeteritum cum uerba Hebraica, ut nunc leguntur cum punctis Rabinorum, nihil significasse videantur. Existimo igitur miranda esse puncta, & ex nomine, & in simulationibus, faciendum esse uerbum modi infiniti cum affixo primae personae, quod red len lam erit, in tentando me. Nam etsi, *chanaf*, simulare, & hypocrisiam esse significet, tamen tentare proprium est hypocritarum, iuxta illud Dominus: *Quid me tentatis hypocritae* & idem est, in tentando me, quod, in hypocrisi agendo mecum, & similiter ex nomine subannationum, faciendum erit uerbum temporis praeteriti cum affixo primae personae, & tunc sensus erit, *subannaue- runt me*; illud autem *mahog*, significat quidem uerbum otiosum, sed significat etiam subannationem. Proinde integer sensus erit, *in tentando me subannaue- runt me subannatione*, quod est idem cum eo, quod nos habemus, *tentaue- runt me, subannaue- runt me subannatione*.

XX.

*Domine quando respicies? restitue animam meam à malignantate eorum, à leonibus unicum meum.*

Expositis persecutionibus, reuertitur Prophetas in persona iustorum omnium, qui persecutionem patiuntur, ad orandum Deum, ut finem cum principio coniungat. Et quoniam uidetur Deus non respicere quid in terris fiat, quando non punit iniustos, ideo dicit: *Domine quando respicies? id est, quando te videre mala impiorum puniendo demonstrabis? Restitue animam meam à malignantate eorum*, id est, eripe vi-

tam meam de periculo, in quo versatur, dum est in potestate malignorum, & restitue illam in pristinam securitatem, siue, restitue mihi vitam, quam pene amisi, dum est in manibus malignorum. Quod ipsum repetit, & clarius explicat, dum adiungit, *à leonibus unicum meum*, id est, restitue mihi animam, quae est mihi vnica, ac per hoc dilectissima, quod facies eruendo eam à potestate inimicorum, qui crudelitate & ferocitate leones dici possunt, & *spudent*, ut supra dictum est, *dentibus suis*. Quod ad uerba atinet, illud, *à malignantate*, S. Augustinus legit, *ab astutiis*. S. Hieronymus autem vertit, *à calamitatibus*. Causa diuersitatis fuit, quia uocem Hebraicam, *missib m*, deduxerunt Septuaginta à *eribo*, *nasa*, quod est, *decipere*. & ideo S. Augustinus legit, *astutiis*; & noster Interpres, *à malignantate*: at S. Hieronymus deduxit ab alia radice, nimirum à *sea*, quod est *desolari*, & ideo vertit, *à calamitatibus*, sed idem est sensus, ut patet. Per *unicam*, S. Augustinus intelligit Ecclesiam, quam Christus erui uult à persecutoribus. Quod quidem uerum est, sed ad litteram uideretur omnino referendum ad animam, seu vitam. Sicut etiam illud Psal. 21. *Erue à fratre meo Deus animam meam*, & de manu canis *unicam meam*. Anima enim recte dicitur vnica, quasi vnice dilecta. Vita enim temporalis est fundamentum omnium bonorum temporalium; & vita aeterna omnium bonorum simpliciter. Itaque & Dominus ait in Euangelio Matth. 16. *Quid prodest homini, si uniuersum mundum lucretur, anima uero sua detrimentum patiatur? aut quam dabis homo commutationem pro anima sua?* & tamen multi ita desipiunt, ut pro nihilo libenter perdant animam, quam vnice amare debuerant.

*Confitebor tibi in Ecclesia magna, in populo graui laudabo te.*

Promittit se non fore ingratum, si liberationem ab aduersariis obtineat. *Confitebor tibi*, inquit, *in Ecclesia magna*, id est, non abscondam beneficium tuum, sed publice

Y 3

Blice

מִשְׁאֵיתֵי  
נֶשֶׁא

שָׂאָה

XXI.

publice coram omnibus prædicabo: & idem re-  
rexit aliis verbis, in populo graui laudabo te.  
Idem enim est confiteri & laudare, idem  
quoque Ecclesia magna, & populus grauis.  
Dicitur enim Ecclesia magna ratione mul-  
titudinis, quod proprie significat vox He-  
braea, *rab*, id est, Ecclesia multa; & similiter  
dicitur populus grauis, siue, ut significantius  
habetur in Hebræo, *hazum*, robustus, ra-  
tione multitudinis. Tunc enim robustus est  
populus, cum tam multus viris abundat, ut  
hostes non timeat. Videri etiam Prophe-  
ta ad Ecclesiam Christianam respicere, in qua  
laudatur assidue Deus ob piorum liberatio-  
nem. Est enim Ecclesia Christiana vere mul-  
ta & magna, cum totum orbem terrarum  
obtineat; & vere grauis & robusta, cum por-  
ta inferi aduersus eam praualeare non possint,  
Matth. 16. Ecclesia quoque triumphans,  
Ecclesia magna erit, cum de ea scriptum sit,  
Apoc. 7. *Vidi turbam magnam, quam dinu-  
merare nemo poterat: & populus robustus,*  
cum ibidem additum sit, & palma in mani-  
bus eorum.

XXII.

*Non supergaudeant mihi, qui aduer-  
santur mihi inique; qui oderunt me gra-  
tis, & annuunt oculis.*

Redit ad orationem quam inchoauerat,  
& petit liberari à persecutoribus, præsertim  
hypocritis, qui simulant se amicos, cum ni-  
hil minus sint. *Non supergaudeant mihi*, id  
est, non gaudeant super me, siue non laten-  
tur de interitu meo, *qui aduersantur mihi*  
*inique*, id est, qui me persequuntur fingentes  
amicitiam, nam in Hebræo habetur, *secher*,  
quod mendacium proprie significat: vnde S.  
Hieronymus vertit, *inimici mei mendaces*: &  
hæc ipsa est maxima iniquitas, persequi ho-  
minem, & decipere specie amicitie. Hoc i-  
dem declaratur, & repetitur in sequentibus  
verbis, *qui oderunt me gratis, & annuunt o-*  
*culis*, id est, qui sine causa me oderunt, cum  
nihil mali illis attulerim, & tamen fingunt a-  
micitiam, annuendo oculis, salutes, blan-  
de aspicientes & approbantes quæ dico. Quid  
est, inquit Augustinus, annuere oculis? pro-  
nunciantes vultu, quod in corde non gerunt.

*Quoniam mihi quidem pacifice loque-  
bantur, & in iracundia terra loquentes  
dolos cogitabant.* XXXII

Declarat Propheeta, cur dixerit de inimi-  
cis suis, & annuunt oculis, & dicit, quoniam  
ipsi quidem mecum verbis exterioribus pa-  
cifice loquebantur, quasi amici essent; sed in-  
terius præ iracundia disrumpebantur, & co-  
gitabant dolos, quibus me perderent: hæc de  
sensu. In verbis magna difficultas est. Nam  
Hebraicus codex ad verbum sic habet, *quo-  
niam non pacem loquebantur, & super scissu-  
ras terra verba dolosa meditabantur*. Et sic  
etiam vertit S. Hieronymus, nisi quod pro  
scissuras terra, ponit in rapina terra. Græcus  
vero codex sic habet, *quoniam mihi quidem  
pacifice loquebantur, & super iracundiam  
dolos cogitantur*. Et sic legunt & interpre-  
tantur S. Augustinus, Theodoretus, & Eu-  
thymius. Sed obseruandum est, vocem  
Hebraicam *lo*, quæ significat non, à LXX.  
Interpretibus lectam fuisse *li*, quæ signifi-  
cat mihi, & omnino credibile est, LXX.  
Interpretes habuisse libros Hebraicos emen-  
dationes: proinde non videtur ambigen-  
dum, meliorem esse lectionem Latinam  
vulgatæ editionis, quæ responderet voci,  
quam in suis libris habuerunt Septuagin-  
ta, quam ea sit, quam nunc habemus in  
Hebræo. Quod autem in Hebræo habe-  
tur, *super scissuras terra*, verterunt Septua-  
ginta, *super iracundiam*, quia intellexerunt  
sermonem Prophetæ esse metaphoricum, &  
per scissuras terra, significatam esse iracun-  
diam, quæ est quædam scissura cordis terre-  
ni & animalis. Qui enim irascuntur, ij dis-  
rumpuntur interius, & quietem ac pacem a-  
mittunt: & quidem Latinus Interpres addere  
voluit vocem illam, *terra*, quam inuenit in  
Hebræo; sed Græcus Interpres satis esse pu-  
tauit, eam subintelligi in voce iracundiæ,  
quæ est feruor circa cor. Explicanda igitur  
est vox illa, *terra*, ut accipiat pro corde ter-  
reno & animali, ut diximus. Cur autem S.  
Hieronymus vertit, *rapinam terra*, non asse-  
quor, nisi per scissuras metaphoricè intellexit  
rapinam, aut forte vox Hebraica hoc  
etiam

etiam significare possit. Sed absolute præferenda est interpretatio LXX. Interpretum, quam Ecclesia in Latina editione sequitur. Quod autem in Latina editione nos habemus, *loquentes dolos cogitabant*, non differt in sensu a verbis Hebraicis, *verba dolosa cogitabant*. Idem enim est, verba dolosa cogitare, &, loquendo intra se dolos cogitare. Neque multum refert, quod Septuaginta non habeant, verba, aut, loquentes, sed simpliciter, *dolos cogitabant*, quia in ipsa cogitatione satis intelligitur interna locutio.

XXIV. *Et dilataverunt super me os suum: dixerunt, Euge, euge, viderunt oculi nostri.*

Quam sit verum, quod supra dixit de inimicis suis, quod simulato corde pacifice loquerentur, ostendit Propheta in persona iustorum in hoc versiculo, ubi dicit, eosdem inimicos, qui aliquando blandiebantur & annuebant oculis; postea cum in eas calamitates incidisset, quas illi fraudulenter concinnauerant, dilatato ore cœpisse aperte insultare, & inter se gratulari, ac dicere, Vidimus tandem, quod tantopere cupiebamus. Hoc totum in Christo, qui caput iustorum est, impletum legimus in Evangelio. aliquando enim pacifice loquebantur inimici dicentes: *Scimus, quia veraces, & viam Dei in veritate doces*: sed interim dolos meditabantur, ut caperent eum in sermone. Cum autem illum cruci affixum viderunt, dilataverunt os suum insultantes, & dicentes: *Vah qui destruis templum Dei*; &c. Quod ad verba attinet, conveniunt codices omnes, eo excepto, quod interiectionem Hebraicam, *וואה* *hach*, Septuaginta reddiderunt, *Euge, S.* Hieronymus, *vah*, & *Euge* est lætantis, *vah* insultantis: sed parum refert, nam utraque est exultantis, & exultatio inimicorum quædam insultatio est.

XXV. *Vidisti Domine ne fileas, Domine ne discedas à me.*

XXVI. *Exurge Domine, & intende iudicio meo; Deus meus; & Dominus meus in causam meam.*

*Iudica me secundum iustitiam tuam, Domine Deus meus: non supergaudeant mihi.* XXVII.

Redit Propheta ad orationem, id ipsum aliis & aliis verbis repetens ad insinuandum affectum. *Vidisti*, inquit, *Domine*; quanta videlicet sit oppressio pauperis servi tui; *ne fileas*, quasi non videas, aut non possis, aut non velis defendere sperantes in te. *Ne discedas*, vel, ut habet vox Hebraica, ne elongeris à me, id est, ne deseras me in tribulatione positum, quomodo faciunt qui procul abeunt. Nec solum non fileas, & non discedas, sed nec sed eas, quasi ociose spectans, vel dormitans; sed exurge, & quasi iudex iustus & potens intende diligenter animum ad iudicium meum; id est, ad litem, quam cum persecutoribus habeo, intende, inquam, Deus meus in causam meam, & iudica me secundum iustitiam tuam Domine, id est, si iustitia tua, quæ rectissima est, iudicat me iniuste ab aduersariis oppressi, libera me de manibus eorum, ut non amplius gaudeant super miseriis meis.

*Non dicant in cordibus suis, euge, euge anima nostra; nec dicant, deuorabimus eum.* XXVIII.

*Erubescant, & reuerentur simul, qui gratulantur malis meis.* XXIX.

*Induantur confusione & reuerentia, qui magna loquuntur super me.* XXX.

Explicat id, quod dixerat, non supergaudeant mihi, *non dicant*, inquit, *in cordibus suis, Euge, euge anima nostra*, id est, non exultent in cordibus suis super vitam meam, quasi iam extinctam. Sicut enim illud, *non supergaudeant mihi*, significat non gaudeant super me; sic etiam hoc, *non dicant euge anima nostra*, debet exponi, non dicant euge super animam nostram, & explicat in verbis sequentibus, *Nec dicant*, inquit, *deuorabimus eum*, id est, non possint iactare ab eis, quasi à leonibus me deuoratum. Sed contra potius amissa spe victoriz erubescant & reuerentur, id est, verecundentur simul omnes inimici mei, qui nunc spe victo-



riæ gratulantur sibi de malis meis, id est, mihi imminuentibus. Nec solum leuiter erubescant & verecundentur, sed induantur confusione & erubescant, id est, toti cooperiantur confusione, qui magna loquuntur super me, id est, qui magnifice iactabant potentiam suam super me. Al. qui legunt, *maligna*, pro *magna*: sed nostra lectio consentit Græcæ & Hebraicæ veritati.

XXXI. *Exultent & latentur, qui volunt iustitiam meam, & dicant semper; magnificetur Dominus, qui volunt pacem serui eius.*

XXXII. *Et lingua mea meditabitur iustitiam tuam, tota die laudem tuam.*

Quemadmodum precatus est Propheta, ut iniqui confundantur; sic etiam nunc precatur, ut iusti exultent & latentur, qui bene sibi volunt, & amant innocentiam suam, vel cupiunt iustitiam suam palam apparere. Excitat quoque ad laudem Dei omnes qui cupiunt pacem suam, quæ secutura erat ex liberatione sua ab omnibus malis. In Hebræo habetur, *qui vult pacem serui sui*. LXX. Interpretes videntur legisse verbum in numero multitudinis, quod in nostris libris est in numero singulari: sed uterque sensus optimus est. Claudis Psalmum David, promittens gratiarum actionem pro accepto beneficio. *Lingua mea*, inquit, *meditabitur iustitiam tuam*, id est, exercebitur in prædicanda iustitia tua: & hoc ipsum repetit, & repetendo declarat, dicens: *Tota die laudem tuam*, id est, lingua mea tota die meditabitur laudem tuam, id est, exercebitur in prædicanda laude iustitiae tuæ. Quod autem dicit, *tota die*, significat frequenter & assidue; ita ut nunquam tanti beneficii subrepat obliuio.

S. Augustinus hoc loco pie monet, eum semper Deum laudare, qui semper bene agit.

\* \* \*

## PSALMVS XXXV.

*Titulus & Argumentum Psalmi.*

*In finem seruo Domini David.*

**D**E hoc titulo dictum est in explicatione Psalmi 4. Vbi primæ leguntur in finem. Sensus igitur est, Psalmus inspiratus seruo Domini Davidi, qui canendus est iugiter usque in finem, quia ad Christum pertinet, qui legis & Prophetarum est finis. Argumentum est, immensam fore esse quorundam hominum malitiam, sed multo maiorem Dei misericordiam & iustitiam.

## EXPLICATIO PSALMI XXXV.

**D**ixit iniustus, ut delinquat in semetipso: non est timor Dei ante oculos eius.

Describit Propheta duas primas peccati radices, quarum altera est in voluntate, quæ decernit male agere; altera in intellectu, qui non cogitat timorem Domini prohibentis peccatum. *Dixit, inquit, iniustus, ut delinquat in semetipso*, id est, apud se, in corde suo, decreuit iniustus delinquere, id est, corde suo in peccatum consensit. *Non est timor Dei ante oculos eius*; id est, ideo corde peccatum elegit, quia oculis mentis non cogitauit timorem Domini omnia videntis. Vbi timor ponitur pro obiecto timoris, id est, non cogitauit Deum iustum, fortem, videntem omnia: ex qua cogitatione timorem tantæ potestatis sine dubio concepisset. Sicut enim qui timet hominem, non audet in conspectu eius malum exterius facere; ita qui timet Deum, non audet interius cogitare, quoniam Deus etiam corda scrutatur. Quod attinet ad verba, tres primæ Hebraicæ voces sic ad litteram verti possent: *dictum prauaricationis impij*, sed vox illa, *noum*, quamuis proprie *dictum* significet, tamen accipitur passim pro verbo *dixit*, illud autem *pesah*, quod significat *prauaricationem*, mutatis

pua-

DN  
176

punctis, quæ à Rabinis apposta sunt, legi poterit, *poseah*, id est, *prauaricator*, siue *inustus*: sic etiam *ilud*, *larasah*, quod S. Hieronymus vertit, *impi*, mutatis punctis significabit, *ad delinquendum*, siue, *ut delinquat*, ut Græci & Latini codices habeant. Et hæc si sine dubio vera lectio est, quod confirmat littera *lamed*, quæ signum est verbi modi infiniti, non autem nominis ex casu genitiuo. Illud autem, *in semetipso*, in Hebræo est, *lelu*, in medio cordis mei, sed corrupta videtur littera Hebraica mutatione vnius litteræ: nam ipse etiam S. Hieronymus vertit, *cordis eius*, non *cordis mei*. Itaque legendum videtur, *lelu*, id est, *corde suo*.

II.

*Quoniam dolose egit in conspectu eius; ut inueniatur iniquitas eius ad odium.*

Demonstrat in hoc versiculo Propheta, quod dixit, iniustum non habere timorem Domini. Nam, inquit, *in conspectu eius* Dei dolose egit cum ipso Deo, & omnibus hominibus adeo grauiter, ut iniquitas eius non inueniatur apud Deum ad veniam, sed ad odium, quod certe nunquam fecisset, si Deum timuisset. Quis enim delinquere audeat in conspectu iudicis, si Iudicem timeat? Verba Hebraica & Græca possunt alium sensum facere, nimirum, quod iniustus dolose agit, cum videtur velle redire ad cor, & confiteri peccata: nam non querit peccata sua, dum conscientie suæ secreta rimatur, ut vere illa odio habeat, sed tantum ut fallat Deum, vel homines: & hunc sensum persequitur S. Augustinus. Verba Hebraica sic sonant: *Quoniam dolose egit aduersus eum in oculis eius ad inueniendam iniquitatem eius, ad odium*. Græca vero sic habent: *Quoniam dolose egit in conspectu eius, inuenire iniquitatem suam, & odisse*. Quamuis autem sensus posterior verus sit, & verbis Prophetæ aptari possit: tamen prior sensus est magis vniuersalis, & melius connectitur cum superioribus, & magis conuenit cum vulg. ita Latina editione; & non difficulter accommodari potest verbis Hebraicis & Græcis. Quod enim dicitur in codice Hebræo, ad

*inueniendum iniquitatem eius, ad odium*, hunc sensum facit, Ut inueniat Deus iniquitatem eius ad odium, id est, non ad parcendum, sed ad puniendum. Quod autem dicitur in Græco codice, *inuenire iniquitatem suam, & odisse*, potest etiam legi, *inuenire iniquitatem eius, & odisse*, id est, ut Deus inueniat iniquitatem eius, & non ignoret, sed odio habeat & puniat: neque enim Græci habent discrimen inter *eius*, & *suam*, ut nos Latini habemus, proinde illud auct. quod S. Augustinus legit, *suam*, noster interpretes legit, *eius*.

*Verba oris eius iniquitas & dolus; noluit intelligere, ut bene ageret.*

III.

Dixit Propheta hominem implum dolose agere, nunc addit etiam dolose loqui, additurus postea etiam dolose cogitare, ut vndeque manifestetur insignis perversitas eius, qui Deum non timet. Verba, inquit, oris eius, sunt conformia factis, nimirum iniusta, imo tam iniusta, ut non sit al. ud nisi iniquitas & dolus, quicquid loquitur, eo tendit, ut vel lædat aperte, vel decipiat. Nolut intelligere, ut bene ageret, id est, neque potest excusare culpam suam, prætexendo ignorantiam: voluntarie enim ignorauit, cum non curauerit discere legem iustitiæ, vel per se inuestigando, vel ab aliis querendo, quoniam decernerat male agere: & ut male ageret, scientiam bene viuendi contempsit.

*Iniquitatem meditatus est in cubili suo; astitit omni via non bona: malitiam autem non odit.*

IV.

Ordine retrogrado descripsit primo opera iniusta, deinde verba iniqua, nunc tandem cogitationes & affectiones malas describit: quamuis enim ex corde, ut est in Euangelio, procedant verba & opera mala: nos tamen ex operibus & verbis malis, quæ videmus & audimus, cognoscimus cogitationes & voluntates malas, quas videre & audire non possumus. *Iniquitatem*, inquit, *meditatus est in cubili suo*, id est, opera & verba iniqua, non casu aut imprudenter patra-

uit, vel effudit, sed in secreto cubilis sui multo ante meditatus est. *Astutis omni via non bona, malitiam autem non odit*, id est, dum meditaretur in corde suo, & varia consilia occurrerent, quasi viæ ad operandum, approbavit omnia mala consilia, & sic ingredi cepit omnem viam non bonam, quia corrupta est eius voluntas, & ideo malitiam non odit, sed amavit potius, non quia mala est, sed quia utilis visa est. Illud, *omni via non bona*, positum est pro *omni via mala*, ac si diceret, non placuit illi vllum consilium bonum; sed & contrario elegit sequi omnia mala consilia, & sic astutis viæ non bonæ, id est, stetit in via non bona.

V. Domine in cælo misericordia tua: & veritas tua vsque ad nubes.

VI. Iustitia tua sicut montes Dei, iudicia tua abyssus multa.

Transit Propheta ad alteram partem Psalmi, atque ostendit; magnam quidem esse aliquorum hominum malitiam; sed maiorem esse in Deo bonitatem, quæ in misericordia & iustitia eius consistit. Ac de misericordia dicit: *In cælo misericordia tua*; id est, tam magna est misericordia tua, vt à terra ad cælum pertingat; & omnia repleat: quod clarus habetur in Psalmo 107. *Magna est misericordia tua super cælos*. Misericordiz adiungit veritatem; id est, fidelitatem, quæ facit obseruari, quod misericorditer promittitur; de qua dicitur in Psalmo 144. *Fidelis Dominus in omnibus verbis suis*. Et *veritas tua vsque ad nubes*; id est, misericordia vsque ad cælum pertingit cum sua comite veritate, quæ ipsa quoque extenditur vsque ad nubes, id est, vsque ad cælum, in quo sunt nubes. Neque minor est in Deo iustitia, quæ reddit vtriusque secundum opera sua. Nam *iustitia tua*, inquit, *sicut montes Dei*, id est, magna aliquando superant. Dicuntur enim res magnæ res Dei, vt alio loco Psal. 79. *Sicut cedros Dei*. Adiungit iustitiæ iudicia, quæ sunt actus iustitiæ, ac dicit: *Iudicia tua abyssus multa*, id est, profunda & innumerabilia, quomodo profundissima vorago, quæ abyssus dicitur,

oculis penetrari non potest. His omnibus corporalibus similitudinibus altitudinis & profunditatis diuinæ misericordiz & iustitiæ, nec non veritatis & iudiciorum, nihil significatur aliud, nisi misericordiam & iustitiam Dei maiora esse, quam vt à nobis perfecte intelligi possint; quemadmodum oculis corporalibus non pertingimus ad ea, quæ superant nubes, vel quæ sunt infra terram.

*Homines & iumenta saluabis Domine, quemadmodum multiplicasti misericordiam tuam Deus.*

Ostendit nunc Propheta, misericordiam Dei maximam esse, quoniam saluat homines & iumenta, id est, conseruat, nutrit, replet corporalibus bonis, non solum homines, id est, eos qui ratione vtuntur, sed etiam iumenta, id est, eos qui instar iumentorum, solo sensu & appetitu ducuntur, quorum malitiam supra explicauit. Et vere infinita & stupenda est misericordia & benignitas Dei, qui cum posset impios & blasphemos iustissime perdere, & ad nihilum redigere; tamen illo ipso tempore, quo blasphemant & maledicunt Deum, & mandata omnia Dei prauaricantur, Deus illos quasi manibus propriis sustentat, pòrat & alit, delectationibus replet, Solem suum orti super eos facit, & pluuies de cælo agros eorum & hortos rigat. Illud autem, *quemadmodum multiplicasti misericordiam tuam Deus*, admirantis est; ac si dicat; O quomodo multiplicasti misericordiam tuam Deus: Nam in Hebraico codice habetur, *Quam pretiosa est misericordia tua Deus*. Neque dissentiant codices Græci; & nostra Latina editio hunc sententiam facile recipit. Est autem optimus commentarius textus originalis, quando ex eo versio nostra explicari potest.

*Fili autem hominum in regimine aliarum tuarum sperabunt.*

Dixit de misericordia erga impios & carnales, quos nomine iumentorum appellandos exauit. Nunc dicit de misericordia erga

pios.



pios & spirituales, quos filios hominum vocat: quæ etiam iustitia dici potest respectu impiorum, quos tam eximii bonis iuste priuandos esse decreuit. At igitur: *Filij autem hominum in regimine alarum tuarum sperabunt*, id est, iumenta quidem corporali salute contenta esse debebunt, quam etiam solam nouerunt, & solam appetuerunt. At filij hominum, quasi pulli sub alis gallinæ, ita ipsi sub alis tuis Deus, amantissime collecti & quiescentes, omnia bona à te vno sperabunt. Quibus verbis significatur præcipua quædam prouidentia, & singularis beneuolentia Dei erga pios homines, & contra; summa quædam & securissima fiducia piorum ad Deum, qualis est gallinæ sollicitudo in fouendis pullis, & pullorum fiducia sub alis gallinæ. Qua similitudine, quoniam aptissima est, sæpe utitur idem Propheta, vt Psal. 62. *In velamine alarum tuarum sperabo, adhæsit anima mea post te*: & Psal. 90. *Scapulis suis obumbrabit tibi, & sub pennis eius sperabis*. Quam autem dulce sit, & quam anteponendum omnibus humanis deliciis, sub alis Dei foueri, & paternam, vel maternam pietatem ipsius experiri, nemo scit, nisi qui accipit.

IX.

*Inebriabuntur ab vbertate domus tue: & torrente voluptatis tue potabis eos.*

Protectio sub alis Dei in hoc mundo habetur, vbi periculum est à mortibus miluorum & ferarum: at quod sequitur, in cælesti patria nobis dabitur. Explicat autem Propheta bona illa ineffabilia eo modo, quo potest, id est, corporalibus similitudinibus, & quidem primum sumit similitudinem ab ipso recipiente, deinde ab ea re, quæ recipitur. Ipse quidem recipiens tunc est contentus, cum est plenus, vt nihil amplius appetat. Ita plenitudo satians omnem appetitum describitur hoc loco aptissime per ebrietatem. Qui enim est avidus vini, tum demum est vere satur, cum est ebrius, tunc enim non amplius sive vinum: sed in somnium resoluitur. Ita igitur & nos, qui in hac vita nunquam satiamur neque quiescimus, quantumlibet bona

temporalia crescant, tum demum pleni & saturi, ac per hoc beati erimus, cum inebriabimur ab vbertate bonorum, quæ sunt in domo Dei, quia tunc omni appetitu satiati, resoluimur in somnum sempiternæ quietis. Dicit autem: *Inebriabuntur ab vbertate*, & non dicit, inebriabuntur à vino; quia vult nos intelligere, non accipi hoc loco ebrietatem proprie, sed vt significat plenam sarietatem. Deinde adducit similitudinem ab ipsa re, quæ datur & recipitur, dicens: *Et torrente voluptatis tue potabis eos*. In torrente tria sunt, multitudo maxima aquarum ex montibus descendentium, repentina inundatio, vbi enim paulo ante nihil erat aquæ, repente conspicitur flumen ingens, denique impetus aquarum decurrentium, & secum omnia obuia rapientium. Sic igitur cælestis beatitudo, aderit multitudo sapientiarum & scientiarum ex illo monte descendens, de quo dicitur Ecclesiæ. *Fons sapientiæ Verbum Dei in excelsis*, id est, in excelsis monte diuinitatis est fons sapientiæ. Verbum Dei: ex quo monte & fonte repentina oritur inundatio in Beatis. Nam qui in hac vita magno labore & multo tempore, quasi guttatim sapientiam hauriebamus, ibi repente & in momento Deo clare viso affluemus omni scientia, non solum rerum creaturarum, sed etiam omnium attributorum ipsius Creatoris, quæ abundantia sapientiæ & scientiæ rapiet animum magno impetu ad amorem & fruitionem summi boni. Neque enim in patria liberum erit diligere vel non diligere Deum, frui vel non frui bono tam magno, sed erit felicissima necessitas adhærendi summo bono, & per complexum intimum infinita suauitate fruendi.

*Quoniam apud te est fons vitæ, & in lumine tuo videbimus lumen.*

X.

Reddit rationem, cur ex visione Dei, sit futura in Beatis tanta sapientiæ & scientiæ inundatio, quia videlicet *apud Deum est fons vitæ*, qui idem est cum fonte sapientiæ. Deus igitur, qui fons est sapientiæ, hoc ipso fons est vitæ, quia sapere sapientibus est viuere: & quia

& quia fons est vitæ, hoc ipso fons est essendi, quia vivere viventibus est esse. Dicitur autem fons sapientie, vitæ & essentie, quia non habet ab alio, ut sapiat, aut viuat, aut sit, sed ipse est sapientia, est vita, est elie, & omnia alia, quæ utcumque sapiunt, viuunt, aut sunt, ab illo id habent. Vritur autem Dauid nomine fontis, ut persistat in metaphora torrentis, quasi dicat, torrente nos potabis; quia apud te est fons, unde torrens ille descendit. Dicit autem, *apud te est fons vitæ*, cum videtur dicere debuisse, fons sapientie, quia voluit ostendere vitam æternam iustis promissam, atque ut summum bonum ab omnibus desideratum, in hac summa sapientia consistere, iuxta verbum Domini, Ioan. 17. *Hæc est autem vita æterna, ut cognoscant te, olem, æternum Deum, & quem misisti te, Ioh. Christum.* Addit vero, *in lumine tuo videbimus lumen*, ut tandem verbis clarioribus explicet, quod per metaphoras adiunbrauerat. Nam in lumine tuo videbimus lumen, nihil aliud significat, nisi in te ipso, qui lux & fons luminis es, videbimus te lumen inaccessibile & indeficiens. Nunc enim videmus Deum, sed in speculo creaturarum, in mente nostra, quæ est imago Dei, rationem inde & discutiendo ab operibus ad opificis notitiam, denique in fide, non in specie: tunc autem videbimus Deum in te ipso, & ut dicit Apostolus Paulus, *facie ad faciem*, & ut loquitur B. Ioannes. *Videbimus eum sicuti est*, non sicut in imagine representatur. Et quoniam, ut idem Ioannes dicit, 1. Ioann. 1. *Deus lux est, & tenebræ in eo non sunt ulla*, ideo recte dicitur, *in lumine tuo*, id est, in ipsa tua diuinitate, quæ lux est, non in figuris & ængmatibus, *videbimus lumen*, id est, te ipsum, *qui es lux vera, quæ illuminat omnem hominem venientem in hunc mundum.* Recte quoque Theologi ex hoc loco colligunt lumen gloriæ, quod necessarium esse voluit ad Deum videndum. Nam Deus uxor quædam est, sed inaccessibilis, ut dicit B. Paulus 1. Timoth. 6. & ideo nisi inens eleuetur & confortetur quodam dono Dei, quod vocant lumen gloriæ, non potest obtutum fi-

gere in lucem illam increatam: proinde videbimus quidem lumen, quod est ipse Deus sed in lumine ipsius, id est, adiuti lumine gloriæ, quod ipse donat us, quod ad sui visionem dignatur admittere. Sed prior explicatio videtur magis literalis.

*Præstende misericordiam tuam scientibus te: & iustitiam tuam his, qui recto sunt corde.*

Docet nunc Propheta, magna ista bona, de quibus hactenus locutus est, ad solos iustos pertinere, quos paulo ante filios hominis appellauit, cum impios iumentorum nomine vocasset. Vritur quidem Propheta forma loquendi imperatiui modi, sed vim habet apud Prophetas ea forma modi indicatiui, ut sepe diximus. *Præstende*, inquit, *mi misericordiam tuam scientibus te*, id est, extende hanc magnam misericordiam tuam scientibus, id est, illis tantum, qui te cognoscunt notitia familiaritatis & amicitie, qui tecum versantur, te inuocant, qui audiunt te in præceptis tuis, & quos tu audis in precibus eorum. Quo modo loquendi dicitur in Euangelio, Matth. 25. *Amen dico vobis, nescio vos: Et iustitiam tuam his, qui recto sunt corde*, id est, extende, hanc porrige hanc misericordiam, quæ simul est corona iustitiæ, *his qui recto sunt corde*, id est, iustis & piis, qui cor habent rectum & conforme rectitudini tuæ, & ideo placent illis omnia mandata tua & iudicia tua. Idem enim repetit Propheta more suo diuersis vocabulis: nam scientes Deum notitia amicitie, ipsi sunt recti corde, & felicitas æterna misericordia & iustitia est, misericordia quidem, quia ex dono gratiæ facti sumus iusti ex impiis, & amici ex inimicis, & recti corde ex distortis & obliquis, & operarij bonorum operum ex operariis iniquitatis, sed tamen eadem felicitas est etiam corona iustitiæ, & merces bonorum operum. Nam ut habetur in Concilio Arausicano 2. Can. 16. Debetur merces operibus bonis, si fiant; sed misericordia quæ non debetur, præcedit ut fiant.

Non

*Non veniat mihi pes superbia, & manus peccatoris non moueat me.*

Solicitus iam de se Propheta, ne à tanto bono forte excidat, precatur Deum pro dono perseverantiæ, ac præsertim contra vitium superbiæ, cui obnoxij sunt magni viri, qualis ipse erat. *Non veniat, inquit, mihi pes superbia*, id est, ne quaeso sinas, ut mihi appropinquet pes superborum, ne forte manus ipsorum moueat me verbo, vel exemplo, vel alia tentatione, & deiciat de statu gratiæ in foueam peccati. Nomine superbi & peccatoris, cuius pedem & manum, id est, cuius accessum & potentiam timeret, intelligitur præcipue Diabolus, qui est Rex super omnes filios superbiæ; & deinde etiam ministri & satellites eius. Posset etiam cum S. Augustino ita exponi: *Non veniat mihi pes superbia*, id est, non contingat mihi, ut incipiam habere pedem superbiæ, id est, affectum superbiæ; & manus peccatoris non moueat me, id est, & operatio peccatoris non inducat me ad consensum peccati, & sic vel ex meo vitio, vel ex tentatione aliorum deiciat de statu meo, & cadam.

XIII.

*Ibi ceciderunt qui operantur iniquitatem; expulsi sunt, nec potuerunt stare.*

Reddit rationem, cur tantopere timeat si bi à superbia; quoniam, inquit, *ibi ceciderunt qui operantur iniquitatem*, id est, in superbia initium sumpsit omnis perditio, ut ait Tobias c. 4. nam & primus Angelus cum sociis suis, & primus homo cum uxore sua, ob superbiam ceciderunt, & per eos peccatum in mundum intrauit. Et posteaquam ceciderunt à iustitia ad iniquitatem, expulsi sunt à Deo à loco felicitatis, & deiecti in profundum miseriarum. Nam *Deus superbis resistit, humilibus autem dat gratiam*, ut dicunt Apostoli Petrus in epist. i. cap. 5. & Iacobus c. 4. *Nec potuerunt stare*, in loco illo felicitatis, in quo posuerat illos Deus, ut ad maiora prouheret, si in bono perseverarent.

\* \*

## P S A L M V S XXXVI.

*Titulus & Argumentum.*

*Psalmus ipsi David.*

**I**n titulo nihil est noui. Continet autem hic Psalmus pharvacum saluberrimum ad curandos animos pusillorum, qui facile scandalizantur, cum vident in hoc mundo impios prosperare, & inde dubitare incipiunt de prouidentia Dei, & animari ad imitanda opera impiorum. Non est in hoc Psalmo continuata quadam oratio, sed collectio quadam sententiarum, quasi aphorismorum, & ideo ut facilius memoria custodiretur, per Alphabetum digestus est, ita ut primus, quasi aphorismus continens duos versiculos, incipiat à prima littera, secundus à secunda, & sic de aliis. Quas literas notabimus, ut appareat distinctio sententiarum.

## EXPLICATIO PSALMI XXXVI.

**Aleph.** *Noli emulari in malignan-  
tibus, neque zelaueris facientes iniquitatem.*

*Quoniam tanquam fruum velociter  
arescent, & quemadmodum olera herbarum cito decident.*

Admonet Propheta, tanquam spiritualis medicus, fideles, ut si videant impios prospere agere, non prouocentur ad eos imitandos, neque irascantur, aut indignentur aduersus Deum, quasi iniustum: quoniam prosperitas impiorum non diu durabit, imo velocissime transibit, & tunc apparebit iustitia & prouidentia Dei, quæ impios non sinit diu exultare & lætari. Verba tamen sunt obscuriora, propter constructionem verborum cum præpositionibus, quæ Hebraicum, vel Græcissimum redolent: sed conabimur perspicuam sententiam reddere. *Noli emulari in malignantibus*, id est, noli prouocari ad emulationem, siue, noli fieri æmulus, & rivalis malignorum. In Hebræo est, *ne irascaris*, vel, ut S. Hieronymus reddit, *ne contendas cum*

• Z 3.

mali-



*malignantibus.* Sed idem est sensus. Loquitur enim non de contentione, & pugna, quæ sit gladio, vel hasta; sed de ira, & contentione emulationis, quomodo quidam contentant in theatro criminibus canendis, alii in agone cursu equorum, vel carruum, & ita ferunt nisi vincant. Itaque sensus est, ne contentas cum malignantibus in temporibus bonis per has & nefas acquitendis, neque contentas si minus bene amulatio ista succedat. Quod sequitur, *Neque zelatus fueris inquit item*, idem est ac si dictum fuisset, neque indignus succensus zelo super operantibus inquit item, inultum videlicet iudicans, ut Deus tantis bonis imitaretur iniquos. Clarus id habetur in Psal. 72. *Quam bonus Israel Deus his; qui recti sunt corde: mer autem pone mori boni pedes. Effusi sunt gressus mei, quia zelatus sum iniquos pacem peccatorum zelans; et est, Deus quidem bonus videtur his qui conformes sunt voluntati ipsius: sed ego, qui non tanta rectitudine polleo, pene cecidi in scandalum; & dubitationem, dum zelo succendor quasi pro iustitia, & rascor super iniquorum perfiditate; dum cogito pacem, & reliqua bona, quæ possident, cum tormentis & pœnis dignissimi sint. Sequitur, *Quoniam tanquam ferum veluties arescent, & quomodo olera bonorum cito decedunt.* Aptissima similitudo ad ostendendum breuitatem temporalis prosperitatis. Forum siquidem, & olera non habent profundas radices, ut cedat, & putret, quibus comparari soleant iusti. *Ipsius inquit, et palma florebit, sicut cedrus libani multiplicabitur.* Inde fit ut firmitas, & olera continuo arescant, & putrescant; at palma, & cedri diutissime perseverant. Neque dixit propheta, prosperitatem iniquorum cito perituram; sed ipsos iniquos citissime perituros: ipsis autem pereuntibus, dubium non est quin omnis eorum gloria & prosperitas pereat. Et quamvis nonnunquam impij multos annos vivant, & prospere illis omnia succedant, tamen multitudo illa annorum nihil diuinitate est, ad diuturnitatem iustorum*

& felicitatis ipsorum comparetur. Nam iuste in perpetuum vivunt; & in memoria aeterna erunt iusti, & nihil est diuturnum quod habere finem, vide sapientia; si vis ad vium deprectam videre velocitatem, & breuitatem rerum omnium temporalium. *Transierunt inquit, omnia tanquam umbra, & tanquam nucibus precurrentes.* Et tanquam nauis, quæ pertransit fluctuantem aquam, quæ, cum præterierit, non est vestigium inuenire, aut avis, quæ transiit in aere, cuius nullum inuenitur argumentum uolans, sed tantum sonitus alarum verberans locum ventum, aut tanquam sagitta emissæ in locum destinatum, diuturnum non est se continuo reclusum esse, ut ignoretur ubi sit illius, sic & nos nati continuo desuimus esse.

*Beth. Spera in Domino; & fac bonitatem. & inhabitat terram, & pascuis in diuitiis eius.*

III.

*Delectare in Domino, & dabit tibi petitiones cordis tui.*

IV.

Abiecit nos à malo David in primo aphorismo, nunc in secundo merat ad bonum, quasi dicit, Si vis beatus & felix esse, intellige quis sit motor omnis felicitatis, & ab eo expecta ab illo spera, non ab alijs. *Spera inquit, in Domino.* Ipse enim, qui Dominus rerum omnium est, ipse solus res suas vere dare potest. Sed ut spes firma sit, & non confundaris, *fac bonitatem* bene operando, iuxta Dei mandata. Quis enim facile sperare audeat in eo quem se inimicum sibi esse? & cum demum secutus inhabitat terram, quis enim te expellet, si amicus eius fueris, cuius est terra, & plenitudo eius? quoniam etiam pascuis in diuitiis eius, terra enim ad te alendum abunde proferet fructus suos. S. Hieronymus ex Hebræo legit, fide, pro diuitiis. Et vere in textu Hebræo est *emana*, quod fidem, aut veritatem significat, sed LXX. Interpretes non videntur in suo textu habuisse, *emana*, sed, *harmonia*; quæ vox diuitias significat, & patet ex hoc eodem Psalmo versu 16. ubi legitur, *Alacris ut modicum*

in fto

עֲמִינָה

עֲמִינָה

inſto ſuper diuitias peccatorum multas. Quamvis etiã ſi legamus, *paſceris fide, qui ueritate*, erit ſenſus, paſcens in terra fide, id eſt, fideliter, & uere, quod eſt fere idem, cū, *paſceris, in diuitijs eius*. Ille enim fideliter, & uere paſcitur in terra, cui non deſt abundantia fructuum terræ, quæ ſunt eius diuitiæ. Sed, ut quis bene operetur, & ſit amicus Dei, ita ut in illo ſecure conſidat, neceſſaria eſt charitas ideo dicit: *delectare in Domino*, id eſt, ama Deum ex corde, & illæ ſit delicia tuæ; & tunc ſecurus eris, quia *dabit tibi petitiones cordis tui*, id eſt, quicquid cor tuum deſiderabit: At, inquit, multos nouimus, qui ſperabant in Deo, & faciebant bonitatem, & delectabantur in Domino; & tamen non ſinebantur habitare in terra, nec paſcebantur in diuitijs eius, nec dabat illis Deus petitiones cordis eorum. Nam, ut omittam multitudinem, prope infinitam tiſſimum, quos uidemus quotidie in ſumma egeſtate vitam degere: certe B. Paulus ſperabat in Domino, & faciebat bonitatem, & tamen, ut ipſe teſtatur, 1. Corinth. 4. *ut purgamentum mundi*, & *peripetema eiſciebatur*, & eſuriebat & ſciebat, & nudus erat. Et cum delectaretur in Domino, non dabat ei Dominus petitiones cordis ſui, cum interrogauerit, *ut auferretur ab eo ſtimulus carnis*, & *non impetrauerit*, 2. Cor. 12. Reſpondeo, maximam partem illorum, qui in ſumma egeſtate verſantur, non ſperare in Domino ſicut oportet, nec obſeruare mandata eius, ut ipſo iubet, multo etiam minus delectari in Domino: nam præter promiſſiones huius Pſalmi, Chriſtus, ipſe Matth. 6. apertiſſime dicit: *Reſſicite uolantia cœli, quæ non ſeruant, neque moriuntur, neque congregant in horrea*, & *Deus paſcit illa: nonne uos magis pluris eſtis illis?* & inſta, *Quarite primum regnum Dei, & iuſtitiam eius*, & *hæc omnia adicientur uobis*. Itaque dubium eſſe non poteſt, Deum prouiſurum ſuis omnia neceſſaria, ſi ſerio illi conſidant in Deo, & mandata eius obſeruent: Quod ſi aliquando id non fiat, ut dicebatur de Apoſtolo, ratio eſt, quia Deus dat illis aliquid melius, & quo illi magis cō-

tenti ſunt, id eſt, meritum ingens patientiæ. Idem enim B. Paulus, qui ſcripſit ſuam egeſtatem, aliasq; tribulationes, ſcripſit etiam, *Repletus ſum conſolatione, ſuper abundo gaudio in omni tribulatione noſtra*, 2. Corint. 7. Et ſi non dedit ei Dominus petitionem cordis ſui, ut auferret ſtimulum carnis, dedit ei gratiam abundantem, per quam ſtimulus ille conuerteretur in instrumentum triumphi. Itaque non dedit rem paruam, ut daret rem magnam, quam ſciebat eſſe ueram petitionem cordis ipſius.

*Gittrel. Reuela Domino uiam tuam, & ſpera in eo, & ipſe faciet.*

*Et educet quaſi lumen iuſtitiam tuam & iudicium tuum tanquam mercedem.*

Propinauit Propheta, bonus medicus pharmacum contra morbum interioſam, ſitis, & ſimilium malorum: nunc proponit aliud contra morbum exteriorem perſequeutionum, & calumniarum. Quando enim iſta nobis eueniunt, non prohibemur nos defendere, & calumnias propulſare, ſed præcipuum remedium eſſe debet oratio ad Deum, & fiducia in Deo: quod obſeruauit Sulanna, quæ condemnata ad mortem per calumniam, ſcens ſuſpectum eſſe, inquit, ſcriptura Danielis 13. *Erat enim cor euſſe ductam habens in Domino*. Reuela, inquit Dauid, Domino uiam tuam & ſpera in eo, id eſt, aperi in oratione coram Deo operatua, & conſide in Domino, committens illi cauſam tuam; & ipſe faciet, nimirum iudicium, & iuſtitiam. Ipſe inueniet rationem qua detegatur falſitas teſtium, qui aduerſus te dixerunt teſtimonium? & qua innocentia tua manifeſta fiat. Id quod clariſſime habetur in ſequenti verſiculo. *Et educet quaſi lumen iuſtitiam tuam*, id eſt, Deus admirabili prouidentia ſua faciet, ut iuſtitia tua, id eſt, ius tuum, quod erat quaſi in tenebris ſepulcrum propter calumnias perſequutorum, emerget, & clariſſime conſpiciatur, quomodo lumen cernitur: cum candela accenditur,

V.

VI.

ditur: vel cum profertur ex clausa & obsecurata laterna. Et repetens idem alijs verbis, addit, *Et iudicium tuum tanquam meridiem*, id est, producet in apertum, & eorum idem ius tuum, ut luceat, & conspiciatur ab omnibus, & conspiciatur Sol, meridians. Quod quidem in Susannæ iudicio manifeste apparuit. Nam sicut ostio iustitia, & innocentia Susannæ in tenebris erat, quando à duobus testibus, & confessoribus, & omni exceptione maioribus convicta erat; ita paulò post, providentia Dei excitante spiritum Danielem, & per eum demonstrata falsitate testium ex ore proprio ipsorum, & tam clare apparuit innocentia Susannæ, & iniquitas testium, ut cunctis & ipsa liberata fuisset, & illi damnati a populo à morte perierint. Quod attestat ad eundem illud, *revela*, S. Hieronymus, & verborum magistri ex Hebræo vertunt, *tace*, huc revolet, ut sensus sit, reice in Deum causam tuam, iuxta illud, *iusta cogitatum in Dominum*. Sed *revela*, quod nos habemus ex versione Septuaginta Interpretum, non repugnat Hebræicæ voci, *gol*, quod significat revolet, nam & revoletur, quod in alium referretur, & revoletur etiam quod aperitur, & explicatur, ut cernatur: quod commendat cum *revela*, siue, *aperi*. Vtque expositio vera est, sed nos latine editionem, & commentarios Græcorum, & Latinorum Pactum sequi debemus, qui, *revela*, non *reijce*, exposuerunt. Porro cum revelare aliquid iubemus Deo, non Deo iubemur, quia Deus aliquid nesciat, sed quia vult orari à nobis, & per orationem explicari quæ volumus, ut nos, si intellegamus, quæ de causâ diuino auxilio speramus, de vitiis, iustitia, & iudicio. Notum est illi variè in varijs locis accipi. Sed hoc loco, iustitiam certum est accipi, pro iure, iudicio, autem vel accipiendum est etiam pro iure, cum eadem res agatur, vel, pro iusta sententia, quæ iuri debetur, iudicium enim actus iustitiæ est.

Psal. 54.

372

VI. Daleth. *Sulduus esto Domino, & ora eum.*

*Noli amulari in eo, qui prosperatur in via sua in homine faciente iniustitias.*

VII

Verba illa, *Subditus esto Domino, & ora eum*, in editione græca & latina pertinent ad vericulum superiorem: in Hebræo vero codice sunt initium versiculi, ut manifeste apparet ex litera quarta alphabeti, quæ hic habetur. Nos, ut ostenderemus Placitum esse alphabeticum, posuimus ea verba sub littera Daleth, & tamen non adiunximus illi numerum versiculi septimi, ne mutaremus distinctionem versiculorum, quam in editione latina habemus, & iuxta quam distinctionem Placitum canuntur in Ecclesia. Sensus huius sententiæ, quæ quartus aphorismus spiritualis numerari potest, hic est. Vide, ut sis semper Deo ad nutum obediens, & ora eum assidue, ne forte si videris hominem felicem in seculo, & simul iniustum, eius felicitas teneat te, & inducat ad iniustitiam. Verè enim magna tentatio est felicitas iniquorum, sed facilè superatur, cum quis habet Deum semper ante oculos cordis, & illi per obedientiam, & orationem adhæret. Nam qui Deo ita adhæret, respicit quasi ex alto felicitatem iniquorum, & videns eam modicam & fugacem, facile contemnit, ac despicit. At igitur, *Subditus esto Domino, & ora eum*, id est, exhibe Deo putam, ac simplicem obedientiam, & cum illo per orationem frequenter versare, & colloquere. S. Hieronymus ex Hebræo vertit, *tace Domino, & expecta eum*. Sed idem est sensus, quem Septuaginta Interpretes pluribus verbis explicare voluerunt. Illud igitur, *tace Domino*, quod est in Hebræo significat non murmurare contra Deum, etiam si nescias cur ille aliquid iubeat, vel faciat, sed ut subditum decet, silens obedias in omnibus. Illud autem, *expecta eum*, significat, pete in oratione, & patienter expecta. Dabit enim Dominus, quod petis, sed quando opportuni, iudicabit. *Noli amulari in eo qui prosperatur in via sua, in homine faciente iniustitias*, id est, noli fieri emulus, & quali rivalis

lis



Is hominis, qui in via sua, id est, in actionibus suis prosperatur, hominis, inquam, iniusti, & iniqui, qui malefaciendo prosperatur. S. Hieronymus ex Hebræo vertit, qui facit quæ cogitat, pro eo quod nos ex Græco habemus, faciente iniustitias. Sed vox, *zimmorh*, quamvis descendat à verbo, *zammor*, quod est cogitare: tamen significat etiam scelera, ut idem S. Hieronymus eandem vocem interpretatur in Psalm. 25. vers. 12. & Hierem. 11. vers. 15.

זמורח  
זמורח

VIII.

He. Desine ab ira, & derelinque furem, noli amulari, ut maligneris.

IX.

Quoniam qui malignantur exterminabuntur, sustinentes autem Dominum, ipsi hereditabunt terram.

Hæc sententia est quasi repetitio, & declaratio primæ sententiæ; in toto enim. Psalmos res eadem sæpè repetitur, & inculcatur, ut illustrior fiat, & memoriæ magis inhæreat. In primo versu dixerat, *Non zelaueris facientes iniquitatem*: id ipsum nunc dicit clarius, cum ait, *Desine ab ira, & derelinque furem*, i. cum videris impium in terra florere, non irascaris, neque incipias fure, & dicere, Quare iste iniquus prosperatur? ubi est iustitia Dei? ubi providentiâ illius? Item in primo versu dixerat, *Noli amulari in malignantibus*: hoc ipsum repetit, & explicat dicens, *Noli amulari, ut maligneris*, id est, noli æmulando malignos fieri socius malignantium. Noli imitari opera iniusta eorum, quorum felicitati inuides & addit, *Quoniam qui malignantur, exterminabuntur*; ut declaret quod ante dixerat, quoniam tamquam fornax velociter ardescent. Adiungit postea, *sustinentes autem Dominum, ipsi hereditabunt terram*, ut repetat, & declaret, quod ibi dixerat, *Spera in Domino, & inhabita terram*. Sustinent enim Dominum, qui patienter expectant promissiones eius, & securi expectant; quoniam fidelis & potens est Dominus, qui promissit. Et ideo sine villo dubio, qui malignantur, etiam si ad tempus florere videantur, non diu floreant, sed exterminabuntur de ter-

ra, & in gehennam ad æternam infelicitatem detrudentur: qui autem abstinent se ab iniquitate, & à Domino mercedem suam sperant, ipsi hereditabunt terram, id est, ipsi stabili possessione terram obtinebunt, quasi propriam hereditatem, quæ ab eis nunquam auferetur. Verè enim homines pii cum migrant ad Deum, non amittunt possessionem terræ, sed acquirunt cælum, & terram, cum dicatur de eis, *Super omnia bona sua constituet eos*, Matth. 24.

Vau. Et adhuc pusillum, & non erit peccator, & quæres locum eius, & non inuenies.

Mansueti autem hereditabunt terram, & delectabuntur in multitudine pacis.

Quia dixerat, *malignantes exterminabuntur*, addit hoc breui futurum. Et adhuc, inquit, *pusillum temporis pertransibit*, & peccator, qui videbatur felix, non apparebit in terra: & quæres locum eius inter homines, & non inuenies, quia videlicet perijt omnino, & quasi arbor infructuosa radicitus euulsus est. *Mansueti autem*, id est, illi qui non indignantur, nec irascuntur Deo, cum vident impios prosperari; sed patienter ferunt, & tolerant id quod Deo placeat, *hereditabunt terram*, non solum hanc ubi peregrinamur, sed etiam illam viuentium, quæ sola propriè terra est, id est, firma & stabilis, unde & Dominus ait Matt. 5. *Benedicite mites, quoniam ipsi possidebunt terram*; & quia terra illa dicitur Hierusalem, id est, visio pacis, cum omnes inimici longissime ab illa absint; ideo *delectabuntur in multitudine pacis*, id est, fruuntur pace multa, quia pax illa erit cum multitudine magna incolentium terram illam, & durabit multo tempore, vel potius æterno tempore, & sic delectationem habebunt, quam pax adferre solet.

Zain. Observabit peccator iustum & stridebit super eum dentibus suis.

Dominus autem irridebit eum; quoniam prospicit, quod veniet dies eius.

Aa

Monet

X.

XI.

XII.

XIII.

Monet S. Propheta iustum, ut non mul-  
tum formidet insidias iniquorum, quia  
Deus vigilat ad custodiam eius. *Observa-  
bit*, inquit, *peccator iustum*, id est, attentè  
respiciet peccator omnes actiones iusti, ut  
inueniat aditum ad eum perdendum. *Et stride-  
bit dentibus suis super eum*. i. instar fa-  
melici canis desiderabit interitum eius, ac  
præ iracundia, & indignatione dentibus  
stredet. *Dominus autem iridebit eum*,  
id est, Dominus qui omnia prospicit, & in  
cuius manu sunt omnia, ita ut non cadat  
folium in terram nisi ipso iubente, vel per-  
mittente, *iridebit eum*. Quoniam prospi-  
cit, quod *venies dies eius*, id est, iridebit  
eum, quoniam videt inflare diem interitus  
eius, & illum ante rapiendum, quam iusto  
nocere potuerit. Nam etiamsi forte Deus  
permittat iustum à peccatore occidi; ta-  
men prius peccator animam suam occidit,  
quam iusti corpus occidat: & quoniam mors  
iusti preciosa est in conspectu Domini, &  
lucrum est non detrimentum; mors autem  
peccatorum pessima, & ad mortem sempi-  
ternam peccatorem detruit, ideo semper  
ante rapitur peccator, quam iusto nocere  
potuerit. Proinde iridendus merito est,  
quia dum alterius interitum procurat im-  
minentem interitum suum non videt.

XIV. *Chet. Gladium euaginauerunt pecca-  
tores; intenderunt arcum suum.*

XV. *Ut deiciant pauperem & inopem, ut  
trucident rectos corde.*

XVI. *Gladius eorum intret in corda ipso-  
rum, & arcus eorum confringatur.*

Declarat hic Propheta, quod obscurius  
dixerat in superioribus versiculis literæ  
Zain. Quod enim ibi dixit, *observat pecca-  
tor iustum*, hic declarat dicens, *Gladium  
euaginauerunt peccatores, intenderunt ar-  
cum suum*, id est, stant peccatores armati  
districtis gladijs, & arcubus extensis, ob-  
servantes quando sit tempus occidendi ius-  
tum; ut videlicet tunc deiciant arcu, & tru-  
cidet gladio iustum, qui pauper & inops  
est, & rectus corde. Sed Deus, qui prospicit  
omnia ex alto, facit ut gladius conuertatur

in corda ipsorum, & arcus eorum contera-  
tur, & ipsis solis noceant, & sic iridebit eos.  
Observandum hoc loco est, quod hic dici-  
tur de gladio & arcu, posse intelligi tum  
de arcu & gladio ferreo, tum de gladio &  
arcu linguæ. Sæpe enim peccatores occi-  
dunt iustos, vel certè conantur occidere  
calumnijs, & falsis testimonijs, sæpe etiam  
vero gladio & arcu. Item notandum est,  
verbum illud, *ut deiciant*, recte sic positum  
esse in editione Sixti V. Pontificis, cum an-  
te haberetur in codicibus vulgatis, *ut de-  
cipiant*: nam cum in Hebraico, & Græco co-  
dice habeatur, *ut deiciant*, & sic legerint  
veteres Patres, & hoc requirat coniunctio  
cum arcu & gladio, & denique non deessent  
codices antiqui Latini manuscripti, qui ha-  
berent, *ut deiciant*, facile iudicari potuit,  
errore librariorum, ob literarum simili-  
tudinem, irrepsisse, *decipiant pro deiciant*.  
Rursum considerandum est, iustum hoc  
loci dici *rectum corde*, vel ut est in Hebræo,  
*rectum via*, quia iustus cor habet confor-  
me legi Dei, quæ est rectissima; & quia ea-  
dem lex est via recta, per quam ambulare  
debemus dum operamur, ideo rectus cor-  
de dicitur etiam rectus via, quia nunquam  
aberrat à recta via, quæ est lex Domini.  
Præterea notandum hoc loco, iustum dici  
*pauperem & inopem*, vel quia omnes ius-  
ti sunt pauperes spiritu: & licet interdum  
diuitijs abundent, intelligunt eas diuitias  
non esse proprie suas, cum de eis rationem  
reddituri sint Deo, vel certe non loquitur  
Dauid de omnibus iustis, sed solum de pau-  
peribus & abiectis, qui à potentibus oppri-  
muntur. Porro inter pauperem, & inopem  
hoc interest quo ad voces Hebraicas, quod  
*ani*, pro qua habemus *pauperem*, significat  
humilem, afflictum, mitem; *ebion*, pro qua  
voce habemus, *inopem*, significat proprie  
egenum, qui omnia desiderat, quia omni-  
bus caret. Denique illa imprecatio, *gladium  
eorum intret in corda ipsorum*, est prædi-  
ctio potius, quam imprecatio. Tunc autem  
gladius peccatoris extensus aduersus iustū  
ingrat in corda peccatoris, quando pecca-  
tor dum nocere intendit iusto, sibi ipse ma-

gis nocet : dum enim forte spoliatus iustum pallio, se ipse spoliatus veste charitatis: & dum iustum priuat vita carnis, se ipse priuat gratia Dei, qui est vita animæ : & dum iustum calumnijs suis trudit in carcerem, se ipse precipitat in gehennam.

XVII.

**Teth.** Melius est modicum iusto super diuitias peccatorum multas.

XVIII.

**Quoniam** brachia peccatorum contemuntur, confirmat autem iustos Dominus.

Ne iusti pauperes iniquis diuitibus inuideant, & dimissa iniustitia ad perpetrandam iniquitatem accedant, munit eos David his duobus versibus **Melius**, inquit, est modicum iusto super diuitias peccatorum multas, i. plus prodest iusto modica substantia, quā peccatori ingentes diuitiæ, proinde felicior est iustus tenuis, quam peccator locuples, & ideo magis expetenda est iniustitia cum paruis opibus, quam multæ copix cum iniustitia. Ratio est, quia iustus dirigitur à Deo, ut sciat uti diuitijs, non est avarus, non est prodigus, ac propterea non eget, neque grauatur ære alieno, neque retinet ociosas opes, unde vel in superbiam erigatur, vel ad luxuriam prouocetur. Peccator autem superbus, & prodigus est, nec scit uti diuitijs, inde semper eget, semperque debet, nec diu statum suum conseruare potest. Atque hoc est quod sequitur. **Quoniam** brachia peccatorum contemuntur, confirmat autem iustos Dominus, id est, potentia, & fortitudo peccatorum facile perficitur quia nititur brachio carnis, nec diuitiæ illum iuuare poterunt. Iusti autem fortitudo & potentia non potest deficere, quia nititur brachio Dei: Deus etiam, qui amicus iustorum est, illum confirmat, vel ut clarius rem explicat vox Hebraica, illum sustentat. Denique peccator non obstantibus maximis suis diuitijs, non effugiet æternum interitum, quia cum morietur nihil secum asportabit, neque descendit cum eo gloria eius. Iustus autem, qui non in diuitijs terrenis, sed in Deo conuidet, in sempiternum uiuet.

**Iod.** Nōuit Dominus dies immaculatorum, & hereditas eorum in æternum erit.

XIX.

**Non confundentur in tempore malo, & in diebus famis saturabuntur.**

XX.

Confirmat Propheta quod paulo ante dixit de felicitate iustorum, etiam si modicas opes habeant. **Nōuit**, inquit, Dominus dies immaculatorum, id est, approbat Dominus vitam iustorum, eisq; fauet, & benedicit, & ideo dies eorum diuturni erunt, & hereditas eorum cum ipsis diutissime conseruabitur. **Non confundentur in tempore malo**, id est, tempore sterilitatis, & penuriæ non confundentur, quia non cogentur erubescere mendicando panem; **& in diebus famis saturabuntur**, i. non solum non erubescunt mendicando tempore compunis famis, sed etiam habebunt ex suis copijs, unde comedant ad satietatem. Sed hæc interdum implentur in hoc seculo, semper autem implebuntur in futuro. Ventura enim est post hanc vitam incredibilis quædam sterilitas, quando nemo poterit serere, vel metere, & diues in inferno guttam aquæ desiderabit, nec obtinebit. Tunc igitur immaculati, qui nihil dimiserunt in terra, sed in cælum omnia transtulerunt, inuenient æternam hereditatem, neq; confundentur mendicando cum stultis virginibus, date nobis de oleo vestro; sed satiabuntur cum apparuerit gloria Domini.

**Quia peccatores peribunt.**

**Caph.** Inimici vero Domini mox ut honorificati fuerint & exaltati, deficientes quemadmodum funis deficient.

XXI.

Tres primæ dictiones pertinent ad versiculum superiorem in editione Græcæ & Latina: sed voluimus eas hoc loco ponere, ut appareat artificium Prophetæ, qui per litteras alphabeti Psalmum digessit. Nam in illa particula, **quia**, posuit litteram **Caph**, quæ in alphabeto sequitur, & inde incipit in Hebræo nouus versus, Ergo illa verba, **Quia peccatores peribunt**, reddunt rationem, cur

**Aa a** imma-



immaculati pacifice: possidebunt hereditatem in terra, & in tempore famis saturabuntur. Id enim fiet, quia peccatores, qui eos perturbare, eisque bona sua diripere solebāt, peribunt. Quod autem sequitur, *Inimici vero Domini mox ut honorificati fuerint, & exaltati, deficientes quemadmodum fumus deficient*; respondet duobus versiculis superioribus, ut hic sit sensus. Immaculati homines, tanquam amici Dei, habebunt æternam hereditatem, & in tempore malo non confundentur; inimici vero Domini, quales sunt omnes peccatores, è contrario habebunt brevissimam felicitatem, statim enim atque exaltati cœperint, evanescent inftar fumi, qui dum exaltatur consumitur, neque vestigium vllum post se relinquit. Illud verbum, *exaltati*, à S. Hieronymo legitur, *Sicut Monoceros*, ab alijs, *Agni*, quæ sunt res diuersissimæ. In Hebræo nunc habetur *Carim*, quod propriè *Agnos* significat: & ad sententiam huius loci nihil facit. S. Hieronymus videtur legisse *Carem*, & ideo vertit, *sicut Monoceros*; nam *Monoceros* in libr. Num. cap. 23. & 24. dicitur, *reem*, & in libr. Iudic. cap. 38. dicitur, *rem*, & tunc sensus est, quod inimici Domini cum honorificati, & gloriantes fuerint sicut Monoceros, tanquam fumus consumuntur. Sed Septuaginta Interpretes non legerunt *Carim*, neque *Carem*, sed *Carum*; & ideo recte verterunt. Cum *exaltati fuerint*: quæ lectio optima est, eamque noster Interpres etiam sequutus est, & tota frequenter Ecclesia.

כרים

כרים

כרים

כרים

כרים

XXII.

Lamed. Mutuabitur peccator & non soluet: iustus autem miseretur, & tribuet.

XXIII.

Quia benedicentes ei hereditabunt terram, maledicentes autem ei disperibunt.

Confirmat quod supra dixerat, *Melius est modicum iusto super diuitias peccatorum multas*. Nam sæpissimè accidit, ut peccator quamuis diuissimus, mutuo accipiat pecuniam, & tamen non restituat: quia voluit diuites peccatores supra censum laute

viuere, vel superbè vestire, aut habitare; inde semper laborant ære alieno gravati: iustus autem, qui ut suprà diximus, scit uti diuitijs, etiam si modicum habeat, tamen ex modico illo habet, vnde misereatur pauperum, & tribuat sine spe recuperandi. Quia benedicentes ei, Deo videlicet, ut S. Aug. exponit, hereditabunt terram, & sic semper habebunt, vnde tribuant: maledicentes autem ei, tanquam blasphemi, & ingrati, disperibunt, ut etià si velint tribuere, non possint. S. Hieron. legit passim, *quia benedicti ab eo*, nimirum à Deo, hereditabunt terram maledicti ab eo disperibunt. Et quidem verba Hebræica modica facta mutatione punctorum, tam actiue, quam passiuè exponi possunt, & vna sententia aliam infert. Qui enim Deum in omnibus rebus benedicunt, ab eo quoque benedicuntur; & qui Deo maledicunt, maledictionem ipsius consequuntur.

Mem. Apud Dominum gressus hominis dirigetur, & viam eius volet.

XXIV.

Cum ceciderit, non collidetur, quia Dominus supponit manum suam.

XXV.

Incipit hoc loco Propheta exponere singularem prouidentiam erga iustos, ut tanto magis eos confirmet, ne fortè prosperitas impiorum eos alliciat ad peccandum. Dicit igitur, vitam iustorum à Domino dirigi, & custodiri. *Apud Dominum*, inquit, *gressus hominis iusti*, ille dirigit actiones, & opera iusti, qui iustum fecit. *Et viam eius volet*, i. hinc fiet, ut iustus viam Domini velit, diligat, libenter sequatur: vel, Deus volet viam iusti, id est, approbabit actiones, & opera eius. Prior explicatio S. Augustini, posterior Euthymij est. Illud, *apud Dominum*, in textu originali est, & à Domino, & sic legit S. Augustinus & Græci Interpretes: sed verba nostræ editionis, ut non dissentiant à textu originali, sic explicanda sunt, *Apud Dominum*, id est, in secreto consilio Domini dirigetur, quod est idem cum illo, à Domino dirigetur. Sequitur, *Cum ceciderit, non collidetur, quia Dominus suppo-*

*supponit manum suam.* Potest hoc referri ad miseria corporales, & etiam ad miseria animæ. Nam si iustus ceciderit in aliquam afflictionem & tribulationem, quæ sunt quasi foueæ, vel saxa, vel lutum in via vite huius, non collidetur, id est, non omnino succumbet, aut opprimetur, quia Dominus supponit manum suam, ne lædatur, vel, ut est in Hebræo, *quia Deus sustentat eum manu sua*, id est, auxilio & prouidentia sua. Et si forte ceciderit in tentationem peccati, non collidetur, id est, non perueniet ad confesum culpæ lethalis, nec amittet patientiam, aut fidem, aut aliam virtutem, quia Dominus auxilio gratiæ suæ sustentabit eum.

XXVI.

*Nun. Iunior fui, etenim senui, & non vidi iustum derelictum, nec semen eius quærens panem.*

XXVII.

*Tota die miseretur & commodat, & semen illius in benedictione erit.*

XXIV.

XXV.

Probat ab experientia sua, quod supra dixerat, iustos in tempore malo non confundendos, & in diebus famis saturandos. *Iunior fui*, inquit, vel, ut expressius habetur in Hebræo, *puer fui, & postea senui*, & in tam longo tempore nunquam vidi iustum derelictum à Deo, ita ut graui inopia premeferetur; nec vidi semen eius, id est, filios eius quærentes & mendicantes panem. Sed contra potius vidi, quod iustus tota die miseretur & commodat, id est, omni tempore ita abundat, ut vel ex misericordia donet, vel certe mutuo, aut commodato det proximis de facultatibus suis. Quare semen illius, id est, filij eius non solum non mendicabunt panem, sed in benedictione erunt, id est, benedicti à Deo copiis abundabunt, vel ab omnibus benedicentur, tanquam filij optimorum parentum. Obserua circa verba, illud *etenim*, in Hebræo esse *gam*, quod significat *etiam*, ut sensus sit, *Puer fui, & etiam senui.* In Græco quidem habetur *vai yap, etenim*, sed accipi potest pro *etiam*. Obserua præterea, non repugnare hanc sententiam veritati, etiam si videamus

in Ecclesia multos fideles mendicantes panem: nam mendicantes religiosi sponte mendicant amore paupertatis, non necessitate inopiæ, neque derelicti dici possunt, cum Deus eos mirabili prouidentia sua alat & sustentet. Ceteri mendicantes, ut plurimum, non sunt filij eorum, qui consueverint misereri aliorum, & donare: ad hos enim proprie hæc promissio pertinet. Sæpe etiam neque iusti sunt ipsi, neque filij iustorum: denique ut supra diximus, si qui vere iusti, & sperantes in Domino derelicti videntur, & quærentes micæ panis, ut Lazarus de Euangelio; ij melius aliquid à Domino acceperunt, quam sit copia rerum temporalium: neque mutarent meritum patientiæ cum omni temporali felicitate.

*Samech. Declina à malo, & fac bonum; & inhabita in seculum seculi.* XXVIII.

*Quia Dominus amat iudicium, & non derelinquet sanctos suos: in æternum conseruabuntur.* XXXIX.

Ex iis, quæ dixit paulo ante, si fuisse expertum à pueritia vsque ad senectutem: concludit per modum adhortantis, ac dicit: *Declina à malo, & fac bonum*, quæ sunt duo prima præcepta iustitiæ, & *inhabita in seculum seculi*, id est, vide ut iustus sis, & securus inhabitabis terram vsque in sempiternum. Et reddit rationem, cur iusti terram perpetuo habitaturi sunt. *Quoniam*, inquit, *Dominus amat iudicium*, id est, iustissimus est, & iuste iudicat, & ideo *non derelinquet sanctos suos*, id est, iustos seruos suos; ideo affirmo, quod *in æternum conseruabuntur*. Hæc promissio pertinet quidem aliquo modo ad hanc vitam, in qua per varias successiones iusti longo tempore terram inhabitare solent: sed absolute & proprie pertinet ad vitam futuram, quæ in terra viuacium sempiterna erit.

*Aijn. Iniusti patientur, & semen impiorum peribit.* XXX.

*Iusti autem hereditabunt terram, &* XXXI.

Ad 3. in-

*inhabitabant in seculum seculi super eam.*

Hoc loco desunt in Hebræo duæ primæ dictiones, videlicet *Iniusti punientur*, quæ aptissime leguntur in textu Græco: & hinc factum est, ut non appareat litera *Ajn* initio horum duorum versiculorum; ut numerus & ordo literarum Alphabeti postulabat: Sed vox, *iniusti*, quæ est apud Græcos & Latinos, apud Hebræos esset, *auilim*, quæ incipit per *Ajn*. Itaque si addatur ad Hebræum textum, *Iniusti punientur*, vocibus Hebraicis, constabit ratio Alphabeti. Sententia autem horum duorum versiculorum clarissima est, ut explicatione non egeat.

ד'י'י'י'

XXXII. Phe. *Os iusti meditabitur sapientiam, & lingua eius loquetur iudicium.*

XXXIII. *Lex Dei eius in corde ipsius, & non supplantabuntur gressus eius.*

Dixit paulo ante, diuinam prouidentiam vigilaturam, ne iusti ab impiis opprimantur; nam addit, iustos quoque per sapientiam suam, quæ est etiam Dei donum, effecturos, ut non supplantentur à malitia iniquorum. *Os iusti meditabitur sapientiam*, id est, iustus sapienter loquetur, ut non possit capi in sermone: meditari enim sapientiam ore nihil est aliud, nisi exercere sapientiam inter loquendum, ut alibi diximus: & hoc ipsum repetit David, cum addit: *Et lingua eius loquetur iudicium*, id est, lingua iusti non temere profunder verba, sed loquetur quod iustum est, & quod pro tempore dici debet, quod est sapienter loqui. Addit rationem, dicens: *Lex Dei eius in corde ipsius*, id est, sermo iusti sale sapientiz conditus erit, quia iustus habet in corde legem Dei; & propterea, dum loquitur, cogitat mandata Dei, ut non delinquat in lingua sua: & propterea lex est lux, ut ait Salomon Prou. 6. & ut idem David ait Psalm. 18. *Lex Domini illuminat corda, & sapientiam præstat paruulis*; & ideo non est mirum, si iustus, qui habet legem in corde, eamque cogitat & dili-

git, sapienter loquatur. Ex his colligit Propheta: *Et non supplantabuntur gressus eius*, id est, quia iustus semper loquitur sapienter, nemo illum supplantando impellet ad casum. Supplantare dicitur, qui plantam alterius tenendo, vel impediendo cadere illum cogit, præsertim quando id astutia potius, quam violentia fit. Ergo non supplantabuntur pedes eius, ac per hoc non impelletur iustus ad casum dolo alicuius iniqui circumuentus.

Zade. *Considerat peccator iustum, & querit mortificare eum.*

*Dominus autem non derelinquet eum in manibus eius, nec damnabit eum, cum iudicabitur illi.*

Declarant hi duo versiculi versiculos duos superiores. *Considerat*, inquit, peccator iustum, nimirum observans diligenter quid loquatur, & quid agat, ut supplantet eum: & querit mortificare eum, id est, querit supplantando illum occidere. Quod quidem præcipue fieri solet in iudiciis, cum iudex, vel accusator iniquus innocentem aliquem circumvenire & perdere cupiunt. *Dominus autem non derelinquet eum in manibus eius*, id est, Dominus non permittet, ut peccator habeat iustum in potestate, & ideo inspirabit illi sapientiam, ut cognoscat fraudes inmicorum, & sapienter loquendo evitet supplantationes eorum. *Nec damnabis eum, cum iudicabitur illi*, id est, iudex non damnabit iustum, cum tempus iudicii eius advenierit, quia Deus non permittet obscurari iustitiam. Verba illa, *cum iudicabitur illi*, clariora sunt in textu originali, & nihil aliud significant, nisi cum ille, iustus videlicet, iudicandus erit, siue cum fiet ei iudicium, siue cum iudicabitur. Habentur eadem vere verba versu duodecimo: *Observabis peccator iustum, & stridit dentibus in eum, &c.* sed ibi de violentia agitur, hic de astutia.

Coph. *Expecta Dominum, & custodi viam eius: & exaltabit te, ut hereditate capias terram; cum perierint peccatores, videbis.*

Hor,

XXXII

XXX

XXXV

XX

XXXVI



Hortatur Propheta iustum, ut speret in Deo, & perseueret in iustitia. *Expecta Domine*, id est, spera in Deo, si forte differri tibi videtur promissio eius: & *custodi viam eius*, id est, obserua legem eius, & non declines à via iam inchoata sanctitatis & iustitiæ, *ut hereditate capias terram*, id est, ut cum implebitur promissio eius, possideas quasi propria hereditate terram viuientium. *Cum perierint peccatores, videbis*, id est, cum peccatores omnes iudicio diuino condemnati perierint, tunc videbis, quod nunc speras.

Res. *Vidi impium superexaltatum, & eleuatum sicut cedros Libani.*

Et *transiui, & ecce non erat; quasi inueni, & non est inuentus locus eius.*

Quia dixerat: *Cum perierint peccatores, videbis*, poterat iustus quærere, quando hoc erit? Ideo nunc addit, breui hoc futurum esse. Nam *vidi*, inquit, *impium superexaltatum, & eleuatum sicut cedros Libani*, id est, positum in altissimo gradu dignitatis & potestatis, & radicum ac fundatum opibus, clientelis, & similibus rebus, ut videretur æterna futura eius felicitas: & tamen *vix pertransiui, & ecce non erat*, id est, transiens vidi hominem illum eleuatum, & radicum ut cedros Libani, & vix illum pertransiui, & ecce respicio post me, & euauerat, quasi ubi fuisset, & an vestigia remanerent tantæ magnitudinis, & non est inuentus locus eius, quasi nunquam ibi fuisset. Hæt verissima esse, quotidiana experientia docet. Vbi enim nunc sunt potentissimi illi Monarchæ, ut de minoribus taceam, Assyriorum, Persarum, Græcorum & Romanorum? certe nisi aliquid in libris historicorum legeremus, ignoraremus illos vnquam fuisse. Ita nulla supersunt vestigia tantæ potentæ; & tamen humana superbia ita mortalibus oculos perstringit, ut videre non possint, quæ tangunt manibus; & credere nolint, quæ vel inuiti sentire & experiri coguntur. Quod attinet ad verba, in Hebræo habetur, *Vidi impium robustum, fortissimum, sicut indigenam vi-*

*rentem*. Sed LXX. Interpretes respicientes ad similitudinem cedri, ut rem magis explicarent, dixerunt, *superexaltatum, & eleuatum*; ex quo tamen sequitur, ut robustus & fortissimus esset: cedri enim altissimæ, & robustæ & fortissimæ sunt. Et pro illo, *sicut indigenam virentem*, verterunt Septuaginta, *sicut cedros Libani*, quia non legerunt, ut nunc habemus, *ceerxa, sicut indigenam*; sed vna licet transposita, *ceerxa, sicut cedrus*: & quia cedri virentes in monte Libano potissimum inueniuntur, ideo pro *cedros virentes*, posuerunt *cedros Libani*. Porro ubi nos legimus, & *transiui*, in Hebræo est, & *transiui*; sed credibile est, Hebraicam vocem incuria librariorum esse corruptam vnius literæ mutatione. Nam non solum LXX. Interpretes verterunt in prima persona, sed etiam S. Hieronymus.

Schin. *Custodi innocentiam, & vide aquitatem; quoniam sunt reliquia homini pacifico.*

Iniusti autem disperibunt simul, reliquia impiorum interibunt.

Pergit Propheta in adhortatione; & ait: *Custodi innocentiam, & vide aquitatem*, id est, conserua innocentiam erga te ipsum, & vide aquitatem, id est, iudica quod rectum est, erga proximos. *Quoniam sunt reliquia homini pacifico*, id est, quia dabit Deus in præmium homini pacifico, ut relinquat filios post se. Vel altiore sensu, quia multa bona reliqua sunt homini pacifico post mortem eius. *Opera enim bona sequuntur illos*, qui in Domino moriuntur, ut dicitur Apocal. 14. *Iniusti autem & contrario, peribunt ipsi simul omnes nulli excepti, & reliquia peribunt cum eis*, quia nec filios in hoc sæculo relinquent, nec boni aliquid eis reliquum erit; cum omnia in concupiscentiis suis, sceleribusq; consumpserint.

Thau. *Salus autem iustorum à Domino, & protector eorum in tempore tribulationis.*

כאורה  
כאורה

XL.

XLI.)

Et

*Et adiunabit eos Dominus, & liberabit eos, & eruet eos à peccatoribus, & saluabit eos, quia sperauerunt in eo.*

Hac est quasi recapitulatio Psalmi totius, & satis aperta & perspicua.

PSALMVS XXXVII.

*Titulus & Argumentum.*

Psalmus David, in rememorationem de Sabbato.

**T**itulus huius Psalmi in Hebraeo codice, non solum mentionem Sabbati, sed etiam rememorationis? tamen placuit Interpretibus LXX. viris grauissimis, explicandi gratia addere vocem Sabbati. Videtur autem satis aperta esse explicatio S. Augustini, quoniam etiam sequitur S. Gregorius, ut hic Psalmus, qui vnus est ex ijs, qui proprio ad poenitentiam pertinent, compositus sit à poenitente Dauide, in rememorationem Sabbati, id est, quietis amissa in statu innocentia, vel promissa in resurrectione iustorum. Posset etiam intelligi de Sabbato, quod agit bona conscientia, dum gratia Dei finitur; & quod amittit, qui peccat; & cuius cum gemitu recordatur, qui veram poenitentiam agere incipit. Argumentum Psalmi est oratio poenitentis, similis illi, qua habetur in Psalmo 6. qui idem omnino principium habet, & valde probabile est, compositam fuisse hanc orationem eo tempore, quo David fugit de Hierusalem ob persecutionem Absalonis.

EXPLICATIO PSALMI XXXVII.

**D**omine ne in furore tuo arguas me, neque in ira tua corripas me.

Precatur David poenitens, ut Deus eum non puniat in ira & furore suo, ut Iudex cum reis facit, sed in misericordia, ut medicus cum aegrotis se gerit. Vide quae diximus ad initium Psalmi 6. vbi ostendimus, nihil interesse hoc loco inter furorem & iram, & inter arguere & corrumpere. Si tamen placet delictum admittere, poteris cum S. Augustino

& S. Gregorio dicere, illos argui in furore, qui damnantur ad gehennam; illos in ira corripi, qui post mortem in igne purgatorii cruciantur: Prophetam autem precari Deum, ut hic illum puniat pro peccatis amissis, non in purgatorio, vel gehenna. Monet autem S. Augustinus, non esse contemnendum ignem purgatorii, quoniam grauior est ille ignis, quam quicquid pati potest homo in hac vita. Illud quoque addendum est, quamuis hoc loco, & in Psalm. 2. vers. 5. & Psalm. 6. v. 1. accipiatur ira Dei pro damnatione ex iustitia; tamen alibi accipi aliquando pro zelo patris, qui irascitur filiis, non ut perdat, sed ut custodiat.

*Quoniam sagitta tua infixae sunt mihi, & confirmasti super me manum tuam.*

II.

Quia nouerat Propheta, nihil esse vtilius ad veniam peccatorum impetrandam, quam plene cognoscere iniquitatem peccati, & eam coram Domino deplorare; desit in hoc versiculo, & aliquot sequentibus infelicitatem, quam secum adfert lethale peccatum. At igitur, Non arguas me in ira tua, quoniam ea grauissima est, ut iam experientia didici. Siquidem sagitta tua infixae sunt mihi, id est, multae tribulationes, te puniente peccatum meum, acciderunt mihi; & confirmasti super me manum tuam, id est, ideo sagittae tuae infixae sunt mihi, & non leuiter tantum tetigerunt, quia tu manum tuam aggressi super me, ut sagittae profundius penetrarent. Videtur autem per has tribulationes & supplicia intelligere mortem filij ex Bethsabee suscepti, stuprum filiae à proprio eius fratre allatum, caedem Ammonis filij, incestum & adulterium vxorum suarum à proprio filio patrarum, expulsionem suam à Regno, & alia id genus, quae propter peccatum suum, Domino vlciscente, perpeffus est. Fortasse etiam sagittas vocat verba illa increpatoria & comminatoria, quae à Nathan Dei nuncijs audiuit, 2. Reg. 12. *Hac dicit Dominus Deus Israël, Ego unxi te in Regem super Israël.*  
 & ego

Ego erui de manu Saul, & dedi tibi domum Domini tui, & uxores Domini tui in sinu tuo, dedique tibi domum Israel & Iudæ. Quare ergo contempsisti verbum Domini, ut fratres malum in conspectu meo? Vriam Ethaum percussisti gladio, & uxorem illius accepisti in uxorem tibi, Quamobrem non recedet gladius de domo tua usque in sempiternum. &c. Certe ista exprobratio beneficiorum, & comminatio poenarum pupugit sine dubio gravissime animum Davidis, & verecundia, timore, & dolore vehementissimo illum affecit.

III. *Non est sanitas in carne mea à facie iræ tuæ, non est pax ossibus meis à facie peccatorum meorum.*

Describit effectum sagittarum Domini, ac dicit, se vehementer conturbari nec requiescere posse, dum iram Dei, & peccata sua recogitat, quæ iram illam meruerunt. *Non est sanitas, inquit, in carne mea à facie iræ tuæ*, id est, aspectus iræ tuæ, quæ mihi semperante oculos mentis versatur, carnem meam morere & tabescere facit. Dolor enim animi carnem quoque affligit, & extenuat, pallere & languere cogit. *Non est pax ossibus meis à facie peccatorum meorum*, id est, aspectus deformitatis, & gravitatis culpæ meæ ita me conturbat, ut nulla sit requies, & ipsa etiam ossa contremiscant.

IV. *Quoniam iniquitates meæ supergressæ sunt caput meum: & sicut onus grave gravata sunt super me.*

Reddit rationem, cur tantopere conturbetur, dum respicit peccata sua, & dicit rationem esse, quia peccata sunt multa & magna: de multitudine dicit, *Quoniam iniquitates meæ supergressæ sunt caput meum*, id est, in tantum tumulum creverunt, ut me quasi obruant, quo modo obruitur quis, qui ita profundum fluvium ingreditur ut aquæ supergrediantur caput eius; de magnitudine dicit, *Et sicut onus grave gravata sunt super me*, id est, peccata mea quali pondus importabile gravant humeros animæ meæ, quia super vires meas est pro tam gra-

vi debito satisfacere. Id clarius est in textu Hebraico, ubi illud, *super me*, significat proprie, *super vires meas*, siue, gravius quam ferre possim. Peccatum Davidis fuit adulterium cum homicidio coniunctum, sed verus poenitens multas valde deformitates in eo considerat. Nam offendit David servum fidelem, cui uxorem, & vitam eripuit: offendit Bethsabeam, quam ad peccandum induxit, & spiritualiter interfecit: ostendit uxores proprias, quibus fidem non servavit: offendit populum universum, imo etiam infideles ipsos malo exemplo, vnde Nathan dixit 1. Reg. 12. *Blasphemare fecisti inimicos nomen Domini: offendit denique Deum, cuius leges aperte prævaricatus est.* Itaque si numerentur tot offensiones, & tot delicta, quot personas illo suo peccato David offendit, non sine causa dicere poteris idem David. *Iniquitates meæ supergressæ sunt caput meum.* Deinde gravitas peccati ex circumstantiis cognosci potest, nam occidit David Vriam, primo innocentem, secundo fidelissimum; tertio quicumque Davidi militabat, quarto quia uxorem eius polluerat per adulterium, quasi vellet, quia iniuria illum affecerat, maiori adhuc iniuria afficere, quinto quia ipsum eundem ministrum suum mortis esse voluit, sexto quia cum scripsit ad Ioab, ut Vriam occideret, credi voluit, illum magis alicuius criminis reum esse, & eo modo famam eius maculavit. Sed ingratitude erga Deum præcipua causa est gravitatis peccati Davidis, Deus enim in vnum Davidem omnia fere dona temporalia, & spiritualia abundantissime contulit. Illi enim Regem magnum, Prophetam eximium, Imperatorem fortissimum fecit, donavit prudentiam, robore, pulchritudine, divitiis, omnibus bonis, quæ ab hominibus expeti possunt: quæ certe omnia gravissimum reddebant peccatum eius, quod cum ipse appenderet in statera diligentissimæ considerationis, merito dicebat, *iniquitates meæ sicut onus grave gravata sunt super me.* Atque hæc est causa cur sensum doloris, quem par esset, ex peccatis suis pauci percipiant, quia



peccati magnitudinem pauci in statera serie considerationis appendunt.

V.

*Putruerunt & corrupta sunt cicatrices mea à facie insipientia mea.*

Hæc pertinent ad tempus illud, quod intercessit inter peccatum adulterij, & admonitionem Nathan Prophetæ, quod fuit plusquam nouem mensium. Siquidem Nathan Dauidem corripuit, postquam natus fuerat puer ex adulterio illo conceptus, vt dicitur 2. Reg. 12. Toto igitur illo tempore distulit Dauid curare vûnera peccati sui per penitentiam. Interim autem obducta erat quædam quasi cicatrix obliuionis, quæ non sinebat vulnus agnosci, sed reuera cicatrices illæ putrescebant, & vulnere grauiora, magisq; incurabilia fiebant, atque hoc est, quod nunc deplorat, dicens: *Cicatrices mea*, non ex arte medici curantis, sed ex negligentia & obliuione superinductæ, *putruerunt, & corrupta sunt à facie insipientia mea*, id est, insipientia mea, quæ causa fuit, vt vulnere mea non aduerterem, eadem fuit etiam causa, vt ipsa vulnere putrefacta foetorem scandali latius, longiusq; diffunderent. Per cicatrices hoc loco non intelliguntur signa, quæ remanent post curationem plagæ, sed intelligitur plaga non curata, quæ solet claudere ad modum cicatricis, & quia non est expressus sanguis corruptus ex ea, neque ipsa *foetens oleo, aut circumligata*, vt dicitur Isaia 1. ideo putrescit & corrumpitur. Id colligitur ex textu originali, vbi habetur vox *Chaburoth*, quæ non significat cicatrices proprie dictas, sed liuorem & plagam tumentem: quare vel in Latina editione accipiuntur cicatrices pro plagis, vel, vt diximus, quæ cicatricibus perse fiunt, dum vulnus non curatur, sed per se clauditur, & plaga negligitur & corrumpitur.

חבורות

VI.

*Miser factus sum, & curuatus sum vsque in finem: tota die contristatus ingrediebar.*

Ex corruptione illa factum est, vt Dauid miser & curuus fieret, quod potest intelligi duobus modis, primo de culpa, secundo de pœna. Nam qui grauiter peccat, præsertim

peccato luxuriæ, hoc ipso fit miser & curuus, quia relicto Deo, in quo est nostra beatitudo, curuatur ad terram, & fit iumentis similis, ac per hoc miser, & miser valde: & hoc significat illud, *vsque in finem*, nimirum miser & curuatus sum adeo, vt miserior & magis curuatus fieri non potuerim, cum à delectatione Angelorum curuatus sim ad voluptates pecorum. Id colligitur ex textu Hebraico, vbi habetur, *miser & curuatus sum vsque valde*. Proinde illud, *in finem*, non significat, vsque ad finem vitæ, vel vsque ad finem temporis; vel vsque in æternum, sed vsque ad finem curuationis, vt magis curuari nequeat. Nam versu octauo vbi legimus: *Humiliatus sum nimis*, eadem est vox Hebraica, quam Interpres nunc vertit, *vsque in finem*, nunc, *nimis*, aut *valde*. Potest etiam intelligi de pœna: nam qui peccat peccato luxuriæ, miser efficitur, & curuatus valde propter conscientie remorsum, timorem iræ diuinæ, & verecundiam humiliantem & confundentem, vt non audeat talis homo ad cœlum oculos leuare. Sed potest etiam vtraque intelligentia simul coniungi, vt sensus sit, Miser factus sum miseria culpæ & pœnæ, & curuatus valde, tum quia faciem animæ, quam defixam in Deo habere debui, conuerti ad carnales & infimas voluptates: tum quia præ pudore cœlum aspicere non possum, & humilis atque abiectus terram aspicere cogor, & propter hæc omnia, *tota die contristatus ingrediebar*, id est, semper conscientia mordente & accusante, tristis ac mœrens incedebam: quæ enim lætitia esse potest homini misero, si miseriam suam agnoscat?

*Quoniam lumbi mei impleti sunt illusionibus, & non est sanitas in carne mea.*

VII.

*Afflictus sum, & humiliatus sum nimis: rugiebam à gemitu cordis mei.*

VIII.

Transit Propheta à peccato suo particulari ad corruptionem generalem, quam in carne sua experiebatur ex peccato primi parentis, vnde peccatum illud suum particulare tanquam ex fonte manauerat: & ex ea corruptione.

prione dicit se affligi & humiliari, & continuo gemere & rugire: *Quoniam*, inquit, *lumbi mei*, hoc est pars illa bestialis, & concupiscens disrupto freno iustitiz originalis parit perpetuo desideria ignominiosa & turpia, & ideo repletur illusionibus spirituum malignorum: & non est sanitas in carne mea, quia non habitat in ea bonum, sed malum passionum variarum, quæ illam infirmam reddunt, ideo *afflictus sum*, & *humiliatus nimis*, quia pudet me hominem ratione præditum, ejusmodi bestialibus motibus non posse carere: & ideo *rugiebam* præ dolore à gemitu interiore cordis mei, prouocatus ad rugitum & clamorem exteriorum. Scio Rabinos, & qui eos sequuntur, fabulari nescio quid de morbo corporali & fortente, quo David laborauerit in partibus corporis pudendis: sed sancti Patres nostri Ambrosius, Hieronymus, Augustinus & Gregorius in commentariis huius loci referunt hos versiculos ad carnalem concupiscentiam, ut similis sit hæc Davidis querimonia illi, quæ legitur apud Apostolum Roman. 7. *Video aliam legem in membris meis repugnantem legi mentis mei, & captiuam me in legem peccati*. Infelix ego homo, quis me liberabit, &c. S. Ambrosius, & S. Augustinus legunt, *anima mea impleta est illusionibus*, ubi nos legimus, *lumbi mei impleti sunt illusionibus*. Sed accidit hoc, quia apud Græcos, lumbi dicuntur *lumbi*, & animæ dicuntur *ψυχαι*, vna litera addita. Proinde facile fuit corrumpi Græcum textum, ob litterarum similitudinem: quæ nulla est in textu Hebraico. Ita vel lectio ea est, quæ cum textu Hebraico & Latino concordat. Quod autem vox Hebraica, pro qua habemus, *illusionibus*, significare videatur proprie ignominiam, ut S. Hieronymus vertit, non variat sensus: nam qui repletus est ignominia, ille derisioni expositus est: quod vero S. Hieronymus vertit, *eugilaus*, pro eo quod nos habemus, *afflictus sum*, non video quid sequutus sit, vox enim quam nunc habemus in textu Hebraico, debilitari proprie significat, debilitari autem & affligi, pro eodem accipi possunt.

*Domine ante te omne desiderium meum, & gemitus meus à te non est absconditus.*

Quia dixerat, gemitum cordis sui excitare rugitum, declarat ad quem gemat corde, ac dicit gemere se ad illum, qui scrutatur corda, & scit, quid desideret spiritus. Domine, inquit, ante te omne desiderium meum, id est, tu Domine solus vides omne desiderium meum, quod non est aliud, nisi ut aliquando liberer à concupiscentia mala, & perueniam ad Sabbatum perfectæ quietis, & de hac re gemitus meus interior tibi non absconditus. Simile quid Apostolus dicit, cum ait Rom. 8. *Et ipsi intra nos gemimus ad adoptionem filiorum Dei, expectantes redemptionem corporis nostri*.

*Cor meum conturbatum est, dereliquit me virtus mea, & lumen oculorum meorum, & ipsum non est mecum.*

Pergit describere corruptionem naturæ humanæ, ac dicit: *Cor meum conturbatum est*, quod significat bellum intestinum ex rebellionem partis inferioris à superiore, & addit: *Dereliquit me virtus mea*, quia nata est ex illa rebellionem tanta infirmitas, ut homo, velit nolit, patiatur desideria mala, & dicat cum Apostolo: *Velle adiacet mihi, perficere autem non inuenio*. Addit postremo: *Et lumen oculorum meorum, & ipsum non est mecum*, quia non solum infirmitas in voluntate, sed etiam ignorantia in mente ex eadem rebellionem orta est. Sæpe enim de rebus iudicamus, non ut sunt, sed ut nobis male affectis videntur: quomodo febricitantes, quod dulce est, amarum iudicant, & quod amarum, dulce. Itaque non ait: *Lumen oculorum meorum extinctum est*, sed *non est mecum*, nam lumen intelligentiæ & rationis est quidem semper in anima rationali, sed quia corpus quod corrumpitur, aggrauat animam, sæpe impedit carnalibus passionibus, illo non possumus uti, & ideo dicit, & *lumen oculorum meorum, & ipsum*, inquam, lumen oculorum meorum, interiorum videlicet, *non est mecum*, dum operor licet in me sit.

Proinde est in me quoad essentiam, non est mecum quo ad vsum.

XI.

*Amici mei, & proximi mei aduersum me appropinquauerunt, & steterunt.*

Posteaquam descripsit bellum intestinum, quod intra hominem continuo geritur, describit etiam bella externa, persequutiones, & detractiones, quæ omnia peccatorum poenæ sunt. Ac primum queritur, quod amici, & proximi facti sint illi inimici, quod accidit præcipue in rebellionem Absalonis filij, cum quo multa amicorum, & proximorum Davidis aduersus eum conspirarunt. Sed moderni expositores, ex textu

Hebraico longe aliter exponunt, quam veritas vulgata editionis habeat textus Hebraicus nunc habet, *Amici mei, & proximi mei à regione lepra mea steterunt.* Quomodo etiam fere vertit S. Hieronymus ex quo multi colligunt, hoc loco tantum significari amicos, & proximos Davidis, non quidem factos esse illi inimicos, sed non fuisse auosos accedere ad eum iuandum, vel consolandum, & ideo à regione procul stetisse. At cum versio Septuaginta Interpretum habeat *ἡ γυνή & ὁ λαός* & Latinus interpres antiquus reddiderit, *appropinquauerunt*, certe nimis durum videtur dicere, non appropinquauerunt, sed longe steterunt, neque obstat vox Hebraica, nam illud, *nigbi*, quod vere significat, *lepra mea, vel plaga mea*, Septuaginta Interpretes, qui habuerunt codices correctiores, legerunt, *nagebiu appropinquauerunt*, Sunt enim literæ eadem, excepta vltima, quæ facillime mutatur in alteram, cum non differant, nisi quod vna est paulo maior, quam altera. Iod enim si paululum extendatur, efficitur vau, & ideo vitio librorum facillime contingit, vt vna ponatur pro alia. At, inquit, in versiculo sequenti dicitur, *de longe steterunt*, Verum est sed non est sermo de iisdem personis, vt iam dicemus.

XII.

*Et qui iuxta me erant de longe steterunt, & vim faciebant qui querebant animam meam.*

Dixit amicos & proximos, vt Absalonem,

& socios eius factos esse inimicos, & aduersum se appropinquasse, & stetisse, vt noceant nunc dicit alios, qui iuxta eum esse solebant, vt milites, aut seruos, longe recessisse, nec adesse voluisse tempore persequutionis, & interim inimicos vi magna conatos esse vitam illi adimere. Neque solum habuit David, qui quærerent animam eius, id est, qui quærerent eum occidere, vt milites Absalonis, sed habuit etiam, qui detraherent honori, & famæ eius, vt Semei, qui maledixit ei maledictione pessima, & alios, qui consilia dolosa contra eum dabant, vt Achitophelim, & alios, ideo subiungit.

*Et qui inquirebant mala mihi, loquenti sunt vanitates, & dolos tota die meditantur.*

XIII.

*Ego autem tanquam surdus non audiebam, & sicut mutus non aperiens os suum.*

XIV.

*Et factus sum sicut homo non audiens, & non habens in ore suo redargutiones.*

XV.

Hæc perspicua sunt, & verissima, quod præcipue intelligi potest ex lib. 2. Reg. cap. 16. vbi cum Semei malediceret David, eumque virum Belial appellaret, & Regni inuasorem, David incredibili patientia eum sustinuit, neque permisit, vt vilius ei noceret, eumve reprehenderet, sic factus est quasi surdus, & non audiens, & tanquam mutus, & non habens in ore suo redargutiones.

*Quoniam in te Domine speravi: tu exaudies me Domine Deus meus.*

XVI.

Reddit tres rationes, cur ita obsurderit, & obtumuerit: prima est, quia vtilius sibi existimauit sperare in Domino, quam in sua propria defensione: Ait igitur, obsurdui, & obmutui, quoniam in te Domine speravi: non attendi quanta illi falsa, & vana in me iactarent, quoniam sciebam à te omnia audiri, & cognosci, in quo semper speravi, qui es iudex iustus, & reddes vnicuique secundum opera sua, & quia in te speravi, tu exaudies:

me De-



me Domine Deus meus, & liberabis à labiis iniquis, & à lingua dolosa.

XVII.

*Quia dixi, ne quando supergaudeant mihi inimici mei: & dum commouentur pedes mei, super me magna loquuri sunt.*

Hæc est altera ratio, cur elegerit obsurdescere, & obmutescere, *Quia dixi*, inquit apud me, *ne quando supergaudeant mihi inimici mei*, id est, bonum est mihi patientiam habere, & sperare in adiutorio Domini, ne forte si impatiens fuero, & reddam maledictum pro maledicto; Deus derelinquat me; & gaudeant inimici mei super me: id est, super ruina mea lætentur. Et dum commouentur pedes mei super me magna loquuti sunt, id est, non sine causa metuo, ne de exitio meo lætentur inimici; nam dum commouentur pedes mei, id est, dum incipiunt nutare pedes mei, & ego inclino ad casum (quod factum est, quando fuit in periculo Regni amittendi) *inimici mei magna loquuti sunt super me*, comminantes mihi, & prædicantes extremum exitium. Est autem hoc loco obseruandum particulam, &, sæpe in Scripturis poni pro, quia, vt Isaïæ 63. *Tu enim Pater noster es, & Abraham nesciuit nos, & Israel ignorauit nos*; id est, tu solus Domine Pater noster es: nam Abraham, & Iacob, qui videbantur patres nostri esse, non agnoscunt nos pro filiis. Sic etiam cap. 64. *Tu iratus es, & peccauimus tibi*, id est, quia peccauimus tibi. Ita igitur hoc loco cum dicitur, *Et dum commouentur pedes mei*, illud, &; ponitur pro, quia, vt sensus sit, ne quando gloriantur super me inimici mei, & dum commouentur pedes mei, id est, quia dum commouentur pedes mei, &c. Illud etiam, dum commouentur, positum est pro, dum commouerentur. Siquidem in Hebraico, & Græco textu habetur per infinitiuium, in commoueri pedes meos, quod potest verti, dum commouentur, & dum commouebantur, & dum commouerentur; proinde debet exponi iuxta exigentiam verbi sequentis, vt oratio cohæreat.

XVIII.

*Quoniam ego in flagella paratus sum, qui oderunt me inique.*

*& dolor meus in conspectu meo semper.*

Addit tertiam rationem, cur voluerit obsurdescere, & obmutescere coram aduersariis, *Quoniam*, inquit, ego propter peccata mea paratus sum flagellari non solum flagellis verborum, & detractionum, sed etiam flagellis verberum, & plagatum. Nam dolor, quem merui, semper ante oculos mentis meæ versatur, vel, quia dolor meus, id est, peccatum meum, quod mihi doloris continui causa est, nunquam ab oculis cordis mei recedit. In Hebræo est vox, *zelagh*, quam aliqui vertunt *claudicationem*, Alij putant legi debere, *zeragh*, id est, *lepram*; nos habemus flagella ex Græco; sed nulla est difficultas: nam vox illa *zelagh*, communiter significat *latus*, siue *costam*, sed traducitur ad significandam claudicationem, quia claudi dum ambulant, declinant ad vnum latus, & non recti incedunt. Traducitur etiam ad significandam plagam, vel attritionem, ac per hoc etiam flagellum, quia flagellis accipiuntur plagæ. Itaque sanctus Augustinus vertit, *Ego ad plagas paratus sum*, & LXX. Interpretes, *Ego autem in flagella paratus sum*.

צֶלַח  
צֶרַח  
צֶלַח

XIX.

*Quoniam iniquitatem meam annuntiabo, & cogitabo pro peccato meo.*

Reddit rationem, cur in flagella paratum se dixerit, *Quoniam*, inquit, *iniquitatem meam annuntiabo*, id est, quoniam agnosco, & confiteor me peccasse, & flagella commeruisse: & cogitabo pro peccato meo, expiando videlicet. Significantius ex Hebræo vertit S. Hieron. *Et sollicitus ero pro peccato meo*, id est, diligenter, & anxie cogitabo, quo modo possim Domino satisfacere, ac plenam indulgentiam obtinere. Quod quidem salutare documentum est penitentibus, vt solliciti sint pro expiatione peccati, & libenter accipiant occasiones à Deo oblatas patientiam exercendi.

XX.

*Inimici autem mei viuunt, & confirmati sunt super me, & multiplicati sunt,*

Bb. 3;

Postea.

Posteaquam Propheta exposuit rationes, cur obfunderit, & obmutuerit coram aduersariis suis, vt per patientiam Deum placaret, opponit patientiæ suæ contrariam aduersariorum inualitiam. Cum enim ipse non redderet malum pro malo, illi è contrario retribuiebant mala pro bonis: & tamen vivebant, & exultabant, & roborabantur. Quæ ad eum finem commemorantur à Dauide, vt facilius Deum ad misericordiam inclinent. *Inimici autem mei viuunt, & confirmati sunt super me*, i. ego quidem humiliatus sum, & afflictus, & tamen patientiam seruo, ac si surdus, & murus essem: interim autem *inimici mei viuunt*, i. alacres sunt, & exultant, *& confirmati sunt super me*, i. robustiores, & fortiores euaserunt, *& multiplicati sunt*, i. & creuerunt etiam quo ad numerum, qui oderunt me inique, i. illi viuunt, & roborati sunt, *& multiplicati, qui oderunt me*, sine vlla iusta causa. In Hebræo est, *qui oderunt me mendaciter*, i. ob causam falsam, & euentitiam. Videntur enim hæc referri ad coniurationem Absalonis, qui mendacio suo persuaserat populis, Regem non constituisse aliquos, qui iuste iudicarent; se autem iustissime iudicaturum, si Rex constitueretur. Hinc enim factum est, vt populus rebellaret & toto corde sequeretur Absalonem, vt dicitur lib. 2. Reg. c. 15.

XXI.

*Qui retribuunt mala pro bonis, detrahebant mihi, quoniam sequebar bonitatem.*

Probat quod dixit, sine iusta causa se odio habitum fuisse ab inimicis, dicens, *Qui retribuiebant mala pro bonis; detrahebant mihi*, quasi dicat, vere oderunt me inique inimici mei: nam illi detrahebant mihi, qui retribuunt mala pro bonis, quales fuerunt Absalon filius, & Achitophel consiliarius. Absalon enim plurima bona à Dauide acceperat, & paulo ante obtinuerat indulgentiam fratricidij, & tamen detrahebat Dauidi patri suo tanquam negligenti, & iniusto, dicens ijs, qui veniebant ad iudicium Regis, *Videntur mihi sermones tui iusti, & boni, sed non est, qui te audiat constitutus à Rege*, 2. Reg. 15. Sic etiam Achitophel acceperat à Dauide magnum honorem, vt esset principalis Re-

gni Consiliarius, & tamen oblitus beneficii defecit à Dauide ad Absalonem, & consilia iniquissima, contra eundem Dauidem Absalonem dedit, 2. Reg. 16. & 17. Nec solum detrahebant mihi, qui retribuunt mala pro bonis, sed etiam (quod grauius est) *detrahebant mihi, quoniam sequebar bonitatem*, id est, quia sincero corde, & bona voluntate cum omnibus agebam, & eo modo contrarius eram iniquis eorum desideriis, & operibus.

*Ne derelinquas me, Domine Deus meus, ne discesseris à me.*

XXII.

*Intende in adiutorium meum Domine Deus salutaris mee.*

XXIII.

Concludit ex ijs, quæ dixit, Deumque precatur, vt protectione sua illi adsit, & quasi idem repetit, quod in principio Psalmi dixit, tunc enim Deus in ira, vel furore suo grauissime punit aliquem, cum illum gratia sua desinit, & tanquam ab inimico recedit, & inter hostes nudum adiutorio suo constituit. Sic igitur dixerat initio Psalmi, *Domine ne in furore tuo arguas me*, ita nunc in fine concludit, *Ne derelinquas me Domine Deus meus*, id est, ne deserat me gratia tua, quandoquidem tu es Dominus meus, qui me condidisti, & Deus meus, qui ad summum bonum me fecisti. *Ne discesseris à me* tanquam ab inimico: sed potius vt Pater *intende in adiutorium meum*, i. diligenter incumbe in auxiliū meum, tu Domine Deus salutis mee, id est, tu qui auctor es salutis meæ, à quo solo salutem exspecto, & in quo solo confido. Et hic quidem mihi visus est huius Psalmi sensus literalis: tamen quoniam sancti Patres Chrysost. August. Hieron. & Gregor. vel totum Psalmum, vel certa à medio usque, ad finem de Christo exponunt: sciendum est, posse totum Psalmum de Dauide explicari, primum, vt Davidis personæ proprie conuenit; deinde vt David personam Christi gerebat. Spiritus enim S. plura simul intendere potest in verbis ijsdem: nimirum narrare tribulationes Davidis, & simul prædicere Christi passionem, qui Davidis filius secundum carnem futurus erat. Cum igitur de persona Davidis Psalmum exposuerimus, iudicabimus et.

iam breuiter, quemadmodum ad Christum idem Psalmus applicari possit.

ALIA EXPLICATIO EIVSDEM  
Psalmi.

I. Domine ne in furore tuo arguas me,  
neque in ira tua corripas me.

Christus pro corpore suo loquitur, quod est Ecclesia, eique postulat liberationem.

II. Quoniam sagitta tua infixae sunt mihi,  
& confirmasti super me manum tuam.

Dicit iuste se petere Ecclesiae liberationem, quoniam sagittae irae Dei, quae ad illam pertinebant, in se suscepit.

III. Non est sanitas in carne mea à facie ira  
tua, non est pax ossibus meis à facie pec-  
catorum meorum.

Describit passionem suam generatim, ob quam à planta pedis usque ad verticem capitis non fuit in eo sanitas. Quod autem dicit à facie peccatorum meorum, intelligitur de peccatis, non quae ipse fecit, sed quae in se punienda suscepit.

IV. Quoniam iniquitates meae supergressae  
sunt caput meum, & sicut onus graue gra-  
uata sunt super me.

Dicit, ideo in carne sua non fuisse sanita- tem à planta pedis usque ad verticem capi- tis: quoniam peccata, quae suscepit expian- da, tam multa sunt, & tam graua, vt super- gressa sint caput eius multitudine sua, & in- har plumbi fuerint ob grauitatem suam.

V. Putruerunt, & corrupta sunt cicatri-  
ces meae à facie insipientiae meae.

VI. Miser factus sum, & curuatus sum us-  
que in finem, tota die contristatus ingre-  
diebar.

VII. Quoniam lumbi mei impleti sunt illusio-  
nibus, & non est sanitas in carne mea.

Hic dicit pro corpore suo, deplorans corruptionem generis humani: quomodo quando quis dicit, doleo pedes, vel manus, vel stomachum; caput est quod loquitur;

sed non loquitur de dolore, quod in sepa- riatur, sed quod in membris, & in corpore suo habeat.

Afflictus sum, & humiliatus sum nimis,  
ruebam à gemitu cordis mei.

Hic incipit ordine recensere passionem suam. Pertinent enim haec verba ad oratio- nem in horto habitam.

Domine ante te omne desiderium me-  
um, & gemitus meus à te non est abscon-  
ditus.

Cor meum conturbatum est, dereliquit  
me virtus mea, & lumen oculorum meo-  
rum & ipsum non est mecum.

Ad eandem orationem pertinent, in qua desiderauit calicem transire, & coepit turba- ri, pauere, tædere, & mortuus esse. Et vt ex- periretur amaritudinem imminens passio- nis noluit virtutem, & lumen diuinæ con- solationis in partem inferiorem influere; ita vt etiam Angelus de caelo apparuerit con- fortans eum.

Amici mei, & proximi mei, aduersum  
me appropinquauerunt & steterunt.

Hoc impletum est in Iuda amico, & Iu- daeis proximis, quando comprehenderunt eum.

Et qui iuxta me erant, de longe stete-  
runt.

Hoc impletum est in Apostolis, qui fuge- runt, & in Petro, qui sequebatur à longe.

Et vim faciebant, qui querebant ani-  
mam meam.

Impletum est in concilio Sacerdotum, sollicitè querentium falsa testimonia, vt eum perderent.

Et qui inquirebant mala mihi, loquu-  
ti sunt vanitates, & doctos tota die medi-  
tabantur.

Ad idem concilium pertinent.

Ego autem tanquam surdus non au-  
diebam, & sicut mutus non aperiens os  
suum.

Es:



XV. *Et factus sum sicut homo non audiens,  
& non habens in ore suo redargutiones.*

Ad literam impleta sunt in Christo, qui coram Caipha primum, deinde coram Pilato, & Herode nullam attulit defensionem, sed sicut agnus coram tondente se obmutuit, ut etiam prædixit Isaias cap. 53.

XVI. *Quoniam in te Domine speravi, tu exaudies me Domine Deus meus.*

Ad idem silentium pertinet, ideo enim filuit coram hominibus, quoniam non tacebat coram Deo, à quo expectabat remunerationem, salutem populi sui.

XVII. *Quia dixi, nequando supergaudeant inimici mei, & dum commouentur pedes mei, super me magna loquuti sunt.*

Seruaui Christus inuictam patientiam, ne de impatientia gauderent inimici, qui, dum commouebantur pedes eius, i. dum infirmitas eius ad tempus ostendebatur, magna loquebantur super eum, dicentes: Si non esses hic malfactor, non tibi tradidissimus eum, &c. Hunc inuenimus subuertentem gentem nostram, &c.

XVIII. *Quoniam ego in flagella paratus sum, & dolor meus in conspectu meo semper.*

Ad litoram impletum scimus in flagellatione, & colaphizatione, & spinarum coronatione.

XIX. *Quoniam iniquitatem meam annuntiabo, & cogitabo pro peccato meo.*

Dicit se annunciaturum peccatum suum, quod, ut dictum est, non fecit, sed expiandum suscepit: & cogitaturum, i. sollicitum futurum pro eo penitus delendo, quod fecit cum peccata nostra pertulit in corpore suo super lignum, ut S. Petrus scribit in epistola 1. cap. 2.

XX. *Inimici autem mei viuunt, & confrmati sunt super me, & multiplicati sunt, qui oderunt me inique.*

Hoc impletum est, cum Principes, & Sacerdotes existimantes se iam victoriam obtinuisse exultabant, & crucifixo insultabant.

*Qui retribuunt mala pro bonis detrahebant mihi, quoniam sequebar bonitatem.*

Quando videlicet pendenti in cruce dicebant, *Vah, qui destruis templum Dei, & de-secandas nunc de cruce, &c.*

*Ne derelinquas me Domine Deus meus, ne discesseris à me.*

Hoc disertis verbis in cruce Dominus loquutus est, cum ait, *Deus meus, Deus meus, ut quid dereliquisti me.* quasi dicat, si dereliquisti ad tempus, quoad consolationem, non derelinquas quoad resurrectionem.

*Intende in adiutorium meum Domine, Deus salutis meae.*

Non derelinquas in inferno animam meam, neque des sanctum tuum videre corruptionem: sed intende in adiutorium meum ostendens mihi vias vitæ, & adimplens me lactea cum vultu tuo.

## PSALMVS XXXVIII.

*Titulus, & Argumentum.*

In finem, ipsi Idithum, canticum David.

**T**ITVLVS demonstrat Psalmum compositum esse à Davide, sed datum ipsi Idithum ad canendum. Erat enim Idithum unus ex tribus principibus cantorum, ut habemus lib. 1. Paralip. cap. 16. & lib. 2. cap. 5. Quid autem sit, in finem, vel, pro victoria, ut ex Hebræo S. Hieronymus vertit, diximus in explicatione Psalmi quarti. Sed hoc loco conuenit materia de qua agitur, cum in finem, tum pro victoria. Quamuis enim Rabini, & recentiores aliqui doceant, Davidem agrotum corporali morbo optasse finem viri, & miserrimum, & hac à Domino petere in presenti Psalmo: nos tamen sequuti veteres Patres, existimamus longe altiore doctrinam in hoc diuino Spiritus sancti cantico per Prophetam edito contineri. Nimirum consensum, hic describis breuitatem, & vanitatem præsentis  
vita

*vita, ut intelligamus spem nostram non in hac vita, sed in Deo, in quo vita aeterna est, esse ponendam, & ideo dandam esse operam patientia & paci cum omnibus hominibus, & precipue linguam esse custodiendam ab omni rixa & iurgio & contentione, ut non impediamur à cursu ad beatitudinem aeternae vocationis. Certe enim, qui ad beatitudinem maxime pretij currit, si in medio cursu videret sibi licem pro pallio moueri, pallium potius dimitteret, quam se à cursu impediri pateretur. Neque ligant aut onerant homines in terris, nisi pro temporalibus rebus. Itaque Psalmus praefens doctrinam Evangelicam & Apostolicam continet. Nam & Dominus docuit, ut percutienti maxillam, praebeamus etiam alteram; & volenti pallium nobis eripere, demus illi tunicam, Matth. 5. & Apostolus dicit: Delictum est in vobis, quod lites habetis inter vos, cur non magis fraudem patimini? 1. Cor. 6. Hic igitur Psalmus, propter doctrinam tam sublimem, cani debet in finem, id est, semper, usque ad mundi finem. & non solum tempore illo Davidis & Iditum. Idem etiam Psalmus recte inscribitur, pro victoria, quia nulla esse potest victoria nobilior, quam per patientiam vivere in bono malum, & sibi ipsi hominem imperare.*

## EXPLICATIO PSALMI XXXVIII.

I. **D**ixi, custodiam vias meas, ut non delinquam in lingua mea.

Sollicitus erat David de vero bono non amittendo; ideo deliberavit, ac firmiter apud se constituit, magna circumspeditione, uti in omnibus actionibus suis, ut si fieri posset, ne in verbo quidem offenderet; quasi audivisset ab Apostolo: *Videte quomodo caute ambuletis*, Ephes. 5. & à B. Iacobo: *Qui non offendit verbo, hic perfectus est vir*, Iacob. 3. Ait igitur: *Dixi*, nimirum apud me statui, decreui, legem mihi ipse posui, *ut custodiam vias meas*, ut cautissime ambulem in via vitae huius, & diligenter attendam, ubi gressum pono, ne forte in foueam cadam, vel offendam ad lapidem, vel lutosam viam pro munda eligam, vel certe deuiem ab itinere

recto, id est, deliberaui & statui considerare omnes actiones meas. Et quoniam nihil est facilius, neque periculosius, quam verbo offendere, cum ex verbis inconsiderate prolatis, oriantur rixae, contentiones, iurgia, & alia mala tam multa, ut S. Iacobus dixerit, *Iniquam esse universitatem universitatis*, Iacob. 3. ideo singulariter addit Propheta: *Ut non delinquam in lingua mea*, id est, ad hoc potissimum custodiam vias meas, ut non delinquam in lingua mea: hic enim infinita mala effugiam.

*Posui ori meo custodiam, cum confisteret peccator aduersum me.*

Nunquam est periculum minus delinquendi per linguam, quam cum ab aliquo detractore, vel contumeliam faciente prouocamur, ideo dicit Propheta: *Posui ori meo custodiam*, cum confisteret peccator aduersum me, id est, cum aliquis iniquus forte irritaret me conuitio, aut detractio, aut alio iniurioso verbo, tum maxime custodiui os meum, ne prorumperet in aliquod verbum, cuius postea poenitentiam agere deberem.

*Obmutui; & humiliatus sum; & filii à bonis, & dolor meus renouatus est.*

Declarat, quam custodiam ori suo adhibuerit, dicens: *Obmutui*, id est, filii omnino, ac si mutus essem, & *humiliatus sum*, id est, humiliter patientiam habui, & *filii à bonis*, id est, abstinui etiam à iusta defensione, & à debita reprehensione, & *dolor meus renouatus est*, propter hoc ipsum, quod filius à bonis. Nam dolueram primo propter acceptam iniuriam, sed mitigauerat dolorem premium patientiae; iterum ergo dolor renouatus est, quia filius à bonis, & proximum meum debita correptione fraudavi. Ita S. Augustinus: sed posset etiam ita exponi: *Dolor meus renouatus est*, quia dolueram ex passione mea, sed dolor renouatus est ex compassione fratris, quem vidi tam grauiter aegrotare, ut medicinali correptionis nihil ei profutura videretur, propter quod etiam filius à bonis.

IV.

*Concaluit cor meum intra me, & in meditatione mea exardescet ignis.*

Exponit, quid ille dolor renouatus effecerit, ac dicit: *Concaluit cor meum intra me*, id est, ex dolore illo compassionis calefactum est cor meum dilectione, & inde meditari corpi de miseria humana, de misericordia Dei, de ingratitudine hominum, de abundantia charitatis Dei eiga ingratos & malos: & alia id genus multa. *Et in meditatione mea exardescet ignis*, ille, inquam, ignis, de quo dicebant duo illi Discipuli apud Lucam c. 24. *Nonne cor nostrum ardens erat in nobis, dum loqueretur in via, & aperiret nobis Scripturas?* Diligens enim & attenta meditatio rerum celestium ordinaria via est ad accedendum ignem actualis charitatis Dei. Scio alios aliter exponere istum ignem ex meditatione exardescentem, de igne videlicet iracundie & indignationis: sed nos S. Ambrosium sequuti sumus; & rationem connexionis, & lectoris edificationem.

V.

*Loquutus sum in lingua mea, notum fac mihi Domine finem meum.*

VI.

*Et numerum dierum meorum quis est, vt sciam quid desit mihi.*

Ex illo actu interiore *loquutus sum*, inquit, *in lingua mea*, id est, non sum loquutus in lingua, quam omnes intelligunt, sed in lingua mihi nota, quasi dicat, Ego scio quid voluerim dicere. *Notum fac mihi Domine finem meum*, &c. videtur sensus esse, quod cupiat scire finem vite sue, id est, numerum annorum & dierum, quibus victurus sit super terram, vt sciat quantum ei temporis superfit vsque ad mortem, sed hoc non voluit dicere: ista enim curiositas vitiosa, & temeritas quaedam fuisse, ideo premissit: *Loquutus sum in lingua mea*, in sensu meo, sermone mihi noto. Illud igitur significare voluit, vitam humanam esse brevissimam, & quasi quoddam nihil. Sed quoniam hanc veritatem, quamvis alioqui clarissimam, & experimento notissimam, pauci bene norunt, ideo precatur Deum, vt non sinat se decipi, vt plurimum decipiuntur, vt existimet diutius.

num, quod est brevissimum. Curenim maxima pars hominum tota intenta est in cumulandis opibus terrenis, proq; iis pugnat & contendit acerrime, & bona futura contemnit & negligit, nisi quia non cogitat, vel non credit, vitam presentem fugere velut umbram? Ait igitur: *Notum fac mihi Domine finem meum*, id est, fac Domine per gratiam tuam, vt illustrentur oculi mentis meae, & aperte cognoscam, finem vite meae iam prope adesse. *Et numerum dierum meorum, quis est, vt sciam quid desit mihi*, id est, fac, vt attenta cogitatione penetrem, quam sit brevis numerus dierum meorum, & sciam quam parum temporis mihi superfit. Hanc esse veram expositionem, sequentes versiculi docebunt. Nam exauditus à Domino non refert præcise numerum annorum, qui sibi supererant, sed variis modis ostendere nititur tempus humanæ vite brevissimum esse, præsertim si ad aternitatem Dei, & futuri sæculi conferatur.

*Ecce mensurabiles posuisti dies meos, & substantia mea tanquam nihilum ante te.*

VII.

Edoctus à Domino, quod postulauerat, dicit, *mensurabiles esse dies suos*, id est, tam breuem esse durationem vite sue, vt facillime mensurari possit. Sed obseruandum est, S. Hieronymum ex Hebræo vertisse, *Ecce breues posuisti dies meos*. S. Augustinum cum aliis legisse, *Ecce veteres posuisti dies meos*. S. Ambrosium legisse, *Ecce palmas posuisti dies meos*. Denique Chrysostomum, & alios legisse: *Ecce palmares posuisti dies meos*. Sed hæc omnia in idem recidunt: vox Hebraica *tephachoth*, significat res palmareas, id est, palmo vno mensurabiles: nam *taphac*, significat mensuram palmi quatuor digitorum, quod idem significat vox Græca *τελαριον*, quam habemus in editione LXX. Interpretum. Igitur S. Hieronymus recte vertit, *breues dies*, breues enim sunt, qui mensura brevissima mensurari possunt. S. Augustinus, & alij, qui legerunt, *veteres dies*, fortasse habuerunt in Græco textu *παλαιας*,

pro,



pro παλαις, sed tamen, *dies veteres*, recte dicuntur dies vitæ nostræ, quoniam, vt Apostolus ait ad Hebr. 8. *Quod antiquatur, & fenescit, prope interitum est.* Et nouimus, vestes veteres, & domus veteres, & similia vetera non diu durare. S. Ambrosius vocem Græcam non a mensura, sed a palestra deduxit; & tamen aptissima similitudine explicuit cursum velocissimum, & breuissimum, & simul laboriosissimum vitæ nostræ. Qui enim in palestra currunt, vel dimicant, tempus habent breuissimum, sed laboriosissimum, vt notum est. Nostra editio recte posuit, *mensurabiles dies*, id est, qui tam breues sunt, vt nullo negotio mensurari possint: quod idem significant *dies palmæ*, vt Chrysostomus ex interpretatione Symmachi legit. Sed Propheta non contentus dixisse, dies suos breues & mensurabiles esse, addidit quasi corrigendo: *Et substantia mea tanquam nihilum ante te*: quasi dicat, parum dixi, dies breues esse, nam *substantia mea*, id est, substantia mea, hoc ipsum quod sum & subsisto, nihil est ante te. Est quidem aliquid ante oculos hominum, qui non vident nisi præsentia, sed *ante te*, qui vides futura, & intueris æternitatem, qui omni caret mensura, nihil omnino est. Quid enim sunt pauci anni, qui velocissime transeunt; ad infinitam durationem? Nomen *substantia* hoc loco non significare aliud, quam *subsistentiam*, & spacium vitæ, intelligi potest ex voce Hebræa, *chaldi*, quæ significat propterea tempus, siue sæculum, vt sensus sit, tempus meum, vel, vt S. Hieronymus reddidit, *uma nihil est coram te.*

VII.

*Veruntamen vniuersa vanitas omnis homo viuens.*

Adhuc magis declarat, & nobis persuadere nititur, quod ipse plane perspexit. Non solum, inquit, tempus vitæ nostræ breuissimum est, sed *omnis homo*, quicumque ille sit, etiam Rex & Monarcha, quem omnes mirantur, & cui ceteri omnes inuident, ille, inquam, etiam *dum uiuit*, id est, dum viget & floret, & in optimo statu est; vel, vt est ad

verbum in Hebræo, *dum fiat, dum firmiter consistit*, & radicans videtur in terra, nihil est aliud, nisi *vniuersa vanitas*, siue vniuersitas vanitatis. Quicquid enim in illo est, siue sanitas, siue robur, siue pulchritudo, siue diuitiæ, siue dignitas, siue potentia, totum fragile & momentaneum est.

*Veruntamen in imagine pertransit homo, sed & frustra conturbatur.*

IX.

Videbat Propheta tam alto sopore depressum esse genus humanum, vt non contentus tonitruis verborum, quibus hactenus vsus est ad homines excitandos: addat aliud adhuc vehementius percellens humanas mentes, si forte somno discusso vigilare incipiant. Quoniam igitur poterat aliquis dicere, non videri verum, vitam hominum nihil esse, cum videamus tam multis bonis vitam hominum circumfluere, opibus, honoribus, sanitate, robore, & similibus; ideo nunc dicit Propheta, ista non esse vera bona, sed imagines & vmbra rerum bonarum, & ideo frustra turbati homines, cum ista vel non possunt acquirere, vel acquisita coguntur amittere. Quomodo frustra Rex conturbaretur ob amissum imaginem ligneam, vel papyraceam Regni, quando Regnum verum illi maneret. *Veruntamen*, inquit, *in imagine pertransit homo*, id est, homo pertransit & perambulat viam vitæ huius in imagine rerum, non in rerum veritate, habens videlicet ante oculos in toto hoc itinere non res veras, sed rerum vmbra, atque imagines. Vita enim, quam hic habemus, imago est vitæ beatæ, quæ sola vera est vita; sanitas huius temporis, imago est immortalitatis, quæ sola vera est sanitas; pulchritudo, quam hic videmus, vix vmbra quædam est pulchritudinis illius, quam habebimus, cum *iusti fulgebunt sicut Sol in Regno Patriæ eorum*: diuitiæ terrenæ, non sunt diuitiæ, sed illarum diuitiarum imagines, quas habebimus, cum nulla omnino te indigebimus, sed erit Deus omnia in omnibus. Idem dici potest de sapientia, de gloria, de celsitudine, & de cæteris, quæ hic dicuntur bona.

Porro phrasis illa, in imagine pertransit, siue perambulat homo, similis est illis phrasibus in Scriptura sacra frequentibus, *ambulare in luce, in tenebris, in fide, in timore, in dilectione*, & quæ est bis, terve, in secunda & tertia epistola Apostoli Ioannis: *ambulare in veritate*, cui potest opponi, *ambulare in imagine*, quatenus imago opponitur veritati. Sed & frustra conturbatur, id est, sine vlla causa conturbatur homo in rebus temporalibus anxie querendis, vel conseruandis: frustra lætatur in earum lucro, & frustra plorat in earum iactura, quasi res solidæ & veræ, ac permanentes essent: cum imaginariæ, fragiles & caducæ sint. S. Ioan. Chrysostomus, quem Theodoretus & Euthymius sequuntur, exponit illud, in imagine pertransit homo, ac si dictum esset, instar imaginis pertransit homo, vt non solum res humanæ sint imagines rerum verarum, sed ipse etiam homo non tam sit homo, quam hominis imago in tabella depicti.

XI.

*Thesaurizat, & ignorat cui congregabit ea.*

Probat vnico exemplo, frustra conturbari homines in opibus querendis, augendis, conseruandis: quoniam nesciunt cui laborent. Existimant illi quidem, se filiis, aut nepotibus, qui grati memoriz parentum futuri sint, thesaurizare: sed accidit sæpissime, vt filij, vel nepotes continuo moriantur, & hæreditas ad ignotos, vel inimicos perueniat: vel certe vt filij, vel nepotes dissipent breuissimo tempore, quæ pater, vel auus magno labore & longissimo tempore acquisiuit: vel denique vt hæredes ingrati sint, & reddant mala pro bonis, detrahentes industriæ & laboribus maiorum suorum: quæ si prauiderent homines illi potuissent, thesaurizassent potius sibi thesauros in celo, & sine turbatione vitam istam traduxissent. Vide similes sententias in Ecclesiaste cap. 2. 4. 5. & 6.

XI:

*Et nunc quæ est expectatio mea? nonne Dominus? & substantia mea apud te est?*

Ex breuitate & vanitate vitæ præsentis: tam clare perspecta, concludit, se quidem spem suam in solo Deo ponere constituisse. Et nunc, inquit, his ita se habentibus, quæ est expectatio mea? quid spero? quid quero? quid opto? nonne Dominus expectatio & spes mea est? Deinde conuersus ad ipsum Deum dicit: *Substantia mea apud te est*, id est, vita mea & opes meæ apud te sunt, nihili facio cunctas res creatas, te vnum pro rebus omnibus habere cupio, quia in te sunt omnia. In Hebræo ad verbum habetur: *Et nunc quid expecto Domine? expectatio mea tibi ipsa?* Ex quo intelligere possumus, Hebræicæ lectioni respondere illa tantum, *Et nunc quæ est expectatio mea? nonne Dominus?* Illa vero, & substantia mea apud te est, videntur addita explicandi gratia à LXX. Senioribus, quæ à nostro Latino Interprete fideliter reddita sunt. Itaque non oportet querere, vt multi faciunt, cur substantiam Latinus Interpretis posuerit pro voce Hebræica, quæ *spes*, vel *expectationem* significat. Latinus enim Interpres, non substantiam pro expectatione posuit, sed addidit ad verba Hebræica, id quod LXX. Interpretes addiderunt. Simile est in Psalmo 21. vbi legimus: *Deus meus respice in me, quare me dereliquisti* illud enim, *respice in me*, non habetur in Hebræo codice, sed additum est à LXX. Interpretibus, & inde translatum est ab Interprete Latino in editionem vulgatam.

*Ab omnibus iniquitatibus meis erue me, opprobrium insipienti dediisti me.* XII.

Quoniam dixit, se terrena contemnere, & solum Deum expectare, & in eo spem suas omnes collocasse: consequenter adiungit, de peccatis in Deum sollicitum se esse, non autem de opprobriis hominum. Ab omnibus, inquit, iniquitatibus meis erue me, id est, quia sola peccata sunt; quæ mihi ad te viam impedire possunt, & quæ sola vera sunt mala, ideo precor, vt ab illis me liberet, & quidem omnibus, non præ-

teritis tantum, sed etiam futuris, illa delendo, ista impediendo. Quo loco notandum est, viros etiam perfectos, qui terrena despicunt, & ad Deum toto corde anhelant, habere semper aliquid, quod sibi petant ignosci: & sollicitos esse debere pro quotidianis peccatis quotidianas Deo preces offerre. *Opprobrium insipienti dedisti me*: Hæc pars versiculi coniungitur cum sequentibus hoc modo, Tu quidem opprobrium insipienti dedisti me, ego autem obmutui, & non aperui os meum. Significat autem, se propterea quod diceret, vana esse & contemnenda præsentia, & in solo Deo spem esse ponendam: derideri solitum ab insipientibus, qui non capiunt, quæ Dei sunt. Quomodo etiam dicit Evangelium de Christo Domino Luc. 16. *Audiebant hæc omnia Pharisæi, qui erant avari, & deridebant illum.* In Hebræo habetur contraria sententia, nimirum, *opprobrium insipienti non pones me.* Sed anteponenda est lectio LXX. Interpretum, ut Sanctus Ambrosius admonet: quoniam sequentia verba, *Obmutui, & non aperui os meum*, manifeste docent, Davidem audiuisse opprobria insipientium, & sic etiam legunt, & exponunt Augustinus, Chrysost. & alij veteres patres. Ipse etiam S. Hieron. qui in versione ex Hebræo posuit particulam negantem, tamen in commentario legit & exponit hunc locum sine tali particula. Proinde videtur ea particula irrepsisse in textum Hebræicum post tempora LXX. Interpretum.

que aperiunt os suum. Reddit autem rationem, cur obmutuerit, & non aperuerit os suum. *Quoniam, inquit, tu fecisti*, nimirum, ut opprobria in me iactarentur: tu enim es, qui posuisti me opprobrium insipientibus. Et hanc eandem rationem reddidit idem David, quando obmutuit ad maledictionem Semei, 2. Reg. cap. 16. *Sinite, inquit, illum ut maledicat, Dominus enim præcepit ei ut malediceret David, & quis est, qui audeat dicere quare sic feceris?* Vbi tamen observandum est, Deum non præcepisse Semei, ut malediceret. Davidi præcepto eiusmodi, ubi obedientia laudaretur, scimus enim Semei grauitè peccasse. maledicendo Davidem, & propter hoc postea fuisse à Salomone punitum, sed dicitur Deus præcepisse Semei, ut malediceret, quoniam videns malam Semei voluntatem, vsus est illa mala voluntate, quam ipse non fecerat, ad humiliandum, & corripiendum Davidem. De qua re vide sanctum Aug. lib. de gratia & libero arbitrio, c. 20. & seq. vel si vis fusius aliquid tractatum legere, vide in controuersis nostris l. 2. de amissione gratiæ & statu peccati, cap. 13. & seq. *Amoue à me plagas tuas*, quasi dicat, libenter accipio contumelias, & opprobria insipientium, quæ trad meam humilitatem paternæ severitatis ordinasti, sed plagas tuas ferre non possum, ideo precor, ut eas à me omnino remoueas. Vocat enim *plagas Dei*, flagella, & supplicia, quæ Deus iratus immittit, non ut pater aut medicus, sed ut iudex, de quibus in Psal. superiore dixit, *Domine ne in furore tuo arguas me*. Tales plagæ sunt excæcatio, obduratio, sensus reprobos, & ipsa damnatio ad ignem sempiternum.

XIII. *Obmutui, & non aperui os meum, quoniam tu fecisti, amoue à me plagas tuas*

Cum opprobria ab insipientibus audiui, non respondi, neque defendi me, sed obmutui, id est, ita me gessi, ac si mutus fuisset. Imo etiam non aperui os meum, sed ita me gessi, ac si surdus fuisset, neque opprobria ista audiuissem. Qui enim muti sunt, & non surdi, aperiunt os suum & conantur respondere, cum aliquid audiunt, qui autem surdi sunt, & muti, neque loquuntur, ne-

*A fortitudine manus tue: ego defeci in increpationibus, propter iniquitatem corripuisti hominem.*

XIV.

*Et tabescere fecisti sicut araneam animam eius, veruntamen vane conturbatur omnis homo.*

XV.

Explicat cur tantopere cupiat à se remoueri,



ueri plagas Dei, & dicit causam esse, quoniam expertus est in seipso, & in aliis, quam intolerabiles sint eiusmodi plagæ: de se primum ita dicit, *A fortitudine manus tua ego defeci in increpationibus*, id est, ego ipse fortitudinem, & potentiam, siue grauitatem manus tuæ percutientis expertus defeci, & plane consumptus sum, & perij, in increpationibus, id est, in illa crudeli increpatione, quando in furore tuo arguisti me. Hoc autem Dauidi contigit, quando ob peccatum adulterij commissum Deus in pœnam huius peccati, permisit illum cadere in peccatum homicidij, quod est grauius, & in tantam cæcitatem, vt per multos menses non redierit ad se, neque statum suum, id est, mortem animæ suæ cognouerit: nullum enim est supplicium grauius, quam, quando pœna peccati est aliud peccatum. Quod enim peccatum sit aliquando pœna peccati, & quidem pœna horribilis, & timenda super omnes pœnas, docet Apostolus Roman. I. *Qui cum cognouissent Deum, non sicut Deum glorificauerunt, propterea tradidit illos Deus in desideria cordis eorum, in immunditiam, ut contumelijs afficerent corpora sua*, & infra, *Propterea tradidit illos Deus in passionem ignominie*, & infra: *Et sicut non probauerunt Deum habere in notitia, tradidit illos Deus in reprobum sensum, ut faciant ea, quæ non conueniunt*. Vide de hoc flagello sanctum Augustinum libr. 5. in Iulianum, cap. 3. Deinde addit l'rophezia de aliis peccatoribus, hac plaga crudeli à Deo punitis, *Propter iniquitatem corripuisti hominem, & tabescere fecisti sicut araneam animam eius*, id est, propter peccata præcedentia corripuisti in furore tuo hominem peccatorem & fecisti, vt anima eius contabesceret instar aranæ, quæ laborat in texenda tela, vt capiat muscas, & interim ipsa exsiccat, & consumitur. Sic enim animæ hominum carnalium, iusto Dei iudicio, perpetuo laborant in rebus temporalibus acquirendis, & in eo labore consumunt ingenium, & mentem, & inde anima exsiccat omni humore gratiæ, vt ne cogitent quidem de salutē suā, neque illo

desiderio tangantur veræ felicitatis. Contra quam animæ ariditatem desiderabat in alio Psalmo idem Propheta adipem, & pinguedinem spiritualem; dicens, *Sicut adipe, & pinguedine repleatur anima mea*. Concludit Propheta, *Verumtamen vane conturbatur omnis homo*, id est, omnis homo, cuius anima tabescit sicut aranea, vane conturbatur, frustra laborat, sine vlla causa tot contentionibus agitur. *Quid enim prodest homini, si uniuersum mundum lucretur, anima vero sua detrimentum patiatur?* Sed hoc loco multa obseruanda sunt: primo verba illa, *in increpationibus*, in textu Hebraico, & Græco, & apud Ambrosium, & Hieronymum coniungi cum verbis sequentibus, nimirum sic, *In increpationibus propter iniquitatem corripuisti hominem*, tamen apud Augustinum, & in nostris communibus libris, coniungi cum superioribus, nimirum cum illis, *A fortitudine manus tua ego defeci in increpationibus*, sed vtroque modo sensus constat. Secundo nota, Sanctum Hieronymum ex Hebræo non vertere, *araneam*, sed *tineam*; sed credibile est vocem Hebraicam vtrunque significare. Certe similitudo magna est inter araneam, & tineam, vt enim aranea texendo telam se exsiccat, ita etiam tineam rodendo pannum se ipsa interimit. Tercio nota, vbi nos habemus ex Græco textu, *animam eius*; in Hebraico haberi, *desiderabile eius*, proinde LXX. Interpretes. non tam verbum reddiderunt, quam exposuerunt. Vere enim anima ratione prædita est id quod in homine est maxime pulchrum, pretiosum, & desiderabile, ipsa enim imago Dei est, ipsa æterna est, ipsa capax est æternæ felicitatis, & per illam communicamus cum Angelis, vt per carnem communicamus cum bestiis: proinde incredibilis cæcitas est propter explendas carnis appetitiones, perdere quod in nobis est summe pretiosum, & desiderabile. Quarto nota, non haberi in Hebræo, vel Græco textu verbum, *conturbatur*, sed solum, *vane omnis homo, siue, vanitas omnis homo*. Ceterū Latinus Interpres addidit verbum explicationis gratia, & addidit

didit illud, quod supra habetur versu 9. Nota ultimo, non deesse, qui hos duos versus exponant, vel de flagello temporalis calamitatis, vel de paterna correptione, quæ facit homines, qui antea dura ceruice erant, molles, vt araneas, id est, humiles, & contritos. Sed in his, quæ non sunt contra fidem, & obscurissima sunt, licet vnicuique abundare in sensu suo. Nobis illa verba, *Amoue à me plagas tuas*, facile persuaferunt hic non agi de flagello temporali, cum Psalmo superiori dixerit idem Dauid, *Ego in flagella paratus sum*: neque de paterna correptione, sed de correptione illa terribili, quam iusti maxime horrent: paternam enim correptionem, quæ humiles, & contritos reddit, iusti diligunt, & experunt, non horrent, aut fugiunt. Similitudo quoque araneæ tabescentis nihil boni nobis significare visa est. Non tamen reprehendimus, sed laudamus potius explicationes aliorum, quæ profunt ad edificationem, quamuis non videantur nobis literales.

XVI.

*Exaudi orationem meam Domine, & deprecationem meam auribus percipe lacrymas meas.*

Magno affectu Psalmum concludit orans Deum, quid autem oret, paulo post explicabitur. Interim illud sciendum est, per orationem intelligi simplicem petitionem, per deprecationem autem vehementem clamorem, vt vox Hebraica demonstrat, per lacrymas autem affectum, cuius vox magis resonat coram Deo, quam verba. In Hebræo, & Græco, vt nunc se habent, continuantur cum hoc versiculo verba illa, *ne sileas*, quæ nos habemus in sequenti versu, & eo modo tribus nominibus tria verba respondent hoc modo, *Exaudi orationem meam, deprecationem meam auribus percipe, & lacrymas meas ne sileas*. Cæterum nostram lectionem habent veteres Patres, Ambrosius, Hieronymus, & Augustinus in commentariis suis, & verba Hebraice remota distinctionibus, quas Rabini addiderunt, optime distinctionem librorum nostrorum recipiunt.

*Ne sileas, quoniam advena ego sum apud te, & peregrinus, sicut omnes patres mei.*

Adhuc postulat exauditionem, & nondum explicat petitionem, sed loquitur ad eum, qui scit, quid desideret spiritus. *Ne sileas*, inquit, id est, responde petenti, ne despicere clamantem, qui enim silet audita petitione, idem facit, ac ille, qui non vult concedere, quod petitur. Reddit autem causam cur debeat audire, dicens: *Quoniam advena sum apud te, & peregrinus sicut omnes patres mei*, id est, quoniam tu nosti, & aquod notitiam tuam est, quod ego non sum ciuis huius mundi, sed advena, & peregrinus, ac per hoc ciuis ciuitatis supernæ Ierusalem, quamuis hic interim degam, decet autem vt audias ciuem ciuitatis tuæ in exilio positum, & ex peregrinatione sua ad te clamantem. Notat hoc loco S. Ioannes Chrysostomus, magnum virum & spiritualem fuisse Dauidem, qui cum Regni gloria, & opibus terrenis abundaret, tamen vere agnouerit se advenam, & peregrinum in terra.

*Remitte mihi, vt refrigerer priusquam abeam, & amplius non ero.*

XVIII.

Hic iam exponit petitionem suam, & est illa, de qua dicitur in Psal. 31. *Pro hac orabis ad te omnis sanctus in tempore opportuno*. Petit igitur cum clamore, & lacrymis veniam peccatorum, vt pacata conscientia, de peregrinatione ad patriam lætus perueniat, atque in summa gratiam & gloriam petat, quæ est illa petitio, quam soli, & omnes illi toto corde Deo proponunt, qui mundi vanitatem agnoscunt. Ait igitur, *Remitte mihi*, vel vt sanctus Hieronymus vertit, *Parce mihi*, vel vt ad verbum ex Hebræo verti posset, *desine à me*, id est, ne sis durus exactor, non instes pro solutione debitorum, desine à me repetere, quæ male dissipavi. *Vt refrigerer priusquam abeam*, id est, vt ante discessum ex hac vita refrigerer, intelligens mihi peccata esse remissa: nisi enim hic remiseris, non ibo ad requiem, sed ad

cauce.

carcerem. Dicigitur animæ meæ, salus tua ego sum, antequam de corpore egredi iubeatur. *Et amplius ero*, aduena videlicet, & peregrinus, sed ciuis Sanctorum, & domesticus Dei. *Vel antequam abeam, & amplius non ero*, id est, antequam discedam ex hac vita, & amittam omnem vitam: qui enim post hanc vitam, non habet æternam vitam, consequenter habet æternam mortem, & quoddam non esse; cum longissime absit ab eo qui est. Sunt enim & viuunt, qui damnati sunt ad inferos, sed dicuntur non esse nec viuere, quoniam ideo solum habent esse, & viuere, vt semper moriantur, & non esse desiderant. Posteriores sensum habet S. Augustinus, vtumque autem attingit S. Ambrosius.

Christus in persona populi sui exponit longam expectationem redemptionis. Expectauit enim supra quatuor annorum milia, dum interim per Patriarchas, & Prophetas, partim figuris, partim oraculis promitteretur liberatio à miseriis, in quas per peccatum primi hominis genus humanum ceciderat. *Expectans*, inquit, *expectaui Dominum*, id est; longo tempore, sine intermissione expectaui Dominum miserantem, visitantem; & liberantem populum suum, *& intendit mihi*, id est, & tandem à me spe fraudatus non fui: nam ad me audiendum intendit aures suas. Ex Hebræo colligitur illud, *intendit mihi*, proprie significare, *inclinauit se ad me*, siue, extendit se ad me, nuntium audiendum.

## PSALMVS XXXIX.

## Titulus, &amp; Argumentum.

In finem Psalmus David.

**I**N titulo nihil est noui. Psalmum hunc nonnulli ex recentioribus nimis humiliter exponunt, referentes eum ad morbum corporalem Davidis, de quo morbo nihil legimus in Scripturis, sed tantum in fabulis Rabinorum. B. Paulus ad Heb. 10. de Christo exponit nonnulla, qua in hoc Psalmo dicuntur, qua Davidi non conueniunt villo modo. Quadam etiam alia sunt, qua ad Dauidem accommodari non possunt, vt illa, In capite libri scriptum est de me & illa, Ego autem medicus sum, & pauper. Recte igitur S. Ambrosius, S. Hieronymus, S. Augustinus, & Euthymius Psalmum hunc totum de Christo, & Ecclesia exponunt, id est, de capite, & corpore, ita vt Christus semper loquatur, sed primo in persona corporis sui, deinde in persona sua.

## EXPLICATIO PSAL. XXXIX.

**I.** **E**xpectans expectaui Dominum, & intendit mihi.

*Et exaudiuit preces meas, & eduxit me de lacu miseria, & de luto facis.*

Explicat quod dixit, *intendit mihi*, dicens, *intendit mihi*, nam *exaudiuit preces meas*: & effectus exauditionis fuit, quod *eduxit me de lacu miseria, & de luto facis*. Per lacum miseriæ intelligitur profunda fouea, nam vox Hebraica, *bor*, significat cisternam & vox Hebraica, *saon*, significat *tumultum*, *confusionem*, *desolationem*, & similia. Describitur igitur locus profundus carens lumine, & luto putrido plenus, in quem multi deciderint, ex quorum motu, & eulatu existat tumultus, & confusio magna, quam LXX. Interpretes generatim miseriæ appellarunt. Hic status est impiorum, qui carent lumine notitiæ Dei, & mandatorum eius, & infixi sunt in limo carnalium cupiditatum, ex quibus non solum fit, vt non possint ambulare ad æternam felicitatem, sed perpetuo inter se tumultuantur, & contendant. Ab hoc profundo liberat nos gratia Redemptoris, cum incipimus per fidem cognoscere verum Deum, & vera, & sempiterna bona, & per spem, & charitatem liberari à cupiditatibus terrenis, & pacem Dei, atque animæ tranquillitatem possidere. Illud autem obseruandum est cum S. Augustino, cum qui exaudi-

II.

318



tus dicitur, vt educeretur de lacu, iam caput sustulisse, & agnouisse miseriam suam, & ideo de profundo clamare coepisse. Deus enim inspirat electis suis, adhuc in peccato manentibus, spiritum fidei, & timoris, & inuocationis, sine qua praueniens gratia nemo unquam de profundo clamaret, sed contemneret potius Deum, & salutis monita, iuxta illud Prouerbioꝝ 18. *Impius cum in profundum malorum venerit, contemnit.*

III.

*Et statuit supra petram pedes meos, & direxit gressus meos.*

Ille qui ceciderat in lacum miseriz, de via ceciderat, in qua posuerat eum Deus initio creationis, vt per eam recto, & facili tramite perueniret ad Regnum: ideo qui postea illum eduxit de lacu miseriz, & luto fecis, in viam restituit, & viam stabilem, ac firmam, nec minus rectam, & plenam atque hoc est quod ait, *Et statuit supra petram, pedes meos*, id est pedes meos, quos de profundo, & luto lacu eruit statuit supra altam, & firmam petram, *petra autem erat Christus*, qui de se ait, *Ego sum via, veritas & vita*. itaque statuit supra fidem & doctrinam, atque exempla Christi, pedes iustificationum, vt sequantur vestigia eius. Et direxit gressus meos, id est, nō solum constituit pedes meos in via lapidibus strata, sed etiam in via recta, & sic direxerit gressus meos in viam pacis,

IV.

*Et misit in os meum canticum nouum, carmen Deo nostro.*

Ex eo quod constituit Deus me in via firmissima, & rectissima, factum est, vt ceperim cantare canticum nouum, antea siquidem, vt eram homo vetus, ita cantabam cantica vetera de amoribus mundi; sed renouatus spiritu mentis meę ceppi cantare canticum nouum de amore Dei; quod canticum ipse Deus immisit in os meum: & ipsum idem est carmen Deo nostro iucundissimum. In Hebræo pro illo, *carmen deo nostro*, habetur, *laudem deo nostro*. Itaque *carmen Deo nostro* debet intelligi, carmen

laudis Dei nostri; & hoc est canticum nouum, de quo diximus supra: qui enim canit amores mundi, mundum sine dubio laudat, & qui canit amores Dei, Deum sine dubio laudat.

*Videbunt multi, & timebunt, & sperabunt in Domino.*

Populus Dei iam liberatus à lacu miseriz, siue idem Christus in persona populi iam liberati, prædicit multos ad eorū exemplum liberandos. *Multi*, inquit, *videbunt lacum miseriz*, & liberationem aliquorum, & *timebunt, & sperabunt in Domino*, id est, timebunt lacum, & sperabunt in liberatore. Hoc enim est initium salutis, cum Deus per gratiam suam incipit aperire oculos interiores hominibus peccatoribus, vt videant statim peccati miseritiam, & simul cognoscant à quo liberari possint, & inde timere, & sperare incipiunt.

*Beatus vir, cuius est nomen Domini spes eius, & non respexit in vanitates, & insanias falsas.*

Hæc est quasi adhortatio, & laudatio inuitans homines ad imitandos liberatos. *Beatus est vir, cuius est nomen Domini spes eius*, id est, ille vere felix est, qui spem suam vere ponit in Domino, qui solus omnipotens, & misericors est, & ideo potest, & vult de omni miseria liberare eos, qui sperant in se. Illud, *nomen Domini*, significare potest inuocationem, siue notitiam familiaritatis, siue potentiam, & auctoritatem, siue simpliciter ipsum Deum. Addit ad maiorem explicationem, & *non respexit in vanitates, & insanias falsas*, id est, non respexit ad auxilium alicuius alterius, ac præsertim non respexit ad auxilium rerum vanissimarum, & fallaciarum, quæ saluare non possunt, vt respiciunt homines vani, & stulti. Nonnulli, vt Euthymius, & aliqui moderni, referunt vanitates ad idola gentium, & insanias falsas, ad vaticinia oraculorum gentilium. S. Hieronymus vertit ex Hebræo, *Ad superbias & pompas medicum*, sed communis explicatio sanctorum Ambrosij,

Dd

Hiero.

Hieron ymi, Augustini, & Chrysostomi in commentario huius loci, generalis est, vt per *vanitas* res intelligantur omnia vana auxilia, siue in hominibus, siue in rebus alijs creatis, & per *insanias falsas* intelligantur eadem falsa, siue fallacia auxilia, quæ etiam insanæ dici possunt, id est, res insanæ quæ non eligerentur nisi ab insanis. Eiusmodi sunt præter cætera, prædictiones Astrologorum, vel incantationes Necromanticorum; vel obseruationes, & auguria, quibus multi credunt, & confidunt, sed vanissimi, ac stultissimi sunt.

VII.

*Multa fecisti tu Domine Deus meus, mirabilia tua, & cogitationibus tuis non est qui similis sit tibi.*

Transit nunc ad explicandum mysterium altissimum redemptionis humanæ, per quod educti sunt, & educuntur plurimi de lacu miseræ, & luto facis: & primo generatim significat mirabilia esse opera Dei. *Multa, inquit, fecisti tu Domine mirabilia tua*, id est, multiplicasti mirabilia tua, & *cogitationibus tuis non est qui similis sit tibi*, id est, & in cogitationibus, siue in adinventionibus sapientiarum tuarum non est qui tibi perfecte similis sit, ita vt tibi comparari possit. Sanctus Hieronymus ex Hebræo vertit, *Non inuenio ordinem coram te*, pro eo quod non habemus, *non est qui similis sit tibi*, sed Septuaginta Interpretes clarius interpretati sunt verba Hebraica: nam verbum *harac*, non significat solum ordinare, sed etiam *astimare*, æquare, comparare. Itaque recte ad verbum sic verteremus; *Non est, qui tibi comparari, vel æquari possit*, quod idem est cum eo, quod nos habemus in Græco, *non est, qui similis sit tibi*.

VIII.

*Annunciaui, & loquutus sum; multiplicati sunt super numerum.*

Reddit rationem, cur nemo possit cum Deo comparari, quoad opera mirabilia, & cogitationes profundas, & ait: *Annunciaui, & loquutus sum*, id est, manifestauimus, quæ eiusmodi opera per Prophetas, per sapientes homines, per ipsa elementa mundi:

*nam cæli enarrant gloriam Dei, & opera manuum eius annunciant firmitermentum, sed multiplicata sunt super numerum*, id est, tam multa sunt, vt numerari non possint, proinde neque annuntiari, & manifestari omnia possunt. Ex Hebræo posset etiam hic esse sensus, Maiora sunt, quam vt enarrari queant: nam ad verbum sic habetur, *Roborata sunt prænarrari*, siue, *prænumerare*, idem enim verbum significat *numerari* & *narrare*, & fortasse de industria posuit Propheta verbum ambiguum, vt ad utramque significationem referretur. Vere enim opera Dei, etiam si solum naturalia respiciamus, roborata sunt, siue creuerunt tam quoad magnitudinem, quam quoad multitudinem, vt neque narrari, neque numerari possint: nam in singulis rebus etiam minimis, vt in vna arbutuscula, in vno animalculo, in vno flosculo tot sunt mirabilia, vt ne summi quidem Philosophi eorum rationem inuestigare potuerint. Sed hoc loco illud est obseruandum, quod cum hæc verba referuntur ad Christum, intelligendum est mirabilia Dei non esse enarrabilia, vel innumerabilia respectu ipsius Christi, sed respectu nostri: ipse enim, qui fecit opera illa mirabilia nouit exactissime magnitudinem, & multitudinem ipsorum, sed mortales homines capaces non sunt tantæ scientiæ. Sancti Patres Ambrosius, Hieronymus, & Augustinus in commentarijs, quia legerunt vt nos nunc habemus, multiplicati sunt super numerum, retulerunt hunc totum versiculum ad conciones Christi, & audientium persuasionem, vt sensus sit, *Annunciaui, & locutus sum mirabilia tua, & multiplicati sunt* ij, qui crediderunt, super numerum, id est, innumerabiles crediderunt, posito numero infinito pro finito per hyperbolem, vel crediderunt multi super numerum præordinatorum ad vitam æternam, quia multi reprobis cum electis in arcam Domini, siue in rete dominicum intrauerunt. Et potest ad hunc sensum non difficulter accommodari codex Hebraicus: nam vbi habemus *prænumerari*, mutatis punctis potest fieri, *prænúmero*, vt notum

est intelligentibus. Et quidem hæc explicatio vera est, sed non ita perfecte respondet textui originali, neque tam apte connectit hunc versiculum cum superiori, ut expositio prior: quæ est Euthymij, & aliorum, & est conformis versioni S. Hieronymi, neque contraria est editioni nostræ vulgatæ: illud enim *multiplicati sunt*, vel est error librarium, ut multi suspicantur, & scriptum est, *multiplicati*, pro *multiplicate*, id est, cogitationes, aut *multiplicata*, id est, opera mirabilia: vel certe ipse Interpres posuit genus masculinum, dicens, *Multiplicati sunt*, quia respexit ad nomen Græcum, quo significantur cogitationes, quod est generis masculini, videlicet *ἡ διανοησις*. Simile quid habemus Sap. 5. *Spiritus Domini replevis orbem terrarum, & hoc quod continet omnia, scientiam habet vocis*. Vbi illud hoc. Et illud quod, referuntur ad *spiritum Domini*, & debuisset scribi, *Et hic qui continet omnia*, secundum Grammaticam Latinam, sed Interpres posuit genus neutrum, quia *spiritus*, Græce est generis neutri, videlicet *πνεῦμα*.

IX.

*Sacrificium, & oblationem noluisti, aures autem perfecisti mihi.*

X.

*Holocaustum & pro peccato non posuisti: tunc dixi, ecce venio.*

Mirabilia vere sunt omnia, quæ fecit Deus, & in omnibus relucet profundissimæ cogitationes eius, sed omnibus aliis quasi in infinitum excellunt opera redemptionis humanæ. Quid enim maius cogitari potest, quam Deum descendere ad formam serui, & fieri mendicum, & pauperem ut homo educatur de lacu miseriæ, & ad summum cælum euehatur? eundem etiam Deum in forma serui virginis cædi, atque in latrones crucifigi, ut servos exaltet inter Angelos ad consortium Regni sempiterni, & hæc omnia iustissime, sapientissimeque sine vlla iniuria, imo vero cum summa gloria Diuinitatis fieri. Hoc igitur admirabile mysterium in sequentibus versiculis. Christus ipse per linguam, & calamus Davidis exponit, *Sacrificium, inquit, & ob-*

*lationem noluisti*, hoc est, non voluisti placari sacrificio pecorum; neque oblatione panum vel thuris, sed victima infiniti pretij, ideo corpus mortale assumere me voluisti, ut per obedientiam usque ad mortem, expiarem primi hominis inobedientiam: & quoniam holocaustum pecorum, & sacrificium pro peccato non admisisti, idcirco dixi, ecce venio. ut ego ipse hiam sacerdos, & sacrificium, quo placatus humano generi, educas homines de lacu miseriæ, & de luto facis. Multa sunt hoc loco notanda. Primo per sacrificium, & oblationem non intelligi hoc loco actionem sacrificandi, vel offerendi, sed hostiam mactandam, ut agnum, aut vitulum, & donum offerendum ut panem, vel quid aliud: nam in Hebræo est, *zebach, & mincha*, & Sanctus Paulus Hebr. 10. legit, *hostiam*, pro eo quod nos habemus *sacrificium*. Notandum secundo, non esse contrarium quod hic dicitur, *sacrificium, & oblationem noluisti*, tot præceptis Domini de sacrificiis offerendis, quæ habentur in Leuitico: nam voluit quidem olim Deus sacrificia, oblationes, & holocausta, & victimas pro peccato, sed voluit ad significandam, non ad faciendam expiationem: nam, ut docet Apostolus in epist. ad Hebr. 10. *Impossibile erat sanguine hircorum, & vitulorum auferri peccata*. Tertio notandum vulgatam Latinam editionem, quæ habet, *Aures autem perfecisti mihi*, non convenire cum Hebraico textu, neque cum Græco, nam in Hebræo habetur, *Aures autem fodisti mihi*, in Græco vero, *Corpus autem perfecisti mihi*. Sed lectio illa, quæ habet, corpus autem perfecisti mihi, nullo modo reici potest, quia non solum habetur in textu Græco, & recipitur à Patribus Latinis, & Græcis, ut Ambrosio, & Augustino. Chrysostomo, & Theodoro, sed etiam approbatur ab Apostolo, ad Hebr. 10. & fortasse in textu Hebraico antiquo, quem habuerunt LXX. Interpretes, erat vox aliqua quæ corpus significaret. Lectio quoque Latinæ editionis, *Aures autem perfecisti mihi*, reici non potest, cum quia lectio illa est etiam antiquissima, ut per-

זָבַח  
מִנְחָה



כח

spicuum est ex Chrysostomo in secunda expositione huius Psalmi, & ex Hieronymo in commentario huius Psalmi tum quia Latina vulgata editio approbata est in Concilio Tridentino, & potest facile concordari cum lectione Græca & Hebraica. Nam verbum Hebraicum, *carab*, non solum significat fodere, sed etiam preparare, siue apponere, ut notum est ex lib. 4. Reg. c. 6. vers. 22. ubi *parare mensam*, & appositio ciborum significatur per hoc idem verbum, *carab*. Idem autem est, *aurum apposuisti mihi*, & *aurum perfecisti mihi*; neque diuersa sunt, corpus perfecisti mihi, & *aurum perfecisti mihi*, nisi quod prior locutio est propria, posterior est figurata, qui enim dicit, *Aures perfecisti mihi*, ex parte significat totum: & non sine causa per aures, potius quam per aliud membrum significatur hoc loco totum corpus, quoniam aures sunt instrumenta, per quæ accipiuntur præcepta superiorum, quibus debetur obedientia, iuxta illud Psalmi 17. *In auditu auris obediuit mihi*. Christus autem ob id potissimum corpus humanum accepit, ut Patri Deo per obedientiam in forma serui obediret, & obediendo pro peccatis totius mundi satisfaceret. Ego veni, inquit ipse Ioan. 5. & 6. *non ut faciam voluntatem meam, sed eius qui misit me*. & Ioan. 4. *Cibus meus est, ut faciam voluntatem eius qui misit me*, & Ioan. 8. *Qua placita sunt ei facio, semper*. Sola restat illa lectio, *Aures aures fodisti mihi*, quæ non videtur recipienda, ut neq; expositio illorum, qui verba illa, *Aures autem perfecisti mihi*, significare volunt, *aurum purgasti*, siue: *aperuisti*, ut idem sit, quod *fodisti*, id est, *aperuisti*. Hæc enim lectio non habetur in commentariis vllius veteris Patris, quod ego sciam, & videtur repugnare veritati mysterij: qui enim dicit, *Aures fodisti, vel purgasti mihi*, significat se habuisse aliquando aures clausas, vel immundas: Christus autem, qui hic loquitur, semper habuit apertas, & purgatissimas, ut nunquam vere potuerit dicere, *Aures fodisti, vel aperuisti, vel purgasti mihi*. Notandum quarto illa verba, *Holocauftum, & pro peccato*, non significare, holocaustum.

esse sacrificium pro peccato, distinguuntur enim eo loco duo genera sacrificiorum, videlicet holocaustum, & sacrificium pro peccato, nam in Hebræo est, *holocaustum & peccatum*, sed nomine, peccati, intelligitur sacrificium pro peccato, ut etiam apud Apostolum 2. Corinth. 5. *Quis peccatum non nouit, pro nobis peccatum facit*. Igitur sensus est, *holocaustum, & sacrificium pro peccato non postulasti*. Meminit autem in his duobus versiculis omnium generum sacrificiorum veterum, ut ostendat omnia fuisse figuras sacrificij Christi. Nam ut scribit Sanctus Leo sermon. 8. de passione Domini, omnes differentias hostiarum. vna corporis & sanguinis Christi implet oblatio. Notandum quinto illud, *Tunc dixi, ecce venio*, referri ad tempus, quo Deus decreuit, nolle admittere sacrificia veteris Testamenti pro expiatione. tunc enim, ubi Deus hoc decreuit, dixit filius Dei, *Ecce venio ego*, ut per sacrificium corporis, & sanguinis mei reconciliatio impleatur.

*In capite libri scriptum est de me, ut facerem voluntatem tuam: Deus meus volui, & legem suam in medio cordis mei.*

XL

Exponit iam, ad quid veniat: cum dixerit, *Ecce venio*, & ait, *venio ut faciam voluntatem Dei*, sicut de me scriptum est. Voluntas autem Dei erat, ut per oblationem corporis sui ad passionem, & mortem, sanctificaret nos. Sic enim hunc locum exponit Apostolus ad Hebr. 10. ubi postea quam citauit hunc locum Psalmi, addit: *in qua voluntate sanctificati sumus per oblationem corporis Iesu Christi semel*. In capite libri scriptum est de me. Sanctus Ambrosius intelligit per caput libri, initium libri Geneseos cap. 2. ubi scriptum est, *Hoc nunc os ex ossibus meis & relinquet homo patrem & matrem, & adhaerebit uxori suæ*. Quod exponit Apostolus ad Ephes. 5. *Sacramentum hoc magnum est, ego autem dico in Christo, & in Ecclesia*. Sanctus Augustinus exponit, hoc dictum esse de principio libri Psalmorum, ubi dicitur de Christo, *In lege Domini voluntas*

*eius* S. Ioannes Chrysostomus, Euthymius & Theodoretus, intelligunt generatim de libris Prophetarum, in quibus plurima de Christi passione scripta sunt: neque putant vim efficiendam in illa voce, *in capite*, quoniam in Hebræo non habetur, *in capite*, sed *in volumine libri*, S. Hieronymus in Commentario, ut etiam Chrysostomus in secunda expositione, intelligit per *caput libri*, initium Evangelij secundum Ioannem, ubi scriptum est, *In principio erat Verbum*, &c. & infra, *Et Verbum caro factum est*. Non desunt, qui per *caput libri* intelligunt initium libri vitæ, de quo libro vitæ multa dicuntur in Psalmo 68. Daniel. 12. Luc. 10. Philip. 4. & Apoc. 20. & 21. & quadrat in hunc librum, quod dicitur hoc loco secundum Hebraicas voces, *in volumine libri*, siue, *in libro inuoluto, & clauso*. Liber enim vitæ, in quo scripta sunt nomina prædestinatorum, clausus est, quia non potest hoc tempore legi, sed constat tamen in capite eius libri, Christum scriptum esse, eiusque passionem, & mortem. Hæc omnia probabilia sunt, sed videtur simplicissima, & maxime literalis expositio, si nomine capitis intelligatur summa totius libri diuinarum Scripturarum. Siquidem in textu Hebræico, ideo non habetur in qua parte libri hoc scriptum sit sed dicitur, *in volumine libri scriptum est de me*, quali dicat, in toto volumine, quia summa totius Scripturæ Christi loquitur: Dominus enim dixit Luc. ultimo, *Oportet impleri, quæ scriptæ sunt in lege Moysi, & Prophetis, & Psalmis de me*. & ibidem, *Interpretabatur duobus discipulis in omnibus scripturis, quæ de ipso erant, incipiens à Moysè, & omnibus Prophetis*, Et Ioan. 5. idem Dominus dixit in genere, *Scrutamini Scripturas, quia illæ sunt, quæ testimonium perhibent de me*. Et quod habetur in textu Græco & Latino, *In capite libri*, apte exponi potest, *in summa libri*: nam & Græce & Latine, dicitur caput non solum initium libri, sed etiam id, quo omnia referuntur. Nam & recapitulare, est in summam reducere, & capita librorum distingui solent iuxta ea ad quæ reuocantur

partes principales librorum. Et hoc modo accipitur quod ait Apostolus ad Hebr. 3. *Capitulum super ea, quæ dicuntur, talem, habemus Pontificem*, id est, summa eorum, quæ dicuntur, est, quod talem habemus Pontificem, &c. Quoniam igitur non ait hoc loco Dominus, *In capite primi libri*, vel, *in capite primo libri*, sed generatim, *in capite libri* recte dixerunt Chrysostomus, Theodoretus, & Euthymius hoc loco in capite libri significare totum volumen diuinarum Scripturarum: id enim coincidit cum eo, quod nos dicimus, summam totius Scripturæ ad Christum pertinere: ipse enim est finis legis ex Apostolo ad Rom. 10. Dicitur Dominus, *In capite libri scriptum est de me, ut facerem voluntatem tuam*, id est, Scripturæ omnes testantur me ad hoc venturum fuisse in mundum, *ut facerem voluntatem tuam*, tibi per omnia accuratissime obediendo. Deinde conuersus ad Patrem addit, *Deus meus volui*, id est, libentissime acceptaui decretum tuum, & *legem tuam in medio cordis mei*, supple, posui, id est, nihil maiori affectu desiderauit, quam implere legem tuam. De iustis dicitur in Psal. 36. *Lex eius in corde ipsius*: sed de capite iustorum, *legem tuam in medio cordis mei* posui. Et qui sunt Christi, spiritum hunc Christi habere debent, ut legem Domini rebus omnibus anteponan, eamque in medio memoriæ, in medio intelligentiæ, & in medio voluntatis semper habeant. Non multum refert quod in Hebræo, & Græco est, *in medio ventris mei*: agitur enim de ventre animæ, non corporis, in anima vero cor, & venter idem omnino sunt.

*Annunciaui iustitiam tuam in Ecclesiis magna, ecce labia mea non prohibebo, Domine tu scisti.*

XII.

Quamuis diuinæ voluntatis finis præcipuus fuerit, ut Christus pro humano genere moreretur, voluit tamen Deus Pater, ut Christus antea assidue prædicaret, & prædicatio veritatis esset quasi via ad passionem & ipse non solum Redemptor, sed

Deus 3. etiam

Doctor & Magister esset generis humani: ideo nunc dicit: *Annunciaui iustitiam tuam*, id est, prædicaui legem tuam iustissimam, & etiam opera veræ iustitiæ, quæ tu ab hominibus requiris: & hoc prædicaui palam & publice audientibus innumerabilibus populorum turbis: & tu Domine testis esse potes, quia id feci, & faciam deinceps. Et vere tota via sua Christus prædicaui, ab infantia prædicare cepit exemplo suo contemptum rerum visibilium, modestiam, temperantiam, humilitatem. Deinde a Baptismo, in quo dictum est à Patre: *Ipsū audite*, prædicare cepit etiam verbo, neque cessavit usque ad mortem per se prædicare, & prædicationem postea per Apostolos continuavit, & continuabit usque ad mundi consummationem per Apostolorum successores.

XIII. *Iustitiam tuam non abscondi in corde meo, veritatem tuam & salutare tuum dixi.*

Multi prædicant, dum spes lucri adest, vel timor damni non terret: sed cessante spe, vel urgente timore, abscondunt in corde suo prædicationem veritatis, neque eam foris erumpere sinunt. Ab iis vitiis longissime Christus absuit, & nos exemplo suo docet, ut idem faciamus; ideo dicit: *Annunciaui iustitiam tuam*, & neque per negligentiam, neque per vllum timorem illam vnquam abscondi in corde meo. Quod autem dixit de iustitia, quam à nobis Deus exigit, videlicet quod eam annunciauerit, & non absconderit, idem nunc subiungit de iustitia & misericordia, quæ est in ipso Deo: nam iustitiam vocat veritatem, id est, fidelitatem, per quam fideliter reddit vnicuique secundum opera sua, & misericordiam vocat salutare, id est, salutem, quam misericorditer præbet sperantibus in se. Ait igitur: *Veritatem tuam, & salutare tuum dixi*, id est, annunciaui quoque veritatem, quæ in te est, manifestans omnibus, quam fideliter reddas ineffabilia præmia iustis, & horrenda supplicia iniustis, & simul annunciaui salutare tuum, id est, quam misericorditer salues omnes, qui in te spem suam constituunt.

XI. *Non abscondi misericordiam tuam, & veritatem tuam à concilio multo.*

Quam paulo ante vocauerat salutare: nunc expressius vocat misericordiam, & cum veritate, id est, cum iustitia, coniungit. Dicit igitur: *Non abscondi* propter vllum timorem à concilio multo, id est, à multitudine populorum misericordiam & iustitiam, quæ in te sunt, sed eas publice & libere prædicaui. Hæc verissima esse, manifeste colligimus ex Evangelio, nam Matth. cap. 5. 6. & 7. prædicaui Dominus iustitiam, quam nos facere debemus: & in variis parabolis Matth. 13. 24. & 25. prædicaui iustitiam & misericordiam Dei.

XV. *Tu autem Domine, ne longe facias miserationes tuas à me: misericordia tua, & veritas tua semper susceperunt me.*

Transit nunc à prædicatione ad passionem. Et sicut ipse manifestavit hominibus iustitiam & misericordiam Patris, ita nunc precatur Patrem, ut non differat misericordiam & veritatem suam in ipso, per resurrectionem celerem ab omni passione & morte liberando. *Tu autem Domine*, inquit, *non longe facias miserationes tuas à me*, id est, vides Domine Pater, in quam acerbam passionem incidi, quia non tacui manifestare hominibus iustitiam & misericordiam tuam: ideo tu quoque non longe facias miserationes tuas à me, celeriter resuscitando: sicut hactenus *misericordia tua, & fidelitas tua semper susceperunt me.*

XVI. *Quoniam circumdederunt me mala, quorum non est numerus: comprehenderunt me iniquitates mee, & non potui, ut viderem.*

XVII. *Multiplicata sunt super capillos capitii mei, & cor meum dereliquit me.*

Reddit rationem, cur dixerit: *Ne longe facias miserationes tuas à me*, & ait: *Quoniam circum-*



*circumdedere me mala, quorum non est numerus. Vere enim passionibus Christi plurimae fuerunt, & simul omnes quasi agmine facto in eum irruerunt. Cur autem tot fuerint eius passionibus, causa fuit, quoniam peccata nostra, quae ipse super se accepit, innumerabilia sunt. Comprenderunt me, inquit, iniquitates meae, id est, iniquitates omnium hominum, quas Pater super me posuit, ut dicitur Isaia 53. & quas proinde meas fecit, ut super lignum in corpore meo illas portarem, illae, inquam, omnes comprehenderunt me. Et non potui, ut viderem, id est, tot sunt iniquitates, quae me comprehenderunt, ut non praevaluerim videre quot sint. Nam multiplicatae sunt super capillos capitis mei, id est, superant multitudine sua numerum capillorum, capilli enim capitis tot sunt, ut numerari non possunt: & ideo quasi obrutus multitudine tanta malorum defeci, & cor meum dereliquit me, id est, vigor ipse, & ipsa vita dereliquit me. Porro quod hic dicit Christus: Non potui, ut viderem, non est accipiendum proprie, quasi revera non potuerit Dominus videre numerum peccatorum, ob nimiam eorum multitudinem: nam sine dubio novit accuratissime numerum peccatorum praeteritorum, praesentium & futurorum, sed loquitur more humano, & solum significare voluit peccata, quae expiando suscepit, esse innumerabilia. Simile est, quod dicitur Marci cap. 6. Et non poterat ibi virtutem ullam facere, & mirabatur propter incredulitatem eorum, poterat enim, si voluisset, virtutes eo loco facere, sed dicitur non potuisse, ut significaretur incredulitas illius populi, ob quam non volebat in eo loco miracula facere. Sicut etiam non proprie mirabatur, quia admiratio nascitur ex ignorance, quae in Christo locum non habet, sed dicebatur mirari, quia signum admirantis edebat, ut ostenderet, mirum esse, quod populus ille tanta incredulitate teneretur. S. Augustinus versiculum hunc, & duos superiores vult accipiendos esse in persona membrorum infirmorum Christi, id est, fidelium imperfectorum: eius nos sententiam non reieciimus, sed ostendere volumus, quomodo sint expo-*

nendi tres isti versiculi, si accipiantur scripti in persona Christi, & vere in persona Christi scripti sunt versiculi praecedentes, quos Apostolus allegavit ad Hebr. 10. cum quibus isti continuari videntur.

*Complaceat tibi Domine, ut eruas me, Domine ad adiuuandum me respice.* XVIII.

Redit ad orationem, quam inchoauerat in versiculo 15. ac petit liberationem à tantis malis per celerem resurrectionem, ut supra diximus. *Complaceat, inquit, tibi Domine, id est, placeat tibi Pater, quem etiam Dominum agnosco, propter formam servi, quam accepi, placeat, inquam, ut eruas me de tot doloribus, qui circumdederunt me. Domine ad adiuuandum me respice, id est, videris quidem ad tempus me dereliquisse, & à me faciem auertisse, dum finis me crucis tormenti sine ulla consolatione perpeti, sed iam respice ad me adiuuandum, ut breui repleas me laetitia gloriose resurrectionis.*

*Confundantur, & reuerentur simul, qui querunt animam meam, ut auferant eam.* XIX.

Ex Christi resurrectione sequuta est maxima confusio aduersariorum, qui eum plane à se extinctum existimabant. Id nunc praedicat per modum imprecationis: quae forma loquendi frequens est apud Prophetas. *Confundantur, inquit, & reuerentur, id est, confusi erubescant, qui querunt animam meam, ut auferant eam, id est, qui querunt vitam meam auferre, me occidendo, & penitus extinguendo: hoc enim erat votum Iudeorum, & hoc se assequutos crediderunt, cum Christum cruci affixum viderunt, sed paulo post, cum eum surrexisse audierunt, & signis ac prodigiis maximis resurrectionem eius confirmari, & à populis credi viderunt, confusione & erubescencia repleti sunt, sed multo maiore confusione & verecundia replebuntur in die nouissimo, cum eum Iudicem suum iustissimum esse videbunt, quem in concilio suo*

suo falsis testibus inductis, iudicare præsument. pserunt.

XX.

*Conuertantur retrorsum, & reuerentur, qui volunt mihi mala.*

Idem repetit ad rem magis explicandam, vel confirmandam. *Conuertantur*, inquit, *retrorsum*, id est, confusi recedant, & *reuerentur*, id est, verecundentur & erubescant, qui volunt mihi mala, id est, non ij solum, qui querunt me interficere, sed etiam omnes alij, qui cupiunt confusionem & ignominiam meam. S. Augustinus exponit hunc versiculum in bonam partem, quasi Dominus precetur aduersariis suis conuersionem à peccatis ad Deum, ut iam non amplius superbe praeceant, sed humiliter subsequantur Dominum suum. Pia expositio, sed prior videtur magis literalis, & facilius cum superiori versiculo copinatur.

XXI.

*Ferant confestim confusionem suam, qui dicunt mihi, euge, euge.*

Id ipsum tertio repetit, dicens: *Ferant confestim confusionem suam*, id est, non in longum tempus differatur eorum confusio: sed statim, post tamen videlicet breuissimum spaciū, confusionem suam experiantur, qui dicunt mihi, euge, euge, id est, qui de me quasi victo inter se gratulantur, dicentes, euge, euge. S. Hieronymus ex Hebræo vertit, qui dicunt mihi, vab, vab, quam vocem fuisse ludzorum deridentium Christum in cruce pendentem, in Euangelio legimus. Sed Septuaginta verterunt, euge, euge, & non dubium est, quin ipsi quoque recte intelligerent vim Hebraicæ vocis. Proinde illud pronomen *mihi*, non ita accipiendum est, quasi aduersarii Christo blandiri vellent, aut eum laudare, vel hortari, ut nos solemus, cum aliquid dicimus, euge, euge, sed intelligendum est, aduersarios inter se exultantes super Christi passionem dixisse, euge, euge, ita ut illud *mihi*, accipiatur pro *de me*, vel *super me*. Paulo clarius idem legimus in Psalm. 34. *Non dicant in cordibus suis, euge, euge, anima nostra, nec dicant, deuorabimus eum*, ubi apparet, illud *euge*, dictum esse in cordibus eo-

rum, qui putabant se Christum iam deuorasse. Quod autem nos habemus ex Græco, *ferant*, S. Hieronymus ex Hebræo vertit, *pereant*. Sed credibile est Septuaginta non legisse, *iasomus*, à verbo, *iasam*, quod est, *desolare*, sed *assim*, vnica litera mutata, à verbo, *nasa*, quod est, *ferre*. Denique quod nos habemus, *confestim*, S. Hieronymus vertit ex Hebræo, *possi*. Cæterum verba Hebraica significant proprie *ad calcaneum*, siue *ad vestigium*, id est, inmediate, siue *confestim*, quod est idem; & ipse idem S. Hieronymus hanc eandem vocem in Psalmo 69. vertit, *ad vestigium*. Recte igitur LXX Interpretes reddiderunt verba Hebraica; & Latinius Interpreter fideliter reddidit verba Græca.

*Exultent, & latentur super te omnes querentes te, & dicant semper, magnificetur Dominus, qui diligunt salutare tuum.*

XXII.

Sicut prædixit per modum imprecationis confusionem persecutoribus suis: ita nunc per modum precationis bonæ prædicit letitiam sectatoribus suis. *Exultent*, inquit, & *latentur super te*, id est, exultabunt & letabuntur in Deo, diuino videlicet & inenarrabili gaudio, omnes qui querunt te, id est, omnes qui querunt gloriam Dei; & qui diligunt Deum, & in eo spem suam ponunt. *Et dicant semper, magnificetur Dominus*, id est, & non sibi tribuant, nec suis viribus, aut virtutibus bonum, quod habent, sed dicant, *magnificetur Deus* ab omnibus, *qui diligunt salutare tuum*, id est, qui diligunt Saluatorem, quem misisti ad homines, Christum videlicet Iesum, siue, qui diligunt salutem, quæ abs te est, id est, qui cupiunt veram atque æternam salutem; quam tu solus dare potes.

*Ego autem mendicus sum & pauper, Dominus sollicitus est mei.* XXXIII.

Reuertitur ad statum suum, in quo erat tempore passionis, ac d. cit.: *Ego mendicus sum & pauper*, id est, egenus, & destitutus humano auxilio. Sunt enim in Hebræo duo

**אביו עני** duo vocabula, *ebion* : & *ani*. prius significat egenum, inopem, medicum; posterius significat afflictum, humilem, destitutum: quia omnia conueniebant Christo toto tempore suae mortalitatis; sed praecipue quando nudus pendebat in cruce. Sed quamuis egenus & pauper esset, quantum ad temporalia bona; tamen ditissimus erat protectione paterna: ideo subiungit, *Dominus sollicitus est mei*, vel, ut est in Hebræo, *Dominus cogitat pro me*. Vocat autem Patrem *Dominum*, quoniam loquitur in forma serui, id est, ut filius hominis, secundum quam naturam pendebat in cruce.

XXIV.

*Adiutor meus, & protector meus es tu, Deus meus, ne tardaueris.*

Quod unico vocabulo dixerat, *Dominus sollicitus est*, id nunc duobus vocabulis exponit, dicens, *Adiutor meus & protector meus es tu*. Deus enim Pater sollicitus erat filij sui, illum adiuuando, & protegendo, adiuuando in superandis malis praesentibus, & protegendo in remouendis futuris. Concludit postremo, *Deus meus ne tardaueris*, nimirum eripere me ab omnibus malis per celestem resurrectionem.

# PSALMVS XXXX.

*Titulus, & Argumentum.*

*In finem, Psalmus ipsi David.*

**V**idetur hic etiam Psalmus, ut praecedens, ad Christi passionem totus pertinere. Sic enim eum Patres accipiunt Ambrosius, Hieronymus, Augustinus & Chrysostomus, qui addit, temerarium esse aliter exponere, cum citetur ab ipso Christo, Ioan. 12. unus versiculus ex hoc Psalmo ad demonstrandam iudaei prodicionem fuisse multo ante praedictam. De circulo nihil dicimus, quia nihil noui continet.

**EXPLICAT. PSAL. XXXX.**

**B**eatus, qui intelligit super egenum & pauperem; in die mala liberabit eum Dominus.

*Beatus, qui intelligit super egenum, & pauperem*, id est, beatus, qui attentè considerat Christum pauperem: inueniet enim esse pauperem, non necessitate, sed voluntate; & pauperem voluntate, ut nos sua inopia locupletaret. Item inueniet pauperem foris, sed intus diuitem in eo enim absconditi sunt omnes thesauri sapientiae, & scientiae Dei, ut scribit Paulus Coloss. 2. Denique inueniet pauperem in carne, ut dicit S. Ambrosius, sed diuitem in Regno: idem enim pauper erat, cum non haberet ubi caput reclinaret; & simul haeres erat vniuersorum, Rex Regum, & Dominus dominantium. Praeterea, *beatus est, qui intelligit*, super Christum pauperem, audum videlicet in cruce pendentem, id est, qui attentè cogitat passionem eius: nam & Hieremias antea dixerat, *Attendite, & videte si est dolor similis, sicut dolor meus*, Thren. 1. Et Apostolus postea idem repetiuit, *Recogitate eum, qui talem aduersus semetipsum à peccatoribus sustinuit contradictionem*, Hebr. 12. In finitus enim thesaurus paratus est Christi passionem, ut par est, intelligentibus, & diligenter meditantibus. Denique beatus quoque est, qui intelligit super egenum & pauperem Christum in membris suis; de quibus dicturus est. *Quod uni ex minimis meis fecistis, mihi fecistis*. Sed non dicit Psalmus, *beatus qui dat elemosynam pauperi*, sed, *qui intelligit super egenum, & pauperem*, id est, qui prudenter considerat pauperum necessitates, & dat eui, quando, quantum oportet, ex pura charitate, & liberalitate, non ex inani gloria, vel spe retributionis. Hanc enim vim habet verbum Hebraicum, *maschil*, significat enim attentè cogitare, siue prudenter considerare. Sequitur, *In die mala liberabit eum Dominus*. Haec est ratio, cur sit beatus dicendus qui intelligit super egenum, quia videlicet ipse ab egestate liberabitur: dies enim mala est dies penuriae, & sterilitatis. Sed hoc loco praecipue dicitur dies mala, dies ultimi iudicij, quia erit dies solius iustitiae, ac per hoc erit in illa summa penuria miserationis, & gratiae. In illa igitur die secuti erunt, qui

Ec

Christi

מסכיל

XXIII.

L



Christi crucem amauerint; & qui propter Christum pauperibus beneuoli fuerint: dicetur enim illis, *Venite benedicti Patris mei, possidete paratum vobis Regnum, Esurini, enim, & deditis mihi manducare, &c.* Sed etiam in hoc sæculo liberabit Deus viros misericordes in die mala, vt Psalmus trigessimus sextus antea nos docuit, dicens, *Non confundentur in tempore malo, & in diebus famis saturabuntur.* Mirificetur enim delectatur Deus, cum videt filios suos, ad patris imitationem, quæ ab illo liberaliter accipiunt, cum aliis quoque liberaliter communicare: Et ideo cum fœnore reddit, quod pauperibus datur, iuxta illud Prouerb. 19. *Fœnerator Domino, qui miseretur pauperi.*

II.

*Domini conseruet eum, & viuificet eum, beatum faciat eum in terra, & non tradat eum in animam inimicorum eius.*

Declarat quod dixit, *in die mala liberabis eum Dominus*; & per modum bonæ imprecationis prædicit bona, quæ dabuntur intelligenti super egenum, & pauperem. *Dominus*, inquit; *conseruet eum*, id est, custodiat dum viuit; *& viuificet eum*, id est, post mortem iterum viuere faciat, resuscitando eum cum iustis. *Et beatum faciat eum in terra*, id est, & tunc vere, perfecteque beatum reddat in terra viuentium. *Et non tradat eum in animam inimicorum eius*, id est, & neque in hoc sæculo, neque in futuro sinat eum subijci voluntati inimicorum, siue homines, siue Demones sint. Vocat enim animam, voluntatem, siue desiderium. Codices Græci variant hoc loco; nam alij habent, *in manus inimicorum*, alij *in animam inimicorum*, vt sanctus notauit Ambrosius; sed sensus est fere idem, nisi quod videtur esse aliquid amplius *tradi in animam*, id est, in voluntatem, siue arbitrium, siue libidinem, quam *tradi in manus*, id est, in potestatem: nam qui supplicio afflicti sunt, traduntur in manus carnicum, sed non in voluntatem: quia possunt carnifices eos interimere, non tamen eo modo quo voluerint; sed eo tantum modo, quo leges præscribunt.

*Dominus opem ferat illi super lectum doloris eius, vniuersum stratum eius versasti in infirmitate eius.*

Quoniam tam multa bona pollicitus fuerat misericordibus, intelligentibus super egenum, & pauperem; poterat aliquis suspicari, nullam tribulationem passuros in terris eiusmodi pios homines: ideo nunc subiungit, passuros quidem in hoc exilio pios homines varias tribulationes, seu tentationes, sed non absque diuina consolatione. *Dominus*, inquit, *opem ferat illi, super lectum doloris eius*, id est, si quando pius ille incidit in lectum doloris, siue dolor sit corporalis, siue spiritalis, siue sit propriè in lecto ægrotus, siue metaphorice decumbat quasi in lecto, afflictus, quacunque tribulatione: *dominus opem feret illi*, atque ita consolabitur eum, vt patienter ferat & ex ipsa patientia probari se intelligat, & ex probatione spem magnam concipiat, & ex illa spe gaudium tale inueniat, vt gloriatur in tribulationibus, & cum Apostolo dicat. *Repletus sum consolatione, superabundo gaudio in omni tribulatione nostra.* 2. Corinth. 7. Adiungit deinde ad probandum id ita esse futurum exemplum de præterito dicens: *Vniuersum stratum eius versasti in infirmitate eius*; id est, tu Deus suavis, & mitis, ita soles facere cum fidelibus tuis; nam si quando vidisti pium aliquem grauari, tentationibus, vel afflictionibus, ita illum consolari consueuisti, quomodo consolatus ægrotum, qui totum stratum eius versat, & reuerfat, vt mollius cubet, & quiescat. S. Ambrosius, & S. Ioann. Chrysostomus ita exponunt; vt velint versari stratum in infirmitate, esse mutari statum ægroti in statum sanitatis. S. Hieronymus, & Sanctus Augustinus contrario modo exponunt; sed egregie omnino, & vtilissime: volunt enim hunc sensum esse. Quia dixerat Propheta, *dominus opem ferat illi super lectum doloris eius*; poterat pius homo respondere, si Deus fert opem, vnde tot

scian-

scandala, & tribulationes hominibus pijs? Respondet Propheta, quia idem Dominus *unusquisque fratrum*, id est, eas res terrenas, in quibus etiam pii acquiescunt, & delectantur, versat, & remouet, vt pius peregrinus non diligit stabulum pro domo; sed ex amissione temporalium, quamuis licitarum consolationum, discat in solo Deo delectari, illum vnum querere, ad illius visionem anhelare, & suspirare. Hæc enim est causa, cur Sancti homines non solum tribulationes aliunde aduenientes amauerint, sed ipsi etiam eas sibi accenserint, ieiunijs, vigilijs, humi cubationibus, nuditate & flagellis carnem propriam atterendo; quoniam intelligebant, animam non omnino erigi posse ad querendum Deum, dū aliquid habet in terra, quod amat, vel in quo delectetur, & quiescat: Vtraque expositio amplectenda est, quamuis prior videatur nobis magis literalis.

IV.

*Ego dixi, Domine miserere mei, sana animam meam, quia peccauit tibi.*

Hic iam incipit Christus declarare, se esse egenum illum & pauperem, de quo initio dixerat, *beatus, qui intelligit super egenum, & pauperem*. Ego, inquit, dixi, Domine miserere mei, id est, miserere corporis mei mystici, infirmorum membrorum meorum, *Sana animam meam, quia peccauit tibi*, id est, ad hoc misericordiam tuam imploro, vt sanes languores fidelium meorum, quorum peccata mihi ipse imputo, quasi ego illa fecissem. Potest etiam sic exponi vt Christus ipse de passione sua loquatur, dicens, *Miserere mei in tribulatione positi*, vt celeriter resuscitando ab omni passione me liberares: *sana animam*, quæ tristis est vsque ad mortem, & ideo tristis est & languet, pauens, metuens, & tædēs, *quia peccauit tibi*, id est, peccata totius mundi in me recepi. Nam quod non loquatur de peccatis à se commissis, perspicuum est ex versiculo decimo tertio, vbi dicit, *Me autem propter innocentiam suscepisti*. Itaque is, qui loquitur in Psalmo, non est Dauid vel quisvis alius, sed ille solus, qui & inno-

cens erat quoad actiones proprias, & peccata aliorum portabat.

*Inimici mei dixerunt mala mihi, quando morietur, & peribit nomen eius.*

V.

Hæc manifeste pertinent ad Phariseos, & Sacerdotes Iudæorum, qui auidissime Christi mortem sitiebant, & de ipso interficiendo sæpe inter se colloquebantur. Illud autem *mibi*, positum est pro, *de me*, vt in Psalmo superiore. *Qui dicunt mihi*, id est, de me, *euge, euge*, vel abundat, vt in hoc ipso Psalmo, *Aduersum me cogitabant mala mihi* & alibi sæpe.

*Et si ingrediebatur, vt videres, vana loquebatur, cor eius congregauit iniquitatem sibi.*

VI.

Transit à Iudæis ad Iudam; quasi dicat, & si aliquis eorum, vt Iudas proditor, *ingrediebatur*, vt videret, id est, & exploraret, & quereretur opportunitatem prodendi, *vana loquebatur*, id est, falsi aliquid fingebat, ne animus eius detegeretur. Possent etiam hoc referri ad alios, qui ad Christum accedebant, tentantes eum; *ut caperent eum in sermone*, vt dicitur Matt. 22. Sed iste *vana quidē loquebatur* ad Christum, sed interim *cor eius congregabat iniquitatem sibi*, id est, corde meditabatur dolos, & proinde multiplicabat, & congregabat iniquitates sibi, ad suam videlicet æternam perditionem. Hæc nimirum iusta merces est mendacium & dolosorum, vt dum alios decipere tentant, ipsi decipiantur à Satana, & dum alijs moliantur interitum, ipsi sibi interitum parent.

*Egrediebatur foras, & loquebatur in idipsum.*

VII.

De eodem Iuda Patres hæc etiam accipiunt, qui cum explorasset opportunitatem prodendi Dominum, *egrediebatur, & loquebatur simul cum ijs*, quibus Dominum proditorus erat. Illud, *in idipsum*, Hebræi codices coniungunt cum sequenti versiculo, sed nos sequi mur distinctionem antiquā Septuaginta Interpretum, qui maiori fide digni sunt, quam recentiores Rabini, qui

puncta, & distinctiones, quas nunc habemus, Bibliis addiderunt.

VIII.

*Aduersum me susurrabant omnes inimici mei, aduersum me cogitabant mala mihi.*

Audito Iuda proditore, coeperunt inter se susurrare, ne forte sermo innotesceret, si alta voce loquerentur, de pecunia danda, & ratione inuenienda Christum capiendi, atque perdendi. *Aduersum me*, inquit, *susurrabant*, id est; summissa voce loquebantur *omnes inimici mei: aduersum me cogitabant mala*, id est, susurrando deliberabant, de morte mihi inferenda. Iam supra dixi illud, *mihi*, redundare, ex phrasi Hebraica.

IX.

*Verbum iniquum constituerunt aduersum me: nunquid qui dormit, non adiciet ut resurgat?*

Ex illa susurratione inimicorum hoc sequitur, ut firmiter constituerent Iudæi Christum occidere, & hoc est, quod subiungit dicens, *Verbum iniquum constituerunt aduersum me*, id est, decretum iniquum statuerunt contra me, ut videlicet me, quamuis innocentem, morti traderent. Addit vero continuo, *nunquid qui dormit, non adiciet ut resurgat?* id est; quamuis illi tam iniustum decretum fecerint, nunquid mihi potestatem resurgendi auferent? quin potius ideo mortem suam somnum vocauit, quia quam facile est homini dormientem socium suum excitare à somno, tam facile est Verbo Dei carnem suam mortuam ad vitam reuocare. Id quod multo ante prædixit, cum ait, *nemo tollit animam meam à me, sed ego pono eam: potestatem habeo ponendi eam, & potestatem habeo iterum sumendi eam*, Ioannis 10. In Hebræo codice longe aliter habetur, sic enim ad verbum verti potest, *Verbum belial infusum sibi, & qui dormiuit, non adiciet, ut resurgat*, sed LXX. Interpretes, qui & doctissimi erant, & codices correctissimos habebant, per *verbum belial*, recte verterunt, *verbum iniquum*: nam *belial* significat, absque iugo, & accipitur etiam pro Diabolo, sed passim *vir belial* di-

cuntur viri iniqui, quasi qui iugum legis excusserint, & Diabolum ducem sequantur: & sicut *vir belial*, sunt viri iniqui, ita *verbum belial*, est verbum iniquum quod sequitur, infusum Hebraice *iazzuch*, legerunt Septuaginta *iazzichu*, quod est *constituerunt*, & pro *eo*, quod est *ei*, vel *sibi*, legerunt *bi*, quod est *mihi*, siue *in me*, aut *contra me* Hebraice enim *sibi* & *mihi* simillima sunt. Denique pro *uasfer*, quod significat, *& qui*, legerunt Septuaginta *haaser*, quod significat, *nunquid?* Viderint autem Hebræi, utrum negligentia, an malignitate hunc locum corruerint. Certe vulgata nostra editio cum Græca editione concordat, & Græca cum vera Hebraica omnino consentit: necesse enim est, ut, vel Hebraice lectio, qualis nunc est, ob literarum similitudinem corrupta sit, vel LXX. Interpretes imperitissimi fuerint. Non desunt qui hunc versiculum ad Dauidem ægrotantem, & ad sermones hominum de eius valetudine disputantium referant. Sed ij cum Patribus omnibus repugnant, cum nimis humiliter Spiritus sancti oracula exponunt.

*Etenim homo pacis mee, in quo speraui, qui edebat panes meos, magnificauit super me supplantationem.*

Reddit rationem, cur inimici verbum iniquum aduersum se constituerint, & dicit, fuisse causam eius iniqui decreti Iudæi prodicionem. *Etenim*, inquit, *homo pacis mee*, id est, verbum iniquum aduersum me constituerunt inimici mei, quoniam *homo pacis mee*, id est, cum quo pacem habebam, ut Magister cum discipulo, & cum seruo Dominus, & homo in quo speraui, id est, in quo tamquam in amico, & familiari confidere poteram. *Qui edebat panes meos*, id est, qui in mensa mea, ut domesticus, mecum veseebatur. *Magnificauit super me supplantationem*, id est, mirifice me supplantauit, cum per insidias inimicis me tradidit. Hunc locum Dominus ita citauit Ioannis 13. *Non de omnibus vobis dico. ego scio quos elegerim, sed ut adimpleretur scriptura, qui manducat mecum panem, leuabit contra me calicem*



*calcaneum suum.* In Hebræo ad litteram est, *eleuauit contra me calcaneum*; sed Septuaginta explicauerunt sensum: nam leuare calcaneum contra aliquem, & illum supplantare, idem est. Quo loco notandum est, cum dicitur, *ut impleatur Scriptura*, significari, prodicionem Iudæ fuisse prædictam & adimpleram, ut prædicta fuerat; ideo hunc locum Psalmi non fuisse enatum à Christo ut aliquid simile, vel commune, sed ut proprie ad hanc rem pertinentem, ut notauit S. Ioannes Chrysostomus; & ideo non recte facere, qui hæc verba Psalmi ad alios sensus detorqueere conantur. Secundo notandum est cum S. Augustino, vocatum fuisse Iudam hominem pacis, quoniam præuidit Prophetæ, Christum à Iuda per signum pacis, id est, per osculum fuisse tradendum: quod etiam Dominus significauit, cum illi ait: *Amice ad quid venisti? & Iuda osculo filium hominis tradis?* Item dictum esse à Prophetæ, *qui edebat panes meos*: quoniam præuiderat per buccellam Iudæ prodicionem fuisse manifestam. Addi potest dictum fuisse ab eodem Prophetæ, *in quo speraui*, quoniam præuiderat, Christum crediturum fuisse Iudæ Marsupium, quod erat confidentiæ signum, itaque prædictio cum euentu rei optime conuenit. Tercio notandum, exprimi à Prophetæ miro modo huius prodicionis indignitatem: primo enim vocat Iudam hominem pacis Christi, ut ostendat nullam intercessisse inimicitiam, nullam iniuriam, nullam odij causam inter Christum & Iudam: deinde addit, non solum non intercessisse causam odij, sed intercessisse causam beneuolentiæ, cum addit, *in quo speraui*; quia Dominus credens Iudæ loculos, signa confidentiæ, ut diximus, illi ostendebat. Denique addidit, non solum non fuisse inimicum, nec solum fuisse amicum, sed etiam fuisse intimum familiarem, & maximis beneficiis affectum: nam illa ipsa nocte, qua Christum tradidit, non solum panem communem in mensa Christi comederat, sed etiam panem cælestem, ac diuinissimum: & ante eternam idem Christus pedes illi humiliter lauerat, & per hoc exempla

summæ charitatis atque humilitatis ostendat.

*Tu autem Domine miserere mei, & resuscita me, & retribuam ei.*

Precatur nunc Patrem, & per modum precatonis prædicit, quod futurum erat: vere enim post resurrectionem suam retribuit Iudæis excidium, quod merebantur. *Tu autem Domine*, inquit, *miserere mei, & resuscita me*, id est, illi quidem verbum iniquum statuerunt contra me, & discipulo meo supplantante & prodente, interficiunt me; sed tu Domine miserere mei, in cruce morientis, & paulo post resuscita me: & tunc retribuam eis, quod merentur. Precatur autem Filius Patrem, non quod ipse ut Verbum Patris carnem suam resuscitare non posset; sed quia loquitur in forma serui, defert Patri, cui in forma Dei æqualis erat, aliqui ipse idem dixit Ioan. 2. *Solue templum hoc, & ego in triduo excitabo illud: hoc autem dixit de templo corporis sui: & Ioan. 10. Potestatem habeo ponendi animam meam, & potestatem habeo iterum sumendi eam.* Quid vero Christus Iudæis retribuerit post resurrectionem suam, notum est omnibus, qui ab eo tempore vident Iudæos de terra sua eradicatorum, dispersos esse inter Gentes, sine Rege, sine Sacerdote, sine Deo vagari. Quod illis prædixerat Dominus, quando ait: *Auferetur à vobis Regnum Dei, & dabitur genti facienti fructum eius, & alibi: Relinquetur vobis domus vestra deserta, & alibi: Non relinquent in te lapidem super lapidem, Matt. 21. & 23. & Luc. 19.*

*In hoc cognoui, quoniam voluisti me, quoniam non gaudebit inimicus super me.*

Exauditam orationem suam fuisse dicit, idque inde posse cognosci, quod non gaudeat inimicus de morte eius. Quod quidem in Iuda impletum est, qui ante se ipse suspensio necauit, quam Christus moreretur, & quam ipse precio prodicionis suæ frui posset. Potest tamen hoc etiam referri ad reliquos inimicos eius, qui tam breui tempore gaudi sunt, ut dici possint non esse gaudio.

XI.

XII.

Et

Me

XIII.

*Me autem propter innocentiam suscepisti, & confirmasti me in conspectu tuo in aeternum.*

Docet, inimicos non diu gauisuros de morte tua, quoniam a Deo susceptus & exaltatus ob innocentiam suam fuerit. *Me autem*, inquit, propter innocentiam tibi optime notam suscepisti de manibus eorum, & confirmasti in conspectu tuo in aeternum, id est, humiliasti me ad horam in conspectu hominum, sed suscepisti, & confirmasti me in conspectu tuo, id est, stare fecisti ante conspectum tuum in caelo usque in aeternum: vox enim Hebræa significat, *stetisti ante conspectum tuum*, quod factum est per exaltationem, & assumptionem in caelum.

XIV.

*Benedictus Dominus Deus Israel à saeculo, & usque in saeculum, fiat fiat.*

Ista conclusio, siue Christi sit, siue Prophece, nihil aliud significat, nisi propter exaltationem Christi, & confusionem inimicorum eius, deberi honorem, & gloriam, & benedictionem Deo ab aeterno, & usque in aeternum, id est, sine fine. Illud autem *fiat, fiat*, Hebraice autem *Amen, Amen*, confirmatio est doctorum, ut sensus sit, vere seu fideliter ita sit, siue ita fiat, ut semper Deo laus & gloria deferatur. Atque hic est finis primi libri secundum Hebræos, qui Psalterium in quinque libros distribuerunt.

## PSALM. XLI.

*Titulus, & Argumentum.*

*In finem, intellectus filiis Core.*

**T**itulus admonet filios Core, quibus datur Psalmus cantandus, ut intelligant qua canunt, ut & auditores intelligere faciat: qua admonitio cantoribus Ecclesiasticis memoria commendanda est: cantus enim in Ecclesia spiritui deferuire debet, & non soli aurium oblectationi, & sicut qui intelligenter, & deuote canunt, animos audientium rapiunt in

Deum, ita qui theatrales modulos in Ecclesiā inuehunt, de domo Dei scenam Mundi faciunt. Vide S. Hiero. in cap. 3 ad Ephes. Argumentū Psalmi aliqui esse volunt, quod David exultet tempore Saulis queratur, se non posse ter in anno in Hierusalem ad festa Domini accedere. Sed tempore Saulis non erat tabernaculum Domini in Hierusalem, sed in Silo, & ad eum locum ibant ter in anno Israelita. Præterea tam ingens desiderium, quale hoc loco exprimitur, non videtur posse referri ad tabernaculum manu factum, & arcam ligneam. Propterea Psalmi argumentum esse putamus, ut S. Patres Hiero. Aug. & Chrys. docent, quod David amore divino succensus, exprimere conatur vehemens desiderium quo tenebatur perueniendi ad visionem Dei, quæ est vera, & sempiterna felicitas, cum tamen inter tentationes, & pericula peregrinationis viveret. Sed dum ipse desiderium suum exprimit, simul docet, quæ sint argumenta, unde verus Dei amor possit agnosci.

## EXPLICATIO PSAL. XLI.

**Q**uemadmodum desiderat ceruus ad fontes aquarum, ita desiderat anima mea ad te Deus.

Amor res est igneæ naturæ, ac per hoc intus retineri non potest, sed per verba, & suspiria foras erumpit. David igitur, ut amorem suum aliquo modo exprimat, comparat se ceruo sitibundo, dicens, *Quemadmodum desiderat ceruus ad fontes aquarum*, videlicet; peruenire, ita desiderat anima mea peruenire ad te Deus, quæ aptissima similitudo est: ceruus enim quatuor habet qualitates: primum inimicissimus est serpenubus, atque cum eis perpetuum bellum gerit: deinde, cum à venatoribus queritur, ad montes altissimos velocissimo cursu confugit: tum mandatum illud Apostoli, Gal. 6. *Alter alterius onera portato*: ab instinctu quodam naturæ obseruat: nam, ut scribit S. Aug. tum hoc loco, tum serm. 21. de verbis Apostoli, traduntur cerui, vel quando in agmine suo ambulant, vel quando natando alias terrarum partes petunt onera capientia

pitum suorum super se inuicem ponere: denique si quando vel ex pugna cum serpentibus, vel ex fuga ad montes, vel ex deportatione oneris ambulando, vel natando fatigatur, ardentissime sitiri solet aquas, neq; ab eis inquirendis vlla vel teneatur amenitate pratorum, vel teneatur difficultate viarum. Talis omnino est amator Dei; nam & cum serpentibus carnalium cupiditatum bellum perpetuo gerit; & cum tentationibus, vel persecutionibus premitur, ad montem temptationis fugit, & infirmorum molestias patienter tolerat, sed præcipue suum desiderio Deum sitit, neque vlla terrena felicitate, vel aduersitate impeditur, quo minus ad Deum semper anhelet. Talis erat Dauid, quamuis vxoratus, quamuis Rex, quamuis miles, talis Paulus, talis Petrus, tales Apostoli ceteri, & Martyres, tales omnes, qui exilium agnoscant, siue per prospera, siue per aduersa gradientes eursum ad patriam, nunquam relaxabant.

*Sitit anima mea ad Deum fontem viuum: quando veniam & apparebo ante faciem Dei?*

Declarat apertius, quid sit desiderare Deum, & simul aperit, cur tantopere desiderandus sit Deus. Tria sunt, vt Chrysostomus annotauit, quæ amorem, ac per hoc sitim: & desiderium accendere solent; pulchritudo, beneficia, & amor: nam & res pulchræ amari se quodam modo cogunt, & qui beneficia præstant ad se amandos promoucant, & qui amant redamari merentur. Sed si hæc tria in vnum conueniant, id est, si persona aliqua pulcherrima, & nobilissima, te summis & quotidianis afficiat beneficiis, & eundem te maximi faciat, teque ardentissime amet, quomodo non vehementissimam in tuo pectore flammam amoris accendet? Hæc igitur tria in Deum conuenire Dauid hoc loco docet, & ideo sitire se Deum, id est, amore, & desiderio eius ardere se dicit. *Sitit, inquit, anima mea ad Deum,* id est, ad rem pulcherrimam, nobilissimam, præstantissimam, quæ bona omnia in se ream complectitur. *Fontem,* id est, ad rem non

fluxam, & caducam, sed stabilem, permanentem, æternam. *Vinum,* id est, ad rem operantem, intelligentem, amantem, quæ nos continuis beneficiis afficit, quæ nos magni facit, quæque nos incredibili amore diligit. Hæc ergo sitis in rem tam bonam, tam beneficam, tam mei amantem, cogit ex toto corde dicere, *Quando veniam, & apparebo ante faciem Dei?* id est, quando finis erit peregrinationis? quando initium fruitionis? Ex Hebræo clarius verti posset, *Quando veniam, & videbo faciem Dei?* Id enim solum est, quod sitim animæ rationalis expleri potest.

*Fuerunt mihi lacryma mea panes die, ac nocte, dum dicitur mihi quotidie, vbi est Deus tuus?*

Qui vere & intime cogitat tria quæ diximus, videlicet, Deum esse supra omnem speciem pulchrum, & omnia quæ nos habemus, ab illo, vt à fonte manare, & eundem ipsum tanti nos æstimare, atque ita nos diligere, vt filium suum vniuersum pro nobis dederit: fieri non potest, quin lacrymis desiderij opprimatur, dum visio tanti boni differtur. Dauid igitur, qui ista sero contemplantur, recte adiungit, *Fuerunt mihi lacryma mea panes die ac nocte,* id est, lacrymis, quasi panibus, sustentabar assidue per dies, & noctes, id est, toto tempore huius peregrinationis, vel, per dies prosperitatis, & noctes aduersitatis: nam tenuit anima mea consolari terrena felicitate, nec minus tenuit contristari terrena aduersitate; sed vtroque tempore lacrymæ meæ fuerunt mihi cibus, & potus, dum dicitur mihi quotidie ab impiis, & incredulis, *Vbi est Deus tuus?* ad quem sitis? cui suspiras? cur diligis, quem non vides? Sed posset etiam sic exponi. *Dum dicitur mihi quotidie, vbi est Deus tuus,* id est, dum quotidie per circuitum omnia lustras querens quem diligit anima mea, & dicitur mihi à spiritu meo à cogitatione meâ, *Vbi est Deus tuus?* hæc enim omnia, quæ contemplantur perillustrata, opera sunt Dei, pulchra quidem omnia; sed non sicut Deus tuus, vbi est igitur Deus

III.



vbi quæres, vt inuenias? quando venies, & videbis faciem Dei tui?

34.

*Hæc recordatus sum, & effudi in me animam meam, quoniam transibo in locum tabernaculi admirabilis, vsque ad domum Dei.*

Pergit in explicando desiderio suo. *Hæc, inquit, recordatus sum*, quæ dicta sunt de inquisitione Dei, *& effudi in me animam meam*. Hæc effusio tribus modis accipi potest. Primo, vt sensus sit, *effudi in me animam meam*, id est, euacuavi apud me animam meam omni terrena delectatione, vt intraturus tabernaculum admirabile, & ipsam domum Dei, implem eam delectationibus Domini mei. Secundo, vt sensus sit, *effudi in me animam meam*, id est, dilataui animam meam, extendi desiderium meum, vt capax esset tanti boni, quantum inueniet in tabernaculo illo admirabili, vbi est vbertas indeficiens domus Domini. Tertio, vt sensus sit, *effudi in me animam meam*, id est, effudi super me animam meam, transcendendi contemplando ipsam animam meam, quo modo dicitur Thren. 3. *Sedebit solitarius, & tacebit, quoniam locutus se supra se*. Vere enim nulla est in hac peregrinatione scala aptior ad attingendum aliquo modo tabernaculum admirabile, & ipsam domum vbi videtur Deus, quam anima nostra, quæ est imago Dei: ipsa enim est sublimior cælo, & profundior abyssu, & qui animam suam contemplari nouit, ac deinde eam transcendere, & per eam ad exemplar ascendere didicit, is pertransibit ad locum tabernaculi admirabilis, vsque ad domum Dei. Ac vt breuiter hunc ascensum attingamus, anima spiritus est, ac per hoc longe transcendit omnia corpora: sic igitur & Deus spiritus est, & spirituum corporumq; creator, proinde longe transcendit non solum corpora, sed etiam spiritus. Deinde, anima simplex, & indiuisibilis cum sit, tamen in toto corpore est, & in singulis partibus tota, omnia membra repleas, & nullum occupans locum; sic igitur & Deus, vnus & simplicissimus, atque

indiuisus est, & tamen mundum totum, & res creatas omnes replet; vbiq; totus, vbiq; præsens, nusquam inclusus. Tertio, anima non mouetur in corpore, & totum corpus portat, mouet, regit, viuificat, atque sensibilicatur, quod in morte cognoscitur: anima enim recedente, corpus continuo cadit, & motum sensum, speciem, & quicquid habebat boni, in momento amittit: quod autem est anima corpori, id est rerum vniuersitati Deus, non quod proprie Deus sit anima mundi, vt Philotophi quidam sensisse videntur, sed quod similitudinem animæ habere videatur: ipse enim immobilis in se manens, *portas omnia verbo virtutis suæ, & in eo viuimus, mouemur, & sumus*. Quarto anima intelligens est, & tota intellectus quidam est, eminenter continens cognitiones omnium sensuum, & multa præterea cognoscit, ad quæ sensus corporis nullus attingit: sic Deus totus intellectus est, eminenter continens cognitiones omnium hominum & Angelorum, & infinita præterea, quæ intelligentiam nostram superant. Quinto, anima non solum theoricè multa intelligit, sed etiam practicè; atque inde existunt opera ingenij humani plane admirabilia in variis artibus, in ædificiis, hortis, fontibus, aliisq; id genus plurimis, vt sæpe opera artis humanæ cum operibus naturæ contendere videantur: sic etiam Deus non solum theoricè, sed etiam practicè intelligit, & sine instrumentis, sine labore, & sine spacio temporis, solo nutu, atque imperio voluntatis condidit vniuersa. Sexto, anima liberum habet arbitrium, atque inde ad nutum mouet corporis membra: sic Deus liberrime dominatur rebus omnibus creatis; vnde David ait Ps. 118. *Omnia seruiunt tibi*. Neque solum anima imago Dei est, quo ad essentiam, sed etiam (quamuis obscurius) quo ad personarum trinitatem: nam in anima est mens intelligens, quasi Pater; est notitia producta, quasi Verbum Patris: est & amor à mente per notitiam productus, quasi Spiritus. Est etiam in anima fecunditas memoriæ, est intellectus & voluntas, quæ tres diuinas personas

VICIUS.

utrunque representant. Anima igitur supra seipsam effunditur, seque ipsa transcendit contemplando, ut transire possit ad tabernaculum admirabile, ideo subiungit Propheta, *Quoniam transibo in locum tabernaculi admirabilis usque ad domum Dei*. Per locum tabernaculi admirabilis, intelligimus caelestem Ierusalem, quae est tabernaculum non manufactum, aeternum in caelo, ubi est domus Dei, de qua dixit in Psalmo, *Innam petii a Domino, hanc requiram, ut inhabitem in domo Domini omnibus diebus vita mea*. Sanctus Hieronymus ex Hebræo vertit, tacebo, pro eo quod nos habemus admirabilis. Sed LXX. Interpretes non legerunt, *edaddem*, ut nunc habetur in codicibus Hebraicis, quod significat, *tacebo*, sed legerunt, *adderet*, quod significat, *admirabilis*, & differentia solum est in duabus literis similibus, ut ex figura characterum intelligi potest. Facile autem fuit librariis mutare duas literas in alias similes, & credendum est LXX. Interpretes habuisse codices Hebraicos meliores, quam nos habeamus. Alioqui non potuissent vertere *admirabilis*, pro silebo, nisi imperitissimi fuissent.

V. *In voce exultationis, & confessionis, sonus epulantis.*

Declarat Propheta, in illa sua ecstasi, qua effudit supra se animam suam, & contemplando pertransiit ad locum tabernaculi admirabilis, usque ad domum Dei, non pertransiisse tacitum, sed exultabundum, & laudabundum ex admiratione. *In voce*, inquit, *exultationis, & confessionis*, adde, pertransibo in locum tabernaculi admirabilis, id est, pertransibo admirans gloriam tabernaculi illius, & ex admiratione prorumpam in vocem exultationis, & confessionis, laudis videlicet Conditoris illius tabernaculi, quae vox erit sonus epulantis, id est, vox lata & festiva quales audiuntur in solemnibus, & festiuis, ac nuptialibus epulis. Neque enim potest animus contemplans erigi ad considerandam gloriam caelestis Ierusalem, sine admiratione, & exultatione

maxima. Quod attinet ad verba, illud, *sonus*, in Græco est casus genitiui, & S. Aug. legit, *soni*, ex quo fieri potest, ut noster Interpres potuerit, *sonus*, pro, *sonitus*, genitiui casus, sed potest etiam fieri, ut significare voluerit, vocem exultationis & confessionis fuisse sonum epulantis. In Hebræo, pro, *sono*, habetur *hamon*, quod sanctus Hieronym. vertit multitudinis, sed vox illa Hebraica verumque significat, *sonitum & multitudinem*. Illud autem, *epulantis*, tam in Hebraico textu, quam in Græco, est *festum celebrantis*, & sic etiam legunt Augustinus, & Euthymius. Sed videtur Launus Interpres declarare voluisse quale festum illud esset, & dixisse *epulantis*, id est, festum conuiuij solemnissimum, quale est nuptiale, in quo multa adhibentur instrumenta musica, & cantica amatoria: & habetur vox *epulantis* in commentario S. Hieronymi in hunc locum, ne quis existimet recens irrepsisse in editionem vulgatam.

*Quare tristis es anima mea, & quare conturbas me?*

VI.

*Spera in Deo, quoniam adhuc confitebor illi salutare vultus mei, & Deus meus.*

VII.

Ex illa mentis eleuatione, & gaudio spiritali consolatur lacrymas suas, dicens, *Quare tristis es anima mea?* id est, quare lacrymarum tuarum sunt tibi panes die, ac nocte, dum dicitur tibi, *ubi est Deus tuus?* quare tam incessabili fletu conturbas me? *Spera in Deo*, id est, quamuis Deum non videas, quem tu ardentius videre cupis, tamen spera in eo, *quoniam adhuc confitebor illi*, id est, quia nondum tempus praeteriit, adhuc erit quando praesens laudabo Deum, & confitebor misericordias eius, & dicam illi, *Salutare vultus mei, & Deus meus*, id est, tu salus es vultus mei, dum illuminas fulgore tuo vultum meum, & facis ut videat facies mea faciem tuam, & cognoscam sicut & cognitus sum, & clara notitia dicam, *Tu es Deus meus*. In Hebræo habetur, ut etiam S. Hieronymus vertit, *Salutes vultus eius, Deus meus ad me ipsum, &c.*

Ff

fed

המון

אדם

ארת

sed manifeste corruptus est hoc loco textus  
 Hebraicus, & vna litera, videlicet vau, non  
 suo loco posita totam hanc confusioem  
 peperit. Id quod ex repetitione horum ver-  
 borum, quæ habentur in fine huius Psalmi  
 & in fine Psalmi sequentis perspicuum est.  
 Itaque non est legendum, *panan herlobai*, ut  
 hic legitur sed *panan vehelohai*, ut legitur  
 in repetitione: & vera lectio Hebraica ad  
 verbum hæc est, *Salus vultus mei, & Deus*  
*meus*. Dicit autem *salutes* in numero multi-  
 tudinis, non *salus* vel *salutare*, quia licet vna  
 sit salus nostra, tamen ea multa bona conti-  
 net, quæ etiam salutes dici possunt.

VIII.

*Ad me ipsum anima mea conturbata est,*  
*propterea memor ero tui de terra Iordanis,*  
*& Hermonim à monte modico.*

Exponit vicissitudines tristitiæ, & conso-  
 lationis suæ, tristitia ex metu, & pericu-  
 lis huius vitæ consolationis ex spe, & pro-  
 missione futuræ. Dicitur igitur, *Ad me ipsum*  
*anima mea conturbata est*, id est, quamvis  
 dixerim animæ meæ, *Spera in Deo*, tamen a-  
 nima mea ad me ipsum respiciens, ad insti-  
 tutionem meam, ad modicum lumen, &  
 modicas vires, quæ in me sunt, timore ma-  
 gno concutitur, & eo terrore conturbat  
 me: *propterea memor ero tui de terra Ior-  
 danis*, & *Hermonim à monte modico*, id  
 est, propterea ut huic terrori, & conturba-  
 tioni medicinam faciam, remouebo ocu-  
 los à me ipso, & ad te conuertam, & ab hoc  
 Iordane, quem video in hac terra, memor  
 ero tui, id est, memor ero fluminis, quod  
 lætificat civitatem tuam, & torrentis volup-  
 tatis tuæ, quo potantur, qui apud te sunt,  
 & ab hoc monte modico, qui dicitur Her-  
 monim, quem ante oculos habeo, *memor*  
*ero montis sancti tui*, in quo habitas cum  
 sanctis Angelis tuis, & ex hac memoria  
 consolabor animam meam, & desiderium  
 meum. Quis propterea sit mons Hermonim,  
 & an dueris sit à monte Hermon, non  
 omnino liquet: tamen verisimile est, esse  
 montes diuersos, & in diuersis locis sitos.

Nam & S. Hieronymus in vita S. Pauli di-  
 stinguit hos duos montes, & constat mon-  
 tem Hermon esse montem amplissimum, &  
 Hermonim, hoc loco dicitur esse modicus.  
 Fortasse igitur Hermonim erat mons ali-  
 quis in Galilæa non longe à Iordane, cum  
 Dauid hæc duo coniungat.

*abysus abyssum inuocat, in voce cata-  
 ractarum tuarum.*

*Omnia excelsa tua, & fluctus tui super*  
*me transierunt.*

Pergit narrare tentationes, & afflictio-  
 nes huius vitæ, & statim metaphora mun-  
 dationis aquarum, alludens ad magnum  
 diluvium, quod fuit tempore Noe. *Abyssus*,  
 inquit, *abyssum inuocat*, id est, maxi-  
 ma aquarum mundatio, & profunditas su-  
 per me venit, & illa transiente animæ aper-  
 uient, quæ à priore vocata, & uenerat at-  
 tem illæ magne mundationis in voce cata-  
 ractarum tuarum, id est, in voce tuæ, & iö-  
 mitu apertitionis cataractarum coarctatum,  
 unde aquarum inundatio descendebat. *Et*  
*omnia excelsa tua*, id est, omnes iungites  
 altitudines, & *omnes fluctus tui super me tran-*  
*sierunt*, id est, omnia illa inundatio, & vi-  
 nucium diluvium super me uenit. Audis,  
 ut dixi, ad diluvium generale, in quo cata-  
 racta celi aperta sunt, id est, tam ingens  
 pluuia descendit, ac si cataractæ antiquæ  
 in cælo aperte fuissent, & inde tota illa aqua  
 magno cum impetu descendisset: & ex ea  
 inundatione facta est abyssus, id est, maxi-  
 ma aquarum altitudo, & profunditas. Sed  
 hæc metaphora nihil aliud significat, nisi  
 ingentes tentationes, & pericula, quibus di-  
 uina providentia sunt exerceri electos suos.  
 Horum autem periculorum magnitudinem  
 soli spirituales viui, qualis erat Dauid, in-  
 telligunt, qui norunt multi formes insidias  
 Diaboli, & sciunt quanti periculi excidere à  
 gratia Dei, atque hæc videatur esse literalis  
 expositio, quamvis repudianda non sint præ-  
 nominulorum expositiones qui volunt, *abyssus*  
*abyssum inuocat*, significare, abyssus misericordie  
 inuocat abyssum misericordie diuinæ. Item  
 abyssus.



abyssus humanæ malitiæ inuocat abyssum diuinæ iustitiæ. Item, abyssus secretorum Testamenti veteris, inuocat abyssum arcæ-  
norum Testamenti noui. Item abyssus cordis humani, quod interitabile est, inuocat abyssum scientiæ Dei qui scrutatur renes & corda. Illud solum adendum est, per vocem inuocat, non significari implorari, sed, vocat, ut ex Hebræa voce colligitur: est enim sensus, *abyssus abyssum vocat.*

*In die mandauit Dominus misericordiam suam, & nocte cantauit eam.*

Rede ad vicissitudinem consolationis, post narratam, & immo modo amplius tam magnitudinem tentationis. *In die*, inquit, *mandauit Dominus misericordiam suam*, id est, posteaquam transierunt inundationes aquarum, & horrendæ in abyssi, in die prosperitatis mandauit, id est, *in die*, *Dominus mihi misericordiam*, consolantem, & visitantem. *Et nocte cantauit eam*, id est, sed tempore nocturno, tempore, videlicet, tentationis, & tribulationis, non cessabat canticum eius, id est, oratio, & gratiam actio illi oblatæ. Id quod clarius explicatur in sequenti versiculo.

XII. *Apud me oratio Deo vita mea, dicam Deo, susceptor meus es.*

Hoc videlicet est canticum nocturnum, oratio secretæ & cordis potius quam oris: *Atque*, inquit, *oratio mea vita mea*, id est, hæc hæc oratio mea, id est, oratio ad Deum, auctorem vite meæ, cum cum fide, & fiducia dicam, *Susceptor meus es*, id est, in te confido ad te confugio, tu me labentem suscipies, tu lapsam eriges.

XIII. *Quare oblitus es mei, & quare contristatus incedo, dum affligit me inimicus?*

Miratur vicissitudines diuinæ providentiæ in seruis suis gubernandis, quasi dicat, Cum tu Deus vere susceptor meus sis, *quare oblitus es mei*, id est, unde hoc accidit, ut tentationes, & tribulationes ita me obruant, ut me dereliquisse videaris, cum tu spes mea sis, & fortitudo mea? Vnde, inquam accidit ut contristatus incedam, dum affligit me imi-

micus, cum tu sis protector meus, & adiutor meus.

*Dum consurguntur ossa mea, exprobrauerunt mihi, qui tribulati me inimici mei.* XIV.

*Dum dicunt mihi per singulos dies, ubi est Deus tuus quare tristis es anima mea, & quare contristas me?* XV.

*Spera in Deo, quoniam adhuc confitebor illi salutare vultus mei, & Deus meus.* XVI.

Non solum, inquit, affligit me inimicus, te vidente, & spectante, qui te susceptor meus es, sed etiam iam contristatur ossa mea, id est, dum ad summam debilitatem, & infirmitatem, decumbo, ut tentationes vix iam ferre possim. Exprobrauerunt mihi inimici mei, qui tribulant me, dum adhuc mihi dicunt, *ubi est Deus tuus?* id est, inquit: qui me persequuntur, & tribulant exprobrauerunt mihi fiduciam quam in te habeo, quasi nulla in te sperauim: dicunt enim, *ubi est Deus tuus?* quem tu adiutorem, & protectorem tuum esse iactabas? sic legimus exprobratum Tobie, *ubi est spes tua, pro qua elemosinas, & sepulcrum iactabas?* & infra, *Manifeste vana facta est spes tua.* & elemosine tua modo apparuerunt, Tob. 2. Sic etiam Christo exprobratum legimus Matth. 27. *Conspicis in Deo, licet cum, si vult.* Sicigitur, & Dauid in tribulatione posito exprobrabant increduli hostes eius, sed is tamen, quamuis ad horam turbatus, & contristatus, se ipse respiciendebat, & dicebat, *Quare tristis es anima mea, & quare contristas me? Spera in Deo, quoniam adhuc confitebor illi salutare vultus mei, & Deus meus, quæ sunt explicata in expositione versiculi 6. & 7.*

## PSALMVS XLII.

Titulus, & Argumentum.

Psalmus Dauid.

**H**unc Psalmum, qui sine titulo est apud Hebræos, & apud Græcos & Latinos nihil habet in titulo, nisi Psalmus  
Ej 2 David

David, & est quasi appendix, vel potius epitome Psalmi superioris, breuissime declarabimus. Precatur igitur David à Deo liberationem ab inimicis, & simul consolatur se spe futura beatitudinis.

## EXPLICATIO PSAL. XLII.

I. **I**udica me Deus, & discerne causam meam de gente non sancta, ab homine iniquo & doloso erue me.

Videtur David oppressus fuisse, vel à Rege Saule; vel tentatus grauius à Dæmonibus, à quibus, cum non posset refugium habere ad homines, Deum Iudicem appellat: ait igitur, *Iudica me Deus*, id est, tu Deus esto Iudex meus, non enim habeo ad quem pro iustitia confugiam, nisi ad te. In Græco habetur clarius, *Iudica mihi*, id est, sis mihi Iudex. Et *discerne causam meam de gente non sancta*, id est, diiudica causam, quæ mihi intenditur à gente non sancta. In Hebræo & Græco est pulchra allusio nominis ad verbum, Hebraice enim habetur, *יָדֹנָהּ, יָדֹנָהּ*, quo modo si nos diceremus, *litiga litem meam*, vel, *iudica iudicium meum*: & quia verba sunt generalia, duplex sensus esse potest in his verbis: vnus ut petat à Deo, ut non solum sit Iudex, sed etiam patronus, quasi dicat, *Iudica me, & litiga litem meam*: aliter, ut declararet quod dixit, *Iudica me*, per verba sequentia, *discerne causam meam*, id est, cognosce causam, & iudica iudicium meum, proferens iustam sententiam ad meum fauorem. Vocat autem gentem non sanctam, homines iniquos, crudeles, & sine misericordia, ut vox Hebraica manifestat, quæ proprie significat hominem sine misericordia, & patet etiam ex sequentibus. *Ab homine iniquo, & doloso erue me*: id est, sic iudica causam meam, ut per hoc iudicium liberer me ab homine iniquo, & doloso, id est, à quouis homine iniquo, & doloso, vel certe ab aliquo certo homine iniquo & doloso, qui erat Princeps gentis non sanctæ, à quo ipse affligebatur.

II. *Quia tu es Deus fortitudo mea, quare*

*me repulisti, & quare tristis incedo, dum affligit me inimicus?*

Hic versiculus est fere idem cum versiculo duodecimo Psalmi superioris, & eundem habet sensum, id est, cum tu Deus sis fortitudo mea, & ego in tuo adiutorio vnice confidam; unde fit, ut me repulisse videaris, & ego tanquam à gratia repulsus tristis incedam, dum affligit me inimicus? Itaque est hæc quædam familiaris, & ex fiducia in Deum procedens expostulatio, quæ queritur se ita à Deo affligi permissum, quasi Deus repulisset eum ab amicitia sua.

*Emitte lucem tuam, & veritatem tuam ipsa me deduxerunt, & adduxerunt in montem sanctum tuum, & in tabernacula tua.*

Ex hoc versiculo intelligimus, Davidem spiritualem virum fuisse, ut dictum est in Psalmo superiore, & sollicitum fuisse de liberatione, non tam à malis temporalibus quam à periculis peccatorum, & amissionis æternæ vitæ. Ait enim, *Emitte lucem tuam, & veritatem tuam*, id est, concede mihi lucem gratiæ, & misericordiæ tuæ, & veritatem, ac fidelitatem tuam: ipsa enim me deducunt in hac periculosa peregrinatione, & adducunt in montem sanctum tuum, ubi cælestis est Hierusalem, & in tabernacula tua, id est, in ipsam domum tuam, ubi sunt multe mansiones, & multa tabernacula; pro electis tuis. Per lucem, & veritatem S. August. intelligit Christum, qui est lux, & veritas. Sed videtur obstarè illud pronomen, ipsa enuncitur, ipsa me deduxerunt. Quod habetur expresse in textu Hebraico, & Græco in numero multitudinis: Præterea similis est hæc loquutio ei quæ habetur in Psalmo 56. *Misere Deus misericordiam suam, & veritatem suam*: & familiare est Davidi per lucem intelligere gratiam suæ misericordiæ, ut Psal. 66. *Deus miseretur nostri, & benedicat nobis illuminet vultum suum super nos, & miseretur nostri*. Illa vero, ipsa me deduxerunt, & adduxerunt. In Hebraico codice habentur in futuro, ipsa me deducant, & adducant, & quam-

& quamvis Septuaginta Interpretes, & vulgata editio habeant in præterito, tamen videtur esse positum tempus pro tempore, ut Euthymius annotauit. Sæpe enim Scriptura prophetica, quæ futura sunt, explicat per tempus præteritum ad certitudinem rerum indicandam.

IV. Et introibo ad altare Dei, ad Deum qui latificat iuuentutem meam.

Explicat quid facturus sit in monte sancto, & in tabernaculo Dei, nimirum se facturum, quod cæteri faciunt, qui in domo Dei habitant, quorum munus est sacrificare sacrificium laudis: *Beati*, inquit, *qui habitant in domo tua Domine, in sacula seculorum laudabunt te. Introibo*, inquit, *ad altare Dei*, sacrificaturus videlicet sacrificium laudis: omnes enim, qui domum illam ingrediuntur, continuo Sacerdotes fiunt, ut ex illis eorum verbis intelligi potest, *Fecisti nos deo nostro Regnum, & Sacerdotes*; Apocal. 5. Nec solum ad altare introibo, inquit, sed etiam introibo ad ipsum Deum, id est, coram ipso Deo apparebo, quasi in intimum eius cubiculum introductus, *ad Deum*, inquam *qui latificat iuuentutem meam*, id est, qui latificat nouam meam iuuentutem. Nam in patria renouabitur sicut aquila iuuentur nostra, ut dicitur in Psalm. 102. & ut Apostolus ait ad Ephes. 4. *Occurremus omnes in virum perfectum, in mensuram ætatis plenitudinis Christi*. Sanctus Hieronymus vocem, *ghil*, vertit; *exultationem*, pro qua Septuaginta verterunt; *iuuentutem*. Sed vocabulum hoc rarissime inuenitur in Scripturis: & sicut ex auctoritate sancti Hieronymi credere possumus significare *exultationem*, ita ex auctoritate Septuaginta Interpretum credere possumus significare *iuuentutem*, *Quod autem habetur Danielis 1. ghilchem*, non significat, ut quidam scripserunt, *iuuentutem*, sed similitudinem ætatis. Sanctus enim Hieronymus pro illa voce posuit, *conuictus*, & ex eius auctoritate Sanctus Pagninus in Dictionario suo docuit, *ghil*, significare similitudinem. Nemo reprehend-

dere potest Septuaginta Interpretes, vel editionem vulgatam.

Confitebor tibi in cithara Deus Deus meus: quare tristis es anima mea, & quare conturbas me?

Spera in Deo, quoniã adhuc confitebor illi, salutare vultus mei, & Deus meus.

Explicat clarius, quod sacrificium oblaturus sit ad altare Dei, cum venerit in tabernaculum non manu factum, æternum in cœlis. *Confitebor*, inquit, *tibi in cithara*, id est laudabo te confitendo misericordias tuas, iustitias tuas, omnia denique mirabilia tua, & laudabo non solum ore, sed etiam opere, tunc enim optime, & sine ulla discordia, vel repugnantia concordabunt cantus, & cithara, id est, voces, & opera, quæ duo in hac peregrinatione raro perfecte concordant. Porro citharæ meminit etiam Apocalypsis, cum describit laudes Sanctorum in cœlo, Apoc. 5. *Habentes singuli citharas in manibus*, & cap. 14. *Et vocem quam audiui, sicut citharedorum cithararum, tantum in citharis suis*. Quæ sequuntur, explicata sunt in fine Psalmi superioris.

## PSALMVVS XLIII.

Titulus & Argumentum Psalmi.

In finem, filijs Core ad intellectum.

Titulus huius Psalmi nihil differt à titulo Psalmi quadragesimi primi, nisi quod in eo vox, intellectus, præponebatur, hic postponitur. Ibi erit intellectus filius Core, hic est, filius Core intellectus, ut est in Hebræo, vel, ad intellectum, ut est in græco, & latino. Et fortasse nullum est in hac transpositione mysterium. Fortasse etiã vox, intellectus, præposita significabat in eo Psalmo deplorari calamitates præteritas, vel præteritas, in hoc autem postponitur, quia deploratur calamitates futura longe post tempora Davidis: conueniunt enim Sancti Patres hunc Psalmum continere prædictionem rerum, quæ

Ff. 3.

post.



post tempora *Davidis* contigerunt, & *Graci* quidem ut *Chrysostomus*, *Theodoretus*, & *Euthymius* docent, *Psalmum* hunc cantari in persona *Machabeorum*, qui grauissimas calamitates ab *Antiocho*, alijsq; Regibus *Syria*, vel *Aegypti* passi sunt. Latini vero, ut *Ambrosius*, *Hieronymus*, & *Augustinus*, volunt in hoc *Psalmo* exprimi voces *Sanctorum Martyrum*, qui crudelissimas persecutiones à Romanis Imperatoribus pertulerunt. Sed conciliari possunt haec Patrum sententia, si dicamus *Psalmum* praesentem ad utrosque pertinere, ad *Machabeos*, & ad *Christianos*, similes enim persecutiones utriusque passi sunt, & propter causam eandem, propter confessionem videlicet, & legem eiusdem veri Dei. Sicut enim hic *Psalmus* non solum pertinet ad *Martyres*, qui tempore *Neronis* passi sunt, sed etiam ad eos qui tempore *Diocletiani*, qui plus ducentis annis fuit *Neronis* posterior, sic etiam pertinere potest ad *Martyres*, qui sub *Antiocho Epiphane* decertarunt, qui ducentis circiter annis *Neronem* praecessit.

## EXPLICAT. PSAL. XLIII

- I. **D**eus auribus nostris audiuimus.  
 II. **O**pus quod operatus es in diebus eorum, & in diebus antiquis.

Incipit populus Dei in persecutione positus, & pro afflictione gemens commemorare magnalia, quae Deus pro fidelium suorum defensione aliquando fecit, & mirari cur nunc eisdem fideles suos dereliquisse videatur, ut hac commemoratione & admiratione Deum ad misericordiam tractet. Sed ideo praemisit in titulo *David* hic intellectu opus esse, quoniam Deus non mutatur, sed medicinam pro tempore mutat, prout populo suo aegrotanti conuenire iudicat. Deus, inquit *Propheta* in persona *Ecclesiae*, vel *Martyrum* utriusque Testamenti, auribus nostris audiuius. Dicit autem, auribus nostris, cum satis fuisse videretur dicere, audiuius, vel auribus audiuius, ad maiorem certitudinis expressionem: quo modo san-

ctus *Ioannes* scribit initio primae epistolae. Quod vidimus oculis nostris, & manus nostrae contraxerunt: videbatur satis fuisse, dicere, quod vidimus, & contraximus, sed magnam habet vim ad significandam certitudinem exploratam, illud, oculis nostris, manibus nostris. Ita igitur hoc loco dicunt, auribus nostris audiuius, id est, nos ipsi audiuius. Addunt continuo, vnde audierint: ac dicunt, Patres nostri annuntiauerunt nobis, id est, non accepimus incerto rumore ab hominibus ignotis, sed ipsi Patres nostri, viri fide dignissimi, qui nos filios suos nunquam deceperunt, ipsi, inquam, annuntiauerunt nobis. Quid autem audierint à Patribus, explicant, cum addunt, Opus quod operatus es in diebus eorum, & in diebus antiquis, id est, annuntiantibus Patribus audiuius: mirabile opus, quod fecisti in diebus eorum, ipsis videlicet videntibus, & etiam opus, quod fecisti in diebus antiquis, quod Patribus suis narrantibus ipsi Patres nostri audierunt. Non multum refert, quod in *Hebraeo* non habetur, & vnde aliqui exponunt, in diebus eorum, qui sunt dies antiqui.

Manus tua gentes disperdidit, & plantasti eos, afflixisti populos, & expulisti eos.

III.

Explicat in particulari vnum ex operibus mirabilibus, quod Deus fecit pro fidelibus suis in diebus Patrum, ac dicit, Manus tua gentes disperdidit, id est, potentia tua disperdidit ex terre promissionis gentes *Chanaanorum*, & *Iebuseorum*, quae in illa habitabant, & plantasti eos, id est, & gentibus illis electis, plantasti Patres nostros in illa ipsa terra. Afflixisti populos, & expulisti eos, id est, disperdidit illos manus tua, quia afflixisti grauissimis praelijs populos illarum gentium, & tandem deuictos depulisti, ut locum darent populo tuo. Ex hoc loco intelligimus, quod supra dictum est, Patres nostri annuntiauerunt nobis opus quod operatus es in diebus eorum, non esse accipiendum de narratione immediata, sed mediata, id est, mediante successione filiorum: quod cum

enim hoc loco narratur, factum est tempore Moysi, & Iosue, non potuit autem Moyses vel Iosue id narrare per se Machabæis, aut Apostolis, sed neque Dauidi, qui Psalmum scripsit, sed narrauerunt per successores suos. Illud autem, *plantasti eos*, continet insignem metaphoram: significat enim ita constitutos, & stabilitos fuisse in terra promissionis Hebræos, ut non nisi difficulter expelli possent, quomodo ponuntur arbores in terra, quando plantantur, & firmiter radican- tur, ut non facile auelli possint. Præterea quæ plantantur, non solum firma consistunt, sed etiam crescunt, & multiplicantur: quam metaphoram explicat clarius Psalmus. 79. *Plantasti radices eius & impleuit terram, operuit montes umbra eius, & arbuta quasi cedros Dei.*

IV.

*Nec enim in gladio suo possederunt terram, & brachium eorum non saluauit eos.*

V.

*Sed dextera tua, & brachium tuum, & illuminatio vultus tui, quoniam complacuiisti in eis.*

Probat quod dixit, *Manus tua disperdidit eos*, &c. Nam, inquit, *non in gladio suo possederunt terram*, id est, Patres nostri tempore Moysi, & Iosue pugnauerunt quidem cum Chananzæis, sed nisi adiutor, & protector eorum tu fuisses, neque terram possederissent, neque euadere potuissent de manibus hostium suorum: ipsi enim pauciores erant, & minus in bello exercitati, & pugnatu- ri erant aduersus vrbes munitissimas. Non igitur in gladio suo, id est, virtute armorum suorum possederunt terram promissionis. *Neque brachium eorum saluauit eos*, id est, neque robur eorum tantum erat, ut in prælio captiuitatem, vel mortem euadere possent, sed *dextera tua, & brachium tuum, & illuminatio vultus tui*, dedit eis terram possidendam, & saluauit eos à morte, vel captiuitate, quando cum Chananzæis pugnabant: & hoc ideo, quia complacuiisti in eis, id est, non propter eorum virtutes, aut merita, sed quia tibi placuit eligere eos in populum tuum. Illud, *illuminatio vultus tui*, significat

proprie benignum aspectum, sue gratiam, & fauorem, ut diximus in Psalmo superiori versu tertio. Dicitur enim Deus *illuminare vultum suum super aliquem*, quando illum sereno vultu respicere dignatur, id est, cum eius miseretur, eique gratiam suam imper- tit. Esse autem verissimum, quæ hoc loco dicuntur, perspicuum est ex libro Iosue cap. 6. vbi legimus muros vrbis Hierico ad solum clamorem filiorum Israel funditus corruisse, & ex cap. 10. vbi legimus, pugnante Iosue, Deum immisisse de cælo lapides grandinis super hostes, & ait Scriptura, *Et mortui sunt multo plures lapidibus grandinis, quam quos gladio percussant filij Israel.*

*Tu es ipse Rex meus, & Deus meus, qui mandas seruus Iacob.*

V.

Exponit nunc admirationem suam populus Dei, dicens, *Tu es ipse Rex meus, & Deus meus, qui mandas salutes Iacob*, id est, tu ipse, qui Patres nostros adiuuabas, & protegebas, quia Rex, & Deus eorum eras, tu, inquam, ipse es etiam Rex meus, & Deus meus, & ille idem, qui mandas salutes Iacob, id est, qui consueuisti saluare populum tuum, qui à parente suo nominatur Iacob. Hoc loco nonnulli volunt superuacaneum esse illud, & cum dicitur, *& Deus meus*, & exponunt, *tu es Rex meus, Deus meus*. Ratio eorum est; quia illud, & non habetur in textu Hebraico. At Septuaginta Interpretes habent, & sic legunt, & exponunt omnes veteres Græci, & Latini, Ambrosius, Hieronymus, Augustinus, Chrysostomus, Theodoretus, Euthymius, & sensus est sublimior: nam significat Scriptura, Deum non solum esse Regem populi sui, sed etiam Deum, id est, Iudicem totius mundi, æternum & omnipotentem, qui possit non solum protegere populum suum, quem regit, sed etiam punire omnes aduersarios eius. Itaque retinendum est illud, & credendum, vel excidisse ex Hebræo textu, vel Septuaginta seniores addidisse illud, ut declararent vocem, Deus, non esse vocatiui casus, sed nominatiui, & aliquid

aliquid amplius eo nomine significari, quam nomine Regis. Est etiam hoc loco obseruandum, illud, *qui mandas salutes Iacob*, non significare, qui mittis salutes, sed qui præcipis, siue iubes: vox enim Hebraica, & Græca hoc significant, & ex illis declaranda est, ambiguitas vocis Latinæ. Itaque sensus est, *qui mandas*, id est, qui iubes, & præcipis saluari populum tuum, id est, qui solo imperio, & nutu potes, & soles salutem dare populo tuo: quasi dicat, *tu es Rex meus*, sed non ut alij Reges, qui bellando protegunt, sed es etiam Deus meus, qui solo verbo, solo imperio, solo nutu vales saluare Iacob.

VII. *In te inimicos nostros ventilabimus cornu, & in nomine tuo spernemus insurgentes in nobis.*

Ostendit nunc, non solum Deum esse eundem Deum, qui erat tempore Patrum, sed etiam populum esse eundem, & eandem spem in Deo habere, quam Patres habuerunt: hinc enim oritur admiratio, cur idem Deus cum eodem populo ita contrario modo se gerat, ut quem antea victorem nullo negotio faciebat: nunc vinci, & debellari sinat. *In te*, inquit, *inimicos nostros ventilabimus cornu*, id est, nos quoque, si adiutor, & protector noster fueris, inimicos nostros vincemus in te, id est, in tuo auxilio confidentes, *Et in nomine tuo spernemus insurgentes in nobis*, id est, & inuocato nomine tuo, non timebimus, nec magnificemus impetum hostium insurgentium in nos. Illud, *ventilabimus cornu*, est metaphoricum, ducta similitudine, à tauris, qui cornibus proijciunt in ventum, & in auras quicquid illis obijciunt. Nos inquit, tua potentia freti, ea facilitate hostes nostros abigemus, & fundemus, qua solet ferocissimus taurus cornibus ventilare paleas.

VIII. *Non enim in arcu meo sperabo, & gladius meus non saluabit me.*

Pergit in demonstranda similitudine inter populum Dei præsentem, & antiquum.

Sicut enim antiquus populus non in gladio suo possidebit terram, ita, inquit, *& ego populus tuus præsens non in arcu meo sperabo*, id est, non confidam in viribus, & armis meis. *Et gladius meus non saluabit me*, id est, scio, & confiteor, quod si salutem consequar, eam mihi non dabit gladius meus, sed auxilium tuum.

*Saluasti enim nos de affligentibus nos, & eos qui nos oderunt, confundisti.*

Declarat, quod dixit, *Gladius meus non saluabit me*, dicens, *saluasti enim nos de affligentibus nos*, id est, confiteor salutem meam non à viribus meis pendere, quoniam quotiescunque saluus factus sum à quacunque tribulatione, tu *saluasti nos ab affligentibus nos* & tu es qui inimicos nostros, qui nos oderunt, & perdere cupiebant, confundisti, efficiens protectione tua, ut conatus eorum frustraretur, & ipsi confusi ab oppugnatione nostra recederent.

*In Deo laudabimur tota die, & in nomine tuo confitebimur in seculum.*

Concludit ex ijs, quæ dixit, populum Dei, quotiescunque liberabitur à tribulatione, id beneficium Deo acceptum relaturum, & gloriam omnem ipsi Deo daturum esse. *In Deo*, inquit, *laudabimur tota die*, id est, non in nobis, sed in Deo gloriabimur omni tempore, quo de hostium manibus liberabimur: & nomine Domini inuocato, ipsi confitebimur laudem, & gloriam usque in æternum. Quibus verbis confirmat quod demonstrare volebat, populum esse eundem, qui antea fuerat, id est, confidentem in Dei auxilio, non in suis viribus ut populus antiquus: non in viribus suis, sed in adiutorio Domini confidebat. Illud, *laudabimur*, phrasis est Hebraica, significans gloriari, non proprie laudari. Similis est phrasis. Italica, quando dicimus, *Milodo del tale*, & habetur hæc phrasis in alijs locis multis, ut in Psalmo. 33. *In domino laudabitur anima mea.* Psalm. 104. *Laudamini in nomine sancto eius*, & alibi sæpe. Illud autem, *Et in nomine tuo confitebimur*



*scobimur, clarius est in Hebræo, & nomini tuo confitebimur.* S. Augustinus hos versiculos, à septimo vsq; ad decimum, vult continere propheticam futuræ victoriæ Christi, & Christianorum, quando Ecclesia de omnibus hostibus triumphabit. Sed superior expositio, quæ est Chrysostomi, videtur magis literalis: non enim hic loquitur Prophetæ, sed populus Dei, qui miratur se à Deo non iuuari, cum sit idem populus cum eo, quem Deus tam manifeste auxilio proregebat. Sequitur igitur.

XI.

*Nunc autem repulisti, & confudisti nos, & non egredieris Deus in virtutibus nostris.*

Hic iam incipit admiratio, & conquestio miserabilis populi graviter afflicti ab inimicis, *Nunc autem*, id est, olim tanto favore nos prosequeris, *nunc autem repulisti, & confudisti nos*; nam & tempore Antiochi opprobrium erat vocari Iudæum, & tempore Tyrannorum infame erat Christianorum nomen, & videbantur fideles derelicti à Deo. *Et non egredieris Deus in virtutibus nostris*, id est, si velimus hostibus repugnare, qui nos affligunt, tu non egredieris nobiscum, ut olim egrediebaris, ut pro populo tuo pugnares. Per virtutes intelliguntur exercitus, ut clare habetur in Hebræo: sunt enim exercitus armati vires, & robora populi; & virtus hoc loco non virtutem mortalem, sed potentiam, & robur significat. Porro tempore persecutionum tam Antiochi, quam Imperatorum gentilium tanta erat debilitas in populo Dei, ut non auderent villo modo resistere; & ideo patiendo, & tolerando solum pugnabant. Sed quamvis ab hoste visibili fugarentur, & cederentur, tamen de hoste invisibili gloriosissime triumphabant: & quamvis in conspectu hominum derelicti viderentur à Deo, tamen in occulto maxima Dei gratia iuvabantur. Sed hoc loco de eo tantum agitur, quod foris agebatur, & relinquuntur filijs Core intelligendum, quod agebatur in occulto.

*Avertisti nos retrorsum post inimicos nostros, & qui oderunt nos, diripiebant sibi.*

Pergit in explicanda persecutione. *Avertisti nos retrorsum post inimicos nostros*, id est, fecisti, ut qui in primo loco eramus, iam in postremo essemus, & tanquam victi, & captivi sequeremur inimicos nostros: & iidem inimici nostri, qui nos odio habebant, pro arbitrio suo, & nos & nostra diripiebant & sibi, id est, in usum suum convertebant. S. Hieronymus ex Hebræo reddidit, *vertisti terga nostra hosti*: quem sensum verba Hebraica facile admittunt, quæ ad verbum sic sonant, *avertisti nos retrorsum ab inimicis nostris*. sed versio Græca, & Latina, quæ habet, *post inimicos nostros*, non facile sensum illum ferre possunt; qui enim terga vertunt, & fugiunt, non terga vertunt post inimicos, sed ante inimicos. Ideo sensum alium nos supra posuimus ex Chrysostomo, & Augustino: neque repugnat nostra expositio verbis Hebraicis; nam pro eo quod haberi diximus, *ab inimicis nostris*, potest etiam legi, *pra inimicis nostris*, ut legit S. Augustinus, & secundum eam lectionem optime constat explicatio, quam attulimus: siue enim legas, *avertisti nos retrorsum post inimicos nostros*, siue legas, *avertisti nos retrorsum pra inimicis nostris*, semper significatur; nos redactos esse ad locum inferiorem, & posteriorem, & in hostium potestatem misere devenisse.

*Dedisti nos tanquam oves escarum, & in gentibus dispersisti nos.*

Mire describit martyria Sanctorum. *Dedisti*, inquit, *nos tanquam oves escarum*, id est, permisti nos tam facile trucidari, & in tanta multitudine, ac si essemus oves destinatæ ad macellum, quæ in magna & copia, & sine vlla resistentia occiduntur. *Et in gentibus dispersisti nos*, id est, & eos ex nobis, quos occidere hostes noluerunt, permisti dispergi inter gentes. Vbi notantur exilia in loca remotissima, ad quæ sæpe frequenter Sancti ablegabantur.

Gg

Ven.

XII.

XIII.

XIV.

*Vendidisti populum tuum sine pretio, & non fuit multitudo in commutationibus eorum.*

Aliud supplicium describit, quo sancti Martyres tanquam vilissima mancipia deputabantur ad secanda marmora, vel ad curandas bestias, vel ut in theatris laniarentur à feris, ut eo spectaculo oblectarentur spectantium oculi. *Vendidisti*, inquit, *populum tuum sine pretio*, id est, tradidisti populum tuum potestati inimicorum, & nihil pretij accepisti. *Et non fuit multitudo in commutationibus eorum*, id est, & cum hostes, quibus eos tradideras, vellent eos vendere in mancipia, & pro pecunia commutare, non fuit multitudo pecuniarum in commutationibus eorum, id est, tanquam vilissima mancipia fere pro nihilo vendebantur, & ad opera abiectionis deputabantur. S. Augustinus legit, *Nō fuit multitudo in inbilationibus eorum*, & exponit, non remanserunt multi in Ecclesijs, qui Domino iubilarent in officijs diuinis celebrandis, sed codices Græci variant: emendatores autem habent, ut nos in vulgata legimus, quæ lectio concordat cum textu Hebraico, & sic etiam legunt, & exponunt Ambrosius, Hieronymus, & Chrysostomus.

XV.

*Posuisti nos opprobrium vicinis nostris, subannationem, & derisum huius, qui sunt in circuitu nostro.*

Ad supplicia corporalia adiungit irrisiones, & opprobria. *Posuisti*, inquit, *nos opprobrium vicinis nostris*, id est, ex eo quod permissione tua deuenimus in calamitates, quas paulo ante descripsimus, inde factum est, ut iam simus opprobrio vicinis nostris, & subannemur, ac irideamur ab iisdem vicinis, qui sunt in circuitu nostro.

XVI.

*Posuisti nos in similitudinem gentium, in commotionem capitis in populo.*

Per similitudinem, intelligitur prouerbiū, siue parabola, ut clarius dicitur in Psalmo 63. *Factus sum illis in parabolam*. Attingitur,

*posuisti nos in similitudinem gentium*, id est, fecisti, ut gentiles de nostra calamitate parabolam, siue prouerbiū, sibi facerent, & cum vellent inter loquendum exemplum proponere rei valde detestanda, nostram miseriam in medium adferrent. *Posuisti etiam nos commotionem capitis in populo*, id est, fecisti, ut populi gentium non solum irrisione verborum, sed etiam capitis agitatione nos detestarentur, vel iuderent.

*Tota die verecundia mea contra me est, & confusio faciei meae cooperuit me. A voce exprobrantis, & obloquentis, à facie inimici, & persequentis.*

Explicat effectum irrisionum, qui sine dubio ingens confusio, & verecundia erat. *Tota die*, inquit, *verecundia mea contra me est, & confusio faciei meae cooperuit me*, id est, omni tempore huius persecutionis verecundia mea in conspectu meo est, semper video confusionem meam, quæ confusio faciei meæ totum me quasi velo quodam cooperuit. Oritur autem hæc tota confusio à voce exprobrantis, & obloquentis, id est, ab ijs, qui mihi exprobrant stultitiam, quod Crucifixum colam, exprobrant impietatem, quod Deos non venerer, exprobrant falsā, crimina, infanticidia, incestus, & similia, & de his inter se obloquuntur. Explicat autem qui sint isti exprobrantes, & obloquentes, cum addit, *à facie inimici & persequentis*. Sed videtur hæc verecundia, & confusio non cōuenire sanctis Martyribus, cum scriptum sit, *Qui erubuerit me, hunc filius hominis erubescet cum venerit in maiestate sua*, & *Patris*, Luc. 9. & *Qui me confessus fuerit, & filius hominis confitebitur eum, cum venerit in gloria Patris sui cum Angelis sanctis*. Marci 8. Cæterum Dominus non prohibet quamcunque verecundiam, & confusionem; sed eam, quæ impedit confessionem. Illi enim reprehenduntur, qui ab huiusmodi verecundia superati, Christum confiteri non audebant, vel etiam ad negandum adigebantur. Istos autem de quibus in hoc Psalmo agi-

eur, non fuisse à verecundia victos. docent  
verba sequentia.

XIX.

*Hac omnia venerunt super nos, nec  
obliti sumus te, & inique non egimus in  
testamento tuo.*

Post explicata beneficia Dei erga Patres  
antiquos, & destitutionem, ac derelictio-  
nem populi iunioris; iurbrungit Propheta  
in persona eiusdem populi, causam huius  
derelictionis non posse tribui peccatis suis:  
vnde colligitur ratio admirationis, & que-  
rimoniae. Sic igitur loquitur, *Hac omnia ve-  
nerunt super nos*, id est, has angustias, & tri-  
bulationes passi sumus; & tamen *non obli-  
ti sumus te*, id est, non dimisimus te, ut colere-  
mus Deos alienos: solet enim Scriptura  
conungere obliuionem Dei cum idolola-  
tria. Psalm. 105. *Misauerunt gloriam suam in  
similitudinem vituli comedentis fenum*, ob-  
liti sunt Deum, qui saluauit eos. & Deut. 32.  
*Immolauerunt demonibus, & non Deo: Deū,  
qui te genuit, dereliquisti, & oblitus es domi-  
ni creatoris tui.* Et in hoc ipso Psalm. Si ob-  
liti sumus nomen Dei nostri, & si expandimus  
manus nostras ad Deum alienum. Isti igitur  
affirmant, se non coluisse Deos alienos; ideo  
aiunt, *obliti nō sumus te, & inique non egimus  
in testamento tuo*, id est, non solum non ad-  
hæsimus Dijs alienis obliuiscences te Deū  
verum; sed neque iniquitatem fecimus con-  
tra pactum, quod pepigimus tecum in Sina,  
ut seruarem legem tuam: tuam testamen-  
tum hoc loco, ut est clarius in Hebræo, pa-  
ctum significat. Itaque protestantur, se  
Deum non reliquisse, neque in legem eius  
peccasse.

XX.

*Et non recessit retro cor nostrum, &  
declinasti semitas nostras à via tua.*

Idem repetunt alijs verbis, ut magis in-  
nocentiam suam declarent. *Et non recessit ro-  
tro cor nostrum*, idem est quod, *obliti non su-  
mus te*, id est, cum tecum ambulemus ex  
corde adherentes tibi, non recessimus retro,  
neque te deseruimus. Illud autem, & *decli-*

*nasti semitas nostras à via tua*, requirit repe-  
titionem præcedentis negationis, ut sensus  
sit, *non recessit retro cor nostrum, & non decli-  
nasti semitas nostras à via tua*, id est, nō permi-  
sisti, ut gressus nostri declinarent à via tua,  
id est, à lege tua, quod est idem cum illo, &  
*inique non egimus in testamento tuo*. S. Hiero-  
nymus carmine vertit ex Hebræo, *Et non  
declinauerunt semite nostra à via tua*: quam-  
uis enim in Hebræo non habeatur negatio,  
& verbum, declinasti, sit in secunda persona  
singulari: tamen voluit sanctus Hieronymus  
sententiam reddere, non verba. Alij quoque  
interpretes, ut notat S. Ioannes Chrysostomus,  
addiderunt negationem. LXX. In-  
terpretes, quos sequitur editio vulgata,  
non posuerunt in textu suo negationem,  
quia non inuenerunt in originali, sed tamen  
ea subintelligenda est, ut in multis alijs locis.  
Quod si quis omnino velit affirmatiue ex-  
ponere illud, & *declinasti semitas nostras à  
via tua*; poterit per viam Domini, intell. ga-  
re viam misericordiae, & gratiae: nam *uni-  
uersa via Domini misericordia, & veritas*, ait  
alibi idem Propheta. Itaque sensus erit, de-  
clinasti semitas nostras à via misericordiae  
tuae, à fauore, à gratia, ab auxilio tuo in tri-  
bulationibus nostris; cum qua expositione  
saris conueniunt quæ sequuntur.

*Quoniam humiliasti nos in loco affli-  
ctionis, & cooperuit nos umbra mortis.*

XXI.

Si sequamur posteriorem expositionem  
versiculi superioris, versiculus præiens de-  
clarabit quomodo declinauerit Deus semi-  
tas populi sui à via sua; quoniam videlicet,  
*humiliasti eum in loco afflictionis*: si vero se-  
quamus priorem expositionem; particula,  
*quoniam*, vel redundabit, ut non semel in  
Scriptura sacra redundat, vel reddet causam  
sententiae sequentis, non præcedentis, hoc  
modo, *Quoniam humiliasti nos in loco affli-  
ctionis, ideo & cooperuit nos umbra mortis*.  
Porro humiliare aliquem in loco afflictio-  
nis, est ducere illum in profundum miseria-  
rum: ponitur enim, *in loco*, pro, in loco.  
S. Hieronymus vertit ex Hebræo in locum



draconum. Et vere vox, *tannim*, quæ est in textu Hebraico, dracones significat. Sed videntur Septuaginta sensum vertisse, non verbum. Loca enim draconum sunt loca cauernosa, deserta, horrentia, ac per hoc loca afflictionis: & quoniam loca afflictionis obscura sunt, & tenebrosa, ut cauernæ putei, tertiæ carceres; ideo addit, *& cooperuit nos umbra mortis*, id est, operuerunt nos tenebræ, & ingens obscuritas. Quæ omnia metaphoræ sunt, quibus tribulationis, & persecutionis magnitudo significatur. Vocabulum, *umbra mortis*, frequentissimum est in Scripturis veterisque Testamenti, & ut plurimum coniungitur cum vocabulo, *tenebrarum*, ut est videre Iob. 3. Psalm. 87. & 106. Isaia 9. Matt. 4. Luc. 1. & nihil aliud significat, nisi magnam obscuritatem. Dicitur autem obscuritas umbra mortis, quoniam in morte extinguitur vita, quæ est quasi lumen quoddam, unde extincta vita solum tenebræ relinquantur. S. Augustinus dicit, mortalitatem esse umbram mortis, id est, imaginem mortis; mortem autem veram esse damnationem cum diabolo, quæ dicitur mors æterna.

XXII.

*Si oblitus sumus nomen Dei nostri, & si expandimus manus nostras ad Deum alienum.*

XXIII.

*Nonne Deus requirit ista? ipse enim nunc abscondita cordis.*

Probant, qui in hoc Psalmo loquuntur, testimonio Dei, se se vera non esse oblitos Domini, ut supra dixerunt. Dicunt enim, *Si oblitus sumus nomen Dei nostri, & si expandimus manus nostras ad Deum alienum*, deprecandum, *nonne Deus requirit ista?* quasi dicant, certe requirit; & inueniet an ita sit. *Ipsa enim nouit abscondita cordis.* Sed profecto inueniet, nos oblitos non esse nomen ipsius.

XXIV.

*Quoniam propter te mortificamur tota die, estimati sumus sicut oues occisionis.*

XXV.

*Exurge, quare obdormis Domine? exurge, & ne repellas in finem.*

Concludit populus Dei petens à Deo finem persecutionis. *Quoniam*, inquit, *propter te mortificamur tota die*, id est, quoniam propter confessionem nominis tui, quæ tunc morti tradimur, multi quotidie occiduntur ex nobis. *Estimati sumus sicut oues occisionis*, id est, similes facti sumus ouibus destinatis ad maculationem, quæ sine resistentia, vel misericordia iugulantur. *Exurge, quare obdormis Domine*, id est, cum causa tua hic agatur, & serui tanta patiantur, cur tu siles, quasi dormieas non aduerteres? *Exurge a somno*, id est, fac quod illi faciunt, qui surgunt à somno, & incipiunt videre, quod antea non videbāt. *Exurge in auxilium nostrum*, & ne repellas nos ab adiutorio tuo in finem, id est, vsque ad consummationem, finiatur tandem te opem ferente persecutio. Hunc locum adduxit Apostolus ad Rom. 8. *Quis*, inquit, *nos separauit à charitate Christi tribulatione? an angustia? an fames? an nuditas? an periculum? an persecutio? an gladius?* sicut scriptum est, quia propter te mortificamur tota die, *estimati sumus sicut oues occisionis.*

*Quare faciem tuam auertis, obliuisceris, inopia nostra, & tribulationis nostra?*

XXVI.

XXV

Pergit in eadem oratione, & titit duabus alijs metaphoris: nam in versu superiore sumpsit similitudinem à somno, nunc sumit ab auersione faciei, & ab obliuione, quorum neutrum cadit in Deum. Dicitur tamen Deus auertere faciem; quando non iuuat, quasi non videret miseriam nostram: & dicitur etiam obliuisci, quando non succurrit egentibus auxilio, & tribulatis, quasi esset oblitus eorum.

*Quoniam humiliata est in puluere anima nostra, conglutinatæ sunt in terra venter noster.*

XXVII.

In eadem oratione persistens, & sciens orationem humiliantis se grauissimam esse Deo, dicit, se humiliatum vsque ad summum, ut magis humiliari non possit. Qui enim stans orat, potest humiliari flexendo genua,

nua; & qui genibus flexis orat, potest adhuc humiliari prostrando se totum ad terram; sed qui humi prostratus orat, non habet, quo descendat, ut magis humilietur. Porro humiliari potest homo corde, & corpore vsque ad terram; corde, si vere cogitet, & intelligat; & fateatur se puluerem esse, quo modo orabat Abraham cum diceret, *Loquar ad Dominum meum, cum sim pulvis* Gen. 18. Corpore autem, si ad terram prostratus oret, quod de Christo Domino referunt Matthæus cap. 26. & Marcus cap. 14. *Procidit, inquit, in faciem suam super terram*, dicens, &c. neque obstat quod Lucas cap. 22. dicat, *Positis genibus orauit*: nam positis genibus orare cepit, deinde procidit in terram. Vtramque humilitatem præ se ferunt, qui in hoc Psalmo dicunt, *Quando humiliata est in puluere anima nostra, conglutimatus est in terra venter noster*, id est, cognoscimus nos puluerem esse, & vere adhæsit in terra venter noster, dum toto corpore prostrati oramus te. Possunt etiam hæc omnia referri ad magnitudinem persecutionis, per quam redacti erant ad extremam, & summam ignominiam, & contemptum.

*Exurge Domine, adiuua nos, & redime nos propter nomen tuum.*

Addunt ultimam, & efficacissimam rationem, cur Deus moueri debeat ad misericordiam erga populum suum; ne videlicet blasphemetur amplius nomen ipsius. *Exurge, inquit, adiuua nos in hac tribulatione, & redime*, id est, libera nos *propter nomen tuum*, id est, ut non blasphemetur, sed glorificetur nomen tuum: & sicut sine pretio vendidisti nos, ita sine pretio redime, non ob nostra merita, sed propter nomen tuum, propter misericordiam, & benignitatem tuam. Ad maiorem intelligentiam huius Psalmi videntur expediendæ quæstionculæ quædam, quæ lectori facile possint occurrere.

Prima quæstio est: Cur ij, qui in hoc Psalmo loquuntur, querantur se sine culpa sua puniri, cum alij Sancti persecutiones pec-

catis suis imputare soleant: nam Daniel cap. 9. loquens de captiuitate Babylonica dicit, *Peccauimus, inique fecimus, in pie egimus, & recessimus, & declinauimus à mandatis tuis, & iudicijs tuis*. Et tres pueri sancti in fornacem ignis coniecti, & à Deo mirabiliter liberati, consitentur hoc modo Daniel.

3. *Iudicia vera fecisti iuxta omnia, quæ induxisti super nos, & super ciuitatem sanctam Ierusalem; peccauimus enim, & inique egimus recedentes à te, deliquimus in omnibus*. Eadem est vox sanctorum Machabæorum lib. 2. cap.

7. *Nos, inquit, propter nos ipsos hæc patimur, peccantes in Deum nostrum*. Eadem dicit de persecutionibus Christianorum sanctus Cyprianus in serm. quinto, qui est de lapsis. Respondeo, negari non posse, quin ob peccata populi Deus persecutiones excitari permittat. Cæterum sancti Viri variis modis loquuntur: aliquando enim suscipiunt personam membrorum infirmorum (vnum enim corpus sumus, alter alterius membra,) & peccata fratrum suorum sibi tribuunt: quo modo sæpe lingua confitetur quasi peccata sua, quæ tamen à membris alijs patrata sunt: aliquando vero induunt personam perfectorum, & sanctorum, qui re verà puniuntur in communi persecutione sine propria culpa. Sic igitur Scripturæ allatæ inter se non pugnant: nam Daniel, tres pueri, & sancti Machabæi loquebantur in persona membrorum infirmorum; isti vero qui in hoc Psalmo loquuntur, personam innocentium, & Sanctorum induerunt.

Secunda quæstio: Cur Deus innocentes puniri sinit, cum propter iniquos persecutionem excitari permittat? Respondeo, Innocentes in persecutione, non proprie puniri, sed probari: vult enim Deus per atrocitatem persecutionis, quasi per ignem conflatorij, vel per ventilabrum areæ, purgare Ecclesiam suam, & efficere, ut appareant qui sint veri, qui ficti fideles; qui sint aurum, qui aurichalchum; qui frumentum, qui paleæ. *Tribulatio, inquit Apostolus Rom. 5. probationem operatur, & in lib. Sap. cap. 3. Deus tentauit eos, & inuenit eos dignos se: tanquam aurum in fornace probauit illos.*

Tertia quæstio: Cur ergo Sancti queruntur de persecutione, & eam cito finire precantur? Respondeo, quia tribulationem tolerare iubemur, non amare, & nemo quod tolerat amat, nisi tolerare amet: quamvis enim gaudeat se tolerare; tamen mauult non esse, quod toleret; ut scripsit S. Augustinus in lib. 10. Confess. cap. 28. Deinde, quia persecutio, atque tentatio periculosa est; cum sit incerta victoria, & Sancti de se non presumant.

Quarta quæstio: Cur Deus, ut in hoc Psalm. dicitur, aliquando populo suo tribuit temporalia bona, & victoriam de inimicis; aliquando è contrario aufert eadem temporalia bona, & populum suum ab hostibus vinci, ac debellari finit? Respondeo, ut omnes intelligant bona temporalia a Deo dari; non à demonibus, vel à fato, aut fortuna, id eo tribuit illa amicis suis, quando ita expedire iudicat. Ut autem amici Dei non hæzant temporalibus bonis, neque ament stabulum pro domo, & exilium pro patria: læpe illis eripit eiulodi bona: ut in exaltatione Psalmi quadragesimi, versu tertio, fuis explicauimus.

miseram & mortalem ducabant vitam in terris, acturi erant felicem, & sempiternam in cælis. Per dilectum, intelligunt omnes Christum, de quo non semel Pater cælestis ait, *Matth. 3. & 7.* Hic est Filius meus dilectus; & quem nemo nouit, qui non ardentissime diligit; cum totus sit suauis, & prouider, quippe speculum sine macula, & candor lucis æternæ. ut legitur *Sap. 7.* Sensus igitur tituli hic erit, Canticum datum filiis Core ad intelligentem, & sapienter canendum usque in finem, cuius materiam est, pro iis, qui commutabuntur, & pro dilecto, id est, pro Ecclesia, & pro Christo, pro Sponsa, & Sponso. In Hebræo legitur, pro filiis, ubi nos habemus pro iis, qui commutabuntur, sed vox Hebræica, *sofannim*, uirumque significare potest, uidelicet *hila*, & qui commutabuntur, ut S. Hieronymus fatetur in epistola ad Principiam Virginem, in qua totum hunc Psalmum diligenter explanat: & satis commode, qui commutandi sunt, *lilia* dici possunt; cum de Ecclesia, qua est multitudo commutandorum, dicat Sponsus in Cantico cap. 2. Sic ut liliū inter spinas, sic amica mea inter filias.

שנים

## EXPLICAT. PSAL. XLIV.

## PSALM. XLIV.

## Titulus, &amp; Argumentum.

In finem, pro iis, qui commutabuntur, filiis Core ad intellectum, Canticum pro dilecto.

**S**umma confessione docent omnes expositiones Latini, Græci, Hebræi, Psalmum hunc continere laudes Messie, & sponsæ eius Ecclesiæ, ut sit quasi spirituale epithalamium, & huc argumento titulus satis apte respondet: nam per eos, qui commutabuntur, intelligit Prophetam fideles populos, qui Ecclesiam faciunt; dicuntur autem commutandi, quia mutandi erant per iustificationem in hoc saculo, & per resurrectionem in alio: qui enim adorabant idola, adoraturi erant Deum verum, & qui

**E**ruit aut cor meum verbum bonum, I.  
pro ego per a mea Regi.  
Lingua mea calamus scriba, velociter II.  
scribens.

Hi duo versiculi continent præfationem totius Psalm. in qua præfatione Prophetæ docet, hunc Psalmum esse meram prophetiam à Spiritu sancto dictatam, nihilque hic esse ab ingenio suo elaboratum: quamuis enim omnis diuina Scriptura sit verbum Dei, & à Spiritu sancto inspirata: tamen multum interest inter prophetias, & historias, vel epistolas: nam in edendis Prophetiis sancti scriptores non laborabant cogitando, & discutendo, & ad memoriam aliquam reuocando; sed simpliciter loquebantur, vel scribebant quæ Deus illis ostendebat: quod de Hieremia testatur Baruch, Hierem. 36. quod uidelicet ita loqueretur, ac si in libro aliquo legeret, quod dicebat. Sed cum Sacri scriptores scri-



scribebant historias, vel epistolas, inspirabat quidem illis Deus scribendi voluntatem, eosque dirigebat, ut recte, & sine errore villo scriberent, sic tamen etiam ipsi memoriam exercerent, & ingenium, ut recordarentur res gestas, & cogitarent rationem, & ordinem scribendi: quod de se testatur auctor libri secundi Machabæorum cap. 2. David igitur cum in Psalmis cantabat historias beneficiorum Dei, vel calamitatum suarum, aut etiam totius populi, memoriam, & ingenium exercebat, & non sine proprio labore Psalmos componebat; quamvis à Deo semper excitaretur, & dirigeretur: cum autem meras prophetias caneret, vel scriberet, ut in hoc Psalmo fecit, nihil suum agnoscebat, nisi simplex linguz, vel manus ministerium. Hoc igitur est quod in hac præfatione dicit, quod ipse idem clarius explicuit in 2. lib. Reg. cap. 23. cum ait, *Spiritus Domini loquutus est per me, & sermo eius per linguam meam.* Ait igitur, *Eruit aut cor meum verbum bonum*, id est, mēs mea ex plenitudine, & copia illustrationis diuinæ, & cœlestium reuelationum protulit foras ad aures hominum Psalmum hunc, qui continet verbum bonum, sermonem videlicet gratum, & salutare omnibus. Sed ad maiorem explicationem notanda sunt aliqua. Primo, usum esse Prophetam vocabulo eruendi, ut ostenderet se non propria voluntate, & propria inuentione in hoc Psalmo loqui: ructus enim non emittitur voluntarie, & ex electione, sed velit, nolit homo, ex plenitudine stomachi erumpit. Secundo, voluisse etiam Prophetam ostendere, se nō omnia, quæ Deo illustrante cognouit, in hoc Psalmo expressisse; sed modicum quid ex illa plenitudine protulisse: ructus enim signū est repletionis, sed est exiguus status ab illa repletionem foras erumpens. Multa enim Prophetæ vident, quæ non licet homini loqui. Vnde, & Isaias dicebat, *Secretum meum mihi*, Isai. 24. Et qui reuelationes à Deo percipiunt, id ut plurimum fateri solent, se non habere vocabula, quibus eas reuelationes ita explicant, ut ipsi eas vident: & fortasse hac de causa Propheta dixit, *verbum bonum et n-*

*classe cor suum*; non verba bona in numero multitudinis. Tertio, verbum bonum vocari hunc Psalmum, quia non continet prophetiam rerum malarum, ut exitij ciuitatis, captiuitatis populi, & similibus, quæ passim à Prophetis prædici solebant; sed prædictionem rerum secundarum, & felicitium, quæ magnam lætitiā, & voluptatem sint allaturæ. Quarto, Deum in his verbis ita descripsisse emanationem huius verbi ex corde Davidis, ut alluserit ad productionem Verbi æterni, & voluerit nos quasi manu ducere ad intelligentiam generationis æternæ Verbi diuini: vere enim Pater æternus non eguit auxilio coniugis ad filium producendum; neque cum ex electione produxit; neque plures filios genuit; sed ex plenitudine cordis, siue ex perfectissima intelligentia Verbum mentis, & Verbum vnicum, idque summe bonum naturaliter produxit, ut proprie dicere potuerit, *Eruit aut cor meum verbum bonum.* Sequitur, *Dico ego opera mea Regi*: non defunt, qui ista verba sic exponant, *dico ego opera mea Regi*, id est, confiteor peccata mea Deo: vel dico carmina ista de Rege; vel, confecto opus meum Regi, vel, alloquor in hoc Psalmo Regem; quas expositiones, vtrū non reprehendo; sic existimo nostram explicationem melius connecti cum verbis præcedentibus, & sequentibus: nostra enim opinione hæc pars secunda primi versiculi, reddit rationem, cur David dixerit, *Eruit aut cor meum verbum bonum*; est enim ac si diceret, Ego simpliciter confiteor Regi meo, qui est Deus, omnia opera mea; & non mihi tribuo, quod non est meum; ideo non dixi, *Ego Psalmum istum scripsi*, sed, *eruit aut cor meum verbum bonum*, id est, non ex electione mea prodiit, sed ex plenitudine illustrationis tuæ. Quod clarissime explicatur in sequenti versiculo, cum dicitur, *Lingua mea calamus scriba velociter scribens*, id est, lingua mea protulit hunc Psalmum, sed id fecit, non ut lingua mea, non ut membrum corporis mei, quod ad imperium voluntatis meæ mouetur, sed ut calamus Spiritus sancti, tanquam scribæ diceret:

citer scribentis. Dicit autem, linguam suam, esse calamus scribæ velociter scribentis, & non dicit, linguam suam, esse linguam spiritus velociter loquentis; quia vult ostendere linguam suam in prophetia edenda esse instrumentum separatam, ut re vera est calamus; & non instrumentum coniunctum, ut sunt membra corporis; vel, significare voluit, prophetiam hanc non abituram in ventum, ut quæ ore pronuntiantur; sed perpetuo mansuram, ut quæ calamo exarantur. Illud autem, *velociter scribentis*, significat, Spiritum sanctum non egere tempore ad considerandum quid, & quomodo scribendum sit; illi enim tarde scribunt, qui inter scribendum cogitant, quam sententiam, & quibus verbis scribere debeant.

III. *Speciosus forma præ filiis hominum, diffusa est gratia in labijs tuis, propterea benedixit te Deus in æternum.*

Incipit Christum laudare, ac primum à pulchritudine laudat, deinde ab eloquentia, tum à fortitudine & robore, tertio à virtutibus animi, postremo à diuina & regia dignitate, & potestate, quibus addit etiam exteriora, videlicet vestimentorum, & palatii nobilitatem. Incipit autem à pulchritudine, vel quia describit Sponsum, & in Sponso pulchritudo potissimum desideratur: vel quia progreditur à minoribus ad maiora, & pulchritudo eloquentiæ cedit, eloquentia robori, robor virtutibus, virtutes diuinitati. At igitur, *speciosus forma præ filiis hominum*. Videtur abrupta sententia, & obscura, cum non addiderit, quis sit iste speciosus; sed, ut supra notauimus, ideo dictum est, *eructauit cor meum verbum bonum*, id est, ex plenitudine contemplationis aliquid foras emanauit, non omnia. Sensus igitur est, Non mirum est, si tu Christe dilectus dicaris, nam *speciosus forma es præ filiis hominum*: dicit autem, *præ filiis hominum*, & non addit præ spiritibus angelicis; quoniam Deus Verbum non Angelus, sed homo factus est, ac si dicat, tu dilecte homo es,

sed speciosus forma supra homines. Et vere Christus supra homines formosus est: nam si respicias diuinitatem, infinita pulchritudine præditum videbis; si respicias spiritualem animæ pulchritudinem, speciosus Christus est præ omnibus spiritibus creatis; si respicias splendorem corporis eius glorificari, pulchrior sole est, & pulchritudinem eius sol, & luna mirantur. Sequitur, *diffusa est gratia in labijs tuis*: quibus verbis laudat eundem Christum à gratia sermonis, qui mirum in modum pulchritudinē ipsam commendat. Dicitur autem, *diffusa gratia in labijs*, ut ostendatur permanens, & naturalis fuisse Christo gratia sermonis, non acquisita per studium, aut exercitationem. In Euangelis legimus Luc. 4. *Mirabantur in verbis gratia, quæ procedebant de ore ipsius*. Et Ioan. 7. *Nunquam sic loquutus est homo, sicut hic homo*. Experti sunt sanctus Petrus, sanctus Andreas, sanctus Iacobus, sanctus Ioannes, sanctus Philippus, sed præcipue sanctus Mattheus vim verborum eius, & energiam in sermone eius latentem, qui ad simplicem vocationem subito efficacissime tracti, & persuasi relictis omnibus sequuti sunt eum. Sed mirabilius est, quod voci eius venti, & mare, & ipsæ febres, ac denique mortui obediebant: quanquam nec mirabile videri debet, si verbum substantiale, & diuinum, per carnem assumptam verba gratiæ efficacissima & suauissima loqueretur. Sequitur, *Propterea benedixit te Deus in æternum*. Possunt hæc duplicem sensum facere, & utrumque rectum: potest enim accipi illud propterea, pro quia, huc, propterea quod, ut sensus sit, *speciosus est præ filiis hominum, & diffusa est gratia in labijs tuis*; propterea quod benedixit te Deus in æternum; ut benedictio Dei æterna sit causa tantæ pulchritudinis, & tantæ gratiæ. Significatur autem per benedictionē hoc loco gratia vñionis hypostaticæ, quæ in æternum duratura est; inde enim tanquam ex fonte manauerunt omnia dona, quæ in Christi humanitatem copiosissime fusa sunt. Sed potest etiam, ut Chrysostomus, & alij exponunt, simpliciter accipi, *propterea*, pro particula significante effectum, ut sen-

ſenſus ſit, quia ſpecioſus es pro filiis hominum, & diſfuſa eſt gratia in labijs tuis, propterea benedixit te Deus in æternum, id eſt, quia amabilis, & gratioſus es præ omnibus, ideo te Deus præ omnibus dilexit, & benedixit in æternum. Ex quibus verbis non debet colligi, Chriſtum non fuiſſe amatum, & benedictum à Patre, antequam appareret eius pulchritudo, & gratia ſermonis; ſed hæc fuiſſe meritum, ſive titulum novum amoris: quo modo dicit ipſe Chriſtus Ioan. 10. *Propterea diligit me Pater, quia ego pono animam meam, ut iterum ſumam eam.* Et iterum Philip. 2. *Humiliauit ſemetipſum uſque ad mortem, mortem autem Crucis: propter quod, & Deus exaltauit illum, & donauit illi nomen, quod eſt ſuper omne nomen.* Videtur tamen prior expoſitio anteponenda.

IV.

*Accingere gladio tuo ſuper femur tuum potentiſſime.*

Transit à laude pulchritudinis, & facundie ad laudem fortitudinis militaris, & poetico more non ſimpliciter narrat; ſed per modum precantis, ſive inuitantis dicit, *Accingere gladio tuo ſuper femur tuum potentiſſime*: id eſt, Eia dilecte Deo, qui non ſolum ſpecioſiſſimus, & gratioſiſſimus, ſed etiam potentiſſimus, & robuſtiſſimus es, accingere armis tuis, & veni, libera populum tuum. Quæ ſint autem arma eius, explicat in ſequenti verſiculo, dicens:

V.

*Specie tua, & pulchritudine tua intende, proſpere procede, & regna.*

Verba illa, *Specie tua, & pulchritudine tua*, coniungi poſſunt cum præcedentibus, ut ſit ſenſus, *Accingere gladio tuo, potentiſſime ſpecie tua, & pulchritudine tua.* Poſſunt etiam coniungi cum ſequentibus, ut ſenſus ſit, *Specie tua, & pulchritudine tua intende, proſpere procede, & regna*: ſed utroque modo ſignificatur, arma Chriſti eſſe ſpeciem, & pulchritudinem ipſius. Quod ut intelligatur, conſiderandum eſt, pulchritudinem veram, & ſummam, ut Auguſtinus loquitur, eſſe pulchritudinem ipſitualem, quæ

nunquam marceſcit, & quæ placet oculis, non hominum ſolum, ſed etiam Angelorum, & ipſius Dei, qui falli non poſſet. Poſſeſt autem pulchritudo ſpiritualis cognoſci ex pulchritudine corporali. Sicut enim corporum pulchritudo conſiſtit in proportionem membrorum; & ſuauiſſe coloris; ita pulchritudo ſpiritualis conſiſtit in iuſtitia, quæ eſt proportio quædam; & ſapientia, quæ ſplendet inſtar lucis, vel potius, ut Sapiens, loquitur, *luci comparata inuenitur prior.* Illa igitur eſt anima pulcherriſſima, quæ habet in voluntate iuſtitiam, in intellectu ſapientiam, Hæc autem duo, & pulchram reddunt animam, ac per hoc amabilem Deo; & ſimul arma ſunt potentiſſima, quibus Chriſtus Diabolum ſuperauit: pugnavit enim cum Diabolo Chriſtus, non ſua omnipotentia, ut poterat, ſed ſapientia & iuſtitia; ſapientia vincens aſtutiam, & iuſtitia vincens malitiam. Diabolus enim aſtutia ſua primum hominem impulit, ut per inobedientiam Deum irritaret, & Deo quidem honorem, ſibi autem & toti humano generi vitam beatam detraheret, cum hac autem aſtutia, malitia, ſive inuidia coniuncta fuit; id enim fecit Diabolus, quia torquebatur inuidia, quod homo ad cælum aliquando aſcenſurus videretur, unde ipſe deciderat. Sed Chriſti ſapientia vicit aſtutiam, quoniam per obedientiam ſuam in natura humana Deo exhibitam, reddidit honorem Deo multo maiorem, quam per inobedientiam Adami amiſerat: & ſimul per eandem obedientiam exaltauit genus humanum ad gloriam multo ſublimiorem, quam ea futura eſſet, ex qua exciderat. Chriſtus præterea charitate ſua, quæ eſt vera, & perfectæ iuſtitia, vicit inuidiam, & malitiam Diaboli, quoniam inimicos dilexit, & in ipſa cruce pro peccatoribus orauit, & pati ac mori voluit, ut inimicos ſuos Deo reconciliaret, & ex inimicis amicos & fratres, & coheredes ſuos efficeret. Hoc eſt igitur quod nunc dicit, *Specie tua & pulchritudine tua*, id eſt, decore tuo, qui in ſpecie ſapientia, & pulchritudine iuſtitia conſiſtit, quaſi gladio; & arcu

Hh

accin-



accinctus, & instructus intende, prospere procede, & regna, id est, dirige cursum tuum ad prælum contra Diabolum, prospere in prælio, & deuictio, ac debellato Principe huius mundi, acquire tibi Regnum, vt tu deinceps in cordibus hominum per fidem & charitatem regnea. Per verbum, *intende*, S. Ioannes Chrysost. exponit, intende sagittas, quæ expositio probabilis est, quia paulo post dicitur, sagittæ tuæ acutæ. Illud est certum ex textu originali, per, *intende*, non posse recte exponi attende, vel considera, sed solum, *intende sagittas*, aut intende seu dirige iter. Quod attinet ad verba, ex Hebræo S. Hieronymus sic reddit, *gloria tua, & decore tuo: & decore tuo prospere ascende*. Sed LXX. Interpretes aliter acceperunt, vel aliter legerunt easdem voces Hebraicas, eisdem literis seruatis. Vbi enim Hebræi repetunt, decore tuo, quia legunt, *vahhadarecha*, Septuaginta legerunt *vahhadrech*, quod significat, *& intende*, siue dirige, à voce, *darach*. Et vocem, *etlach*, quam S. Hieronymus accepit pro aduerbio, & reddidit, prospere: Septuaginta acceperunt pro verbo imperatiui modi, & verterunt, *prospere procede*, siue *prospere*. Et vere vox illa utroque modo accipi potest. Denique, vocem, *recab*, quam sanctus Hieronymus recte vertit, *ascende*, Septuaginta verterunt, *regna*, quia sensum potius respexerunt, quam verbum: nam per ascensionem, regnum interpretati sunt. Potest etiam eadem vox Hebraica, & magis adhuc proprie significare, *sede in curru*, vel in *equo*, quæ ad regnum refertur possunt. Nam cum Reges inaugurabantur, equum regium, vel mulam regiam equitabant, vt colligitur ex primo capite libri tertij Regum: &, sedere in curru triumphali proprium est Regum, qui hostes prælio vicerunt.

*Propter veritatem, & mansuetudinem, & iustitiam, & deducet te mirabiliter dextera tua.*

Explicat rationem, cur Christus merito regnare debeat; quia videlicet habet virtutes regias: ac si diceret, *prospere procede*,

*& regna, propter veritatem, & mansuetudinem, & iustitiam*, id est, quia non desunt tibi regis virtutes. Hebræus codex clarius explicat hunc locum, vt possit esse vice commentarij, sic enim habet: *propter verbum veritatis, & mansuetudinem iustitiae*. Ex quibus verbis docemur, duo esse necessaria Regi, vt sit verax, siue fidelis in verbis suis: & iustus in operibus suis: quod etiam de Deo summo Rege dicitur in Psalmis, *fidelis deus in omnibus verbis suis, & sanctus in omnibus operibus suis*. Sed quia iustitia iudicis solet habere annexam asperitatem, quæ est quasi nexu iustitiæ: ideo Christi iustitia, quæ perfectissima est, adiungitur, mansuetudo. Est enim Christus mansuete iustus, id est, iustissime iudicat, sed sine morositate, sine asperitate, sine arrogantia; non absterget, sed conciliat sibi subditos. Sic igitur verba nostræ editionis exlicanda sunt, *regna propter veritatem*, quam in verbis, & promissis tuis semper obternas: *& mansuetudinem, & iustitiam*, id est, & propter mansuetudinem, quam iustitiæ semper admisces. Et deducet te mirabiliter dextera tua, id est, & cum his virtutibus regnans, mirabiles progressus regni tui videbis, neque egebis auxilio aliorum, sed ipsa dextera tua, virtus, & potentia tua per se sufficit, vt mirabiliter te deducat, & progredi faciat in Regno amplificando, donec ponas omnes inimicos tuos sub scabellum pedum tuorum. In Hebræo legitur paulo aliter quoad verba, sed sensus est idem. Sic enim S. Hieronymus vertit, *Et docebit te terribilis dextera tua*, id est, dextera tua vincens, ac sternens hostes docebit te, id est, ostendet tibi, ac cernere te faciet terribiles euentus, strages videlicet, inimicorum tuorum.

*Sagittæ tuæ acutæ (populi sub te cadent) in corda inimicorum Regis.*

Explicat modum, quo dextera Regis Christi deductura sit ipsum in amplificando imperio, dicens, id fiet, quia *sagittæ*, quas iaculaberis dextera tua, *acutissimæ sunt*, & ideo

ideo penetrabunt inimicorum tuorum corda, & populi, ipsi inimici sub te cadent, & tunc subicientur potestati. Nomine sagittarum intelliguntur verba Dei, siue prædicatio verbi Dei: hoc enim est generale instrumentum, quo Christus utitur ad Regnum suum propagandum: hinc enim ipse dicit in Psal. 2. *Ego autem constitutus sum Rex ab eo super montem sanctum eius prædicans præceptum eius.* Dicitur autem verbum Dei & gladius, & sagitta, & malleus, & similia, quia cum omnibus armis similitudinem habet. Dicitur autem, sagitta acuta, quia magnam habet efficaciam penetrandi corda, & multo maiorem, quam habet humana cuiusvis magni oratoris eloquentia. *Vivus est enim*, ut Apostolus ait ad Hebr. 4. *Sermo Dei, & efficax, & penetrabilior omni gladio ancipiti.* Illud autem, *populi sub te cadent*, per peritenthem legendum est; & dicuntur populi sagittis vulnerati eadere sub isto Rege, quia non vulnerantur, ut omnino extinguantur; sed ut moriantur peccato, & vivant iustitiæ, & eo modo subiecti Regi Christo remaneant, eique serviant, cui servitute regnare est. Illud denique, *in corda inimicorum Regis*, in Hebræo, & Græco codice, & in multis latinis manuscriptis, legitur, *in corde*, non *in corda*: sed parum refert, utrum legatur in corde, vel in corda: nam & verum est sagittas verbi Dei penetrare corda peccatorum, & verum est easdem sagittas semel in corde infixas ibidem hære, & vulnus amoris alere, & conservare, & eo modo ex inimicis, & peccatoribus, amicos & sanctos facere. In Græcis codicibus legitur, *sagitta tua acuta potentissima*: sed illud, potentissime, non habetur in Hebræo. Ex quo intelligimus, auctorem Latine vulgatæ editionis codicem Græcum emendatorem habuisse, quam sint ij, qui nunc circumferuntur, vel certe animadvertisse, illam vocem non esse à LXX. Interpretibus in textu positam, sed aliunde irrepisse.

VIII.

*Sedes tua Deus in saculum saculi, virga directionis, virga Regni tui.*

Venit tandem ad supremam dignitatem Messia, & apertissime vocat eum Deum, & sedem Regni eius æternam esse dicit; quem locum sanctus Paulus ad Heb. 1. adduxit ad probandum Christum tanto esse Angelis maiorem, quanto maior est Dominus servus, & Deus rebus creatis. Ait igitur, *Sedes tua, ô Christe Deus non temporalis erit, ut fuit Davidis, & Salomonis; sed manebit in saculum sæculi.* Et *virga regni tui*, id est, sceptrum tuum, erit semper rectissimum, atque iustissimum: phrasis enim Hebraica est, virga directionis, pro virga rectissima; sicut etiam, *Deus scientiarum*, pro Deo scientissimo.

*Dilexisti iustitiam, & odisti iniquitatem propterea unxit te Deus oleo latitæ præ consortibus tuis.*

IX.

Hunc etiam locum dupliciter possumus intelligere, ut illum versiculi texti, *propterea benedixit te Deus in æternum.* Nam illud propterea, potest significare effectum, ut sensus sit, quia dilexisti iustitiam, & odisti iniquitatem, obediendo usque ad mortem, & mortem crucis; propterea, Deus unxit te oleo latitiæ, id est, glorificavit te, & exaltavit ad dexteram suam, & dedit tibi nomen, quod est super omne nomen, ut in nomine tuo omnis genu flectatur, caelestium, terrestrium, & infernorum. Quæ glorificatio recte dicitur *unctio latitiæ*, quia per eam finem accepit omnis dolor. Recte etiam dicitur *præ consortibus tuis*; quoniam, etiam Angeli quoque glorificati sunt, & homines glorificandi sunt; tamen nemo exaltatus, vel exaltandus est ad dexteram Patris, & nemo accepit, vel accepturus est nomen super omne nomen, vno Christo excepto, qui est caput hominum, & Angelorum, & est simul Deus, & homo. Sed rursus illud, *propterea*, significare potest causam, & positum esse pro, quia, siue propterea quod, ut sensus sit, dilexisti iustitiam, & odisti iniquitatem, propterea quod Deus unxit te oleo gratiæ spiritualis præ confortibus tuis, quia videlicet unxit te gratia unionis

H h 2

hypo-

hypostaticæ, & inde factum est, vt in te spiritus sine mensura effunderetur, cæteri autem omnes de plenitudine tua mensuram spiritus acceperunt; quam expositionem sequitur sanctus Augustinus, & videtur eandem sequi S. Basilii, qui hunc locum exponens dicit, Christo fuisse naturalem dilectionem iustitiz, & auersionem ab iniquitate; quoniam illam habuit à natiuitate, siue potius à conceptione, & à principio interno: cæteros autem exercitio, & labore virtutes acquirere. Obseruat autem sanctus Augustinus aduersus Hebræos, & Hæreticos negantes Christi diuinitatem, in illa repetitione, Deus, Deus tuus; priorem vocem esse casus vocatiui, posteriori nomenclaturæ, quomodo etiam hunc locum intelligendum esse docet sanctus Hieronymus in epist. ad Principiam. Itaque sensus est, vixit te, ô Christe Deus, Deus Patris tuus oleo lætitiæ; & affirmat eadem Augustinus id clarissime apparere in textu Græco; proinde existimandum est in textibus Græcis, quos nunc habemus, incuria librariorum, mutatum esse omega in omicron. Cum autem dicitur, Deus Deum vixisse, non intelligimus Deum ratione diuinitatis vnctum, sed ratione humanitatis: vixit enim Deus Pater Deum Filium; quia Deus Filius homo factus est, & ratione humanitatis gratiam vnctionis accepit, ipse tamen Deus Filius vnctus dicitur, quia ille homo, qui vnctus est, Filius Dei, & Deus est.

X. *Myrrha, & gutta, & casia à vestimentis tuis, à domibus eburneis: ex quibus delectauerunt te filia Regum in honore tuo.*

Hic versiculûs obscurissimus est: explicemus igitur primum vocabula; deinde sententiam: Myrrha succus est notus, amarus, & odoratus: gutta nomen est genericum, sed in Græco habetur, *réxrt*, quæ apud Basilium in explicatione huius loci, est gutta distillata ex myrrha, ita vt sit quasi flos myrrhæ, id est, pars subtilissima myrrhæ. Sed non videtur verisimile, Prophetam di-

cere voluisse, Myrrha, & gutta myrrhæ subtilissima: in Hebræo est, *abalot*, quam Aloë Latine dicimus. Est autem Aloë succus item amarus, & odoratus, sed specie distinctus à Myrrha: vnde in Euangelio legimus, ad Christi sepulturam emississe Nicodemum Myrrhæ, & Aloes quasi libras centum: Quod igitur noster Interpres dixit, guttam, intelligere debemus, guttam esse Aloës, vt sanctus Hieronymus scribit in Epist. ad Principiam; vel myrrhæ distillatæ, vt sanctus Basilii in commentario docet. Casia denique frutex est, vnde cortex odoratus desumitur & inter aromata numeratur, quemadmodum & cinnamomum. Per domus eburneas, intelliguntur palatia, siue templa sumptuosa quorum parietes secti sint ebore: nam in Hebræo non est, *banth*, quæ proprie domum significat, sed *hechal*, quod palatium, basilicam, & templum significat. Nomen etiam Græcum magna palatia significat, vt dicit sanctus Basilii. Itaque improbabile est, quod aliqui volunt, domus eburneas esse cellas aromatum, & magis improbabile quod alij volunt, esse thecas, siue arcas, in quibus vestimenta, vel aromata conseruantur. At, inquit, thecæ fiunt ex ebore, non autem palatia: verum est, sed non dicuntur hoc loco domus eburneæ, quasi totæ sint ex ebore, sed quod tectæ sint ebore: quomodo domus Neronis dicebatur domus aurea, & porta Constantinopolis porta aurea; quod essent deauratæ, vel auri laminis coopertæ; non quod totæ essent aureæ: & sic intelligimus illud 3. Reg. 22. *Domus eburnea, quam adificauit Achab*, & Amos 3: *Peribunt domus eburneæ*. Sanctus Gregorius lib. 35. Moralium cap. 13. legit à gradibus eburneis: sed id natum esse ex ambiguitate vocabuli, colligitur ex Sancto Hieronymo in epistol. ad Principiam. Scribit enim vocem Græcam *Basia*, ambiguum esse, & significare posse grauibus, & palatiis, siue domibus: inde aliquos Latino-ram hac ambiguitate deceptos, veruisse, à grauibus eburneis: sed quia hoc nihil significat, credibile est, mutatum fuisse, & scriptum, à gradibus eburneis. *Per filias Regum*, intel-



intelligi possunt multitudines variorum Regnorum. Scriptura enim passim vocat filiam Hierusalem, filiam Babylonis, filiam Assyriorum, filiam Tyri, pro multitudine populi illarum ciuitatum, vel gentium. Possunt etiam intelligi, vt verba sonant, filiae Principum, per quas figurate significatur animæ excessus; vt dicit S. Basilus, totus enim hic sermo figuratus est. His expositis vt ad sensum veniamus, per aromata intelligimus virtutes, siue dona Spiritus sancti, quæ spiritualementem odorem spirant: & quia paulo ante dixerat Propheta Christo: *Vixisti Deus Deus tuus*; recte subiungit nunc *Myrrha, & gutta, & casia*, explicans odores aromaticos; qui ex illa vnctione emanant: de quo odore B. Paulus loquitur: cum ait. 2. Corinth. 2. *Christi bonus odor sumus*. Et quoniam in passione sua Christus præcipue spirauit odores maximos virtutum, præcipue fortis patientiæ, humilis obedientiæ, & ardentis charitatis, ideo nominauit Myrrham amaram, sed odoratam, quæ conuenit patientiæ, Aloem quoque similiter amarum, & odoratum, qui conuenit humilitati, obedientiæ; de qua Beatus Paulus, *Humiliasti semetipsum factus obediens usque ad mortem*, Philip. 2. denique, casiam calidam, & odoratam, quæ conuenit ardentissimæ charitati, qua etiam pro crucifixoribus orauit: Hæc autem aromata manabant à vestimentis, & domibus eburneis Christi: *Myrrha*, inquit, *gutta & casia à vestimentis tuis, à domibus eburneis*; supple, manant, vel, manabant. Per vestimenta, intelligitur humanitas Christi, quæ quasi veste, aut velo diuinitatem tegebatur; per domos eburneas, intelligitur eadem humanitas; quæ erat quasi templum, siue palatium candidissimum ob puritatem, in quo diuinitas habitabat. Neque mirum videri debet, si res eadem, vestis, & domus dicatur: nam & Apostolus. 2. Corinth. 5. hæc duo simul coniungit, cum sic loquitur, *Sciatis, quoniam si terrestris domus nostra huius habitationis dissoluatur, quod adificationem ex Deo habemus domum non manufactam, æternam in calis: nam & in hoc ingemiscimus*

*habitationem nostram, qua de caelo est, superindui capientes si tamen vestiti, & non nudi inueniamur: nam qui sumus in hoc tabernaculo, ingemiscimus grauati, eo quod nolumus expoliari, sed superuestiri: vt absorbeat quod mortale est à gloria*: Vbi vides corpus mortale dici domum, & tabernaculum; & simul vestimentum, quo nolumus expoliari, sed superuestiri: & similiter domum caelestem dici vestem, & habitationem. Sic igitur Christi humanitas vnde suauissimi odores virtutum spirant, Vestimentum dici potest, & domus eburnea, nisi quis velit vestimentum referri ad animam, domum eburneam ad corpus, quod ipse Christus Ioan. 2. templum vocauit, cum ait: *Soluite templum hoc, & ego in triduo reedificabo illud*. Neque induere debet, quod in numero multitudinis dicat Propheta, à domibus eburneis: nam domus magna est, vna, & multæ propter multitudinem cubiculorum, & cellarum; vnde etiam de domo vna dicimus in numero multitudinis, ædes nostræ. Sequitur, *Ex quibus delectauerunt te filia Regum in honore tuo*, id est, ex quibus aromaticis, quæ à vestimentis, & domibus eburneis humanitatis tuæ spirant, *filia Regum*, siue, animæ regis, & excellæ, siue multitudines populorum ex varijs Regnis, *delectauerunt te*, dum currunt in odorem vnguentorum tuorum, Valde enim delectatur Christus; cum videt multitudines Sanctorum excitatas, & tactas ab odore suo, currere post eum odorem. Et vere, qui spirituali sensu odoratus sentire incipit suauissimum odorem, qui spirat ex patientia, humilitate, & charitate Christi, non potest non currere post eum, & quælibet tormentum pati potius, quam se ab illo separari patiatur: dicit enim cum Apostolo, *Qui nos separabis à charitate Christi* Roma. 8. Sed ideo potissimum Christum delectant filie Regum currentes post odorem vnguentorum ipsius, quia id faciunt in honore eius, id est, ex pura intentione glorificandi Deum. Martyres enim passione sua currentes post Christum Deum valde glorificabant: vnde dicit Ioan. c. 21. de

passione S. Petri à Christo illi prædicta: significans inquit, quo morte clarificaturus esset Deum.

XI.

*Astitit Regina à dextris tuis in vestitu deaurato, circumdata varietate.*

Prophetavit hæcenus David de sponsa: nunc de sponsa prophetare aggreditur: per sponsam autem intelligunt omnes fere expolitores Ecclesiam: quoniam Apostolus ad Ephes. s. apertissime docet, Ecclesiam sponsam Christi esse. Hic igitur est principalis sentus, ut per sponsam intelligatur Ecclesia. Sed possunt etiam hæc omnia, quæ dicuntur de sponsa accommodari unicuique animæ perfectæ, & potissimum B. Virgini Mariæ, quæ licet Mater Christi sit secundum carnem; tamen est etiam sponsa secundum spiritum, & inter membra Ecclesiæ primum locum tenet. Itaque non sine ratione hic Psalmus capitur in ista E. & g. & aliarum etiam Virginitatis. ratione de singulis dicitur *Veni sponsa, astitit*. Ait igitur David Christum assistit *Regina à dextris tuis*, id est, sponsa tua, quæ Regina etiam est, & sponsa tua, qui Rex es à dextris tuis, id est, proxima tibi, & in loco summi honoris infra regalem thronum, assistit autem *in vestitu deaurato circumdata varietate*, id est, in veste pretiosa qualis decet Reginam. Sed verba singula consideranda sunt, *Astitit*, ponitur pro assistit, more prophetico, qui vident futura quasi iam facta sint. Præterea notat Chrysostomus, non dici, sedit; sed *astitit*, quia sedere convenit æquali, & ideo filius sedet ad dexteram Patris, ut æqualis Ecclesia autem, ut inferior, assistit cum celestibus potestatibus, quæ assistere dicuntur coram Deo. Verbum Hebraicum proprie significat, *stetit*, & denotat firmitatem, quasi dicat Propheta, sponsa tua firmiter tibi ad hæsit, & ita constituta, & confirmata est, ut nullum sit ei periculum repudij. *Regina* in Hebræo est *seagal*, quod uxorem, & concubinam significat, inde nate sunt variz interpretationes; nam alij verterunt,

*Astitit* *uxor*, alij *astitit concubina*; sed LXX. Interpretes, ut explicarent eam vocem esse intelligendam de vera coniuge, non de concubinis, vertere maluerunt Reginam; neque enim concubina Regum, sed sola legitimæ coniuges appellantur Reginæ. *A dextris tuis*, hæc voces non significant sponsam ita esse à dextris sponsi, ut sponsus intelligatur esse à sinistris; sed sponsum collocant in medio, & solio altiore, à dextris eius Reginam, à sinistris autem alios Principes. Et fortasse voluit Spiritus Sanctus per has voces significare incredibilem dignitatem Ecclesiæ, quæ non solum admittitur ad Regnum celorum, & ut assistat cum Angelis ante thronum Dei; sed etiam præcedat Angelos, ita ut ipsa Ecclesia ex hominibus sit à dextris, cæteris autem Angelorum à sinistris. Nam etiamli intermixti sint homines Sancti Angelis Sanctis, & vnam civitatem faciant: tamen multi Sancti homines multos Angelos in Regno celorum præcedunt: & est in Ecclesia hominum Beata Virgo, quæ omnes Angelos præcedit; & caput hominum, & Angelorum Christi, qui non Angelus sed homo est.

Itaque autem innotet Sanctus Ioannes Chrysostomus, ut cogitent homines quam ingrati sint tantæ Dei benevolentiz, quando peccant: Deus enim genus humanum, & præcipue Ecclesiam ex gentilitate, & idololatria assumptam, ex profundo peccatorum, & vere ex luto facis, exaltavit ad summam dignitatem, ut cum Angelis in Regno celorum assistat, & sponsæ Dei nomen obineat: Idque totum ex sola charitate sponsi celestis, qui *duxit* eam, & *tradidit* semetipsum pro ea, ut eam sanctificaret, & *mundaret*, & exhiberet ipse sibi gloriosam Ecclesiam non habentem maculam, neque rugam, ut scribit Apostolus ad Ephes. s. *In vestitu deaurato, circumdata varietate*: pro his omnibus verbis non sunt in textu Hebraico, nisi hæc duo verba, *bechetem*, *ophir*, id est, *in auro de ophir*, quæ verba Sanctus Hieronymus vertit *in diademate aureo*; alij aliis modis sed Septuaginta Interpretes explicare vo-

luerunt

320

DM  
79

luerunt quid includeretur in illa generali voce hebraica, & recte dixerunt, significari vestem pretiosam, & omnia alia ornamenta sponsæ, quæ pro varietate membrorum varia sunt, ut diadema, monile, cingulum, calcei, & similia, quæ explicatio desumpta videtur ex eo, quod paulo infra dicitur, *in sim- brys aureis circumamicta varietatibus*. Quid autem hæc significant spiritualiter, Patres non vno modo exponunt, S. Augustinus per aurum intelligit, sapientiam, per vestem, doctrinam: per varietatem linguas varias, quibus hæc eadem doctrina Ecclesiastica prædicatur. Sanctus Basilius intelligit quidem per vestem auream doctrinam Ecclesiasticam, sed per varietatem, varia dogmata, moralia, naturalia, theoria, practica, &c. S. Hieronym. & S. Chrysostomus intelligunt per vestem auream gratiam iustificationis, per varietatem varias virtutes. Adem spem, dilectionem, humilitatem, & alias. Quæ explicatio confirmari potest ex cap. 19. Apocalypsis, ubi dicitur, *Sponsa ornata byssino splendens, & candidior*: & exponens S. Ioannes dicit, *byssinum enim in iustificationes sunt Sancto- rum*. Posset addi, non solum varietatem ornamentorum sponsæ consistere in varijs virtutibus, quæ singulis necessariæ sunt, sed etiam in varijs donis, quæ pro varietate membrorum Ecclesia possidet: alia enim sunt dona Apostolorum, alia, Martyrum, alia Virginum, alia Doctorum, alia Confessorum, & alia aliorum.

XII.

*Audi filia, & vide, & inclina aurem tuam, & obliuiscere populum tuum, & domum patris tui.*

Alloquitur nunc ipsam Ecclesiam, eamque fideliter, & pie monet. Vocat aurem *filiam*, vel quia loquitur in persona Dei Patris, ut S. Hieronymus dicit, vel quia loquitur, ut vnus ex Patribus Ecclesiæ, ut dicit S. Augustinus. Sed quando sponsa intelligitur B. Maria Virgo, tunc omnino proprie, filiam vocat David, quia ex eius carne propagata est. *Audi filia*, inquit, id est, audi vocem sponsi tui, & *vide*, id est, considera dili-

genter quæ audis, & *inclina aurem tuam*, id est, humiliter obediās præceptis eius, & *obliuiscere populum tuum, & domum patris tui*, id est, ut facilius sponso seruias, obliuiscere mundum, & quæ in mundo sunt: nam ex mundo electa est Ecclesia, & ex mundo exiit, & quamuis adhuc in mundo sit, tamen de mundo esse non debet, sicut, & sponsus de mundo non est: mundus autem recte dicitur populus eorum, qui diligunt mundana; & idem mundus est domus patris nostri veteris Adami, qui de Paradiso eiectus fuit in hunc mundum, nisi magis placeat, per patrem, intelligi Diabolum, qui est pater omnium iniquorum, iuxta illud Iohannis 8. *Vox patris diaboli est*. Et certe, qui cogitabunt, quæ supra domus de ineffabili amore Sponsi, qui trahit semetipsum, ut nos de profundo lacu salutet, & in luminem cæli transierit, & nos gloriosam sponsam suam non difficilem amorem tuum à mundo abstrahent, ut totum in sponsum transferant. Vox autem illa *obliuiscere*, magnam emphasis habet, significat enim radicatus a mundo amorem abstrahendum, ut non totum a desiderio, & cogitatione, sed etiam à memoria omnium recedat, ac si nunquam fuisset.

*Et concupiscet Rex decorem tuum quoniam ipse est Dominus Deus tuus, & adorabunt eum.*

XIII.

Reddit rationem, cur debeat sponsa obliuisci populum suum, & domum patris sui ut tota sit amanti, & obedientiæ Sponsi celestis intenta, quia videlicet sic fiet, Rex concupiscet pulchritudinem tuam videre, & apud se habere. Et quoniam vera sponsæ pulchritudo interior est, ut paulo infra clariùs explicatur, ubi dicitur, *omnia pulchritudo filia Regis ab intus*, & in virtutibus consistit, ac præcipue in obedientia mandatorum eius, siue in charitate à qua dependent omnia mandata: ideo addit, *Quoniam ipse est Dominus Deus tuus*, id est, ideo dilige pulchritudinem tuam, quæ in obedientia ipsius posita est, quoniam ipse est Dominus Deus tuus. Nihil enim magis requi-



requirit à servis Dominus ; neque Deus à creaturis, quam obedientiam. Et ut intelligamus hunc sponsum esse Dominum absolute, & Deum verum, addit, *& adorabunt eum*, id est, spōsus tuus non est talis, ut cum eo prætendere possis æqualitatem, sed est quidem sponsus tuus per gratiam, sed Dominus tuus, & omnium creaturarum per naturam, & illi ab omnibus debetur adoratio. In Hebraico textu non habetur, Deus sed solum *Dominus*, ubi nos habemus, Quoniam ipse est Dominus Deus tuus Sed non solum Septuaginta, verum etiam S. Hieronymus, verterunt, *Dominus Deus tuus*; & ex adoratione illi debita colligitur eum, esse non Dominum tantum, sed etiam Deum, id est, non Dominum qualemcunque, sed supremum Dominum. In eodem Hebraico textu, ut etiam in græco, habetur, *Et adorabis eum*: sed in sensu non est discrepantia: Deum enim adorare debent omnes creature, proinde ipsa etiam Sponsa debet adorare, neque lectio ista, *adorabunt eum*, recens est: nam inuenitur apud S. Augustinum, S. Basilium, S. Chrysostomum, & alios, imo S. Hieronymus in epist. ad Principium dicit, Septuaginta vertisse, *adorabunt eum*. Proinde lectio græca, quæ nunc habet, *adorabis eum*, non est ex editione Septuaginta Interpretum, vel corrupta est. Et quia ut sæpe diximus, Septuaginta Interpretes habuerunt optimos codices hebraicos, credendum est, lectionem Hebraicam ab eo tempore librariorum errore fuisse mutatam, quod facillime fieri potuit, cum voces Hebraicæ, *adorabunt* & *adorabis*, non differant nisi in ultima litera, quæ facile variari potuit propter summam inter eas similitudinem.

XIV.

*Et filia Tyri in muneribus, vultum tuum deprecabuntur, omnes diuites plebis.*

Quia dixerat, *Et adorabunt eum*, Sponsum videlicet, addit, ipsam etiam Sponsam ut reginam, muneribus, & supplicationibus honorandam. *Et filia Tyri* inquit, in muneribus vultum tuum deprecabuntur, id est,

& filia gentilium; inimicorum antea Sponsi tui, subicientur imperio eius, & venient ad te, ac faciem tuam deprecabuntur, nō solum precibus verborum, sed etiam donis, & muneribus. *Omnes diuites plebis*, id est, quod dixit de filiabus Tyri, intellige potissimum de potentioribus, quales in primis diuites esse solent. Hoc etiam loco singula fere verba explanationem propriam deliderant, *Et filia*, in Hebræo est, *Et filia*, & sic legunt sancti Basilii, & Chrysostomus, & græcus codex nunc ita habet: sed tamen S. Hieronymus, & Augustinus in commentario legunt, *Et filia*, Si legamus, *Et filia Tyri*, significabitur ciuitas siue populus Tyri, quomodo dicimus filia Babylonis, filia Hierusalem, si legamus, *Et filia*, significabuntur feminae ciuitatis Tyri: meminit autem feminarum potius quam virorum, quia sponsam alloquitur, solent enim ad Reginam familiarius feminae accedere, ad Regem viri, Sed sicut per sponsam non intelligimus hoc loco veram mulierem, sed Ecclesiam, quæ viros, feminasque complexitur: sic etiam per filias Tyri intelliguntur omnes gentiles, siue mascululi, siue feminae sint. Tyri, vox hebræa *סור*, ambigua est: nam & robustum, siue potentē significare potest, & simul etiam ciuitatem; quæ dicitur Tyrus. Sed Septuaginta Interpretes Tyrum interpretati sunt, & eam interpretationem sequutus est latinus Interpretes, & omnes Patres græci; & latini eam exponunt; excepto S. Hieronymo in epist. ad Principium, qui, *filiam fortissimam*, & legere maluit, & exponere. Porro Tyrus ciuitas erat gentilium magna, & celebris, & in finibus terræ promissionis, & ideo à vicina ciuitate denominauit Propheta omnes gentiles. *In muneribus*, munera vocat oblationes, quas gentiles conuersi ad fidem obtulerunt in ædificationes, vel ornamenta Ecclesiarum, in alimoniam pauperum, & similia opera bona. *Vultum tuum deprecabuntur*. S. Basilii, & quidem alij per vultum Sponsæ, intelligunt caput Ecclesiæ, id est Christum, sed simplicior expositio est, ut per vultum Sponsæ, ipsa Ecclesia intel-

liga-

*Uigatur: est enim phrasid Hebraica, deprecari vultum alicuius, pro eo quod est, deprecari aliquem, vt i. Reg. 13. Faciem Domini non placavi, & Psal. 94. Praoccupemus faciem eius in confessione: & Psal. 118. Deprecatus sum faciem tuam. Dicimur autem deprecari faciem, quia cum precamur aliquem, faciem eius aspicimus, & ex facie tristitia, vel hilaritate intelligimus, an ille sit nobis propitijs eritatus, quem precamur. Omnes diuites plaris. Hæc est appositio, quasi dicat, Filix Tyri in muneribus vultum tuum deprecabuntur; non omnes in muneribus, sed diuites tantum.*

XV.

*Omnis gloria eius, filia Regis ab intus in simbris aureis, circumamicta varietatibus.*

Quia sæpe Dauid de pulchritudine, & ornatu Sponsæ loquutus est; ne quis forte putaret, ea corporalia esse, occurrit hoc loco eiusmodi carnalibus cogitationibus, ac dicit, *Omnis gloria, siue decoris faciei, siue preciosarum vestium, huius Regina, ab intus est, & si simbris aureis ornata, & circumamicta, dicitur variegata veste ista, omnia spiritalia sunt, interna sunt, in corde requirenda sunt. Hinc S. Petrus monet Christianas mulieres, vt ad similitudinem huius Sponsæ ornatum interiorem adhibeant. Quorum, inquit, non sit extrinsecus capillatura, aut circumdassio auri aut indumenti vestimentorum cultus; sed qui absconditus est cordis hominis in incorruptibilitate quieti, & modesti spiritus. Neque tamen reprehendendus est exterior cultus Ecclesiarum in Sacramentorum celebratione, in ornatu altarium, in sacris solemnitatibus: non enim hic agitur de materiali Ecclesia, sed de hominibus, qui populus Dei, & Christi membra sunt, quorum præcipua pulchritudo, & ornatus in virtutibus consistit, vt supra diximus; ex quibus tamen virtutibus nasci debent extrinsecus opera bona, vt qui ea vident glorificans Patrem nostrum, qui in calis est, vt Saluator docet, Matth. 5. Porro per simbras aureas, nihil aptius intelligi posse videtur, quam ipsa charitas, quæ compara-*

tur auro, quia preciosissima, & præstantissima virtutum omnium est, & similis simbris dici potest, quia sicut in simbris definiunt vestimenta, & ab iisdem simbris sciuntur: ita finis omnium mandatorum, & virtutum est charitas, & à charitate dependent omnia mandata, & ab eadem formantur, & perficiuntur omnes virtutes. Quod sit autem vestis variegata, supra diximus. De hac autem variegata veste loqui videtur. Apostolus cum ait, *Induimini viscera misericordie, benignitatem, humilitatem, modestiam, patientiam, &c.* Coloss. 3. Quod attinet ad verba; illud pronomen, *eius*, non habetur nunc in Hebraico, vel Græco textu; tamen legitur à sancto Hieronymo in epist. ad Principiam, & in commentario Psalmorum, tamquam ex versione Septuaginta, & legitur etiam à S. Augustino; & vox Hebraica, si legatur cum puncto in vltima litera, significabit, *gloria eius*, Verum tamen est, illud, *eius*, esse referendum ad phrasim Hebraicam, & secundum Latinam phrasim redundare. Quod autem Sponsa dicatur *filia Regis*, mirum esse non debet; nam Sponsa filij Regis, vltate dicitur *filia Regis patris*, quia sponsus, & sponsa sunt duo in carne vna. Non ignoro in textu Hebraico diuersam esse interpunctionem à Græca, & Latina interpunctione, sed non multum curanda est interpunctio, quæ à Rabinis adiuncta est codici Hebraico, & magis credendum est Septuaginta Interpretibus, quam omnibus Rabinis posterioribus.

*Adducentur Regi virgines post eam, proxima eius afferentur tibi.*

XVI.

Quamuis vnica sit sponsa Christi, eaque vnice dilecta, id est, Ecclesia vniuersalis, tamen post eam sunt etiam Christi Sponsæ, præcipua quadam prærogatiua præter ceteros fideles, illæ animæ, quæ in carne virginitatem suam Deo vouerunt, & ipsi soli placere studuerunt. De quibus dicit Apostolus 1. Corinth. 7. *Qui sine vxore est, sollicitus est, qua Domini sunt, quomodo placeat Deo: qui autem cum vxore est, sollicitus est qua sunt mundi, quomodo placeat vxori, &*

li diui-

diuisus est: & mulier innupta, & virgo cogitat, qua Domini sunt, ut sit sancta corpore, & spiritu: qua autem nupta est cogitat qua sunt mundi, quomodo placeat viro. De his loquitur nunc Propheta, & virginitatem, quæ Christo virgini mirifice placet, quippe qui pascitur inter lilia, his duobus verticulis commendat. Adducentur, inquit, Regi Christo virgines posteam, id est, post principalem sponsam Ecclesiam, adducentur etiam ad nuptialem thalamum sponsi celestis omnes illæ animæ, quæ virginitatem suam Deo dicarunt. Proxima eius afferentur tibi, id est, illæ virgines solæ afferentur tibi Sponso, quæ principalis sponsæ tuæ Ecclesiæ proximæ fuerint, id est, quæ illi coniunctæ, atque vnitæ fuerint; quod dicitur, ut sancti Patres Basilii, & Augustini, & alij exponunt, ad hæreticos, & schismaticos excludendos: virginitas enim extra Ecclesiam non habet sponsæ prærogatiuam. Et quoniam initio diximus, quæ in hoc Psalmo legimus de Sponsa, posse intelligi etiam de B. Maria matre Domini, quæ Virginum Regina iure appellatur: possumus etiam quæ sequuntur de illa exponere, ut sensus sit, adducendæ esse ad Christum omnes veras Virgines, post eam, id est, post matrem Domini: & proximas eius, id est, quæ illi per imitationem æternæ integritatis propinquarunt, adferendas esse ad nuptias eiusdem sponsi, & Regis Christi.

XVII.

*Afferentur in lætitia, & exultatione, adducentur in templum Regis.*

Explicat gaudium tam multiplicium nuptiarum: *Afferentur*, inquit, *in lætitia, & exultatione*, id est, afferentur virgines ad nuptias cum magno plausu, & iubilo totius celestis Hierusalem. Fortasse etiam notatur hoc loco canticum illud, quod soli Virginum choro in celesti Regno cantare licet: de quo sic legimus in Apocalypsi cap. 14. *Et cantabant quasi canticum novum ante sedem, & ante quatuor animalia, & seniores: & nemo poterat dicere canticum, nisi illa centum quadraginta quatuor millia, qui empti sunt de terra: hi sunt, qui cum mulieribus non sunt*

coinquinati: virgines enim sunt, hi sequuntur Agnum quocumq; ierit. Felices animæ, quæ sequuntur Agnum itinere virginali gradientem, & in lætitia, & exultatione dicunt canticum novum ignotum videlicet antiquis Patribus, quod nemo alius dicere potest; & cum hoc iubilo adducentur in templum Regis, id est, in celeste tabernaculum, quod, & palatium propter magnificentiam, & templum propter sanctitatem dici potest.

*Pro patribus tuis nati sunt tibi filij, constitues eos Principes super omnem terram.*

XVIII

Exposuit hætenus Propheta dignitatem: & ornamenta Sponsi, & Sponsæ: nunc fructum nuptiarum exponit, dicens, nascituram ex hoc matrimonio felicissimam prolem, quæ toti orbi terrarum imperatura sit. Dubium autem est, ad quem loquatur Propheta, ad Sponsum, an ad Sponsam, ad Sponsum loqui dicunt aliqui recentiores, ea ratione ducti, quod in Hebræo illa pronominata *tuis*, & *tibi*, sint generis masculini: ad Sponsam autem hunc sermonem dirigi, docent sancti Patres Basilii, Chrysostomus Hieronymus, Augustinus, & cum iis Euthymius in commentariis. S. Hieronymus, in epist. ad Principiam, utroque modo exponi posse affirmat: quod quidem verum est; sed Patrum communis sententia præferenda est: neque repugnat huic sententiæ textus Hebraicus, si puncta remoueantur, vel mutantur, ut periti facile intelligunt. Quoniam igitur monuerat Sponsam Propheta, ut obliuisceretur populi sui, & domus patris sui, id est, maiorum suorum; nunc eam consolatur, promittens copiam filiorum loco patrum quos reliquit, & quorum obliuisci iussa est; & simul, ut diximus, prædicat fructum nuptiarum Sponsi celestis, & Ecclesiæ sponsæ felicissimum fore. *Pro patribus tuis nati sunt tibi filij*, id est, pro patribus, quos habuisti, & iam mortui sunt, id est, pro Patriarchis, & Prophetis, & pro Patribus, quos reliquisti in gentilitate, & quorum obliuisci iussa es, *nati sunt tibi filij*



*Ps. i.* Apostoli, & Discipuli Christi, qui tantæ excellentiæ erunt, & toti orbi leges dare possint, ideo *constituit eos Principes super omnem terram*, Vere enim Apostoli, primi Ecclesiæ filij, toti orbi terrarum leges dederunt, quod nullus temporalis monarcha facere potuit. Nam vt S. Ioannes Chrysostomus notat, Monarchæ Romanorum non potuerunt Persis leges dare, neque Persæ Romanis: Apostoli vero, & Romanis, & Persis, & omniibus aliis gentibus leges dederunt. Et sicut in prima ætate Ecclesiæ, pro patribus Patriarchis, filios Apostolos habuit: ita etiam in sequenti ætate pro patribus Apostolis filios Episcopos habet, qui si non singuli, omnes tamen Principes sunt super omnem terram, & hoc modo per successiones Episcoporum, semper Ecclesiæ pro patribus filios habet, quos in patrum sedibus, & dignitate constituit.

XIX.

*Memores erunt nominis tui Domine in omni generatione, & generationem.*

Concludit Psalmum, dicens, spirituales has nuptias in Psalmo decantatas, & fructum nuptiarum, id est, nobilissimam prole ex hoc sancto connubio nascituram, non alium finem habituram, nisi perpetuam Dei laudem. Nam, inquit, *filij isti, qui patribus substituentur*, & ipsi quoque patres filiorum euadent; *memores erunt nominis tui*, id est, cantabunt potentiam; & gratiam tuam *in omni generatione & generatione*. In Hebræo, & Græco codice habetur in singulari, *Memor ero nominis tui*, & sic legunt Græci Patres, & sic etiam habetur in plurimis Latinis codicibus manuscriptis: sed quoniam sanctus Hieronymus, & sanctus Augustinus in commentariis legunt, *Memores erunt nominis tui*, & Ecclesiæ in officio Ecclesiastico, cum festos dies Apostolorum celebrat, hos versiculos ita canit: non visum fuit expedire, vt in Bibliis recognitis tempore Sixti V. & Clementis VIII. hic locus mutaretur, præsertim cum in sensu nulla sit diuersitas. Qui enim legunt, *memor ero nominis tui*, volunt hoc dici à Propheta, qui pollicetur Deo; se omni tempore *cantaturum Dei laudes*, ob

tam ingentia beneficia humano generi præstita, quæ in hoc Psalmo explicata sunt. Cæterum quia Dauid moriturus erat, & non poterat ipse per se in omni generatione, & generatione canere laudes Dei, dicunt, illum significare voluisse, se cantaturum per alios, qui sibi inuicem succedentes vsque ad mundi consummationem Psalmos istos cantaturi erant. Hæc autem expositio non est diuersa à superiore: idem enim est dicere, ego *memor ero nominis tui*, & *cantabo laudes tuas per memoriâ, & linguam altiorum*, qui sibi inuicem succedunt, & filij tui, qui sibi inuicem succedent, *memores erunt nominis tui*, & has laudes tuas à me conscriptas perpetuo decantabunt. Notat autem S. Ioannes Chrysostomus, Dauidem Prophetam præter alia multa, quæ præuidit, & prædixit, hoc etiam de suorum carminum æternitate præuidisse, & prædixisse, quod videlicet, nullo vnquam tempore ipsorum celebratio intermittenda esset, quam prophetiam impletam esse, & quotidie impleri cernimus.

*Propterea populi confitebuntur tibi in æternum, & in seculum seculi.*

X X.

Ex eo quod Apostoli, & eorum successores Episcopi semper memores futuri erunt nominis Domini, & laudes eius cantaturi, & prædicaturi: recte colligit Propheta, id etiam futurum esse, vt populi fideles ab Episcopis instituti, confiteantur Domino laudes eius *vsque in æternum, & in seculum seculi*, in hac vita, & in futura: quamuis enim in patria cessabunt preces, & lacrymæ, tamen laudatio, & glorificatio non cessabit.

## P S A L M V S XLV.

*Titulus, & Argumentum.*

*In finem filiis Core pro arcanis.*

**R**ecentiores Interpretes nonnulli Psalmum hunc scriptum esse volunt in gratiarum actionem, pro victoria Davidis ab inimicis suis Dei auxilio reportata; sed

mirum est nulli veterum Patrum venisse in mentem eiusmodi argumentum. Nam S. Ambrosius, S. Hieronymus, S. Augustinus, S. Basilus, S. Ioannes Chrysostomus, Theodoretus, & Euthymius magno consensu docent, Psalmum esse intelligendum de liberatione Ecclesiae Christianae à persecutionibus infidelium. Et confirmari potest hac explicatio ex titulo Psalmi, illud enim, pro arcanis satis aperte demonstrat, Prophetam non loqui de re praeterita, sed de futura, & eiusmodi, ut tempore Davidis occultissima esset, & non nisi Deo revelante sciri posset. Igitur Psalmus praesens recte subiungitur Psalmo superiori: In illo n. praedicta est Ecclesia exaltatio ob nuptias spirituales cū Rege Christo Domino: in hoc autem praedicatur persecutio, & liberatio à persecutione, quae liberatio potissimum futura est, ut S. Basilus arbitratur, in consummatione seculi.

## EXPLICAT. PSAL. XLV.

I. **D**eus noster refugium, & virtus adiutor in tribulationibus, quae inveniunt nos nimis.

Milites Christi non minus vincunt fugiendo tentationes, quam tolerando. Quando fugiendum est, Deus refugium tutissimum est: quando tolerandum est, Deus virtus, & fortitudo est, utroque autem tempore adiutor est in tribulationis: nam & adiuuat praebendo refugium, & adiuuat praestando victriciam. Illud autem, quae inveniunt nos nimis, significat, tribulationes gravissimas fuisse, quae initio exortae sunt aduersus Ecclesiam, & repente ac inopinato irruisse: nam ut legitur in Actis Apostolorum cap. 2. & 3. post Ascensionem Domini, & aduentum Spiritus sancti, Ecclesia aedificabatur & crescebat in Hierusalem magna cum pace, & tranquillitate: Quotidie, inquit S. Lucas, per durantes unanimiter in templo, & frangentes circa domos panes, sumebant cibum cum exultatione, & simplicitate cordis, collaudantes Deum, & habentes gratiam ad omnem plebem, & Dominus augebat qui salus fieret quotidie in idipsum. Sed paulo post cepit vehementissi-

ma persecutio, flagellatis Apostolis, Stephano lapidato, & omnibus discipulis dispersis, praeter Apostolos. In Hebraeo textu legitur, *Adiutor in tribulationibus inuentus est nimis*, id est, Deus in tribulationibus inuentus est auxiliator valde potens. Vterque sensus optimus est, sed quod attinet ad veritatem lectionis, adhaerendum est Septuaginta Interpretibus, qui sine dubio vocem illam Hebraicam, *nimpsa*, paulo aliter legerunt; alioqui nunquam ventissent inuenerunt, nisi valde imperiti fuissent. Notat S. Basilus, multos habere in ore versiculi huius verba, *Deus refugium nostrum & virtus*, sed paucissimos ex vero affectu ista pronunciare, quod inde colligitur, quoniam ad superandas tribulationes tanto ardore confugiunt ad humana praesidia, vel etiam ad artes diabolicas, quasi Dei auxilium pro nihilo haberent. Contra autem sanctus David ideo dicit, *Deus noster refugium, & virtus*: quia parum omnino in hominum robore, vel armis, vel industria confidebat.

Propterea non timebimus, dum turbabitur terra; & transferentur montes in cor maris. II.

Sonuerunt, & turbata sunt aquae eorum, conturbati sunt montes in fortitudine eius. III

Hi duo versiculi obscurissimi sunt, sed nos sanctos Patres Basilium, & Chrysostomum sequimur. Igitur ex eo quod dixit populus Dei, *Deus refugium nostrum, & virtus*, concludit, se impavidum fore, etiam si terra, & mare sursum, ac deorsum moueantur, & sedes suas horribili cum sonitu mutant. Propterea, inquit, populus Dei, non timebimus, dum turbabitur terra, id est, dum forte turbabitur terra, siue, etiam si maxime turbetur terra, & transferantur montes in cor maris, id est, etiam si ipsi montes, qui à Deo fundati, & radicati videntur, vel immobiles esse censcantur, agitentur, & fluctuent, & in profundum mare praecipientur, id est, si ita sit, si ista fiant, non time-

*timebimus, quia Deus omnipotens refugium nostrum, & virtus nostra est. Sonuerunt, & turbata sunt aqua eorum*, id est, non timebimus, etiamsi ex translatione montium in cor maris, resonent, & turbentur aquae maris. Dicit autem, *eorum*, id est, marium, quia ubi nos habemus; in cor maris, in textu Hebraico, & Graeco est, in cor marium: noster autem Interpres mutauit numerum multitudinis in numerum singularem in voce, *maris*, & reliquit numerum multitudinis in pronomine, *eorum*, & inde nata est obscuritas. Et conturbati sunt montes, id est, etiam si ipsi montes translati de terra in mare conturbentur, amissa videlicet stabilitate sua, in fortitudine eius, in potentia, & robore Dei. Deus enim est, qui solus potest conturbare terram, & transferre montes in cor maris, & ipsum mare, montesque tremefacere; iuxta illud Psalm. 76. *Viderunt re aqua Deus, & timuerunt; & turbati sunt abyssi*; & Psalm. 103. *Qui respicit terram, & facit eam tremere*; & Isaia 51. *Ego sum Dominus Deus tuus, qui conturbo mare, & intumescunt fluctus eius*. Itaque in his versiculis declaratur maxima fiducia populi Dei qui non timebit, etiam si mundus ruat; & simul insinuat maxima Dei potestas, qui potest elementa omnia conturbare, & mouere: sicut re vera conturbabit, & mouebit in consummatione saeculi, quando erunt terrae motus maximi per loca, & praefusione sonitus maris & fluctuum crescent homines praetimore; & tunc populus Dei non solum non timebit, sed aspiciet, & leuabit caput suum, ut in Euangelio dicitur, quoniam appropinquabit redemptio eius. Possunt haec omnia figurate intelligi, ut per terram intelligentur homines terreni; per montes vero: non solum terreni, sed etiam potentes, & superbi, quales erant Reges magni, Ecclesiae inimici; per mare autem, amaritudo tribulationis, & poenarum, quibus in nouissima die inuoluentur omnes impii. Itaque turbabitur terra, quando impij terra amatores turbabuntur timore horribili, ut dicitur Sapient. 5. & montes transferentur in cor maris, quando magni quondam Reges,

qui Ecclesiam persequabantur, demergentur in profundum abyssi: & tunc sonabunt, & turbabuntur aquae marium, quando futura vltima tribulatio horrendum in modum turbabit impios; & Reges eorum, in fortitudine Dei; quoniam tunc apparebit quanta sit potestas irae Dei in peccatores.

*Fluminis impetus laetificat ciuitatem Dei, sanctificauit tabernaculum suum altissimus.*

V.

*Deus in medio eius non commouebitur, adiuuabit eam Dominus mane diluculo.*

VI.

Ostendit nunc, quare non timebit populus Dei, quando turbabitur terra, & montes transferentur in cor maris: & rationem esse dicit, quoniam pro amaritudinis abundantia, quae turbabit impios, dabitur Ecclesiae abundantia voluptatis, quae eam laetificabit: & pro instabilitate montium, qui transferentur in cor maris, dabitur Ecclesiae stabilitas perpetua, quia Deus erit in medio eius. *Fluminis*, inquit, *impetus laetificat ciuitatem Dei*, id est, non timebit populus Dei; quando turbabitur terra, quia non irruent in Ecclesiam fluctus maris amari; sed fluminis aquae dulces, & clare magno impetu; magna videlicet copia, & abundantia voluptatis laetificabunt eam. In Hebraeo habetur *fluminis riuus*, siue diuisiones, pro eo quod nos habemus ex Graeco, *fluminis impetus*. Sed non sunt contraria; nam riuus aquarum possunt & cuncti impetu, & sine impetu fluere: voluerunt autem Septuaginta Interpretes declarare, riuos illos non remisse, & tenuiter fluere, sed cum magna plenitudine, & impetu; ad significandam vehementiam dulcedinis; quae redundat in ciuitate Dei; sicut in alio Psalmo dicitur, *Torrente voluptatis tuae potabis eos*. Addit Propheta. *Sanctificauit tabernaculum suum altissimus*, quasi dicat, ideo laetificat ciuitatem suam Deus, quia eam elegit, & sanctificauit in tabernaculum sibi; eamque esse voluit propriam suam habitationem, iuxta illud Apocal. 21. *Ecce tabernaculum*



*maculum Dei cum hominibus, & habitabit cum eis, & ipsi populus eius erunt. Deus in medio eius non commovebitur: hoc opponitur instabilitati terræ, & montium, quasi dicat, non timebit ciuitas Dei, ne forte transferatur in cor maris: nam Deus est in medio eius, id est, Deus non recedit ab ea, sed presentissimus illi adest, utpote in medio, in intimis, in corde eius, & ideo illa ciuitas non commovebitur, sed æterna stabilitate solidabitur. Et concludit ostendens, unde, & quando ista erunt, dicens, *Adiuuabit eam Deus mane diluculo*, id est, lætitia, & stabilitas dabuntur ciuitati Dei; quoniam Deus adiuuabit eam in exortu diei, id est, incipiente die felicitatis æternæ. Scriptura enim comparat infidelitatis tempus tenebris noctis, tempus fidei auroræ, visionem Dei claritati diei. B. Paulus ad Romanos 13. *Non praecessit dies autem appropinquauit. Et B. Petrus in 2. epistol. cap. 1. Habebis firmiter propheticum sermonem, cui benefactis attendentes, quasi lucerna lucenti in caliginoso loco, donec dies illucescat, & lucifer oriatur in cordibus vestris. Et sponsa in canticis cap. 2. donec assuret dies, & inclinetur umbra, Et Propheta Malachias cap. 4. Vobis timentibus nomen meum orietur Sol iustitiae. Et cum hac sententia satis apte coheret antiqua lectio, quam habet S. Augustinus, & cuius meminit S. Ambrosius, & quam amplectitur Ecclesia in officio Ecclesiastico. *Adiuuabit eam Deus vultu suo*, id est, adiuuabit eam adiutorio omnium maximo, & potentissimo, quando ostendet ei vultum suum, quod tunc erit, quando Sol iustitiæ manifeste se illi ostendet, & inchoabit diem illum ab initio mundi à Sanctis omnibus desideratum, & expectatum: de quo dicit Apostolus, *Scio eis credidi, & certus sum, quia potens est depositum meum seruare in illum diem*, 2. Timoth. 1.**

VI.

*Conturbata sunt gentes, & inclinata sunt Regna: dedit vocem suam, mota est terra.*

Prædicit verbis propriis, quod figuratis

ante prædixerat, destructionem videlicet, inimicorum Ecclesiæ; unde pax vniuersalis, & perpetua consequetur. Quod igitur antea dixerat de terra, & montibus, nunc dicit apertius de gentibus, & Regnis. *Conturbata sunt*, inquit, gentes, quia propinquat interitus earum; *& inclinata sunt Regna*, id est, deiecta ab altitudine sua, & vsque ad terram prostrata. *Dedit vocem suam*, Deus videlicet intonuit de coelo, & mota est terra, id est, contremuit, vel liquefacta, & desolata est terra: nam vox Hebraica, *mug, liquecere & dissolui est*. Quod autem hic dicitur de Regnorum terrenorum destructione, prædictum fuit clarius à Daniele cap. 2. ubi dicitur, *Regnum Christi consumpturum omnia Regna, & ipsum mansurum in æternum*, & explicatum fuit Ab Apostolo. 1. Corinth. 15. illis verbis, *Deinde finis cum tradiderit Regnum Deo, & Patri, cum euacauerit omnem principatum, & potestatem, & virtutem.*

xii

*Dominus virtutum nobiscum, susceptor noster Deus Iacob.*

VII.

In his omnibus ruinis gentium, & Regnorum non timebit populus Dei quoniam dicere poterit, *Dominus virtutum*, id est, exercituum, *nobiscum est. Susceptor noster*, id est, qui nos tuendos suscepit *Deus Iacob est*. Dicitur autem, *Dominus virtutum*, id est, exercituum, quoniam omnes Angeli, qui plurimi, & potentissimi sunt, ad nutum illi obediunt, iuxta illud Psalmi 102. *Potentis virtute facientes verbum illius. Nec solum Angeli sunt milites Dei, sed omnes omnino res creatæ: nam ignis grando, nix, glacies spiritus procellarum faciunt verbum eius*, videtur in Psal. 147. & ut dicitur in Psal. 118. *Omnia seruauit ei*. Itaque duo argumenta proponuntur in hoc versiculo, quibus apertissime demonstratur, posse, ac debere populum Dei nihil timere: primum est, quia Dominus potentissimus, cui omnia militant, huius populi adiutor est. Alterum, quia hic idem Dominus, non solum potest, sed etiam vult populum suum iuuare, cum dici velit Deus

Iacob

VIII.

Iacob, id est, Deus populi huius, qui dicitur Iacob à Patriarcha illo sancto, & Dei amicissimo, ex cuius progenie carnem sumere dignatus est.

*Venite, & videte opera Domini, quae posuit prodigia super terram, auferens bella, usque ad finem terra.*

Hortatur omnes gentes, ut cogitent mirabilia opera Dei, atque illud inprimis, quod est in nouissimo tempore, quando sublati omnibus inimicis, vel potius subiectis omnibus sub scabellum pedum Christi, finis erit omnium bellorum, & solus regnabit Deus, nullo amplius resistente, vel rebellante. Quod regnum expectamus, & petimus, cum quotidie dicimus in oratione Dominica, *Adueniat Regnum tuum. Venite, inquit, & videte*, id est, accedite per fidem, & mentis oculis contemplamini, & considerate opera Domini, quae posuit prodigia super terram, id est, considerate opera, quae Deus ponit (nam praeteritum ponitur pro futuro more prophetico) super terram tam admiranda, & stupenda, ut prodigia nominari possint. Ponit autem haec prodigia auferens bella, usque ad finem terra, vere enim mirabile est, potuisse ex tota terra usque ad ultimos eius fines auferri bella, & ita auferri, ut in aeternum renouari non possint. Ex Hebræo S. Hieronymus vertit, *Quantas posueris desolationes in terra*, pro eo quod nos legimus, *quae posuit prodigia super terram*: & sensus idem est: nam ex desolatione totius terrae translatis iustis in caelum, & detrusis impiis in infernum, orietur cessatio bellorum in vniuersa terra. Verbum tamen Hebraicum, *amoth*, utrumque significat, desolationes, & admirationes, siue prodigia: nam vox, *samam*, significat admirari, & desolari, proinde Septuaginta Interpretes recte verterunt; prodigia, cum vox Hebraica id significet, quamuis etiam desolationes significare possit.

IX.

*Arcum conteret, & confinget arma, & scuta comburent igni.*

Declarat quod dixit, auferens bella, ac dicit id futurum esse, quia Dominus destruet

omnia arma, tam quibus usus est in feriendo, quales sunt arcus, & lanceae; quam quibus vruntur milites ad sui defensionem, qualia sunt scuta: sine armis autem bella geri non possunt. In Hebræo pro voce, arma, habetur in specie *hasta*, siue lancea, sed Septuaginta maluerunt vertere arma, quia sine dubio Propheta nomine arcus & lanceae significare voluit omnia arma offensiva, itaque sensus est, arcum conteret, & confringet reliqua arma. Pro voce vero, scuta, est in Hebræo, currus, & quidem sensus est idem, quia & scuta, & currus militares, & omnia similia instrumenta belli cremanda praedicuntur: tamen sciendum est, vocem hebraicam, *hagalothe*, significare currus, quia currus rotundi sunt, proprie enim vox illa rotunditatem significat. Quoniam igitur scuta etiam rotunda sunt, & melius coniunguntur scuta cum lanceis, & arcibus, quam currus; ideo Septuaginta prudenter verterunt, *scuta*. Hos duos versiculos aliqui exponunt de pace temporali, quae fuit tempore Augusti, vel Constantini, sed longe melius conueniunt in aeternam pacem, quae erit in fine saeculi quando Ecclesia desinet esse militans, & incipiet esse triumphans, omnibus videlicet hostibus vndique debellatis.

עגלות

X.

*Vacate, & videte, quoniam ego sum Deus, exaltabor in gentibus, & exaltabor in terra.*

Dixerat paulo ante Propheta: *Venite & videte opera Domini*. Nunc ut ostendat, quomodo venire oporteat, si quis opera Domini intelligere velit, dicit, *Vacate*, & videte: ac, ut magis persuadeat, inducit Deum ipsum loquentem, & exhortantem, *Vacate, & videte, quoniam ego sum Deus*. Nam contemplatio rerum diuinarum requirit animum liberum à tumultu perturbationum saecularium, radix autem omnium perturbationum est cupiditas: ex desiderio enim diuitiarum, deliciarum, honorum, & similibus rerum, oriuntur occupationes molestissimae, quae nullam omnino quietem homini sic affecto relinquunt. Hinc Hierem. de viro

שמות  
שמם

viro contemplatio dicit, *Sedebit solitarius, & tacebit, quoniam leuauit se supra se.* Thren. 5. & Dominus præcepit Matth. 6. *Tu autem cum oraueris, intra in cubiculum tuum, & clauso ostio ora Patrem tuum.* Quid sit enim clauso ostio Patrem orare, exemplo suo nos docuit, qui vt plurimum oraturus, ascendebat in montes, & solus orabat, remotus videlicet, ab omni strepitu curarum & negotiorum. Sed, vt diximus, præcipua vacatio debet esse à concupiscentia rerum terrenarum: nam qui nihil desiderat eorum quæ videntur, etiam si multum occupetur in auxilio proximorum, facile colliget animum, cum voluerit, & vacabit, & videbit, quoniam Dominus ipse solus est Deus, ipse principium & finis, ipse spes tota fidelium in terris, & vera felicitas eorum in cælis: nam & Dauid occupatissimus erat in Regno administrando, & sanctus Gregorius (vt etiam plurimi alij sancti Pontifices) in administrando Pontificatu & tamen altissimis contemplationibus suspendebantur, eo quod alas mentis, à luto concupiscentie liberare gererent. Ipse etiam Apostolus sollicitudine omnium Ecclesiarum premebatur, & labore manuum ad victum querendum exercebatur, & tamen quia à desideriis secularibus liberum erat non solum vacabat, & videbat, sed etiam vsque ad tertium cælum rapiebatur, & audiebat arcana verba, quæ non licet homini loqui. Contra vero multi sunt homines ociosi, quod attinet ad occupationes negotiorum, sed quia carnales sunt, & secularibus desideriis implicati, Deo vacare non norunt. Ait igitur, *Vacato*, id est, ocium sanctum quæritæ, & animum purum, & tranquillum attente, & videte attentissime cogitantes, *quoniam ego sum Deus*, id est, ego sum Deus solus, & nulla res creata, quamuis magna, & sublimis videatur; est Deus, ego solus sum, id quod est; ego solus, *ex quo omnia, per quæ omnia, & in quo omnia*, ego solus, sine quo nihil potestis, & nihil estis, & in quo omnia potestis, & vere estis. *Exaltabor in gentibus, & exaltabor in terra*, id est, ego cum mirabilia fecero, quæ supra dicta sunt, apparebo

sublimis coram omnibus gentibus, & coram omni orbe terrarum, ita vt omne genus flectatur, cælestium, terrestrium, & infernorum. Nam in fine sæculi nullus omnino erit, qui Deum contemnere audeat, sed omnes vel volentes, vel iniqui agnoscent supremum eius imperium, illique subicientur Sanctus Basilius, & aliqui alij mystice interpretantur hanc exaltationem de exaltatione Christi in cruce: vt sensus sit, *Vacate, & videte, quoniam ego*, qui homo esse videor; sicut homines cæteri, vere tamen *sum Deus, & exaltabor inter gentes*, & in terra suspensus in cruce ad ignominiam, & supplicium in oculis impiorum. Vere autem per hanc ipsam crucem exaltabor in omnibus gentibus, & in omni terra; quia omnia traham ad me ipsum, & iugo fidei, atque obedientie meæ, ipsi etiam summi Reges cum populis colla submittent. In Hebræo est, *cessate & videte*, quod potest intelligi de cessatione à negotiis & desideriis secularibus, vt diximus, & eam literalem, & propriam expositionem esse censemus; tamen non est improbanda sententia horum, qui volunt, in his verbis exhortationes, contineri ad impios, vt sensus sit, Cum ea futura sint, quæ sunt paulo ante explicata, *cessate iam tadem à peccato infidelitatis, & à persecutionibus piorum, & videte oculis fidei, quoniam ego sum Deus*, & idola vestra non sunt Dij; ego enim solus in fine sæculi *exaltabor in gentibus, & in omni terra.*

*Dominus virtutum nobiscum, susceptor noster Deus Iacob.*

Concludit Psalmum repetitione versus septimi, vt affectum piorum, exhortatione illa Dei, rursus excitatum, & renouatum fuisse demonstret.

## PSALMVS LXIV.

*Titulus & Argumentum Psalmi.*

In finem; pro filiis Core Psalmus.

**T**itulus nihil continet noui, sed de argumento quaestio esse potest: non enim desunt



desunt ex recentioribus, qui Psalmum ad literam exponendum esse censeant de asportatione arce fœderis in montē Sion à Davide. Mouentur autem ea ratione, quod sicut in hoc Psalmo scriptum est. Ascendit Deus in iubilo, & Dominus in voce tubæ: ita scriptū sit, 2. Reg. 6. Ducebant arcam Testamenti Domini in iubilo, & in clangore buccinæ, & pro verbo, ducebant, in Hebræo est, mahalim, id est, ascendere fecerunt. Caterū S. Patres, ut Chrysostomus, Hieronymus, Augustinus, & cum eis Theodoretus, & Euthymius, nullam arce mentionem fecerunt, & simpliciter totum Psalmū de victoria, & Ascensione Christi exposuerunt. Eorum sententia nobis sequenda esse videtur, tum propter ipsorum auctoritatem, tum quia si de sola arce asportatione ad literam ageretur, non esse opus omnes gentes ad læticiam inuitare: neq. similia sunt, quæ dicuntur in 2. li. Reg. c. 6. vs. quæ dicuntur in hoc Psalmo: ibi enim dicitur, ascendere fecerunt arcam; hic dicitur, Ascendit Deus, & rursus repetitur, & Dominus in voce tubæ: sunt autem valde diuersa, ascendere fecerunt arcam, & ascendit Deus; illud enim recte redditum est per verbum, ducebant; quod proprie conuenit arcæ lignæ, qua non mouetur nisi ab alio deferatur, at, ascendit Deus, ad eum refertur, qui propria virtute sursum abiit.

EXPLICATIO PSAL. XLVI.

I.

**O**mnēs gentes plaudite manibus, iubilate Deo in voce exultationis.

Inuitat Propheta sanctus omnes gentes, ut voce, & gestibus læticiam animi ostendant: omnes gentes inuitat, quia gloria capitis toti corpori communis est, corpus autem non solos Iudæos, sed etiam gentes comprehendit: Ecclesia enim, quæ corpus Christi est, toto terrarum orbe diffunditur. Quod autem ad plaudendum manibus inuitat, non significat strepitum corporalem edendum, ut recte S. Chrysostomus admonuit, sed metaphorica loquutio est, quæ indicat gaudendum, & lætandum esse, ut ij faciunt, qui præ gaudio exiliunt, & manibus strepitum, & voce clamores excitant:

nam idem Propheta non solos homines ad plausum, & exultationem inuitare solet, sed etiam cælum, & terram, & flumina, & montes, & arbores, Psal. 95. Latentur cæli, & exultet terra, commoueat mare, & planities eius, gaudebunt campi, & omnia, quæ in eis sunt: tunc exultabunt omnia ligna sylvarum a facie Domini, quia venit, & in Psal. 97. Flumina plaudunt manu, simul montes exultabunt à conspectu Domini: quæ omnia metaphorica sunt, ne quæ aliud significant, nisi ingentem animi læticiam hominis cupientis, si fieri posset, ut omnia sibi congauderent. Neque omittendum est, quod monet S. Augustinus, illorum dumtaxat gaudium Deo gratum esse, qui manibus plaudunt, & voce exultant, id est, qui operibus bonis, & voce laudis testantur se in Domino gaudere.

**Quoniam Dominus excelsus, terribilis, Rex magnus, super omnem terram.** II.

Reddit rationem Propheta, cur omnes gentes ad plaudendum, & exultandum inuitauerit: ac primum rationem ducit à magnitudine Christi, quem dicit esse *excelsum* ratione diuinitatis, *terribilem* ratione potentie, & *Regem magnum* ratione prouidentie, & gubernationis. Quoniam, inquit, Dominus excelsus, id est, cum plausu, & exultatione iubilate Deo gentes omnes, quoniam Deus, & Dominus noster Christus excelsus est, siue altissimus (ut vertit S. Hieronymus) quoad naturam diuinam, ratione cuius longe excellit omnibus rebus creatis. Itē quoniam *terribilis est*, quoad potentiam, cum vere sit omnipotens, & nihil ei resistere possit. Denique, quia *Rex magnus est super omnem terram*, quoad gubernationem, cum ipse sit supremus, & absolutus, & vniuersalis rector orbis terræ.

**Subiecit populos nobis, & gentes sub pedibus nostris.** III.

Alteram rationem ducit à beneficio, quod Ecclesiæ suæ contulit in principio, quando eam eduxit de terra Ægypti; tunc enim Deus, siue Christus secundum formam

K k

Dei

Dei introduxit populum in terram promissionis, & populos ac gentes, quæ loca illa possidebant, subiecit populo suo, & fecit, ut re ipsa pedibus conculcarent colla Regum illatum gentium, ut scribitur in lib. Iosue ca. 10.

IV.

*Elegit nobis hereditatem suam, speciem Iacob, quam dilexit.*

Tertiam rationem ducit ab alio beneficio, quo idem Deus Christus, post eiectionem Chanæos, & populum suum in eorum terram introductos, elegit sibi in peculiarem, & propriam hereditatem, primitivam Ecclesiam, ex Iudeis credentibus, id est, Apostolis, cæterisque, discipulis. *Elegit, inquit, nobis, id est, in nobis, siue ex nobis, hereditatem sibi, populum videlicet peculiarem; Speciem Iacob, quam dilexit* id est, elegit pulchritudinem quandam eximiam populi Iudaici, qui dicitur Iacob, quam pulchritudinem merito adamavit, & ideo ex eo populo Ecclesiam, quasi propriam hereditatem sibi ipse constituit. Obseruandum est ex hoc loco, in populo Iudaico plurimos fuisse duræ ceruicis, & idololatriz addictos ac per hoc tandem reprobatos: sed fuisse etiam sanctissimos Patriarchas, quorum spiritualem pulchritudinem Fidei, ac morum Deus valde dilexit unde & Apostolus dicit. Rom. 11. *Iudeos fuisse Deo charissimos propter Patres, & Ecclesiam ex Iudeis esse bonam oliuam, cuius aliqui rami fracti sunt ob incredulitatem, & in eorum locum insertos esse Gentiles conuersos ad fidem, quos oleastros appellat & hysdem Gentilibus iam fidelibus dicit, Quod si aliqui ex ramis fracti sunt, tu autem cum oleaster esses, inferens es in ellis, & socius radicis, & pinguedinis oliuæ factus es, noli gloriari aduersus ramos: quod si gloriaris, non tu radicem portas, sed radix es.* Hæc igitur est species Iacob, quam Deus dilexit, & propter quam elegit sibi hereditatem ex populo Iudaorum, cui postea adiunxit multitudinem gentium. In Hebræo codice nunc habemus, *Elegit nobis hereditatem nostram*: sed LXX. Interpretes, qui uerterunt, hereditatem sibi, sine dubio non legerunt, *nachalarenu*, quod significat, hereditatem nostram, sed

*nachalato*, vel, *nachalato*, quod est, hereditatem sibi. Et facile fuit post tempora LXX. Interpretum mutari textum ob literarum similitudinem. Certe sententia multo clarior est, quam reddiderunt LXX. Interpretes, quam ea sit, quam nunc recentiores colligunt ex Hebræo. Quid enim sit, *elegit nobis hereditatem nostram*, vix intelligi potest, at, *elegit in nobis hereditatem sibi*, facillime intelligitur.

*Ascendit Deus in iubilo, & Dominus in voce tubæ.*

Hæc est quarta ratio, cur oporteat plaudere, & exultare, quia videlicet, posteaquam Dominus, *elegit sibi hereditatem* in populo Hebræorum, id est, inchoauit Ecclesiam suam in Apostolis, & Discipulis, qui omnes Hebræi erant, ascendit in cælum, & naturam nostram personæ tuæ indissolubiler unitam euexit supra omnes cælos, super omnes Angelos, & super omnes creaturas. Quamuis enim in hoc Psalmo non exprimitur, quo ascendit; exprimitur tamen in Psal. 67. ubi dicitur, *Ascendit in altum, captiuam duxit captiuitatem, & ibidem. Ascendit super cælos cælorum ad orientem.* Ait igitur, *Ascendit Deus*, id est, Christus ascendit in cælum, sed ascendit propria virtute, quia Deus erat, ideo enim dicit, *ascendit Deus*, illud, in iubilo, & in voce tubæ, de spiritali iubilo, & sono Angelorum intelligendum est: nam ut Chrysostomus notat, quod ad corporalem strepitum attinet, ascendit in silentio Apostolis aspicientibus, & mirantibus; & fortasse non sunt visi, neque auditi chori Angelorum, ut in natuitate, ut Apostoli nulla alia re distraherentur, sed toti essent intenti ad cogitandum mysterij magnitudinem, dum viderent, naturam humanam, cui dictum erat, Gen. 3. *pulvis es, & in puluerem reuerteris*, iam cum ingenti gloria & immortalitate indutam ascendere super omnes cælos: Sed tamen dubitari non potest, quin adessent Angelorum legiones ineffabili iubilo deducentes Dominum gloriæ in gloriam suam.

*Psallite Deo nostro, psallite: psallite Regi nostro, psallite.*

VI.

Quo-

*Quoniam Rex omnis terra Deus, psallite sapienter.*

Antequam subiungat quintam rationem, ex admiratione ascensionis, prouocat omnes ad laudandum Deum, & ad effectum suum significandum non semel tentum dicit, sed iterum, atque iterum repetit, *Psallite*, inquit, *Deo nostro, psallite: psallite Regi nostro, psallite*. *Psallite domino*, quia Deus noster est, iterum *psallite*, quia *Rex noster est*, & tertio *psallite*, quia non solum Rex noster est, sed quia *omnis terra Rex est*, Nec solum *psallite* frequenter, sed etiam *sapienter*, id est, attente, & considerate, vt nulla in re fiat error; oportet enim officium, quod summo Regi præstatur, cum omni diligentia præstari. Vide de hac re S. Bernardum serm. 7. & 47. in Cantica. Significatur etiam per vocem, *sapienter*, vt Chrysostomus, & Augustinus admonent, vt qui Psalmos canit, intelligat quod canit, & ex intelligentia mysteriorum moueatur affectus pietatis in Deum. In qua re videtur hoc tempore non leuiter peccari ab ijs, qui officium canendi in Ecclesia susceperunt.

*Regnabit Deus super gentes: Deus sedet super sedem sanctam suam.*

Quinta ratio ponitur hoc loco, cur oporteat psallere, & iubilare Deo in voce exultationis; quia, videlicet, Christus postquam in cælum ascendit, per Apostolos suos toti orbi terrarum prædicaui Evangelium, atque ad Regnum suum gentiles adduxit. *Regnabit*, inquit, *Deus super gentes*, id est, non contentus Christus Deus hæreditate, quam sibi acquisiuit ex populo Iudæorum, regnabit etiam super gentes, dum per Apostolorum prædicationem gentes omnes iugo Fidei colla subijcient. Sed iterum *sedes super sedem sanctam suam*, id est, sedet ad dexteram Patris, quæ est sedes Regni Dei sanctissima, id est, iustissima, & in qua nulla cadere potest iniquitas. Vocatur etiam sedes Dei sancta, quoniam anima noster sedes est sapientie, & Deus sedet super Cherubim, qui sunt sanctissimi, & beatissimi spiritus.

*Principes Populorum congregati sunt cum Deo Abraham; quoniam Dei fortes terra vehementer eleuati sunt.*

Declarat quod dixit, *Regnabit Deus super gentes*. Id enim futurum erat, quia per Apostolum prædicationem. *Principes populorum* cum ipsis populis fideles futuri erant, & dimissis Dijs Patrum suorum, cum Deo Abraham, qui solus verus est Deus, congregandi erant. Hocigitur est, quod dicit, *Principes populorum*, gentilium videlicet, cum Deo Abraham congregati sunt, id est, cum Deo Abraham conuenerunt, vt ipse esset eis in Deum, & ipsi populus essent. Nominat autem Deum Abraham ad differentiationem Deorum, quos sibi varie gentes adoptarunt, eum in Mundum ingressa est idololatria, quo tempore apud familiam Abrahami veri Dei cultus relictus est. In Hebraico textu legitur, *populus Dei Abraham*, pro eo quod nos habemus, cum Deo Abraham; sed Interpretes Septuaginta non legerunt, *ham*, sed, *him*, eadem enim litteræ cum vno puncto, significant, *cum*, cum alio significant *populus*. Et vel ex hoc loco intelligi potest, puncta non esse vbique recte collocata: nam si legemus vt legerunt LXX. Interpretes, sensus esse clarissimus: si vero legamus, vt nunc est in Hebræo, sensus nullus, aut obscurissimus erit. Quid enim est, *Principes populorum congregati sunt populus Dei Abraham*? hæc enim lectio nunc habetur in textu Hebraico. Quod autem sequitur, *Quoniam Dei fortes terra vehementer eleuati sunt*; sanctus Augustinus exponit de superbis hominibus, qui non conuenerunt cum Deo Abraham, sed reprobi facti sunt ob eorum superbiam, S. Iohannes Chrysostomus exponit de Apostolis, per quos Principes populorum conuersi sunt ad Deum Abraham, vt sensus sit, *Principes populorum congregati sunt cum Deo Abraham. quoniam Dei fortes terra*, id est, Apostoli, *vehementer eleuati sunt*, cum pleni fuerint donis sapientie, & fortitudinis, & miraculorum in tantam eminentiam, vt Principes populorum eis resistere non



potuerint: Vere enim Apostoli Spiritu sancto repleti tam fortes fuerunt, ut omnia pericula, omnia tormenta, omnem potentiam diaboli, & omnem mundi sapientiam superauerint. Sed potest etiam satis commodè ad litteram intelligi de iisdem Principibus populorum, ut iidem sint Principes populorum, & Dij fortes terræ, & sensus sit, *Principes populorum cum Deo Abraham congregati sunt*, quoniam ipsi, qui sunt quasi Dij quidam, & potentes in terra, vehementer eleuati sunt, cum antea essent per idololatriam serui demoniorum, & nunc sint facti per fidem filij Dei veri, & viui. In Hebræo est alia lectio, *Quoniam dei sancta terra valde eleuatus est*. Et quidem vox, Dei, in Græco etiam habetur in genitiuo *θεοῦ*, ex quo putant aliqui in Latino textu legendum esse, Dei, & errore libratorum positum esse, .dy., pro, dei. Sed cum S. Augustinus, & S. Hieronymus, in commentatio legunt, Dy, & sensus sit longe clarior, credibile est, varias fuisse lectiones Græcas, & nostram Latinam translata esse ex Græca emendatione, præsertim cum nulla inueniatur varietas in codicibus Latinis manuscriptis, sed in omnibus legatur, *Dij illud autem, sancta terra*, potest etiam ex Hebræo verti protectores, siue Magistratus terræ, ut periti facile intelligunt ex capit. 4. Osee vers. 18. vbi hæc eadem vox, *magrone*, quam hoc loco S. Hieronymus vertit, .*scutæ*, vertitur ab eodem Hieronymo; *protectores*. Et quoniam protectores siue Magistratus, potestatem habent super alios, non debet mirum videri, si LXX. Interpretes, & Interpres Latinus posuerint, *fortes*. Itaque *Dij fortes terra sunt* Principes, qui instar Deorum fortiter protegere, debent terram ipsi subiectam. Denique illud *eleuatus est*, vertitur LXX. in numero multitudinis; ad sensum potius, quam ad verbum respicientes. Sentus enim est, *Dij fortes terra eleuatus est*, id est; vnusquisque eorum eleuatus est, quod clarius vertitur, *eleuari sunt*. Neque est hoc nouum in lingua Hebraica, sed vlitatum, ut Genes. 1. vbi nos habemus, .*Sent luminaria*, in Hebræo est, *Sit luminaria*, Eccles. 10. vbi legimus,

*Musca morientes perdunt suauitatem vnguentis*; in Hebræo legitur, *Musca morientes perdit suauitatem vnguentis*. Et Gen. 49. vbi inuenitur, *Filia discurrunt super murum*, in Hebræo vertitur, *Filia discurrunt*. Sicut etiam è contrario non raro in Hebræo inuenitur nomen singularis numeri; cum verbo numeri multitudinis, ut Aggae 2. pro eo quod nos legimus, *Erveniet desideratium cunctigenibus*, in Hebræo habetur, *Et veniens desiderium gentium*; & Job. 15. vbi nos habemus, *Numerus annorum incertus est*, legitur in Hebræo, *numerus annorum reconditi sunt*. Igitur verba huius postremi versiculi, quæ iuxta litteram Hebraicam nullum sensum habere videntur, sapientissime à LXX. Interpretibus, & à nostro Latino Interprete reddita sunt.

## PSALMVS. XLVII.

## Titulus, &amp; Argumentum.

Psalmus Cantici filiis Core secunda Sabbati.

**T**itulus, .*secunda*, ex ijs, quæ alibi dicta sunt, exceptis illis verbis secunda Sabbati, quæ non habentur in Hebræo, sed à Græcis addita sunt. Significatur autem illis verbis, Psalmum traditum filiis Core, ut eum cantarent secunda Sabbati, id est, secunda die hebdomada. Quæ sit autem secunda dies, & cur secunda die canendus esset, inter Auctores non conuenit. S. Ambrosius existimat; secundam Sabbati, esse diem Dominicum, quia est secundus à Sabbato, quod erat principale festum iudeorum: & quoniam in Euangelij legimus Christum resurrexisse in prima Sabbati, respondet S. Ambrosius diem Dominicum apud Iudeos fuisse secundam Sabbati, & ideo sic nominari in titulo huius Psalmi sed propter Dominicam resurrectionem; diem Dominicum esse capisse primam Sabbati, & ideo in Euangelij vocari primam Sabbati S. Hieronymus, & S. Augustinus intelligunt hoc loco per secundam Sabbati, diem sequentem post Dominicam, qui.

Tui est prima Sabbati, non solum in Euangelij sed etiam in titulo. Psalmi vigesimi tertij : & hac est verior sententia: Sabbatum enim apud Iudeos, erat quidem festus & sollemnis dies, at non dicebatur primus, sed ultimus dies hebdomadae. Quia vero prima die facta est lux, secunda factum est firmamentum, S. Hieronymus, & Augustinus volunt, Psalmum praedictum pertinuisse ad Christum, qui est lux vera; hunc autem pertinere ad Ecclesiam, quae est firmamentum spirituale, in quo sunt stella innumerabiles, id est, homines plurimi sapientia, & sanctitatis gloria. rutilantes. Argumentum Psalmi est laudatio Dei ob aedificium ciuitatis sanctae Hierusalem, & quare Graci, Chrysostomus, Theodorotus & Euthymius existimant ad litteram tractari de reedificatione Hierusalem; post reuersionem à captiuitate babilonica simpliciter intelligunt, sed fieri potest, ut virum sensum Spiritus S. intederit, sed magis posteriolem, constat enim ciuitatem sanctam Hierusalem, Ecclesia Christi, gessisse figuram.

EXPLICAT. PSAL. XLVII.

**M**agnus Dominus, & laudabilis nimis, in ciuitate Dei nostri, in monte sancto eius.

Laudaturus Propheta aedificium, incipit à laude architecti, ac dicit, in aedificio sanctae ciuitatis mirifice splendere artem, & sapientiam Dei, qui illam aedificauit. Magnus, inquit, Dominus & laudabilis nimis. Magnus Dominus est, siue spectes essentiam eius siue potentiam, siue sapientiam siue iustitiam, siue misericordiam; omnia enim infinita, aeterna, incomprehensibilia sunt; & inde idem Dominus laudabilis est nimis, ut non sufficiant omnes Angeli, & omnes homines omnia opera eius satis eum laudare. Sed ex ijs, quae nobis reuelata sunt, nihil fere maius habemus, unde Domini magnitudinem melius cognoscamus, & unde magis eum laudare possimus, quam Ecclesiae Catholicae aedificationem, & ideo dicit

Propheta, Magnus Dominus, & laudabilis nimis in ciuitate Dei nostri, in monte sancto eius, id est, magnitudo Dei, unde laudandus est valde, conspicitur in Ecclesiae fundatione, & constructione, quae est ciuitas Dei nomine, quae in monte sancto, id est, in excelsa perfectionis posita est. De hac enim dicitur Isaia 2. Erigetur mons domus Domini preparatus supra verticem montium. & Matthaei. 5. Dominus ipse vocat Ecclesiam suam, ciuitatem supra montem positam. Atque ut huius aedificij miracula breuissime attingamus: primo, cogita incredibilem varietatem gentium, linguarum, moribus, ritibus, legibus distictarum ita conuenisse in vnius fidei, & sacramentorum vnitatem, ut vnum populum, imo vnam familiam efficiant. Secundo, cogita Ecclesiam fundatam fuisse super Petrum, ut Matth. 16. aperte dicitur, id est, super hominem piscatorem, vilem, indoctum, & pauperem, & tamen ita solue fundatam, ut porta inferi aduersus eam praualeat non possint: velut enim hinc mundus in quo Christi Ecclesia peregrinator, & fremant quantum volunt, & possunt, omnes immundi spiritus, & persecutiones moueant: omnes Reges terrarum, tamen ad terram promissionis securi perueniet, & supra omnes caelos aliquando constituta felicissima in aeternum regnabit. Haec certe fieri non possunt, nisi à magno Domino, id est, à potentissimo, & sapientissimo architecto, qui propterea laudabilis est nimis, id est, omni laude maior est.

*Fundatur exultatione vniuersa terra  
mons Sion, latera Aquilonis, ciuitas Regis magni.*

Explicat Propheta, cur Deus sit laudabilis valde in Ecclesia, quae significatur per montem Sion, & ciuitatem Hierusalem: & causam esse dicit, quoniam à Deo fundatur Ecclesia cum exultatione vniuersa terra: & non dicit, fundata est; sed fundatur quoniam semper in varijs locis fundatur Ecclesia, ubi antea non erat. Non enim Ecclesia est vna parua domus, quae statim

Kk 3 fun-

11.

fundari potest, sed est ciuitas magna totum orbem terrarum occupans, & varijs temporibus in varijs locis fundatur per Architectos, spirituales, qui succedentes Apostoli. Christus, lapidem fundamentalem predicando iacent, ac deinde lapides viuos superedificant. Porro fundatio ista fit cum exultatione *exultat & iuuat a terra*, quoniam in uerba terra fundatur Ecclesia per Euangelii predicationem, qua predicatione incredibilem & titiam spirituales adfert & iam recipientibus, nam ideo comparata est a Domino noua Regni caelorum *che rurea onito in agro, quoniam qui inuenit cum gaudio vendit omnia quae habet, & emit agrum in quo thesauri sunt absconditi*, *est nouus*, Matth. 13. & in actis Apostolorum cap. 2. cum fundaretur Ecclesia in Hierusalem dicitur, *Simeon esum cum exultatione*, & cap. 8. per beati Philippi & fundante Ecclesiam in Samaria, *domus est gaudium magnum in illa ciuitate*, & Eunuchus Reginae Candace cum redisset fidem ab eodem Philippo, & baptizatus fuisset, *ibat per viam nam gaudens*, & c. 13. cum B. Paulus Gentibus predicare cepisset, & Ecclesiae fundamenta iacere, *gaui sunt uigentes, & glorificabant uerbum nomini*. Dicitur autem fundari mons Sion, ut intelligamus hic non agi de monte Sion corporali, ille enim fundatus fuit ab initio mundi, sed de monte spirituali, cuius ille figura erat. Est igitur hoc loco mons Sion. Ecclesia Christi, quae dicitur mons Sion propter eminentiam doctrinae, & perfectionem vitae, quae est in Ecclesia. Eadem quoque Ecclesia dicitur, *lateralis Aquilonis*, quoniam sicut mons Sion corporalis situs est in terra promissionis ad partem borealem; & est, quasi murus quidam defendens eam regionem a vento illo frigido & ruinoso, qui dicitur Aquilo: sic etiam Ecclesia Christiana est quasi murus oppositus Aquiloni spirituali, id est, flagitijs spirituum immundorum: qui enim requiescunt in sinu Ecclesiae, id est, acquiescunt doctrinae, quae docetur in Ecclesia, & obediunt legibus eiusdem Ecclesiae, non

facile laeduntur ab Aquilone spirante pernicioso dogmata, vel exempla. Denique eadem Ecclesia dicitur *Circus Regis* non quod ad eius nobilitatem maxime facit: Ecclesia enim Christiana proprium Regem habet Christum, qui est Princeps Regum terra, & Rex Regum, ac per hunc diuinae maiestatis. Ceterum, qui Ecclesia praeparatur, *Mister Christi* inquit, & Apostolus loquitur. 1. Cor. 4. *Sicut exornatus homo, ut nuntiet Christus in glorificatione nostrorum*. Item, cum sapientiam in Ecclesia potestatem habet, & aeternum Christi dicit, nec solum seruatur, sed, sed etiam seruum seruatum hoc ipse se nominat. Quod ad verba attinet, & finitas est solum de voce illa *exultat & iuuat* sancti Ambrosius, & Augustinus legunt, dilatans: S. Hieronymus uocatus Hebraeo, *speciosus* germine. S. Ioan. Chrysostomus legit bene radicatus. An hoc eam Hebraeam significare volunt terminum, aut ciuitatem, aut regionem; aut ramum. Sed sancti Ambrosius, & Augustinus videntur legisse in graeco textu legimus quod significat bene radicatus, propter quod significat bene radicatus. Et certe rectius posterior est uerbo, quia concedit eam uulgata latina antiquissima editione uocem ut Chrysostomus exponit, idem est, radicate, & fundate. Eadem est, *fundatum a Deo* mons Sion, & fundat Deus montem Sion hoc solum inter est quod graeca uox habet ad uelud aduerbium, bene, quo caret uox latina. Sed in latina uoce subintelligitur, bene, siue pulchre, ut est in Hebraeo. Ex eo quod subiungitur, *exultat & iuuat a terra*, facile colligitur, non solum fundari, sed etiam pulchre, & bene fundari montem Sion. Ideo enim exultat uiuentia terra, quia uidet hoc adificium tam pulchre, & tam solide fundari. Verbo S. Hieronymi, fundamentum habet in uoce Hebraica, *ushe noph* quae potest reddi, *speciosus* germine, siue pulchris ramis, & sensus erit, montem Sion ornatum esse pulchris ramis, siue pulchris arboribus, sed uox illa *noph*, quae tam multa, & tam diuersa significat secundum opinionones

נֹפֶחַ

נֹפֶחַ



miones recentiorum, ut etiam ad regiones, & terminos, & climata referatur, cur non poterit etiam referri ad fundationem & raticationem, ut Septuaginta seniores antiquissimi & doctissimi censuerunt? Itaque censemus verba Hebraica consentaneè ad versionem LXX. Interpretum, & ad expositionem Chrysostomi, Theodoret, & S. Hieronymi in commentario Psalmorum, reddi posse, bene fundatur.

III. *Deus in domibus eius cognoscetur, cum suscipiet.*

Addit secundam rationem, cur magnus sit Dominus, & laudabilis valde in ciuitate sua Hierusalem: quia non solum bene fundauit eam, sed etiam continuo protegit & exaltat. *Deus*, inquit, qui fundauit Ecclesiam instar regis ciuitatis, tunc potissimum cognoscatur in domibus eius, id est, tunc cognoscetur ab omnibus habitantibus in domibus eius; siue, tunc cognoscetur habitare in domibus eius; quando in tempore persecutionum *suscipiet eam*, protegendam atque exaltandam. Pro voce, *domibus*, in Hebræo est vox, *armenoth*, quæ significat non qualibet domos, sed palatia, basilicas, templa. Itaque hinc intelligimus, Deum habitare potissimum in domibus ipsi Deo sacris, quales sunt basilicæ ac templa, quæ Deo propriè dedicantur. Pro vocibus autem, *cum suscipiet eam*, est in Hebræo, *lemisgab*, quod significat, in refugium, siue, in auxilium, siue, in exaltationem. Proinde illud, *cum suscipiet eam*, explicandum est, cum suscipiet defendendam & exaltandam; siue, cum susceptor eius erit, id est, auxiliator & defensor: nam in Psalm. 45. vbi legitur, *susceptor noster Deus Iacob*, pro: *susceptor*, in Hebræo est, *misgab*, ut hoc loco.

IV. *Quoniam ecce Reges terra congregati sunt: conuenerunt in vnum.*

V. *Ipsi videntes sic admirati sunt, conturbati sunt, commoti sunt, tremor apprehendit eos.*

VI. *Ibi dolores ut parturientis, in spiritu vehementi conteres naues Tharsis.*

Hos tres versiculos diuerso modo expouunt Latini, Ambrosius, Hieronymus, Augustinus, & Græci, Chrysostomus, Theodoretus, Euthymius: Latini enim Patres expouunt de Gentilibus conuersis ad fidem: Græci vero de Gentilibus oppugnantibus fidem. Vtraque expositio vera est, & vna cum altera non pugnat. Itaque iuxta Latinos hic erit sensus: Deus cognoscetur esse in Ecclesia ex conversione Gentilium, *Quoniam ecce Reges terra*, & populi eorum cum eis ex potentia verbi Dei per Apostolos prædicati, & virtute signorum & prodigiorum per eandem patratorum conuersi, *congregati sunt*, & conuenerunt in vnum, id est, ex variis sectis ac superstitionibus conuenerunt in unitatem fidei, & congregati sunt in vnam Ecclesiam, *quasi in populum vnum*, imo ut efficerentur cor vnum, & anima vna, ut dicitur de primis Christianis in Actis Apostolorum cap. 4. Conuersio autem eorum sic fuit, quoniam *ipsi videntes signa & prodigia, sic admirati sunt*, & cognoscentes magnitudinem erroris, & peccatorum suorum, dum idola pro Deo colerent, *conturbati sunt*, & commoti sunt per veram poenitentiam: unde etiam tremor apprehendit eos, considerantes periculum æternæ damnationis, in quo tam diu fuerant. Tremor autem non levis, sed grauissimus, apprehendit eos: qualis est dolor parturientis, qui tamen in gaudium magnum definit. Cum enim parturiens peperit filium, iam non meminit pressuræ propter gaudium: quia natus est homo in mundum, ut dicitur Ioan. 16. sic & dolor poenitentis definit in lætitiā inenarrabilem, cum adoptionis gratia, quæ salutis æternæ semen & pignus est, cordi poenitentis infunditur; & tunc impletur, quod sequitur: *In spiritu vehementi conteres naues Tharsis*, Spiritus enim sanctus hominem iustificatum inhabitans, & vehementi ardore charitatis inflammans confingit naues Tharsis, per quas superbia, luxuria, & auaritia significatur: naues enim tumentibus velis per fluctuantes vndas in Tharsis properantes, aurum & argentum adducebant, ut dicitur 3. Reg. 10. & 2. Paralip. 21. tumor.

tumor velorum superbiam; fluctuatio naui-  
luxuriam, aduectio auri & argenti auari-  
tiam designat. At iuxta expositionem Græ-  
corum sensus est, Deus in Ecclesia cogno-  
scetur ex admirabili victoria Christianæ re-  
ligionis aduersus impios persecutores. *Ecco*  
enim *Reges terra*, audita fama Christianæ re-  
ligionis, *congregati sunt*, conuenerunt in v-  
num, id est, ex variis locis, & ex variis su-  
perstitionibus conuenerunt aduersus Chri-  
sti Ecclesiam, vt eam persecutionibus suis  
opprimerent & extinguerent. Sed *videntes*  
fortitudinem sanctorum Martyrum; & mi-  
rabilem constantiam, in sexu etiam fragili  
& in ætate tenera; nec non signa & prodigia,  
quæ per eos Deus faciebat, & quod nume-  
rus Christianorum persecutionibus & mor-  
tibus augebatur, *admirati sunt*, conturbati  
*sunt*, commoti *sunt*, partim indignatione,  
partim dolore: & *eroror apprehendit eos*,  
sicut dolor parturientis, cum viderent tem-  
pla idolorum deseri, & Christi Regnum ipsis  
inuitis, & totis viribus repugnantibus cre-  
scere. Hoc autem accidit, quia Dominus  
in spiritu vehemēti, cum admirabili ma-  
nifestatione potentie suæ, contriuit idolola-  
triam, quomodo solet tempestas venti bre-  
uissimo tempore dissipare & conterere na-  
ues in mari. Quod attinet ad verba, vox il-  
la, *terra*, cum dicitur, *Reges terra*, non ha-  
betur in Hebraico codice, sed LXX. Inter-  
pretes explicandi gratia addiderunt. Illa au-  
tem particula, *sic*, iungenda est cum verbo  
sequenti, non cum præcedenti: est enim  
sensus, *ipsi videntes, sic admirati sunt*, id  
est, viderunt, & sic admirati sunt. Vox illa,  
*commoti sunt*, ex Hebræo à S. Hieronymo  
vertitur, *admirati sunt*. Sed vox Hebræa,  
יִפְחָז, *chaphaz*, significat quidem admirari, sed si-  
gnificat etiam commoueri. Et quoniam iam  
dictum erat, *admirati sunt*, conturbati *sunt*,  
recte Septuaginta verterunt verbum se-  
quens, *commoti sunt*, tum ne idem bis repe-  
teretur, tum quia hic est ordo naturalis, vt  
inopinato malo adueniente primum oriatur  
in nobis admiratio, deinde turbatio, postre-  
mo commotio, siue fuga. Cum dicitur, in  
spiritu vehemēti conteres naues Tharsis,

subintelligitur, quia, vel alia finitis particu-  
la: redditur enim ratio, cur ibi fuerint dolo-  
res vt parturientis. Potest autem duobus  
modis intelligi contritio nauium: primum,  
vt subintelligatur particula similitudinis  
hoc modo: In spiritu vehemēti conteres eos,  
quomodo ventus validus confringit naues:  
secundo, vt sentus sit, in spiritu vehemēti  
conteres naues Tharsis, id est, non solum ter-  
restres copias, sed etiam classes instructas  
aduersariorum dissipabis. Sicut enim impij  
terra mariq; Ecclesiam oppugnant, sic et-  
iam Deus terra mariq; pro Ecclesia pugna-  
bit. De voce, *Tharsis*, quam Græcus & La-  
tinus Interpres reliquerunt, vt in Hebraico  
textu inuenerant, magna quæstio est, alijs  
volentibus significare Ciliciam, alijs Car-  
thaginem, alijs Indiam, alijs ipsum mare.  
Sed hoc postremum improbabile est, quo-  
niam Ionas ascendit in nauem, vt iret in  
Tharsis, vt legimus Ionæ 1. Si autem Thar-  
sis mare significaret, iam fuisset Ionas in  
Tharsis, quando erat in naui: quorsum igitur  
nauigabat, vt iret in Tharsis? ex alijs  
significationibus, illa videtur verior, qua  
pro Tharsis India designatur, cum ex Thar-  
sis adferretur Salomoni tertio quoque anno  
magna copia auri, & argenti, & eboris; vt  
dicitur 3. Regum 10. & 2. Paralip. 9. Atqui  
ex Cilicia, vel Carthagine non adducuntur  
eiusmodi metalla, neque est opus triennio,  
vt ex Hierusalem nauigetur in Ciliciam, vel  
Carthaginem. Sed hoc loco dicuntur *naues*  
*Tharsis*, naues magnæ, quales esse solebant  
eæ, quibus nauigabatur in Tharsis, id est, in  
Indiam.

Sicut audiuius, sic vidimus in ciuita-  
te Domini virtutum, in ciuitate Dei no-  
stri: Deus fundauit eam in æternum.

VII.

Verba sunt filiorum Ecclesiæ, qui lætan-  
tur se experimento iam discere de Ecclesiæ  
stabilitate, quod ante promissum audie-  
rant. Et nos præsertim hæc dicere possumus,  
audiuius enim Christum dixisse: Super  
hanc petram adificabo Ecclesiam meam,  
& por-

*Porta inferi non praevalerunt adversus eam*, Matt. 16. & nunc post mille sexcentos annos, post tam multas & tam graues Paganorum & Hæreticorum persecutionem, videmus Ecclesiam non potuisse deficere. Dicit ergo Propheta in persona fidelium: *Sicut audiuiimus, a Prophetis & Apostolis prædictum, ita vidimus adimpletum in Ecclesia, quæ est ciuitas Domini virtutum*, cui videlicet militant omnes res creatæ, & qui ideo dicitur *Domini virtutum*, id est, exercituum, *qui est Deus noster*. Quod autem audiuiimus & vidimus, est, quod *Deus fundauit eam in æternum*, vt nullum sit periculum, ne vnquam euertatur. Atque ex hoc loco satis aperte colligitur, in hoc Psalmo non accipi ciuitatem Dei pro terrena Ierusalem, vt aliqui recentiores volunt; illa enim iam olim à Tito Imperatore euersa fuit, & de illa prædictum fuit à Domino: *Non relinquent in te lapidem super lapidem*, Luc. 19.

VIII.

*Suscepimus Deus misericordiam tuam in medio templi tui.*

His verbis confitetur populus Dei, non suis viribus aut meritis tribuenda magnalia, quæ Deus fecit & facit in Ecclesia, sed soli misericordie Dei. Ideo subiungit: *Suscepimus Deus misericordiam tuam in medio templi tui*, id est, hanc stabilitatem Ecclesie, & alia bona innumerabilia, quæ sicut audiuiimus promissa, ita nunc vidimus impleta; de tua manu accepimus, non ipsi nobis peperimus. Fatemur igitur *in medio templi tui*, id est, publice, & coram omnibus, nos suscepisse *misericordiam tuam*, illi tribuimus omnia bona. In Hebræo habetur verbum, quod non tam suscipere, quam æstimare significat; quare S. Hieronymus vertit: *Æstimauimus misericordiam tuam in medio templi tui*. Sed idem est sensus, vt S. Chrysostomus recte exponit, qui verbum Hebræum & Græcum expendit: illud enim, *suscepimus*, referendum est ad cognitionem & æstimationem beneficii, vt diximus. S. Augustinus legit, *in medio populi tui*, sed habuit codicem Græcum inemendatum ob litera-

rum similitudinem; siquidem legit λαῶν, *populi*, pro ναῶν, *templi*. In Hebræo nulla est similitudo literarum, vnde error manare potuerit.

*Secundum nomen tuum Deus, sic & laus tua in fines terra: iustitia plena est dextera tua.*

IX.

Pergit Propheta in persona fidelium laudare Deum ob accepta beneficia, ac sicut initio dixerat: *Magnus Dominus, & laudabilis nimis*, ita nunc dicit: *Secundum nomen tuum, sic & laus tua in fines terra*, id est, secundum magnitudinem nominis tui est etiam magnitudo laudis tuæ. Sicut enim nomen Dei in vniuersa terra innotuit ob magnalia, quæ in Ecclesia fundanda & protegenda patrauit; sic etiam laudatur Deus per totum mundum, vsque ad vltimos terminos terræ. Addit etiam materiam laudis, dicens: *Iustitia plena est dextera tua*. Inde enim vbique laudatur Deus magnificentissimus præconio omnium gentium, quoniam iustissime pios defendit, & impios puniuit. Dicitur autem *dextera Dei plena iustitia*, sed quod nullum locum habeat apud eum iniustitia. *Iustus enim Dominus est in omnibus operibus suis.*

*Latetur mons Sion, & exultent filia Iudæ, propter iudicia tua Domine.*

X.

Ex eo quod dextera Domini plena est iustitia, hortatur Propheta populum Dei ad exultandum, quoniam is populus præter ceteros nouit per experientiam iustitiam Domini. *Latetur, inquit, mons Sion*, id est, populus Dei, siue Ecclesia Dei, quæ per eum montem significatur; *& exultent filia Iudæ*, id est, non solum viri, sed etiam femine in populo Dei latentur, *propter iudicia tua Domine*, videntes scilicet iustitiam, quam exercuisti in protegendis fidelibus, & per dendis infidelibus. Fortasse etiam per montem Sion intelliguntur perfecti & fortes; per filias Iudæ, imperfecti & debiles. Vel, per montem Sion, intelligitur arx & caput Religionis, qualis erat Ierusalem apud Iudæos; per filias Iudæ, intelliguntur reliqua membra Ec-

LI

clesiæ,



elefiz, qualia erant oppida subiecta Ierosolymæ: sæpe enim in Scripturis, ac præsertim in libro Iosue, per filias, intelliguntur castella, siue oppida subiecta maioribus ciuitatibus.

XI. *Circumdate Sion, & complectimini eam, narrate in turribus eius.*

XII. *Ponite corda vestra in virtute eius, & distribuite domus eius, vt enarretur in progenie altera.*

Hortatur in fine Psalmi ad ædificationem & munitionem sanctæ ciuitatis, de qua dixerat: *Fundatur exultatione vniuersa terra mons Sion ciuitas Regis magni.* Hæc enim ciuitas non est similis materiali ciuitati, quæ semel fundatur & ædificatur, sed vsque ad finem mundi fundanda, & ædificanda, & munienda est, ex lapidibus viuus, qui quotidie inferendi sunt, donec ciuitas perfecta in die nouissimo dedicetur. Sic enim Apostolus loquitur ad Ephes. 2. *In quo & vos ædificamini in habitaculum Dei in Spiritu sancto, & c. 4.* Et ipse dedit quosdam quidem Apostolos, quosdam autem Prophetas, alios vero Euangelistas, alios autem Pastores & Doctores ad consummationem Sanctorum in opus ministerij, in ædificationem corporis Christi. Et S. Petrus in epist. 1. cap. 2. *Ad quem accedentes lapidem viuum, ab hominibus quidem reprobatum, à Deo autem electum & honorificatum, & ipsi tanquam lapides viuus super ædificamini domus spirituales.* Ait igitur: *Circumdate Sion, & complectimini eam*, id est, muris cingite sanctam ciuitatem, vbi forte desunt. Dicuntur autem muri ciuitatis viri perfecti, qui reliquum populum defendunt ab inimicis, *Narrate in turribus eius*, id est, ex edito loco publice prædicare: nam (vt supra diximus) prædicatio Euangelij est instrumentum, quo ciuitas fundatur & ædificatur. *Ponite corda vestra in virtute eius*, id est, serio cogitate de munitione & robore ciuitatis, ne pateat hostium incursum: & distribuite domos eius, id est, post fundata & ædificata moenia, fundentur & ædificentur domus:

& quoniam ad hoc opus multi requiruntur, distribuite variis operariis partes suas, vt domos ædificent, & sic ciuitas paulatim repletur & crescat: & sic fiet, vt enarretur in progenie altera, id est, vt per vos multiplicato populo Dei, ad posteros transmittatis notitiam Dei.

*Quoniam hic est Deus, Deus noster in æternum, & in sæculum sæculi, ipse reget nos in sæcula.*

Hoc est quod narrandum est posteris, quod videlicet, *hic Deus*, qui fecit mirabilia in ciuitate sancta Ierusalem, *ipse est Deus noster in æternum*, nec vnquam recedemus ab eo, nec ipse recedet à nobis; nos erimus in æternum populus eius, & ipse Deus noster erit in æternum, & reget nos in sæcula. S. Hieronymus vertit ex Hebræo hæc vltima verba, *Ipse reget nos in morte.* Sed facile est videre, ynde orta sit varietas lectionis; nam vox Hebraica, si legatur, *halamoth*, significat *sæcula*, & sic legunt LXX. Interpretes; si legatur cum aliis punctis, *halmuth*, significat *ad mortem*, & sic legit S. Hieronymus, & legunt hodie Rabini. Vterque autem sensus verus est, & in idem recidit: nam si Deus regat nos vsque ad mortem, reget sine dubio in sæcula: non enim post mortem ab illo excidere poterimus. Qui exponunt hunc Psalmum de terrena Ierusalem, valde laborant in explicatione vndecimi & duodecimi versiculi, Qui autem exponunt ad litteram de Ecclesia, nullas patiuntur angustias.

## PSALM V. S. XLVIII.

### Titulus & Argumentum Psalmi.

In finem filijs Core. Psalmus.

**I**N titulo nihil est noui. Argumentum ad horratio vtilissima ad virtutem sectandam, & fugienda vitia.

EXPLICATIO PSALMI XLVIII.

I. **A**udite hæc omnes Gentes, auribus percipite omnes, qui habitatis orbem.

II. *Quis, terrigena & filij hominum, simul in unum dives & pauper.*

Hæc est præfatio ad captandam attentionem, quæ sumitur ex eo quod oratio habenda conveniat omnibus hominibus æqualiter, nec solum præsentibus, sed etiam futuris. Itaque convocatur omne genus humanum ad audiendum, & quoniam neque locus ullus tantam multitudinem caperet, neque ulla vox Oratoris à tam multis audiri posset: intelligere debemus Prophetam prævidisse Psalmos suos in omni terra, & in omni futuro tempore decantandos, & ideo omnes omnino ad audiendum invitasse. *Audite*, inquit, *omnes gentes*, siue (ut habetur in Hebræo) *omnes populi*: quia videlicet ad omnes pertinent ea, quæ dicenda sunt. *Auribus percipite omnes, qui habitatis terram*: declarat verba præcedentia, quod enim dixerat: *Audite*, declarat addens, *auribus percipite*, id est, non ita audite, ut sermo tantum circumsonet aures, & pertranseat, sed ita audite, ut sermo intra aures recipiatur, ibique hæreat, ut attente cogitari possit. Quod autem dixit, *omnes gentes*, explicat addens, *omnes qui habitatis orbem*, ne videlicet per gentes intelligantur soli Gentiles; vel per populos, ut est in Hebræo, intelligerentur soli qui civitates incolunt. Vocat igitur ad audiendum omnes, qui orbem terrarum incolunt, siue sint Gentiles, siue Hebræi, siue congregati in civitatibus, siue dispersi in montibus & solitudinibus habitent. Ac ne videatur solos viuentes & præsentibus allocui, addit aliquid generalius, dicens: *Quis, terrigena & filij hominum*, id est, audite omnes, qui ex terra & ab hominibus ortum ducitis: omnes enim homines, tam qui sunt, quam qui erunt, communem habent matrem, terram, & communem patrem, Adamum, siue, communem habent materiam ex qua sunt, terram, & commune princi-

pium actuum, hominem. In Hebræo habetur, *filij Adam*, ubi nos habemus, *terrigeni*; sed credibile est, LXX. Interpretes non legisse, *Adam*, sed *adamâ*, quæ vox terram significat: facile enim est, litteram ultimam ex nostris codicibus Hebræicis excidisse. Adiungit postremo, *simul in unum dives & pauper*, ut ostendat id quod dicendum est in hoc Psalmo, ad omnes æqualiter pertinere, non magis ad divites, quam ad pauperes, neque in hoc theatro ullam rationem habendam differentiarum personarum; sicut non habebitur in conventu illo, quo convocabimur ad iudicium in die novissimo. Hæc enim oratio, quam in hoc Psalmo per Prophetam Spiritus Sanctus ad homines habet, talem omnino conventum requireret, qualis erit in ultima die.

III. *Os meum loquetur sapientiam, & meditatio cordis mei prudentiam.*

IV. *Inclinabo in parabolam aurem meam, aperiam in psalterio propositionem meam.*

Hæc est altera pars præfationis, in qua rursum Propheta præparat auditorem ex alio duplici capite; ex dignitate materię, & ex dignitate docentis. Dignitas materię ostenditur ex eo, quod sermo futurus est de sapientia & prudentia, & sermo non simplex, sed parabolicus & ænigmaticus, qualem decet esse sermonem de rebus gravissimis, ut non contemnatur, neque intelligatur, nisi à diligentibus & attentis auditoribus. *Os meum*, inquit, *loquetur sapientiam*, id est, docebit ea, quæ faciunt hominem sapientem: & *meditatio cordis mei prudentiam*, id est, & meditatio cordis mei, quæ per os foras erumpit, docebit ea, quæ faciunt homines prudentes; declarat enim priorem versiculi partem per posteriorem: cum enim dixisset, *Os meum loquetur*, ne putaremus eum temere loquuturum qui quid in buccam venerit, addit, & *meditatio cordis mei*, supple, loquetur, id est, os meum pariet, quod cor meum de divina meditatione conceperit: quia dicitur, erat se loquutum

אדם  
ארמה

turum sapientiam, ne quis existimaret, sermonem futurum de rebus speculatiuis, & ad actiones humanas parum pertinentibus, addidit *prudenciam*. Itaque significat sermonein habendum de rebus, quæ sapientiam simul & prudentiam contineant, quæq; faciunt hominem sapientem in altissimis causis contemplandis, & prudentem in vita rectissime instituenda. Attingit deinde magnitudinem Doctoris, cum addit: *Inclinabo in parabolam aurem meam, aperiam in psalterio propositionem meam*, quasi dicat, non ego loquuturus sum. quæ mox audietis, sed Spiritus Domini per me loquetur: ego enim attente primum audio internum Doctorem meum, deinde quæ audiui, loquor. *Inclinabo ad parabolam aurem meam*, id est, subiticiam aurem meam spiritui loquenti, & obedienter audiam, & sic aperiam in Psalterio propositionem meam, mihi videlicet à Deo inspiratam & communicatam. Per parabolam, hoc loco intelligitur ænigma, id est, propositio obscura, quæ attentionem & studium requirit, ut intelligatur. Id patet ex verbis Hebraicis, quæ significant Prouerbum, ænigma: & similia habentur Iud. 14. ubi Sampson proposuit explicandam illam sententiam: *De comedente exiit cibis, & de forte agressa est dulcedo*, quam sententiam vocat problema, & propositionem: & habentur eo loco eadem verba Hebraica, quæ hic habentur. Quod autem additur, *in psalterio*, siue *in cithara*, ut proprie sonat vox Hebraica, pertinet etiam ad præparationem auditorum: significat enim David se propositurum doctrinam suam grauissimam cum cantu & sono, ut suauitas musicæ temperet grauitatem doctrine, & præcepta vtilissima iucundius & audius suscipiantur.

**W.** *Cur timebo in die mala? iniquitas calcanei mei circumdabit me.*

Hoc est prouerbum, siue ænigma, quod præmissa tam accurata præfatione toti humano generi Propheta proponit & soluit. Sed solutio non minus est obscura, quam propositio, ut tam propositio, quam solu-

tio ænigmatica dici possit. Sed tamen ænigmata sunt hæc verba hominibus huius sæculi amore præoccupatis: nam viris spiritualibus & veris Dei seruis apertissima sunt. Ait igitur: *Cur timebo in die mala?* quasi dicat, propono vobis omnibus, qui habitatis orbem terrarum, hanc questionem soluendam. *Quid est, quod me terrere poterit in die mala?* id est, in die iudicii diuini, quæ dicitur Sophoniz 1. *dies ira, dies tribulationis & angustia, dies calamitatis & miseria, dies tenebrarum & caliginis, dies nebula & turbinis, dies tubæ & clangoris?* Siue (quod est idem) *Quid me securum reddere poterit in die illius iudicii, à quo summa bonorum omnium, & malorum meorum dependet? Magnum profecto problema, & quod omnes omnino contingit.* Soluit autem Propheta suum ænigma, cum dicit: *Iniquitas calcanei mei circumdabit me*, id est, quod me timere faciet in die illa mala, non est paupertas, quia Iudex non corrumpitur donis: non est humilitas generis aut status, quia Iudex non respicit personas, non est malicia testium, aut aduocatorum, quia Iudex omnia nouit, non est potentia aduersariorum, quia Iudex neminem timet, denique nihil est aliud, nisi iniquitas; & non quæuis iniquitas; sed sola *iniquitas calcanei mei*, id est, iniquitas extremæ vitæ meæ, iniquitas perseverans vsque ad finem vitæ: illa enim si intueniatur in illa die in me, omnino *circumdabit me* instar aggeris aut muri, ut nullo modo euadere possim, quia tunc non erit amplius locus pœnitentiæ vel indulgentiæ. Et contra, quod me securum & impavidum in die mala facere poterit, non eorum diuitiæ, aut nobilitas; aut Aduocatorum diligentia, vel amicorum potentia, sed sola iustitia, & non quæuis iustitia, sed iustitia calcanei mei, id est, extremæ vitæ meæ, siue innocentia perseverauerit mecum vsque ad mortem, siue per veram pœnitentiam iniquitate deleta, in eius locum successerit vera iustitia. Scio multis aliis modis hos versiculos ab aliis exponi: sed ego brevitati studeo, & de variis sententiis Lectori iudicium relinquo.



VI.

*Qui confidunt in virtute sua, & in multitudine diuitiarum suarum gloriantur.*

Posteaquam dixerat Propheta, nihil esse timendum, nisi peccatum, ut quis in die mala securus sit addit nunc multos esse, qui hoc non intelligentes, confidunt in viribus suis, ac per hoc gloriantur in diuitiis, quas magno studio parauerunt, existimantes hac ratione se tutissimos fore in qualibet mala die; & simul demonstrat illos omnino falli, & problema suum, cuiusque solutionem esse verissimam. Ait igitur, *Qui confidunt in virtute sua*: id est, qui non timent diem malam, freti potentia, & viribus suis, ut sunt plurimi ex filiis huius sæculi, illi etiam consequenter *gloriantur in multitudine diuitiarum suarum*: existimant enim pecuniis omnia vin- ci, & expugnari posse. Et vere in hoc sæculo magna vis est in opibus & diuitiis, ut vere dixerit Sapiens, *Pecunia obediunt omnia*, Eccl. 10: Sed in die mala nullæ amplius inueniuntur pecuniæ, neque si inuenirentur prodesse possent: ideo subiungit Propheta.

VII.

*Frater non redimit, redimet homo: non dabit Deo placationem suam.*

Ostendit vanam esse fiduciam confidentium in pecuniis. Ait enim, *frater non redimit*, id est, nemo poterit quamlibet magnis diuitiis in die mala redimere fratrem suum. *Redimet homo*: hoc legendum est cum interrogatione, ut monet sanctus Basilius, *frater non redimit, redimet homo?* vel repetenda est negatio de more. Scripturæ sanctæ Frater non redimit, non redimet homo. Est enim sensus, *frater non redimit*, multo minus alius homo redimet. *Non dabit Deo placationem suam*, id est, neque alium, neque se ipse liberare poterit; quamuis enim pecuniis maxime abundet, & eas omnes offerat ad placandum Deum in die mala, nihil ei proderit. Nam ut Dominus in Evangelio loquitur, *Quam dabit homo commutationem pro anima sua?* superat enim precium animæ humanæ omnia bona humani mundi, & ideo solus sanguis vnigeniti

Dei, qui infiniti valoris erat, precium animarum esse potuit. Itaque qui hoc magno precio neglecto in diabolica captiuitate detentus perueniet ad diem malam, *non dabit Deo placationem suam*.

*Et precium redemptionis animæ suæ, & laborabis in æternum, & viuere adhuc in finem.*

VIII.

Declarat quod dixerat, *Non dabit Deo placationem suam*: placatio enim Dei, est precium redemptionis, quod solus vnigenitus Dei dare potuit: de quo intelligit S. Basilius verba sequentia, *Laborabis in sæculum & viuere adhuc in finem*, id est, laborabis in hoc mundo ad tempus, & viuere postea in æternum. Sanctus autem Ambrosius, & Chrysostomus exponunt hæc eadem verba de viro pio, & sapiente quocunque, quem opponunt viro stulto, & impio confidente in multitudine diuitiarum suarum: Virenim pius, & sapiens laborat ad tempus in seruandis præceptis, sed viuere in æternum. Sanctus vero Augustinus exponit de illo eodem; de quo dictum est paulo ante, *non dabit Deo placationem suam*: & vult hunc sensum esse: ille, qui confidit in multitudine diuitiarum suarum, *laborabis in æternum*, quia labor eius non habebit finem; & viuere modico tempore, quia vitæ eius erit vsque in finem, & non ultra. Et videtur secundum hanc expositionem melius continuari textus prophetæ, & magis proprie exponuntur verba, *in sæculum, & in finem*; nam laborare in sæculum, non est laborare in hoc mundo, vel laborare modico tempore, sed est laborare in æternum: & viuere in finem, non est vivere sine fine, sed est viuere vsque ad finem statutum, & definitum; ita ut finis naturalis vitæ non præueniatur, neque extendatur: Verba Hebraica, pro, laborabis in sæculum, videntur habere, *quiescit in sæculum*: Nam *chadal*, quiescere significat: Sed non est verisimiliter LXX. Interpretes reddidisse omnino contrarium sensum: ideo suspicor illos legisse, *charal*: nam hebreæ *ך*, & *ך*, simillimæ sunt: Verbum autem *charal*, signifi-

nificat, angustari, & cruciari, & quasi vrticis pungi; quod satis proprie conuenit amatoribus diuitiarum, quas Dominus in Euangelio Matth. 13. spinis comparauit. Itaque qui in diuitijs suis confidunt, non solum non dabunt precium redemptionis animæ suæ, sed laborabunt in tormentis. cum diuite Epulone vsque in æternum; & viuent vitam voluntariam, quæ illis sola videtur esse vita, vsq; in finem à Deo constitutum. De varia interpretatione textus Hebraici non laboro; quoniam illa posita est ad arbitrium Rabinorum, quibus iniuriam non facimus, cum eis Septuaginta Interpretes antiquiores, & doctiores anteponimus.

IX.

*Non videbit interitum, cum viderit sapientes morientes: simul insipiens, & stultus peribunt.*

Quia dixerat, impium victurum vsque in finem, cursu videlicet naturali? addit confirmans hoc ipsum, *Non videbit interitum, cum viderit sapientes morientes*, id est, continuabit cursum vitæ suæ vsque ad ultimam senectutem, etiamsi videat aliquos sapientes, & iustos rapi ante tempus, & non continuare cursum vitæ vsque in finem naturalem; sæpe enim Deus ijs, quibus daturus non est vitam æternam, dat vitam temporalem diuturnam, quomodo Lazarus in Euangel. Luc. 16. mortuus legitur ante Epulonem. Sed quamuis vita hæc temporalis aliquando impijs satis longa contingat: tandem tamen finitur, & fit quod sequitur in Psalmo, *simul insipiens & stultus peribunt*. Itaq; sensus totius versiculi est, *Non videbis interitum*, id est, non morietur stultus, confidens in diuitijs ante tempus, cum viderit aliquos sapientes ante tempus morientes: tandem tamen simul cum sapientibus etiam stultus, & insipiens ad vitæ temporalis finem peruenient. S. Augustinus paulo aliter exponit. Illud, *nō videbit interitum*: vult enim, sensum esse, non intelligit, quis sit verus interitus: non enim verus interitus est mors corporis, sed mors animæ. Posset etiam dici, *non videbis interitum*, id est, non cogitabit se quoque moriturum, quando sapientes viderit mori-

entes: quæ sententia verissima est, hæc est enim cæcitas humana, vt cum quotidie videamus morientes homines, nobis etiam meliores, & iuniores; tamen vix adduci possumus, vt serio cogitemus, nos quoque morituros esse: tamen ad litteram in scripturis Sanctis, *non videbis interitum*, est, non corrumpi, Psal. 15. *Non dabis sanctum tuum videre corruptionem*: & Ioa. 8. *Si qui sermonem meum seruauerit, mortem non videbit in æternum*. Quid autem intersit inter stultum, & insipientem, docet S. Basilus. dicit enim insipientem esse, qui ad humana, & communia ineptus est: qui videlicet, humana sapientia, siue prudentia caret: stultum autem vocari eum, qui et notitia rerum diuinarum, & solis terrenis intentus est. & videtur S. Basil. non tam ad Græcos, quam ad Hebraicas voces respexisse. Vere enim, *chisil*, vox hebraica, significat eum, qui sapientia etiam humana caret vox autem, *haar*, significat hominem pecori similem: pecora enim sola terrena cogitant; vnde etiam paulo post dicit Psalmus, *Homo cum in honore esset non intellexit, comparatus est iumentis insipientibus*.

*Et relinquent alienis diuitias suas, & sepulchra eorum domus illorum in æternum.*

Confidentes in diuitijs stultos, & insipientes vocauerat sanctus Propheta, quomodo vocat etiam Dominus in Euangelio Luc. 12. cum dicit cuidam diuiti, *Stulte hac nocte repetes à te animam tuam, & quæ perasisti cuius erunt?* Ideo probat eos vere stultos esse, ex eo quod diuitijs rei nesciunt, easque relinquunt ijs, quos ignorant. *Peribunt*, inquit, *insipientes*, & stulti, quales sunt confidentes in diuitijs, & vt stultitiam suam manu feste prodant, relinquent alienis diuitias suas. Vbi recte notat S. Augustinus, per alienos, intelligi posse etiam filios, & nepotes hominum impiorum: nam etiam isti, tamquam alieni cito obliuiscuntur eorum, quorum opes obtinuerunt: & quamuis etiam non obliuiscuntur, tamen mor-

mortuos impios iuuare non possent: quomodo diues ille de Euangelio quinque fratres habebat in seculo, & tamen ab eis iuuari non poterat, quo minus arderet in gehenna, Luc. 16. Proinde quinque illi fratres inter extraneos deputabantur: vnus autem Lazarus, qui eum iuuare potuisset, vere proximus, & non extraneus fuisse, si misericordiam in illum facere voluisset. Adiungit Propheta, *Et sepulchra eorum domus illorum in aeternum*, id est, ipsi quidem morientes reliquerunt alienis diuitias suas, sibi autem nihil retinuerunt, nisi angustissimam domum, id est, sepulchrum, in quo iacere debent in aeternum, id est, ad finem vsque seculi: sepe enim, in Scripturis, significat integram durationem alicuius temporis, vel status: & declaratur hæc phrasis in verbis sequentibus, *Tabernacula eorum in progenie & progenie*. Quod enim vocauerat sepulchrum, & domum æternam, idipsum nunc vocat tabernaculum, in progenie, & progenie, id est, habitaculum, vbi manebunt corpora eorum, donec generationes & generationes peragentur: quod sine dubio erit vsque ad mundi consummationem. In Hebræo non habetur, *sepulchra*, sed, *interiora*: ceterum credibile est Septuaginta Interpretes non legisse *Kirbam*, vt modo legitur, & significat interiora eorum; sed literis transpositius *Kibram*, & significat sepulchra eorum.

XI.

*Tabernacula eorum in progenie, & progenie, vocauerunt nomina sua in terra suis.*

De priore parte versiculi dictum est in explanatione versiculi superioris. Quod autem additur, significat, post mortem hominum insipientium, nihil superesse in terris, præter nomina ipsorum: multis enim modis conantur mortales, qui hanc solam vitam nouerunt, nomina sua æternitati commendare: vel enim nomina sua inscribunt parietibus, vel ea ciuitatibus indunt; vel in libris à se scriptis apponunt, vel denique filios, aut nepotes ad memoriam perueniendam nomina sua gerere curant. Ita fit huius seculi

nomina sua scribunt in terris quoniam scripta esse non sperant in coelis.

*Et homo, cum in honore esset, non intellexit, comparatus est iumentis insipientibus, & similis factus est illis.*

Occasione insipientis: atque in diuitijs confidentis, digreditur Propheta ad ipsum genus humanum coarguendum, quasi dicat, *Et sic homo cum in honore esset, non intellexit*, id est, homo præter cætera animalia honoratus à Deo intelligentia, & ratione, libero arbitrio, in imagine diuinitatis, immortalitate animæ, imperio super omnia, quæ in terris sunt, non intellexit hunc honorem suum: sed comparatus est iumentis insipientibus, quibus non est intellectus. Et similis factus est illis, dum more pecudum, non prospicit in futurum, sed præsentibus solum inhiat; & subiicit se corporalibus passionibus, quibus imitari debuerat: ac denique vera, & sempiterna bona contemnit, vt falsis, & caducis fruatur, cum è contrario temporalia omnia despiciere debuisset, vt sempiternam vitam sibi compararet. In Hebræo codice non habetur, intellexit, sed, *salin commemorabitur cæterum Septuaginta Interpretes non legērunt, ialin, sed iauin, quod est intellexit*, Facile autem fuit progressu temporis vnam litteram in alteram mutari.

XII.

*Hæc via illorum scandalum ipsi, & postea in ore suo complacent.*

XIII.

Pergit explicare, vel deplorare miseriam generis humani. *Hæc via*, inquit, *illorum scandalum ipsi*, id est, hæc vita, quam ducunt similem vitæ brutorum, siue hæc via, quam sequuntur, dum viuunt more bestiarum, hæc lex, hi mores, hoc institutum, scandalum est ipsis, id est, ostendit multa illis præbent, & ruinæ magnæ causa sunt illis, qui tamen postea in ore suo complacent, id est, placebunt ipsi sibi in sceleribus, & gloriabuntur, cum male fecerint; quod ad summam miseriam, & calamitatem pertinet. In Hebræo non est, *scandalum*, sed, *insipientia*: sed facile est videre, vnde nata sit discrepantia; siquidem Septuaginta Interpretes



pretes in suis codicibus Hebraicis non habuerunt, *che el*, quod incipit am significat, sed *che, che el*, quod significat scandalum. Veteriores autem fuisse codices, quos habuerunt Septuaginta, ijs, quos posteriores habuerunt, non credimus posse negari.

XIV.

*Sicut oves in inferno possit sunt, mors depascet eos.*

Quoniam dixit homines factos esse per peccatum similes bestiis insipientibus addit finem illorum fore, ut morte ouium insipientium macentur: ubi demonstratur tum multitudo, tum imbecillitas hominum, qui post mortem ad inferos detruduntur, oves enim gregatim conijciuntur in stabula, & sine ulla resistentia ducuntur ad macellum. Itaque minori labore deus multitudinem impiorum, quamuis in mundo ditissimi, & potentissimi fuerint, detruet in infernum ad mortem sempiternam, quam soleat pastor ouiculas simplices, & inermes vel trudere in stabulum, vel educere ad eandem. Quod autem dicitur, *mors depascet eos*, duplicem sensum habere potest; unum, ut significetur, mortem instar pastoris futuram, & homines instar ouium ducturam ad pascua squalida, & arentia, ubi nihil inueniant præter gemitus, & dolores: alterum, ut significetur mortem instar lupi famelici, depasturam, & consumpturam homines impios instar ouium destinatarum ad escam. Prior sensus conuenit voci Græcæ *ποιμαίνω*, posterior voci latinæ, *depascet*: utrunque autem optime recipit vox Hebraica, *raba*, sed in re nulla videtur esse discrepantia. Huc enim tandem recidit uterque sensus, ut significetur mors impiorum nunquam finienda.

XV.

*Et dominabuntur eorum iusti in matutino, & auxilium eorum veterascet in inferno à gloria eorum.*

Pergit narrare miseriam impiorum ad inferos descendentium, ac dicere eos in matutino, id est, in principio noui, ac futuri seculi, quod incipiet in resurrectione vniuersali, futuros omnino iustis subiectos: iusti enim in die nouissimo, qui etiam erit

principium futuri seculi, iudices erunt impiorum, eisque in aeternum dominabuntur; & nihil erit, quod impios eo die aduersus iustos iuuare possit: omne enim auxilium eorum, quod in robore, & potestate situm erat, veterascet, ac marcescet, atque inutile fiet in inferno, à gloria eorum, id est, post gloriam eorum, quam in hoc mundo habuerunt, dum gloriosa palatia inhabitarent. Illud, in matutino, demonstrat tempus huius seculi totum esse noctem quandam. Vnde dicit Apostolus Rom. 13. *Nox præcessit, dies autem appropinquabit.* In nocte huius seculi videtur sæpe iniustitia præualere, sed in matutino apparebit, ubi sint iusti, & ubi sint iniusti. In Hebræo secunda pars versiculi longe aliter haberi videtur: sic enim vertit sanctus Hieronymus, *Et figura eorum conteretur in inferno post habitaculum suum*: aliud est enim auxilium, aliud figura, & aliud gloria, aliud habitaculum. Sed de prima voce non est magna difficultas: vox enim Hebraica, *isur*, quamuis figuram significare possit à verbo, *isur*, quod est formare: tamen proprie, *isur*, quæ vox hoc loco habetur, significat, *petram*, & metaphoricè robur, ac potentiam. Itaque recte Septuaginta Interpretes verterunt *auxilium*, quod in viribus, & potentia consistit. Altera vox, quæ Hebræicè dicitur, *zebul*, videtur proprie significare, *habitaculum*, non quodcumque, sed gloriosum, quale est cælum: habetur n. hæc vox in duobus tantum locis. Isai. 63. vers. 15. *Attendo de cælo, & vide de habitaculo sancto tuo, & gloria tua.* Et Habach. 3. vers. 11. *Sol, & luna steterunt in habitaculo suo.* Hoc igitur loco sanctus Prophetæ opponit infernum, habitaculum videlicet obscurissimum, & vilissimum domibus gloriosis, & splendidis, quas in hoc mundo impij possidebunt. Septuaginta vero Interpretes verterunt, à gloria ipsorum, volentes per gloriam significare gloriosas domos, quas impij cum inferno commutant: hic igitur totius versiculi sensus erit, *Et dominabuntur eorum, impiorum videlicet in inferno positoyum, iusti in matutino, id est, cum illucescet dies resurrectionis, atque initium*

initium sæculi futuri. *Et auxilium eorum*, id est, robur, & potentia impiorum *veterascet*, id est, conteretur, & inutile erit, instar vestis consumptæ, & laceræ. *In inferno à gloria eorum* id est, quando post gloriam splendorum habitaculorum, infernum tetricum, & vilissimum habitaculum etiam corporaliter habere incipient.

XVI.

*Verumamen Deus redimet animam meam de manu inferi, cum acceperit me.*

Addit nunc, quæ sit futura fors piorum, in quorum numero seipse ponit: quasi dicat, impijs quidem accidet id quod dixi: verum mihi meisque similibus contrarium evenit, *Deus enim redimet animam meam de manu inferi*, id est, liberabit me, ne ab inferno decinear; quando veniens assumet me. Videtur hoc loco prædicere redemptionem, quæ est in Christo Iesu, & descensum eiusdem Christi ad inferos: tunc enim per solito precio sanguinis, redemit de manu inferi animas iustorum; cum descendens ad inferos accipiet eas, & ad se assumptis. Sic veteres Patres Basilus, Augustinus, Ambrosius, Hieronymus, & Euthymius. Potest tamen cum Chrysostomo hic locus intelligi de inferno inferiore, ubi torquentur animæ impiorum, ut scilicet sit, *Deus redimet animam meam de manu inferi*, id est, non patietur Deus animam meam rapi à manu inferi, nec deduci ad loca poenarum, cum de hoc mundo per corporis mortem accipiet me.

XVII.

*Ne timueris cum diues factus fuerit homo, & cum multiplicata fuerit gloria domus eius.*

XVIII.

*Quoniam cum interierit non sumet omnia, neque descendet cum eo gloria eius.*

Ex dictis concludit per modum exhortationis, non esse timendam potentiam diuitum huius mundi, quoniam breuissima est: alloquitur autem iustos pauperes, atque à diuitibus huius mundi oppressos. *Ne timueris*, inquit, *cum diues factus fuerit homo*, id est, ne formides potentiam eius, ne ob timorem temporalis potentie forte offendas æternam omnipotentiam Creatoris: neque etiam ti-

meas, si forte videris non solum hominem inimicum tuum diuitem esse factum, sed etiam *multiplicatam gloriam domus eius*, per numerosam familiam, & multiplices dignitates propinquorum eius. *Quoniam cum interierit*, per mortem videlicet, quam nemo effugere potest, & quæ diuitibus communis est, non *timet omnia*, id est, nihil sumet: nihil secum asportabit eorum, quæ in hoc mundo possidebat: neque descendet cum eo gloria eius, id est, non comitabuntur cum ad inferos descendente propinqui, vel famuli, & multo minus honores & dignitates. Itaque diuitiæ, & gloria impiorum ad breuissimum tempus durant; paupertas, & confusio sempiterna sunt. *Contra vero paupertas*, & confusio piorum momentanea sunt; opes, & gloria manet in sæculum sæculi: quod Apostolus pulchre exprimit, cum ait 2. Cor. 4. 6. *Quasi tristes, semper autem gaudentes*. Tristitia enim piorum non est tristitia, sed quasi tristitia; qualis est ea, quam somniantes aliquando patimur: lætitia vero non quasi lætitia, sed vera, solidaque lætitia est, nunc quidem, in spe, postea vero in re: & contra, lætitia impiorum de carnali voluptate, vel gloria, non est lætitia, sed quasi lætitia, quali fruuntur dormientes, dum se possidere quæ diligunt, somniant. Tristitia autem in gehenna non erit quasi tristitia, sed verissima, certissima ac sempiterna tristitia.

XIX.

*Quia anima eius in vita ipsius benedicetur, confitebitur tibi, cum benefeceris ei.*

Reddit rationem, cur gloria impiorum non comitetur eos ad inferos. Quoniam inquit, sicut ipsi Deum laudare consueverunt, quando eis beneficia temporalia tribuit: ita Deus in hac solum vita eis benedicere solet. *Anima eius in vita ipsius benedicetur*, id est, anima impij, siue ipse impius in hac solum vita benedicetur, tum à Deo per beneficiorum temporalium collationem, cum ab hominibus, per laudationes, siue potius adulationes. *Confitebitur tibi*, id est, & ipse vicissim confitebitur tibi, hoc est laudabit te tibi que gratias agat *cum benefeceris ei*: si autem aliquid mali illi evenire

M m

permi-

permiseris, continuo blasphemabit te : non enim ex illis est, qui dicunt. *Ps. 33. Benedicam Dominum in omni tempore, semper laus eius in ore meo: vel, Iob. 2. Dominus dedit Dominus abstulit, sit nomen Domini benedictum.* In Hebræo habetur actiue, *benedices*, pro quo habemus in græco, & latino, *benedicatur*: sed idem est sensus. Sic enim legi debent verba Hebraica, *Quia animam eius in vita ipsum benedices*: ex quo intelligimus, illud, *benedices*, referri ad Deum, ac per hoc etiam, illud, *benedicatur animæ eius*, referri debet ad Deum, ut nos supra exposuimus. Idem autem sensus est, siue legas, *anima eius benedicatur à Deo in vita ipsius*, siue, *animam eius benedices deus in vita ipsius*. Quod autem sequitur, *confitebitur tibi, cum benefeceris ei*, in Hebræo legitur, *cum benefeceris tibi*: sed ex litterarum similitudine corruptus videtur textus hebraicus: nam Septuaginta Interpretes non legerunt, *lac*, quod est tibi, sed, *id*, quod est ei, & hoc modo posteriore legitur in omnibus codicibus græcis, & latinis, & est sensus multo facilior, & clarior.

X X.

*Introibit vsque in progenies Patrum suorum. & vsque in æternum non videbit lumen.*

Impius in hac vita in luce honorum, & gloriæ viuit, Deo illum beneficijs temporalibus replente, ut vel remuneret aliqua bona opera eius, vel alliciat ad. resipiscen-  
tiam, & conuersionem. Sed in alia vita apponitur (ut scriptura loquitur) ad patres suos, ut eos sequatur in supplicijs, quos sequutus est in flagitijs *introibit*, impius videlicet, post hanc vitam, *vsque in progenies patrum suorum*, id est, introibit ad ea loca, ad quæ illum præcessit progenies Patrum suorum, & *vsque in æternum non videbit lumen*, quia iusto iudicio manebit in æternis tenebris, qui nimirum delectatus est luce honorum, & gloriæ temporalis, & lucem gloriæ celestis non quæsiuit.

XXK.

*Homo cum in honore esset non intellexit:*

*xit: comparatus est iumentis insipientibus, & similis factus est illis.*

Repetit Propheta versiculum duodecimum, tum ut ostendat præcipuam causam miseræ hominum esse insipientiam; & merito homines plurimos in æternum lumine carituros, atque in tenebris futuros, quia lumine rationis uti non voluerunt: tum etiam, ut non miremur si pauci omnino ænigma propositum in hoc Psalmo intelligant. Id enim accidit, quia homo propter peccatum comparatus est iumentis insipientibus, & similis factus est illis.

## PSALMVS XLIX.

Titulus & Argumentum.

Psalms A saphi.

In priore libro Paral. cap. 16. legimus, A saphi fuisse Principem cantorum à Davide constitutum. Vtrum autem ipse Psalmus composuerit, qui inscribuntur nomine eius, an solus cecinerit, vel canenti præfuerit, non est omnino certum, ut in præfatione diximus. Argumentum Psalmi est duplex Domini aduentus, unus ad prædicandum, alter ad indicandum; unus occultus & in humilitate, alter manifestus & in maiestate. Et quoniam in utroque aduentu Christus congregat homines, vel ad fidem, vel ad iudicium: recte Psalmus inscribitur, A saphi, qui interpretatur congregans. Addit, & declarat Propheta, quibus de rebus potissimum reddidituri simus rationem in die iudicii: promde Psalmus utilissimus est.

## EXPLICAT. PSAL. XLIX.

**D**eus Deorum Dominus locutus est, & vocauit terram.

Incipit à primo aduentu, ac dicitur Dominum locutum esse ore proprio, qui per ora Prophetarum antea loquebatur: & ad concionem suam vocasse non Iudæos tantum, sed omnem terram, id est, omnes inhabitantes.



bitantes terram: quod per Apostolos suos fecit, siquidem, *in omnem terram exiit sonus eorum*. Dicitur autem hoc loco Dominus esse *Deus Deorum*, ut intelligamus, Christi esse Deum verum, veri Dei filium, qui eandem cum Patre diuinitatem habet: una enim, & sola esse potest vera diuinitas; multi autem sunt Dij, vel per errorem, & existimationem, ut Dij gentium, qui *dæmonia sunt*, ut dicitur in Psalmo 95. vel per gratiam adoptionis, ut sancti Angeli, & sancti homines; vel per similitudinem, ut Principes, & iudices terræ. Sed omnes isti Dij subiecti sunt vni & ipsi Deo vero, qui ideo dicitur *Deus Deorum*. Ex Hebræo S. Hieron. vertit; *Fortis Deus Dominus locutus est*; sed voces Hebrææ utramque versionem patiuntur, & sensus utriusque lectionis est verus, ad propositum rerum dicendarum. Nam si respiciamus primum aduentum, Christus Dominus Deum Deorum se ostendit, cum terribilis fuerit Dæmonibus, qui sunt Dij gentium; & ipse per adoptionis gratiam multos fecerit Deos: & ipse idem *fortis Deus fuit*, cum hostem generis humani per crucem deuicerit, & vasa eius diripuerit. Si respiciamus secundum aduentum, *Deus Deorum* rectissime dicitur, quoniam Iudex Iudæorum omnium erit; nec minus proprie conueniet ei titulus *fortis Dei*, cum Diabolum, & omnes asseclas eius, siue Dæmones, siue homines in gehennam verba detrudet, & vectibus sempiternis portas inferni claudet. At igitur, *Deus Deorum Dominus locutus est*, id est, Dominus Christus, qui est Deus Deorum in hunc mundum adueniens, locutus est verba Evangelij sui. *Et vocauit terram*, id est, & ad sermones suos audientes, terram vniuersam conuocauit, dicens, *Venite ad me omnes, qui laboratis & onerati estis; & ego reficiam vos*, Matth. 11.

simul explicat locum, vnde Dominus loqui cœpit. Cœpit enim ex Sion, siue ex Hierusalem, iuxta illud Isaia 2. *de Sion exiit lex, & verbum Domini de Hierusalem*, & illud Luc. vlt. *Oportebat Christum pati, & resurgere à mortuis tertia die, & predicari in nomine eius penitentiam, & remissionem peccatorum in omnes gentes, incipientibus ab Hierosolyma*. A S. Hieron. inquit, *per ad occasum*, vocauit terram, id est, omnes homines, qui habitent terram, à principio vbi Sol oritur, vsque ad finem, vbi Sol occidit. *Ex Sion species decoris eius*, id est, locutus est Dominus & vocauit terram ex Sion, quæ est species decoris eius, id est, ex Sion orta est prædicatio Euangelica, quæ est species decoris eius. Porro species decoris significat speciem pulcherrimam, siue perfectam pulchritudinem, ut magis sonant verba Hebræica. Erat autem Hierusalem, iuxta priorem sensum, *perfectæ decoris*, ut dicitur Thren. 1. quia erat ciuitas nobilissima, antiquissima, frequentissima, ornata sede regia, & pontificia, nec non tabernaculo, arca fœderis, & cæteris, quæ eam caput Religionis, & Regni faciebant: vnde etiam typus erat cælestis, ac diuinæ ciuitatis. Sed, iuxta posteriolem sensum, erat Euangelica prædicatio perfecti decoris, quia continebat mysteria redemptionis, notitiam sanctissimæ Trinitatis, sacramenta Efficacissima, legem perfectam, & innumerabilibus signis, & prodigijs comitata veniebat; atque audientes, & credentes renouabat, & iustificabat; & ex ima terra ad summum cælorum exaltabat.

*Deus manifeste veniet; Deus noster, & non filebit.*

III.

Hic iam prædicat secundum aduentum, quasi dicat, Deus Deorum venit, & vocauit terram, sed occulte venit, quia in forma serui, in humilitate, in mansuetudine, ut esset locus redemptioni per passionem, & mortem, sed postea *manifeste veniet* in potestate, & maiestate magna, non in præsepi speliuncæ, sed in nubibus calæ; non cruci affluxus inter latrones, sed in sede Iudicis

Mm 2

cum

*A Solis ortu vsque ad occasum: ex Sion species decoris eius.*

Declarat se per terram, non intellexisse terram Palestinæ, vel aliquam aliam partem, sed omnem omnino terram; &

cum omnibus Angelis suis. Neque solum manifeste veniet, sed etiam *non silebit*, sicut in primo aduentu, quando ut agnus mansuetus ductus ad occisionem non aperuit os suum: & sicut hoc tempore silet, dum peccata fieri videt, & tacet, sed veniet cum tuba, & clamore horribili, *Media nocte clamor factus est. Ecce sponsus venit*, Matth. 25. Et mittet Angelus suos cum tuba, & voce magna, & congregabunt electos eius à quatuor ventis, Matth. 24. & Ipse Dominus in iussu, & voce Angelorum, & in tuba Dei descendet de caelo. I. I. Heil. 4. & In nouissima tuba, canet enim tuba, & mortui resurgent incorrupti, 1. Cor. 15. I. I. Heil. 4. & In nouissima tuba, Deus manifestabitur, & deinde subiungitur nouus verberatus, *Veniet Deus noster, & non silebit*. Sed in hoc nemini sequi distinctionem. Hebraice, quæ a Rabinis excogitata est: illud autem verbum, *manifeste*, in textu Hebraico ambiguum est, ut possit esse aduerbium, manifeste, & verbum, manifestabitur, proinde non errauerunt I. XX. Interpretes, qui per aduerbium expresterunt. Quod si Rabinii contendunt, vocem Hebraicam, *hophag*, non posse accipi adverbialiter, dicimus. I. XX. Interpretes reddidisse non verba, sed sensum, idem enim est, Deus manifeste veniet, Deus noster, & non silebit: & Deus manifestabitur, veniet Deus noster, & non silebit.

IV.

*Ignis in conspectu eius exardescet, & in circuitu eius tempestas valida.*

Hæc accipiuntur communiter pro conflagratione mundi, id est, eorum omnium, quæ sunt in terra, ciuitatum videlicet horarum, vinearum, palatiorum, animantium, & similitum rerum corruptibilium, de quibus dicit S. Petrus in epist. 2. cap. 3. *Aduenit autem dies Domini, ut sur, in qua calis magno impetu transiet, elementa vero caloresoluantur, terra autem, & quæ in ea sunt opera, exurentur*: de qua conflagratione disputat S. Augustinus lib. 20. de ciuit. Dei

cap. 18. & Scholastici in 4. Sentent. dist. 47. sensus igitur est. *Ignis in conspectu eius exardescet*, qui exuret omnia, quæ in terris inueniunt. *Et in circuitu eius tempestas valida*, id est, commotio maxima ex omni parte mundi, tum in terra, tum in mari, tum in aere, tum in celo, *ardescitibus hominibus præ timore, & expectatione, qua superuenient universo orbi*, ut ait B. Lucas c. 21. Tamen S. August. hunc locum Psalmi exponens, per ignem, intelligit iudicium diuinum per tempestatem vero ventum separantem grana à paleis, id est, discretionem bonorum à malis. Alij non male per ignem, & tempestatem, descubi volunt iram iudicis æterni, cum qua adueniet in nouissimo die, vel certe hæc omnia signa esse maiestatis Dei omnipotentis: nam, & quando descendit Deus in monte Sinai daturus legem, mons totus ardere videbatur, & audiebantur tonitrua, & conspiciabantur fulgura, & omnino tempestas ingens, & terror maximus, Exod. cap. 19.

*Aduocabit celum desursum, & terram discernere populum suum.*

Descendit frequentiam eorum, qui in illo quasi theatro intererunt, atque ad spectaculum omnium maximum conuenient. *Aduocabit*, inquit, *celum desursum*, id est, ex parte mundi superiore aduocabit Iudex ipsum celum, id est, omnes Angelos cæli habitatores: sic enim Dominus ait Matth. 29. *Cum veneris filius hominis in maiestate sua, & omnes Angeli eius cum eo*. Ex parte inferiore aduocabit terram, id est, omnes homines qui ab initio mundi vsq; ad finem: per successores generationum incoluerunt terram. Aderunt ergo omnes Angeli, & omnes homines. Aduocabit autem hunc tam magnum conuentum, *discernere populum suum*, id est, ad iudicandum populum suum, & segregandos electos à reprobis: nam, ut dicitur Matth. 13. *In conuinatione seculi exibunt Angeli, & separabunt malos de medio iustorum*. Et Matth. 25. *Separabit oves ab hædis*, id est, ea facilitate Iudex cælestis seceinet omnes electos ab omnibus reprobis, quamuis prope innumerabiles sint

fu.

futuri, qua pastor separare potest paucas o-  
ues à paucis hœdis. Alij existimant aduocari  
cœlum & terram in testes diuinæ sententiæ,  
tantum immobilis, quomodo alibi sæpe  
in diuinis literis. Prior expositio est S. Au-  
gustini, posterior S. Ioannis Chrysostomi,  
quem sequuntur Theodoretus & Euthy-  
mius. Vtraque est vera, & vna alteri non re-  
pugnat.

VI.

*Congregate illi sanctos eius, qui ordi-  
nant testamentum eius super sacrificia.*

Quamuis omnes omnino homines ad iu-  
diciū vocandi sint, tamen peculiari ratio-  
ne iudiciū ad fideles pertinebit, qui enim  
non credunt, iam iudicati sunt, Ioannis 3.  
vnde etiam Matth. 25. soli fideles iudicandi  
introducuntur, & de operibus, non de fide  
discutiuntur. Itaque nomine Sanctorum  
intelligendi sunt fideles, qui ad populū  
Dei pertinent, qui per circumcissionem o-  
lim Deo consecrabantur, & nunc per bap-  
tismum consecrantur: sic Dauid in Psalm. 85.  
dicit: *Custodi animam meam, quoniam  
sanctus sum*, & Apostolus in epistolis suis  
omnes Christianos vocat sanctos. Alloqui-  
tur igitur Angelos, & dicit: *Congregate illi  
sanctos eius*, id est, adducite ad iudiciū po-  
pulū Dei peculiarem; quem sibi per sacra-  
menta sanctificauit: quod enim id per An-  
gelorum ministerium faciendum sit, perspi-  
cuū est ex cap. 13. Matthæi: *Exibunt An-  
geli, & separabunt malos de medio iustorum*:  
& cap. 24. *Et misset Angelos suos cum tuba,  
& congregabunt electos eius*. Quod sequitur:  
*Qui ordinant testamentum eius super sacrificia*,  
est declaratio vocis *Sanctorum*, illi enim  
dicuntur Sancti, qui ordinant testamentum  
super sacrificia: quæ sententia clarior est in  
textu Hebraico, vbi ad verbum legitur: *Qui  
feriunt pactum eius super sacrificio*, id est, qui  
pactum cum Deo faciunt, vt sint populus  
eius, & ipse sit Deus eorum, quod pactum  
est super sacrificio, id est, super cultu diuino,  
qui præcipue in sacrificiis offerendis consi-  
stit. Lectio nostra est paulo obscurior, sed  
eundem sensum facit: nam per testamentum

intelligitur pactum, & per ordinare signifi-  
catur disponere. Disponere testamentum, &  
ferre pactum, idem sunt, vt perspicuum est  
ex variis locis Scripturæ, sed præcipue ex lib. 1  
Machab. cap. 1. *Eamus, & disponamus te-  
stamentum cum patribus, quæ circa nos sunt*:  
nam ex quo relictum ab eis, inueniunt nos  
multa mala, igitur sensus huius versiculi est,  
congregandos esse ad iudiciū sanctos Dei,  
id est, homines Deo dicatos, qui ordinant  
testamentum eius super sacrificia, id est, qui  
testamentum disponunt, & pactum feriunt  
cum Deo. vt ipsi colant Deum sacrificiis,  
& Deus sit eorum Deus, eosq; beneficiis  
semper afficiat. In Hebræo codice habe-  
tur pronomen primæ personæ, hoc modo:  
*Congregate mihi sanctos meos, qui feriunt  
pactum meum super sacrificio*. Sed LXX.  
Interpretes in omnibus his vocibus lege-  
runt literam *vau*, vbi nunc est litera *iod*, fa-  
cile autem fuit, mutari literam *vau*, in lite-  
ram *iod*; cum non differant, nisi quod vna  
est paulo longior altera: posita autem in  
textu litera *vau*, efficitur pronomen tertiæ  
personæ, & recte Septuaginta verterunt,  
*Congregate illi, & sanctos eius, & testamen-  
tum eius*.

*Et annuntiabunt cœli iustitiam eius,  
quoniam Deus Iudex est.*

VII.

Congregatis omnibus ad iudiciū, tum  
demum annuntiabunt cœli iustitiam eius, id  
est, de cœlo proferetur sententia in bonos  
& malos, & inde apparebit omnibus quan-  
ta sit iustitia Dei, quæ nunc sæpe non appa-  
ret; cum permittente Deo iusti oppriman-  
tur ab iniquis: tunc igitur annuntiabunt  
cœli iustitiam eius, quia de cœlo veniet, qui  
iustissime iudicabit, & in cœlo æteo sedens  
sententiam iustissimam proferet, & totum  
cœlum, id est, omnes cœlites assensu & lau-  
dibus confirmabunt iustam sententiam, ac  
dicent: *Iustus es Domine, & rectum iudicium  
tuum*. Neque poterit esse falsa hæc cœli an-  
nunciatio, quoniam Deus Iudex est, id est,  
quoniam, qui iudicabit, Deus est, in quem  
iniustitia cadere non potest.

M m 3

An-



VIII.

*Audi populus meus, & loquar: Israël,  
& testificabor tibi; Deus Deus tuus ego  
sum.*

Transit nunc Propheta ad eruditionem populi, ac docet quæ sit *forma* materia iudicii, id est, quibus de rebus reddenda sit ratio in iudicio, ut unusquisque parare se possit. Atque ut admonitio maiorem fidem habeat, Deum ipsum loquentem, & paterne admonentem inducit: *Audi, inquit Deus, populus meus, & loquar: nisi enim audieris, non tibi loquar, sed aliis, qui habent aures audiendi: nam non sine causa Dominus in Euangelio Matthæi 11. & alibi sæpe dicit: Qui habet aures audiendi audiat: sicut enim qui surdi sunt, habent aures ad ornamentum corporis, sed non ad audiendum: sic etiam qui mentem habent, sed non attendunt ad doctrinam Dei, habent aures interiores, quasi non haberent. Oportet igitur attente cogitare & considerare quid dicat Deus, si volumus, ut nobis loquatur. Explicat deinde clarus, dum addit: *Israël, & testificabor tibi*, id est, audi populus meus Israël, & loquar testificando, & norum faciendo tibi, quod tua maxime interest. Per Israël autem non intelligitur solum populus, qui secundum carnem ab Israël descendebat, sed etiam populus Christianus, qui fidem Israëlitis imitatur. Imo hic maxime per Israël intelligendus est, cum Apostolus dicat Roman. 9. *Non omnes, qui ex Israël, hi sunt Israëlita, neque omnes, qui semen Abraham, hi filij: sed qui filij sunt promissionis, asstantur in semine.* Quod autem sequitur: *Deus Deus tuus ego sum*, est ratio cur nos oporteat audire, quia videlicet qui loquitur, est Deus, & peculiariter Deus noster: ac per hoc certo scimus, illum scire, & velle nobis utilissima præcepta tradere: nam si Deus est, omnia nouit, si noster est, amat nos, ac propterea vult utilia nos docere.*

IX

*Non in sacrificiis tuis arguam te: holocausta autem tua in conspectu meo sunt semper.*

Summa doctrinæ diuinæ est, Deum non requirere à nobis munera, qualia sacrificia sunt, quasi illis indigeat, vel quasi hæc illi præcipue placeant: sed requirere internas virtutes, fidem, spem, dilectionem, obedientiam, propter quas virtutes munera placeant, & sine quibus non placeant. Id conforme est verbis Samuel. 1. Regum 15. *Numquid vult Deus holocausta & victimas, & non magis te obediatum voci Domini? & Isaiæ c. 1. Quo mihi multitudinem victimarum vestrarum dicat Dominus? plenus sum, &c. & infra: Lauamini, mundi estote, &c. & Christi ipsius Matth. 23. *Va vobis Scriba & Pharisei hypocrite, quia decimatis mentiam, & anethum & cyminum, & reliquistis quæ grauiora sunt legis, iudicium, misericordiam & fidem.* Et denique ipsius Davidis Psal. 50. *Si voluisses sacrificium dedissem utique, holocaustis non delectaberis. Sacrificium Deo spiritus contribulatus, cor contritum & humiliatum Deus non despicies.* At igitur: *Non in sacrificiis tuis arguam te*, id est, non accusabo vel damnabo te in iudicio, quod pauca mihi sacrificia obtuleris; deinde reddit huius rei multas rationes, quarum prima est in secunda parte huius versiculi, quia videlicet satis multa holocausta sibi quotidie offerebantur: nam cum dicit, *Holocausta autem tua in conspectu meo sunt semper: illud autem*, ponitur pro enim; nam in Hebræo est particula, &, quæ frequentissime ponitur pro enim. Sensus igitur est, non arguam te de defectu sacrificiorum, quoniam holocausta tua semper inveniuntur in altari meo.*

*Non accipiam de domo tua vitulos, neque de gregibus tuis hircos.*

X.

*Quoniam mea sunt omnes fere sylvarum, iumenta in montibus & boues.*

XI.

*Cognoui omnia volatilia cæli, & pulchritudo agri mecum est.*

XII.

Hæc est secunda ratio, cur Deus non magis opere requirat nostra sacrificia, quoniam ipse est rerum omnium Dominus, & ideo si velit oves, aut boues, aut aliquid aliud, nullo negotio potest habere, cum ipse

omnia

כהרר  
אלף  
כהרר  
ואלף

omnia non erit, omnia possideat. *Non accipiam*, inquit, *de domo tua vitulos, neque de gregibus tuis hircos*, id est, non opus est mihi, si velim vitulos, aut hircos, ut illos tibi eripiam, vel à te petam. *Quoniam mea sunt omnes fera sylvarum*, id est, mea sunt omnia animalia sylvestria, ut cerui, capræ, aperi, & similia. *Iumenta in montibus*, & boues, id est, mea sunt etiam omnia animalia, quæ pascuntur in montibus, ut oves, capræ, arietes, hirci, boues & vituli. *Cognoui omnia volatilia cæli*, id est, non solum animalia quadrupedia mea sunt, sed etiam omnes volucres cæli, quos ego noui ubi sint, & ad quid proficiant. *Et pulchritudo agri mecum est*, id est, non solum animalia, sed etiam omnes fructus terræ, ex quibus agri pulchri & diuites redduntur, apud me sunt, ad ius meum pertinent, & omnibus uti possum, ut mihi placeat: vel apud me est, id est, omnis perfectio agri, cum omnibus frugibus, arboribus, animalibus, fontibus, & cæteris rebus, mecum est ab æterno eminenter in essentia mea consistens, ut mihi opus non sit ad ista exteriora descendere. In Hebræo pro illa voce, *iumenta*, est vox, *chemoth*, quæ vox significat animalia generatim, & non sola iumenta proprie dicta: nam Psal. 8. eadem vox habetur, ubi noster Interpretes vertit, *pecora campi*: & Psal. 148. ubi legimus, *uniuersa pecora*, eadem etiam vox reperitur. Illud autem, *in montibus*, & boues, ex Hebræo verti posset, *in montibus mille*: nam vox Hebraica, *eleph*, quæ hic habetur, significat & bouem, & mille. Itaque LXX. Interpretes non male verterunt, *boues*, quamuis S. Hieronymus verterit, *mille*: sed utraque lectio verum sensum habet: nam secundam lectionem S. Hieronymi sensus est, Dei esse animalia innumerabilia, quæ in montibus mille, id est, plurimis inveniuntur. Secundum lectionem Septuaginta, sensus est, Dei esse animalia, quæ libere vagantur in montibus; & etiam boues, qui in præsepibus detinentur: & quoniam in textu Hebraico, ut nunc legitur, illud, *in montibus*, regit post se genitiuum, & legi debet, *in montibus bouis*; quæ verba non videntur aptum sensum reddere, suspicor

LXX. Interpretes non legisse, *dehaurere he-leph*, in montibus bouis: sed, *beherer veeleph*, in monte, & bos, vnica litera paululum immutata, id est, *iod* mutata in *vau*, quæ sunt literæ simillimæ; quod facile contingere potuit vitio librariorum: sed explicandi gratia Septuaginta posuerunt numerum multitudinis pro singulari, & pro, in monte, & bos, posuerunt, in montibus, & boues. Illud autem, *cognoui omnia volatilia cæli*, S. Hieronymus ex Hebræo vertit, *cognoui omnes aues montium*: & vere vox Hebræa non cælum, sed montes significat, neque est similitudo literarum inter vocabula, ut errorem librariorum suspicari possimus. Sensus tamen idem est, nam *volatilia cæli*, & *aves montium*, idem sunt, dicuntur enim volatilia cæli, quia per cælum ætærum discurrunt, & aues montium, quia in arboribus montium, ut plurimum nidificant. Illud denique, *Et pulchritudo agri*, vertitur à S. Hieronymo, & *uniuersitas agri*: vox autem Hebraica, *xiq*, est omnino ambigua, nam Septuaginta hoc loco reddiderunt, *pulchritudo*, in Psal. 79. reddiderunt eandem vocem, *singularis ferus*, Isaia 66. eandem vocem transulerunt, *introtus*, Sanctus autem Hieronymus hoc loco reddidit, *uniuersitas*: in Psalm. 79. *Omnes bestia*, Isaia 66. *omnimoda*, in hac tanta varietate tutissimum est auctoritatem LXX. Interpretum sequi, à quibus quoad sensum, S. Hieronymus non dissenit. Si quidem pulchritudo agri ex uniuersitate agri, id est, ex uniuersis fructibus agrorum, consurgit.

דף

*Si esuriro, non dicam tibi: meus est enim orbis terræ, & plenitudo eius.*

*Numquid manducabo carnes taurorum? aut sanguinem hircorum potabo?*

Hæc est tertia ratio, cur Deus non requirat nostra munera propter suam necessitatem, vel utilitatem; quia videlicet non esuriet, neque sitiet: & consequenter non calet, neque

XIII.

XIV

X.

XI.

XII.

כהמות

אלף

neque friget, neque vlla re indiget: & si indigeret, omnia illi præsto essent, quia Dominus est omnium rerum. *Si esuriero*, inquit, *non dicam tibi*, vt cibum videlicet mihi prouideas: *quia meus est orbis terra, & plenitudo eius*. Nunquid manducabo carnes taurorum? *aut sanguinem hircorum?* id est, non vescor ego eiusmodi rebus, qui substantia sum spiritalis & immortalis.

XV. *Immola Deo sacrificium laudis, & redde Altissimo vota tua.*

XVI. *Et inuoca me in die tribulationis, & eruum te, & honorificabis me.*

Docuit hactenus, non esse spem ponendam in externis sacrificiis, quali illa sine interiori cognitione & amore sufficiant: nunc docet, in internis actibus virtutum consistere sacrificium, quo delectatur Deus, & quod nos in Iudicio vltimo securos præstare poterit. Sed obseruandum est, aliud esse laudem Dei, aliud sacrificium laudis. Potest enim laudari Deus ab iis, qui labiis solis Deum honorant, sed non potest sacrificari laus, nisi ab iis, qui in ara cordis, & cum igne charitatis thus laudis offerunt, id est, nisi ab iis, qui credunt, & aliquo modo apprehendunt Deum esse summum bonum; quiq; Deum sic creditum & cognitum toto corde diligunt, & tanquam pulcherrimum, optimum, sapientissimum admirantur & laudant. Itaque sacrificium laudis, signum & effectus est cognitionis & amoris: & quia Beati in celo semper Deum vident & amant, ideo de illis dicitur Psal. 83. *Beati qui habitant in domo tua Domine in secula seculorum laudabunt te*. Ait igitur: *Immola Deo sacrificium laudis*, id est, non solis labus, sed ex intima cognitione & amore Deum lauda. *Et redde Altissimo vota tua*, id est, posteaquam Deum, vt est in se, laudasti, respice illum, vt est auctor & fons omnium bonorum tuorum, qui ex te nihil es, & redde illi gratiarum actionem, & solue tributum obedientiæ, quod est præcipuum votum inter omnia vota tua: hoc enim promissisti, cum ad populum & fami-

liam eius admissus es, & hoc ipse requirit magis, quam externa sacrificia: *melior enim est obedientia, quam victima*, vt dicitur 1. Regum 15. Denique *inuoca me in die tribulationis*, id est, sicut in die prosperitatis agnoscere debes omnia bona tua, à me fonte bonorum omnium descendere; sic etiam in die tribulationis ad me confugere, & in me spem tuam totam collocare debes; ego enim *eruum te de omni tribulatione*, & tu vicissim *honorificabis me sacrificio laudis & gratiarum actionis*.

*Peccatori autem dixit Deus, quare tu enarras iustitias meas, & assumis testamentum meum per os tuum?*

Post instructionem iustorum, pergit Psalmus ad eruditionem iniquorum, sed fidelium. *Peccatori, inquit, dixit Deus*, id est, peccatorem Deus per me admonitum voluit, *quare tu enarras iustitias meas, & assumis testamentum meum per os tuum?* id est, quare profiteris te scire legem meam, vt enarres præcepta mea, in quibus omnis iustitia continetur, & profiteris etiam ad te pertinere testamentum, siue pactum meum, dum te filium Abraham esse gloriaris; cum neque legem meam serues, neque pactum custodias, neque vestigia Abraham imiteris?

*Tu vero odisti disciplinam, & proiecasti sermones meos retrorsum.*

Describe primum interna vitia iniquorum, deinde in sequentibus versiculis enumerat peccata operis & oris. *Tu inquit, odisti disciplinam*, id est, auersaris omnino eruditionem diuinæ legis. *Et proiecasti sermones meos retrorsum*, id est, & factus es quasi oblitus esses præcepta mea, eaq; post tergum haberes.

*Si videbas furem, currebas cum eo, & cum adulteris portionem tuam ponebas.*

Ex obliuione & odio diuinæ legis nascuntur peccata operis, qualia sunt furta & adulteria, quo nomine fornicationes quoque intel-



intelliguntur. Sunt autem hæc duo peccata frequentissima, quæ ex avaritia & luxuria oriuntur: ideo horum duorum meminit Prophetia: dicit autem, *Sir uidebas furem, currebas cum eo, & cum adulteris portionem tuam ponebas, & non dicit, furaberis, vel fornicaberis, quoniam minus est furari, vel mœchari, quod occulte & libidine stimulante fieri solet, quam cum furibus concurrere, vel cum adulteris portionem ponere, quia ista fiunt palam, & prompte, & ex animi peruersitate potius, quam ex inopia vel libidine.*

quia probrum iactatum in alium, scandalum illi sit. Quod sequitur, *Hæc fecisti, & tacui*, apud Hebræos ad sequentem versiculum pertinet. Sed non est magnificianda interpositio Hebraici textus, cum à Rabbinis exco- gitata sit: significant autem illa verba Deum hoc tempore omnia videre, sed non omnia statim punire, ut det locum penitentiae Itaq; videt, & tacet, ac si non videret: ceterum veniet breui dies iudicii, in quo, ut supra dictum est, vers. 3. *Deus manifeste veniet, & non sile- bus*; & hoc idem subiungit, cum ait:

**XXI. X.**  
*Os tuum abundavit malitia, & lingua tua concinnabat dolos.*

Transit ad peccata oris, ac dicit, *os tuum abundavit malitia*, id est, abundanter ex ore tuo, tanquam ex fonte scaturiuit maledicentia: nam verbum Hebraicum, *sealach*, significat *dimittere*, quasi dicat, dimisisti linguam tuam quasi ruptis habenis in omnem maledicentiam: sed LXX. Interpretes declarauerunt metaphoram. *Et lingua tua concinnabat dolos*, id est, loquebaris apposite ad fallendum adhibens artificium dissimulationis, vel mendaciorum.

**XXII.**  
*Existimasti inique, quod ero tui simili, arguam te, & statuam contra faciem tuam.*

Dum sine timore Dei peccant impij, videntur existimare Deo non displicere peccata: sed in Iudicio intelligent quod in hoc Psalmo dicitur, *Existimasti, inquit, quod ego essem tui similis*, id est, quod iniquus essem, & peccatorum amicus, sed non ita est; imo *arguam te* in die iudicii, & *statuam contra faciem tuam* peccata tua, id est, faciem, ut videas grauitatem, & multitudinem peccatorum tuorum, & negare non possis sententiam contra te latam esse iustissimam. In Hebræo habetur, *Statuam te contra faciem tuam*, sed idem est sensus: nam *statuam te contra faciem tuam*, nihil est aliud, nisi statuam vitam tuam, actiones tuas, peccata tua, ante oculos tuos: ut non possis ea non videre.

**XXI.**  
*Sedens aduersus fratrem tuum loquebaris, & aduersus filium matris tua ponebas scandalum: hæc fecisti; & tacui.*

Addit ad peccatum oris, quod non solum aduersus extraneos, sed etiam proprios fratres per linguam deliquerit. *Sedens*, inquit, *aduersus fratrem tuum loquebaris*, id est, non obiter, & per iram, sed sedens ociosus, & pacato animo, studiose, & longo tempore detrahebas fratri. *Et aduersus filium matris tua*, id est, aduersus eundem fratrem scandalum ponebas calumnias struendo, unde ille offenderetur, & ruinæ occasi- onem haberet, in textu Hebraico habetur *vox dophi*, quæ proprie opprobrium, siue probrum, aut conuicium significat. Sed LXX. Interpretes *scandalum* verterunt, aut quia vox illa scandalum etiam significat, aut

**XXIII.**  
*Intelligite hæc, qui obliuiscimini Deum, ne quando rapiat, & non sit qui eripiat.*

Hæc exhortatio est Prophetæ ad impios, qui obliuiscuntur Deum esse Iudicem iustum, & omnipotentem; ut intelligant, at- tenta consideratione recogitantes, quæ dicta sunt. *Ne quando Deus rapiat eos*, dum nihil minus cogitant, & ad iudicium addu- cat, & pro meritis damnet; & non sit, qui de manu eius eripere possit. In Hebræo ha- betur in prima persona, *ne quando rapiam*, Nam & se-

& secundum hanc lectionem continuantur verba Dei : sed LXX. Interpretes videntur legisse in tertia persona : & sensus est idem.

XXIV. *Sacrificium laudis honorificabit me, & illic iter quo ostendam illi salutare Dei.*

Concludit Deus verba sua docens, viam salutis ad unum sacrificium laudis reduci, ita ut illi in die iudicii laus situr : sint, qui hoc sacrificium iugiter obtulerint, ali reprobi, & condemnandi, qui hoc sacrificium offerre neglexerint. *Sacrificium laudis*, inquit, *honorificabit me, & ostendat iter quo ostendam illi salutare Dei*, id est, qui sacrificauerit laudem mihi, illic mihi acceptus erit, & illic, id est, in eo sacrificio, iter erit, ad salutem : nam per illud iter perveniet ad locum, in quo ostendam illi salutare Dei : divinam videlicet, plenam, atque perfectam salutem. In Hebræo est vox ambigua, *am*, quæ significat, illic, si legatur cum puncto in dextro cornu, ut LXX. Interpretes legerunt : sed si legatur cum puncto in sinistro, ut S. Hieronymus legit, significat *posuit*, siue *disponit* : sed in re ambigua non est, quod à communibus, & recepta lectione recedamus. At unde est, quod summa salutis ponitur in oblatione sacrificii laudis ? S. Augustinus respondet, ex eo esse, quod nemo vere laudat Deum nisi pius sit, impij enim si verbis laudant, vita non laudant, ac per hoc non vere laudant, cum verbis eorum vita contradicat. Potest etiam dici, ut nos supra monuimus, *sacrificium laudis*, non esse simpliciter laudem, sed laudem ex una cordis, & igne charitatis procedentem : quare cum sacrificium laudis includat charitatem, & sit inchoatio sacrificii, siue officij, quod in secula seculorum in celo à beatis omnibus exercetur, mirum non est, si in eo summa salutis includatur.

## PSALMVS L.

## Titulus, &amp; Argumentum.

In finem Psalmus Dauid, cum venit ad eum Nathan Propheta, quando introiit ad Bethsabec.

Titulus docet, quæ occasione compositus fuerit Psalmus iste à Dauid. Historiæ vero suis narratur lib. 2. Reg. cap. 12. *numma* historiæ hæc est. Dauid ex saluto uxore mulierem formosissimam, nomine Bethsabec, se lauantem capitis amore, adulterium, cum ea commisit : quod ut facilius coleretur, maritus eius Uriam neci dedit, sic uxorem coniugio sibi copulavit. *Epistolum* ex ea suscepit postea Dei monitus erit Nathan Propheta ad Davidem, eumque de perpetrato flagitio, & exinde corruptum. Dauid in se reuerens penitentiam serio egit atque iuravit, in quo peccatum suum cessasset, ea occasione compositus est. Sensus igitur tituli hic est, Psalmus in finem usque mundi canendus, quem Dauid composuit, quando venit ad eum Nathan Propheta, qui tunc ad eum increpandum venit, quando introiit idem Dauid ad Bethsabec uxorem Uriæ, atque adulterium cum ea perpetravit. Ad hunc titulum pauca quedam annotanda videntur circa personas, quæ in eo nominantur, videlicet Davidem, Nathan, & Bethsabecam. Primo peccatum Davidis iustus hominibus magnum timorem in utero posuit. Si enim tantus amicus Dei tam facile corruit, quis non timeat ea imitari ? Secundo eundem Davidis penitentiam omnibus peccatoribus specimen salutis adferre peccatum enim eius omnem ex parte gravissimum fuit, & tamen per veniam penitentiam facile invenit indulgentiam. Tercio, Nathan fuisse quidem Prophetam, sed Davidis inferiorem, non solum dono prophetie, sed etiam potestate, sapientia, aliisque donis Dei : & tamen placuisse Deo, ut in eundem corripere, & ad penitentiam adduceret. Quo exemplo admonentur homines magni, ut non contemnunt ministros Verbi Dei, sed ad eos audiendos accedant etiam si sint ipsi forte sapientiores, & maiores.

in illis. Quarto, hinc cognosci, quantorum malorum causa sit pulchritudo mulieris cum imprudentia & facilitate coniuncta. Si enim Bathsabea mulier speciosissima in loco unde videri posset, corpus suum non nudasset; aut non tanta facilitate Davidi consensisset, certe vir tantus in eam graua scelera non cecidisset. Quinto, Nathan non intrasse ad monendum Davidem statim post ingressum eius ad Bathsabea, ut scilicet indicare videtur, sed multo postea: iam enim natus erat filius David ex Bathsabea, quando venit Nathan. Itaque quod dicitur in titulo intelligitur potius de occasione, quam de tempore: consensu est, Psalmum scriptum esse, quando Nathan intrauit ad eandem ex occasione, quia intrauerat David ad alienam coniugem, nomine Bathsabeam.

## EXPLICAT PSAL. L.

I.

**M**iserere mei Deus secundum magnam misericordiam tuam.

Incipit Propheta Psalmum ab oratione, qua remissionem peccati petit; & simul explicat primam rationem, qua mouetur ipse ad petendum; & Deum moueri posse credit ad indulgendum; alias deinde rationes in sequentibus versiculis explicaturus. Aut igitur, *Miserere mei Deus*; miserum se agnoscit, & confitetur David ob iniquitatem admissam, quamuis alioqui naturæ, & fortunæ bonis omnibus abundaret; ut de contrario beatos dicere solet eos, qui *timent Dominum*, non qui diuitiis, aut honoribus abundant: ex quo intelligimus, quam peruerse de miseria & felicitate iudicent filij huius seculi. Addit, *secundum magnam misericordiam tuam*, quasi dicat, ideo misericordiam tuam implorare audeo, quia miser sum: misericordia enim miseriam respicit, ut eam tollat: quamuis autem in Hebræo codice non sit vox illa, magnam tamen LXX. Interpretes eam vocem in sua versione posuerunt, vel quod in codicibus Hebraicis commendatoribus illam inuenerint: vel quod hunc locum vox illa addita explicare volue-

rint. Vocatur autem magna misericordia qua peccata remittuntur, tum quia peccatum magna miseria est, tum quia compactione huius misericordiae, parua misericordia dici potest ea, per quam Deus bona temporalia tribuere solet: bona enim temporalia Deus inimicis etiam suis, atque iis, quos in fine reprobaturus est, præbet; gratiam vero remissionis peccatorum illis tantum donat, quos in filios, & hæredes æterni Regni adoptare dignatur. David igitur non contentus parua illa misericordia, qua Regni gloriam, & opes copiosas, ac filiorum multitudinem, & victoriam de hostibus, atque alia id genus acceperat, petit misericordiam magnam, quam in peccatorum remissione, & gratiæ restitutione positam esse sciebat.

Et secundum multitudinem miserationum tuarum dele iniquitatem meam.

II.

Idem repetit, & declarat: quod enim dixit: *Miserere mei*, declarat, dicens, *dele iniquitatem meam*; & quod ait, *secundum magnam misericordiam tuam*, declarat, cum dicit, *secundum multitudinem miserationum tuarum*. Sed ordinem Prophetæ non inuertimus; ipse enim eleganter in hoc secundo versiculo incepit ab eo, quod erat postremum in primo versiculo, ut hac varietate pulchriorem Psalmum efficeret. Illa igitur voces, *secundum multitudinem miserationum tuarum*, explicant quid sit magna misericordia Dei, quæ filijs dilectis exhibetur. Significat autem multitudo miserationum affluentiam pietatis Dei: nam vox Hebraica, ut notauimus in 1. vers. Psal. 17. significat proprie paternum, ac tenerum amorem, quem Scriptura explicare solet, per *viscera misericordiae*. Ecclesia quoque rectissime id expressit in collecta Dominice XI. post Pentecosten, cum ait, *Qui abundauit pietatis tuæ, & merita supplicium excedis & vota*. Vere enim pietas diuina tanta est, ut multo plus donet non solum quam mereamur, sed etiam quam optare audeamus. Quod ostendit etiam Dominus in para-



bola de filio Prodigio. Luc. 15. Pater enim filium penitentem; non solum admisit ad gratiam sed etiam continuo amplexatus, & osculatus est, & iussit illi dari stolam primam, & annulum preciosum, & occidi in gratiam eius vitulum saginatum, ac denique tanta signa benevolentiae erga filium, qui vniuersa bona sua dissipauerat, ostendit, ut plura non posset erga eum, qui victor ac triumphator de hostibus rediisset. Quod sequitur *Dele iniquitatem meam*, refertur tum ad reatum; tum ad maculam peccatorum: sciebat enim David ex actione peccati relinqui in anima reatum mortis aeternae; qui scribitur in conscientia, & maculam priuationis gratiae, quae reddit animam deformem, tenebrosam, Deo inuisam, ad utrumque refertur vocabulum delendi: nam Scripturae deleri solent, cum remittitur debitum, & maculae etiam delentur, cum abluitur quod maculatum erat. Petit igitur David, ut Deus non agat secum ex rigore iustitiae, sed ex paterna in misericordia remittat debitum peccati, & lauet maculam, restituendo nitorem gratiae.

III.

*Amplius laua me ab iniquitate mea, & a peccato meo munda me.*

Post culpam remissam, & gratiam restitutam, adhuc remanent in homine mali habitus vitiorum, & ipsa concupiscentia carnis, quae hominem reddunt infirmum, & debilem; quales sunt qui recens ex graui morbo conualuerunt: & quidem mali habitus paulatim exterminantur exercitatione virtutum: concupiscentia vero potest quidem minui, sed ordinarie non eradicatur, nisi in morte: quamuis autem ad vitiorum exterminationem, & concupiscentiae diminutionem multum valeat studium, & diligentia nostra: tamen praecipuae partes sunt gratiae Dei, sine qua nihil possumus, & cum qua omnia possumus. Ideo Propheta David, qui haec nouerat omnium optime, in Psal. 102. scripsit, *Benedic anima mea domino, & noli obliuisci omnes retributiones eius, qui propitiatur omnibus iniquitatibus tuis, qui sanat*

*omnes infirmitates tuas.* Et hoc loco postquam petit deleri peccatum suum, & audiuit à Nathan Propheta, *Deus transtulit peccatum tuum, non morietur*, iterum petit lauari, & mundari, id est, magis, & magis iustificari per maiorem gratiae infusionem, ut malis habitibus sublati, & concupiscentia mortificata, anima candidior & pulchrior fiat, & per hoc etiam ad resistendum temptationibus fortior. *Amplius*, inquit, *laua me ab iniquitate mea, & a peccato meo munda me*, id est, spero peccatum meum per gratiam tuam esse deletum, & animam meam lotam, & mundatam à reatu, & macula per actionem peccati contractam, sed cupio, & peto iterum, atque iterum lauari per gratiae incrementum, ut anima mea candidior, & fortior euadat. Posset etiam simplicius exponi, ut haec secunda petitio pertineat ad magnitudinem peccati declarandam, quasi dicat, si macula peccati mei levis esset, sufficeret simplex ablutio, sed quia macula ingens, & multiplex est, ideo multum, valde, amplius atque amplius lauari desidero, ut tantae maculae vestigium nullum supersit.

IV.

*Quoniam iniquitatem meam ego cognosco, & peccatum meum contra me est semper.*

Haec est secunda ratio, unde persuadere Deo conatur, ut indulgeat peccanti: qui videlicet confitetur peccatum suum, & illud in se punit continua cogitatione; & recollectione. Ignosce inquit, *quia ego peccatum meum agnosco*; non excuso, non nego, nec solum agnosco, sed perpetuo de illo cum dolore animi cogito: nam *contra me est semper*, id est, in conspectu meo positum, me quasi iaculum fodere, & cruciare non cessat. Hoc exemplum imitari debemus, qui Psalmos Poenitentiales recitamus, ut vere dicere possimus, *peccatum meum contra me est semper*, quod fiet si peccatum semel admissum, & per gratiam Dei forte deletum, in memoria nostra viuat, & ingratitude nostrae erga tam magnam

gnum benefactorem nos semper admoneat.

V.

*Tibi soli peccaui, & malum coram te feci, vt iustificeris in sermonibus tuis, & vincas cum iudicaris.*

Tertia hæc est ratio, cur à Deo indulgentiam postulet: quoniam non alium Iudicem timet. *Tibi*, inquit, *soli peccaui*; non dicit, contra te solum peccaui: peccauerat enim etiam contra Vtiam, quem occiderat, & contra Bethsabeam, quam adulterauerat, & contra populum quæ scandalizauerat; sed dicit, *Tibi soli peccaui*, nimirum vt Iudici, apud quem solum conuinci poterat: nam nec alium Iudicem habebat, & si habuisset conuinci non potuisset; quoniam factum erat sine teste; & quamuis ex suspitione fama peccati manasset in vulgus, tamen legitime peccatum probari non poterat; sed apud Deum Iudicem conuictus erat, tum quia Deus viderat, tum quia conscientia ipsius testis erat apud Deum, qui scrutator renes & corda; & ideo subiungit declarans *& malum coram te feci*: quamuis enim Dauid occulte peccauerit, in tenebris clausi cubiculi, tamen oculos Dei excludere non potuit. *Vt iustificeris in sermonibus tuis*: illud, vt, non significat causam: sed consequentiam, vt Theodoretus hoc loco notauit, & sensus est, *Tibi soli peccaui, & malum coram te feci*, ex quo secutū est, *vt tu iustificeris in sermonibus tuis*, dum me peccatorem & iniustum esse pronuncias: vel certe subintelligitur verbum aliquod, vt hic sensus sit. Dico, *tibi soli peccaui*, dico, *malum coram te feci*, confiteor me iniustum; vt iustus, & verax inueniatis in sermonibus tuis, quibus per Nathan Prophetam me adulteri, & homicidij reum esse pronuntiasti. Et *vincas cum iudicaris*; repetitio est eiusdem sententiz: ac si dicat, & si iudicium inter te, & me instituat, & ego negare velim crimen, cuius tu reum me esse dixisti, tu omnino vincas causam, & ego causa cadam, cum mecum iudicaris. Hunc existimo literalem esse sensum huius obscuræ sententiz, qui sensus valde confirmatur ex verbis Apostoli Rom. 3. *Est*

*autem Deus verax, omnis autem homo mendax, sicut scriptum est, vt iustificeris in sermonibus tuis, & vincas cum iudicaris.* Sed non reijcio quod alii dicunt, *Deum iustificari in sermonibus suis*, & vincere cum iudicatur, si poenitentibus ignoscat, quoniam veniam poenitentibus repromisit. S. Augustinus refert ad Christum hunc versiculum, quia solus ipse est sine peccato, & ideo illi soli iusto, nos iniusti peccamus, & ille solus vicit, cum iudicatus est iniuste ab iniustus.

*Ecce enim in iniquitatibus conceptus sum, & in peccatis concepit me mater mea.*

VI.

Quarta ratio ducitur à prima origine, & primi nominis peccato in nos transuso per generationem, ex quo facti sumus infirmi, & proclives ad peccandum, & ob hanc quasi naturalem miseriam misericordia digni sumus. Quod autem hic locus non intelligatur de peccatis parentum, sed de ipso peccato originali quod ex conceptione trahimus? probat hoc loco S. Augustinus, quia Dauid non est natus ex adulterio, sed ex casto coniugio piorum parentum. Sed hoc ipsum probare possumus ex proprietate verborum hebraicorum: illud enim, *conceptus sum*, est in Hebræo, *holalti*, quod nō significat actum gignendi, qui ad parentes pertinet, sed actum formationis membrorum; quæ conformatio in vtero fit facis diu post concubitum parentum. Et videtur Spiritus sanctus diuina prouidentia non voluisse scribi hoc loco, genitus sum, sed *conceptus*, siue *formatus sum*, vt praueneret hæreticorum peruersas interpretationes. Illud etiam, *concepit me mater mea*, in Hebræo est, *tehematni*, quod proprie significat, *calefacti me*, siue *portati me*: promiscue non refertur ad actum concubitus, in quo peccant parentes, quando fornicantur, vel mœchantur; sed ad actionem confouendi foetum in vtero, dum formantur membra, vt anima infundatur, quamuis autem, sanctus Hieronymus verterit, *peperit*

הוללתי

יחמתי

*me mater mea*, & sanctus Augustinus legat: *aluit me mater mea*, & nos cum septuaginta legamus, *concepit me mater mea*: tamen proprietates verbi est, quam diximus, cum qua non pugnant illæ varæ lectiones: mater enim recte dicitur *concepere*, quando fœtus in utero eius formatur, & fouetur, sic etiam dicitur *alere*, non solum quando lacte nutrit iam editum, sed etiam quando in utero conseruat, & auget: denique non male S. Hieronymus vertit, *In peccat. peperit me mater mea*, quia peccatorem peperit, quem in peccato conceperat. Adde etiam, quod in textu originali dicitur in singulari, *in peccato conceptus sum*, & *in peccato concepit me mater mea*. Vere enim peccatum originale quod in cœceptione contrahimus, vnum est, non plura. Sed Septuaginta Interpretes vertunt in numero multitudinis, *in iniquitatibus conceptus sum*, & *in peccatis concepit me mater mea*: quia vnum illud peccatum est quasi fons omnium aliorum peccatorum, & in illo includuntur omnia.

VII. *Ecce enim veritatem dilexisti incerta & occulta sapientia tua manifestasti mihi.*

Hæc est ratio quinta, quæ ducitur à veritate, & simplicitate cordis, quæ semper fuit in Dauide, & quam Deus maxime diligere solet; propter quam etiam Deus qui veritas est, Dauidi multa mysterio futura reuelauit: nam, vt Sanctus Ioannes Chrysostomus hoc loco copiose docet, nullum est vere mysterium Christi, & Ecclesiæ, quod David non præuiderit, & in Psalmis prædixerit. Igitur David hanc veritatem commemorat, propter quam tot mysteria diuina cognouit, & quia in eadem veritate perseverat, simpliciter peccatum suum confitendo, inde petit à Deo remissionis donum. *Ecce*, inquit, *veritatem dilexisti*, id est, tu Deus veritatem, & sinceritatem cordis semper amasti, sicut etiam contra duplicitatem, & peruersitatem semper odisti. *Incerta*, & *occulta sapientia tua manifestasti mihi*, id est, quia veritatem amas, & in me veritatem, & rectitudinem

cordis inuenisti, ideo tam multa mihi patefecisti mysteria diuina secretissima & occultissima, quæ signa sunt infinitæ sapientiæ tuæ. Illud *incerta*, non significat mysteria diuina esse incerta, id est, dubia in te: quasi possint non fieri: sed incerta, & dubia nobis, quomodo dicimus, incertus est hominibus dies iudicii, non quod non certum sit, futurum esse diem iudicii, sed quia incertum est nobis quando sit futurus. In textu originali vox hebraica significat *absconditum*, & *cooperitum*. Itaque *incerta*, & *occulta* sapientiæ diuinæ dicuntur illa, quæ Sapientia diuina ordinauit ab æterno, vt fiant temporibus suis; sed abscondita, & occulta sunt; antequam fiant, nisi speciali priuilegio reuelentur.

*Asperges me hyssopo, & mundabor: lauabu me, & super cinerem dealbabor.*

Aperit hic vnum ex incertis; & occultis mysterijs diuinæ sapientiæ, quod videlicet tempore noui testamenti aspergendi essent homines aqua munda in Baptismo, & perfectissime iustificandi; alludit autem ad cerimoniam, quæ describitur Num. 19 vbi ad expiationem tria necessaria esse dicuntur, cuius vaccæ ruffæ immolata in holocaustum, aqua cineribus mixta, & hyssopus, qua aqua aspergebatur: per cinerem vaccæ ruffæ significatur Christi mors: per aquam, Baptismus, per hyssopum, fides: hyssopus enim herba est humilis, radices habens in petra. Sicut enim in illa expiatione typica, aqua mundabat, sed vim habens ex cineribus vaccæ ruffæ, & per hyssopum aspersa: sic etiam in Baptismo aqua mundat, sed vim habens ex morte; & merito Christi & per fidem applicata. Ad has igitur expiationes tum figurantem, tum figuratam respicit David cum dicit, *Asperges me hyssopo, & mundabor*: petit enim illam purificationem, quam nouerat figuratam, per expiationem aquæ hyssopo aspersæ, & quæ implendam præuidebat, & prædicebat in Baptismo, & vt ostendat illius expiationis primum auctorem esse Deum, dicit, *Asper-*



*Asperges me hyssopo, & non dicit, asperget me Sacerdos hyssopo: & ut demonstret, expiationem Baptismi fore perfectissimam, ita ut vere tollat peccata, ut non solum non imputentur, sed ut non sint, & non solum tollat peccata, verum etiam infundat copiosam gratiam, addit, Lauabis me, & super niuem dealbabor. Vide sanctum Augustinum in libro questionum super numeros, c. 33. & Theodoretum in hunc locum Psalmi.*

*Audui meo dabis gaudium & latitiam, & exultabunt ossa humiliata.*

Effectus, & signum perfectæ iustificationis est, cum spiritus reddit testimonium spiritui nostro, quod filij Dei sumus. Hoc testimonium in se aliquando Propheta expectat, iterum illud petit dicens, *Audui meo dabis gaudium & latitiam*, id est, cum me perfecte laueris, addes & hoc beneficium ut interiore quodam gaudio tamquam signo remissi peccati me mirabiliter afficias, quod gaudium erit veluti bonis nuntius, quem cordis ante mecum deprecipiam. In Hebræico textu est vnicum verbum, pro eo quod nos habemus, *audui meo dabis*, & significat proprie, *audire me facies*. Itaque sensus est, audire me facies internam vocem Spiritus sancti, qui me gaudio, latitiaque perfundet. *Et tunc exultabunt ossa humiliata*, id est, tunc animus spiritu timoris contractus, & dissolutus, resumptis viribus exultabit. In hebræico textu habetur, *Et tunc exultabunt ossa, quæ tu confregisti*. Ex quo intelligimus, spiritum timoris, quo cor conteritur, & humiliatur, à Deo esse, & disponente ad spiritum dilectionis, quo anima iustificatur. Per ossa intelliguntur vires animi, non ossa corporis, nam & paulo post dicitur, Cor contritum & humiliatum Deus non despicies.

*Auerte faciem tuam à peccatis meis, & omnes iniquitates meas dele.*

Quod postulat futurum, in presenti sibi postulat: dixerat enim, *Asperges me hyssopo, & mundabor, Lauabis me, & super niuem dealbabor. Audui meo dabis gaudium, &c.* nunc ista ipsa postulat: Ac primum petit remitti

peccata, sicut antea dixerat, *Asperges me hyssopo, & mundabor, Averte, inquit, faciem tuam à peccatis meis*, id est, ne consideres peccata mea, ut ea punias: quo modo alius Sanctorum dixit, *Ne reminiscaris Domine delicta mea*. Sunt tamen istæ omnes loquutiones metaphoricæ: neque enim fieri potest, ut Deus, quem nihil lateat, auertat faciem à peccatis, vel obliuiscatur eorum, sed dicitur *auertere faciem*, vel obliuisci, quando facit id quod faciunt, qui non considerant, aut non recordantur: qui. n. non considerant; aut non recordantur. non puniunt. Addit autem, *Et omnes iniquitates meas dele*, ut non solum ad tempus Deus non puniat, sed numquam omnino puniat: qui enim auertit faciem à scriptura aliqua, potest iterum convertere faciem, & considerare quod scriptum est: sed qui deleuit scripturam, non potest amplius legere, facit hoc aduersus hæreticos, qui docent, peccatum in iustificatione non imputari, sed manere tamen, quasi Deus auertat quidem faciem à peccatis; sed ea nunquam omnino delect.

*Cor mundum crea in me Deus, & spiritum rectum innoua in visceribus meis.*

Hoc respondet illis verbis: *Lauabis me, & super niuem dealbabor*: petit enim, ut non solum peccata delect, sed etiam iustitiam infundat, quæ animam renouet, & formosam, ac splendidam reddat, quod etiam est contra hæreticos, qui iustificationem in sola peccatorum remissione constituunt, quod autem dicit, *Cor mundum crea in me Deus*, intelligitur formaliter, ut scholæ loquuntur, id est, de creatione munditiei; non de creatione cordis: per peccatum enim non perit substantia cordis, sed mundities. Itaque sensus est, *crea munditiam in corde meo: & satis proprie dicit, crea*, quoniam nihil inuenit Deus in corde peccatoris, unde munditiam in illo efficiat; sed ex magna misericordia: sua sine ullis meritis homines iustificat: nam etiam si disponantur peccatores per fidem, & poenitentiam ad iustificationem, tamen fides, & poenitentia

XI.

tentia, & alia omnia similia dona Dei sunt. *Et spiritum rectum innova in visceribus meis.* Explicatio est verborum precedentium: ut enim intelligeremus, creati cor mundum, esse, creati und tunc in corde, addit, *et in visceribus meis innova spiritum rectum*, non autem innova non viscera. Per viscera intelliguntur interiora animi, id est, voluntas ipsa, quæ paulo ante cordi data est. Per spiritum rectum, intelligitur recta affectio, quæ nihil aliud est, nisi charitas, per cupiditatem enim auctus cordis distortis efficitur, non enim intendit ad interiora, ac perit per scriptum, *sed peccata tua diriguntur*, dum convectitur ad peccata, ac perit finium ad Deum. Innouatur igitur spiritus rectus in visceribus, quando corde mundato per gratiam, recta in animam per affectum in Deum, quæ per peccatum amissa fuerat, & in cuius locum cupiditas distorta successerat.

XII.

*Ne proicias me à facie tua: & spiritum sanctum tuum ne auferas à me.*

Hic iam perseverantiam postulat, memor videlicet fragilitatis suæ, ne forte per gratiam erectus, iterum labi contingat. Dicitur in Scripturis, *proieci a facie Dei*, quod dicitur tui, ac desectui non amplius recipiendus à gratiam, 1. Reg. 16. *Dixit Dominus ad Saul, Viquequo tu leges Saul, cum ego proiecimus eum?* & 2. Reg. 7. *Miserere meam non auferam à eo, sicut auferi a Saul, quem amovisti a facie mea*, & 4. Reg. 24. *Trascebat Dominus contra Ieremiam, & contra Iudam, donec proiecisset eos a facie sua.* Aug. igitur: *Ne proicias me à facie tua*, id est, ne finas me iterum labi in peccatum, ne forte in perpetuum à gratia tua me removeas: parum enim mihi prodesset, lauari, & super nuvem deambare, & spiritum rectum in me innovari, si tandem a facie tua cum reprobis proiecendus erem. Ut autem me non proicias a facie tua, *spiritum sanctum tuum ne auferas à me*, id est, donum perseverantiæ mihi tribue, efficiendo per gratiam tuam, ut spiritus tuus sanctus iugiter in me ma-

nens, spiritum rectum in visceribus meis conferret. Hoc loco notandum est, verum esse dogma Ecclesiasticum Concil. Trident. sess. 6. cap. 13. S. Augustini tract. 2. in Ioannem, & S. Prosperii resp. 7. ad obsecrationes Vincentianas, Neminem à Deo deseri, nisi prius ipse deserat Deum, id est, non auferri spiritum sanctum a iustis, nisi ipsi peccando spiritum in se extinguant, tamen, ut homo non peccet, & spiritum non extinguat, ad donum perseverantiæ pertinere, de quo dicit Apostolus: *Orantes, ut nihil malificetur.* 2. Cor. 13. De hoc denotat hunc secum Psalmi intelligimus, cum enim dicit David: *Spiritum sanctum tuum ne auferas à me*, non significat, non auferas, si peccaveris, sed ne auferas, ut non peccem.

*Redde mihi letitiam salutaris tui, & spiritu principali confirma me.*

XIII

Respondet hic versiculus illis verbis: *Audite meo dicitis gaudium & letitiam*: sicut enim prædicit, post veram perfectamque iustificationem securum in homine internum gaudium, ex testimonio quod tuus intus loquens: ita nunc postquam petit remissionem peccati, & intus rem gratiæ cum dono perseverantiæ, petit hanc & effectum iustificationis, dicens: *Redde mihi letitiam salutaris tui*, id est, letitiam, quæ nascitur ex donata a te mihi salute: ac ne forte letitia extolatur, & perniciosa securitati inducat, adiungit: *Et spiritu principali confirma me*, id est, peto, ut stabis & confirmes me in bono per spiritum principalem mihi a te impartitum. In Hebraico textu est vox, *ne me*, quæ significat principem, & spiritum, siue universalem, & potest referri tum ad spiritum sanctum, qui vere princeps est omnium spirituum, & liberatissimus, ac nummencissimus, cum sit fons omnium donorum: tum ad spiritum, id est, affectum ipsius Davidis,

qui

qui petitur à Deo talis, qualis decet optimum principem, qui debet esse spontaneus erga Deum, & liberalis erga populum, S. Augustinus & S. Hieronymus in commentario, & S. Bernardus serm. 3. de Pentecoste scribunt; posse per Spiritum principalem intelligi Deum Patrem, per Spiritum rectum, Deum Filium, per Spiritum sanctum, Deum Spiritum sanctum. Sed videtur hæc pia, non tamen literalis expositio.

*Libera me de sanguinibus Deus, Deus salutis mea, & exultabit lingua mea iustitiam tuam.*

Oravit paulo ante David pro absolutione peccati, & promisit, se docturum peccatores vias Domini: nunc orat pro liberatione à poena, siue à vindicta, quam ex petebat sanguis Vriæ iniuste fusus, & promittit, se laudaturum Dei iustitiam. Cur autem dicat, *de sanguinibus*, & non potius, de sanguine, ut requirebat pharasis Latina, rationem reddit S. Augustinus, quia voluit Interpres servare numerum, quem invenit in textu Hebraico: in textu autem Hebraico ponitur numerus multitudinis, ad significandam magnam effusionem sanguinis, ut Genes. 4. *Vox sanguinis fratris tui clamat ad me de terra.* In Hebræo est, *vox sanguinum*, id est, vox multo sanguinis effusi. Sic igitur hoc loco dicitur: *Libera me de sanguinibus*, id est, libera me à voce multi sanguinis Vriæ, qui à me iniuste fusus clamat ad te, & vindictam contra me exposcit; & dicit: *Libera me*, quoniam videbat sanguinem illum, quasi militem armatum contra se stare; propne etiam addit: *Deus Deus salutis mea*: nam proprium est Salvatoris, liberare ab imminente periculo. Et hæc etiam ratio est, cur adiungat, & *exultabit lingua mea iustitiam tuam*: nam liberatio & saluatio vera per meritum Christi præiusta fiebat, ut nunc fit per meritum Christi re ipsa exhibitum. Meritum autem Christi exquisitissime iustitiam continet, & talem, ut toto corde, & maxima vocis contentione laudari mereatur. Atque hoc significat verbum Hebraicum, *therannen*, pro quo nos habemus, *exultabit*, id est, exultando & vociferando laudabit. S. Augustinus & alij, per sanguines, intelligunt peccata: sed, ut bene notat Euthymius, literalis sensus ad verum sensum non vnde referendus est: spiritualiter autem, per sanguinem, peccata intelligi possunt, quoniam prava ex prava concupiscentia oriuntur, in concupiscentia vero præcipue sanguis dominatur.

*Domine labia mea aperies, & os meum annuntiabit laudem tuam.*

Oo

Hoc

XVL

XIV. *Docēbo iniquos vias tuas, & impij ad te convertentur.*

Exponit fructum iustificationis suæ, quæ redondabit in gloriam Dei, & multorum utilitatem. Ego, inquit, à te receptus in gratiam, post tam graues offensiones, *docēbo*, & verbis & exemplo, *vias tuas*, misericordiam videlicet, & iustitiam: nam *omnes vias Domini misericordia & veritas*: & inde sequetur, ut impij exemplo meo docti ad te convertantur. Fuit autem David omnibus posteris insigne exemplum misericordiæ & iustitiæ diuinæ, misericordiæ quidem, quia post tam grauia scelera, mox ut ex corde dixit: *Peccavi Domino*, remissum fuit ei peccatum; iustitiæ autem, quoniam grauissimas temporales pœnas de eo Dominus sumpsit, ut non solum statim moreretur filius ex adulterio natus, sed etiam paulo post ipse eiiceretur à folio Regni, vxores eius publice violarentur à proprio filio, duo eius filij Amnon & Absalon interficerentur. Hoc autem exemplum non solum profuit hominibus illius sæculi, sed etiam cæteris omnibus vsque ad mundi consummationem: nam Psalmus de hac re ab ipso compositus vbique frequentatur & frequentabitur, quamdiu Ecclesiæ militantis status permanebit. Itaque impleuit David quod promisit, cum hunc Psalmum edidit: docuit enim iniquos vias Domini, & multi peccatores ad Deum conuersi sunt, & alij deinceps sine dubio convertentur. Versimile quoque est, Davidem post repatriationem suam multis prædicatione non paucos peccatores ad Deum fuisse conuersos.

תרכ



Hoc iam sequitur ex perfecta iustificatio-  
ne & liberatione peccatoris, vt labia solita  
Deum laudare, quæ per peccatum clausa  
fuerant, iterum per indulgentiam aperian-  
tur ad gratiarum actionem, & laudem Re-  
demptoris. Ait igitur: *Domine labia mea a-  
peries*, id est, tu quidem indulgendo & con-  
donando peccata, & fiduciam & lætitiā re-  
stituendo, aperies labia mea. Et tunc *os meum  
annuntiabit laudem tuam*, predicando mise-  
ricordiam & iustitiam, non solum præsen-  
tibus, sed etiam futuris hominibus.

XVII.

*Quoniam si voluisses sacrificium, dedis-  
sem vtique, holocaustis non delectaberis.*

Reddit rationem, cur sacrificium laudis of-  
ferre velit, quoniam videlicet sacrificia pec-  
corum Deo non placent, ac si dixisset: *Os  
meum annuntiabit laudem tuam*, quoniam  
sacrificio laudis delectari te scio, non sacrifi-  
ciis animantium brutorum; nam si ea tibi  
placerent, non distulisses ea offerre. Non est  
autem sensus, sacrificia pecorum nullo mo-  
do placere Deo, cum satis constet ex libro  
Leuitici à Deo illa esse instituta, & offerri  
iussu. Sed dicuntur non placere ex seipsis,  
quasi mactatio pecorum sit ex se opus Deo  
gratum, vel vtile, aut necessarium: item di-  
cuntur non placere, si conferantur cum sacri-  
ficio Eucharistie, vt patet ex 1. cap. Malachie,  
vbi sacrificia vetera dicuntur cessatura, quā-  
do oblatio munda in omnibus gentibus of-  
ferretur: dicuntur etiam non placere, quando  
offeruntur à peccatoribus, vt dicitur Isaiæ 1.  
cum Deo magis obediētia placeat, quam vi-  
timarum oblatio, 1. Reg. 15. Denique dicun-  
tur non placere ad expianda peccata; quo-  
niam impossibile est, vt dicit Apostolus ad He-  
bræos 10. sanguine taurorum & hircorum.  
auferri peccata: & in hoc sensu dicit hoc loco  
Dauid, *si voluisses sacrificium pro remissione  
peccati mei, dedissem vtique*: sed quia holo-  
caustis non delectaberis, ita vt eorum gratia  
mihi peccata condones; ideo *os meum an-  
nuntiabit laudem tuam*: nam, vt diximus  
in explicatione Psalmi superioris, sacrifi-  
cium laudis Deo gratissimum est, quoniam

in ara cordis igne charitatis succenditur. In  
Hebræo videtur paulo aliter haberi. Sic e-  
nim ad verbum legitur: *Quoniam non volēs  
sacrificium, & dabo: holocaustum non place-  
bit*. Sed videtur repetenda negatio, cum di-  
citur, & dabo, vt sensus sit, quoniam non vo-  
les sacrificium, ego quoque non dabo. Vel forte  
LXX. Interpretes loco negationis legerunt  
particulam conditionalem: nam ea posita  
potest litera Hebraica sic legi: *Quoniam si  
velles sacrificium, & darem*: quod est idem  
cum eo, quod nos habemus ex versione Se-  
ptuaginta: *Si voluisses sacrificium, dedissem  
vtique*.

*Sacrificium Deo spiritus contribulatus,  
cor contritum & humiliatum Deus non  
despicies.*

XVIII.

Explicat clarius, quod sacrificium laudis  
Deo placeat, illud videlicet, quod ex corde  
contrito & humiliato procedit, quando vi-  
delicet homo agnoscens miseriam suam, &  
misericordiam Dei, humiliatur sub potenti  
manu eius, & illi honorem & gloriam, sibi  
autem ignominiam & confusionem tribuit,  
Dan. 9. *Tibi Domine iustitia, nobis autem  
confusio faciei*: & paulo post: *Domine nobis  
confusio faciei, Regibus nostris, & Principibus  
nostris, & Patribus nostris, qui peccauerunt*:  
tibi autem Domine Deo nostro misericordia  
& propitiatio. Spiritus contribulatus idem  
est, quod cor contritum: nam in codice He-  
braico, & Græco codice eadem vox repeti-  
tur, *spiritus contritus, & cor contritum*; sed  
Interpres maluit variare vocabula, & sensus  
idem est: dicitur enim *spiritus contribulatus*,  
anima dolore affecta, ac per hoc in tribula-  
tione posita ob peccatum in Deum commis-  
sum: sic etiam spiritus contritus, dicitur ani-  
ma ex dolore concepto ob admissum pecca-  
tum, quasi scissa, & in puluerem redacta,  
non amplius retinens lapideam duritiem, &  
resistentiam. Hæc autem contritio spiritus  
est gratissimum Deo sacrificium; quia,  
quemadmodum peccatis Deus offenditur,  
ita poenitentia placatur; & ideo recte subiun-  
gitur: *Cor contritum & humiliatum Deus*

*non deficiet: quoniam despicit Deus superbos, illisq; resistet, sed humilibus, qui se illi libenter subiiciunt, semper dat gratiam.*

XIX.

*Benigne fac Domine in bona voluntate tua Sion, ut adificentur muri Hierusalem.*

Hæc est ultima ratio, qua David vitur ad placandum Deum, & impetrandam perfectam iustificationem, & reparationem, post tam grauem lapsum. Dicit enim hanc suam reparationem toti populo profuturam, sicut toti populo noceret eius ruina. Itaque rogat, ut præstet hoc beneficium ipsi ciuitati Sion, & Hierusalem. *Benigne fac Domine in bona voluntate tua Sion*, id est, si ego dignus non sum, qui exaudiat, respice ciuitatem, cuius ego sum caput, & illi benefac sanando caput illius, *in bona voluntate tua*, id est, iuxta beneplacitum tuum, quo tibi complacuit, hanc ciuitatem tibi eligere in propriam & peculiarem sedem. *Ut adificentur muri Hierusalem*, id est, ut sic muri Hierusalem, qui conuerunt, iterum ædificentur. Vocat muros Hierusalem, seipsum, qui instar murorum totum populum custodiebat & defendebat, qua metaphora dicitur etiam de Rege Christo: *Saluator ponetur in ea murus & anseminale*, Isaie 16. &: *Dabo te populo huic in murum æneum*, Hierem. 15. In Hebræo legitur: *adifica muros Hierusalem*, qui per lapsum meum ceciderunt: restitue mihi spiritum copiosum, & gratiam abundantem, ut populum tuum instar murorum defendere & custodire valeam.

XX.

*Tunc acceptabis sacrificium iustitiæ, oblationes & holocausta: tunc imponent super altare tuum vitulos.*

Effectus iustificationis sunt opera iustitiæ, quæ placent Deo, ut vera sacrificia spiritualia, iuxta illud Apostoli ad Hebr. 13. *Beneficentia & communionis nolite oblitesci*. talibus enim hostiis promouetur Deus, & 1. Petr. 2. *Offerte spirituales hostias acceptabiles Deo, per Iesum Christum*. Tunc inquit dicit, cum ego perfecte reparatus & iustificatus fuero,

*acceptabis sacrificium iustitiæ*, bona videlicet opera mea, & populi mei, oblationes & holocausta, id est, quæ bona opera, vel erūt spiritualia oblationes, vel spiritualia holocausta. Oblationes spirituales sunt, cum quis ex charitate donat bona sua, eleemosynas erogando: holocausta vero, cum donat se totum in Dei obsequium, iuxta illud Rom. 12. *Obsecro vos fratres, ut exhibeatis corpora vestra, hostiam viuentem, sanctam, &c.* tunc imponent super altare tuum vitulos, id est, cum viderint homines ista sacrificia iustitiæ acceptissima tibi esse, accurrant multi, & certatim imponent super altare tuum sacrificia, non quæcunque, sed omnia optima; sacrificium enim vituli erat omnium sacrificiorum præstantissimum: ac per hoc vitulos super altare imponere; nihil est aliud nisi opera iustitiæ perfecta Domino Deo offerre. S. Augustinus more suo exponit hunc locum de ædificatione cœlestis Hierusalem, vbi sacrificia iustitiæ vndeque perfecta ab omnibus offerentur. Theodoretus & Euthymius exponunt etiam mystice de ædificatione Ecclesiæ Christianæ, quæ versatur in terris: iidem quoque addunt, posse intelligi hos duos versiculos de reædificatione Hierosolymæ, quæ facta est tempore Nehemiæ, ut videlicet David in spiritu post defectum peccatum suum, & impetratam remissionem præviderit peccatum commune totius generis, ob quod euerterenda esset Hierusalem, & simul orauerit pro remissione illius peccati, & reædificatione Ciuitatis.

## P S A L M V S L.

*Titulus & Argumentum.*

In finem intellectus David, cum venit Dôg Idumæus, & nunciauit Sauli, venit David in domum Achimelech.

**T**itulus Psalmi notissimus est ex historia libr. 1. Regum cap. 22. Argumentum autem est reprehensio Dôg Idumæi, qui calumniatus est Davidem & Achimelech

*Sacerdotem apud Regem Saul, & causa fuit  
perditionis multorum hominum.*

## EXPLICATIO. PSALMI. LI.

I. **Q**uid gloriaris in malitia, qui potens  
es in iniquitate?

Orditur David ab interrogazione, ut effi-  
cior sit reprehensio, quomodo M. Tullius  
aduersus Catilinam incepit: Quousque tan-  
dem abutere Catilina patientia nostra? *Quid  
gloriaris, inquit, in malitia, qui potens es in  
iniquitate?* gloriebatur enim Doëg Idu-  
mæus, quod accusatione sua perdidisset Sa-  
cerdotem Domini, & omnem familiam ei-  
us. Saul enim cum audiuisset ab ipso Doëg  
Idumæo, Dauidem fuisse receptum hospitio  
ab Achimelech Sacerdote, in tantam iram  
exarsit, ut non solum occidi iusserit ab ipso  
Doëg, Sacerdotem Achimelech, sed etiam  
octoginta quinque alios Sacerdotes, qui e-  
rant cum eo; & deinde percussit in ore gladij  
ciuitatem sacerdotalem, occidens viros &  
mulieres, paruulos & lactantes, oues quo-  
que, & boues & asinos. Ecce quanta mala  
nata sunt ex calumniatore illo, ut vere dictus  
sit *potens in iniquitate*. Sed occurrit difficul-  
tas ex discordia codicum Hebraicorum, Gre-  
corum, & Latinorum. Nam S. Hilarius, &  
S. Augustinus legunt: *Quid gloriatur*. Sed  
nostræ lectioni, *Quid gloriaris*, fauent textus  
Hebraicus & S. Hieronymus, non solum in  
versione, sed etiam in commentario. Prz-  
terea in textu Hebraico & Græco constitui-  
tur punctum post vocabulum, *qui potens es*,  
*Quid gloriaris in malitia, qui potens es*. Sed  
nostræ lectioni fauent S. Hilarius, & S. Hier-  
onymus in commentario, quamuis S. Au-  
gustinus & Euthymius legant, ut nunc ha-  
betur in Hebraico & Græco textu. Apparet  
igitur apud veteres fuisse varias interpun-  
ctiones. Denique in Hebraico codice habe-  
tur, *misericordia Dei*, pro eo quod est in  
Græco, *iniquitas*: sic enim ad verbum legitur  
in Hebraico: *Quid gloriaris in malitia, qui  
potens es misericordia Dei*. Sed vox Hebraica,  
*chesed*, non significat solam misericordiam,

sed etiam opprobrium, ut perspicuum est ex:  
Leuitico cap. 20. vers. 17. & ex Prouerbijs  
cap. 14. vers. 37. Igitur hoc loco non debuisset  
verti, *misericordia Dei*, sed, *opprobrio Dei*,  
quia occidit multitudinem Sacerdotum,  
quod in opprobrium Dei redundauit. LXX.  
Interpres verterunt; *iniquitatem*, quia fa-  
ctum illud Doëg Idumæi iniquissimum fuit:  
nam, ut legitur 1. Reg. 22. nulli alij ausi sunt  
mittere manus suas in Sacerdotes, etiam Re-  
ge iubente, præter istum Doëg Idumæum,  
qui tamen omnium optime nouerat inno-  
centiam Sacerdotum, ut testis oculatus om-  
nium rerum.

*Tota die iniustitiam cogitauit lingua  
tua, sicut nouacula acuta fecisti dolum.*

Exaggerat miris modis calumniosam il-  
lam delationem Doëg Idumæi: ac primum  
dicit, non fuisse repentinam delationem, sed  
diu meditatam. *Tota die, inquit, iniustitiam  
cogitauit lingua tua*, id est, assidue cogita-  
bas, quo modo iniuste deferres, & tandem  
oblata occasione lingua tua peperit, quod  
diu antea parturiebat: quamuis enim cogi-  
tatio ad mentem pertineat, tamen David  
poëticè tribuit hoc linguæ, quasi ipsa lingua  
tam mala fuerit, ut etiam silens apud aures  
hominum, tamen apud se ipsa cogitando lo-  
queretur. Deinde addit deceptionem ab ip-  
so celerrime factam esse, quomodo noua-  
cula acuta expeditissime & facillime scindit:  
coniungit enim Propheta eleganter tar-  
ditatem meditationis cum celeritate exe-  
quutionis: Vere enim Doëg Idumæus, quod  
diu antea cogitauerat, celerrime data occa-  
sione perfecit: Siquidem paucissimis verbis  
omnino Sauli persuasit, Achimelech Sa-  
cerdotem cum Dauid coniuasse, qui fuit  
dolosus & impostura grauissima; ait igitur:  
*Sicut nouacula acuta fecisti dolum*, id est,  
sicut nouacula acuta facillime scindit capil-  
los, ita tu facillime Saulem decepisti. Potest  
etiam per *dolum*, intelligi dolosa & fraudu-  
lenta occisio Sacerdotum, quam Doëg effecit  
interficiendo totam progeniem Sacerdotum,  
usque ad paruulos & lactentes, quomodo



notacula abradit penitus omnes pilos, quāvis tenuissimos. Dicitur autem dolosa occisio, quia sacerdotes non fuerunt vocati ad Regem tanquam inimici, ut timere potuerint se occidendos, sed circumuenti sunt & de improviso perierunt.

III.

*Dilexisti malitiam super benignitatē iniquitatem magis, quam loqui aquitatē.*

Declarat ex qua radice prodierit illa calumniosa delatio, ac dicit, illam non prodixisse ex ignorantia, vel casu aliquo, sed ex mala voluntate ipsius, qui dilexit semper malum potius quam bonum, & mendacium potius quam veritatem. *Dilexisti*, inquit, *malitiam super benignitatem*, id est, delectaris potius nocere proximo, quam illi benefacere. *Iniquitatem magis, quam loqui aquitatem*, id est, mendacium potius loqui te delectat, quam veritatem: nam verbum hebraicum, *sechech*, proprie mendacium significat: sed quia mendacium peritiosum iniquitas quaedam est, ideo Septuaginta Interpretes verterunt, *iniquitatem*, ut declararent hic agi de mendacio pernicioso: sic etiam ipse David cum deberet mendacio opponere veritatem, opposuit tamen iustitiam, dicens, *quam loqui aquitatem*: quoniam voluit indicare mendacium illius Doeg. Idumæi, non fuisse mendacium ociosum, vel officiosum, sed plane perniciosum, & iniustum. Porro per, *aquitatem*, intelligenda est iustitia, ut sonat vox Hebraica, non autem id quod apud Latinos proprie sonat vocabulum, *aquitat*. At non videtur Doeg, mendacium aliquod protulisse, cum ait, *Venit David in domum Achimelech*. Respondeo, mendacium fuisse in verbis illis iuxta intentionem dicentis, & audientium: ipse enim significare, voluit, Achimelech fuisse socium coniurationis David: & in eo sensu accepta sunt verba eius à Rege Saul.

*Dilexisti omnia verba precipitationis lingua dolosa.*

Explicat adhuc magis quid dixerit mendacium, & iniquitatem: & ait, fuisse mendacium vere peritiosum, cum fuerit causa perditionis plurimorum hominum innocentium. *Dilexisti*, inquit, *omnia verba precipitationis*, id est, dilexisti omnia verba, quibus possent homines innocentes precipitari in ruinam, & perditionem: vox Hebraica, *balah*, significat deglutire, absorbere, perdere, & similia. Itaque illud precipitationis, exponi debet, precipitationis in mare, vel in foueam, ut absorbeantur, vel deuorentur, vel possint esse precipitationis, pro istius, & perditionis: constat autem ex lib. 1. cap. 22. propter verba Doeg. Idumæi integram civitatem periisse. Illud autem, *lingua dolosa*, varie legitur ab auctoribus, nam S. Hilarius, & S. Augustinus legunt, *linguam dolosam*, ut etiam legit Theodoretus, & nunc habent græci codices: & si ita legatur, sensus erit, *Dilexisti omnia verba precipitationis, linguam dolosam*, ut S. Hieronymus quamvis ex Hebræo vertat, *linguam dolosam*, in commentario Psalmorum legit, in lingua dolosa, ut etiam legit Euthymius, licet non taceat varietatem codicum græcorum, in quorum nonnullis sit in accusatiuo, *linguam dolosam*: & si quis ita legat, sensus erit, *dilexisti omnia verba precipitationis in lingua dolosa*, id est, per instrumentam linguæ dolosæ: Nostri codices videntur accipiendi in vocatiuo, ut sensus sit, *o lingua dolosa tu dilexisti omnia verba precipitationis*, id est, delectaris semper loqui verba perniciofa: & videtur nostra lectio satis concordare cum textu hebraico, ubi simpliciter ponitur vocabulum sine vilo signo casus obliqui.

כלי

*Propterea Deus destruet te in finem, et uellet te, & emigrabit te de tabernaculo tuo, & radicem tuam de terra uiuentium.*

Predicit non fore impunitum peccatum Doeg Idumæi, sed pro temporali destructione Sacerdotum, cuius ipse causa fuit,

Oo 3.

retri-

retribuendum ei exitium sempiternum. *Propterea*, inquit, *Deus destruet te in finem*, id est, propter hoc tuum peccatum Deus te radicatus destruet in hoc seculo, & in futuro, ita ut in eternum destructus mancas: quibus significari videtur aeterna desolatio in hoc seculo, & aeterna damnatio in futuro. Atque haec est iusta retributio impiotum, ut qui alios perdunt, ipsi quoque male pereant. Deinde quod generatim dixerat, explicat per partes dicens, *Euellet te, & emigrabit te de tabernaculo tuo; & radicem tuam de terra viventium*, id est, hoc modo te penitus destruet, quia puniet te exilio, & orbitate, ita ut primum amittas opes, & patriam, deinde in exilio, & sine liberis moriaris. *Euellet*, inquit, *te, & emigrabit*, id est, migrare faciet de tabernaculo tuo, & sic exul, & vagabundus errabis: *& radicem tuam euellet de terra viventium*, id est, te cum omni posteritate tua de terra eradicabit: filij enim similes sunt radicibus, quia per eos pater radicitur, & stabilitur in terra. Et quoniam per terram viventium significari potest patria caelestis, indicatur hoc loco, ut supra diximus, etiam damnatio sempiterna. In Hebraico textu, pro, *euellet te*, habetur *iachthea*, quam vocem S. Hieronymus deduxit eam vocem, à *cathath*, quod est *terrere*. Cæterum LXX. Interpretes deduxerunt à *chatha*, quod est *capere*, siue *carpere*, quod idem cum *euellere*.

יהתך

חתך

חתך

VI.

*Videbunt iusti, & timebunt, & super eum ridebunt, & dicent, Ecce homo, qui non posuit Deum adiutorem suum.*

VII.

*Sed sperauit in multitudine diuitiarum suarum, & prauaui in vanitate sua.*

Ex poena impij delatoris id sequetur, ut multi erudiantur. *Videbunt iusti, & timebunt*, id est, casum istum considerabunt viri iusti, & cordati, & horrebunt. *Et super eum ridebunt, dicentes, Ecce homo, &c.* id est, & illum iridebunt, quod nihil tunc egent, cum in Deo, qui potentissimus est, sperare

noluerit, & in diuitiis fragilibus, quæ facile amittuntur, spem suam posuerit. *Et prauaui in vanitate sua*, id est, eundem iridebunt, quod prauaui in vanitate non in vero robore, veraque virtute, sed in insidiis & mendaciis vanitate plenissimis: illud enim, *prauaui*, non significat, quod vere tandem prauaui, sed quod opinione sua prauaui se posse crediderit: nam etiam si ad tempus aduersus innocentes prauaui visus est, tamen exitus demonstrabit, cum succubuisse, non prauauisse, quando *reges faciem in magno, & sancti aduersus eos, qui se angustiauerunt*.

*Ego autem sicut oliua fusti ifera in domo Dei speraui in misericordia Dei in aeternum, & in seculum seculi.*

Concludit Psalmum ostendens se omnino contrariam viam ingressum esse. *Ego inquit, similis sum oliua fructifera in domo Dei*, id est, non euellat, neque eradicabor, ut de eglignum aridum: sed radicebor magis & magis, ut oliua speciosa semper virens, & fructum adferens, & quia talis sum, ideo speraui in misericordia Dei in aeternum, & in seculum seculi, id est, speraui, me ad adiutorem à Deo in aeternum, & in seculum seculi. Vbi nunc opponit se Deo Ihuano, istum comparat ligno arido, se vero oliua viventium dicit euellendum etiam de tabernaculo suo, se dicit radicandum in domo Dei illum dicit sperantem diuitius suis, se autem in misericordia Dei.

*Confitebor tibi in seculum, quia fusti: & expectabo nomen tuum, quoniam bonum est in conspectu sanctorum tuorum.*

Gratias agit pro te futura, quasi præterita, quoniam futura apud Deum, & in cognitione Prophetarum certissima sunt. *Confitebor*, inquit, *tibi in seculum*, id est, laudabo te semper, quia fecisti iudicium hoc: ut sperantem in diuitiis suis confunderes, & destrueres: sperantem in te consolaretis, & edificares. *Et expectabo nomen tuum*, id est, & semper deinceps sperabo in te: idem enim

VII

X.

nam est sperare in Deo, & expectare Deum  
& nomen Dei pro ipso Deus ponitur. Quo-  
nam bonum est in conspectu Sanctorum tuo-  
rum, id est, merito sperabo in nomine tuo,  
quoniam nomen tuum dulce est Sanctis tu-  
is, qui eius dulcedinem gustauerunt.

PSALMVS LII.

Titulus, & Argumentum.

In finem pro Macheleth intelligentia  
David.

**H**ic titulus habet unam vocem non in-  
terprecatam, videlicet pro Macheleth.  
Et S. Hieronymus verum, per chorum. Sed per  
chorum, videtur intellexisse instrumentum  
musicum; ut ipse etiam testatur in epistola ad  
Dardanum (si tamen ea epist. ipsius est) de  
musicis instrumentis: quo modo nonnulli acci-  
piunt vocabulum chori in Psalmo ultimo, in  
illis verbis, in tympano & choro, in chordis &  
organo. Neg. improbable est, per chorum posse  
intelligi cœtum cantorum canentium, ut sen-  
sus sit, Psalmum esse compositum pro choro, ut  
videlicet canatur a multis simul. Fateor ta-  
men priorem expositionem videri vertiorem;  
quoniam Septuaginta Seniores non reliquissent  
eam vocem non interpretatam, nisi ex: si ma-  
sens ea voce significari nomen proprium alicu-  
ius instrumenti musici. Quod additur, intelli-  
gentia David, significat, in hoc Psalmo aperiri  
intelligentiam, siue eruditionem David, ut  
verius S. Hieronymus: ex quo titulo colligitur  
argumentum Psalmi, quod est, deploratio in-  
sipientie generis humani: ideo enim fit mentio  
intelligentia David, quia per ipsum coarguen-  
da eras cecitas, & insipientia generis humani.

EXPLICAT. PSAL. LII.

**D**ivinsipiens in corde suo, non est  
Deum  
Corrupti sunt, & abominabiles facti

sunt in iniquitatibus suis, non est qui faci-  
at bonum.

Deus de cœlo prospexit, ut videat, si est  
intelligens, aut requirens Deum.

Omnes declinaverunt, simul inutiles  
facti sunt, non est, qui faciat bonum, non  
est usque ad unum.

Nonne scient omnes, qui operantur in-  
iquitatem, qui deuorant plebem meam  
ut cibum panis.

Deum non inuocauerunt, illic trepida-  
uerunt timore, ubi non erat timor.

Quoniam Deus dissipauit ossa ebo-  
rum, qui hominibus placent confusi sunt,  
quoniam Deus spreuit eos.

Quis dabit ex Sion salutare Israel: cum  
conuerterit Deus captiuitatem plebis sue,  
exultabit Iacob, & latabitur Israel.

Hic Psalmus idem fere est cum Psalmo  
tertiodecimo, inde igitur petatur explicatio:  
satis enim erit hic annotare diuerſitatem v-  
triusque Psalmi.

Primus versiculus est omnino idem.

Secundus versiculus est etiam idem, nisi  
quod in isto habetur, in iniquitatibus, in il-  
lo, in sensibus: sed idem est sensus, studia e-  
nim illa sunt affectus, & desideria mala, quæ  
omnia iniqua sunt, & peccata, ac per hoc ini-  
quitates.

Tertius versiculus idem est, nisi quod hic  
dicitur, Deus: ibi dicitur, Dominus.

Quartus versiculus idem omnino est.

Quintus versiculus, sextus, & septimus,  
qui habentur in Psalmo tertiodecimo, in  
hoc non habentur: sed, ut ibi adinuimus,  
illi tres versiculi additi sunt ex diuersis Scri-  
pturæ locis, & ad Psalmum propriè non per-  
tinent.

Quintus versiculus, qui respondet octa-  
uo in Psalmo tertiodecimo, idem cum illo  
est, nisi quod hic dicitur, Nonne scient: ibi di-  
citur, Nonne cognoscent.

Sextus versiculus, qui respondet nono, idē

est



est cum illo, nisi quod hic dicitur, *Deum ibi Dominum.*

Septimus versiculus, qui respondet decimo, plane diuersus est. Ibi enim dicitur, *Quoniam Dominus in generatione iusta est: consilium inopis confudistis, quoniam Dominus spes eius est:* hic vero dicitur: *Quoniam Deus dissipauit ossa eorum, qui hominibus placent, confusi sunt, quoniam Deus spreuit eos.* Hic igitur versiculus, qui solus explicandus est, reddit rationem, cur impij trepidant timore, ubi non est timor; & dicit, causam esse, *quoniam Deus dissipat omnia ossa eorum*, id est, debilitat omne robur eorum, & etiam leuissima prouidentia sua infatuando consilia eorum, impediendo conatus eorum, & ad nihilum redigendo omnes machinationes eorum: ossa enim in Scripturis pro fortitudine passim accipiuntur. Addit Propheta, *qui hominibus placent*, quoniam eiusmodi homines pleni sunt timore humano, siue mundano, & eorum studium eorum est hominibus placere. Apostolus autem e contrario dicit, *si hominibus placerem, Christi seruus non essem.* In Hebræo non habetur, *Qui hominibus placent*, sed *Circundantium te:* sed Septuaginta Interpretes non legerunt, *chonach*, quod est, circundantium te, sed, *chonaphi*, quod significat hypocritam, simulatorem, adulatorem, quam vocem rectissime interpretati sunt, ἀνδραπαίοντες, id est, eorum qui hominibus placent: eiusmodi enim sunt adulatores, & hypocritæ. Adiungit Propheta, *Confusi sunt, quoniam Deus spreuit eos*: quibus verbis videtur alludere ad versiculum decimum Psalmi decimi tertij, *Consilium inopis confudistis, quoniam Dominus spes eius est.* Quasi dicit, vos impij confudistis consilium inopis confidentis in Deo: & Deus confundet vos, ut sape erubescere cogamini videntes irrita consilia vestra, quoniam in Deo non sperastis, & Deus spreuit vos; ac per hoc non adiuuit vos. Possent etiam hæc referri ad nouissimum iudicium, in quo omnes impij confundentur, quoniam Deus Iudex omnium

spernet eos dicens, *Non noui vos, ite in ignem æternum.*

Octauus versiculus, qui & postremus, idem est, cum postremo versiculo Psalmi tertij decimi, nisi quod ibi dicitur, *Cum auerterit Deus captiuitatem.* Sed quanquam auertere, & conuerrere videatur esse contraria: tamen hoc loco sensum eundem faciunt. dicitur n. Deus auertere captiuitatem, cum tollit e medio: & ad nihilum redigit ipsam captiuitatem: quod fit cum captiuis liberatis, captiuitas esse desinit. Dicitur autem idem Deus conuerrere captiuitatem, quando captiuos conuertit in patriam. Denique cum dicitur auerti captiuitas, sumitur captiuitas pro forma, id est, pro ipsa vera captiuitate: cum dicitur conuerti captiuitas, sumitur captiuitas pro personis, quæ erant captiue.

## PSALMVS LIII.

### Titulus, & Argumentum.

In finem in carminibus intellectus Dauid, cum venissent Ziphæi, & dixissent ad Saul, nonne Dauid absconditus est apud nos?

**E**X titulo colligitur argumentum. Scribitur lib. 1. Reg. cap. 23. Ziphæos proditores fuisse Dauidis qui apud eos, tanquam apud amicos manent, declinabat persecutionem Saulis. Ipsi enim Sauli patefecerunt Dauidem apud se latere: unde factum est, ut Saul cum maximo exercitu ad eos accederet & quasi in modum corona totum locum cingeret, ut Dauid pene de vita desperaret. Occasione igitur tam imminenti periculi, Dauid ad diuina per orationem confugit, & hæc Psalmum, Domino inspirante, composuit, Theodoretus, & Euthymius, quem aliqui recentiores sequuntur, existimant Psalmum compositum fuisse post liberationem; & esse hymnum gratiarum actionis. S. Hieronymus, & S. Augustinus, quamuis mystice solum exponant, tamen indicant Psalmum compositum fuisse instante per-

חנך  
חמך

*persecutione, quod clarius tradit S. Hilarius, exponens ad litteram, & mystice. Hanc sententiam veriorum esse, & ipse titulus, & totus Psalmi contextus ostendit. Illud, intellectus David, significat, hanc fuisse sanctam prudentiam Davidis, ut intelligeret in tam magno periculo ad Deum esse recurrendum, & in illo sperandum. In qua oratione intellexit etiam inspirante Domino se de omni periculo liberandum.*

EXPLICATIO PSAL. LIII.

**D**EUS in nomine tuo saluum me fac, & in virtute tua iudica me.

Orat Deum, ut quando defecerant omnia humana remedia, ipse per se ad iuuandum accederet. Deus, inquit, in nomine tuo, id est, potestate tua, cui omnia cedunt, *saluum me fac*: & per alia verba idem significans, addit, & in virtute tua, id est, potentia, & robore tuo, *iudica me*, id est, sis Iudex meus, & pro meritis retribue mihi defensionem, & aduersario meo vitionem: non enim habebat tunc David, ad quem appellaret ab iniustitia Regis, nisi solum Deum. Quo exemplo admonemur nunquam esse desperandum de auxilio Domini, etiam si mors euidentissime imminere videatur; Deus enim vbique est, & omnia in manibus habet, & cultores suos ad se confugientes non despiciat.

*Deus exaudi orationem meam, auribus percipe verba oris mei.*

Iam confessus fuerat, potentiam Domini: nunc orat, ut Dominus ad potentiam adiungat voluntatem, Deus, inquit, *exaudi orationem meam*, quasi dicat, scio te omnia posse; sed oro, ut velis; ideo peto ut exaudias orationem meam, qua te rogaui, ut potestate tua saluum me faceres. Idem repetit sequentibus verbis, *Auribus percipe verba oris mei*, id est, ne auertas aures tuas, neque despicias orationem meam.

*Quoniam alieni insurrexerunt aduersum me, & fortes quaesierunt animam meam, & non proposuerunt Deum ante conspectum suum.*

Explicat pericula, à quibus liberari desiderat, dicens, *Quoniam alieni insurrexerunt aduersum me*, id est, Ziphæi qui proximi videbantur, sed corde alieni erant à me: insurrexerunt contra me, irritantes Saulem ad me persequendum: & *fortes quaesierunt animam meam*, id est, & Saul cum armato exercitu, quaesierunt vitam meam ad extinguendum eam: hæc enim erat tota ratio persecutionis: quia enim timebat Saul, ne aliquando David regnaret, cupiebat eum de medio tollere: quamuis enim Dauidem innocentem esse Saul non ignoraret, tamen cupiditas retinendi in propria familia Regnum, quam orationem status nunc vocant, faciebat, ut iustum videretur, quod iniustissimum erat. *Et non proposuerunt Deum ante conspectum suum*, id est, & neque illi, neque isti timorem Domini præ oculis habuerunt: illi enim, Ziphæi videlicet, gratiam Regis legi Domini; & isti, Saul, & satellites eius, regnandi cupiditatem iustitiae, quam Deus in primis obseruari iubet, anteposuerunt. Vere enim initium omnium malorum est auertere oculos mentis à Deo, & eius lege naturali omnibus nota, vide S. Thomam quæst. 1. de Malo, ar. 3.

*Ecce enim Deus adiuuat me, & Dominus susceptor est animæ meæ.*

Illi, inquit, non habuerunt Deum ante oculos suos: sed Deus habuit illos ante oculos suos, & vidit quid molirentur, & non permisit, ut malam suam voluntatem implerent. Illud *ecce*, significat repentinam illustrationem Prophetæ, qua præuidit auxilium Dei sibi non defuturum, & tam certo præuidit, ut tanquam de re præsentē dicat, *Ecce Deus adiuuat me*: particula, *enim*, vel ponitur pro, autem, vel subintelligitur aliquid, hoc modo, illi non proposuerunt Deum ante conspectum suum, ut facere debuissent, ecce enim Deus adiuuat me. *Et Dominus susceptor est animæ meæ*, id est, ecce video Deum me adiuuantem, & suscipientem quasi in sinu suo custodiendam vitam meam, quam isti quaerunt mihi eripere.

Et vere repentinum, & inopinatum fuit auxilium Dei: nam cum undique circum dedisset Saul exercitu suo Dauidem, ut euadere non posset: repente venit nuncius ad Saulem, qui diceret Philistinos magno agmine se intulisse in regionem Saulis, quo nuncio coactus est Saul recedere à persequendo Dauide, & fortasse orante Dauide venit ille nuncius, & Dauid, qui cum in spiritu prouiderat, dicit, *Eccce Deus adiuuat me, & Dominus susceptor est anima mea.*

**V.** *Auerte mala inimicis meis, & in veritate tua disperde illos.*

Per imprecationem intelligitur predictio, ut saepe monuimus; & in Hebræo legitur per modum predictionis, sic enim ad verbum reddi possunt verba Hebraica. *Reuertetur malum inimicis meis*, nostra autem lectio faciliior esset, si ita legeremus, *Auerte mala à me ad inimicos meos*. Sed in eundem sensum verba explicanda sunt, *Auerte mala quæ mihi impendent*, à me, & conuerte illa ad inimicos meos. Quod quidem ita factum est, nam Saul Dauidem persequabar: & continuo factum est, ut Philistæi persequerentur Saulem. Ita pericula, quæ imminabant à Saule Dauidi, ceperunt imminere à Philistæis Sauli. Illud autem, *& in veritate tua disperde illos*, impletum est non diu postea, nam in montibus Gelboe perit Saul cum exercitu suo, in quo exercitu credibile est adfuisse, & similiter petiisse illos, qui Dauidem persequuti fuerant: disperdere enim hoc loco non significat, dissipare, sed omnino delere, & extinguere, si vox Hebraica consideretur. Vide lib. Reg. cap. vlt. Illud, *In veritate tua*, significat, iuxta promissiones tuas, siue secundum iustitiam tuam, qua reddis unicuique secundum opera sua.

**VI.** *Voluntarie sacrificabo tibi, & confitebor nomini tuo Domine, quoniam bonum est.*

Videns Propheta, se continuo exaudiri, siue ex prænotione futuræ liberationis, siue ipso orante discesserit Saul propter pericu-

la Philistinorum sibi denuntiata, gratias agit Deo, ac dicit, *Voluntarie sacrificabo tibi*, id est, promptissimo animo offeram sacrificium laudis: & idem aliis verbis repetens ait, *& confitebor nomini tuo*, id est, confessionem laudis offeram tibi (nomen enim Dei pro ipso Deo ponitur) *quoniam bonum est*. Siquidem nomen Dei, pro re significata sumptum, id est, pro ipso Deo, res est omnium optima; ita ut Christus ipse dixerit, *Nemo bonus nisi solus Deus*, Matth. 19. Luc. 18. Marci 10. S. Augustinus recte monet, occasione aduerbij, *voluntarie*, Deum esse diligendum propter seipsum amore puro, non tam propter præmium aliquod, quam propter ipsius Dei summam, & ineffabilem bonitatem; quam dilectionem qui habet, non minus Deo sacrificat, eique confitetur in prosperis, quam in aduersis: siquidem Deus non minus bonus est, cum nos flagellat, quam cum pascit & recipit.

**VII.** *Quoniam ex omni tribulatione eripisti me, & super inimicos meos despexit oculus meus.*

Ostendit ex effectu Deum esse bonum, quoniam tam cito exaudiuit seruum suum. *Quoniam*, inquit, *ex omni tribulatione eripisti me*, id est, quoniam revelans mihi meam certam liberationem, iam in spe ex omni tribulatione liberaisti me, & *super inimicos meos despexit oculus meus*, id est, & in eadem prænotione iam oculus meus vidit inimicos meos prostratos, & consumptos: refertur enim hoc ad id, quod antea dixerat, *in virtute tua disperde illos*. Nisi forte placeat, ut supra indicauimus, ipso Propheta orante incepisse eius liberationem, recedente videlicet Saule propter nuncium allatum de aduentu Philistinorum; tunc enim sensus erit, *Quoniam ex omni præsentis tribulatione eripisti me*; & oculus meus vidit inimicos meos, recedentes cum Saule Duce ipsorum. Nam vox illa, *despexit* non significat contemptum, sed superhem visionem, ut perspicuum est ex Hebraica voce, *rahatha*, vti n. potuisset,



Super iniquos meos respexit oculus meus id est, oculus meus libere, & sine timore respexit inimicos meos. Vulgatus Interpres posuit, *despexit*, et significaret Dauidem ex alto loco vidisse inimicos prostratos aut recedentes, iuxta duas expositiones indicatas. Vere enim David *despexit*, id est deorsum aspexit inimicos suos, siue quia tunc erat in monte edito corporaliter; siue quia spiritus prophetiae in altum illum euexerat, & ex alto diuinæ reuelationis inimicos suos vidit quasi iacentes in imo. Porro hic Psalmus quotidie in Ecclesia frequentatur ad horam primam ut exemplo Davidis discamus aduersus omnes persecutores armis orationis ad initium diei communiri, scientes quod omnes qui pie viuere volunt in Christo Iesu, persecutiones assidue patiuntur. 2. Timoth. 3.

Prophetis, & Psalmis de me. Denique quod exemplo Davidis omnis iustus eodem modo orare possit, dubium esse non potest.

## EXPLICATIO PSAL. LIV.

**E**Xaudi Deus orationem meam, & ne despexeris deprecationem meam: intende mihi, & exaudi me.

Incipit David quasi à proœmio, quo capatur beneuolentia Iudicis, ac petitur, ut benigne, & attente audire velit: ac primum dicit, *Exaudi Deus orationem meam*. Deinde ne forte oratio; vel persona orantis displiceat, utrunque commendat, ac de oratione dicit, *Ne despexeris deprecationem meam*, id est, humilem, & supplicem precem meam: id enim proprie significat vox hebraica hoc loco posita: de persona vero orantis addit, *Intende mihi*, & *exaudi me*, id est, benigne me respice, & benignam aurem mihi porrige. Fortasse etiam ter eandem orationem repetit, quia nouerat Deum esse Trinitatem, & orationem dirigit ad Patrem; deprecationem ad Filium, personam orantis ad Spiritum sanctum, Denique tertio idem alijs verbis orat, ut affectum, & desiderium ostendat: quo modo & Christus in horto eandem orationem tertio repetiuit, Matth. 26. & Apostolus ter Dominum rogauit. 2. Cor. 12.

*Contristatus sum in exercitatione mea, & conturbatus sum à voce inimici, & à tribulatione peccatoris.*

Exponit nunc materiam orationis suæ, quæ est vehemens persecutio inimicorum, ob quam contristabatur, & conturbabatur, & à qua liberari desiderabat. In hebræo, pro voce, *Contristatus*, est verbum, *arid*, quod significat flebo, siue ululabo; sed futurum ponitur pro præterito, ut ex versione Septuaginta; & S. Hieronymi perspicuum est, & pro voce, in exercitatione mea,

## PSALMVS LIV.

## Titulus, &amp; Argumentum.

In finem, in carminibus intellectus David.

**I**N titulo nihil est, quod non sit alias explicatum. Argumentum esse voluit Sancti Patres Hilarius, & Hieronymus de passione Christi: Euthymius, & Theodoretus Psalmum exponi volunt de Dauide fugiente persecutionem Saulis, vel potius Absalonis: Sanctus Augustinus de homine iusto in tribulatione posito siue de corpore Christi, quod est Ecclesia. Sed omnes expositiones admitti debent, aut certe possunt: nam quod de Dauide Psalmus ad litteram recte exponatur, intelligi potest ex præcedente, & sequente, & ex alijs multis, ubi disertis verbis ponitur in titulo, Psalmum esse compositum occasione talis, vel talis persecutionis, quam David patiebatur, quo etiam Dauid, si, etiam Christi, ferit, & quod Psalmus, etiam ad Christum principaliter pertineat, dubitari non potest, cum ipse Dominus aliquoties Psalmos de se scriptos allegauerit, & Lucavltimo dixerit, Necessè est impleri omnia, quæ scripta sunt in lege Moïsi &

שש

est, *Sichi*, quod significat, *meditationem*, & *submissa voce loquutionem*. Itaque sensus est, fleui dum exerceret cogitando, & mecum ipse conferendo miseras: quod idem est cum eo, quod nos habemus. *Contristatus sum in exercitatione mea*. Sed verba hebraica clariora sunt; sequitur, *Et conturbatus sum à voce inimici*, & à tribulatione peccatoris, id est, non solum tristis fui, & fleui ob praesentes miseras: sed etiam timui futuras, *conturbatus à voce inimici*, comminantis longe peiora, & à tribulatione, quam minabatur peccator inimicus meus. Idem enim est à voce inimici, & à tribulatione peccatoris: nam inimicus peccator voce sua tribulationem minabatur innocenti. Istum autem inimicum peccatorem intelligere possumus, tum Saulem, aut Absalonem respectu Davidis, tum Caiphiam, & Annam respectu Christi, tum quemlibet persecutorem respectu hominis probi.

III.

*Quoniam declinauerunt in me iniquitates, & in ira molesti erant mihi.*

Ostendit, non vanam fuisse turbationem suam. *Quoniam inimici declinauerunt*, . inquit, *in me iniquitates*, id est, proiecerunt in me falsa crimina, conuicia, calumnias, opprobria, ut exponunt SS. Patres Hilarius, & Augustinus: ex quo intelligimus vocem, iniquitates, esse in casu accusandi, non in casu nominandi, . ut nunc habent codices graeci communiter: & *in ira molesti erant mihi*, id est, & ob iram in me conceptam molesti erant, non verbis tantum calumniantes, sed etiam factis me persequentes.

IV.

*Cor meum conturbatum est in me: & formido mortis cecidit super me.*

Explicat magis in particulari, quod dixerat, *conturbatus sum*. *Conturbatum*, inquit, *est cor meum in me*, id est, in intimis meis, ubi sedes cordis est, conturbatus sum. In Hebraeo habetur clarius, *cor meum doluit in medio mei*, Et subiungit rationem dicens, & *formido mortis cecidit super me*: nulla enim

res facilius ad intima descendit, & magis totum hominem turbat quam mortis imminentis periculum! hoc impletum fuisse in Dauide, cum plorans fugeret à facie Absalon, & in Christo cum in horto pauperet, & sudorem sanguineum funderet, notissimum est Matth. 26. Luc. 22.

*Timor, & tremor venerunt super me, & contexerunt me tenebrae.*

Idem alijs verbis dicit, & quasi summam omnia comprehendit: nam timor in anima erat, tremor in corpore; tenebrae autem maioris totum hominem operuerant: sicut enim letitia exhilarat, & dilatat cor, sic etiam tristitia constringit, & obducit, ac per hoc tenebras facit, unde etiam qui morerent, tenebras quærunt, in cubicula se abdunt, fenestras claudunt.

*Et dixi quis dabit mihi pennas, sicut columba & volabo, & requiescam.*

Verba sunt iusti suspirantis ad patriam caelestem, neque enim alibi vera requies inuenitur quasi dicat, & si nunc possum ad altissimos montes caelestis Hierusalem confugere, quomodo columba potest permicitate sua ungues accipitris euadere, vel quomodo columba tempore diluuij, cum non inueniret, ubi requiesceret per eius, ad manus Noë, atque ad arcam redijt. Proprie autem iustus columba comparatur, quia innoxius est animal; secundum, & simplex, & non pugnando, sed fugiendo vincit: sic enim, & vir iustus aduersus tentationes accipitris Tartarei, fugiendo potius, quam disputando, vel altercando vincere solet.

*Ecce elongaui fugiens, & mansi in solitudine.*

Hæc satis apposite Davidi conueniunt, qui fugiens Saulem, & postea Absalonem, ad desertum se contulit, quasi dicat, quia non datur mihi, ut instar columbae ad locum veræ quietis ascendam, feci quod potui: nam *elongaui fugiens*, & *mansi in solitudine*. Idem conuenit cuilibet viro iusto in tribulationibus posito, qui cum possit ad patriam

VII

triam commigrare, elongat se cogitatione à tumultibus sæculi, quantum potest, & ad solitudinem cordis & conscientie se transfert, ubi solus cum solo Deo colloquens aliquantulam quietem inuenit.

VIII.

*Expectabam eum, qui saluum me fecit à pusillanimitate spiritus, & tempestate.*

In ea solitudine expectabam Deum, id est, auxilium eius, *qui me saluum fecit*, id est, qui alias saluum fecit, & saluum facere solet à *pusillanimitate spiritus, & tempestate*. id est, à paruo animo ad tolerandum, & à magna tentatione. Vbi coniunguntur duo, quæ mirum in modum amplificanc necessitatem auxilij diuini: nam si paruitati animi contingat parua tentatio, vel magno animo magna tentatio, æquale erit certamen: sed si cum paruitate animi iungatur magna tentatio, intolerabilis erit. Hoc igitur nunc dicit, sibi accidisse, ac proinde petit à Deo, vel vt sibi addat vires, vel diminuat tentationem, vel (quod magis optandum est) vtrunque faciat. Sed Codices hoc loco sunt admodum varij: nam Hebraicus habet ad verbum: *Festinabo, vt saluer à spiritu concitato, à tempestate*. Græcus autem habet: *Expectabam Deum, qui me saluum faceret à pusillanimitate, & tempestate*. Noster autem interpres videtur aliquid ab Hebræo, aliquid à Græco accepisse, prima vox Hebraica, *achisa*, significat, *festinabo*; nec video quid legere potuerint Septuaginta, vt verterent, *expectabam*; ideo existimo illos vertisse non verba, sed sensum: nam, *festinabo vt saluer bene coheret, cum, expectabam saluantem Deum*: siquidem expectabat salutem ex festinatione per orationem ad Deum, quo modo, qui in fuga spem ponit, dicere potest, expectaui salutem ex festinatione in currendo & fugiendo. Sic igitur vir iustus festinans ad Deum feruenti desiderio, orando & pulsando, expectabat auxilium; quo salus fieret. Illa vox, *Deum*, quæ est in Græco, non est in Hebræo, neque in Patribus, Hilario, Hieronymo, Augustino. Itaque videtur addita à posterioribus explicandi gratia. Illud au-

tem, à *pusillanimitate spiritus*, facile colligitur ex Hebræo, & concordatur cum Græco: nam vox Hebræa, *Sobha*, non habetur, nisi hoc loco, & communiter dicitur significare concitationem; vnde S. Hieronymus vertit, à *spiritu tempestatis*, id est, à spiritu concitato; sed quia sequitur, à *turbine*, siue à *tempestate*; rectius dicemus, spiritum concitatum hoc loco significare spiritum hominis metu concitatum & turbatum, quod idem est cum pusillanimitate spiritus: nam qui magno spiritu, vel animo sunt, non facile turbantur & concitantur; sed firmi ac stabiles permanent. Itaque sensus erit in Hebræo, *festinabo, vt saluer à spiritu concitato, à tempestate*, id est, à paruitate animi, & à *tempestate tribulationis*. In Græco non nominatur spiritus, quia intelligitur in voce pusillanimitatis, idem est enim pusillus animus, & pusillus spiritus.

סע

*Præcipita Domine, diuide linguas eorum: quoniam vidi iniquitatem, & contradictionem in ciuitate.*

IX.

Quia expectabat salutem à Domino per orationem, orat Deum, vt impediatur consilia hostium suorum. *Præcipita*, inquit, *Domine*, id est, præcipita in profundum inimicos meos: hoc enim significat vox Hebræa & Græca. Vnde legit Augustinus, *demerge eos*: deinde addit modum, quo velit illos præcipitari in exitium. *Diuide*, inquit, *linguas eorum*, id est, fac vt qui contra me conspirant, non conueniant in consiliis; sed vnus hoc, alius aliud iudicet & loquatur: & vere sic accidit inimicis Dauid: nam cum Absalon capta ciuitate consularet de modo perdendi Dauidem, varij varia consilia dederunt; insinauit autem Deus consilium Achitophelis, quia inspirauit Absaloni, vt consilium eius non sequeretur; inde deterior consilio electo rem male gesserunt, & plurimi eorum perierunt. Itaque ex diuisione linguarum in præcipitum acti sunt, vide libr. 2. Regum cap. 7. & 18. sequitur: *Quoniam vidi iniquitatem, & contradictionem in ciuitate*. Hæc etiam satis apposite exponunt.

pp. 3;

ponunt.

אחישא



ponuntur de Dauide, qui viderat in ciuitate sua Hierusalem prodicionem iniquissimam aduersus personam suam, & rebellionem manifestissimam, quæ significata est nomine contradictionis; quia contradicebant eius imperio, cum Absalonem in Regem elegissent. Possunt etiam exponi hæc omnia de Christo, vt exponit S. Hieronymus: nec non de iusto, qui persecutionem iniustam patitur, & contradictionem à ciuibus Babyloniz, id est, ab amatoribus Mundi, qui semper persequuntur & odio habent eos, qui de Mundo non sunt, sed vt hospites & peregrini in Mundo sunt.

X. *Die ac nocte circumdabit eam super muros eius iniquitas: & labor in medio eius, & iniustitia.*

XI. *Et non defecit de plateis eius vsura, & dolus.*

Pergit describere iniquitatem ciuitatis, à qua ipse persecutionem patiebatur; ac mirabili modo loquendi dicit, iniquitatem, quasi armatum militem obtinuisse muros eius, vt iustitia non posset accedere. *Die, inquit, ac nocte*, id est, semper, *circumdabat eam super muros eius iniquitas*, id est, iniquitas super muros eius consistens circumdabat eam, instar custodiæ militaris: *& labor in medio eius, & iniustitia*, id est, & interim intus in ipsa ciuitate nihil aliud erat, nisi labor miserorum, & iniustitia potentiorum; dum secure & libere iniusti diuites & potentes opprimerent pauperes & imbecilles. *Et non defecit de plateis eius vsura, & dolus*, id est, & oppressio illa partim erat manifesta, dum in ipsis plateis exigerent vsuras diuites à pauperibus: partim occulta, dum variis dolis & insidiis eos circumueniebant, & vexabant. Hæc conueniebant quidem Hierosolymæ tempore Dauidis, sed multo magis tempore Christi, & multo maxime conueniunt Babyloniz, id est, amatoribus Mundi huius, in quo regnat concupiscentia carnis, concupiscentia oculorum, & superbia vitæ.

*Quoniam si inimicus meus maledixisset sustinuissem vtique.*

*Et si is, qui oderat me, super me magna loquutus fuisset: abscondissem me forsitan ab eo.*

*Tu vero homo vnanimis, Dux meus, & notus meus.*

*Qui simul mecum dulces capiebas cibos, in domo Dei ambulauimus cum consensu.*

Posteaquam conquestus est Dauid de tota ciuitate & populo, conqueritur nunc de vno particulari proditore, qui videtur fuisse Achitophel, si Psalmus exponatur de Dauide; Iudas autem, si exponatur de Christo: quiuis alius falsus amicus, si de homine iusto generatim accipiatur. At igitur: *Si inimicus aliquis manifestus maledixisset mihi, æquo animo tulissem*, quia inimicus solet id facere, & non est mirum, si faciat. *Et si is, qui oderat me, ita vt prosteretur manifestam inimicitiam mecum, magna aliqua conuicia, vel magnas calumnias de me loquutus fuisset, ego forsitan abscondissem me ab eo*, vt eius iracundiam mitigarem, & ne darem occasionem maiorum conuiciorum. Sed à te abscondi non poteram, neque vnuquam eiusmodi prodicionem à te expectassem, quoniam tu homo vnanimis videbaris, id est, amicissimus meus, & vnus cor & vnā animam mecum habens. Item *Dux meus*, id est, consiliarius meus primarius, cuius ego sententiam in rebus agendis semper sequebar. (Erat enim Achitophel consiliarius Dauidis, & talis consiliarius, vt consuleret Achitopholem, idem fere esset, ac Deum consuleret, vt dicitur 2. Reg. 16.) Sed si exponatur Psalmus de Iuda, dicitur Iudas Dux Christi, quia à Christo Dux fuerat constitutus populorum cum aliis Apostolis, iuxta illud Psal. 44. *Constitues eos Principes super omnem terram.* Item *notus meus*, id est, familiaris & commensalis, *qui simul mecum dulces capiebas cibos*: dicuntur autem dulces cibi, quia amicitia conuiuium eos facit dulciores: nam in Hebræo ad literam habetur,

XII

XIII

XIV

XV

qui simul dulces faciebamus cibos. Sed S. Augustinus per dulces cibos intelligit Eucharistiam, quam Iudas cum Christo in ultima cena gustavit; qui cibus omnem habet saporum suauitatem. Denique non solum vnanimis, & notus, & communis in rebus politicis & domesticis, sed eiusdem religionis & eiusdem sententiae in sacris ceremoniis; ambulauimus enim in domo Dei cum consensu, id est, non fuit inter nos vlla dissensio in actionibus, quae ad cultum Dei pertinebant.

In Hebraeo pro cibis, est *sod*, quod secretum, non cibum, significat. Sed credibile est, LXX. Interpretes non habuisse in suis Codicibus *sod*, sed *zed*, quod *escam* significat: & magis cohereret dulcedo cum cibis, quam cum secreto: capere enim dulces cibos, rectius dicitur, quam capere dulce secretum. Illud etiam, cum consensu, ex Hebraeo S. Hieronymus venit, in terrore. Sed fortasse S. Hieronymus non habuit in suo Codice *raghos*, vt nos habemus, quod significat coniunctum, sed habuit *ragh*, quod terrorem significat: nostra lectio conuenit cum Hebraeo & Graeco Codice.

*Peniat mors super illos, & descendant in infernum viuentes.*

Imprecatur, seu potius praedicat per formam imprecationis, eam poenam, quam iuste dederunt Dathan & Abyron, Num. 16. Qui seditionem & schisma facientes, viui à terra dehiscente absorpti sunt: qui quidem videntes perierunt, id est, videntes se absorberi, & viuos sepeliri, perierunt. Hoc impletum est in iis, qui Dauidem, Absalone duce, persequiebantur: nam plures eorum saluos consumpsit, non gladius, vt dicitur 2. Reg. 18. Impletum quoque est in Iudeis, qui in oblatione Hierosolymae viuentes, & videntes peribant, vel fame cadentes in plateis, vel ex muris se deiicientes, vel in foueis delitescerent. Denique impletur in plurimis impijs, qui vident apertissimam veritatem, & sponte oculos claudunt, vel non ignorant, in eo statu, in quo versantur, se saluos esse non posse, & tamen scientes & volentes in eo ad mortem usque perseuerant.

*Quoniam nequitia in habitaculis eorum, in medio eorum.*

Haec est ratio tam seuerae imprecationis, iuste enim absorbentur viuentes à terra, vt perpetuo habitent cum poenis, qui elegerunt habitare cum vitis: nam nequitia in habitaculis eorum, & non in habitaculis vacuis, sed in medio eorum, id est, cum ipsis in eisdem habitaculis commoratae sunt.

*Ego autem ad Deum clamaui, & Dominus saluabit me.*

*Vespere, & mane, & meridie narrabo, & annuntiabo, & exaudiet vocem meam.*

Praedixit interitum inimicis: nunc sibi salutem praedicat. Ego, inquit, clamaui ad Dominum ardenti oratione, & ipse saluabit me à periculo, in quo versor: & demceps clama-bo, non semel, sed etiam secundo & tertio, videlicet vespere, mane & meridie, narrando & annuntiando triumphas meas, & misericordias Domini, & ipse Dominus exaudiet me. Constat uter in die orandi, legitur etiam apud Daniele cap. 6. fortasse in honorem patris, cuius mysterium tunc non erat cognitum. Cur autem dicatur, vespere, mane & meridie, & non potius mane, meridie & vespere, ratio esse videtur, quoniam secundum legem festi celebrabantur à vespere ad vespem, vt dicitur Leuit. 23. proinde primum tempus orationis erat vespertinum: quod etiam nunc obseruat Ecclesia, quae incipit officia Diuina à primis vespertis.

*Redimet in pace animam meam ab his qui appropinquant mihi: quoniam inter multos erant mecum.*

Explicat, in quo sit exaudiendus à Deo. Redimet in pace, id est, ad pacem restituet animam meam, id est, vitam meam ab his, qui appropinquant mihi, id est, qui de propinquo aduersus me dimicant: quoniam inter multos erant mecum, id est, quoniam multi erant dimicantes mecum, siue mul-

XVIII.

XIX.

XX.

multi erant aduersum me vnus, siue in magna multitudine erant, qui mecum pugnant. Hunc existimo sensum esse huius obscurissimi loci cum S. Hieronymo in versione sua ex Hebræo. Itaque sententia erit, Deus liberabit vitam meam, transferendo eam à prælio appropinquantium contra me, ad optatam pacem, & id faciet ea ratione, quoniam iniquum erat, vt multi contra me vnus pugnant. Quod si hoc duriusculum videatur, poterit cum Euthymio ita exponi: *Redimet in pace*, id est, sine labore meo, *animam meam*, id est, vitam meam, *ab his qui appropinquant mihi*, vt mihi noceant, quoniam isti ipsi antea inter multos alios erant mecum: proinde proditorie & iniuste contra me pugnant, qui paulo antea in meis castris militabant. Impletum est hoc in Davide, qui in prælio contra Absalonem sine labore vicit, quia domi remansit, vt dicitur 2. Reg. 18. Impletum quoque est in Christo, qui liberatus est à morte per resurrectionem omnino in pace, & sine labore.

XXI.

*Exaudiet Deus, & humiliabit illos, qui est ante secula.*

*Exaudiet*, inquit, me, qui oppugnor iniuste, & humiliabit eos, qui me oppugnant, *is qui est ante secula*, id est, Deus creator sculorum. In Hebræo significantius habetur: *Qui sedet ab initio*, id est, qui ab initio mundi Iudex sedet omnium hominum, is iudicabit pro me, & condegnabit aduersarios meos

XXII.

*Non enim est illis commutatio, & non timuerunt Deum: extendit manum suam in retribuendo.*

Merito, inquit, humiliabit illos iustus Iudex, quia non est illis commutatio, obdurati enim sunt, neque poenitent eos scelens sui: & non timuerunt Deum, sed magis homines reuerentur sunt; ideo Deus extendit manum suam in retribuendo singulis, prout merentur. Non defunt, qui illud, non est illis commutatio, volunt debere exponi, non est illis redditio vicissitudinis, & hanc esse vim Græcæ vocis. Sed vox Hebraica non potest accipi pro

redditione vicissitudinis: nam S. Hieronymus recte vertit, non mutantur, & similiter reddidit Symmachus Theodoro teste: proinde si velimus concordare Codicem Græcum cum Hebraico, oportet vocem illam, *avvayya*, accipere hoc loco pro commutatione hominis à vitio ad virtutem, non pro permutatione vnius rei cum altera: & potest ita accipi, vt communiter accipiunt Interpretes tum Græci, tum Latini, quia vox illa generalis est.

*Contaminauerunt testamentum eius, diuisi sunt ab ira vultus eius, & appropinquauit cor illius.*

Hic versiculus obscurissimus est propter mutationes numeri singularis in numerum multitudinis. In Hebræo habetur in singulari, *contaminauit testamentum eius, diuiserunt*, siue *multauerunt prae butyro os suum*, potest exponi: *contaminauit unusquisque testamentum eius*, quod est idem cum illo, *contaminauerunt testamentum eius*. Illud etiam, *prae butyro*, si legatur vox Hebraica, *chamaboth*, per ט, non per צ, significabit, *prae ira*, vel, *ab ira*, vt verterunt LXX. Interpretes. Illud etiam, *diuiserunt*, potest etiam significare, *diuisi sunt*: nam vtamque significationem habet vox, *chalecu*, sentus igitur hic erit, Deus iuste extendit manum suam in retribuendis suppliciis inimicis meis, quoniam illi non solum non voluerunt mutari de vitio ad virtutem; sed magis ac magis contaminauerunt testamentum, siue pactum eius, malis operibus, praeuaricando leges eius: propterea *diuisi sunt*, hoc est, dispersi ac dissipati sunt ab ira vultus Dei; quia *appropinquauit cor illius*, Dei videlicet, ad eos puniendos.

*Molliti sunt sermones eius super oleum, & ipsi sunt iacula.*

Redit ad malitiam præcipui proditoris, qualis fuit Achitophel respectu Davidis, & Iudas respectu Christi. *Molliti*, inquit, *sunt sermones eius super oleum*, id est, prae oleo; & tamen ipsi sermones eius non sunt verba, sed

XXIII

היה  
אמר

קר

XXIV



sed iacula, siue lancee: delectant aures, feriunt corda: tales sunt omnes occultae detractiones, omnes blanditiae meretricum, omnes peruersiones haeticorum, omnes proditorum simulationes.

decidunt, perpetuo moriuntur, viuunt enim semper in poenis, vsq; semper moriantur & mortis sine, quem cupiunt, nunquam inueniant.

*Viri sanguinum, & dolosi non dimidiabunt dies suos: ego autem sperabo in te Domine.*

Non solum viri, qui insidiantur sanguini, precipitabuntur in puteum mortis aeternae, sed etiam hic in terris non diu viuunt: iustum enim iudicium est, vt qui vitam eripiunt, vitam perdant. Sic enim Deus ait Genesi. 9. *Quicumque effuderit humanum sanguinem, fundetur sanguis illius, & Dominus Matth. 26. Omnes, qui acceperint gladium gladio peribunt.* Sed haec omnia testimonia tum Psalmi huius, tum Genesis, & Euangelij, non significant, omnes omnino, qui occidunt esse occidendos, sed eos tantum qui iniuste occidunt, & eos praecipue, qui ex insidiis occidunt: illi enim proprie sunt viri sanguinum & dolosi. Deinde neque significant omnes omnino qui ex insidiis occidunt gladio perituros: sed vt plurimum fieri; vt occidantur, vel à Iudice, vel ab hostibus, vel à seipsis, vel à casu aliquo, qui tamen respectu Dei non sit causas, sed dispositio prouidentiae ipsius. Denique illud, *non dimidiabunt dies suos*, non est accipiendum mathematicè, id est, nimis subtiliter, sed est modus loquendi, quo vitae breuitas significatur. Quod autem quidam obijciunt ex Psal. 72. *Et dies pleni inuenientur in eis*; non impedit veritatem huius versiculi; nam S. Hilarius hoc loco scribit, verba illa intelligi de iustis, haec de iniquis, quod si etiam quis contendat, vtraque intelligi de peccatoribus, responderi poterit, illud non dici de viris sanguinum, & dolosis; sed de aliis peccatoribus, vel de paucis quibusdam, qui interdum extra communem regulam diu viuere permittuntur. Concludit Propheta illis verbis sibi valde familiaribus, *Ego autem sperabo in te Domine*: quae videntur referenda ad omnia supra dicta, vt sensus sit, Ego autem cum vt liberer à proditoribus, qui sunt hostes oc-

*Iacta super Dominum curam tuam, & ipse te enutriet: non dabit in aeternum fluctuationem iusto*

Consolatur Propheta in fine Psalmi se, & sui similes, atque exhortatur ad fiduciam totam in Domino collocandam, qui siue dubio sollicitus est pro seruis, & amicis suis, vt S. Petrus admonet in epistol. 1. cap. 5. *Omnes sollicitudinem vestram proicientes in eum, quoniam ipse est cura de vobis*: quod ipsum copiose, & multis exemplis allatus Christus ipse monet, Matth. 6. Quae non eo pertinent, vt ociose viuamus, & de victu querendo solliciti nullo modo simus: sed vt non anxie & perturbate viuamus, ac vt praecipuam spem, & fiduciam non in nostris viribus, vel industria, sed in Dei misericordia, & prouidentia collocemus. *Iacta*, inquit, & anima mea, & quisquis est timens Deum, in *Domini curam tuam*, id est, relinque prouidentiae diuinae curam eorum, quae tibi necessaria sunt ad vitam, siue sustentandam siue protegendam: & ipse te enutriet, ipse tibi de necessariis omnibus prouidebit, benedicens laboribus manuum tuarum, & prosperans omnia opera tua: nec solum enutriet te, sed etiam defendet ab inimicis, & si aliquam diu fluctuari iustum permiserit ad probandam patientiam, siue defectu rerum necessariarum ad vitam, siue persecutionibus impiorum: tamen haec non diu durabunt; quia non permittet Deus iustum in aeternum armorum fluctibus agitari: aeterna enim tribulatio solis impiis reseruatur, vt dicitur in sequenti versiculo.

*Tu vero Deus deduces eos in puteum interitus.*

Impios videlicet, tu Deus Iudex deduces in puteum mortis, vnde nunquam emergere poterunt. Vocatur autem *puteus interitus* ipsa gehenna ignis aeterni, in qua qui

XXVII.

XXV.

XXVI.

הנהגות

קק

XXIV XXVI.

culti; tum ut euadam inimicos manifestos; tum ut non incidam in pœnas impiorum; ut non cadam in puteum interitus; ut dies mei in medio cursu non deficiant; sperabo in te Domine, non in viribus meis.

# PSALMVS LV.

## Titulus, & Argumentum.

In finem pro populo, qui à Sanctis longe factus est. Dauid in tituli inscriptionem, cum tenuerunt eum Allophyli in Geth.

**I**N hoc titulo habetur primo materia, siue argumentum Psalmi: deinde auctor, & excellentia Psalmi. Sed hac omnia pendent ex historia, qua habetur l. i. Reg. c. 21. ubi scribitur, Dauidem fugisse à Saule, qui eum quarebat ad necem; & peruenisse ad Achis Regem Geth Philistæum: sed cum à Philistæis agnitus fuisset, & detentus tanquam hostis ipsorum, simulasse insaniam, & furorē, & eo modo è manibus eorum elapsus, venisse in speluncam quādam, ibique ad eum congregatum fuisse populum quadringentorum hominum exulum, & miserorum. Ex hac historia colligimus, populum elongatum à Sanctis, pro quo scribitur Psalmus, esse populum illum quadringentorum exulum, qui ad tabernaculum Dei accedere non poterant, sed cum Dauide huc atq; illuc vagabantur: & hoc est argumentum Psalmi, deploratio miseriarum Dauidis; & populi eius. Auctor, & excellentia Psalmi continetur illis verbis, Dauid in tituli inscriptionem: nam tituli inscriptio, ut intelligi potest ex voce *Ἰσχυρία*, est inscriptio incisa in columna ad æternam memoriam. Sensus igitur est, Psalmus Dauidis scriptus ab eo, quasi incisus in columna, ad memoriam sempiternam: denique occasio scribendi fuit illa enasis de manibus Philistinorum per simulatam stultitiam, quando tenuerunt eum Allophyli. i. Philistæi in Geth. S. Hieron. ita vertit hunc titulum, Pro columba muta, eo quod procul abierit Dauid simplex, & humilis, quando tenuerunt eum Philistæi in Geth. Quæ versio satis conuenit cum verbis Hebraicis ut nunc habentur in Biblijs:

Pro columba muta, intelligitur idem Dauid, qui obtinuit, quando stultum se finxit. Ceterum LXX. Interpretes viri doctissimi, sine dubio recte verterunt quod in libris Hebraicis inuenerunt. Ideo dicendum est, per columbam, qua legitur in Hebræo, illos intellexisse populum & veritatem sensum, non verba. Sæpe enim in Scripturis populus per columbam significatur: per vocem, *ellel*, quod significat mutam, illi verterunt à Sanctis, qui habuerunt in suo codice inuerso modo eadem literas, *meel*, quod est à Deo, & per Deum intellexerunt arcam Dei, & ut clariorem sensum redderent, verterunt, à Sanctis, id est, à sanctuario ubi erat arca Dei: per vocem, *mictam*, quam S. Hieron. vertit, simplicem, & humilem, ipsi verterunt inscriptionem tituli, quia legorunt, *mictab*, quod ipsi inscriptionem significat. S. Hilarius, & S. Augustinus totum Psalmum de Christo exponunt, qui per Dauidem figuratus est: & per tituli inscriptionem S. August. titulum Crucis intelligit.

## EXPLICAT. PSAL. LV.

**M**iserere mei Deus, quoniam conculcauit me homo: tota die impugnans tribulauit me.

Incipit ab oratione, & misericordiam postulat: quoniam miseriam suam agnoscebat: patiebatur enim indignam persecutionem Saulis, & cum ab ea declinare vellet, incidit in grauiorem Philistinorum: & ab utraque ad tempus liberatus, in spelunca interim exul, & inops dilatescebat. *Miserere*, inquit, *mei Deus*, qui miserorum vnicum solus esse refugium. Quoniam conculcauit me homo, id est, Saul; dicit autem, homo, potius quam Saul, ut opponat hominem Deo, quasi dicat, Tu Deus miserere, quandoquidem homo est qui tribulat: celum aspicio, dum à terra despicior ad Dominum confugio, dum conseruus me persequitur. Tota die impugnans tribulauit me, hoc est, non semel mihi nocuit, sed omni tempore mihi molestus fuit; neque iniquam quiescere passus est. Hæc verissima esse intelliget, qui legerit primum librum Regum. Neque difficile erit hæc omnia ad Christum.

Rum applicare, qui propter nos factus est homo, & tamen homo semper eum impugnavit, & tribulavit à natiuitate vsque ad sepulturam: & postea corpus eius, quod est Ecclesia, impugnare, & tribulare non cessat, neq; ad diem vsque iudicij cessabit. Significatur autem nomine hominis, cum dicitur, *conculcauit me homo*, vel Diabolus, qui in Euangelio Matth. 13. dicitur, *inimicus homo*, vel ipsum genus humanum, quatenus spiritu Dei caret, & nihil est nisi homo, iuxta illud 1. Corinth. 2. *Cum enim sit inter vos zelus & contentio, nonne carnales estis, & secundum hominem ambulatis?* & paulo infra, *Nonne homines estis?* vnde, & Dominus, Matth. 16. distinguit Apostolos ab hominibus, cum dicit, *Quem dicunt homines esse filium hominis? & vos autem quem me esse dicitis?*

*Conculcauerunt me inimici mei tota die: quoniam multi bellantes aduersum me.*

Non solus Saul, sed omnes serui eius Dauidem persequabantur, & contere nitebantur. Nec solus Diabolus, sed omnes ministri eius aduersum Christum & Ecclesia bella gerebant, & gerunt.

*Ab altitudine diei timebo; ego vero in te sperabo.*

Hic variant Hebræa, & Græca: nam in Hebræo coniungitur altitudo cum versiculo superiore hoc modo, *Multi bellantes aduersum me altissimo*: & deinde sequitur alter versiculus, *Deum timebo, ego in deo confidam*. Sed de hac distinctione Iudæorum parum laboramus; quoniam in textu antiquo nulla erat distinctio. In Græcis codicibus additur negatio, hoc modo, *Ab altitudine diei non timebo*: & sic legit etiam S. Hilarius. Sed nostram lectionem approbat S. Hieronymus in epist. ad Suniam, & Fretellam, vbi dicit, negationem esse superadditam: & in Commentario huius Psalmi utranque lectionem explicat. Igitur sensus est, Ego tamen tam multos habeam inimicos: tamen non ab illis timebo, sed ab altitudine diei timebo, id est, à diuinis iudiciis timebo, quæ

procedunt ab altissimo lumine, quale est in meridie, quod lumen omnia penetrat etiam intima cordium: sed cum timore spem quoque adiungam, ego enim, qui timebo ab altitudine luminis tui, simul etiam in tua misericordia, & bonitate confidam.

*In Deo laudabo sermones meos, in Deo speraui: non timebo, quid faciat mihi caro.*

Explicat clarius fiduciam suam, & rationem fiducie, Deus enim per Samuelem olim promiserat Dauidi Regnum: nam li. 1. Reg. c. 13. dicit Samuele de Dauide, *Quasi sibi sibi Dominus virum secundum cor suum*, & præcepit ei, *ut esset dux super populum suum*: ac deinde eod. lib. cap. 16. iussit eum inungi in medio fratrum eius. Hac igitur promissio erat causa fiducie, & de hac dicit, *In Deo laudabo sermones meos*, id est fretus auxilio Dei laudabo aliquando promissiones mihi factas à Deo, tamquam verissimas, quando videlicet completæ fuerint. *In Deo speraui*, adimplendas scilicet eius promissiones, & ideo *non timebo quid faciat mihi caro*, id est, non timebo minas, & persecutiones inimicorum meorum, qui caro sunt, id est, infirmi, & fragiles, si cum Deo, qui mihi salutem, & Regnum promisit, comparentur. In Hebræo habetur, *laudabo verbum eius*; sed non repugnat nostræ lectioni, quæ habet, sermones meos: siquidem illæ promissiones erant Dei, quia ille promiserat, & erant Dauidis, quia illi promiserat. Potest etiam fieri, ut LXX. Interpretes non legerint, *deuaro*, verbum eius; sed, *deuari*, verbum meum, sola enim differentia consistit in vna media litera. Non erit difficile de Christo exponere hunc versiculum, siquidem Angelus promittens Virgini, ait, *Dabit ei Dominus sedem dauid Patris eius*, &c. & ipse Christus verissime dicere potuit, *Non timebo quid faciat mihi caro*.

*Tota die verba mea execrabantur, aduersum me omnes cogitationes eorum in malum.*

IV.

דבר  
דבר

V.



Redit ad explicandam malitiam aduersariorum suorum, ac dicit eos toto tempore, quo apud illos fuit, non cessasse vituperare omnia verba, & facta eius: & excogitare, quomodo eum perderent quod non minus conuenit in Scribas, & Phariseos calumniantes verba, & opera Christi & consilia agitantem de morte eius, quam in Saulem, & ministros eius erga Dauidem dixi autem verba, & opera, quia vocabulum verbi apud Hebræos & verba, & opera significat:

VI. *Inhabitabunt, & abscondent: ipsi calcaneum meum obseruabunt.*

Addit aliam malam aduersariorum suorum qualitatem. *Inhabitabunt*, inquit, & *abscondent*, id est, simul habitare solebant mecum, tanquam amici, & contubernales, & interim abscondebant se, & recte, atq; occulte machinabantur dolos. *Et calcaneum meum*, id est, gressus meos, actiones meas *obseruabant*, ut me ad casum impellerent. Hec enim erga Dauidem ministri Saulis, & erga Christum Iudæi faciebant. Quamuis autem verba, *inhabitabunt, & abscondent*, sine futuri temporis, tamen apud Hebræos pro praeterito, ac praeteritum pro imperfecto praeterito frequenter accipiuntur. S. Hieronymus ex

Hebræo vertit, congregabuntur: sed vox Hebraica *יגורו* a Septuaginta lecta est, *יגורו*, *per, non per, ד*.

VII. *Sicut sustinuerunt animam meam, pro nihilo saluos facies illos: in ira populos confringes.*

Praedicat nunc ruinam aduersariorum suorum, iusto Iudice Deo illis reddente quod proximo suo facere cogitauerunt. *Sicut*, inquit, *sustinuerunt animam meam*, id est, sicut in abscondito obseruantes expectauerunt vitam meam ut eam perderent: ita tu Deus *pro nihilo* eos saluos facies, id est nullo modo saluabis, sed *in ira tua populos illos confringes*, & ad interuentionem persequens. Hoc impletum est in hostibus Dauidis, qui cum Saule Rege simul interierunt

in montibus Gelboe, ut dicitur in li. 2. Reg. c. vlt. Impletum est quoq; in hostibus Christi, qui consumpti fuerunt in obsidione Hierosolymæ à Romanis, & reliquæ dispersæ inter gentes, sed multo magis implebitur in die ultimi iudicii. Hoc loco in Codice Hebraico, & Græcæ est manifesta corruptio: nam in Hebraico ubi nos habemus, pro nihilo, est, *halzuen*, quod significat, *pro iniquitate*, sed legendum est, *halam*, pro nihilo: sic enim legunt Septuaginta, & ipse etiam S. Hieronymus, sanctus Hilarius, sanctus Augustinus, & alii. In Græcis quibuldam Codicibus est *ὅσως expelles*, & sic legunt, & exponunt Theodoretus, & Euthymius. Sed vera lectio est *ὅσως saluabis*: quæ respondet Hebraicæ, & exponitur ab omnibus fere interpretibus. Porro illud, *pro nihilo saluos facies illos*, sanctus Hilarius exponit, resurgent quidem impii; sed pro nihilo, ad nihilum, quia non proderit illis resurrectio. Sanctus vero Augustinus in bonam partem explicat, *pro nihilo*, id est, sine meritis propriis, ex pura gratia saluabis illos. S. Hieronymus tum in versione, tum in Commentario, impios non saluandos dicit: quod magis coheret cum sequentibus, *in ira populos confringes*.

*Deus vitam meam annunciaui tibi: posuisti lacrymas meas in conspectu tuo.*

Posteaquam de supplicio inimicorum loquutus est; reuertitur ad precandum pro se, ac dicit; *Deus vitam meam annunciaui tibi*, id est, narraui in oratione cursum vitæ meæ, transmigrationes, varietates, labores: vox enim Hebraica, *nod*, significat mutationem; & migrationem: sed Septuaginta Interpretes viderunt, *vitam meam*, ut breuissime omnia comprehenderent. Itaque per vitam intellexerunt cursum vitæ. Et tu *posuisti in conspectu tuo lacrymas meas*, id est, ego stans coram te exposui cursum afflictissimæ vitæ meæ, & tu misericors, & pius Pater non auertisti faciem tuam; sed aspexisti cum misericordia lacrymas meas.

1782 In Hebræo habetur pro , *in conspectu tuo*, *noti*, quod vitem Hebræi significari dicunt, Sed non solum Septuaginta verterunt *in conspectu tuo*, sed etiam S. Hieronymus ex Hebræo reddidit; *in conspectu tuo*: & sic habent omnes latini, & græci Codices. Quare vel vox illa significat conspectum, vel aliquid aliud legerunt, tum Septuaginta, tum S. Hieronymus. Parum autem refert, quod in Hebræo habetur *numeraſti*, pro eo quod nos habemus annunciaui : nam facile potuit mutari persona secunda in primam addendo vnam, vel alteram literam hebraicam: & sensus est idem: nam & Propheta narrauit suæ vitæ miseria, & Deus eas numeravit: idem autem verbum *saphar*, narrare, & numerare significat.

*Sicut & in promissione tua, tunc conuertentur inimici mei retrorsum.*

Prima pars huius versiculi pertinet ad versiculum superiorem: nam non solum in Codice hebraico coniunguntur hæc verba, sicut & in promissione tua cum in superioribus sed etiam sic exponunt Hilarius; Hieronymus, Augustinus Euthymius; & alij. Itaque sensus est, *posuisti lachrymas meas in conspectu tuo, sicut & in promissione tua*: id est, sicut promisisti, te exauditurum deprecantes cum lacrymis, ita fecisti, quia *posuisti lachrymas meas in conspectu tuo*, vt eas exaudires: Et cum exaudieris, tunc conuertentur inimici mei retrorsum, id est, fusi fugatiq; dissipabuntur, & peribunt. Sanctus Augustinus exponit more suo in bonam partem, vt sensus sit, inimici, qui ante præire nos volebant, & ad interitum ducere: conuertentur per penitentiam, & nos sequentur ad vitam, quomodo dixit Dominus Petro Matth. 16. *Vade post me Satana, scandalum es mihi, quia nō sapi, quæ Dei sunt*, id est, noli me præire, sed post me ambula; quoniam dum præire tentas, scandalum es mihi. Euthymius non minus vtiliter exponit de dæmonibus, qui nos præire, & ducere cupiebant ad gehennam, sed per gratiam Dei nostras preces audientes coguntur retrocedere, & nos oblatrantes

sequi, dum properamus ad Regnum; vnde illi exciderunt.

*In quacunque die innocauero te, ecce cognoui, quoniam Deus meus es.*

Concludit gratias agendo: & laudando Deum. Ecce, inquit, experimento cognoui, quod *in quacunque die innocauero te, tu Deus meus es*: id est, tu declarabis exaudiendo, te meum esse Deum.

*In Deo laudabo verbum, in Domino laudabo sermonem: in Deo speravi non timebo quid faciat mihi homo.*

Hunc versiculum supra exposuimus: est enim omnino idem cum versiculo quarto, eo excepto, quod hic bis repetitur, *in Deo laudabo verbum*: quamuis enim interpres primo verbum dixerit; deinde sermonem: tamen in hebræo, & græco est eadem vox vtroque: quare poterat verti, *in Deo laudabo verbum*; *in Domino laudabo verbum*: cur autem primo dixerit, *in Deo*, deinde *in Domino*, ratio esse videtur, vt ostendat se cōfidere in Deo, vt Iudice, quod significat nomen Dei, & vt executore iustitiæ, quod significat nomen Domini, cui omnia seruiunt, addit, *non timebo quid faciat mihi homo*: vt declararet quod ibi dixerat, per carnem videlicet, hominem intelligi debere.

*In me sunt Deus vota tua, quæ reddam laudationes tibi.*

Pro his omnibus beneficijs pollicetur se persolutorum vota laudum in tribulatione concepta. *In me sunt*, inquit, *vota tua*, id est, in memoria mea sunt; siue in intimis præcordijs a pud me conseruantur, vt non excidant, *vota tua*, id est, promissiones tibi factæ à me *Quæ reddam laudationes tibi*, id est, *quæ vota reddam*, vota videlicet laudum & gratiarum actionis, siue, quæ vota continent laudationes tibi assidue à me concinendas.

*Quoniam eripuisti animam meam de morte, & pedes meos de lapsu: vt placeam coram Deo in lumine viuentium.*

Hæc est summa beneficiorum diuinorum. Quoniam eripuisti animam meam de morte, id est vitam meam conseruasti ab imminente morte, siue à Saule siue ab Achis Rege Philistinorum: & pedes meos de lapsu, id est, conseruasti me ne laberem in peccatum inter tot, & tantas tentationes, quibus prouocabar, vt Saulem interficerem, vel ei maledicerem: conseruasti autem me à morte, & à peccato, à morte videlicet corporali, & spiritali. *Ve placeam coram D. o, siue vt amoueam* (vt habet vox Hebraica) *placens Deo in lumine viuendum*, id est, in lumine vitæ huius temporalis, quo carent, qui mortui sunt: item in lumine fidei, & gratiæ, quo carent infideles, & peccatores, vt tandem perueniam ad lumen gloriæ cælestis, quo fruuntur illi, qui soli vere, proprièque viuentes dici possunt. Possunt hæc etiam de Christo exponi, qui per resurrectionem liberatus est à morte carnis, & ab omni periculo subiacendi vlli passioni, & viuit, & regnat à dextris Patris in lumine viuentium. Amen.

## PSALMVS LVI.

## Titulus, &amp; Argumentum.

In finem, ne disperdas, Dauid in tituli inscriptionem, cum fugeret à facie Saul in speluncam.

**H**istoria, cuius occasione Psalmus iste cōscriptus fuit, habetur lib. 1. Reg. c. 24. tunc enim Dauid Saulem fugiens absconditus est cum aliquot ex suis in speluncam Engad-di, & cum Saule casu ad eam speluncam deuenisset, & solus in eam intrasset, vt purgaret ventrem, Dauid qui in parte interiore latobat, incitatus à suis, vt interficeret Saulem, noluit id facere, ex qua historia colligitur argumentum huius Psalmi simile esse argumento Psalmi superioris. In titulo nihil est noui, præter illa duo verba, ne disperdas, que quid significem, incertum est. Sanctus Hilarius id refert ad Christi resurrectionem per quam factum est, ne caro Christi in sepulchro corrumpereur: nam alia lætitia habes, ne corrumpas.

S. Augustinus, & S. Hieronymus interpretantur de titulo crucis Christi, quem Pilatus noluit corrumpere ad petitionem Iudaorum, quasi id prädixerit Dauid hoc loco. Theodoretus, & Euthymius exponunt de Dauide, qui noluit occidere Saulem, cui impune posset. Itaque volunt ad eternam rei memoriam scriptum, ne disperdas siue ne perdas, quia Dauid non perdidit Saulem. Sed quamuis hac expositio in hunc Psalmum quadret tamen in Psalmum 57. & 58 & 74. Vbi est eadem sententia in titulo, non videtur quadrare. Alij volunt Dauidem pro se rogare Deum, vt non sinat eum occidi, & perdi, Alij denique arbitrantur, illis verbis significari instrumentum musicum; in quo Psalmi isti concinendi erant.

## EXPLICATIO PSAL. LVI.

**M**iserere mei Deus, miserere mei: quoniam in te cōfidit anima mea. Et in vmbra alarum tuarum sperabo, donec transeat iniquitas.

Dauid in spelunca precatur Deum pro liberatione à persecutione Saulis; & in hoc figura Christi est, qui latens in spelunca forma serui, cum esset Dominus omnium, orat pro liberatione corporis sui, quod est Ecclesia à persecutione Satanæ, & ministrorum eius. Miserere, inquit, mei Deus, id est, tu Deus misericors tolle miseriam, quam patior ob periculum vitæ, cui Saul insidiatur, Miserere mei, quoniam in te cōfidit anima mea. confidentia in Deo est optima ratio; quæ allegari potest ad impetrandam, misericordiam, cum Deus promiserit auxilium confidentibus in se, Et in vmbra alarum tuarum sperabo: id est, non solum hæcenus in te confidit anima mea, sed etiam perseuera- bo in hac confidentia toto tempore; quo protectione indigebo, quod erit, donec transeat iniquitas, id est, donec finem habeat hæc nostra peregrinatio, & exilium à patria cælesti: tandiu enim durabit iniquitas, quamdiu durabit peregrinatio, in qua mali bonis admixti sunt. Porro me-



metaphora illa de vmbra alarum Dei familiaris est scripturæ sanctæ: nam in Psal. 16. dicitur, *sub vmbra alarum tuarum protege me* in Psal. 62. *In velamento alarum tuarum sperabo*, & in Psal. 90. *sub pennis eius sperabis*: & Dominus Matth. 23. *Quoties volui congregare filios tuos, quemadmodum Gallina congregat pullos suos sub alas*, & noluit: sensus autem est, sperabo in protectione tua, quo modo sperant pulli in protectione Gallinæ; quæ sub alas suas colligit eos, & mirabili zelo à Miluo defendit. Significatur hac metaphora ingens amor Dei erga suos electos, quos fouet, & protegit, vt res sibi vnice charas.

*Clamabo ad Deum altissimum, Deum qui benefecit mihi*

Ex hac fiducia, qua sub vmbra alarum Dei sperabit, probabit clamor ad Deum altissimum, id est ad supremum Iudicem, qui super omnes alios Iudices in altissimo throno residet, & ratio clamandi erit experimentum proprium: iam enim expertus erat Dauid clamando ad Deum, se multum profecisse. *Clamabo*, inquit, *ad Deum, qui benefecit mihi*, id est, qui vitis me est de nemine meis: vox enim Hebraica, *gomer*, hoc loco non significat benefacere absolute, sed vlcisci, ac per hoc benefacere vlciscendo iniunctum iniurias, vnde sanctus Hieronymus vertit ex Hebræo, *inuocabo Deum altissimū. Deum vltiorem meum*. Qualis autem fuerit hæc vltio, habetur lib. 1. Reg. cap. 23. Nam cum Saul cinxisset exercitū suo montem, ad quem Dauid confugerat, vt iam de vita sua pene desperaret: prouidentia diuina fecit, vt nuncius veniret ad Saulem, qui referret, Philistæos cum magnis copijs in terram Israhelitarum se infudisse, quo nuncio accepto coactus est Saul recedere à persequendo Dauide, cum magno suo opprobrio: & dolore, & hoc breuiter attingitur in sequenti versiculo.

*Misit de cælo, & liberauit me, dedit in opprobrium conculcantes me.*

*Misit Deus misericordiam suam, & ve-*

*ritatem suam: & eripuit animam meā de medio catulorum leonum dormiui conturbatus.*

*Filij hominum dentes eorum arma & sagitta, & lingua eorum gladius acutus.*

*Misit de cælo*, auxilium videlicet, & liberauit me, quando cinctus legionibus hostium iam iam capiendus, & occidendus eram. *Dedit in opprobrium conculcantes me*, id est, exposuit probris Saulem, & milites eius, qui me vt puluerem conculcabant, & contemnebant, quando re infecta coacti sunt recedere, & Philistæis occurrere vt supra diximus ex cap. 23. lib. 1. Reg. *Misit*, inquam, *de cælo misericordiam, & veritatem* quasi duas manus suas, *misericiordiam*, qua liberaret me, & *veritatem*, id est, iustitiam, qua hostes meos pudore, & dolore aficeret. *Et eripuit animam meam*, hoc est, vitam meam de medio catulorum leonum, id est, Saulis, & militum eius, qui ferocia leones iuuenes, ac per hoc, fortissimos referebant. Sed etiam sic liberatus ab imminente morte, tamen dormiui conturbatus, quia timui detractiones, & calumnias inimicorum meorum, quorum dentes, & linguæ feruunt instar lancearum, & gladiatorum acutorum. In hebræo deest, verbum *eripuit*, & sic vertit Sanctus Hieronymus, *Anima mea in medio leonum dormiuit ferocientiam*. Sed in hebræo Codice non est, *dormiuit*; sed *dormiui*: in prima persona. Quare vel excidit verbum, *eripuit* vel subintelligi debet, & quia hebræi non habent casus, recte possumus vertere tam, *Anima mea*, quam *animam meam*: denique illud, *conturbatus*, quod S. Hieronymus vertit, *ferocientium*, videlicet leonum in hebræo proprie significat, *ardentem vel inflammatum* quod satis apte conuenit cum voce, *conturbatus*, qui enip conturbati sunt, & astuare, & ardere solent. Itaque lectio hebraica non difficulter cum nostra, græca & latina concordari potest, & hunc sensum facere, *Animam meam eripuit de medio leonulorum, dormiui astuans, & conturbatus*; cur autem dormierit conturbatus quando

VI.

quando iam liberatus erat; exponit cum adi-  
*lij hominum, dentes eorum arma, & sa-*  
*gitta, & lingua eorum gladius acutus,* id est,  
*dormivi conturbatus,* quoniam etiam si Sau-  
 le recedente liberatus eram à morfu leonū,  
 qui de propinquo mordent: tamen sciebam  
 non deesse detractores, & calumniatores,  
 qui etiam longe ferunt, initar iaculorum,  
 & sagittarum: multi enim erant, qui calum-  
 nijs suis incitabant Saulem aduersus Dau-  
 dem, vt ipse testatur libr. 1. Reg. cap. 24.  
*Quare, inquit, audis verba hominum loquen-*  
*rium, quare dāuid malū aduersum ip̄i* Porro  
 phrasis illa, filij hominum dentes eorum  
 arma, & sagittæ, est Hebræorum propria:  
 sensus autem est, filij hominum tales sunt,  
 vt dentes eorum sint veluti lanceæ ( hoc e-  
 nim sonat vox Hebraica, pro qua Septua-  
 ginta reddiderunt arma) & sagittæ; & lin-  
 gua eorum veluti gladius acutus quibus ver-  
 bis significatur detractio, quæ per instru-  
 menta dentium, & linguarum formatur, & non  
 minus nocet, & interimit, quam lancea, sa-  
 gitta, & gladius, cum incitet ad iracundiam,  
 & sit causa malorum plurimorum.

VII.

*Exaltare super cælos Deus, & in om-  
 nem terram gloria tua.*

Exposito timore suo precatur Deum, vt  
 exercendo iustitiam in impios hostes suos,  
 manifestet gloriam suam *Exaltare,* inquit,  
*super cælos Deus,* id est, sede in altissimo thro-  
 no, qui est super omnes cælos, vt iudices:  
 vel, exalteretur nomen tuum super cælos co-  
 ram Angelis, & in omnem terram coram ho-  
 minibus dilatetur gloria tua; ita vt omnes  
 intelligant, & laudent iustitiam tuam.

VIII.

*Laqueum parauerunt pedibus meis, &  
 incuruauerunt animam meam.*

IX.

*Foderunt ante faciem meam foveam,  
 & inciderunt in eam.*

Reddit causam, cur iudicium Dei aduer-  
 sus hostes suos imploret. Nam præter alia,  
 inquit, *laqueum parauerunt pedibus meis,* id  
 est, insidias mihi tetenderunt, vt me quasi  
 feram de improviso caperent. *Et incuru-*

*auerunt animam meam,* id est, atque his insi-  
 dijs me affixerunt, vt præ continua sollici-  
 tudine incuruus, ac mœstus incederem. De-  
 inde id ipsum repetit alia metaphora, *Fode-*  
*rūt, inquit, foueam ante faciem meam,* id est,  
 foderunt foueam in itinere, quo iturus erā,  
 ita vt fouea ante me esset, quamuis eam à  
 me conspici non existimarent: illud enim,  
*ante faciem meam,* non significat, me aspici-  
 ente; & vidente, sed in loco, qui ante me e-  
 rat, & per quem transiturus eram. *Et incide-*  
*runt in eam,* id est, parauerunt mihi pericu-  
 lum vitæ, & ipsi in illud inciderunt: nam vt  
 dictum est supra ex cap. 23. li. 1. Reg. Saul in-  
 sidiabatur vitæ Davidis, & illo ipso tempo-  
 re incidit in spelunca in manus Davidis, à  
 quo poterat occidi, si David voluisset.

*Paratum cor meum Deus, paratum  
 cor meum, cantabo, & psalmum dicam.*

Iam in fine Psalmi excitat Propheta spi-  
 ritum suum in Deum, ac dicit, *Paratum cor  
 meum, paratum cor meum,* id est, paratus sum  
 viuere, paratus sum mori; paratus sum concul-  
 cari, paratus regnare, & quicquid acciderit,  
 de manu tua accipiam: *cantabo & psalmum  
 dicam,* laudabo misericordiam, laudabo iu-  
 stitiam; & voce, & instrumento musico.

*Exurge gloria mea, exurge psalteriū,  
 & cithara, exurgam diluculo.*

Quia dixerat *cantabo, & psalmum dicam:*  
 nunc vt id recte fiat, non inuocat Musas  
 vt prophani poetæ faciunt, sed inuocat spi-  
 ritum prophetiæ, vt Theodoretus exponit.  
*Exurge, inquit, gloria mea,* id est, domum spi-  
 ritus diuina; *exurge psalterium, & cithara,* id est,  
 exurge spiritus meus, & lingua mea: spi-  
 ritus enim per psalterium intelligitur, quod  
 ex parte superiore sonum edit, & lingua  
 per citharam, quæ ex parte inferiore son-  
 nat. *Exurgam diluculo,* id est, summo ma-  
 ne; quod est aptissimum tempus contem-  
 plandi diuina, & canendi Deo, ego, spiri-  
 tus Dei exurgam, & excitabo spiritum tu-  
 um, & linguam tuam ad canendum. Po-  
 test

X.

XII.

XI.

XIII.

test etiam cum S. Hieronymo & S. Augustino hic locus intelligi de resurrectione Christi: David enim, qui satis intelligebat, se in passionibus suis Christi patientis & morientis figuram gerere, Spiritu sancto afflatus ad Christum loquitur, ac dicit: *Exurge gloria mea*: nullam enim maiorem gloriam David habere potuit, quam ut Pater Christi diceretur. *Exurge*, inquit, *gloria mea*, 'Christe redemptor meus & Dominus meus: *exurge psalterium & cithara*, id est, *exurge caro Christi*, quæ psalterium fuisti, dum diuina miracula operando ex parte superiore sonuisti; & cithara, dum humana patiendo ex parte inferiore sonitum dedisti. Deinde inducit ipsum respondentem: *exurgam diluculo*: satis enim constat, Christum à mortuis diluculo surrexisse.

*Exaltare super cælos Deus, & super omnem terram gloria tua.*

Quomodo misericordia & veritas Domini pertingunt usque ad cælos; sic etiam par est, ut gloria & laus eius, & cælum & terram repleat.

PSALMVS LVII.

*Titulus & Argumentum.*

In finem, ne disperdas David in tituli inscriptionem.

**T**itulus nihil habet noui. Argumentum est acris reprehensio hominum iniquorum: quamuis enim occasio scribendi nata sit ex iniquitate Saulis & ministrorum eius persequentium Dauidem: tamen reprehensio est generalis, & ut monuit S. Augustinus, concinnatur Spiritus sanctus per os Prophetæ ad uniuersum genus humanum.

EXPLICATIO PSALMI LVII.

**S**i vere vtrique iustitiam loquimini, recta iudicate filij hominum.

I.

Non defunt ex recentioribus, qui velint totum versiculum legi per interrogationem, hoc modo: Num vere iustitiam loquimini? num recta iudicatis filij hominum? Sed veteres omnes Hilarius, Hieronymus, Augustinus, Theodoretus, Euthymius, Scalij, legunt ut nos in textu nostro habemus. Sanctus autem Hieronymus non solum in expositione Psalterij, sed etiam in versione ex Hebræo vertit, *Si vere vtrique iustitiam loquimini, recta iudicate filij hominum*. Quamuis enim in prima parte versiculi adsit in Hebræo littera *Th*, quæ est signum interrogationis; tamen in secunda non habetur: proinde ad verbum sic vertendum esset: Num vere iustitiam loquimini? recta iudicabitis filij hominum: quæ sententia eadem est cum ista, si vere iustitiam loquimini, recta iudicate filij hominum. Igitur sententia Prophetæ hæc est: Cum omnes homines interrogati, an sit bonum furari,

Rr

mo-

*Confiteor tibi in populis Domine, & psalmum dicam tibi in gentibus.*

Surgens diluculo David ad canendum Deo, dicit: *Confitebor tibi*, id est, laudabo te in populis Iudæorum, & psalmum dicam tibi in gentibus. Nouerat enim sanctus Prophetæ Psalmos suos toto terrarum orbe cantandos à fidelibus, tum ex Iudæis, tum ex gentibus in Ecclesia congregatis. Potest etiam sic exponi, ut Christus, qui dicit: *Exurgam diluculo*, addat etiam, se per corpus suum, quod est Ecclesia, Deum semper & ubique laudaturum.

*Quoniam magnificata est usque ad cælos misericordia tua, & usque ad nubes veritas tua.*

Hæc est materia laudis apud omnes gentes, quod misericordia Dei magna effecta sit, & creuerit usque ad cælos, non in se, quomodo semper est infinita, sed in operibus suis: & pari ratione veritas Dei, siue pro fidelitate, siue pro iustitia accipiatur; repleuerit omnia usque ad nubes, id est, usque ad cælos: accipit enim Prophetæ pro eodem usque ad cælos, & usque ad nubes, quæ ideo dicuntur in Scripturis nubes cæli, Matth. 26. Videbitis filium hominis sedentem à dextris virtutis Dei, & venientem in nubibus cæli.

X. XII.

XI.

XIII.



mœchari, decipere, & similia; recte respondeant, non esse bonum; quia lex scripta in corde docet, ista non esse bona; cum nemo velit talia sibi fieri: conuincuntur omnes iniqui non vere loqui iustitiam; sed fiste ac simulare, quia in corde suo iudicant, sibi esse bonum furari, mœchari, decipere, & similia: non enim facerent, nisi bonum sibi esse crederent. Nec solum conuincuntur esse mendaces, dum falso loquuntur iustitiam, & dicunt, non est bonum furari, mœchari, decipere, & similia: sed etiam conuincuntur mirabili cœcitate laborare, cum negare non possint, malum esse furari, cum videant se non posse pati fures: & tamen iudicent, sibi bonum esse furari, & facere alteri, quod sibi fieri nolunt: nam si bonum est furtum, quare nolunt sibi fieri? si non est bonum, quare volunt alteri facere? Aduersus istam voluntariam & inexcusabilem cœcitatem clamat Spiritus sanctus: *Si vere utique iustitiam loquimini*, dum dicitis, malum est furari, mœchari, & similia; *recta iudicate filij hominum*, id est, iudicate in corde vestro, non esse faciendam, ac per hoc nolite facere, quæ mala esse confessi estis.

II.

*Etenim in corde iniquitates operamini: in terra iniustitias manus vestre concinnant.*

Ostendit, non sine causa se admonuisse, ut recta iudicent, si iustitiam vere loquuntur; nam apparet contraria illos facere, ac per hoc non vere iustitiam loqui, sed fiste, ac mendaciter. *Etenim*, inquit, *in corde iniquitates operamini*, id est, in corde iudicatis ac decernitis mala: neque ibi sistitis, sed in terra manus vestra, cordis mandata exequentes, concinnant iniquitates. Illud, in terra, significat peccata operum non posse fieri, nisi dum hic in terris viuimus: nam in inferno erunt quidem mala desideria, sed facultas exequendi non erit. Illud, concinnant, in Hebræo est, appendunt, in Græco, connectunt: Sed omnia idem significant, nimirum peccata peccatis apte coniungi, & appendi vnum alteri, sed admixta sæpe specie aliqua virtutis, ut turpitudine iniquitatis aliquo mo-

do tegatur: exemplo esse potest Davidis adulterium: nam adulterio perpetrato, concinnauit David dolum, quo adulterium tegeretur, aduocato videlicet Vria marito, atque ad vxorem misso, ut ex eo concepissem videretur: & quia hoc non successit, adiunxit adulterio homicidium, atque hoc etiam dolo alio concinnato, ut in prælio perissem dici posset. Vide alia exempla apud S. Augustinum.

*Alienati sunt peccatores à vulua, errauerunt ab vtero, loquuntur falsa.*

Hæc est alia peccatorum miseria, quod non post multos annos vitæ peccare incipiunt, sed ab ipsa natiuitate, vix in lucem editi à recto tramite defleunt. *Alienati sunt peccatores à vulua*, id est, ab ipso exitu de vulua alienati sunt à recto tramite, à via veritatis, à beata vita, errauerunt ab vtero, hæc est repetitio & declaratio eius, quod dictum erat, *alienati sunt à vulua. Loquuntur falsa*: hoc enim est primum ordinarie peccatum actuale, quod pueri committunt, mendacium videlicet; inde se primum prodit naturæ corruptio.

*Furor illis secundum similitudinem serpentis, sicut aspidis surda & obscurantis aures suas.*

*Que non exaudiet vocem incantantium: & venefici incantantis sapienter.*

Docuit, morbum peccati ab ipsa infantia incipere: nunc addit, non solum huic esse morbum diurnum, sed etiam grauissimum, quia nonnunquam peccatores tanto furore, & tanta obstinatione grassantur in perniciem aliorum hominum, ut similes efficiantur serpentibus illis, qui surdi dicuntur, quia incantationibus nullis cedunt. *Furor illis*, id est, grauissimis peccatoribus, qualis tunc erat Saul, est secundum similitudinem serpentium, qui nulla arte mansuefieri possunt: imo secundum similitudinem aspidis surda, quæ obscurat cauda aures suas, ut non exaudiat vocem incantantium, nec venefici incantantis sapienter, id est, valde periti in arte sua. Vtrum sit verum, an fabulosum, quod.

quod dicitur de aspide claudentis sibi aures, ne audiat maleficum incantantem, non multum refert ad huius Psalmi explicationem. Dauid enim similitudinem ducit ab eo quod vulgo fertur. Monet etiam S. Augustinus, non ideo approbati incantationes veneficorum, quia Dauid inde similitudinem accepit; nam & Dominus in Euangelio similitudines duxit à iudice iniusto, qui *nec Deum times, nec hominem reueretur*: & à villico iniquitatis, qui *donando bona Domini sui, amicos multos sibi concitauit*: & ab illo, qui *inuento thesauro in agro alieno, continuo emisit agrum illum, ut thesauro solus potiretur*: nec tamen approbavit iniustitiam iudicis, neque fraudes seruorum, nec astutiam cupidorum.

VI.

*Deus conteret dentes eorum in ore ipsorum, molas leonum confringet Dominus.*

Descripta gravitate peccati aliquorum hominum, inter quos Saulem Dauid numerabat in primis: describit nunc penas eorum peccatorum aptissimis similitudinibus. Prima similitudo continetur in hoc sexto versiculo, & summa eius est, à Deo auferri potentiam hominum peccatorum, quantumvis magni, robusti, & feroces esse videantur: nihil enim robustius & terribilius leone, & in ipso leone nihil durius, acutius, horribilius dentibus molaribus. *Deus igitur dentes leonum confringet*, id est, robur & potentiam peccatorum quamvis potentissimorum auferet. *Deus*, inquit, *conteret dentes eorum*, peccatorum videlicet, qui instar leonum disceperunt & dilaniant innocentes. *In ore ipsorum*, id est, dum adhuc sunt in ore ipsorum viventium & rugientium: nam contere dentes leonum iam euulsos, facile est. Declarat, vel repetit more suo Propheta, quod dixit, dum addit: *Molas leonum confringet Dominus*, id est, non solum dentes minores, sed etiam molares, qui sunt omnium maximis & durissimis, contringet Dominus.

VII.

*Ad nihilum deuenient, tanquam aqua*

*decurrens: intendit arcum suum, donec infirmetur.*

Hæc est altera similitudo, quæ docet potentiam impiorum fore breuissimam, & post modicum ita redigendam esse ad nihilum, vt tota progenie extincta, ne vestigium quidem eius remaneat. Similitudo autem ducitur, vel à torrentibus secundum Augustinum, qui ita interdum intumescunt, & omnia secum rapiunt, vt flumina maxima esse videantur, & tamen post vnâ vel alteram horam omnino siccantur & evanescent, vt ne gutta quidem aquæ remaneat in alueis torrentium; vel ducitur similitudo ab ingenti pluvia hyemali, vt exponit S. Hieronymus, quæ per loca decliua ita statim decurrit, vt post modicum cessante pluvia, nusquam aqua ipsa compareat. Exempla innumerabilia adduci possunt tum potentissimorum tyrannorum, vt Saulis, Achab, & Hieroboam, vel Neronis, Caij, Domitiani, & similibus; tum hæreliarcharum magni nominis, vt Arii, Nestorij, Dioscori, & cæterorum. *Ad nihilum*, inquit, *deueniant tanquam aqua decurrens*, torrentis vel pluiæ, quæ velocissime transit, & vestigium non relinquit. Ac ne putaremus casu fieri, vel ex naturalibus causis, vt potentissima Regna tyrannorum, aut famosissimæ hereses tam cito finem accipiant, subiungit Propheta: *Intendit arcum suum, donec infirmetur*, id est, impiorum potentia tam celerem finem habebit, quia Deus omnipotens intendit arcum suum aduersus eos, neque arcum remittet, donec illi infirmetur ac debilitentur, & viribus amissis deficiant & pereant.

*Sicut cera, quæ fluit, auferentur: supercecidit ignis, & non viderunt solem.*

VIII.

Tertia est hæc similitudo, quæ demonstrat, non minus facile esse Deo, potentiam tyrannorum atque aliorum impiorum ad nihilum deducere, quam facile sit soli, aut igni ceram liquefacere: cera enim quantumvis indurata, calori solis, vel ignis nullo modo resistit, sed continuo liquecit, difluit & perit. *Sicut cera*, inquit, *quæ fluit,*

Rr 2

tan-

tangente illam sole, vel igne, ita auferentur de medio homines peccatores. Nam *supercecidit ignis* ira Dei in illos, & ipsi tanquam cera continuo liquefacti perierunt, & non viderunt amplius solem, quem soli viuentes videre possunt. In Codice Hebræo hic versiculus longe aliter habetur, licenim vertit S. Hieronymus: *Quasi vermis tabefactus pertransciant, quasi abortiuum mulieris, quod non vidit solem.* Sed quod attinet ad vocabulum, *sciabbelul*, non possunt reprehendi Septuaginta, quod verterint, *ceram*, quia vox illa non habetur, nisi hoc loco, & aliqui volunt significare *vermiculum*, aliqui *limacem*, alij alia. Inter tot opiniones de obscurissima voce, cur non magis credemus LXX. Interpretibus, antiquioribus, doctioribus, & pluribus? Quod vero pertinet ad illam vocem, *themes*, nulla est difficultas: nam proprie significat *liquefactionem*, & Septuaginta recte verterunt, *ceram, quæ fluit*, hoc est, liquefit: & S. Hieronymus, qui vertit, *tabefactus*, sensum exprellit, non verbum. Denique illa vertit, *abortiuum mulieris*, sed Septuaginta recte etiam verterunt, *supercecidit ignis*, quia remotis punctis Rabinorum illud, *nephel*, potest legi, *naphal*, quod significat, *cecidit*, & illud, *esseth*, legerunt sine vltima litera, & verterunt, *ignis*, quia, *es*, ignem significat.

שכיל

תמס

נפל

נפח

נפל

שח

IX.

*Præquam intelligerent spine vestre rhamnum, sicut viuentes, sic in ira absorbet eos.*

Hæc est vltima similitudo, qua docet Propheta, impios succidendos & perdendos à Deo, antequam implere possint mala, quæ aduentus iustos meditati sunt, ut non habeant gaudium de exterminio iustorum, quod maxime cupiebant: quomodo Saul antea male perit, quam de morte David lætari potuerit, & Diocletianus & Maximianus, alij, persecutores Ecclesiæ prius perierunt, quam vltimum exitum Christianorum viderint, ad quod totis viribus inhiabant. Similitudo autem desumpta est à spi-

nis, quæ ab agricolis succiduntur, dum teneræ sunt, antequam ad robur rhamni, quod est lignum magnis & durissimis spinis instructum, crescendo perueniant. Præquam intelligerent *spina vestra rhamnum*, S. Hieronymus ex Hebræo vertit, *Antequam spina vestre crescant in rhamnum*. S. Hilarius & S. Augustinus legunt, *Antequam producat spinas vestras rhamnus*. Notra lectio concordat ad verbum cum Hebraica & cum Græca. Porro lectio S. Hilarii & S. Hieronymi in sensu conueniunt: nam spinas crescere in rhamnum, & spinas teneras, quæ ferre non possunt, paulatim crescere, & fieri rhamnum, qui duris aculeis suis pungat & feriat, sic etiam rhamnum producere spinas, est thaurum tenerum, & qui nocere non potest, crescere & inducere aculeos, ut maxime nocere valeat: Oportet igitur ad eundem sensum reducere verba obicitur nostræ lectionis: id quod fiet, si per vocem, *intelligere*, quæ est in Hebræo & Græco Codice, interpretemur *crescere* ad perfectum robur: quod quidem hominibus conuenit, qui tunc ad perfectam ætatem perueniunt, quando sapere & intelligere incipiunt: sed per metaphoram tribuitur etiam aliis rebus. Itaque sic exponi potest: versiculus: *Præquam intelligerent spina vestra rhamnum*, id est, præquam ad perfectionem suam spinæ teneræ crescendo peruenirent, ut ad instar rhamni pungere, ferire & lacerare possent: sicut viuentes, sic in ira absorbet eos, id est, Deus absorbet (absorbet enim hoc loco positum est pro *absorbebit*, sicut in Euangelio Ioan. 15. *ardet* pro *ardebit*) Deus, inquam, absorbet eos sic in ira sua, sicut viuentes absorbere solet terra, aut mare: mutatio autem illa personæ familiaris est Prophetis, ut cum loqueretur ad ipsos impios in secunda persona dicens, *spina vestra*, mox transiit ad tertiam dicens, *absorbet eos*, pro *absorbebit vos*.

*Lætabitur iustus cum viderit vindictam, manus suas lauabit in sanguine peccatorum.*

X

Cum



Cum hæc facta fuerint, quæ supra dicta sunt de perditione impiorum: tunc *letabitur iustus, cum viderit vindictam*, non autem amore vindictæ letabitur, sed amore iustitiæ, & quia videbit se Dei gratia custoditum non esse lapsum in ea peccata, unde tam seuerè puniri mereretur: nec solum letabitur, sed etiam *manus suas lauabit in sanguine peccatorum*, id est, bona opera ipsius magis elucebunt ex comparatione malorum operum peccatorum: nam opposita iuxta se posita magis splendent per sanguinem enim in scripturis, peccatum intelligi solet. Vel dici potest cum S. Augustino, iustum hic in terris lauare manus suas, id est, mundare opera sua, & bene operando fieri diligentior, dum cernit sanguinem, id est, mortem, ac supplicia impiorum. In Hebræo habetur, *pedes suos lauabis*. Sed omnes alij Codices Græci, & Latini, & omnes tractatores legunt, *manus*.

XI.

Et dicet homo, si vera, est fructus iusto: itaque est Deus iudicans eos in terra.

Cum impij punientur, & iustus letabitur, tunc *dicet homo*, id est, tunc homines, qui ista videbunt, dicent, si iustitia fructum aliquem adfert, ut vere adfert, ille maximus est fructus, quod Deus summus omnium Iudex non sinit peccatores impunitos, neq; iustos irremuneratos, sed retractat omnia iniusta iudicia, & iudicat eos, id est, tam malos, quam bonos, tribuens iustis debita præmia pro omnibus bonis operibus, quæ fecerunt, & pro omnibus malis, quæ pertulerunt: & impiis debita supplicia pro omnibus malis, quæ fecerunt, & pro omnibus deliciis, in quibus lasciuierunt. Et sic impletur illud; Apoc. 18. *Quantum se glorificauit, & in delicijs fuit, tantum date illi tormentum & luctum*. Iudicium autem hoc dicitur fieri in terra, quia fit pro his actionibus, quæ factæ sunt in terra, & quia sæpe inchoatur in hac vita, licet perficiendum sit in altera, deniq; quia vltimum etiam iudicium fiet de hominibus, qui adhuc erunt in terra, & inde transiunt erunt, vel ad cælum, vel ad gehennam. Unde dicitur Deus iudicaturus orbem terrarum inæquitatè. In Hebræo Codice non habetur condi-

tionalis, si; cum dicitur, *si est fructus iusto*: sed, *vere est fructus iusto*, *vere est Deus iudicans eos in terra*. Illud igitur, si, quod ex Græco transit in Codices Latinos; non est conditio, vel particula dubitationem significans: sed explicanda est, ut nos paulo ante explicuimus, *si est aliquis fructus iusto*, ut sine illo dubio est, ille est, quod Deus iudicabit accuratissime omnia opera bona, & mala, & non sinit iustos in perpetuum opprimi ab impiis, sed impiis condemnatis iustos coronabit. Quæ certe magna est consolatio iustorum afflictorum qui ex fide viuunt, & expectant beatam spem, & aduentum magni Dei, & Saluatoris nostri Iesu Christi, cui sit laus, & gloria in secula.

## PSALMVS LVIII.

Titulus, & Argumentum.

Ne disperdas, David in tituli inscriptionem, quando misit Saul, & custodivit domum eius, ut eum interficeret.

**F** hoc titulo colligitur occasio scribendi Psalmum præsentem. Scribitur enim lib. 1. Reg. capit. 9. Missos fuisse satellites à Saule qui custodirent domum David, ne forte noctu effugeret, ut eum manu facto interficerent: sed Davidem coniugis suæ consilio, & auxilio per fenestram noctu demissum aufugisse. Scribit igitur in hoc Psalmo David orationem quam imminente tam ingenti periculo fudit ad Deum: & simul prædicat, ut solet, perditionem inimicorum suorum S. Augustinus, & Theodoretus volunt, Davidem figuram Christi fuisse: Christus enim in sepulchro, quasi in domo, custodiebatur à satellitibus ut impediretur eius resurrectio, & proinde etiam prædicatio Apostolorum. & edificatio Ecclesiæ qua corpus est Christi. Sed Christus resurrexerat non aperto sepulchro, relictis sindonibus, & David enasit relictis in læto pellis caprinæ.

Rr. 31

Po.

Potest etiam totus Psalmus commode explicari generatim de impijs persequentibus iustos, & impiorum exitio, ac iustorum liberatione. Soles enim David occasione afflictionum suarum concionari in uniuersum de afflictionibus, & consolatione iustorum, & malitia, ac supplicijs iniquorum. Quae etiam causa est cur Ecclesia frequentes assidue Psalmidiam, quod non tam accurate faceret, si de solo Davide pleriq; Psalmi intelligendi essent.

## EXPLICAT. PSAL. LVIII.

I. **E**ripe me de inimicis meis Deus meus,  
& ab insurgentibus in me libera me.

Vox est Davidis in propria domo, quasi in carcere detenti, obidentibus eum satellitibus Saulis: vox item est Christi in sepulchro iacentis, custodibus adhibitis: vox denique est cuiuscunque iusti in mortis periculo constituti.

II. **E**ripe me de operantibus iniquitatem,  
& de viris sanguinum salua me.

Hæc est explicatio versiculi superioris: quos enim dixit ibi inimicos suos, hic dicit operantes iniquitatem; iusti enim non alios habent inimicos, nisi iniquos; neque alia est causa inimicitiae ipsorum, nisi quia illi iniqui sunt, isti iusti, & quos ibi dixit, insurgentes in se, hic dicit, viros sanguinum, id est, viros homicidas, & qui insurgunt in proximum, ut eius sanguinem fundant.

III. **Q**uia ecce ceperunt animam meam, irruerunt in me fortes.

Reddit rationem, cur dixerit, salua me, vel eripe me: quia videlicet in maximo discrimine vitæ amittendæ versabatur. Erat enim quasi fera intra rete conclusa, & comprehensa, & iam iam interficienda: quod explicat clarius vox Græca ἐν, ὡς, id est, venati sunt animam meam, quod etiam satis congruit cum voce Hebraica, quam sanctus Hieronymus vertit, insidiati sunt animæ meæ. Ergo illud, quod in nostra editione legimus, ceperunt animam meam, non significat acceperunt vitam meam, neq; occide-

runt; sed comprehenderunt me, siue captiuum me ceperunt. Et irruerunt in me fortes, id est, viri potentes, qualis erat Rex Saul, Aber Dux militiæ, & similes, in me impetum fecerunt: quod dicit, ut ostendat persecutionem suam non esse paucorum satellitum à quibus tunc obsidebatur, sed Regis potentissimi, qui alios, & alios satellites, ac milites ad eum occidendum mittere poterat.

Neque iniquitas mea, neque peccatum meum Domine: sine iniquitate cucurri, & direxi.

Si ad personam Davidis hæc referantur, non significant, nullum fuisse in Davide peccatum absolute, sed non fuisse peccatum aduersus Regem, ut æmuli eius calumniabantur. At si referantur ad Christum, absolute verissima sunt: Christus enim peccatum non fecit, nec inuentus est dolus in ore eius. Ait igitur, Neq; iniquitas mea, neq; peccatum meum Domine, id est, irruerunt in me fortes, & tamen nulla est iniquitas, nulla iniustitia, neque peccatum aliud aduersus eos à me patratum, ut causam persequendi me habeant. Ego enim sine iniquitate cucurri, id est, cursum vitæ hucusque peregi sine vlla ipsorum offensione. Et direxi, id est, rectum cursum institui, non declinaui ad dexteram ad aucupandos fauores potentiorum: neque ad sinistram, ut opprimerem pauperes, & humiles. In Hebræo habetur in tertia persona: cucurrerunt, & direxerunt, id est, inimici mei cucurrerunt aduersum me, & direxerunt acies suas, ut me occiderent. Sed I. X. X. Interpretes aliter legerunt verba Hebraica, & faciliis fuit mutatio, cum prima persona, & tertia non differant, nisi in vltima terminatione. Sed res non est magni momenti.

Exurge in occursum meum, & vide: & tu Domine Deus virtutum, Deus Israel.

Intende ad visitandas omnes gentes; non miserearis omnibus qui operantur iniquitatem.

Dixe-

IV.

V.

Dixerat, *cucurri, & direxi*: qui autem dirigit cursum suum, sine dubio ad Deum currit, ad quem omnia bona, ut ad finem ultimum diriguntur. At igitur, Ego bene operando ad te cursum meum direxi: tu igitur vicissim me protegendo, *mihi occurre atque ad me cursum tuum dirige*; & vide de proximo periculum meum, considera afflictionem meam: neque potes excusare impotentiam, vel ignorantiam, nam Dominus & Deus virtutum es; atque ut Dominus, omnia potes, ut Deus omnia vides, ut Deus virtutum, id est, exercituum, non solum per te, sed etiam per Angelos, & quasi per alias creaturas me iuvare potes; quia tibi omnia militant: denique *tu es Deus Israel*, prom te Israelitas, ut propius eorum Deus ex facere cum patribus nostris imito, protegere debes. *Intende ad visitandum omnes gentes*, id est, adveniat aliquando dies universalis Iudicii tui, & tunc non miserearis omnium operantium iniquitatem, id est, nullius operantis iniquitatem miserearis; sed omnes pro meritis punias. Hæc videntur accipienda prophetice potius, quam per modum imprecationis, ut sensus sit, Veniet aliquando magna illa visitatio omnium gentium, in qua reddent omnes Deo summo Iudici rationem factorum suorum; & tunc Deus nullius impij miserebatur; sed omnes malos male perdet. Atque ex hac explicatione cessat questio, quam S. Augustinus movet, quomodo verum sit, quod hic dicitur, *non miserearis omnibus qui operantur iniquitatem*, cum constet Deum misertum esse ipsius Davidis Operantis iniquitatem adulteri, & homicidij, & S. Petri ipsum Christum negantis, & S. Pauli Ecclesiam persecuentis. Cessat, inquam, ista questio, quoniam Deus miserebitur operantem iniquitatem, non ut Iudex, sed ut Pater misericordiarum, dum operantes iniquitatem misericorditer convertit ad penitentiam. David autem hoc loco inquitur de Deo, ut Iudex est, qui reddet unicuique secundum operatum, Matt. 16. ac praesertim in summo Iudicio nullius impij, vel iniqui miserebitur.

*Convertentur ad vespertam, & famem patienter ut canes: & circuibunt civitatem.*

Pergit explicare miseram conditionem iniquorum in novissimo die. *Ipsi enim convertentur ad vespertam*, id est, in noctem, in quo fructuose converti hecbat, namque sero sapere incipient, & penitentiam gerere nihil eis profuturam de quibus dicitur Sapient. 5. *Penitentiam agere, contra adversa spiritus gemuntis.* Et famem patienter ut canes, famem utique iustitia, quam elutire nesciunt quando tempus erat: vel famem quasi seuque consolationis, & quietis, & circuibunt, ut canes famelicæ, *civitatem Dei*, id est, electorum cetum respicient enim ad omnes, si quo modo apud aliquem misericordiam invenire possint; sed non invenient: nemo enim Sanctorum in illa die miserebitur operanti um iniquitatem. Erit autem hæc digna retributio, quoniam in hac vita vix in qui reversi sunt ad vespertam, id est, ad tenebras noctis, non ad lucem diei: & famem patienter, ut canes, id est, famelicæ fuerunt carnalium delectationum, quæ si compatentur ad ipsa talia, cibi sunt corrupti, ac putidi, & carum propius, & ideo circumierunt civitatem: nam extra civitates in fossis mortuorum proijci solent cadauera equorum, aliorumque animantium immundorum, quæ non ab hominibus, sed à canibus devorantur. Hunc locum alij exponunt de reversione satellitum ad vespertam, ut noctu Davidem in domo sua raperent, & instar canum vitam eius devorarent. Alij de conversione Iudeorum circa finem Mundi, iuxta illud Apostoli Rom. 11. *Cæcitas ex parte cecidit in Israel, donec plenitudo gentium intraret, & sic omnis Israel salvus fiet.* Alij de conversione eorundem Iudeorum ad vespertam, id est, post mortem Christi, qui famem passi sunt, sicut canes, id est, sicut gentes, & simul saturati sunt ad prædicationem Apostolorum, & tum ipsi quoque circumierunt civitatem docendo, & prædicando, quæ est expositio S. Augustini.

Alij;



Alij de reuerfione Iudæorum, in Paleſtinam poſt euerſionem ciuitatis ſuæ Hieruſalem, qui famem patiebantur priſtinę felicitatis, & ceremoniarum legalium, & circuibant euerſam ciuitatem, ſi quo modo eam reedificare poſſent. Nos lectori iudicium relinquimus.

VIII.

*Ecce loquentur in ore ſuo, & gladius in labijs eorum: quoniam quis audiuit?*

Reuertitur ad malitiam iniquorum: viſiſſim enim loquitur Propheta nunc de culpa, nunc de pœna impiorum. *Ecce*, inquit, qui me quaerunt ad necem, *loquentur in ore ſuo*, id eſt, ſubmiſſa voce inter ſe loquentur, vt vix ex ore ſonus egrediatur. *Et gladius in labijs eorum*, id eſt, & verba ipſorum quaſi gladius erunt, quoniam de nece inter ſe conſultabunt. Secue autem inter ſe loquentur, *quoniam* d. cent, *quis audiuit?* id eſt, nemo audiuit, ſecutus eſt ſermo.

IX.

*Et tu Domine deridebis eos, ad nihilum deduces omnes gentes.*

Illi putant ſe non audiri, quando inter ſe ſecreto conſultant, & putant ſe magna facituros: *ſed tu Domine*, cui nihil eſt occultũ, *deridebis eos*, tamquam vanos, qui noſti eorum conſilia, & impedire conatus ipſorum nullo negotio potes; nec ſolum inimicos meos deridebis, ſed etiam ſi omnes gentes cum illis coniugerentur, eas quoque contemneres, & nihili faceres. Vbi illud, *Ad nihilum deduces* in Hebræo eſt *ſubſannabis*, vt ſit fere idem cum *deridebis*. In Græco eſt, *pro nihilo duces*, quod in idem recidit. Itaque vt noſtra latina editio cum textibus originalibus conueniat, ſic explicandum eſt illud, *Ad nihilum deduces*, id eſt, pro nihilo habebis, ſive ad nihilum deduces in mente tua, quia nunquam nihilum exiſtimabis. Clarius id habetur in Pſalm. 14. vbi dicitur, *Ad nihilum deductus eſt in conſpectu eius malignus* vbi illud, *in conſpectu eius*, demonſtrat, deduci ad nihilum, non eſſe extingui penitus, ac deleri, ſed pro nihilo reputari. Quo modo dicitur Iſai. 40. *Omnes gentes quaſi*

*non ſint, ſic ſunt coram eo, & quaſi nihilum & inane reputata ſunt ei.*

*Fortitudinem meam ad te cuſtodiam, quia Deus ſuſceptor meus es, Deus meus, miſericordia eius præueniet me.*

X.

Quia meminit omnipotentia Dei, coram quo omnes gentes pro nihilo reputantur; humiliat ſe ſub potēti manu Dei, vt gratiam mereatur. *Fortitudinem*, inquit, *meam ad te cuſtodiam*, id eſt, ego robur meum non ex me habeo, ſed à te accepi, ideo non in meis viribus eſt illud conſeruare, ſed *ad te*, id eſt, apud te cuſtodiam: tu qui dediſti, conſeruabis: *quia ſuſceptor meus es Deus meus*, id eſt, non ſine cauſa conſido in protectione tua, quia tu Deus ſuſcepſti me protegendum ab infantia mea, quia tu es proprie Deus meus, quem ſolum colo. *Miſericordia eius præueniet me*, id eſt, non ſiſtra hac loquor, quia miſericordia Dei præuenit me olim, & (vt conſido) ſemper præueniet, vt non ſinat me opprimi ab hoſtib⁹ meis. Hęc iuſtillime Dauid dicit, qui in pueritia præuentus fuit gratia Dei, & robur diuinitus accepit, vt vſum, & leonem, ac deinde Goliath gigantem armatum ipſe inermis occideret & in Regem item adhuc puer à Samuele inunctus fuit. Quod ſi hac referantur ad Chriſtum, multo magis veriſcantur, cum ipſe non à pueritia, aut infantia, ſed à conceptione *vn⁹ ſus fueris Spiritu ſancto*, & *virtute*, vt loquitur S. Petrus Apoſtolus Act. 10. In Hebræo legitur, *Dei miſericordia eius præueniet me*. Sed LXX. Interpretes non legunt, *et dicit*, ſed, *dicit* Deus meus. Itaq; Rabini non recte puncta collocauerunt.

אלהי  
אני

*Dens oſtendet mihi ſuper inimicos meos ne perdas eos, ne quando obliuiſcantur populi mei.*

XI.

*Diſperge illos in virtute tua: & depone eos protector meus Domine.*

XII.

Reuertitur Propheta ad inimicos ſuos, ac prædicit pœnam ipſorum: ſed hac omnia magis loquitur in perſona Chriſti quam in perſona propria. *Dens*, inquit, *oſtendet mihi*

mibi

*mihī super inimicos meos*, id est, demonstrabit mihī supplicium, quod patientur inimici mei, quasi dicat, iam reuelauit mihī Deus quid euenturum sit inimicis meis, sed etiam reipsa ostendet euentum, & tunc videbo supplicium, quod iustissime patientur. Ego autem precor Deum, vt non occidat eos, id est, non omnino extinguat gentem Iudaeam: nequando homines obliuiscantur populi mei. vult enim Christus agnoscī populum suum, vnde originem secundum carnem ducit. Rogo igitur, inquit, vt Deus in virtute sua, in potentia sua, cui nemo resistere potest, dispergat filios per orbem terrarum, & deponat eos de altitudine gloriæ, in qua positi erant, cum essent populus Dei peculiaris, & Regnum, ac Sacerdotium obtinerent. Quæ omnia in Iudæis videmus ad litteram adimpleta. In Græcis codicibus habetur, nequando obliuiscantur legis tua; & sic legunt Hilarius, Augustinus, Euthymius, & alij. Sed nostra lectio concordat cum Hebraico codice, & credibile est sic etiam vertisse Septuaginta Interpretes, sed Græcum textum postea fuisse mutatum: testatur enim S. Hieronymus in epist. ad Suniam, & Fretellam, in Septuaginta Interpretibus haberi, populum meum, vt habetur in Hebræo.

XIII.

*Delictum oris eorum, sermonem labiorum ipsorum, & comprehendantur in superbia sua.*

Explicat causam dispersionis Iudæorum, quasi dicat, hæc illis eueniant, propter delictum oris eorum, id est, propter sermonem labiorum ipsorum, quo dixerunt, non habemus Regem, nisi Casarem; & Sanguis eius super nos, & super filios nostros, Matth. 27. Deus enim iuste illis tribuit, quod sibi imprecati sunt, iuxta illud Dan. 9. *Et non erit eius populus*, quia non erant populus Dei, sed perierant in superbia sua, id est, perierant per superbiam suam, & humiliantur, ac continentur ob superbiam suam, quia gloriabantur se filios esse Abraham, & liberos, & nemini vsquam seruisse, vt perspicuum est ex cap. 8. Ioannis. Verè enim propter superbiam, & contumaciam

suam Romanorum indignationem in se prouocauerunt, vt patet ex libris Iosephi de bello Iudæico. Sed illa occasio fuit exitij: vera autem causa fuit superbia, qua Dei filium contempserunt.

*Et de execratione, & mendacio annuntiabuntur in consummatione, in ira consummationis, & non erunt.*

XIV

Per execrationem, & mendacium intelligo verba illa supra dicta, *Sanguis eius super nos: &, Non habemus Regem, nisi Casarem*, illud enim, *Sanguis eius super nos*, fuit horrenda execratio, qua sibi imprecati sunt Iudæi penam debitam immaniissimi omnium scelerum. Illud autem *Non habemus Regem, nisi Casarem*, mendacium, & simulatio fuit: constat enim illos noluisse dare Casari census, & iactasse se liberos, & nemini vnquam seruisse, cum tamen hoc ipsum esset insigne mendacium: seruierunt enim Pharaoni in Ægypto, Nabuchodonosor in Babilonia, Philistæis in terra promissionis, & tunc cum hæc dicerent, Romanis manifestissime seruebant. Prædicat ergo Propheta, quod de hac execratione, & mendacio, id est, propter hæc delicta oris ipsorum, propter tam horrendam execrationem, & tam superba mendacia, annuntiabuntur in consummatione, id est, diuulgabuntur, & infames erunt toto orbe terrarum, quando euersa ciuitate consummaretur, ac destrueretur omnis potentia, omnis gloria, omnis status Reipublicæ Iudæorum. In ira consummationis, hoc est, in illa consummatione, quæ non casu accidet, sed ab ira, & indignatione Dei proueniet, & ideo erit perfecta & absoluta consummatio, vt nunquam deinceps Iudæi Regnum, & ciuitatem Regiam sint habituri: ideo additur, & non erunt, id est, & sic perfecta consummatione, non amplius subsistent Iudæi, id est, non erunt populus, nec Regnum, sed dispersio, & dissipatio miserabilis, vt hodie cernimus oculis nostris. In codice Hebraico legitur, *De execratione, & mendacio annuntiabuntur*: sed verba He-

Ss

braica

Hebraica facile mutant significaciones : propterea Septuaginta Interpretes , qui peritissimi erant Hebraicæ linguæ , verbum actiuum in passiuâ significatione interpretati sunt. In eodem codice legitur , *Consume in ira consume, vt non subsistans*. Verum Septuaginta Interpretes, vel acceperunt vocem, *calle*, pro nomine, non pro verbo, id est, pro consummatione, non pro imperatiuo, *consume*, vel certe sensum expresseiunt, non verbum verbo reddiderunt.

כִּלָּה

XV.

*Et sciant, quia Deus damnabitur Iacob, & finium terra.*

Et cum fuerint dispersi Iudæi per omnes terras, tunc scient, & aperte videbunt, Deum verum, non solum Dominum esse Iacob, id est, populi Israëliti, sed etiam finium terræ, id est, omnium gentium vsque ad ultimos fines terre. Antea siquidem notus erat in Iudæa Deus, & in Israël magnum nomen eius; & dicebatur, *Effunde iram tuam in gentes, quæ te non nouerunt, & in Regna, quæ nomen tuum non inuocauerunt*: sed post eersionem Ierosolymæ, Euangelio Christi per orbem terrarum prædicato, dispersi Iudæi viderunt vbique Deum verum coli, Idola confringi, Psalmos Davidicos cani : ita didicerunt, Deum non solum Iudæorum Deum esse, sed etiam gentium.

XVI.

*Conuertentur ad vespem, & famem patientur vt canes : & circuibunt ciuitatem.*

Sed nunquam apertius scient, Deum dominari Iacob, & finium terræ, quam in nouissimo die, quando stabimus omnes ante tribunal Christi, & illi flectetur omne genu: tunc conuertentur ad poenitentiam, sed ad vespem, finito tempore misericordiz; & famem patientur vt canes, & circuibunt ciuitatem electorum, vt cibum consolationis inueniant.

XVII.

*Ipsi dispergentur ad manducandum: si vero non fuerint saturati, & murmurabunt.*

Idem Iudæi dispergentur ad manducandum recurrendo ad Patriarchas suos, & Pro-

phetas, atque ad eos clamando, vt canes famelici; & quia nihil consolationis accipient, neque ab illis pro filiis agnoscantur, murmurare incipient, & queri de infelicitate sua. Quod si hæc nostra explicatio non probetur; iam indicauimus alias multas, dum vericulum septimum explicemus.

*Ego autem cantabo fortitudinem tuam, & exultabo mane misericordiam tuam.*

XVIII.

Hactenus de impijs persecutoribus; nunc Dauid siue in persona propria, siue potius in persona Christi, & Ecclesiæ, quæ corpus eius est, explicat lætitiā, & exultationem suam, nec non laudem Dei, & actionem gratiarum. *Ego autem*, inquit, *cantabo fortitudinem tuam*, id est, miseri illi larrabunt, & murmurabunt; ego autem è contrario *cantabo*, & laudabo fortitudinem meam, id est, magnam potentiam tuam, quam ostendisti in debellatione, & perditione iniquorum. *Et exultabo misericordiam tuam*, id est, exultans laudabo misericordiam, quam ostendisti in liberatione, & glorificatione iustorum: id autem faciam summo mane, id est, primo quoque tempore, ante omnia alia negotia; vel mane, id est, inchoante die sempiternæ felicitatis, transacta iam nocte terribilis Iudicij vniuersalis. Pro, *exultabo*, multi Latini Codices habent, *exaltabo*: sed lectio nostra concordat cum textu Hebraico; & Græco; & sic legunt Patres.

*Quia factus es susceptor meus, & refugium meum in die tribulationis meæ.*

XIX.

Declarat effectum misericordiz, quam exultando decantaturum se promittit: quod videlicet Deus susceptor eius fuerit; id est, protegendum susceperit, & refugium illi præstiterit in omni tribulatione sua.

*Adiutor meus tibi psallam, quia Deus susceptor meus es, Deus meus misericordia mea.*

XX.

Idem alijs verbis repetit, vt affectum suum, & gratum animum erga tantum benefactorem ostendat. Illud, *Adiutor meus*,

in



in Hebræo est, *fortitudo mea*, ex quo intellegimus, significari adiutorem robustum, & potentissimum: proinde laudatur ea voce potentia Dei. Per illud autem, *Suscceptor meus*, laudatur bonitas Dei, quæ sub alas suos protegendos suscipit electos. Per illud, *Deus meus*, significatur summum bonum nostrum, ac finis ultimus omnium desideriorum, quamvis autem in Hebræo sit, Deus misericordiz meæ; tamen recte Septuaginta, & Latinus Interpres verterunt, *Deus meus, misericordia mea*, quia vox Hebræa una, & eadem si legatur, *Elohe*, significat Deus, si legatur, *Elohai*, significat Deus meus: & sic legerunt Septuaginta, & hæc est vera lectio, quicquid Rabini dicant. Denique illud, *Misericordia mea*, significat in compendio omnia beneficia Dei, quibus ad ipsum Deum, id est, ad summum bonum peruenimus recte enim observat. S. Augustinus, multo amplius esse misericordia mea, quam salus mea, vita mea, spes mea, & similia. Misericordia enim fecit, ut essemus, ut viveremus, ut liberaremur à malo, ut proficeremus in bono: misericordia Dei prædestinati sumus, vocati sumus, iustificati sumus, glorificati tandem erimus: nam etiam si glorificatio ex meritis detur, tamen ipsa merita nostra, dona sunt Dei, quia sine gratia præcedente nulla essent. Merito igitur idem Propheta in Psal. 102. dicit, *Qui coronat te in misericordia, & miserationibus.*

## P S A L M V S LIX.

## Titulus &amp; Argumentum.

In finem pro his, qui immutabuntur, In tituli inscriptionem ipsi Dauidi in doctrinam, cum succendit Mesopotamiam Syriæ & Sobal, & conueitit Ioab, & percussit Idumæam in valle Salinarum duodecim millia.

**O**ccasio scribendi Psalmi præsentis fuit ea victoria, quæ narratur in titulo, & fusius lib. 2. Reg. cap. 8. & 10. & II. Paralip. 28.

Occasione, inquam, huius victoria canit Propheta præteritas afflictiones suas, & totius populi, & præsentem, ac futuram felicitatem. Quæ omnia possunt etiam applicari Ecclesiæ, quæ post multas persecutiones mirum in modum dilatari, & crescere coepit, ut etiam Imperatores, & Reges, eorumque Imperia, & Regna sceptro suo subiceret. Non legitur quidem in libro Regum, quod Dauid succenderit Mesopotamiam, & Sobal, sed tantum, quod coepit: ceterum non omnia scripta sunt in libro Regum, neque pugnas hic titulus cum ea historia, cum utrunque fieri potuerit. Videtur etiam hic titulus assere ab historia, quod hic dicantur castris Idumæi ab Absai fratre Ioab, ad decem, & octo millia. Sed non est necesse, ut de eadem cade intelligamus titulum huius Psalmi, & locum Paralip. Potest enim fieri, ut & Ioab interfecisset duodecim millia, & Absai. alio tempore decem, & octo millia.

## EXPLICATIO PSAL. LIX.

**D**eus repulisti nos, & destruxisti nos  
iratus es, & misertus es nobis.

Incipit narrare præteritas afflictiones populi Israelitici, Deus, inquit, repulisti nos à paterna cura, & protectione, & destruxisti nos, permittens nos destrui, opprimi, & vexari à Philistæis, Idumæis, Moabitibus, alijsque populis inimicis nostris. Iratus es, & misertus es nobis, id est, iratus es nobis ob peccata, quibus te ad iracundiam prouocauimus, & ideo tradidisti nos in manus hostium nostrorum: sed tamen paulo post misertus es nobis, dum nos per gratiam tuam ad penitentiam reuocasti, & post penitentiam à captiuitate, & persecutione liberaasti. Hæc verissima esse intelligit, qui leget librum Iudicum, & librum primum Regum. Vicissim enim Iudæi nunc ob peccata tradebantur in manus hostium, nunc ob penitentiam liberabantur. Eadem contigerunt Ecclesiæ Christi: persecutionum

tionum enim causa tribuitur peccatis Christianorum à S. Cypriano in serm. de lapsis, ab Eusebio libr. 8. hist. Ecclesiastica, à Victore African. libr. 1. de persecutione Vandalica, & ab alijs. Tanta autem erat interdum vis persecutionis, ut Ecclesia verissime dicere posset, *Deus repulisti nos, & destruxisti nos: iratus es, & miseratus es nobis.* Istud autem, *miseratus es nobis*, potissimum tribui debet fortitudini Sanctorum Martyrum: quamvis enim Deus iratus peccatis Christianorum persecutiones permitteret: tamen valde miserebatur Ecclesiae: dum insigni dono fortitudinis armaret plurimos Christianorum, ut maior esset Ecclesiae gloria ob coronas innumerabilium Martyrum, quam depressio, & vastatio ob rapinas bonorum, & ruinas aedificiorum sacrorum.

II. *Commouisti terram, & conturbasti eam. sana contritiones eius, quia commota est.*

Explicat magnitudinem persecutionis. *Commouisti*, inquit, *terram*, id est, uñ vnum, aut alterum populum, non vnā, aut duas ciuitates, sed orbem terrae commouisti. Et quidem si respiciamus persecutiones Iudaeas, sensus erit; *Commouisti totam terram* promissionis, si verò cogitemus persecutiones Christianas, quae saepe vniuersales erant, sensus erit; *Commouisti terram* vniuersam, id est Ecclesiam toto orbe diffusam: *& conturbasti eam*, id est dirupisti (id enim proprie sonat vox Hebraica; *pa'zam*) siue scidisti, aut vulnerasti eam, multis Ecclesiae membris amputatis, ac per hoc valde conturbasti eam. Magna enim turbatio erat in Ecclesia quando membra principalia. Episcopi, & Doctores cruciabantur: *Sana contritiones eius, quia commota est*, id est, tu Deus, qui non ut hostis, sed ut Medicus Ecclesiam, ferro, aut igne vexasti, sana etiam scissiones & vulnera eius, quoniam bona commotione morā est, admonita videlicet hoc flagello, conuersa est ad poenitentiam, & ad currendam deinceps viam mandatorum tuorum, quae diuturna prosperitate languere, ac in via subsistere coeperat.

*Ostendisti populo tuo dura, potastis nos vino compunctionis.*

Persistit in eadem narratione, ac dicit, *Ostendisti populo tuo dura*, id est, fecisti, ut populus tuus videret, & experiretur duras persecutiones, & afflictiones. *Potastis nos vino compunctionis*, id est, occasione huius flagelli, fecisti, ut rediremus ad cor, & biberemus calicem amarum, sed salubrem sanctae compunctionis. In verbo, *ostendisti*, insinuitur benignitas Dei, qui tribulationes nobis, non tam immittit, quam ostendit, ut terreat, non ut noceat: unde multo sunt minores, quam carnalibus videantur: idē dicit *2. Corin. 4. Momentaneum hōc & leuis tribulationis nostrae*, &c. In verbo autem, *potastis nos*, insinuat eadem benignitas Dei, qui donum saluberrimum poenitentiae, non ostendit, sed intra nos, atque adeo in innumeras nra carnes, quomodo vinum epotum ad viscera caritatis descendit: non desunt qui legant, *vinum soporis*, & sic in Hebraeo haberi contendunt. Sed vox Hebraica, *tanqum*, tanquam, &c. At oporem tecundum aliquos significat, ita secundum alios tremorem, vel sletum, vel, ut Septuaginta viri peritissimi translulerunt, compunctionem. S. Augustinus legit, *vino stimulationis*, quod est idem, cum, vino compunctionis; stimulus enim ad pungendum fieri solet.

*Dedisti metuentibus te significationem, ut fugiant à facie arcus.*

Per illa omnia dura, (persecutiones videlicet, & afflictiones,) quibus in hoc mundo Iusti vexantur, Deus *signum dat* electis suis *metuentibus eum*, ut *fugiant à facie arcus*, qui sagittas lethiferas iaculabitur in omnes impios tempore suo, id est, in nouissimo die: tribulationes enim, quibus nunc purgantur electi à venalibus maculis, signa sunt grauissimarum poenarum, quas luēt impij post hanc vitam, atque hoc est, quod scribit Apostolus Petrus in priore epistol. cap. 4. *Tempus est, ut incipiat iudicium à domo Dei: si autem primum*

à no-

à nobis, quis finis eorum, qui non credunt Dei Evangelio? Et Coapostolus eius Paulus, 1. Corint. II. Cum iudicamur à Domino corripimur, ut non cum hoc mundo damnemur. Deus igitur dum purgat electos, significat illis, ut à temporali sua tribulatione admoniti, intelligant, quæ supplicia manent impios; & ideo iuste, & pie viuentes fugiant à facie arcus diuini; qui extensus nunc manet; sed in die nouissimo cum tanto impetu laxabitur, ut impios in aeternum perdat.

V. *Vt liberentur dilecti tui, saluum fac dextera tua. & exaudi me.*

Concludit orationem suam, ac si diceret, Vt ergo liberentur dilecti tui à persecutionibus, & angustiis, in quibus tam diu versati sunt, dextera tua me Regem populi fac, & me pro vniuerso populo adiuues.

VI. *Dominus locutus est in sancto suo: latibor & partibor Sichimam, & conuallem tabernaculorum meorum.*

VII. *Meus est Galaad, & meus est Manasses: & Ephraim fortitudo capitis mei.*

Iam incipit ostendere, exauditam fuisse orationem suam, & se victoriam obtinisse de omnibus fœde hostibus suis, ac dilataste vehementer imperium suum. Deus, inquit, locutus est in sancto suo, id est, Deus locutus est per me sanctum Prophetam suum, & aperte prædixit quæ futura erant, & iam magna ex parte completa sunt. In textu Hebræo iuxta puncta kabinorum legitur, *Dans locus tuus est in sanctitate sua*, siue in sanctuario suo. Sed eadem vox Hebraica cum aliis punctis significat, in sancto suo; nam, *codficio*, est, in sanctitate sua, & *chedofcio*, est, in sancto suo, & sic legerunt Septuaginta Interpretes, & omnes veteres, excepto S. Hieronymo, qui in versione ex Hebræo legit cum Rabinis, in sanctuario suo, sed in Commentario legit & interpretatur, in sancto suo, id est, in Christo, cuius typum Dauid gerebat. Erat autem notissima hæc prædictio toti populo: nam Abner Dux militum Saulis lib. 2. Reg. c. 3. dicit populo, Dominus locutus est ad Dauid, di-

cens, in manu serui mei Dauid saluabo populum meum Israël de manu Philistim, & omnium inimicorum eius. Latibor, & partibor Sichimam: post mentionem factam prophetizæ, incipit demonstrare, eam prophetiam magna ex parte esse adimpletam. Latibor, inquit, tanquam victor Imperio acquisito, & mirifice dilatato: ac primum partibor Sichimam, id est, Samariam, tanquam Dominus eius in partes suas diuidam, numerabo orbis, oppida, pagos, constituam in eis iudices, & magistratus. Et conuallem tabernaculorum meorum, id est, & idem faciam in regione proxima, quæ dicitur, conualis tabernaculorum. Lege cap. 33. Gen. ibi enim dicitur regio illa appellata Sochet, id est, tabernacula, quia ibi primum Iacob fixit tabernacula, & emit partem agri in terra Sichimorum. Notandum hoc loco est, Dauidem enumeraturum prouincias Regni sui, coepisse à Sichima, quæ in Samaria est, & pro ipsa Samaria accipitur, & à valle tabernaculorum; quia ibi fuit initium possessionis Iacob, & filiorum eius in terra promissionis. Notandum etiam, Dauidem non meminisse hoc loco nisi Sichimæ, Sochet, Galaad, Manasse, & Ephraim, quæ omnia pertinebant ad tribum Ioseph; quia illa erat omnium maxima, & ideo sub nomine eius intellexit prouincias omnium decem tribuum, quæ pertinebant ad Regnum Israel. Scorsim postea meminit tribus Iuda, cum qua coniungebatur tribus Benjamin, & dicebatur Regnum Iuda, post diuisionem factam sub Roboam. Addit igitur, Meus est Galaad, & meus est Manasses, id est, mea est regio, quæ dicitur Galaad à viro sic nominato: & mea est regio, quæ dicitur Manasses à Manasse filio Ioseph. Et Ephraim fortitudo capitis mei, id est, & mea est regio, quæ dicitur Ephraim, ab altero filio Ioseph; quæ quidem regio plena est virorum fortium, ut dici possit fortitudo capitis mei, id est, in qua consistit præcipuum robur, & defensio capitis mei, seu vitæ meæ, & regni mei.

Iuda Rex meus: Moab olla spei mea.

VIII.

ss 3

Post

קדשו  
קדשו



Post enumeratas provincias decem tribuum sub nomine Manasse, & Ephraim: nunc addit tribum Iuda, cum qua, ut dixi, coniungebatur tribus Benjamin. *Iuda*, inquit, *Rex meus*, id est, mea quoque est tota regio, quæ dicitur Iuda à Iuda filio Iacob, quæ tribus Iuda est tribus Regia: nam ut dixit idem Dauid Iub. 4. Paralip. cap. 28. *Deus de Iuda elegit Principes*: & ipse etiam Iacob moriens, & benedicens filiis, dixit de Iuda Gen. 49. *Non auferetur sceptrum de Iuda, & Dux de femore eius*, &c. ad quam promissionem hoc loco Dauid alludens vsus est eadem voce Hebraica, qua vsus fuerat Iacob: nam in Hebræo est utrobique vox *mechochec*, pro qua hoc loco habemus, *Rex*, & in Genesi, *Dux*, significat autem proprie, mechochec, legislatorem: proprium enim Principis, siue Regis, siue Ducis est leges dare subiectis populis. Dicit igitur, *Iuda Rex meus*, id est, tribus Iuda, quæ principatum gerit in populo meo, vel ex qua prodierunt Principes, patres mei, & prodibunt principes filij mei. Post enumeratas provincias Regni proprii, enumerat provincias hostium debellatorum, quæ tributariæ factæ erant: ac primo loco ponit provinciam Moabitarum, quæ dicebatur Moab à Moab filio Loth nepote Abraham, *Moab*, inquit, *olla spei meæ*, id est, provincia Moab mihi iam subiecta, est mihi instar ollæ plenæ carnibus, in cuius abundantia, & ubertate sperare possum. In Hebræo legitur, *Moab olla lotionis meæ*: & sensum esse volunt, qui ita legunt, Moabitas coactos fuisse ab Israëlitis victoribus seruire in humili ministerio lotionum. Sed in nulla historia legitur, Moabitas in tantum humili ministerio, siue seruiuisse Hebræis deinde, quamuis verbum *rachaz*, quod hic habetur, significet *lauare*, tamen Septuaginta Interpretes non erant tam imperiti, ut verterent, *olla spei meæ*, si vox Hebræa solam lotionem significaret. Itaque credibile est, aut Septuaginta Interpretes aliquid aliud legisse, aut eam vocem significare non solum *lotionem*, sed etiam *spem*, ac *fiduciam*, quemadmodum apud Chaldæos significat.

In Idumaam extendam calceamentum meum, mihi alienigena subditi sunt.

Pergit referre, quas alias provincias hostium debellauerit, aut debellare cupiat. In Idumaam, inquit, extendam calceamentum meum. Idumæa est regio, quam possidebant, qui ab Esau fratre Iacob ortum ducebant. Et quamuis cum hic Psalmus scriberetur, iam obtinisset Dauid vnam victoriam aduersus Idumæos, & occidisset ex ipsis duodecim milia, ut dicitur in titulo Psalmi: tamen nondum totam Idumæam sibi subiecerat: quod postea factum est, ut patet ex illis verbis 2. Reg. 8. *Et facta est vniuersa Idumæa seruiens Dauid*. Ait igitur, *In Idumaam extendam calceamentum meum*, id est, pergam ad debellandam, & pedibus conculcandam Idumæam. *Mihi alienigena subditi sunt*, hoc est, iam enim Philistæos, qui alienigenæ sunt, debellauit. Philistæi dicuntur alienigenæ, quia nullam affinitatem habebant cum Israëlitis: Idumæi enim, Ammonitæ, & Moabitæ, quamuis non essent filij Iacob, tamen erant affinitate aliqua illis coniuncti, siquidem Idumæi descendebant ab Esau, siue Edom, qui erat frater Iacob: Ammonitæ, & Moabitæ descendebant à Loth nepote Abrahami. Ex Hebræo S. Hieronymus vertit, *Alienigena mihi confederati sunt*: & nostra vulgata editio in Psal. 107. ubi repetuntur hi versiculi, sic habet, *Alienigena mihi amici facti sunt*: Vox Hebraica ambigua est, potest enim deduci à verbo *rahah*, quod significat subicere, & conterere, & hanc significationem sequuntur Septuaginta dixerunt, *Mihi subditi sunt*. Potest etiam deduci à verbo *raha*, quod significat pascere, & societatem, atque amicitiam contrahere: & hanc significationem amplexus est S. Hieronymus, & noster Interpres in Psal. 107. qui dixerunt, *confederati sunt*, vel *amici facti sunt*: sed vterque sensus est verus. Siquidem Philistæi deuicti bello, & tributarij effecti, ac per hoc subditi ad fœdus & amicitiam admissi sunt.

Quis deducet me in ciuitatem munitam? quis deducet me vsque in Idumaam? Quo.

Quoniam hæc sola gens restabat omnino subicienda, quæ habitabat in locis munitissimis, ideo David nunc dicit, *Quis deducet me in ciuitatem munitam*? id est, quo ducere, quo auxiliante ingredi potero victor in Regiam Idumææ, quæ est ciuitas valde munita? De munitione Regis Idumæorum scribit Abdias Propheta, c. v. 1. 3. & 5. *Superbia cordis tui exulit te habitantem in scissuris petrarum, exaltantem solum tuum, qui dicis in corde tuo, quis detrahet me in terram? si exaltatus fueris ut Aquila, & si inter sidera posueris nidum tuum: inde detraham te, dicit Dominus.* Declarat autem David de qua ciuitate munita loquatur, cum addit: *Quis deducet me usque in Idumæam*? id est, quis faciet, ut capiam Idumæam, & in eam victor ingrediar? Hæc omnia ad Christum & Ecclesiam mitti debent: non enim Regnum Iuda est ipsa Ecclesia fidelium, schimitez, siue Samaritani significant hæreticos, qui magno cum labore, sed tandem aliquando vincuntur, & subiciuntur omnes: Ephraim, & Manasse significant schismaticos, siquidem Hieroboam separauit eos à Hierosolyma, & templo Domini, & erexit aliud altare: & isti quoque tempore suo subiciuntur: Moabites & Philistæi significant Gentiles, qui & ipsi ab Ecclesia superabuntur: Denique Idumæi significant Iudæos, qui in Christum credere noluerunt, qui omnium obstinatissimi in fine mundi conuerterentur ad Christum. Quamuis enim Iudæi recentiores, nos Christianos, Idumæos vocent, se autem Israëlitas: tamen Apostolus ad Rom. 9. satis aperte declarauit, carnales Israëlitas secundum spiritum Idumæos esse, non Israëlitas: Christianos autem secundum spiritum veros esse Israëlitas: de qua re vide S. Augustinum in epist. 197. quæ est ad Asellum, alias 200.

*Nonne tu Deus qui repulisti nos? & non egredieris Deus in virtutibus nostris.*

Respondet interrogationi per aliam interrogationem, quasi dicat, Non est aliud, qui me introducere possit in ciuitatem munitissimam Idumææ, nisi tu Deus, qui repulisti nos, & non egredieris ad bellum confusus in

*virtutibus*, id est, in exercitiis nostris: sicut enim te repellente, & deserente vincebamus, ita te solo præsentente, & adiuuante vincere poterimus non confidentes in viribus exercituum nostrorum, sed in tua solius omnipotentissima virtute.

*Da nobis auxilium de tribulatione: quia vana salus hominis.*

XII.

Ergo, inquit, tu qui solus potes, & in quo solo confidimus, da nobis auxilium, quo de omni tribulatione, & angustia liberemur, quia vana est salus, quæ ab hominibus expectari potest.

*In Deo faciemus virtutem, & ipse ad nihilum deducet tribulantes nos.*

XIII.

In Dei auxilio confisi faciemus virtutem, id est, fortiter agemus: & ipse erit, qui ut principalis auctor per instrumenta manuum nostrarum profligabit omnes inimicos, qui nos tribulant. Nomine virtutis in versu vndecimo intelleximus exercitum, in hoc autem versiculo intelligimus fortitudinem, quia verba Hebraica diuersa sunt, & illud exercitum, hoc fortitudinem significat. Quod si in bello corporali verum est, in solo Deo confidendum esse, tanquam in auctore præcipuo; multo magis id verum est in bello spirituali, quo Ecclesia pugnat aduersus hæreticos, schismaticos, Ethnicos, & Iudæos: & contra spiritualia nequitia in cælestibus, Ephes. 6.

## PSALMVS LX.

*Titulus, & Argumentum Psalmi.*

In finem, in hymnis David.

**A**rgumentum huius Psalmi ex sententia recentiorum quorundam est oratio Davidis in exilio positi. Ex sententia Theodreti, & Euthymij est oratio populi apud Babylonem captiui. Sed ex sententia SS. Hilarij, Hieronymi, & Augustini, quos nos sequimur, est oratio hominis iusti, siue Ecclesia Christiana in peregrinatione inter tentationes varias laborantis, & ad patriam cælestem, & quietem perpetuam suffragantis.

EX.

## EXPLICATIO PSAL. LX.

I. **E**Xaudi Deus deprecationem meam,  
intende orationi meae.

Præfatio breuissima hæc est, qua vir iustus, siue populus Christianus petit audientiam à Deo, vt exaudiat deprecationem suam & ab ea audita non auertatur: sed benigne potius eam consideret. Vox Hebraica, **ננה**, significat clamorem, non simplicem deprecationem, proinde per deprecationem intelligere debemus orationem magno affectu prolatam, & cum ingenti clamore cordis; & ideo merito petit audiri, & attendi: oratio enim frigida, & solum labiis fusa non penetrat nubes, nedum cælum cælorum.

II. **A finibus terra ad te clamaui, dum anxietur cor meum: in petra exaltasti me.**

Nunquam fuit Dauid exul in finibus terræ, neque captiui ducti sunt vnquam filij Israël in fines terræ: quare vox hæc Ecclesiæ est, quæ occupauit orbem terræ vsque ad vltimos terminos eius, iuxta illud Psal. 2. *Posula à me, & dabo tibi gentes hereditatem tuam, & possessionem tuam terminos terra.* Ait igitur, Ego propagata vsque ad fines terræ, ex ipsis finibus terræ, id est, ex toto orbe simul per voces membrorum meorum ad te clamaui, vbi per verbum, *clamaui*, declarauit vocem illam, deprecationem, nihil esse aliud, nisi ingentem clamorem. Potest etiam per *fines terra*, intelligi distantia maxima ab eo, qui clamat, ad eum, cui clamat. Deus enim cui clamat, est in finibus cæli, id est, in summo cælo; is vero, qui clamat, est in finibus terræ, id est, in ima terra; vt hæc sit ratio tanti clamoris. Quomodo in Psal. 129. dicitur, *De profundis clamaui ad te Domine!* Magna enim voce clamare debet, qui in immo positus exaudiri vult ab eo, qui sedet super Cherubin in altissimo cælo, id est, qui intelligens infinitam distantiam inter suum nihil, & diuinas perfectiones, tamen cum ipso Deo colloqui in oratione præsumit. Dum *anxietur cor meum, in petra exaltasti me.* Reddit rationem, cur magna fiducia clamet

ad Deum, quia videlicet, alias expertus est, auxilium diuinum sibi in tribulatione non defuisse. *Dum alias*, inquit, non raro *anxietur cor meum*, quia varias tentationes deprensas me: tu clamantem exaudisti, & in petra exaltasti me, id est, in altissimo, & munitissimo loco collocasti: quem locum paulo post, *turrim fortitudinis*, appellabit. Porro petra ista sublimis Christus est, in quem quicumque per contemplationem exaltatur; & quanta ipse prior passus sit, & quem exitum passionis eius habuerint, diligenter recogitat, facile vincit, & contemnit omnia. In Hebræo habetur, *in petra exaltabitur supra me*, quæ verba nullum sensum faciunt; ideo credibile est, Septuaginta non legisse, *iarum mimenni, exaltabitur supra me*: sed iisdem literis, vna dempta, *ieromemenni, exaltabit me, siue exaltaui me*, vt habetur Psal. 26. nam futurum sæpe accipitur pro præterito, parum autem refert quod ad sensum attinet, siue dicatur, *in petra exaltasti me*, siue Deus in petra exaltauit me.

**Duxisti me, quia factus es spes mea, turris fortitudinis à facie inimici.**

Interpretatur quod dixit, *in petra exaltasti me.* *Duxisti me*, inquit, id est, Dux mihi fuisti, tu me ab hoste, tentationibus me liberasti. *Quia factus es spes mea*, id est, hoc me deducere, & Ducem mihi se præbere, implere me bona spe, quæ fecit, vt non caderem, sed magno animo omnia tollerem. Itaque tu *factus es spes mea, & turris fortissima à facie inimici*: qui enim committit in Deo, & recogitat, quid Christus ipse sit passus, & ad quantam gloriam resurgens peruenerit; & ipsum esse caput nostrum, quem intuendo discimus, quid in terris agere, & pati; & quid in cælo expectare, & desiderare debeamus: ille sine dubio turrim munitissimam ascendit, vbi non solum iacula hostium vitare, sed etiam in hostes tela iaculari poterit.

**Inhabitabo in tabernaculo tuo in sacula, protegar in velamento alarum tuarum.**

Docet



Docet, turrim istam fortissimam non esse cælestem habitationem, sed peregrinantium tabernaculum: nam, & vox Hebræa, *gur*, & Græca, *παροικία*, quæ hic habentur, significant, proprie, habitare more peregrinorum. Ait igitur, *Inhabitabo in tabernaculo tuo in sacula*, id est, in turri illa fortitudinis inhabitabo tanquam peregrinus. in tabernaculo; atque interim *protegar in velamento alarum tuarum*, ut pullus sub alis Gallinæ, ne moribus miluorum pateam. Sanctus Hilarius exponit hanc habitationem tabernaculi de habitatione domus cælestis propter illud verbum, *in sacula*. Sed sanctus Augustinus exponit de habitatione peregrinantium, cui fauent proprietates vocabulorum, & etiam metaphoræ, quibus Propheta vititur; *Turris*, quæ defendit ab impetu hostium; tabernaculi, quod defendit à pluuijs, & sole; & velamenti alarum, quod defendit à moribus milui. Illud, *in sacula*, significat hoc loco, allidue, perpetuo, semper, ut sensus sit, ab hoc tabernaculo non recedam, quandiu periculum temptationis erit: quod verbis proprijs dicere potuisset, in tua protectione semper confidam quandiu vixero in hac carne mortali; vel, ut S. Augustinus exponit, illud, *in sacula*, significat, vsque ad finem sæculi: Ecclesia enim, quæ h. c. loquitur, durabit vsque ad mundi consummationem, in velamento alarum Dei: quamuis enim vndique ab hostibus impetatur, tamen *porta inferi non praualebunt aduersus eam*, Matth. 16.

*Quoniam tu Deus meus exaudisti orationem meam: dedisti hereditatem timetibus nomen tuum.*

Ratio fiduciæ meæ est, quia tu Deus meus semper exaudisti; id est, semper exaudire cōsueuisti orationem meam, exaudisti autem orationem meam, quia inter filios tuos numerasti me, quibus hereditatem iam dedisti, id est, firmiter promissisti: si enim Deus timetibus se filiis suis, hereditatem æternam seruat, quomodo non defendet illos in via? quo modo non exaudiet eos de quacunque tribulatione clamantes ad se? quis

enim Pater filios probos vaquam despexit, aut deseruit? *Et si Deus pro nobis, quis contra nos?* Rom. 8. Itaque de hereditate in cælis, & de protectione in terris omnino secum, & certi sumus, si vere timuerimus eum.

*Dies super dies Regis adicies: annos eius vsque in diem generationis, & generationis.*

VI.

Quia Propheta meminit hereditatis Sanctorum, quæ est vita æterna, declarat hanc hereditatem toti Ecclesiæ promissam, inchoandam esse in capite: & ideo dicit, *Dies super dies Regis adicies*, id est, Christo Regi multiplicabis dies super dies sine vlllo fine, & similiter *annos eius multiplicabis vsque in diem generationis, & generationis*, id est, vsq; in diem æternitatis, qui dies, quamuis vnus sit, tamen æquiualeat generationi, & generationi; sæculo, & sæculo; temporibus & temporibus sine fine. Hac phrasi æternitatem significari, perspicuum est ex Psalmo 118. vbi dicitur, *In æternum Domine, verbum tuum permanet in calo, in generatione, & generationem veritas tua*. Cui simile est quod dicitur in Psalmo 134. *Domine nomen tuum in æternum, Domine memoriale tuum in generatione, & generationem*. In quibus locis pro eodem accipitur, *in æternum, & in generatione, & generationem*. Ex his aperte colligitur, hunc Psalmum non conuenire Regi Dauid, sed soli Regi Christo. Dauid enim non vixit vltra septuaginta annos: neque Regnum permansit in domo eius, nisi ad certum, ac definitum tempus. Itaque æternitas Regis, & Regni in Scripturis sanctis prædicta, in Christo adimpletur: nam *& Regni eius non eris finis*, ut dicitur Luc. 1. & ipse resurgens à mortuis iam non morietur, mors illi vltra non dominabitur, Rom. 6.

*Permanet in æternum in conspectu Dei: misericordiam & veritatem eius quis requirit?*

VII.

Rex Ecclesiæ Christus permanet in æternum in conspectu Dei ad hoc enim introitus in calum, ut appareat vultui Dei pro nobis.

Te

nobis.

ישי

nobis, Apostolo teste: ad Hebr. 9. In Hebræo est, *iesheeb*, *sedebis*, *sive sedet in aeternum in conspectu Dei*; ut intelligamus, Christum permanere sedendo; ut deceat Regem, non assistendo more ministrorum: *Misericordiam, & veritatem eius quis requirit?* id est, misericordiam, qua redemit genus humanum; & veritatem, qua promissa seruauit, & seruat, *quis inuestigabit?* Sunt enim abyssi multa, ac ut Apostolus dicit ad Ephes. 3. *Charitas Christi supereminet scientia*, id est, maior est: quam intelligi possit. Ita exponunt Theodoretus, & Euthymius: S. Hilarius, & S. Hieronymus hunc sensum esse volunt, *Misericordiam, & veritatem eius nemo requirit*, quia præsto erit omnibus. In Hebræo habetur, *Misericordiam, & veritatem parauit, seruabunt eum*. Sed septuaginta vocem, *man*, *para* legerunt, *mi*, *quis*, & verbum, *nat*, *ser*, quod significat *seruare*, ipsi interpretari solent; *seruatus*; ut perspicuum ex Psal. 118. v. 2. & alibi sæpe. Itaque dubium esse non debet, quin significet etiam *querere*, *inuestigare*, *seruari*: alioqui non tam constanter Septuaginta viri doctissimi ita redderent: sed mirum est, quam varie legant Patres pronomen additum in Hebræo nam sanctus Hilarius legit, *Quis requirit eorum*. Sanctus Augustinus, *Quis requirit eum*. Sanctus Hieronymus in commentario, *Quis requirit eius*, at in versione ex Hebræo legit, *eum*. Septuaginta omiserunt pronomen in fine verbi, sed addiderunt ad nomen; veritatis, *veritatem eius quis requirit*. Et sine dubio versio Septuaginta Interpretum optima, & clarissima est. Ad litteram ex Hebræo sic verti deberet, *Misericordiam, & veritatem quis requirit eum*, & sensus est, *Misericordiam, & veritatem quis requirit ab eo, vel in eo*; quem sensum optime reddiderunt Septuaginta, dicentes, *Misericordiam, & veritatem eius quis requirit?*

VIII.

*Sic psalmum dicam nomini tuo in saculum sæculi: ut reddam vota mea de die in diem.*

Quia misericordia Domini Christi tam abundanter mihi ad est, & veritas eius tam certa est, ut non sit opus eam requirere; ego

sic psallam nomini tuo in saculum sæculi, id est, laudabo te Deum meum, non hic in terris tantum, sed etiam in cælis, æternis hymnis, & canticis celebrabo: ut hoc modo reddam vota gratiarum actionis *de die in diem*, id est, omnibus diebus præsentibus; futuris, vsque ad eum diem, cui nox nulla succedet. Potest enim sic accipi: sic psallam *vota nomini tuo semper*, ut etiam opete impleam promissa mea; legem tuam semper, & ubique seruando, sed prior expositio, quæ sancti Hilarij est; magis probatur.

## PSALMV S LXI.

Titulus & Argumentum Psalmi.

In finem pro Idithum, Psalmus David.

**D**E hoc titulo diximus in explicatione Psalmi tricesimi octauæ. Argumentum Psalmi est exhortatio ad patientiam in aduersis, & confidentiam in Deo, cuius occasione agitur de vana confidentia in diuitijs.

## EXPLICAT. PSAL. LXI.

**N**onne Deo subiecta erit anima mea? ab ipso enim salutare meum.

Vir iustus grauiter impugnatus à concupiscentijs varijs; quarum quælibet animam humanam sibi subijcere satagit, fortiter reluctans clamat, *Nonne Deo subiecta erit anima mea*, id est, nonne æquum est, & mihi vtilius, ut Deo subijciar, quam dominatui avaritiæ, vel superbix, vel luxurix? *ab ipso enim salutare meum*. Nam concupiscentiæ, quæ mihi dominari affectant, nullum stipendium aliud polliceri possunt, nisi mortem sempiternam. Deus autem salutem pollicetur, & certissime præstabit, si fidelem illi subiectionem, & obedientiam exhibebo. In Hebræo ad litteram legitur, *Attamen ad Deum filebit anima mea*, quia *ab ipso salus mea*, sed idem est sensus, est enim ac si dicat, quamuis multa mihi dominari velint, tamen anima mea soli Deo sub-

subiecta ad omne mandatum, siue, ad omne eius beneplacitum, vt vera obediens silebit, non contradicet, non murmurabit.

*Nam & ipse Deus, meus, & salutaris meus; susceptor meus, non mouebo amplius.*

Non solum, inquit, ab ipso pender salus mea, sed ipse est Deus meus, & salutaris meus. In Hebræo pro voce, *Deus*, est, *esur*, quod proprie *petram* siue *fortitudinem* significat. Itaque sensus est. Ipse Deus mihi in hac vita est petra, ac robur, in alia erit Salus mea; in vtraque, *Susceptor meus est*, quippe qui nunc suscipit protegendum, tunc suscipiet coronandum. Ideo non multum mouebo, non nutabo, sed fortis permanebo, quamuis tentationibus quariar. Illud, *amplius*, vt ex Hebræo cognoscitur, non significat, *deinceps*, aut *in posterum*, sed *multum*, siue *valde*.

*Quousq; irruiis in hominem? interficetis vniuersi vos: tanquam parieti inclinato, & maceria depulsa?*

Posteaquam de se locutus est, conuertitur ad deplorandam stragem animarum, quam per arma variarum concupiscentiarum maligni spiritus quotidie faciunt. Vere enim innumerabiles sunt homines, quos dzmones deliciunt in peccatum, quod est mors animæ, per auaritiam, ambitionem, luxuriam, iracundiam, inuidentiam, & alias eiusmodi passiones. Itaque indignabundus aduersus malignos spiritus, dicit, *Quousq; irruiis in hominem?* & quia vox Hebraica, proprie, *insidiari* significat; intelligimus, Prophetam, per, *irruere*, significare voluisse irruere per desiderium, & astutiam, vt sensus sit, *Quousq; non cessatis, insidiando generi humano irruere in hominem impetu astutiae, & insatiabilis desiderij vestri? Interficetis vniuersi vos*, id est, vndique stragem editis animarum vniuersi vos maligni spiritus diuersis quidem in locis, & modis variis, sed ad malefaciendum coniuncti, *Tanquam parieti inclinato, & maceria depulsa*; hic subintelligitur ver-

bum accommodatum, vt sensus sit, vim facitis humano generi, ex peccato originis fauciato, & ad malum prono tanquam parietem inclinato, & parieti non solido, sed ex luto, & paleis composito, vt maceria potius, quam murus dici possit, Quibus verbis maiore modo descripsit Propheta, tum Dæmonum potentiam, & crudelitatem erga genus humanum, tum debilitatem, & fragilitatem ipsius generis humani, Vere enim homines post corruptam naturam similes facti sunt maceræ impulsæ, & inclinatæ, quæ facillime deiici potest; cum & fragiles sint, & propensi ad malum ab adolescentia sua, vt dicitur Gen. 8. proinde merito clamat Apostolus, *Infelix ego homo, quis me liberabis de corpore mortis huius?* & mox addit de potentia gratiæ, *Gratia Dei per Iesum Christum Dominum nostrum*, Rom. 7.

*Verumtamen pretium meum cogitauerunt, repellere cucurri, in siti ore suo benedicebant, & corde suo maledicebant.*

Reuertitur vir iustus ad causam, vnde digressus erat ad apostrophem contra inimicos, atque ostendit, finem hostibus spiritualibus propositum, dum iustos impugnant, esse, vt priuent eos æternis honoribus, quos videlicet illis inuident, quoniam ipsi inde culpa sua exciderunt. *Verumtamen*, inquit, *pretium meum cogitauerunt repellere*, id est, ideo tentant, ideo impugnant, ideo concupiscentias excitant; vt pretium, quo & redemptus sum, repellant à me; & dignitatem, atque honorem illum magnum æternæ gloriæ mihi auerant. Sed ego contra, *cucurri in siti*, id est, tanto ardore cucurri ad brauium supernæ vocationis, quanto illi cucurrerunt ad illud à me repellendum. *Ora suo benedicebant, & corde suo maledicebant*, id est, ore suo blandiebantur hortantes ad voluptates vitæ præsentis, tanquam res bonas, atque viles: atque interim corde maledicebant scientes, eas ipsas voluptates venenum esse animæ, atque ad impediendam lætitiā sempiternam instrumenta esse aptissima. In Hebræo, vt nunc legitur secundum puncta Rabinorum, sic habetur,



מנחם

*Verum tamen exaltationem eius cogitauerunt repellere, complacuerunt mendacio, ore suo benedicebant, corde suo maledicebant. Itaque de quatuor vocibus est difficultas, quæ sunt, precium, meum, cucurri, in siti.* Vox precium, in Hebræo est, *masseoth*, quam vocem S. Hieronymus vertit, *partem*, Septuaginta vertunt *precium*, alij verterunt *exaltationem*, in Græco est, *πῦν* quæ honorem & precium significat. Hilarius, Augustinus, Theodoretus, Euthym. & Hieronym. in commentario legunt, *honorem*. & satis concordat vox Hebraica, quæ *exaltationem* significat. Basilus, & Ambrosius legunt, *precium*, & exponunt de precio redemptionis Christi. Sed vox, *precium*, significaretiam dignitatem, proinde possumus per *precium* intelligere dignitatem, honorem, & exaltationem. Et quod attinet ad sensum in idem recidit, siue accipiamus *precium* pro dignitate, siue pro precio redemptionis, siue pro utroque, ut supra in nostra explicatione ostendimus. Vox, *meum*, siue dubio recte posita est hoc loco, & eam habent omnes codices Græci, & Latini, & omnes tractatores, proinde illud, *eius*, quod est in Hebræo, indicat vocem Hebraicam esse corruptam: virio scriptorum, quod facile fuit, cum litera quæ significat, *meum*, sit Iod, litera, quæ significat eius, sit Vau, quæ non differunt, nisi quod vna, est paulo longior altera. Vox *cucurri* vel *cucurreunt*, ut alij legunt, bene posita est, & cum Hebraica concordat, si remoueamur puncta Rabinorum, Rabini enim legunt *irfus*, *complacuerunt*: sed Septuaginta viri longe doctiores legerunt, *iarnus*, *cucurrerunt*, vox Græcā *ἰαρου*, ambigua est, & tam *cucurri*, quam *cucurrerunt* significare potest, Et quidem Hilarius, Augustinus, & Hieronymus in Commentario legunt *cucurri*. Basilus, Theodoretus, & Euthymius legunt, *cucurrerunt*, Ambrosius utramque lectione, & exponit, ut & nos in nostra explicatione fecimus: nam uterque sensus est verus. Vox in siti, habetur in textu Græco, & in Latinis, & legitur ab omnibus explicationibus. Quid autem legant Septuaginta in Hebræo, ut verterent, in

siti, fateor me ignorare: nam vox Hebraica *cazab*, mendacium significat, neque est vlla literarum similitudo inter *siti*, & *mendacium* in lingua Hebraica, sitis enim dicitur, *tsama*. S. Ambrosius conatur concordare hanc diuersitatem textuum, dicens, *mendacium sitim habere*, veritatem vbertatem. Sed verisimile est Septuaginta Interpretes aliter legisse, & in voce, *cazab*, pro *caph*, legisse, *beeth*, quæ sunt literæ similes, & sic habuisse præpositionem, in pro alijs duabus literis, vel aliquid aliud legisse, vel scripsisse ea voce, situm significari.

*Verum tamen Deo subiecta esto anima mea, quoniam ab ipso patientia mea.*

*Quia ipse Deus meus, & saluator meus, adiutor meus, non emigrabo.*

*In Deo salutare meum, & gloria mea, Deus auxilij mei, & spes mea in Deo est.*

Redit ad primos duos versiculos, eosque repetit, ut ostendat, magnas quidem esse tentationes, quibus vrgetur, sed tamen se in Dei amore fundatum, atque eius auxilio fretum nihil metuere. *Verum tamen*, inquit, *Deo subiecta est anima mea*, id est, quantumuis hostes fremant, tu anima mea tacita, & subiecta obedias Deo. Est enim hoc loco eadem vox Hebraica, quæ in primo versiculo, nimirum, *Deo sublebit anima mea quoniam ab ipso patientia mea*, id est, tace Deo, quoniam ipse tibi præstabit auxilium. Nam hoc loco nomine patientiæ significatur, patiens expectatio auxilij diuini ut ex verbo Hebraico, & Græco constat. *Quia ipse Deus meus*, & cat. hic versiculus sextus, est omnino idem cum secundo: quamuis enim interpres Latinus vocabula variauerit, tamen in Hebræo sunt omnino eadem. Itaque illud, *Deus meus*, est etiā hoc loco, *petra mea*, & illud, *Saluator meus*, est *salus mea*, siue *Salutaris meus*: & illud adiutor meus, est *susceptor meus*: & denique illud, *non emigrabo*, est eadem vox, quæ antea versa est, *non monebor*: proinde non

כוח

צמא

כוח  
כוח

V

VI

VII

ידי  
ידי

emigrabo, significat hoc loco non deijciar de statu meo: non emigrabo ad patres hostium, sed immotus in castris Dei permanebo. Concludit in septimo versiculo, se omnia à Deo expectare finem videlicet & media. Finis est liberatio ab omnibus malis, & adeptio summi boni: illud significatum est per salutem, hoc autem per gloriam: media sunt auxilium Dei, & spes nostra, quæ proprie nominata sunt. In Deo, inquit, salutare meum, & gloria mea, id est, à Deo expecto salutem, id est, liberationem à malis, & gloriam æternam, quæ est, summum bonum: nam cum Deum videbimus, & similes ei erimus, perfecteque illi adhærebimus, tunc vere salvi, & beati erimus: potest tamen etiam cum S. Basilio exponi, In Deo solo, non in vlla re alia gloriari: non in diuitijs, non in honoribus, non in potentia humana, quia nihil excellentius cogitari potest, quam filium esse Dei. Nec solum in Deo finem ultimum repositum habeo, sed ipse etiam est Deus auxilij mei, id est, ipse est fons gratiæ, qua adiutus perueniam ad finem illum: & ideo tota spes mea in eo est. In Hebræo habetur, *petra roboris mei*, pro: *Deus auxilij mei*.

VIII.

*Sperate in eo omnis congregatio populi, effundite coram illo corda vestra: Deus adiutor noster in æternum.*

Hortatur nunc ceteros ad virtutem, quam ipse Dei dono acceperat: ac primum monet, sperandum esse in Deo, deinde addit, non esse sperandum in rebus creatis. *Sperate*, inquit, *in eo*, id est, in Deo, *omnis congregatio populi*, id est omnis cætus, omnis populus, omnes homines, non Iudæi solum, sed etiam gentes. In Hebræo est, *Sperate in eo omni tempore*: sed manifesta est corruptio in textu Hebræico per defectum vnius literæ: nunc enim legitur, *beth*, quod significat, *tempus*, sed esse debet, *hadash*: quod significat congregationem, & siclegerunt Septuaginta. *Effundite coram illo corda vestra*: effundi dicitur vas, cum euacuatur, & etiam liquor cum ex vase eijcitur. Itaque si cor accipiat pro vase, ut accipit S.

Basilius, *effundere cor* est euacuare cor à vitijs, affectibus malis, peruersis cogitationibus, & similibus quasi liquoribus noxijs: non enim impleri potest cor gratia Dei, sanctisquæ cogitationibus, & desiderijs, nisi euacuetur contrarijs: pulchre notat S. Ambrosius, admonitos esse homines ut effundant corda euacuantes ea sordibus: quia scriptum est, *Ioel. 2. Effundam de spiritu meo super omnem carnem*. Si cor accipiat pro actu cordis, id est, pro cogitationibus, & affectibus, tunc effunditur cor, quomodo effunditur aqua, vel vinum. Et hoc modo accipit S. Augustinus, qui vult effundendum esse cor, id est, non retinendum cor in corde, sed effundendum ad Deum, ut cogitationes nostræ, & affectus sint in Deo non in nobis. Significat etiam effusio cordis secundum Ambrosium confessionem synecram, & apertam, qua confitemur peccata, & miseras nostras, & ex intimo corde oramus Deum, ut misereatur: quomodo dixit Anna 1. Reg. 1. *Effudi animam meam in conspectu Domini*. Et de hac effusione videtur hic locus præcipue intelligendus: nam sequitur, *Deus adiutor noster in æternum*, id est, secure confitemini Deo ærumnas vestras, & orare eum, nam adiutor noster est, & non despicit orationes sperantium in se: Illud, in æternum, in Hebræo est, *selah*, quod Græci vertunt, *διὰ παντός* noster autem Interpres aliquando omittit, aliquando vertit, *semper*, aut, *in æternum*: hæc est ratio cur Hilarius, Augustinus, & alij non legant, in æternum.

סלה

*Verumtamen vani filij hominum, mendaces filij hominum in stateris, ut decipiant, ipsi de vanitate in idipsum.*

IX.

Quoniam animaduertit Propheta, paucos esse, qui consilium suum sequi velint, ideo inuehitur in multitudinem iniquorum. Verum tamen, inquit, *vani filij hominum, mendaces filij hominum*, quo significantiùs dicitur, *vani*, quia maxima pars hominum est vera sapientia, quam prudenter Rom. 8. appellat, *ple-*

Tt 3

ענה  
ענה

plenissima sit: ideo autem plerique homines vani, insipientes, & imprudentes sunt, quia *mendaces sunt in stateris ad decipiendum*, id est, in stateris dolosis, & fraudulentis. Nam ut recte observat S. Basiliius, non agitur hic de stateris proprie dictis, quibus pauci videntur, illi videlicet soli qui vendunt carnes aut lanas, aut alia id genus: sed de stateris communibus toti humano generi, id est, de iudicio rectæ rationis, quod nobis datum est à Deo, ut discernamus, & quasi in statera appendamus vera bona, & vera mala, apparentia bona, & apparentia mala, & eligamus vera bona, & vitemus vera mala. Porro maxima pars hominum mentitur sibi, & alijs, decipitque se, & alios utens stateris dolosis, & quod miserius est, voluntarie stateris vitur dolosis, iuxta illud. *Video meliora proboque, deterius sequor*. Nemo est enim qui negare audeat, maximum, verissimumque malum esse peccatum, & gehennam: maxima, verissimaque bona esse iustitiam, & beatitudinem: & tamen cum appenduntur in statera lucrum temporale, & ostensio Dei, lucrum præponderat, & præeligitur: & cum appenduntur temporale detrimentum, & mors æterna, temporale detrimentum præponderat, atque ut illud evitetur, ignis gehennæ contemnitur. Addit Propheta, *ipsi de vanitate in idipsum*, id est, ipsi vani, & mendaces, licet varijs modis vani sint, & mendaces, tamen in idipsum conveniunt, uniti, & coniuncti sunt in hoc ut vani sint, & mendaces: vel brevius, *ipsi de vanitate in idipsum*, id est, ipsi ex vanitate habent, ut vnum sunt. In Hebræo habetur paulo aliter. *Vanitas filij hominum, mendaces filij hominum in stateris ad ascendendum ipsi præ vanitate in idipsum*, id est, filij hominum non solum vanitas sunt, & mendacium, sed etiam positi in statera cum ipsa vanitate, ascendunt præ vanitate, ac per hoc leviores, & magis vani sunt, quam ipsa vanitas; quæ est elegantissima amplificatio. Sed tamen non existimo hunc esse literalem sensum; sed eum, quem paulo ante tradidimus: nam vox illa Hebraica, *laaloah*, ad ascendendum, cum alijs punctis legi potest, *laaloah*,

ad iniquitatem, siue ad deceptionem, & sic legerunt Septuaginta: imo etiam S. Hieronymus eodem modo legit, cum verterit, in stateris dolosis: & omnes Patres Græci, & Latini legunt, & interpretantur. Illud, *ut decipiant*, non debere coniungi, cum *ipsi*, perspicuum est ex Hebræo, & Græco textu. Sic enim legendum est, *mendaces in stateris ad decipiendum, ipsi de vanitate in idipsum*.

*Nolite sperare in iniquitate, & rapinas nolite concupiscere: diuitia si affluant, nolite cor apponere.*

Redit ad exhortationem, ac præcipue, ut caueatur avaritia, quæ est radix omnium malorum. Nolite, inquit, sperare in iniquitate, & rapinas nolite concupiscere: per iniquitatem intelligitur calumpnia, ut proprie significat vox Hebraica: proinde prohibetur lucrum iniustum, tamen ex occulta iustitia, quæ est calumniantium, tum ex manifestata, quæ est rapientium: & additur, *Diuitia si affluant, nolite cor apponere*, id est, ad opes etiam iusto titulo acquisitas nolite affectum ponere. Pulchre notat S. Augustinus, eos qui rapinis delectantur, videre quid raptant, sed non videre, à quo raptantur: rapiunt enim pecuniam fratris, & rapit illis Diabolus animam, notat etiam idem Augustinus, cum S. Basilio, diuitias fluere dum affluunt: cæcos autem cupidos considerare quod affluant, & non cogitare quod fluant. Ideo autem dictum esse, nolite cor apponere, ne videlicet cum fluentibus fluat, & pereat. Oportet igitur cum affluunt diuitiæ, corde immoto, & stabilito apud Deum, disponere fluxum earum, ut vtiliter fluant: quomodo prudens agricola disponit fluxum aquarum ad irrigandum hortum, ad molam vertendam: & ad alia eiusdem generis opera, sed non labitur ipse cum aquis labentibus.

*Semel locutus est Deus: duo hac audiuisti quia potestas Dei est, & tibi Domine misericordia; quia tu reddes unicuique iuxta opera sua.*

X I.

COR-

לעלות  
לעלות



Concludit rationem reddens, cur non sint appetendæ diuitiæ; & cur ab omni peccato cauendum sit. Semel, inquit, locutus est Deus, duo hæc audiui. In Hebræo est, *Vnum locutus est Deus*, quod non videtur coherere cum sequentibus. Duo hæc audiui: sed illud, *semel*, vel *unum*, significat immobilitatem verbi Dei, vt docet S. Hieronymus in Commentario huius Psalmi, quasi dicat, *semel Deus loquitur*, & sit omnino quod loquitur, obediunt enim omnia Deo ad nutum, et non sit opus repetere. Vel per *unum*, quod Deus locutus dicitur, non intelligitur vnum verbum, sed vnus sermo, quo multa continentur, vt docet S. Basilus. Vel per *unum*, intelligitur verbum æternum; vt S. Augustinus exponit, Deus enim vnum verbum tantum dixit ab æterno, & illud manet in æternum, & æquiualeat innumerabilibus verbis. Duo autem, quæ Dauid audiuit, & nobis omnibus nunciauit; hæc sunt: Vnum, quod potentia, & misericordia in Deo sint illa vt imetur, ista vt ametur: alterum, quod vnicuique reddet secundum opera sua, ita vt neque iniuste oppressurus sit aliquos per potentiam, neque misericordia eius sit præiudicatura iustitiæ. Et vere, qui ista duo serio cogitant, atque illis cor suum apponunt, sapientissimi sunt.

## PSALMVS LXII.

Titulus, &amp; Argumentum.

Psalmus Dauid, cum esset in deserto Idumææ.

**N**on legitur Dauid latuisse unquam in deserto Idumææ, sed in deserto Iudææ: Reg. 22. & 23. & in textu Hebræico; & Græco habetur, in deserto Iudææ: tamen quoniam Sancti Patres Hilarius Hieronymus, & Augustinus in Commentario legunt, in deserto Idumææ: non est contemnenda lectio vulgata editionis. Euthymius conatur concordare has lectionum varietates, dicens: Desertum in quo latuit Dauid olim ad Idumæam pertinuisse. Postea

ad Iudæam: sed hoc diuinare est: probabilius videtur, desertum Iudææ vocatum esse desertum Idumææ amplificandi gratia: quomodo Hierusalem aliquando vocatur Sodoma. Nam desertum Idumææ est longe maius deserto Iudææ: imo tota Idumæarum regio in montibus, & solitudine est; vt intelligi potest ex cap. 1. Malachia, ubi loquens Deus de possessione Edom, Posui, inquit, montes eius in solitudine, & hereditatem eius in dracones deserti. Item colligitur ex lib. 4. Reg. c. 3. ubi describitur desertum Idumææ itineris septem dierum, & carens aqua, & cat. Argumentum Psalmi est oratio Druidis, qui occasione deserti in quo tunc latebat, deplorat peregrinationem suam, & sibi similem iustorum, & desiderium suum, ostendit migrandi aliquando ex deserto mundi huius ad patriam celestem.

## EXPLICATIO PSAL. LXII.

**D**eus Deus meus ad te de luce vigilo.  
Sitiuit in te anima mea, quam multipliciter tibi caro mea.

Describit vir iustus, quæ sint prima opera sua oriente die, ac dicit esse, querere Deum, Desiderare Deum, miseras suas confiteri Deo. *Deus Deus meus*, id est, Tu Deus es fortitudo, & robur meum, quia sine te nihil sum, & nihil possum: in Hebræo sunt duo nomina, vnum significat Deum, alterum significat fortem, sed verbi solent etiam per vocem, Deus. Itaque editio Græca & Latina quæ habent, *Deus Deus*, reprehendi non possunt: tamen sensus est, quem diximus, quia vox, *El*, significat Deum, vt fortem. *Ad te de luce vigilo*, id est, cum primum lucem aspicio corporalibus oculis, aperio pariter oculos mentis ad te lucem spiritualem, & incretam; atque ita ad te querendum vigilare incipio, non ad opera mundi huius. Id autem facio, quia sitiuit in te anima mea, id est, quia anima desiderat te, vt cibum & potum suum, vt lumen, & lætitiā suam. Ipsa etiam caro mea multis modis sitiuit ad te fontem omnium bonorum: quamuis enim caro non proprie Deum sitiat,

I.  
II.

LX

tamen sitire dicitur, quia indiget eius misericordia ob multiplices suas miseras: quomodo dicitur terra arida sitire pluuiam, sine qua nihil boni producere potest. Quot sunt autem carnis huius corruptibiles necessitates, & miseriae, quibus ille solus mederi potest, de quo dicitur in Psal. 102. *Qui sanat omnes infirmitates tuas*: nemo est, qui non experiatur. In Hebraico codice post illa verba, Deus Deus meus, est pronomen tu: quod Septuaginta omiserunt, sed subintelligi debet, ut sensus sit, *tu es Deus meus*, & ideo confidenter ad te confugio, & te alloqui praesumo. Illud autem, *Ad te de luce vigilo*, in Hebraeo est unica dictio, *asciacharecha*, quae significat sub auroram te quaero; siue in crepusculo matutino, cum incipit misceri lux aurorae tenebris noctis, ego euigilo, ut te quaeram: ex quo intelligimus continuum, & vehemens fuisse in Dauide desiderium Dei. & merito cum ipse sit omne bonum nostrum, & ingrati sint omnes homines, qui obliuiscuntur Deum, iuxta illud Luc 6. *Qui benignus est super ingratos & malos*. Denique illud *quam multipliciter*, est in Hebraeo, *camal*, quae vox non habetur, nisi hoc loco: S. Hieronymus vertit, *desiderauit*, sed frustra laboramus de significatione vocis, quae nusquam habetur alibi, & nemo potest reprehendere primos Interpretes.

*In terra deserta inuia, & inaquosa, sic in sancto apparui tibi, ut viderem virtutem tuam, & gloriam tuam.*

Describit proprietates deserti, quae tres sunt, *terra deserta* ab habitationis, *terra inuia*, *terra sine aqua*: quarum secunda est effectus, & tertia est causa primae: nam terra aliqua deserti solet ab habitatoribus praecipue propter carentiam aquae, quae carentia terram arentem, & sterilem reddit: sed cum terra desertur, & inhabitabilis efficitur, hoc ipso fit inuia: quamuis hoc loco, *inuia*, non est solum terra sine via, sed terra inaccessa, & per quam difficulter ambulari potest: nam vox Graeca, *áβατον*, inaccessum significat, & vox Hebraea *sieph*, signifi-

cat *lassum, fatigatum, laboriosum*, ac per haec significat terram, quae magno cum labore, & iatigatione transmittitur. Videtur autem Propheta significare voluisse, terram illam incultam & rebus necessarijs, nedum delictijs carentem vtilem sibi fuisse ad inueniendum Deum. Anima enim quo magis destituitur carnalibus bonis, vel certe quo magis affectum remouet à rebus terrenis, & se in quodam deserto mentis constituit; eo facilius ascendit ad coelestia contemplanda, & gustanda. Ego, inquit, *in terra ista deserta, inuia, arida, & sitiente* constitutus, *sic apparui tibi*, id est, sic apparui coram te per ascensionem mentis, quasi in sanctuario tuo essem, ita ut de tertium loco sanctuarij mihi fuerit. Apparui autem coram te, *ut viderem virtutem tuam, & gloriam tuam*, id est, potentiam tuam, & maiestatem tuam. Illud enim, *in sancto*, in Hebraeo est *in sanctitate*, per quam sanctuarium Hebraei significare solent. Sanctus Augustinus paulo aliter exponit, & cum sequentes dicere possumus, per desertum intelligi nudum, qui desertus est à veris hominibus, & inhabitatur à bestijs, hominibus videlicet carnalibus & animalibus, ut eos vocat Apostolus: item est inuius, quia difficilimum est inuenire viam, quae exeat: denique est inaquosus, quia quamuis lacunas habeat aquae putrescentiae, quae est sapientia carnalis, caret tamen aqua de caelo; quae est sapientia vera: nisi Deus ex magna gratia sua peregrinantibus in hoc deserto viam ostendat, & rorem de caelo aspergat. Ait igitur David in persona sua, & sanctorum peregrinorum, comitum suorum. Ego in hoc deserto positus, & sitiens aquam de caelo & exitum inuenire cupiens, de mane vigilans mente conscendi ad sanctuarium tuum coeleste, & sic in sancto apparui coram te, ut meditando & contemplando viderem virtutem tuam, & gloriam tuam, quoniam in deserto mundi non videmus nisi temporalia, fragilia, & vilia. *Ut viderem*, inquit, *virtutem tuam*, quae de nihilo omnia fecisti, & portas ea verbo virtutis tuae: viderem quoque gloriam tuam, quae longe,

אשר

במה

עף

ac longe superemines vniuersis, & nihil est simile tibi, & omnia velint, nolint, seruiunt tibi: & ex hac visione irrorari corpi, & magna gustare, & viam, quæ Christus est, inuenire.

34.

*Quoniam melior est misericordia tua super vitas, labia mea laudabunt te.*

Illud quoniam, non videtur referendum esse ad superiora; sed ad sequentia, vt sensus sit, Non solum videbo virtutem tuam, & gloriam tuam; sed etiam laudabunt te assidue labia mea, quoniam misericordia tua melior est mihi præ ipsa vita: nam misericordia, vitam conseruat, & si ipsam vitam propter te perdidero, misericordia tua illam mihi multo feliciter restituet: sed si vitam conferuam à misericordia tua, & gratia excidero, & vitæ & misericordiae iacturam faciam. In Hebræo, habetur quidem, *chaitm*, vitas, in numero multitudinis, sed vox illa etiam pro vita in singulari accipitur: quo modo multa vocabula habent formam numeri multitudinis, & significationem numeri singularis: & in versic. sequenti, *Sic benedicam te in vita mea*, habetur eadem vox in numero multitudinis, & tamen Interpretes verterunt in numero singulari. Itaque possumus hoc loco simpliciter per *vitas*, vitam interpretari, vt interpretantur sancti Patres, Hilarius, & Hieronymus in Commentario: & sicut legit in textu S. Hilarius: tamen si magis placeat accipere in significatione numeri multitudinis, per vitas accipiemus varias functiones viuientium, vt vitas mercatorum, vitas militum, vitas clericorum, vitas agricolarum, & similes, vt accipit S. Augustinus: vel vitas quantumlibet longas, & felices in hoc mundo: vel denique vitas, tum nostram, tum nobis coniunctorum, & charorum, vt parentum, fratrum, filiorum.

*Sic benedicam te in vita mea, & in nomine tuo leuabo manus meas.*

*Sic laudando assidue benedicam te in vita mea, id est, quicquid mihi acciderit, siue*

prosperum, siue aduersum, benedicam tibi in omni tempore, & in nomine tuo leuabo manus meas, id est, in inuocatione nominis tui leuabo in oratione manus meas, à te solo expectans auxilium in aduersis. Et tibi vicissim gratias agens in prosperis. Porro ritus leuandi manus in oratione, in vtroque testamento in vso fuit. Nam cum Moyses Exod. 17. leuaret manus ad Deum, populus vincebat, cum deponeret vincebatur. Et Apostolus 1. Timoth. 2. *Leuantes*, inquit, *prævas manus*. Monet autem S. Augustinus eos, qui leuant manus ad Deum in oratione, si impetrare velint, debere etiam leuare manus ad opera bona facienda. Significat etiam in Scripturis *leuare manus*, idem quod iurare per Deum, sic legimus Gen. 14. dicentem Abrahamum, *Leuo manum meam ad Deum possessorem cæli, & terra, quod à filio subterginis usque ad corrigiam caligæ non accipiam ex omnibus, quæ tuæ sunt*. Et Apoc. 10. *Angelus leuauit manum suam ad cælum, & iurauit per viuentem in secula seculorum*. Posset igitur illud, *In nomine tuo leuabo manus meas*, exponi hoc modo, per nomen tuum iurabo, ac per hoc te solum pro vero Deo colam: sed prior expositio communior est.

*Sicut adipe, & pinguedine repleatur anima mea, & labijs exultationis laudabit os meum.*

VI.

Hoc est quod petebat cum leuaret in oratione manus suas ad Deum. Hoc, inquit, peto, vt anima mea repleatur quasi adipe, & pinguedine, id est, repleatur adipe & pinguedine spiritali, quæ non est adeps, & pinguedo proprie (id enim corporale quid est) sed quasi adeps & pinguedo. Nam sicut qui adipe bona, & pinguedine naturali præditi sunt, non autem inflati, aut vento distenti, sani, fortes, rubicundi, & hilares sunt: & contra macie confecti, aridi, debiles, tristes, deformesque sunt: sic qui gratia spiritali, quasi bona adipe pleni sunt, deuoti, seruantes, ac semper gaudentes sunt: & contra qui spiritu carent,

V u

ad om-



ad omnia spiritualia naseant, acedia consumuntur nihil ac debiles nihil boni facere, nihil mali tolerare valent. Sed ut recte monet sanctus Augustinus, in hac eremo signam sapientiae, & iustitiae desiderare, & petere possumus, sed tunc demum obruebamur, cum ad patriam peruenierimus: tunc enim imprecabitur illud Psalm. 147. *Frumentum a sepe fecit te Dominus*, & illud Matthaei 5. *Beati qui esurunt. Et saturati eritis*, quoniam ipsi iustitiam desiderant, & tunc vere ac perfecte, & sine vilo meo, vel tedio *labijs exultantibus*, id est labijs exultat onem resonantibus, audabit Deum *cor tuum*. tunc enim succedet orationi latitudo, quando ita pleni erimus, ut nulla te indigeamus, quod nec cum Deus et tota in omnia hunc autem nunquam multa habentis, qui pluribus egemus, ac per hoc oratione assidua opus habemus.

VII.

*Si memor fui tui super stratum meum in matutinis meditabor in te, quia fuisti adiutor meus.*

Ostendit, in hac etiam vita se perpetuo recordaturum Dei, & beneficiorum eius, & non solum in patria, quando reperitus adipe, labijs exultantibus laudabit Deum. Si, inquit, *memor fui tui* nocte etiam profunda dum adhuc iacerem *super stratum meum*, multo magis interdiu, atque adeo *cum te matutino* *urgens me* *meditabor in te*, id est, de te cogitabo, te considerabo potentiam tuam, & gloriam tuam, *quia tu semper fuisti adiutor meus*, id est, ideo semper recordabor tui in gratiarum actione, quia tu semper recordatus es mei in auxilio, & protectione Sanctus Augustinus colligit ex hoc loco, vtilissimum documentum, ut si quis velit inter operandum recordari Dei, atque eius amorem, & timorem semper ante oculos habere, dum operatur necesse esse, ut ante super stratum, id est, in quiete recordetur Dei, & beneficia eius ac promissa contemplet. Ideo enim plerique mortales inter operandum ita se gerunt, ac si Deum non haberent, quia non ha-

bent tempus aliquod feriatum, in quo colligant se, & meditationi rerum coelestium vacent. Quodam Codice latini habent. *Sic memor fui*, sed recte habet nostra lectio, *Si memor fui*, quoniam sic legunt codices Hebraei, & Graeci, & sancti Patres Hilarius, & Augustinus.

Et in velamento alarum tuarum exultabo, adhæsi anima mea post te, me suscepit dextera tua.

Quia dixerat, *non fuisti adiutor meus*; ne putaret etiam securus, & de Dei protectione non amplius laborare, subiungit, *Et in velamento alarum tuarum exultabo*, id est continebo me sub umbra alarum tuarum, & in protectione tua sperans, *exultabo*, securus a Mito, dum sub omnipotentis Aquile penas latebo. *Adhæsi anima mea post te* Ex hac protectione, & tam ingentibus beneficijs *provocata anima mea adhæsi* glutino fortissimi charitatis post te, id est, vestigijs tuis imhæsi, ab illis nulla tentationum vi separari se patiens. Porro adherere vestigijs Domini glutino charitatis, non est feculi quodam affectu Deum diligere, sed etius præcepta ex charitate servare, nam qui diligit me ait Dominus, *vermorem meum* *circumdabo* non dixit, adhæsi tibi sed, *post te*, tibi vischere obediens, ac subiecta. Ac ne videatur tibi tribuere, quod tam ardentem Deo inhaerere audit, *me suscepit dextera tua*, id est, deo sequor te, quia tu me iustitiam deo te diligo, quia tu prior dilexisti me, ac ut te diligerem, tu me diligendo fecisti. Beatus plane, qui quantumvis in virtute progreditur, sub Deo piohere se intelligit, & semper ut parvulum, & quasi pullum Gallinae sub alas Dei se collocat. Beatior autem, qui vere dicere potest, *Adhæsi anima mea post te*, qui non solum sperat in velamento alarum Dei, sed etiam ex toto corde ita dirigit, ut cum Apostolo dicere possit, *Quis nos operabit à charitate Christi?* Rom. 8. Beatissimus vero, qui proprio experimento, vel potius testimonio reddente spiritu Dei spiritui suo, didicit, se à dextera Dei esse susceptum: ipse enim Dominus de talibus

VIII

bus dicit Ioannis 10. Non rapies eos quosquam de manu mea. Et nemo potest rapere eos de manu Patris mei. Ego & Pater unum sumus.

XI.

*Ipsi vero in vanum quaesierunt animam meam, introibunt in inferiora terrae, tradentur in manus gladij. partes vulpium erunt.*

In duobus ultimis versiculis praedicat Propheta interitum, & exterminium ultimum eorum, qui persequuntur iustos, & felicitatem, ac beatitudinem sempiternam iustorum. Ipsi vero, videlicet impii persecutores, in vanum quaesierunt animam meam: nam ideo in ipsi persequuntur iustos, ut ipsi soli secute possideant terram, & fruuntur delicijs, & imperio terreno: sed frustra laborant: nam ipsi non possidebunt terram, sed à terra absorbebuntur; & absorpti à terra, & in inferno constituti, non ibi delicijs, aut imperio fruuntur, ac ne quiescent quidem sed addicti erunt perpetuis supplicijs & subiecti erunt demonibus, quasi lupis, & vulpibus crudelissimis. In vanum quaesierunt animam meam, id est frustra conati sunt vitam meam tollere, neque interficere. Hoc dicere potest quilibet iustus, siue Christus pro se, & pro membris suis. Introibunt in inferiora terrae: ecce cur in vanum quaesierunt, nam finis eorum erat, libere terram possidere, sed infra terram deiciuntur, in corde terrae, in inferno inferiote cogentur perpetuo habitare. Tradentur in manus gladij, id est, in inferno non quiescent, multo minus fruuntur bonis terrae, sed tradentur in manus gladij, id est, in potestatem tormentorum: supplicia enim, ut instrumenta Dei Iudicis superem, & ita in miseros sine cessatione descendent. Partes vulpium erunt, id est, non dominabuntur amplius super homines iustos, sed ipsi subiecti erunt demonibus iniustis, quasi pars, & hereditas ipsorum. Vocantur autem vulpes potius, quam lupi, vel leones, impii demones, quia magis versutia vulpina, quam leonina peccatores capiunt, si bique subijciunt. In Hebraeo nunc habetur.

Ipsi vero interficere quaesierunt animam meam, pro eo quod habemus, Ipsi vero in vanum quaesierunt animam meam. Sed facile est videre, quid nostri Interpretes secuti sint. Eadem enim vox Hebraica *lesuah*, si legatur cum alijs punctis, & ultima littera tollatur, fiet *lesauc in unum*: & hæc videtur esse verissima lectio, quam habuerunt in suis codicibus Septuaginta Interpretes.

לשוא  
לשוא

*Rex vero letabitur in Deo, laudabuntur omnes, qui iurant in eo, quia obstructum est os loquentium iniqua.*

X.

Ecce quomodo omnino in vanum impii laborauerunt: nam non solum ipsi non consequentur bona, quæ optabant, sed neque potuerunt iustos bonis suis priuare. Nam Rex ipsorum Christus, de quo dixerunt Iudæi, Tolle tolle crucifige eum, & cuius nomen pagani delere totis viribus laborauerunt, & cui omnes impii contradicebant, viuit, & regnabit in secula, & letabitur in Deo, sedens in dextera Patris gloriosus: & laudabuntur (in die iudicij) omnes qui iurant in eo, qui videlicet hoc tempore, non obstantibus persecutionibus, eum tanquam verum Deum religiose colunt, & per nomen eius iurant, siue illi fidelem obedientiam iurant. Laudabuntur, inquam, omnes Christi fideles, quoniam obstructum est os loquentium iniqua, id est, obstructum in die nouissimo os omnium iniquorum: tunc enim veritas manifesta erit, & nemo erit, qui eam inficiari possit: proinde impii dicent, ut habetur in lib. sap. c. 5. Ergo errauimus à via veritatis. & Hi sunt quos habuimus in derisum; & in similitudinem improperij. Nos insensati vitam illorum saluauimus in animam, & suum illorum sine honoré. Ecce quomodo computati sunt inter filios Dei, & inter Sanctos fors illorum est. Itaque laudabuntur iusti etiam ab inimicis, quando veritas per diuinum iudicium patefacta, obstructum ora omnium, qui nunc blasphemantes, maledicentes, calumniantes, detrahentes, conuiciantes, mentientes iniqua loquuntur. Hos duos

versiculos aliqui exponunt de Dauide, aliqui de Christo. Vere enim Saul, & ceteri inimici Dauidis, qui eum interficere cupiebant, vt ipsi secure regnarent, in vanum laborauerunt: nam & ipsi extincti sunt, & Dauid gloriose regnavit. Sic etiam Iudæi, qui Christum occidere satagebant, ne venirent Romani, & tollerent locum eorum, gentem, vt dicitur Ioan. 11. Noluerunt Agnum habere Regem, & habuerunt vulpem sinul & leonem: nam & Romani ciuitatem eorum ouerterunt, & Regnum abstulerunt, ipsis maxima strage ferre deletis, & Christus resurrexit, & gloriosissime regnavit, & regnat, & Regni eius non erit finis. Nos tamen sanctum Hilarium, & sanctum Augustinum sequuti, exposuimus de Iustis in vniuersum, & eorum capite ac Rege Christo, vt doctrina, & consolatio Scripturarum ad plures pertineat.

## PSALMVS LXIII.

Titulus, & Argumentum Psalmi.

In finem Psalmus Dauid.

**H**VNC Psalmum de solo Dauide aliqui explicant, qui liberari à persecutoribus cupiebat: aliqui ad solum Christum referunt, cuius passio in hoc Psalmo ex parte describitur. Sed nihil impedit, quo minus de Dauide, & de Christo, cuius typum Dauid gerbat Psalmum intelligamus, imo etiam de Martyribus alijsq; iustis, quorum caput Christus est, & in Psalmo, nunc in persona sua, nunc in persona membrorum suorum loquitur. Nos tamen persequemur expositionem sanctorum Patrum, qui de Christo potissimum totum hunc Psalmum explicauerunt.

## EXPLICAT. PSAL. LXIII.

**E**Xaudi Deus orationem meam, cum deprecor, à timore inimici eripe animam meam.

More suo Propheta primum petit exaudiri, deinde exponit quid cupiat Exaudi, inquit, orationem meam cum deprecor, id est, fac obsecro ne frustra deprecor. S. Hilarius legit, Cum tribulor; pro eo, quod nos habemus, cum deprecor: sensus est idem; sed nescio quid sequutus sit: nam vox Hebraica *beshicchi*, significat, submisce loqui, quod est signum humilitatis, & reuerentiz: & sic Anna orabat, 1. Reg. 1. *ut tantum labia mouerentur, & vox penitus non audiretur*: vox etiam Græca precari, nō tribulari significat. A timore inimici eripe animam meam: hæc est petitio, quæ duobus modis intelligi potest, primum, vt petat liberari à timore inimici volentis occidere, tollendo materiam timoris, efficiendo videlicet, vt inimicus non possit, vel non velit occidere: & hæc videtur literalis expositio: secundo, vt petat liberari ab ipso timore humano, non tollendo materiam timoris, sed augendo charitatem, & constantiam, vt non timeat mortem carnis, sed timeat mortem peccati: siue, vt non timeat homines, qui possunt corpus occidere, & post hæc non habent amplius, quid faciant: sed timeat Deum, qui potest, & corpus, & animam perdere in gehennam, vt Dominus monet Matth. 10. Et hæc est expositio sancti Augustini spiritualis, & utilissima: nam liberari à timore mundano, & radicari in timore diuino in omni tribulatione, optimum est. Sed in hoc posteriore sensu Christus in persona membrorum suorum infirmorum loquutus est: in priore autem, in persona etiam sua loquutus esse videtur: sic enim in hortu pridie passionis timere, & pauere dignatus est, & orare, Matth. 26. *Pater si fieri potest, transfer calicem hunc à me*: sic hoc ipsum per Prophetam prædicere voluit.

Protegi me à conuentu malignantium, à multitudine operantium iniquitatem.



In hoc versiculo exauditum se fuisse Christus ostendit, & quod de se dicit in præterito, idem membris suis promittit in futurum: *Protexisti, inquit, me à conuentu malignantium.* Notum est ex Euangelio, quam sæpe conuenerint Principes Iudæorum *aduersus Iesum, ut eum morti traderent, ac doctrinam eius & nomen extinguere*: nec solum Principes in Concilium conuenerunt ad consultandum, sed etiam multitudo militum ac satellitum *conuenit ad operandum iniquitatem, ad Christum videlicet illudendum, flagellandum & crucifigendum.* Sed protexit eum Deus, ut neque conuentus malignantium Iudæorum, neque multitudo Gentium operantium iniquitatem illi noceret. Permisit quidem Deus Christi carnem flagellari & cædi, sed & flagella & mors mundi salutem operata in gloriam & triumphum versa sunt: & quod in capite præcessit, in membris quoque factum est, & fiet. Martyres enim protexit Deus, ut occisio corporis non solum non eis obesset, sed etiam prodesset ad gloriam sempiternam: & pios omnes Deus proteget, ut tribulatio ac persecutio cooperatorum eis semper in bonum. Illud, *protexisti*, in Hebræo est, *proteges*, siue *absconderis*: in Græcis plerisque est, *protego*, & sic legunt Theodoretus & Euthymius: tamen Hilarius, Hieronymus & Augustinus in Commentario legunt, *protexisti*: quæ lectio facile cum Hebraica concordatur: nam apud Hebræos sæpe futurum ponitur pro præterito, & contra: sed in sensu nulla varietas est.

LII.

*Quia exaceruerunt ut gladium linguas suas, intenderunt arcum rem amaram, ut sagittent in occultis immaculatum.*

Hæc referuntur ad conuentum malignantium, qui lingua pugnauerunt, non manibus, nimirum consultando, accusando, insistendo apud Iudicem Pilatum, ut Christum de medio tolleretur: comparat autem Propheta verba malignantium Iudæorum gladio & sagittis, quoniam gladius de proximo ferit, & præsentem: sagitta longe positum, & absen-

tem vulnerat: sic igitur Iudæi palam præsentem Christum gladio linguæ occiderunt, cum eum coram in concilium suum adductum accusarunt; & quasi conuictum damnarunt, dicentes: *Reus est mortis*, & postea ad tribunal Pilati iterum accusarunt, quasi seductorem, & ut crucifigeretur, sæpe ac sæpius institorunt, & hoc modo gladio linguæ iterum interfecerunt: *Quia, inquit, exaceruerunt ut gladium linguas suas, ut acutis interrogationibus eum ferirent, dum eum examinarunt, & lethifero istu eum occiderent, dum condemnarunt.* *Intenderunt arcum rem amaram*, non solum palam quasi gladio ferierunt, sed etiam in absentem ex occulto per insidias, quasi sagittis tetenderunt, cum tam sæpe ad eum miserunt, qui eum caperent in sermone, & cum proditore Iudæa occulta colloquia misceuerunt, & cum falsos testes instruxerunt. *Intenderunt arcum rem amaram*, id est, insidias tetenderunt, quæ insidiæ res amaræ ac lethiferae erant, ut sagittent, id est, ut sagittarent in occulto, id est, ex insidiis immaculatum: hic enim erat finis, & quasi scopus insidiarum, ut Christum maculatum & peccatorem, id est, blasphemum & seductorem falsis testimoniis & accusationibus ostenderent, qui tamen reuera immaculatus erat, & ad hoc venerat in mundum, ut maculas peccatorum ab aliis abstergeret. Illud, *quia*, non est in omnibus codicibus: nam in Græcis & quibusdam Latinis habetur, *qui*, res est parui momenti, & vox Hebræa ambigua est, & tam *qui*, quam *quia*, significare potest. S. Hilarius legit, *qui*, S. Hieronymus & S. Augustinus, *quia*.

*Subito sagittabunt eum, & non timebunt, firmauerunt sibi sermonem nequam.*

IV.

Dixerat, conuentum malignantium iam intendisse arcum, ut sagittarent immaculatum: nunc addit, omnino id futurum, eo quod obfirmati & obdurati sint in malo: præuidebat enim Spiritus sanctus, & prædicebat; obitinationem pene incredibilem

Vu. 3. Iu.

Iudeorum, quam etiam clauissime prædixit Iſaias cap. 6. Curus vaticini meminit S. Ioannes c. 12. *Subito, inquit, sagittabunt eum*, id est, de improviso sagittas infidelium emittent, & non timebunt, id est, audacter sagittabunt, non cogitantes timorem Domini non formidabunt diuinum iudicium, non reuerentur oculos Dei omni videntis. *Firmaturum fuit sermonem inquam*, id est, ideo non timebunt fugitare immaculatum, quia obſinati & obdurati ſunt, & iam ſtabilierunt ſuauiter ſententiam illam pœnam inſtitutam, qua ſemel dixerunt: *Rex est mortuus*. Hinc enim poſtea cum Pilatus multis rationibus conuictus eos reſciere reuocare, ſemper obſinate clamauerunt: *Crucifigatur*.

V. *Narrauerunt, vt abſconderent laqueos, dixerunt, quis videbit eos?*

Addit Propheta ad obſtinationem malignantium Iudeorum, etiam hypocriſim, qua tegere voluerunt inuidiam & malignitatem ſuam ſub tegumento obſequij ad Cæſarem. Chriſtum enim propter inuidiam perſequebantur, quod Pilato quoque notum erat. *Sciebat enim* (inquit S. Matthæus c. 27.) *quod per inuidiam tradidiſſent eum*: ſed illi hanc inuidiam tegebant, dicentes: *Hunc inuenimus ſubvertentem gentem noſtram, & prohibeamus in trienta denarij Cæſari: & ruiſum: ſi hunc dinantiſſimus amicus Cæſaris: omnis enim, qui ſe facit Regem, contradiſcit Cæſari*. Hoc ergo eſt, quod dicit: *Narrauerunt, vt abſconderent laqueos*, id eſt, dixerunt intra ſe, abſcondimus inſidias, ingamus nos moueri obſequium Cæſaris: quis videbit hanc ſimulationem? quis propterea nos puniet? quam veto Deus non omnia videat: vel patrum ſit, videri a Deo, qui ſupremus eſt Iudex.

VI.

*Scrutati ſunt iniquitates, defecerunt ſcrutantes ſcrutatio.*

Petgit Propheta in explicanda & amplificanda malignitate Iudæa, ac dicit, Iudæos

non contentos inſidijs & hypocriſi, addidiſſe, vt diligentissime ſcrutarentur & inueſtigarent iniquitates, ſi quas inuenire poſſent in Chriſto. Hinc enim *Principes Sacerdotum, & omne concilium quaerebant ſalutem teſtimonium contra Ieſum*, & quamuis teſtimonia conuenientia non erant, dicebant tamen: *Nihil reſpondes a. i. ea, qua iſti contra te reſtituantur?* Matthæi 26. Id enim eſt *ſcrutari iniquitatem*, quaerere fallâ teſtimonia, & ſi quali veris ſcienter abuti. *Defecerunt autem ſcrutantes ſcrutatio*, quia nihil inueniunt, quod colorem veritatis habere videretur: & quia Dei iudicio tanta cecitate percuſſi ſunt, vt non adverterent ſe ab omnibus deſidendos, quod etiam dormientes teſtes adduxiſſent, cum ad cuſtodes ſepulchri dixerunt: *Dicite quia vobis dormitantiſſimis venerunt deſcripti iſti, & ſurati ſunt eum*, quam cecitatem notaui & expendi S. Auguſtinus. Parum autem reſcit, ſive legamus, *ſcrutantes ſcrutatio*, ſive *ſcrutantes ſcrutatio*, ſive *ſcrutantes ſcrutatio*: omnia enim in idem recidunt.

*Accedet homo ad cor altum, & exaltabitur Deus.*

VII

Expoſita peruerſitate malignantium inimicorum, prædicit nunc Propheta, quid Chriſtus egent tempore tante perſecutionis. *Accedet inquit, homo ad cor altum*, id eſt, Chriſtus, quia homo eſt, accedet, offeret, atque obaciet ſe quali inſirmus, & quali neſciens, & tamen vere penetrans profunda cordis ipſorum accedet ad illas omnes paſſiones, quas in occulto corde ſuo diſpoſuerunt, id eſt, perſeferet patienter & humiliat inſinuas, quas illi alto, profundo & prauo corde machinati ſunt. Poſſit etiam per *cor altum*, intelligi *cor ipſius Chriſti*, vt ſenſus ſit, *Accedet homo Chriſtus ad cor altum*, id eſt, ingreditur cor ſuum profundum & ſecretum, quo diſpoſuit obſistere Iudæis tormam, ſerui percutiendam, & celare intus tormam Dei, per quam reſuſciturandus erat. Viramque expoſitionem attingit S. Auguſtinus. *Et exaltabitur Deus*,

id est, humiliabit se vt homo, exaltabitur vt Deus, quia tunc maxime demonstrabitur Sapientia diuina vincens malitiam humanam, quando apparebit, Christum moriendo mortem destruxisse, & resurgendo vitam reparasse. Hæc est expositio verborum editionis nostræ vulgatæ, sed sciendum est, hanc lectionem nostram à multis oppugnari & reici, quoniam textus Hebraicus & Græcus repugnare videntur. In Hebræo sic legitur ad verbum: *Et cogitatione viri, & corde profundo, & sagittabit eos Deus: pro eo quod nos habemus: Accedet homo ad cor altum, & exaltabitur Deus.* Sed facile conciliabitur hic textus cum nostra editione: nam vox Hebraica, *chereb*, quæ *intimum*, siue *cogitationem* significare potest, si legatur cum aliis punctis, *charab*, significabit, *accescit*, siue *accedet*, & sic legunt LXX. Interpretes, qui viderunt, *Accedet homo.* Illud autem, *& corde alto*, potest etiam legi, *& cor altum*, quia non habent Hebræi diuersos casus, & tota difficultas est in particula, *&*, pro qua nos habemus, *ad*, & quamuis in Græcis libris, qui nunc extant, habeatur, *& cor altum*: tamen cum veteres Patres Hieronymus, Hieronymus & Augustinus legant in Commentario, *ad cor altum*, credibile est, eos ita in Græcis textibus inuenisse: nam erant periti linguæ Græcæ, & ex iis Hieronymus in Commentario Psalmos exponit ex interpretatione Septuaginta virorum. Mirum autem est, quod Cornelius Iansenius, vir doctissimus, conetur ostendere, ab Augustino lectum fuisse, *& cor altum*: cum Augustinus sæpissime repetat, *ad cor altum*, & ne semel quidem, *& cor altum*: corruptum autem fuisse textum Augustini in tam multis locis, & in omnibus editionibus, verisimile non est, credibilis autem est, corruptum fuisse textum Hebraicum post interpretationem Septuaginta virorum, in particula, *&*, sicut corruptum esse constat in particula, *chereb*, vt ostendimus, præsertim cum ista lectio, *Accedet homo, & cor altum*, nullum recte sensum commodum recipiat: quid enim significat, *Acce-*

*det homo & cor altum?* Illud autem, *& sagittabit eos Deus*, pro, *& exaltabitur Deus*, ex errore Rabinorum natum esse videtur: nam vox Hebraica, *vaiozem*, si deducatur à verbo, *iarab*, significat, *sagittabit eos*: si deducatur à verbo, *rum*, in coniugatione, *bo-phal*, significat, *exaltabitur*, & sic acceperunt eam vocem Septuaginta viri Rabinis omnibus doctiores.

*Sagittæ paruulorum factæ sunt plagæ eorum, & infirmatæ sunt contra eos linguæ eorum.*

Hoc fecit potentia & sapientia Dei, de qua dictum est, *& exaltabitur Deus*, vt plagæ ab aduersariis Christo infligter, tam parum illi nocuerint, ac si factæ essent à sagittis infantium paruulorum: nam & tela infantium leues festucæ sunt, & manus eorum infirmæ ac teneræ, quæ nihil detrimenti adferre possunt. Et vere quales plagas Christo intulerunt Iudæi, cum triduo, vel potius in momento post triduum, ita curatæ sint, vt corpus eius impassibile & immortale surrexit? *Sagittæ*, inquit, *paruulorum fuerunt*, quibus *factæ sunt plagæ ac vulnera eorum*. *Et infirmatæ sunt contra eos linguæ eorum*, id est, & calumniæ ac blasphemiæ eorum infirmatæ sunt, quia nihil ei nocere potuerunt, ac si gladij plumbei fuissent, sed *infirmatæ sunt contra eos*, id est, in detrimentum & pernam ipsorum calumniantium & blasphemantium. Alludit Propheta ad illud, quod supra dixerat: *Exacerunt vt gladium linguæ suæ, intenderunt arcum, rem amaram*, ac si diceret, laborauerunt, vt gladium linguæ exacerent, atque vt sagittas lethales ex arcu iacerent, sed linguæ, gladij plumbeus, & sagittæ, tela infantium euaserunt. Atque hoc ipsum de persecutoribus Martyrum, omniumque iustorum dici potest: dies enim Iudicii ostendet, quam parum, ac potius nihil eis nocuerit crudelitas persecutorum, quando stabunt in magna constantia aduersus eos, qui se angustauerunt.

Ex

ויזרם  
יה  
רום

VIII.

קרב  
קרב



Ex Hebræo iuxta puncta Rabinorum non legitur, *sagitta paruulorum*, sed, *sagitta repentina*. Facile autem est videre, unde sit nata differentia: nam vocem Hebræicam legerunt, *pitheom*, quod significat, *repente*, aut, *repentinum*: cum Septuaginta legerint, *pethim*, quod paruulos significat.

כחאם

כחאם

IX.

*Conturbati sunt omnes, qui videbant eos, & timuit omnis homo.*

Explicat Propheta, quid consecutum sit ex eo, quod per Christi resurrectionem facta sint Iudæorum sagittæ, sagittæ paruulorum, & infirmatae sint, ac prorsus euauerint calumniæ & contumeliæ eorum. *Conturbati sunt*, inquit, *omnes, qui videbant eos*, Iudæos videlicet, attonitos & confusos, quando ab Apostolis audiebant, cum, quem occiderant, sanxerit a mortuis, in cælum ascendisse, & venturum Iudicem viuorum & inortuorum; & ea quæ audiebant, signis magnis ac diuinis approbari cernebant: & tunc *timuit omnis homo*, id est, omnes, qui recta ratione utebantur, ceperunt contremiscere, & expauescere, & dicere: *Quid faciemus Viri fratres?* De hoc timore sancto sic scribit S. Lucas Act. 2. *Fiebat autem omni anima timor*: multa quoque prodigia & signa per Apostolos in Ierusalem fiebant, & metus erat ingens in vniuersis. Patum autem refert, quod S. Hieronymus ex Hebræo vertit: *Egerunt omnes, qui videbant eos*: nam vox Hebræica, *madid*, quæ hoc loco habetur, vtrumque significat, & fugere, & commoueri: & omnis qui commouetur ac turbatur, fugit, si non pedibus, saltem affectu; contrahit enim se, & latebras quaerit: timor enim fuga quædam est hominis ad se ipsum: sicut è contrario desiderium, & amor effundunt hominem extra se.

נדד

X.

*Et annunciauert opera Dei, & facta eius intellexerunt.*

Illi, qui sancto timore correpti sunt, ac in primis Apostoli, qui primi Christo resurgente, atque eis apparente timuerunt, ut dicitur Luc. 24. Illi, inquam, *annunciauert opera Dei*, id est, prædicare ceperunt Christi Incarnationem, Passionem, Resurrectionem, Doctrinam, Miracula, & similia. *Et facta eius intellexerunt*, particula enim, &, passim in Scripturis accipitur pro *quia*. Apostoli ergo edocti, tum ab ipso Christo, qui post resurrectionem aperuit illis sensum, ut intelligerent Scripturas, Lucæ 24. tum à Spiritu sancto, qui superueniens in eos, docuit illos omnem veritatem, Ioan. 16. *Facta eius intellexerunt*, & eadem ipsa toti mundo annunciauert.

*Letabitur iustus in Domino, & sperabit in eo, & laudabuntur omnes recti corde.*

XL

Ex illa Apostolica predicatione id consequetur, ut omnis vere iustificatus, id est, iustus ex impio factus, *letesur deinceps in Domino*. & *speret in eo*, deposito metu seruilis & mundani; *fructus animi spiritus iustificantis est charitas, gaudium, pax*, Galat. 5. Et tandem in fine sæculorum *laudabuntur omnes recti corde*; omnes, qui in iusticia perseuerauerunt, & per hoc rectum cor habuerunt ad Deum, non sapientes, neque volentes, nisi quæ Deo placent, illi à Deo laudabuntur in theatro totius Mundi, quando è contrario omnes prauis corde in theatro eodem cum summa ignominia confundentur.

\* \*

## P S A L M V S LXIV.

## Titulus, &amp; Argumentum.

In finem Psalmus David. Canticum Hieremias, & Ezechielis populo transmigrationis : cum inciperent exire.

**T**itulus huius Psalmi in codicibus Hebraicis, non continet nisi prima illa verba, In finem Psalmus David. Apud Hilarium quoque non habentur alia verba Theodoretus autem affirmat, nihil aliud haberi in editione Græca Septuaginta Interpretum; cetera addita esse à Posterioribus. Tamen non videtur contemnendum, quod additur, Canticum Hieremias, & Ezechielis populo transmigrationis cum inciperent exire : nam hæc verba habentur in antiquis codicibus, & leguntur à S. Hieronymo; & Augustino in Commentario huius tituli. Quicumque autem addidit hanc partem tituli, non voluit significare se ipsa cantatū fuisse hunc Psalmum Hieremias, & Ezechielis, quando populus incipiebat exire ex captivitate Babylonica. Nam Hieremias nunquam fuit in Babylonia; & sine dubio mortuus erat quando cepit solus captivitas. Credibile est etiam Ezechielem tunc fuisse defunctum, ut Epiphanius testatur in vita Ezechielis. Tribuitur igitur hic Psalmus (qui vera Davidis est) Hieremias, & Ezechielis, quoniam isti duo Propheta prædixerunt reversionem populi de Babylone in Hierusalem: & fingitur decantatus ab his Prophetis initio egressionis Hebræorum de captivitate, ut intelligeremus hunc Psalmum exponi debere de reditu filiorum Israel à captivitate in patriam. Et quoniam ea liberatio de captivitate typus fuit liberationis generis humani de captivitate Diaboli; altiore sensu Ps. prædicit conversionem infidelium ad Ecclesiam, & reditū spiritualium peregrinorum ad patriam cælestem: nam & Ecclesia, & cælestis patria per Hierusalem in sacris literis significari solent.

## EXPLICAT. PSAL. LXIV.

I. **T** decet hymnus Deus in Sion, & tibi reddetur votum in Hierusalem.

Incipit Propheta in Persona populi Dei à quodam verissimo principio, ex quo colligitur desiderium iustum redeundi ad patriam. Principium verissimum est conveniens esse, ut populus Deum laudet, & vota illi offerat in Hierusalem. Laus enim debetur bono, & summa laus summo bono, quod est Deus: & hæc laus debet exhiberi, ubi bonum, quod laudatur, est notum. Deus autem notus non erat in Babylone, sed in Hierusalem, Ideo in Hierusalem Deus à populo laudandus erat. Sic etiam vota, ac præsertim sacrificiorum, ibi soluenda sunt, ubi templum, & altare invenitur: templum Dei, & altare non erat nisi in Hierusalem; igitur in Hierusalem vota populi Dei soluenda erant. Ex hoc principio recte colligitur, populum Dei iure desiderare, adpetere reditum in patriam. Et si hoc erat verum, de reditu ad terrenam Hierusalem, multo verius est de reditu ad cælestem Hierusalem, ubi multo notior est magnitudo divinæ bonitatis, & ubi est tabernaculum non manufactum, & altare aureū, in quo igne perfectissimæ charitatis sese totos offerunt omnes ciues Hierusalem in holocaustum Deo: Veniamus ad verba Psal. Te decet hymnus Deus in Sion, id est, convenit omnino, ut populus tuus tibi Deo suo laudes, canat in Sion, id est, ubi nota est magnitudo tua, non in terra aliena, ubi Dis lignei, & lapidei, aurei, & argentei laudantur. Et tibi reddetur votum in Hierusalem, id est, convenit quoque ut idem populus tibi soluat vota gratiarum actionis in Hierusalem, ubi nota sunt beneficia tua; & vota sacrificiorum, ubi est templum, & altare tuo nomini dicatum, non in Babylone, ubi nec agnoscuntur beneficia tua, neque sunt templa, & altaria, nisi Idolorum, vel Dæmonum: nam omnes Dignitum Dæmonia, ut dicitur in Psal. 95. In Hebræo pro verbo, decet est nomen, silentium. Sic enim vertit Sanctus Hieronymus. Tibi silentium, laus Deus in Sion. Sed Septuaginta Interpretes viri doctissimi per vocem, dumina, non existimaverunt significari silentium, quod deducitur à verbo, dum, sed convenientiam, ut sic loquar, à verbo, damà, quod significat,

Xx

דמיה  
דום  
דמה

car, assimilari. Similitudo enim nihil est aliud, nisi conformitas, & conuenientia vnius ad aliud. Laus autem conuenit maxime bonitati, & ideo soli Deo propriissime conuenit laus, quia solus Deus propriissime bonus est, dicente Domino, *Nemo bonus, nisi solus Deus*, Luc. 18. Sed tamen vox, *silentium*, quamuis non sit ex mente Septuaginta Interpretum, tamen vtilissimum documentum continet: nam laus Dei, quæ ore cantatur, deberet sequi ex præcedenti silentio, atque attenta admonitione magnitudinis Dei: qui enim cantant absque præuio tali silentio, *labijs Deum honorant, cor autem eorum longe est à Deo*. Itaq; recte dicitur, *Tibi silentium, laus Deus in Sion*, id est, tibi Deus primum conuenit tacita admiratio magnitudinis tuæ: deinde constituto corde in hoc silentio, debetur tibi laus in Sion, & votum in Ierusalem. Porro vox, *Ierusalem*, non habetur in Hebræo codice: sed vel excidit vitio librarium: vel addita est ab Interpretibus explicandi gratia.

II.

*Exaudi orationem meam: ad te omnis caro veniet.*

Ex eo quod debetur Deo laus in Ierusalem, orat populus, vt sibi concedatur ex captiuitate redire in Ierusalem ad ipsum Deum laudandum: & non solum optat sibi reditum concedi, sed vt omnes homines conuertantur ad Deum, & veniant per fidem in Ierusalem, quæ est in terris, id est ad Ecclesiam, & postea per visionem in Ierusalem, quæ est in cælis: sicut enim Deus vult omnes homines saluos fieri; & ad agnitionem veritatis venire, 1. Timot. 2. sic etiam populus Dei cupit, & orat, vt omnes homines veniant ad Deum agnoscendum, & laudandum. *Exaudi*, inquit, *orationem meam*, quæ est, vt te auxiliante quam citissime canam tibi hymnum in Sion, & reddam tibi votum in Ierusalem. *Ad te omnis caro veniet*, id est, si me exaudieris, non ego solus, sed omnes homines ad te laudandum, & vota tibi reddenda venient. Id. n. cupio, & peto, & quod in me erit, verbis, & exemplo, vt id fiat, laborabo. Quod omnis caro per figuram intellectio-

nis omnes homines significet; perspicuum est ex multis Scripturæ locis. Gen. 6. *Omnis caro corruerat uiam suam*. Ioel. 2. *Effundam de spiritu meo super omnem carnem*. Isai. 40. *Videbit omnis caro salutarem Dei*. Matth. 24. *Nisi breuiati fuissent dies illi, non fieret salua omnis caro*. Ioann. 17. *Dedisti ei potestatem omnis carnis*. Sanctus Augustinus per omnem carnem intelligit omne genus hominum, quia de omni genere aliqui veniunt ad Deum per fidem, & saluantur, videlicet, ex diuitibus, ex pauperibus; ex doctis, ex indoctis, ex viris, ex feminis, ex Iudæis, ex Romanis, ex Græcis, ex Barbaris, &c. Non enim omnium est fides, neq; omnium est salus, sed eorum, qui præordinati sunt ad vitam æternam, vt dicitur Act. 13. In Hebræo habetur, *Donec tibi omnis caro veniat*: sed Septuaginta Interpretes non legerunt, *hædecha*, *donec tibi*: sed *hædecha*, ad te: & hæc est verior lectio.

*Verba iniquorum præualuerunt super nos, & impietatibus nostris tu propitiaberis.*

Hæc est altera ratio, cur populus Dei petat à Deo liberationem de captiuitate, & reditum in patriam, quia videlicet ex peccatis parentum traditus sit in captiuitatem: qui enim erant in Babylone, cum soluta est captiuitas, fere omnes in captiuitate nati erant, ac per hoc parentum peccatis captiuitatem suam tribuere poterant: sicut nos omnes captiuitatem sub Diabolo primis parentibus debemus. *Verba iniquorum præualuerunt super nos*, id est, mala opera iniquorum parentum nostrorum præualuerunt super nos filios eorum, nosque grauauerunt iugo durissimæ captiuitatis: sed *Pater misericordissimus propitiaberis impietatibus nostris*, quas à parentibus hæreditauimus, & quas ipsi eorum exempla imitati superaddidimus. Quod autem per *verba*, interpretati sumus, *opera*, nemo mirabitur, qui in Scripturis veritatus sit. Sic Luc. 2. *Videamus*



deamus hoc verbum, quod factū est, quod fecit Dominus, & ostendis nobis. Psal. 21. Verba de-  
factorum meorum. Psal. 104. Posuit in eis verba  
signorum suorum. 2. Reg. 1. Quod sit verbum  
quod factum est, indica mihi.

*Beatus quem elegisti, & assumpsisti: in-  
habitabit in atriis tuis.*

Hæc est tertia ratio, cur populus Dei de-  
sideret, & oret reuocari in patriam: quæ ra-  
tio ducitur à felicitate patriæ. *Beatus*, inquit,  
*est* omnis ille, quem tu elegisti ab æterna, & as-  
sumpsisti in tempore ad tantam dignitatem,  
vt sit ciuis Sanctorum, & domesticus Dei. *Is*  
*enim inhabitabit in atrijs tuis*, id est, in domo  
tua manebit: ponitur enim pars pro toto, a-  
trium pro palatio.

*Replebimur in bonis domus tua: sanctum  
est templum tuum mirabile in aq̃uitate.*

Bona spe fretus populus Dei, iam nume-  
rat se inter beatos illos, qui habitabunt in  
domo Dei, ac dicit in ea domo se bonis om-  
nibus abundaturum, inao ita satiandum, vt  
nihil desideret amplius, hic enim versiculus  
etiam si vtrunque conuenire possit terrenz  
Ierusalem, vel Ecclesiæ militanti, tamen ab-  
solute soli cælesti patriæ conuenit. *Replebi-  
mur*, inquit, *in bonis domus tua*, id est, reple-  
bimur ex bonis domus tuæ, vt nihil nobis  
desit, quod foris querendum sit. Quid enim  
boni deesse poterit in domo illius, qui fecit  
omnia, cui seruunt omnia, qui erit omnia  
in omnibus, in quo sunt thesauri bonorum  
infiniti? De hoc dicitur in Psal. 102. *Qui re-  
plet in bonis desiderium tuum*, & in Psal. 16.  
*Satiabimur, cum apparuerit gloria tua. San-  
ctum est templum tuum, mirabile in aq̃uitate.*  
In illa sancta ciuitate Ierusalem hoc erit  
protius mirabile, & amabile, quod nos in  
Deo habitabimus, tanquam in domo, & i-  
pse habitabit in nobis tanquam in templo:  
ipse erit domus nostra, & nos domus eius:

iuxta illud, *Manete in me & ego in vobis*,  
Ioan. 15. Et illud, *Qui manet in charitate, in  
Deo manet, & Deus in eo*, 1. Ioan. 4. Et si hæc  
reciproca mansio inchoatur in via; certe  
multo magis perficitur in patria. Porro tem-  
plum hoc Dei sanctum, est mirabile in aq̃ui-  
tate, id est, in iustitia, vt vox Hebræa, *beise-  
dek*, demonstrat. Mirabile enim valde erit,  
videre homines in peccato natos, & pecca-  
tis ita obnoxios, vt de illis diceretur, Psal. 13.  
*Corrupti sunt, & abominabiles facti sunt in  
iniquitatibus, non est qui faciat bonum*, &  
Prou. 28. *Septies in die cadet iustus*, & Psal. 142.  
*Non iustificabitur in conspectu tuo omnis  
viuens*: qui tamen postea ad illam sanctita-  
tem, iustitiamque perueniunt, vt neque  
peccatum vllum habeant, neque habere  
possint, & euadant in templum sanctum,  
cuius sanctitatem, & iustitiam ipsi etiam  
sancti Angeli admirentur in cælis. In He-  
bræo, pro, *mirabile*, habetur *terribile*. Sed  
quoniam admirabilia terrorem venerationis  
incutunt, recte Septuaginta Interpre-  
tes, *mirabilia*, & *terribilia*, interpretentur, *terri-  
bile*, quod legitur in Hebræo, non esse *terri-  
bile*, quia terreat, sed quia admirationem  
magnam pariat.

*Exaudi nos Deus salutaris noster, spes  
omnium finium terra, & in mari longe.*

Redit ad orationem, & adfert nouum mo-  
tium, vt exaudiri debeat, videlicet, quia  
Deus Saluator est, & in eo sperant omnes  
gentes. *Exaudi*, inquit, *nos Deus*, dum à  
te petimus liberationem à captiuitate, & re-  
uocationem in patriam: exaudiri autem  
petimus confidenter, quia *tu es Saluator  
noster*, quippe qui sæpe ab hostibus, & perse-  
cutoribus nos saluasti: tu etiam *es spes om-  
nium finium terra*, id est, in te sperant omnes  
gentes totius terræ vsque ad vltimos eius fi-  
nes: nec non tu spes es *in mari longe*, id est,  
omnium habitantiū Insulas maris longissi-  
me positas. Hæc dicit Propheta præuidens  
conuersionem omnium gentium ad cultum  
veri Dei: & dicit in præsentem, *Tu es spes omnium*

VII.

*finium terræ, quia Prophetis erant Præsentia, quæ in se futura erant.*

*Præparans montes in virtute tua, accinctus potentia qui conturbas profundum maris: sonum fluctuum eius.*

Addit aliam rationem à potentia Dei maxima, cui facile est, si velit, populū suum de captiuitate liberare, atque ad patriam, vnde pulsus fuerat, reducere. Ostendit autem omnipotentiam Dei ex duobus contrariis: nam Deus omnipotentia sua ita firmiter stabilivit terram, vt montes eius nulli ventu commouere possint: & contra ita fecit elementum aquæ liquidum, & mobile, vt quauis aura inouetur, *Præparans montes in virtute tua*, id est, tu es Deus qui præparasti, siue stabiluisti (vtrunque enim significat vox Hebraica, *cun*) montes altissimos in virtute tua, *Accinctus potentia*, id est, potentia tua firmasti montes, quia accinctus es potentia, id est, ab omni parte circumdatus, & armatus potentia. *Qui conturbas profundū maris, sonitum fluctuum eius.* In Hebræo habetur, *qui misigas sonitum maris sonitum fluctuum eius*. Sed Septuaginta videntur non legisse, *masbiach*, quod est *misigas*, siue *compescens* sed, *maubhith*, quod est, *conturbans*, & tunc sensus erit, tu conturbas profundum maris, excitans sonitum fluctuum eius. At si non videatur verisimile Septuaginta legisse, *maubhith*, pro *masbiach*, vt textus Græcus, & Latinus cum Hebræo conueniant, & vnus explicetur per alium, per illud verbū *conturbas*; non erit intelligenda commotio & concitatio tempestatis maris; sed comminatio & terrefactio, qua compescatur fremitus maris: quomodo Dominus comminatus est mari turbato dicens, *Tace opuscesce*, Marc. 4. Confirmatur hæc expositio ex eo; quod idem verbum, *conturbas*, refertur etiam ad sonitum fluctuum eius. *Qui conturbas*, inquit, *profundum maris, & sonitum fluctuum eius*: non recte autē diceretur, qui conturbas sonitum fluctuum nisi sensus esset, qui terrendo, & comminando compescit sonitum turbati maris. In Hebræo eadem vox habetur, cum dicitur in

Latino; *profundum*, & cum dicitur sonitus, quare pet profundum intelligere debemus hoc loco, fremitum maris; qui ex imo mari erumpit: deinde per sonitum fluctuum, altiore vocem, quam fluctus turbati maris emittunt: Illud etiam non est omittendum, in Hebræo haberi omnia in tertia persona. *Præparans montes in virtute sua*, Deus videlicet, accinctus potentia, conturbans, siue compescens fremitū maris, sonitum fluctuum eius. In editione Latina habentur in secunda persona, sed, sensus est omnino idem.

*Turbabuntur gentes, & timebunt, qui habitant terminos à signis tuis, exitus matutini & vespere delectabū.*

Quemadmodum versiculo superiore potentiam Dei Propheta ostenderat ex montium stabilitate, & fluctuatione maris: ita in hoc versiculo demonstrat sapientiam Dei, qui cœlestibus signis nunc terret, nunc exhilarat humanum genus. *Turbabuntur*, inquit, *gentes*, omnes videlicet gentes vniuersæ terræ, Id quod explicat clarius, cum subiungit, *& timebunt*, qui habitant terminos, id est, turbabuntur; & timebunt omnes homines, vsque ad illos, qui habitant terminos terræ, *Turbabuntur autem*: & timebunt à signis tuis, id est, à coruscationibus, tonitruis, & fulminibus cœlestibus, iuxta illud 1. Reg. 2. *Formidabunt Dominum aduersarij eius, super ipsos in cœlis tonabit*: nihil est enim horribilius; & formidolosius, & quod fortissima etiam pectora metu concutiat, & dissoluat, quam fulmen cœleste. Sed idem Deus per ortum, & occasum solis humanum genus mirifice recreat: nam oriente sole relictis artibus homines læti ad opera exeunt, & occidente sole fatigati respirare incipiunt, & rursum nihil iucundius ortu fulgentissimi, & pulcherrimi luminis: nihil item delectabilius conspectu cœli syderibus innumerabilibus; quasi gemmis preciosissimis ornati. *Exitus*, inquit, *matutini, & vespere delectabū*, id est, exortum auroræ, & crepusculi vespertini delectabiles facies. In Hebræo, pro, *turbabuntur gentes*, habetur, *multitudo gentium*, sed

כח

משבת  
מבעת

המלך  
המלך

sed Septuaginta Interpretes non legerunt, *hamon*, quod multitudinem significat; sed *hamu*, quod significat turbati sunt. Illud autem, *delectabis*, in Hebræo est, *laudare*, siue *iubilare facies*: quod intelligi debet efficeret, non formaliter: dicitur enim aurora, & vespera *laudare*, seu *iubilare*, quia facit homines præ lætitia exultare, & laudare. Sicut etiam cum dicitur in textu Latino, *Delectabis exitum matutini, & vespera*, intelligi debet per figuram, quia exortus auroræ, & vesperæ delectat homines illa varietate, & vicissitudine noctium, ac dierum. Miratus sum, cur quidam ex recentioribus, vir doctus scripserit pro voce *exitum*, in Hebræo esse vocem, quæ ad solum diem exortum referatur, & non possit referri etiam ad exitum noctis, nam: *mosab*, *exitum* in genere significat, à verbo, *iatsa* quod est exire. Et si exitus in Hebræo significaret ortum diei, non fuisset opus addere, *bocher*, quod tempus matutinum significat, ut revera in textu Hebræo est additum. Sic enim habetur ad verbum, *exitus ipsius mane, & ipsius vespera laudare facies*.

IX.

*Visitasti terram, & inebriasti eam, multiplicasti locupletare eam.*

Laudavit potentiam, & sapientiam Dei: nunc adiungit laudes bonitatis, siue beneficentiae eiusdem, quæ maxime ostenditur in admisione terræ, & aquæ, ex qua oriuntur omnes fructus terræ, sine quibus hæc vita non ducitur. Terra enim si non irrigetur aquis, & aqua nisi misceatur terræ, nihil omnino producit. *Visitasti*, inquit, *terram*, quæ per te erat *inanis*, & *vacua*; sed visitatione tua facta est fecunda, & plena. Visitatione enim Dei efficitur, & non simplex visio, sed prouisio. Explicat quomodo visitauerit terram, dum adiungit, & *inebriasti eam*, id est, aquis ad facietatem irrigasti, & hac irrigatione *multiplicasti locupletare eam*, id est, multum valde illam locupletem, & copiis omnibus refertam reddidisti.

X.

*Flumen Dei repletum est aquis, parasti cibum illorum: quoniam ita est preparatio eius.*

Explicat id ipsum clarius, per flumen riuu aquarum intelligendi sunt: nam in Hebræo est, *phleg*, quod diuisionem significat. Itaque sensus est, *Flumen Dei*, id est, riuu aquarum à Deo effecti ad irrigandam terram, pleni sunt aquis ex diuina prouidentia, & benignitate: sic enim ita tu Deus *preparasti cibum eorum*, id est, hominum, & animantium cæterorum: *quoniam ita est preparatio eius*, id est, quoniam sic fundata, & disposita est terra, ut per aquarum irrigationem fecundetur, & fructus suos pariat.

פלה

*Riuos eius inebria, multiplica genimina eius, in stillicidiis eius letabitur germinans.*

Rursus aliis, atque aliis verbis idem beneficium Dei extollit. Sed hoc loco per riuos intelliguntur sulci terrarum, ut ex Hebræo textu perspicitur, & textus, quem sanctus habuit Augustinus, *sulcos eius legit*. Ait igitur, *Riuos eius inebria*, id est, perge Domine, & sulcos terræ abundanter riga fluentibus aquis, & sic *multiplica genimina eius*, herbas, fruges, plantas: *in stillicidijs eius*, id est, pluuia Dei desuper cadente *letabitur terra germinans*.

XI.

*Benedices corona anni benignitatis tue, & campi tui replebuntur vbertate.*

XII.

Benedicendo, benefacies totius anni reuolutioni, quæ *instat corona* variis floribus ornata a tua benignitate quasi semper renouatur: & ex hac benedictione *campi tui* à te conditi, & fecundati *replebuntur* abundantia omnium bonorum.

*Pinguescent speciosa deserti, & exultatione colles accingentur.*

XIII.

Nec solum campi aratione, & satione culti replebuntur vbertate frugum, sed etiam loca deserti, quæ solis pascuis desertiunt, & speciosa præ cæteris sunt ex multitudine, & varietate herbarum, & florum, quæ sponte funduntur à terra; *pinguescent calesi rore*, & colles pariter deserti, & inculti herbescente viriditate ita vestientur,

Xx 3

vr



ex omni parte letari, & exultare videantur.  
Induti sunt arietes ouium, & valles abundunt frumento: clamabunt, etenim nunc dicent.

In summa fecunditas erit maxima, & multiplicatio tum pecorum, tum frugum. In Hebræo sic legitur ad verbum, *Induti sunt agni pecore*, id est, pusillus grex, qui quasi nudus ob paucitatem videbatur, tanta multitudine pecoris circumdabitur, ut vestitus multiplici indumento videatur. *Induti sunt arietes ouium*, id est, ouib. multiplicatis vestiti sunt arietes, siue agni, qui pauci antea erant. Alij tamen referunt hæc verba ad vellera, quibus induuntur pecora, quando bona pascua inueniunt. Sed qui ita exponunt, non considerant verba Hebræica, quæ non habent, *arietes ouium*, sed, *arietes*, siue potius *agni pecore*, siue *oue induti sunt*. *Et valles abundabunt frumento*, id est, loca deserta abundabunt pecore, & valles cultæ abundabunt frumento: omnia autem, siue colles, siue valles, siue campi ex culti, siue deserti, siue pecora, siue fruges, suo modo clamabunt in laudem Dei, imo etiam quodammodo hymnum cantabunt conditori, & benefactori suo. Porro res omnes creatæ specie sua clamant, & canunt: volucries, quorum vsui deseruiunt, & mente, & voce Deum laudent, eique perpetuo gratias agant. Hæc omnia sanctus Propheta in laudem potentia, & sapientia, & bonitatis Dei eccinit; ut inde argumentum duceret, quo probaret, sperandum esse, & cum fiducia petendam liberationem à captiuitate, & reuocationem in patriam. Sed possunt etiam mystice exponi de vocatione gentium, & beneficijs Dei in Ecclesiam, vt S. Aug. & Theodoretus tradit: qui Theodoretus recte Iudæos redarguit, quod fabularent, hæc omnia implera fuisse in terra Palestina post reuersionem ex captiuitate: tantum enim abest, vt post reditum ex Babylone terra illa fecundior fuerit, & beatior; vt potius in deterius semper abierit.

# PSALMVSVS LXV.

Titulus & Argumentum Psalmi.

In finem, Canticum Psalmi Resurrectionis.

**N**on habetur in Hebræo nomen resurrectionis, neq. legitur apud Hilarium: & Theodoretus testatur non esse in editione Septuaginta Interpretum, sed postea additum. Legitur: *amē à sanctis Patribus Hieronymo, & Augustino in Cōmentario huius Psalmi*: & videtur hac unica vox, à quosumq. addita sit, prudenter addita; vt indicaret argumentum Psalmi. Argumentum enim Psalmi est gratiarum actio pro beneficijs Dei, sed potissimum pro perfecta felicitate post omnes finitas calamitates: quod sine dubio in resurrectione erit.

## EXPLICATIO PSAL. LXV.

**I**ubilare Deo omnis terra: psalmum dicite nomini eius: date gloriam laudi eius.

Inuitat ad iubilandum, & psallendum Deo omnem terram, id est, omnes Electos ex vniuersa terra vocatos, quia communis erit causa lætandi in communi resurrectione iustorum. Triā vult exhiberi, iubilum, sonum psalterij, & vocem humanam. Iubilum, quod magis in affectu, quam in verbis positum est, recte tribuitur Deo, *iubilare Deo*. Deo enim, qui spiritus est, spirituale desiderium maxime conuenit. Sonitus Psalterij debetur nomini, id est fame, siue gloriæ Dei: *psalmum dicite nomini eius*, vel, vt clarius habetur in Hebræo, *psallite gloria eius*, id est, pulsate psalterium in gloriam eius. Deniq. vox humana diuinæ laudi tribuenda est. *Date gloriam laudi eius*, id est, nolite gloriam vobis sumere, vel tribuere, sed totam date laudi eius; vel vt habetur in Hebræo, *ponite gloriam in laude eius*, id est, hæc sit gloria vestra Deum perpetuo laudare, & in eius laudibus gloriari.

**Dicite Deo, quam terribilia sunt opera tua Domine? in multitudine virtutis tue, mentientur tibi inimici tui.**

Hæc est materia laudis Dei, opera summæ potentia, & sapientia. *Dicite Deo*, dum eum laudare vultis, *quam terribilia sunt opera tua Domine?* id est, opera tua præ magnitudine sua terrorem omnibus incurrunt. *In multitudine virtutis tue, mentientur tibi inimici tui*, id est, tanta est virtus, & potentia

I.

II.

tiatus, vt mendaces ostendat omnes inimicos tuos : qui te multo etiam minora non posse iactabane : exempla sunt in Scripturis non pauca. Psal. 77. *Male, inquit, locuti sunt de Deo: dixerunt, Nunquid poterit Deus parare mensam in deserto?* Deus autem in multitudine potentie sue, fecit, vt tanta multitudo cocursum deferretur in desertum, vt omnibus abunde sufficeret, atque hoc modo mendaces eos ostendit, & vt mendaces terribiliter puniuit, vt dicitur in eodem Psalmo, & fufius in lib. Num. c. 11. Item lib. 4. Reg. 7. cum Eliseus Propheta tempore grauissimæ famis dixisset, *Audite verbum domini, cras modius simila statere vno vendetur in porta Samarie:* Dux quidam respondit, *etiam si Deus faciat catarractas in calo, non poterit verum esse, quod dicis.* Sed Deus in multitudine virtutis sue mendacem illum ostendit. Vere enim sequente, die tanta fuit abundantia rerum omnium, vt modius similæ statere vno in porta Samariæ venderetur; & Dux, qui contra Deum mentitus fuerat, in ipsa porta conculcatus à populo transeunte miserrime perijt. Simile est mendacium Iudæorum aduersus Christum, cum pendent in Cruce insultarent. *Si filius Dei es, descende de Cruce.* Ille autem in multitudine virtutis suæ fecit miraculum longe maius, quia surrexit de sepulchro, quod est multo maius, quam de Cruce descendere. Itaque mendacij coarguit inimicos suos potentia virtutis suæ. Posset etiam cum Theodoro dici, *in multitudine virtutis suæ mentiantur tibi inimici;* hoc significare, multos fore, qui mentiantur Deo se illius esse cultores ob metum terribilium operum ipsius : multos item Christi fidem, non sincero, sed ficto corde suscepturos propter eandem rationem.

III.

*Omnis terra adoret te, & Psallat tibi, Psalmum dicat nomini tuo.*

IV.

*Venite, & videte opera Dei, terribilia in consilijs super filios hominum.*

Iterum excitat Propheta vniuersos homines, qui terram incolunt ad Deum vero corde adorandum, & laudandum. Atque vt maiore affectu id faciant, hortatur ad con-

sideranda opera Dei, qui terribilis est in consilijs rerum agendarum supra omnes filios hominum.

*Qui conuertit mare in aridam, in flumine pertransibunt pede: ibi latabimur in ipso.*

V

Ponit duo exempla operum mirabilium Dei, quæ nullo humano consilio vnquam fieri potuissent. *Qui conuertit, inquit, mare in aridam,* hoc est primum opus, quod narratur Exod. 14. Fecit enim Deus, vt siccaretur mare rubrum, vt filij Israel libere pertransirent. *In flumine pertransibunt pede;* hoc est alterum, quod refertur Iosue 3. Rursus enim Deus fecit, vt Iordanis fluuius siccaretur, vt filij Israel non ponte, aut nauicula, sed pede flumen traicerent. *Ibi latabimur in ipso,* id est, vbi hæc facta sunt, ibi lætati sumus in ipso; nõ in nobis gloriati sumus, quasi nostra hæc essent opera, sed in Deo lætati, & gloriati sumus, Deumque laudauimus, vt narratur Exod. 5. Vt autem Propheta tempore futuro, pro præterito; nisi forte hoc loco vt voluerit verbo futuri temporis, vt indicaret, miracula illa præterita fuisse figuras maiorum miraculorum futurorum. Maius enim miraculum est, quod homines transeant mare amarum huius sæculi, quod in maligno positum est, & transmittant flumen temporalitatis, & mortalitatis huius, quæ nunquam stat, & plurimos absorbet, & suffocat; & perueniant vini; & salui ad terram æternæ promissionis; & ibi lætentur in ipso Deo ipsum videntes facie ad faciem: & tamen hoc maius miraculum ita facit per gratiam suam Deus, vt multi iam transeant per hoc mare, quasi per aridam, & flumen pertranseant pede; id est, facillime, temporalia omnia, siue bona, siue mala despicientes, id est, nec bonis adhærentes, nec mala pertimescentes, vt securi perueniant vsque ad ipsam ælestem Hierusalem, vbi latabimur in ipso, non spe gaudentes, sed ipso in æternum fruantes.

*Qui dominatur in virtute sua in æternum,*

VI.

num, oculi eius super gentes respiciunt, qui exasperant; non exaltentur in semetipsis.

Hæc videtur digressio ad impios, qui Deo subici, eumque laudare contemnunt. Eos enim admonet omnipotentis, & omniscentis Dei, ut vel timore pœnæ resipiscant. *Qui dominatur*, inquit, *in virtute sua in æternum*, id est, ille, qui ex potentia sua, non aliunde accepta, sed sibi propria, dominatur ætæto imperio, is quoque videt omnes gentes, & ex alto speculatur omnia. Ideo *qui exasperant* tam potentem, & sapientem Dominum, *non exaltentur in semetipsis*, non superbiant; non glorientur de suis viribus, quia non effugient manus omnipotentis, & omnia videntis Dei.

VII.

*Benedicite gentes Deum nostrum, & auditam facite vocem laudis eius.*

Illā digressionē præmissā, repetit exhortationem, quā in primo, & in tertio versiculo posuerat. Itaque tertio iam inuitat omnes gentes ad benedicendum Deo nostro, qui solus est verus Deus, & ad prædicandas laudes eius iam clara voce, ut ab omnibus audiat ur.

VIII.

*Qui posuit animam meam ad vitam, & non dedit in commotionem pedes meos.*

Aperit nunc causam, cur tanto ardore cupiat, Deum ab omnibus laudari, quia videlicet de maximis periculis vitam suam liberauerit. *Qui posuit animam meam ad vitam*, id est, laudari cupio Deum, qui fecit, ut anima mea non petiret, & qui me titubare, & labi non permisit. Hæc dicuntur ab electis, qui post multas, variasque tentationes ad portum salutis tandem aliquando perueniunt. Per, *animam*; intelligitur totus homo; quod frequens est in Scripturis sanctis: ac ut alia loca omittamus in lib. Gen. c. 46. Plusquam sexies ponitur anima pro toto homine. Illud autem, *posuit*, si nificat, ordinauit, siue præordinauit, vel prædestinauit, ut sensus sit, Qui me præordinauit ad vitam; siue qui me posuit in numero eorum, qui viuunt in æternum. Quod au-

tem sequitur, *Et non dedit in commotionem pedes meos*, ad donum perseverantiae pertinet, quod est proprium prædestinatorum ad vitam; quos enim Deus prædestinauit, eos etiam conseruat, protegit, ac dirigit, ut non cadant ad dexteram, vel sinistram. In Hebræo habetur, *animam nostram, & pedes nostros*, in numero multitudinis. Sed idem est sensus: nam per, *animam meam, & pedes meos*, non intelligitur vnus tantum homo, sed vnus populus, cæctus videlicet omnium Electorum.

*Quoniam probasti nos Deus, igne nos examinasti, sicut examinatur argentum.*

IX.

Varijs metaphoris exprimitur Prophetæ tribulationes iustorum; ac primum metaphora fornacis probati, cuius, ut significet, iustis à Deo permixtæ sunt tentationes: non vel edantur, sed ut probentur, vel probati, & puri, sancti, ad celestia edantur. Ignis enim paleas consumit, argentum, & aurum purius reddit: & palea in igne fumat, argentum in igne lucet. Hinc Angelus sanctus dicit Tob. *Quia probatus eris Deo, nactus fuit, ut tentatus probatus*, & Sap. 3. *Deus tentauit illos, & inuenit*, id est, cognosce, *tantum aurum in fornace probauit illos*. Et Ecclesiastici 27. *Vasa figuli probat fornax, & viros iustos tentatio tribulationis*. Et 1. Petri 1. *Ut probatio vestra fidei multo preciosior auro, quod per ignem probatur, inueniatur*.

*Induxisti nos in laqueum, posuisti tribulationes in dorso nostro, imposuisti homines super capita nostra.*

X.

Descendit nunc ad particulares afflictiones sub alijs metaphoris. *Induxisti nos in laqueum*, id est, in captiuitatem nos tradidisti hostibus nostris, in vincula, in catenas, in compedes, in carceres. Sicut enim aues, & feræ, cum laqueis comprehenduntur, libertate sua priuantur; ita dici possunt homines induci in laqueos cum captiui effecti, carceribus includuntur, vel catenis, & vinculis constringuntur. *Posuisti tribulationes in dorso nostro*, id est, nos more iumentorum.



mentorum onerati, & cædi verberibus permisisti: quibus oneribus, & verberibus intelliguntur varij labores, & dolores, quos Sancti in hoc mundo ab impiis pertulerunt, vt cum ad metalla fodienda, ad marmora secanda; ad onera pro extruendis ædificiis portanda, aliq; id genus laboriosa opera facienda, non sine flagellis, & verberibus adigebantur. *Imposuisti homines super capita nostra*, id est, fecisti vt homines pedibus suis capita nostra calcarent, quasi nobis iure belli deuictis, & triumphatis. Sed hæc etiam metaphora est, qua per similitudinem conculcationis caput deuictorum significatur tyrannica, & crudelis potestas Principum in miseros subditos, nam Principes modesti, & æqui præsidet quidem capitibus subditorum, sed ita leuiter premunt, vt onus obediendi suauiter ferri possit. Tyranni vero, & sæui, atque inhumani Principes, quales erant persecutores Christianorum, & quondam Pharaos Ægyptius, & Nabuchodonosor Assyrius, ita premunt subditos exactionibus, edictis, pœnis, vt respirare non possint. Hoc versiculo Propheta miro artificio personas Iustorum toto corpore afflictas demonstrauit: nam laquei ad manus & pedes, onera & verbera ad dorsum, conculcatio ad capita pertinent.

XI.

*Transuiimus per ignem, & aquam, & eduxisti nos in refrigerium.*

Hæc est vltima metaphora, qua Prophetæ pulcherrimis similitudinibus sub aspectum ponit supplicium Sanctorum. Ignis enim & aqua contraria sunt; ignis ardet, aqua congelatur, ille acerrimus, ista molliissima, ignis desiccatur aquam, & aqua extinguit ignem: quare si ignis dolore afficit hominem, aqua consolari, & mulcere deberet. Errantem in pœnam iustorum seruum Dei, ignis, & aqua coniurasse videntur; ignis consumendo, aqua suffocando. Igitur per ignem, intelliguntur actiōes supplicia, flagella, vulnera, cædes, combustio: per aquam supplicia lenta, sed diuturna, vt exilia, carceres, nuditas, fames. Sanctus tamen Aug. per ignem intelligit omne ge-

nus angustiarum, & molestiarum contristantium hominem: per aquam vero omne genus voluptatum, & abundantiam temporalium bonorum, quæ spiritum suffocant. Sed sicut ignis consumit lignum, non aurum, sic etiam aqua corrumpit; & putrefacit lignum, non aurum: & sicut aurum per ignem purgatur à scoria, sic idem aurum per aquam lauatur à sordibus. Itaque iusti, & sancti qui sunt auro similes, sine detrimento transeunt per ignem, & aquam, quia in tribulatione patientiam, in prosperitate modestiam seruant. Sed filii huius seculi similes ligno putrido in igne consumuntur, in aqua suffocantur, quia impatientes in tribulatione murmurant, maledicunt, blasphemant: dissoluti in prosperitate mollescunt, luxuriantur, superbiunt. Dicunt igitur Electi, *transuiimus per ignem, & aquam, & eduxisti nos in refrigerium*: quoniam etiam si in cœlesti patria non deerunt ignis, & aqua, tamen ille ignis calefaciendo recreabit, non comburendo consumet, & illa aqua sitim extinguet, non vitam. Ita vtrunque suo modo refrigerabit, id est, erunt in cœlo ardores charitatis, erit ignis diuinus feliciter consummans, non consumens, perficiens, non destruens, transformans in Deum, non conuertens in cineres: erit aquarum abundantia, erit vbertas bonorum æternorum, erunt gaudia immensa, & ineffabiles iucunditates, sed non mollem, aut pigrum efficiant animum, non carnis aduersus spiritum concupiscentiam nutriant, denique refrigerando delectabunt, non obruendo suffocabunt.

*Introibo in domum tuam in holocaustis, reddam tibi vota mea, quæ distinxerunt labia mea.*

XII.

Hæc videtur esse conclusio ex iis, quæ dicta sunt, quasi dicat, *in eduxisti nos in refrigerium, postquam transuiimus per ignem, & aquam. Introibo igitur in domum tuam, ad quam te Duce, te defensore perueni. Introibo autem in holocaustis*, id est; offeram sacrificium gratiarum actionis: holocaustum est enim proprie ad gratias

Yy.

agen-

agendas pro acceptis beneficiis. Et vere holocaustum nusquam perfectius offertur, quam in caelo, ubi Sancti omnes totos se offerunt Deo in igne perfectae charitatis, nulla parte animae repugnante: tota enim actio, totum negotium in caelo erit laudare Deum. *Reddā tibi vota mea, quae distinxerunt labia mea*, id est, ista oblatio holocausti debita est, quoniam id voui, dum essem in tribulatione positus. Itaque introibo in domum tuam cum holocaustis, ut sic reddam vota mea, quae non alius pro me, sed ego ipse labiis meis distincte promisi. S. Augustinus more suo ad aedificationem populi psalmos exponens, notat, illud *distinxerunt*, significare distinguenda esse vota, ut placeant Deo. Distinctio autem talis esse debet, ut cōfiteamur nos Deo indigere, Deum bonorum nostrorum non egere, nos mutabiles, illum immutabilem, nos creaturas, illum creatorem, nos ex nobis nihil esse, illum ex se perfectum esse.

XIII. *Et locutum est os meum in tribulatione mea.*

XIV. *Holocausta medullata offeram tibi cum incenso arietum: offeram tibi boues cum hircis:*

Explicat, quae vota vouerit in tribulatione sua; & dicit se vouisse sacrificia pinguia omnium pecorum, quae in holocaustum secundum legem offerri possunt. Ea vero tria tantum erant, Arietes, Boues, & Hirci. Sed nomine Arietum intelliguntur etiam Viruli, & nomine Hircorum, intelliguntur etiam Haedi. *Et locutum est os meum in tribulatione mea*, id est, hoc est, quod dixi, *Reddā vota*, quae distinxerunt labia mea; quia locutum est os meum dum tribulaber, & auxilio Domini indigerem, atque illius opem cum lacrymis implorarem. *Holocausta medullata offeram tibi cum incenso arietum*, id est, immolabo tibi agnos pingues; & medullis plenos cum bono odore ex arietibus pariter in holocaustum oblati: *offeram tibi boues cum hircis*, id est, ad holocaustum

Agnorum, & Arietum addam holocaustum vitulorum, & hircorum. In textu Graeco legitur, *holocausta medullata offeram tibi cum incenso: & Arietibus*: & sic legit etiam sanctus Augustinus: & per incensum intelligit thus. Sed S. Hieronymus in epist. ad Suniam, & Fretellam improbat hanc lectionem, & veram lectionem esse dicit, *cum incenso arietum* (ut nos in nostra Latina editione habemus) cui concordat lectio Hebraica: per incensum autem non intelligitur thus, sed odor, qui ex incensis arietum carnibus emanat, qui odor suauissimus dicitur Leuitici 1. Odor autem ex incensis carnibus sacrificiorum suauissimus dicebatur, quoniam figura erat odoris vere, ac proprie suauissimi patientiae, & humilitatis; obedientiae, & charitatis filij Dei, qui ut Patrem glorificaret, & mundum redimeret, *humiliatus est usque ad mortem, mortem autem Crucis*, Phil. 2. Dicuntur vero holocausta medullata, quae offeruntur in celis, actiones gratiarum, confessiones, & laudes ex intimo corde, & ex pinguedine verae charitatis profectae.

*Venite, audite: & narrabo omnes, qui timetis Deum, quanta fecit anima mea.*

XV.

Hortatur in fine Psalmi Propheta in persona beatorum electorum Dei, nos omnes, ut intelligamus beneficia Dei in Sanctos collata, & quid illi contra rependerint, ut eos imitantes similia beneficia recipiamus, & ad eandem quietem, & gloriam aliquando perueniamus, *Venite, inquit, audite, & narrabo, omnes, qui timetis Deum, quanta fecit anima mea*, id est, venite omnes qui timetis Deum, & audite, & ego narrabo vobis: quanta fecit animae meae: oratio enim in Hebraeo, & Graeco textu perturbata est quantum ad ordinem verborum, & Latinus Interpres non est ausus ordinem codicum originalium commutare. Vocat timentes Deum, quoniam *timor Domini est initium sapientiae*, Psal. 110. ipse soluit pedes, ipse aperit aures: proinde, qui nullo Dei timore tangitur frustra vocatur, ut veniat, vel ut audiat.

XVI.

*Ad ipsum ore meo clamaui, & exaltavi  
sub lingua mea.*

Hoc est primum donum Dei, quod animæ suæ datum dicit electorum cœtus, qui in hoc Psalmo loquitur. *Hoc, inquit, fecit Deus anima mea: dedit fidem, & spiritum orandi. Quomodo enim inuocabunt in quem non crediderunt?* inquit Apostolus Roman. 10. Igitur ex dono Fidei cognoui miseram captiuitatem in qua detinebat, cognoui liberatorem, & Redemptorem, & sic *ad ipsum ore meo clamaui.* Addit deinde secundum beneficium, *& exaltavi sub lingua sua,* id est, non solum orauit, sed etiam laudauit Deum meum, & pro acceptis beneficiis gratias egit, vt rursus alia mereretur accipere, quæ mihi deerant. Atque hoc totum, vt laudarem, & orarem, ipse fecit, vt facerem. Quamuis autem illud, *sub lingua mea,* vel in lingua mea, idem sit quod lingua mea, vel in lingua mea: tamen annotauit S. Augustinus fortasse dictum, *sub lingua,* vt intelligeremus, iustum non solum lingua ad aures hominum, sed etiam *sub lingua,* in silentio ad aures Dei, exaltare solitum ipsum Deum.

XVII.

*Iniquitatem si aspexi in corde meo, non  
exaudiet Dominus.*

Hoc est beneficium tertium, quod accepit à Domino, vt videlicet Deo illuminante cognosceret, quid sit quod impedit, ne oratio exaudiat. *Iniquitatem, inquit, si aspexi in corde meo, non exaudiet Dominus.* Aspicere iniquitatem in corde, est in secreto cordis diligere iniquitatem, siue aspicere ad concupiscendum eam, quomodo dicitur in Euangelio. *Qui viderit mulierem ad concupiscendum eam.* Multi enim, & verbis & factis videntur odisse peccata; reprehendunt, & puniunt peccatores; & ipsi tamen in secreto cordis, vbi nemo videt, quid agatur, cum delectatione aspiunt iniquitatem, & si impune possent, exercerent. Hos hypocritas non exaudiet Dominus, sed eos

exaudiet, qui ex corde iniquitatem odio habent, & si forte peccant, consentitur peccata sua, & Medicum querunt à quo sanentur. Et quoniam tales sunt omnes electi, ideo subiungit Propheta in persona populi electi.

*Propterea exaudiuit Deus, & attendit  
voci deprecationis mea.*

XVIII.

*Propterea exaudiuit Deus,* quia ipse scrutatur corda, & vidit mihi serio displicere peccata, meque non aspicere iniquitatem in corde, sed tacitam cordis auertere ab omni iniquitate. *Et attendit vocis deprecationis mea;* quia vidit, me attendere voci præceptorum suorum, non voci serpentis præuaricationem suadentis.

*Benedictus Deus, qui non amouit orationem meam, & misericordiam suam à me.*

XIX.

*Ergo benedictus sit,* & in perpetuum laudetur Deus, qui tanta fecit animæ meæ, quorum summa est, *quod non amouit à se orationem meam, nec amouit à me misericordiam suam.* Ita misericordia eius perseuerante mecum, perseueraui, & ego in via mandatorum ipsius, & perseuerantia præmium iam obtinui, liberationem à captiuitate, & reditum in cœlestem Hierusalem. Sanctus Augustinus paulo aliter exponit, & quamuis fortasse non omnino ad litteram, tamen vtilissime ad mores. Vult igitur, illud, *non amouit deprecationem meam,* sic intelligi, *non amouit à me deprecationem meam,* id est, fecit, vt non intermitterem vnquam orationem, & per hoc implerem dominicum præceptum, *Opertes semper orare, & nunquam deficere,* Luc. 18. Est autem insigne donum Dei perseuerantia in oratione, quia securum reddit hominem de perseuerantia miserationis. Cum videris, inquit S. Augustinus, non à te amotam deprecationem tuam, securus esto, quia non est à te amota misericordia eius.



## PSALMVS LXVI.

Titulus, &amp; Argumentum.

In finem, in hymnis Psalmis Cantici  
ipsi Dauid.

**I**N Hebræo codice non habetur nomen Dauid & ideo non desunt, qui auctore huius Psalmi nolint esse Dauidem: sed cum in codice Græco, & Latino habeatur; & sic legant Hilarius, Hieronymus, Augustinus, & alij in commentariis in Psalmos: credibile est, aut ex codice Hebræo vocem illam excidisse, vel à Septuaginta Interpretibus additam fuisse, ne quis suspicaretur Psalmum non esse à Dauido compositum, quia non legatur nomen eius in titulo. Argumentum Psalmi est expressio desiderij reuerentis, quo Dauid tenebatur videndi aduentum Messia, & redemptionem generis humani, iuxta illud Luc. 10. Multi Prophetæ, & Reges voluerunt videre, quæ vos videtis & non viderunt: existimo enim Dominum loqui de Prophetis, qui simul etiam Reges fuerunt, alioqui non dixisset, multi Prophetæ, sed omnes Prophetæ. Nomine autem Regis intelligendi videntur omnes Principes, qui regni sui in populum suum habebant, quales fuerunt Adam, Noe, Abraham, Isaac, Iacob, Moses, Iob, & alij, qui simul Prophetæ fuerunt, & Christum videre desiderauerunt; sed inter omnes excelsit Dauid, qui proprie Rex, & Prophetæ fuit, & desiderium Messia in multis Psalmis expressit, sed in hoc potissimum, qui totus in hoc desiderio explicando consumitur.

## EXPLICAT. PSAL. LXVI.

**D**Eus misereatur nostri, & benedicat nobis: illuminet vultum suum super nos, & misereatur nostri.

Vox optantis & desiderantis est, quasi dicat, Vtinam deus misereatur nostri secundum magnam illam misericordiam, qua mittat ad nos, quem missurus est. Et hoc affectu misericordie paternæ, benedicat nobis: benedictio autem fit non solum vbertas temporalium rerum, sed illuminatio vultus sui

super nos. Illuminatio vultus Dei super nos, multa significare potest. Primum enim dicitur Deus illuminare vultum suum super nos, quando remotis nubibus iræ, & indignationis sereno vultu nos respicit ut filios, ut amicos, ut ad gratiam reuocatos. Deinde dicitur etiam illuminare vultum suum super nos; quando nos illuminat, & calefacit, sapientiam, & charitatem infundens, quomodo Sol iste: corporalis facere solet, quando nullis nubibus tegitur. Denique dicitur illuminare vultum suum super nos, quando prestat, ut eum, quasi remoto velamine, intueamur: quod maxime prestat, quando per incarnationis mysterium in terris visus est, & cum hominibus conuersatus est, ut dicitur Baruch: 3. Atque hoc videtur hoc loco petere sanctus Propheta, ut Deus vultum suum, si non in forma Dei, saltem in forma hominis nobis ostendat. Quod etiam petit cum ait in Psalm. 79. Qui sedes super Cherubim, manifestare coram Ephraim, Benjamin, & Manasse. Et quoniam hæc est misericordia, quam initio petit, ideo repetit, Et misereatur nostri, id est, & sic, illuminando videlicet vultum suum super nos, misereatur nostri. In Hebræo non habetur hæc repetitio, & misereatur nostri; neque legitur à S. Augustino, & S. Hieronymo: tamen habetur in codice Græco, & legitur à S. Hilario, ab Euthymio, & aliis.

Vt cognoscamus in terra viam tuam, in omnibus gentibus salutare tuum.

Hæc est ratio, cur tanto ardore desideretur illuminatio vultus Dei, ut in lumine illo diuino cognoscamus in hac terra tenebras viam Dei, id est, viam ad patriam à qua tandiu peregrinamur ambulantes in tenebris, & umbra mortis: hæc autem via sine dubio Christus ipse est, qui ait, Ioan. 16. Ego sum via, & non solum via, sed etiam lux, quæ via ipsa cognoscatur, de qua dixit Isaias cap. 9. & explicuit S. Matthæus cap. 4. Populus, qui ambulabat in tenebris, vidit lucem magnam, sedentibus in regione umbrae mortis, lux orta est eis. In omnibus gentibus salutare tuum, hæc est explicatio verborum super.

superiorum. *Vt cognoscamus in terra viam tuam*, id est, vt cognoscatur inter omnes gentes Saluator tuus: clarius habetur in Hebræo, *Vt nota fiat in terra via tua, in omnibus gentibus saluator tuus*: quod etiam Isaïas prædixit, cum ait, *Videbit omnis caro salutare Dei*, vt refert S. Lucas cap. 3.

*Confiteantur tibi populi Deus, confiteantur tibi populi omnes:*

Quoniam desiderium prophetæ secundum veram charitatem ordinatum erat, cupiebat Christum venire in terras, primum propter gloriam Dei, deinde propter utilitatem generis humani: Ideo de gloria Dei dicit, *Confiteantur tibi populi Deus*: deinde adiungit, *Latentur, & exultent gentes*, &c. At igitur, *confiteantur tibi populi Deus, confiteantur tibi populi omnes*, id est, ob hoc tam insigne, & tam vniuersale donum, omnes populi confiteantur tibi confessionem laudis, & gratiarum actionis: Cesset cultus, & veneratio falsorum Deorum, tibi vni vero Deo ab omnibus populis honor diuinus habeatur

*Latentur, & exultent gentes, quoniam iudicas populos in aequitate, & gentes in terra diriges.*

Post laudem Dei agnoscatur etiam utilitas populorum, ideo *latentur, & exultent gentes*, omnes videlicet homines gaudeant quoniam tu Deus per Christum tuum, iudicas populos in aequitate, id est, ablato iugo tyrannicæ potestatis Principis tenebrarum harum, Regnum iustissimum in Ecclesia tua constituisti: *Et gentes in terra diriges*, regens eas, & dirigens per saluberrimas leges tuas ad portum æternæ salutis. In Hebræo, & Græco codice hæc habentur in futuro. *Quoniam iudicabis populos in aequitate, & gentes in terra diriges*. Sed non ideo falsum est, quod habetur in Latino, quoniam & si futura erant tamen Prophetæ spiritu Dei videbat ea tanquam præsentia. Sanctus Augustinus refert ad vltimum iudicium id, quod dicitur, *iudicabis populos in aequitate*; & ad præsentis vitæ directionem, quod additur,

*Gentes in terra diriges: vt sensus sit, Latentur, & exultent gentes*, quoniam si quid mali hic ab hominibus patiantur, veniet tempus quod tu Deus iudicabis populos in iustitia: & interim gentes tibi subiectas, & deuotas in terra diriges.

*Confiteantur tibi populi Deus, confiteantur tibi populi omnes: terra dedit fructum suum.*

Iterum repetit exhortationem, vt populi omnes Deum laudent, & addit nouam rationem, quoniam *terra dedit fructum suum*, id est, quoniam iam tandem terra protulit fructum illum, cuius gratia facta erat, id est, Christum in carne. *Hic est enim fructus terra*, vt quo dicitur in cap. 4. Isaïæ, *Erit germen domini in magnificencia, & gloria, & fructus terra sublimis*. Et in Psalmo 84. *Et terra nostra dedit fructum suum*: tantus enim hic fructus fuit, vt comparatione eius nihil vnquam terra nostra protulisse videatur, nisi spinas, & tribulos: Vtitur autem Prophetæ tempore præterito pro futuro, quoniam in eius prænotione iam factum erat, quod nobis futurum prædicebat. Potest tamen hic versiculus cum S. Augustino exponi de fructu bonorum operum, quem homines habitantes in terra facturi erant per gratiam Christi reconciliati, & iustificati; de quo dicit Apostolus ad Tit. 2. *Qui tradidit semetipsum pro nobis, vt nos redimeret ab omni iniquitate, & mundaret sibi populum acceptabilem sectatorem bonorum operum*. Terra enim olim arida, & sterilis, id est, genus humanum per peccatum primi hominis gratia Dei destitutum, non nisi spinas, & tribulos, id est, peccata, vel opera inutilia ad salutem germinare nouerat: sed à Sole iustitiæ postea calefacta, & imbre doctrinæ celestis complata per Iesum Christum, qui & Sol, & Verbum est, fecunda effecta producere cepit fructum bonum iustitiæ, fidei, & operum sanctorum, quibus merces deberetur corona iustitiæ, & brauium laudis æternæ

*Benedicat nos Deus Deus noster, benedicat nos Deus; & metuant eum omnes fines terræ.*

Ergo deinceps hæc fit grata vicissitudo, ut Deus aperiat manum suam, & impleat nos omnes benedictione, id est, copia bonorum omnium, præcipue spiritualium, & celestium: & contra, omnes homines usque ad ultimos terræ fines habitantes, Deum verum timeant timore sancto, reddentes ei tributum obedientie, & laudis usque in æternum. Porro trina illa repetitio nominis Dei quæ in hoc versiculo habetur, quamvis affectum Prophetæ significet, tamen insinuat etiam mysterium sanctissimæ Trinitatis, quæ per Christum, & Apostolos manifestissime prædicata est.

*Euthymius. Sed S. Hilar. & qui eum sequitur S. Hieronymus, docent in hoc Psalmo decantari mysteria utriusque Testamenti, quod verissimum nobis esse videtur, cum negari non possit; in hoc psalmo describi descensum Domini in montem Sina ad legem populo dandam; & Christi Ascensionem in calum, & alia id genus mysteria. Est autem Psalmus plenus figuris, & metaphoris, & poeticis descriptionibus admirabilibus, ut propterea, quanto est pulchrior, tanto sit etiam diffusior: augent vero obscuritatem lectionum varietates, & diffusiones, quæ inter codices Hebræicos & Græcos, ac Latinos esse videntur.*

## EXPLICAT. PSAL. LXVII.

## PSALMVS LXVII.

## Titulus, &amp; Argumentum.

In finem Psalmus Cantici ipsi David.

**A**rgumentum huius Psalmi volunt aliqui esse victoriam Ezechia de Assyris, aut aliquam aliam similem, quæ post tempora Davidis contigerit: quoniam in hoc Psalmo fit mentio templi Domini dum dicitur, A templo tuo, quod est in Ierusalem, quod tamen post mortem Davidis à Salomone eius filio constructum fuit. Sed hoc argumentum non convincit: nam tabernaculum Domini quod erat in Silo, & postea in Ierusalem, templum dicitur. 1. Reg. 3. v. 3. Samuel dormiebat in templo; & habetur eadem vox Hebræica, quæ habetur in hoc Psalmo. Alij volunt, Psalmum compositum, & decantatum quando translata est arca Domini in Ierusalem, quod e ratione confirmant, quia verba primi versus, Exurgat Deus, & dissipentur inimici eius; dici solebant, quando eleuabatur Arca, ut alio transferretur, ut notum est ex cap. 20. Num. Alij totum Psalmum referunt ad Christum resurgentem, & ascendentem in calum, & ad Ecclesiam, quæ est corpus eius, ut S. August. &

**E**xurgat Deus, & dissipentur inimici eius, & fugiant qui oderunt eum à facie eius.

Hæc sunt verba quæ à Mose dici solebant, cum eleuaretur Arca, & populus migrare inciperet: quibus verbis Moses precabatur Deum, ut Arca exurgente, & præcedente populum, ipse quoque surgere dignaretur, & defensione securum populum redderet. David igitur Moysen imitatus, & præuidens Christi resurrectionem, per quam Arca humanitatis eius eleuanda erat, & ipse Dux futurus erat omnibus Electis ad terram veræ promissionis, dicit, Exurgat Deus, id est, Resurgat à mortuis Christus Deus, & sic eleuetur Arca, & populum Dei præcedat ad cælestem Ierusalem, sic exponunt communiter Patres, Hilarius, Hieronymus, Augustinus, & alij. Et dissipentur inimici eius, id est, Iudæi, qui dixerunt, Nolumus hunc regnare super nos, Luc. 19. Atque hoc iam impletum videmus: nulla enim gens magis dissipata est per omnes terras, quam Iudæorum. Et fugiant, qui oderunt eum à facie eius, id est, & Damones inimici eius iam deuicti, & superati, fugiant à facie Dei, Christi videlicet, triumphantis, & per resurrectionem verum se Deum esse demonstrantis.

Sicut



*Sicut deficit fumus, deficiat: sicut fluit cera à facie ignis, sic pereant peccatores à facie Dei.*

Celeritas, & facilitas, qua presentia Christi dissipat, peccatores; non poterat aptius depingi, quam similitudine fumi, qui à vento dispergitur, & ceræ, quæ coram igne liquefcit, atque consumitur. Quod si per peccatores intelligantur Dæmones, quod dicitur, *pereant*, significat interitum virium, & roboris, non substantiæ: & hoc modo intellexisse hos duos versiculos sanctum Antonium testis est sanctus Athanasius, qui describens vitam eius, dicit eum, cum à Dæmonibus oppugnaretur, cantare solitum, *Exurgat Deus*, &c. quod si ad homines referatur hæc sententia; tunc sensus erit homines peccatores, qui iustos iniuste persequuntur, maxima celeritate, & facilitate à Deo tollendos de medio.

*Et iusti epulentur, & exultent in conspectu Dei, & delectentur in latitia.*

Iniquis persecutoribus deturbatis, hoc sequitur, ut iusti fruantes præsentis auxilio Dei, *securi epulentur*, id est, reficiantur alimonia tum corporali, tum spiritali. *Et exultent coram Deo*, id est; gestiant præ gaudio, sed ea modestia, & gravitate, quæ decet eos, qui sciunt se à Deo semper videri, utpote in conspectu eius iugiter constitutos. *& delectentur in latitia*, id est, & ex latitia delectationem capiant, ut non sit eis necessarium ob inopiam consolationis celestis, carnalem, atque mortiferam quærere voluptatem.

*Cantate Deo, psalmum dicite nomini eius; iter facite ei, qui ascendit super occasum, Dominus nomen illi.*

Hæc dicuntur ad Apostolos, aliosque primos fideles ex sententia non solum veterum Latinorum, sed etiam Græcorum, Theodoretii, & Euthymij. *Cantate Deo,*

*vos primitiæ credentium. Psalmum dicite nomini eius*, laudate Deum voce, & opere vos qui digni facti estis cognitione tantorum mysteriorum. *Iter facite ei, qui ascendit occasum*, id est, parate viam Domino prædicationibus vestris, ut is qui iam ascendit super occasum, qui supergressus est omnem corruptionem, & mortalitatem, & habitaturus est per fidem in cordibus omnium gentium, per vestras prædicationes aditum apertum, & paratum inueniat. *Dominus enim nomen est illi*, & ideo iure suo regnare debet. Dominus autem est, quia condidit, & redemit. Quod attinet ad verba, iter facere, hoc loco non est, ambulare; sed ponitur iter pro via, ut sensus sit, facite viam, ubi non est, parate transitum liberum remouendo impedimenta, quomodo dicitur, Isai. 40. *Parate viam Domino*: & declaratur cum additur, *Omnis vallis implebitur, omnis mons, & collis humiliabitur*: quod spiritualiter significat, debere pusillanimes erigi in speciem salutis, & superbos deprimi ad humilitatem terrore diuini iudicii. Illud, *qui ascendit*, non significat ascendere in altum, sed equitare, siue curru vehi, id est, ascendere super rem aliquam eam conculcando pedibus equorum, aut rotis currus. Id patet ex Hebraica voce, *rocheb*. Illud, *super occasum*, Hebraice est, *super vesperam*, siue tenebras noctis, vel etiam *super desertum*: quæ omnia significant corruptionem mortalitatis, quæ plena est tenebris, & ariditate. Dicitur igitur Christus resurgens ascendere super occasum, quia quodammodo equitat, & curru inuehitur super omnia mortalia, triumphans de morte, de tenebris, de deserto Mundi huius inferioris, & sic exponunt non solum Patres citati, sed etiam S. Gregorius in homilia de Ascensione Domini.

*Exultate in conspectu eius: turbabuntur à facie eius, patris orphanorum, & iudicis viduarum.*

Vos qui paratis viam Domino, *exultate in conspectu eius*: nec timeatis eos, qui

vos turbant persecutionibus suis: nam & i-  
psi *turbantur à facie eius*, id est, tempore  
suo, cum dies *Iudicij venerit*, aut etiam an-  
tea, quando tempus opportunum Deo esse  
videbitur grauissime *turbabuntur à facie*  
*irei patris*, Pater orphanorum, & *Iudex*  
*viduarum*, id est, omnium desolatorum, &  
amatorum. In Hebraico textu desunt illa  
verba. *Turbabuntur à facie eius*, & legitur.  
*Exultate in conspectu eius, Patris orphanorum,*  
& *Iudicis viduarum*, vade aliqui existimant  
interpretationem illius sententiæ, *Exultate*  
*in conspectu eius*: nam verba Hebraica literis  
permutatis immutatis, possunt etiam facere  
hanc sententiam. *Turbentur à facie eius*. Sed  
non video, cur non possimus dicere, exci-  
dit illi ex textu Hebraico illa verba, *turbabun-  
tur à facie eius*, id enim facilius est, quam vt  
Septuaginta Interpretes in eodem loco du-  
plicem interpretationem posuisse credan-  
tur.

VI.

*Deus in loco sancto suo, Deus qui inha-  
bitare facit vnus moris in domo.*

Quia dixerat Propheta, Deum esse Patrem  
orphanorum, & Iudicem viduarum, vt osten-  
dat se potissimum loqui de orphanis, & vi-  
duis spiritualibus, de ijs videlicet homini-  
bus, qui non agnoscunt in terris Patrem: ne-  
que Sponsum, sed Deum solum habent pro  
Patre, & Sponso, & in illo solo confidunt,  
eum solum diligunt, ad eius visionem suspi-  
rant: *Deus habitare in loco sancto*  
*suo*, id est, in mentibus horum orphanorum,  
& viduarum, horum peregrinorum in terra  
aliena & ipsum esse, qui dedit sibi hanc do-  
mum, *dū habitare facit vnus moris in domo*,  
Verbum Hebraicum, pro quo nos habemus,  
vnus moris, est, *iechidim*, quæ vox proprie  
significat vnitos, & ideo recte verterunt Se-  
ptuaginta *vnus moris*, id est, vnus sensus,  
vnus voluntatis vnus fidei, spei, dilectio-  
nis, quales erant in Hierusalem primi Chri-  
stiani, qui dicebantur esse *cor vnum, & ani-  
ma vna*, Act. 4. Sed potest etiam eadem  
vox significare *vnicos, & solitarios*, vt S. Hie-  
ronymus vertit, & tunc sensus erit, *Qui ha-*

*bitare facit vnicos, & solitarios*, desolatos a-  
liorum auxilio, facit, inquam, habitare in  
domo sua sine timore, & periculo, quia ipse  
Pater orphanorum, eos protegit. Potest et-  
iam sensus esse secundum alios, *Qui habita-  
re facit vnicos in domo*, id est, facit vt quivni-  
cus erat, multa prole procreata, amplam fa-  
miliam habere incipiat. Denique non est ab-  
surdus sensus eorum, qui hæc referunt ad  
Monachos, qui relictis mundi curis solita-  
rij habitant. Isti sensus veri sunt omnes,  
& vnus alium non destruit: sed primus vi-  
detur maxime literalis, & eum sequuntur  
omnes fere Patres, Greci, & Latini, qui hunc  
locum tractauerunt, qui etiam per vnus  
moris interpretantur, vnanimis. Sic ex-  
ponit Sanctus Hilarius, sic etiam Sanctus  
Augustinus, Theodoretus, Euthymius, &  
alii.

*Qui educit vnctos in fortitudine, simi-  
liter eos, qui exasperant, qui habitant in  
sepulchris.*

Declarat magnam pietatem Dei, qui non  
solum vnanimis facit habitare in domo, sed  
etiam *educit vnctos in fortitudine*, id est, li-  
gatos vinculis peccatorum educit de captiui-  
tate in fortitudine brachij sui; & quod magis  
est admirandum, eos qui *exasperant* per incre-  
dulitatem ipsum Deum, & qui habitant qua-  
si iam mortui in sepulchris profundissime ini-  
quitatis, eos quoque potentia glorie sue  
educit de sepulchris, reducit ad vitam, & habi-  
tare facit vnanimis in domo. Notat autem  
S. Augustinus discrimen inter vnctos, & se-  
pultos: vncti enim dicuntur, qui ligati quidem  
sunt vinculis concupiscentiæ, & in peccatis  
hærent, sed cupiunt liberari, & petunt auxi-  
lium. Sepulti autem dicuntur illi, qui cum in  
profundum malorum venerint, contemnunt  
salutem, & incredulitate sua Deum valde ex-  
asperant. Et tamen vtrosque interdu magna  
Dei pietas emollit ad penitentiam, & liberat  
à miseria illa diabolicæ captiuitatis, qua  
maior non inuenitur. Possunt etiam hæc in-  
telligi de liberatione à malis temporalibus.

vt

יחידים

X.

ut à captiuitate Ægyptiaca, & Babylonica, & similibus, & per sepulchra metaphorice intelligenda erunt loca arida deserti, vt sonat vox Hebraica hoc loco posita, *zechiba*, quæ locum arentem proprie significat; vel ipsa terra captiuitatis per sepulchra intelligenda erit: quomodo Ezech. c. 37. captiuitatem Babyloniam non semel appellat sepulchra Hebræorum.

*Deus cum egredereris in conspectu populi tui, cum pertransires in deserto.*

*Terra mota est, etenim cæli distillauerunt à facie Dei Sinai, à facie Dei Israël.*

Iam vt credibilia faciat Propheta beneficia redemptionis Christi, commemorat beneficia antiqua, quæ figura erant futurorum beneficiorum. *Deus*, inquit, *cum egrederis in conspectu populi tui*, id est, cum coram populo tuo præcederes in columna nubis per diem, & in columna ignis per noctem; eo tempore *cum pertransires in deserto*, post transitum maris rubri: tunc *terra mota est*, & etiam *cæli distillauerunt*, sed *terra mota est à facie Dei Sinai*, & *cæli distillauerunt à facie Dei Israël*. Sic enim ordinanda sunt verba huius versiculi: Porro *terra mota est*, quando tremere cepit à conspectu Dei descendens in montem Sinai, vt perspicuum est ex libro Exodi cap. 19. vbi dicitur: *Eratq; omnis mons terribilis*: nam pro voce, *terribilis*, est in Hebræo, *tremens*, siue *saluens*. Dicitur autem Deus Sinai, Deus qui apparuit in monte Sinai. Cælum autem distillauit, quando pluit manna, & dicitur distillasse à facie Dei Israël, quoniam Deus in gratiam populi sui Israël fecit, vt manna de cælo descenderet.

*Pluuiam voluntariam segregabis Deus hereditati tue, & infirmata est; tu vero perfecisti eam.*

Patribus in deserto cælum distillauit te iubente pluuiam quandam, id est, manna: sed *hereditati tue*, id est, Ecclesiæ tuæ,

quam tibi tanquam propriam hereditatem vindicasti, *segregabis pluuiam voluntariam*, id est, pluuiam spontaneam, quæ ex se descendit: hæc vero pluuiæ, gratia est Spiritus sancti, quæ voluntaria, siue spontanea dicitur, quia non descendit ex meritis operum, quasi vaporibus terræ sursum eleuatis, sed sponte sua Spiritus sanctus infundit corda fidelium aqua cælesti: & dicitur segregata hereditati Dei; quia bona temporalia sunt communia fidelibus & infidelibus, sed gratia Spiritus sancti segregata est, vt detur solum fidelibus in Ecclesia, extra quam non est salus. Possit etiam per pluuiam voluntariam intelligi doctrina cælestis, quæ non solum voluntaria est respectu Dei, sed etiam (vt Theodoretus obseruauit) respectu hominum, qui eam recipiunt, si volunt; reiciunt, si nolunt. *Et infirmata est, tu vero perfecisti eam.* Illud, &, ponitur pro quia, vt sensus sit, Pluuiam voluntariam segregabis hereditati tuæ; quia hereditas tua infirmata est iam dudum: videlicet ob ignorantiam Dei, & inualescentes concupiscentias debilitata erat, cum idolis seruiret, & vitiis omnibus laboraret: sed tu per gratiam Spiritus sancti, tanquam per pluuiam salutarem confirmasti & roborasti eam.

*Animalia tua habitabunt in ea; parasti in dulcedine tua pauperi Deus.*

In ea hereditate, id est, Ecclesia, quæ irrigatur aqua cælesti, *habitabunt animalia tua*, id est, oues pascuæ tuæ, quas pascendas, regendasq; suscipies: tu enim *Deus parasti*, cibum videlicet *pauperi*, id est, egeno populo tuo, *in dulcedine tua*, id est, iuxta bonitatem & misericordiam tuam, quæ dulcissima est miseris & egentibus.

*Dominus dabit verbum euangelizantibus virtute multa.*

Declarat, quis sit cibus, quem parauit Deus pauperi populo suo, ac dicit esse verbum suum. *Dominus*, inquit, *dabit verbum*



*euangelizantibus*, id est, efficiet Deus, ut qui annunciant verbum Dei, quod est cibus animarum, abundant copia sermonis, *virtute multa*, id est, multa cum efficacia & libertate, ut non possint resistere & contradicere omnes aduersarii eorum. Posset etiam per multam virtutem, intelligi efficacia signorum & prodigiorum, quibus Deus prædicationem Euangelij confirmabat. In Hebræo habetur in feminino genere *annunciantibus*, sed non est inusitatum apud Hebræos ponere genus femininum pro masculino: nam in libr. Eccles. cap. 1. iuxta Hebraicum textum legitur: *Verba concionatricis filij David, Regis Hierusalem Vanitas vanitatum dixit concionatrix*: Vbi ponitur concionatrix, pro concionator. Itaque Septuaginta, qui hæc non ignorabant, recte verterunt, *euangelizantibus*. Illud autem, *virtute multa*, contendunt nonnulli, vertendum fuisse, *exercitiis multis*: sed non est necesse ita vertere, nam vox, *zaua*, significat exercitum, sed significat etiam *robur & fortitudinem*: imo credibile est, exercitum dici, *zaua*, siue virtutem, quia exercitus res est magnæ fortitudinis & multarum virium. Denique non solum Septuaginta hoc loco verterunt, *multa virtute*, siue *potentia*, sed etiam S. Hieronymus vertit, *fortitudinis plurima*. Quare incepta videtur expositio illorum, qui docent, in hoc versiculo significari, datum esse sermonem feminis Hebræis, ut concinendo annuntiarent victoriam exercitibus multis.

XIII

*Rex virtutum dilecti, dilecti: & speciei domus diuidere spolia.*

Hoc loco fides Ioan. Calvinus hæresiarum in antidoto Concilij Tridentini hanc lectionem editionis Latinæ vulgatæ, & vult ipse legendum esse: *Reges exercituum fugerunt, fugerunt, & habitatrices domus diuiserunt spolia*. Sed Interpres Latinus non ex Hebræo, sed ex Græco traduxit Psalmos: Græcus autem textus (qui LXX. Interpretum esse censetur) habet id ipsum, quod Latinius Interpres fideliter reddidit. Sanctus quoque

Hieronymus non vertit, *fugerunt, fugerunt*, sed, *federabuntur, federabuntur*. Proinde Caluinus ridere potuisset non solum editionem vulgatam, sed etiam interpretationem S. Hieronymi, & Septuaginta virorum sapientissimorum; ipse pro tam impia temeritate descendendus potius, quam fidendus. Adde quod non est difficile videre quid in textu Hebræico legerint LXX. Interpretes, & eos recte vertisse hunc locum, & Latinum Interpretem eundem locum fideliter reddidisse: ac primum pro, *Rex virtutum*, in Hebræo sunt duo verba, quæ si legantur, *malchi zebaoth*, significant, *Rex virtutum*, ut noster Interpres vertit: si legantur cum aliis punctis, *malchi zebaoth*, significant, *Reges virtutum*, siue *exercituum*. Sed, ut sæpius diximus, credibile est, melius legisse LXX. Interpretes, quam Rabinos, qui puncta literis addiderunt. Illud autem, *dilecti*, in Hebræo nunc est, *iddodun*, quod significat, *fugient*: sed LXX. Interpretes non habuerunt hanc vocem in suis Codicibus, ut neque etiam S. Hieronymus; videntur enim Septuaginta legisse, *iddodun*, quod significat, *dilectum*: hæc enim vox habetur in titulo Psalmi 44. quam Septuaginta verterunt, *dilecto*, & S. Hieronymus, *amantissimo*. Denique illud, *nenath bait*, significat quidem *habitatricem domus*, sed significat etiam *mulierem speciosam & delicatam*, quæ fere semper domi manet: & inde translato vocabulo, significat *speciem & pulchritudinem*, ut hoc loco non solum Septuaginta, sed etiam B. Hieronymus reddiderunt, quibus maior fides debetur, quam Rabinis, aut Caluino. Sensus igitur ex Patrum expositione hic erit, *Rex virtutum*, id est, *Rex exercituum multorum, dilecti, dilecti*, id est, *dilectissimi*, Christi videlicet, dilectissimi Deo & hominibus; ipse dabit speciei domus, id est, ad speciem & decorem domus Dei, quæ est Ecclesia, diuidere spolia, gentium videlicet ad fidem Christi conuersarum per euangelizantes Apostolos. Vbi verbum, *dabit*, subintelligitur ex versiculo præcedenti, ut hic sit integer sensus, *Dominus dabit verbum euangelizantibus*

virtute multa, & ipse idem Dominus Rex virtutum dilectissimi, dabit ad speciem domus dividere spolia. Illud autem, *dilectissimi*, conjungitur cum nomine, *virtutum*, Rex *virtutum*, id est, exercituum, qui exercitus sunt Christi filij Deidilectissimi. Neque obstat, quod nomine Regis, idem Christus intelligatur, nam phrasi Hebraica consuetum est dicere, Christus Rex exercituum Christi, pro quo nos diceremus, Christus Rex exercituum suorum, & sunt exempla in Scripturis plurima, vt Rom. 1. *Qui predestinatus est Filius Dei in virtute secundum spiritum, sanctificationis ex resurrectione mortuorum Iesu Christi*, id est, ex resurrectione eius à mortuis: & Exod. 16. *Dixit Moyses ad Aaron, Sumo vas, Bsc. sicut praecepit Dominus Moysi*, id est, sicut praecepit Dominus mihi. Denique in Pentateuico saepe legitur, fecit Moyses hoc aut illud, sicut praecepit Dominus Moysi, id est, sicut praecepit ei Dominus. Porro rectissime dicitur Christus Rex exercituum: nam Apocal. 19. vidit Ioannes quendam insignem equitem, qui habebat vestem sanguine aspersam, & nomen eius erat Verbum Dei, & sequebatur eum exercitus, qui sunt in celo.

XIV. *Si dormiatis inter medios cleros, penna columbae de argentata, & posteriora dorsi eius in pallore auri.*

Hunc versiculum fateor obscurissimum esse, sed interprim mirari satis non possum temeritatem recentiorum, quorum vnus Calvinus est, qui sequuti Rabinos legendum esse contendunt: *Si dormiatis inter medias ollas, eritis sicut penna columbae, quae cecit est argento, & cuius ala cecit est auro.* Ad refutandam horum temeritatem sufficere deberet auctoritas S. Hieronymi & LXX. Interpretum, quibus istae ollae nunquam in mentem venerunt. Sed accedit, quod eadem vox habetur in Genes. c. 49. vbi dicitur: *Isachar Asinus fortis accumbans inter terminos*: quo loco Seprua intra verterunt, *inter medios cleros*, vt hoc lo-

co: S. Hieronymus vtrobique vertit, *inter terminos*. Et huic loco nullo modo ollae interfieri possunt, cum sequatur: *Vidit requiem, quod esset bona, & terram, quod optima, & supposuit humerum suum ad portandum, & factus est tributis Ieruens.* Vbi per *cleros*, siue *terminos*, intelliguntur fortes, siue possessiones duae, inter quarum terminos contigit Isacharo possessio siue hereditas: & quoniam ea visio est illi satis fecunda & pinguis, maluit laborare in cultura terrae, & tributa pendere, quam bello excutere iugum dominantium. Adde etiam, quod vox Hebraica, *sephataim*, habet numerum dualem, quo non vtuntur Hebraei, nisi ad significandas res geminas; vt duo labia, duas manus, duos pedes, duos oculos, duas aures, duas malas, & similia: ollae autem non sunt geminae ex natura sua, sed & vna, & plurimae esse possunt. Denique qui inter ollas dormiunt, non solent instar argenti dealbari, sed instar fuliginis denigrari. Igitur Caluino cum Rabinis inter suas ollas dimisso, existimamus sensum huius versiculi hunc esse: *Si dormiatis inter medios cleros*, id est, si vos, qui euangelizatis verbum Domini, dormiatis, id est, quiescatis in medio duorum testamentorum noui, & veteris, acquiescentes, videlicet veritati diuinitus inspiratae Prophetis, & Apostolis; tunc *penna columbae*, id est, Ecclesiae fides, & mores erunt *de argentata* puritate sapientiae, & *deaurata* seruire charitatis. Nam per duos cleros, intelligenda esse duo testamenta, scribunt communi consensu Latini & Graeci expositores, S. Augustinus, & S. Hieronymus, Theodoretus, & Euthymius. Neque absurdum est, per duos cleros, intelligi duo testamenta, quoniam clerus fortem, possessionem, & hereditatem significat, sunt autem Scripturae diuinae possessio quaedam, & hereditas Ecclesiae. Quod si etiam per cleros intelligamus cum S. Hieron. terminos, rectissime duo testamenta duo termini erunt, extra quos egredi non licet, nisi veritatis iocunditatem perdere velimus. Possent etiam per duos cleros, intelligi possessio coelestis & terrena,

Debent enim prædicatores Euangelij non toti esse affixi contemplationi cœlestium bonorum; neque toti addicti vitæ actiue, & operibus charitatis erga proximos, sed in medio vtriusque sortis quiescere, & nunc per contemplationem erigi in Deum, nunc per charitatis obsequium descendere ad proximos. Potest denique cum S. Augustino sic exponi vericulus: Si dormiatis inter medios clericos, si moriamini inter fœlicitatem terrenam contemptam, & fœlicitatem æternam speratam, & nondum adeptam, tunc erunt pennæ columbæ deargentatæ: quia quando sancti Prædicatores perseverant vsque ad mortem contemnentes terrenam fœlicitatem, & sperantes æternam, & sic dormientes dormitatione mortis inter has duas hæreditates constituti, tunc fama Ecclesiæ quasi pennis deargentatis volat vbique, & exaltatur ac magnificatur.

XV. *Dum discernit cœlestis Reges super eam, niue dealbabitur in Selmon, mons Dei, mons pinguis:*

XVI. *Mons coagulatus; mons pinguis: ut quid suspicamini montes coagulatos?*

XVII. *Mons, in quo beneplacitum est Deo habitare in eo: etenim Dominus habitabit in finem.*

Descripsit Propheta Prædicatores per similitudinem dormientium inter clericos, & Ecclesiam per similitudinem columbæ deargentatæ & deauratæ: nunc describit eisdem Prædicatores, per similitudinem Regum à summo Rege constitutorum, & Ecclesiam per similitudinem montis altissimi candidi propter niues, & vberim propter abundantiam lactis. Selmon enim mons est altissimus, & ideo niuibz in vertice cooperatus, sed in imo fertilis, cuius fit mentio in libro Iudicum cap. 9. Ait igitur: *Dum discernit cœlestis Reges super eam*, id est, Dum cœlestis, vel, ut est in Græco, supercœlestis, &, ut est in Hebraico, *Sadar*, omnipotens, Deus videlicet Christus, Rex cœlestis & omni po-

tens, discernit, id est, diuidit, ac segregat unicuique provinciam suam Regem super eam, id est, Apostolos super Ecclesiam, per columbam antea designatam: eos enim constituit Principes super omnem terram, ut regant ac dirigant populos. *Niue dealbabitur in Selmon*, id est, tum populi multi iustificabuntur, & nigrore peccatorum in candorem iustitiæ commutato, super niuem dealbabitur in Selmon monte altissimo, qui Ecclesiam significat. Qui mons Selmon est *mons Dei, mons pinguis*, quoniam Ecclesia est mons propter excellentiam dignitatis, & est mons Dei, quia in ea Deus habitat, elegit enim eam in habitationem sibi, & est mons pinguis ob abundantiam gratiæ & donorum Spiritus sancti. Et est etiam *mons coagulatus*, & per hoc pinguis, quia lac diuinæ gratiæ non defluit, sed quasi coagulatum in ea semper manet. *Ut quid suspicamini montes coagulatos?* id est, quare igitur suspicamini, vel opinamini esse alios montes æque coagulatos & pingues? quasi dicat, Non est, quod existimetis esse alios montes æque pingues, atque hic Selmon. Hic enim est vnicus mons, in quo beneplacitum est Deo habitare in eo: nec in eo habitabit ad tempus, ut fecit in monte Sina, sed *habitabis in finem*, id est, semper. Hæc videntur dici aduersus Hæreticos, qui alias Ecclesias erigere conantur. Pro voce *suspicamini*, legunt aliqui, *amulamini*, vel *contenditis*, sed idem est sensus. Significat enim illæ voces, frustra alios montes contendere cum isto monte, vel ei invidere. De hoc monte legimus apud Isaiam cap. 2. *Eris in nouissimis diebus preparatus mons domus Domini in vertice montium, & eleuabitur super colles; & fluent ad eum gentes, & habitabunt populi multi, & dicent, ascendamus in montem Domini, & ad domum Dei Iacob, & docebit vos vias suas, & ambulabimus in semitis eius: quæ sine controuersia intelliguntur de Ecclesia.*

*Currus Dei decem millibus multiplex, millia letantium: Dominus in eis in Sina in sancto.*

Ascen-

XVII



*Ascendisti in altum, cepisti captiuitatem, accepisti dona in hominibus.*

*Etenim non credentes inhabitare Dominum Deum.*

Nunc comparat Prop heta descensum Dei in montem Sina, vt daret legem veterem populo Iudaico, cum ascensione Christi in celum, vt inde mitteret donum Spiritus sancti, & legem nouam populo Christiano: quam comparationem facere videtur Propheta, vt ostendat, vnde tanta abundantia lactis, & tantus candor Ecclesie data sint. *Currus Dei decem millibus multiplex*, currus quo vehebatur Deus cum descenderet in montem Sina, erant multa millia sanctorum Angelorum: quæ omnia non erant gementia sub pondere, sed iactantia, & plaudentia præ voluptate vehendi Dominum. Dominus enim in eis sedens fuit in Sinai, in monte sancto. Quod autem sancti Angeli sint, qui cum Deo descenderint in montem Sinai, dicitur apertius in Deutern. cap. 33. *Dominus de Sinai venit, & de Seir ortus est nobis, apparuit de monte Pharan, & cum eo sanctorum millia.* Quod autem currus Dei fiat Angeli, Scriptura passim docet, cum ait, *Qui sedes super Cherubim.*

Porro illud, *decem millibus multiplex*, in Hebræo est vnica vox, *rabborhaim*, quæ proprie significat, bis decem millia, sed accipitur pro pluribus millibus. Itaque decem millibus multiplex, significat, plus decem millibus, id est, innumerabilis multitudo. Illud, *millia iactantium*, vertit S. Hieronymus, *millia abundantium*, & sic legit etiam ex Græco Euthymius, & interpretatur, millia abundantium virtute, & gratia; & omnibus bonis, quales sunt Angeli beati, qui cum bonis omnibus abundant latissimi semper sunt. Sed vox Hebræa, *Sinaan*, est vox quatuor litterarum, & valde obscura, vnde alij ex Hebræis putant significare Angelos, alij duplicata millia, alij etiam vertunt nobiscum, *millia iactantium*. Quod sequitur, *Ascendisti in altum*, S. Paulus de Ascensione Christi interpretatur ad Ephes. 4. Itaq; sensus est, Domi-

nus olim descendit in montem Sina cum multis millibus Angelorum; sed tu Messias ascendisti in altum, id est, in summum celum, *cepisti captiuitatem*, id est, captiuos Diaboli fecisti captiuos tuos, miseram captiuitatem, in captiuitatem felicissimam commutasti: & sic triumphator multis millibus Sanctorum, quos ab inferis eduxisti, comitatus in Regnum tuum intrasti. *Accepisti dona in hominibus*, id est, accepisti à Patre dona Spiritus sancti in hominibus, id est, pro hominibus à te redemptus, & ea dona à Patre accepta dedisti hominibus. Sic explicat S. Paulus, qui hunc locum his verbis refert, *Ascendens in altum captiuam duxit captiuitatem, dedit dona hominibus.* Et est expositio conformis Euangelio: nam Ioan. 14. dicitur, *Ego rogabo Patrem, & alium Paraclitum dabit vobis.* Et cap. 15. *Cum venerit Paraclitus, quem ego mittam vobis à Patre.* Porro inter dona à Christo in terras effusa, præcipuum est charitas quæ est lex noua, dicente Apostolo ad Rom. 5. *Charitas dei diffusa est in cordibus nostris per spiritum sanctum, qui datus est nobis.* Et ad Gal. 5. *Fructus autem Spiritus est charitas, gaudium, pax, &c.* Denique illud, *Etenim non credentes inhabitare Dominum Deum*, significat, etiam incredulos per dona Spiritus sancti conuersos esse ad Christum, & ad bonam captiuitatem pertinere cepisse. Vbi illud, *etenim*, ponitur pro, etiam: nam in Hebræo non est, *ebi*, sed, *aph*, quod significat, etiam, verumtamen, insuper. Vnde S. Hieronymus vertit, insuper, & non credentes inhabitare Dominum Deum. Itaq; sensus est, *cepisti captiuitatem, accepisti dona in hominibus*, etiam eos cepisti captiuos, & pro ijs accepisti dona, qui antea non credebant Dominum Deum inhabitare in homine, id est, non credebant; verbum carnem factum esse, & inhabitasse in nobis: vel, non credebant Dominum Deum inhabitare in monte sancto, id est, in Ecclesia Christianorum.

*Benedictus Dominus die quotidie: prosperum iter faciet nobis Deus salutaris Deus salutarium nostrorum.*

Z z 3

Deu

XXI.

כי  
אף

דכתיב

שנא

XVII

XXII.

*Deus noster, Deus saluos facienti, & Domini, Domini exitus mortis.*

Græci coniungunt duo verba præcedentia cum hoc versiculo, hoc modo, *Dominus Deus benedictus Dominus*, & finiunt præcedentem versiculum in illis verbis, *Etenim inhabitare*. Et sic legunt etiam S. Augustinus, & S. Hilarius. Sed noster Interpres vertit conformiter ad Hebraicum codicem. Et S. Hieronymus in epist. ad Suniam, & Fretellam reprehendit sectionem Græcorum, & confirmat nostram, ut veritiorem. Igitur Propheta posteaquam descripsit Ascensionem Christi, qui nobis Dux fuit ad patriam celestem: agit gratias Deo, ac dicit, *Benedictus sit Dominus per singulos dies*: id enim significat, *die quotidie*: nam Interpres Latinus reddidit ad verbum quod inuenit in Græco; sed in Hebræo est, *die, die*, id est, omni die; siue de die in diem. Benedicimus autem Deum omni die, quia omni die nobis benefacit. *Prospere iter faciet nobis*, id est, benefaciet nobis omni die, quia non deseret nos in hoc itinere, quod facimus omni die, donec ad æternitatis diem peruenerimus. Vox Hebraica, *yahamos*, significat portabit, quam vnâ vocem expressit interpres tribus vocibus, *prosperum iter faciet*; vere enim prospere ambulat, qui portatur à Deo. In Græco est etiam vnicum verbum, quod significat prosperare iter, complanando, videlicet viam, & impediamenta remouendo. Itaque promittitur hoc loco continua assistentia gratiæ Dei, dum peregrinamur à Domino. *Deus saluatorum nostrorum*, id est, prosperabit nobis iter Deus, qui est auctor totius nostræ salutis: non enim indigemus simplici salute, sed multiplici, qui multiplici periculo sumus obnoxij. *Deus noster, Deus saluos facienti*, id est, non sine causa dixi, Deum prosperaturum iter nobis, & salutes multas allaturum: nam hoc est illi proprium, hæc est eius natura; ipse enim Deus noster, est Deus saluans, Deus misericors, & pius. *Et Domini, Domini exitus mortis*, id est, & ab ipso prouenit euasio mortis, siue egressio à morte. Pro illud, *Domini, Domini*, in Hebræo sunt duo nomina; vnum

quatuor litterarum, quod est proprium Dei, & in Scripturis non pronuntiatur, sed loco eius legitur, *Adonai*; alterum nomen est *Adonai*, quod Dominum significat. Itaque sensus est, & Dei nostri, qui est verus Dominus omnium rerum, sunt exitus mortis, id est, liberatio à morte, siue euasio mortis. Ipse enim est vita æterna, & eam nobis communiabit, cum finita peregrinatione transferet nos de morte ad vitam.

*Veruntamen Deus confringet capita inimicorum suorum verticem capilli perambulantium in delictis suis.* XXII

Docuit, quid faciet Dominus amicis suis: docet nunc, quid faciet inimicis, qui increduli permanserint, atque à Regno eius alieni esse voluerint. *Confringet*, inquit, *Deus capita inimicorum suorum*, id est, superbiam inimicorum suorum humiliabit, dum eos ad inferos æternis cruciatibus puniendos damnavit. *Verticem capilli perambulantium in delictis suis*, idem aliis verbis repetit ac declarat, more suo Propheta: nam quod dixerat, *capita*, nunc dicit, *verticem capilli*, id est, verticem crinitum superbum, ac vanum confringet, quod dixerat *inimicorum*, nunc dicit *perambulantium in delictis suis*: illi enim soli sunt inimici Dei, qui non ambulant in lege Domini, sed in delictis suis, hoc est, qui tempus vitæ suæ peccando consumunt. Paulo aliter exponit S. Hilarius: vult enim per capita inimicorum Dei, intelligi Principis tenebrarum, id est, Principes demonum, quos Dominus dicit perambulare verticem capilli, id est, insidere, & dominari caputibus hominum peruersorum; in delictis suis; quia ad hoc solum insident, & dominantur caputibus hominum impiorum, ut eos ad varia delicta alliciant.

*Dixit Dominus, ex Basan conuertam, conuertam in profundum mari.* XXV

*Vt iningatur pes tuus in sanguine, lingua canum tuorum ex inimicis ab ipso.* XXV

Con-

יעֲמוֹם

XXV

Confirmat Deus sententiam Prophetæ de perditione impiorum. *Dixit Dominus, ex Basan cœnuertam, conuertam in profundum maris*, id est, Ego Dominus abstraham inimicos meos ex Basan, regione vberissima, & pinguissima, & projiciam in profundum maris, vt olim egi cum Pharaone. Conuertam videlicet Impios à delicijs, & voluptatibus in vltimam perditionem, tantaq; erit hostium strages, vt pes tuus ô popule meus, tingatur in sanguine occisorum, & lingua canum tuorum tingatur ab ipso sanguine ex inimicis effuso. Hæc mihi videtur sententia apte coherens cum superioribus. In Hebræo habetur, ex profundis maris, quæ videtur lectio contraria lectioni nostræ editionis vulgatæ, quam tamen habuerunt S. Hilarius, S. Augustinus, & S. Hieronymus in commentario. Et quamvis in Hebræo sit præpositio, *min*, quæ significat *ex*, vel, *ab*: tamen ponitur aliquando pro, *be*, quæ significat, *in*, & contra, *in*, ponitur pro, *ab*: nam Ecclesiastæ 2. vbi legimus, *Cogitavi abstrahere à vino carnem meam*: in Hebræo est, *in vinum*. Sed S. Hieronymus recte iudicauit, *in*, positum esse pro, *a*, vel, *ab*; & contra, Deuteron. 33. vbi legimus *Dominus de Sina venit*, Rabbi David existimauit positum esse, *de*, pro, *in*, quia Dominus in Sina montem venit, non de Sina, quando legem dedit. Scio hos versiculos varie explicari, & tot esse expositiones, quot sunt auctores. Ideo in tanta obscuritate licitum mihi esse duxi, nouam expositionem excogitare, quam lectorum iudicio permitto.

*Viderunt ingressus tuos Deus, ingressus Dei mei, Regis mei, qui est in sancto*

Explicata victoria, & triumpho Christi de hostibus eius, docet Propheta, eos qui testes fuerunt tantarum rerum, cœpisse illa toti Mundo cum cantu, & lætitia publicare. *Viderunt*, inquit, *ingressus tuos Deus*, id est, non desunt qui viderint itinera tua, Christe Deus, actiones tuas, prælia tua, victorias tuas. *Ingressus*, inquit, *tuos*, qui es Deus meus,

& Rex meus; qui nunc es in sanctuario tuo: siue summum cælum, siue Ecclesia sanctum habitaculum eius dicatur: nam vtrumque est verum; est enim Christus in cælo per præsentiam visibilem, in Ecclesia per fidem, & prouidentiam.

*Praueniunt Principes coniuncti psallentibus, in medio iuencularum tympanistratarum.* XXVII.

Alludit Propheta ad id quod fecerunt filij Israel, quando Deus liberauit populum suum de manu Pharaonis: tunc enim Moyses Princeps populi cum alijs filijs Israel cantauit canticum illud, *Cantemus domino, gloriose enim magnificatus est*. Et Maria soror Moysis, cum sequentibus se mulieribus sumpsit tympanum, & ludebat, laudans Deum, Exo. 15. Sic igitur quando viderunt principes Ecclesiarum Christi victoriam, & triumphum, quo de potestate Satane liberati sumus, præueniunt ipsi alias gentes & populos, vt Christi laudes prædicarent, & resonarent. *Coniuncti psallentibus*, id est, coniuncti sanctis Angelis in cælo psallentibus ob eandem victoriam, *in medio iuencularum tympanistratarum*, id est, psallentibus Angelis in medio animarum sanctarum, quæ cum Christo in cælum ascenderunt, quæ dicuntur iuenculæ, quoniam recens vitam beatam ducere, & cum Angelis Deo assistere, eijs psallere, & cantare cœperunt.

*In Ecclesijs benedicite Deo, Domino de fontibus Israel.* XXVIII.

Hic versiculus est quasi parentesis, qua Propheta præuidens futuram lætitiâ Principum Ecclesiæ, hortatur eos, vt in Ecclesijs, quas fundaturi erant, pergant benedicere Domino Deo, de fontibus Israel materiam laudis haurientes; vocat autem fontes Israel promissiones Dei ad Patriarchas, & vaticinia Prophetarum prædicentium ea, quæ nunc impleri esse videmus, & gaudemus. Illud, *Deo Domino*, legi debet cum distinctione hoc modo, *in Ecclesijs benedicite Deo, Domino de fontibus Israel*, id est, benedicite Deo in Ec-



in Ecclesijs, benedicite, inquam Domino, de fontibus Israel. Sic enim distinguitur hic versiculus in codicibus Hebraicis, & hoc modo distinctus maiorem habet venustatē.

XXIX. *Ibi Benjamin adolescentulus in mentis excessu.*

XXX. *Principes Iuda, duces eorum, Principes Zabulon, Principes Nephtalim.*

Redit ad superiorem narrationem, & explicat, qui sint illi Principes, de quibus dixit, *Præueniunt Principes.* Ibi, inquit, sunt Benjamin adolescentulus, Principes Iuda, & Principes Zabulon, & Nephtali: per quæ nomina intelligunt communiter Latini Patres, Hilarius, Hieronymus, & Augustinus, & Græci expositores Theodoretus, & Euthymius, sanctos Apostolos, qui constituti sunt à Deo Principes super omnem terram: ac primo loco nominatur Benjamin adolescentulus, per quem intelligitur Apostolus Paulus, qui erat de tribu Benjamin, & qui nouissimus fuit vocatione, sed plus omnibus laborauit prædicando, & laudando victoriam Christi: & is in mentis excessu ita coniunctus fuit pfallentibus in tertio cælo, & in paradiso, ut nesciret an tunc in corpore esset, vel extra corpus, ut ipse testatur 2. Corinth. 12. Per Principes Iuda, intelliguntur Apostoli, qui erant de tribu Iuda, & Christi fratres dicuntur in Euangelio, quod essent filij Cleophræ fratris Ioseph sponſi B. Virginis, ut ex Egesippo refert Eusebius lib. 3. hist. cap. 11. iuxta versionem Rufini, videlicet Iacobus, Simeon, Iudas, Principes Zabulon, & Nephtali, dicuntur Apostoli cæteri, Petrus, & Andreas, Iacobus, & Ioannes, Philippus, Matthæus, & cæteri, qui erant à Bethsaida, vel Capharnaum, & vicinis ciuitatibus, ad sortem Zabulon, & Nephtali pertinentibus: quod colligitur ex Euangelio sancti Matthæi, qui scribit cap. 4. Cum autē audisset Iesus, quod Ioannes traditus esset, secessit in Galileam, & relicta ciuitate Nazareth habitauit Capharnaum maritima in finibus Zabulon, & Nephtali, ut adimpleretur quod dictum est per Isaiam Prophetam, Terra Zabulon, & terra Nephtali via maris trans

Jordanem Galilæa gentium, populus qui sedebat in tenebris, vidit lucem magnam, sedentibus in regione umbra mortis lux orta est eis, sed quoniam ex captiuitate non redierunt decem tribus, sed sola tribus Iuda & Benjamin cum Leuitis, ut colligitur ex lib. 1. Efdæ: Apostoli dicuntur Principes Zabulon, & Nephtali, vel quia in sortibus horū duorum Patriarcharum habitabant; vel quia forte pauci aliqui ex his tribubus redierunt admixti Iudæis: quod cogimur dicere de Anna prophetissa, quæ dicitur fuisse de tribu Aser, Luc. 2. Miratur Caluinus hæresiarcha in audito Concilio Tridentino, quid cogitauerit Interpres noster Latinus, quando vertit, Benjamin adolescentulus in mentis excessu, cum in Hebræo non habeatur, in mentis excessu, sed, dominator eorum. At nos miramur, Caluinum non cogitasse, à Latino Interprete redditum fidelissime fuisse, quod est in Græco: vulgata enim Latina editio Psalterij ex Græco expressa est, non ex Hebræo. Sed neque dissentit lectio Græca, vel Latina ab Hebraica bene intellecta, ut eam intellexerunt Septuaginta Interpretes. Vox enim Hebraica, *rodem*, si deducatur à verbo, *rada*, significat dominator eorum, ut Caluinus dicit secutus Rabbinos. Sed si deducatur à verbo, *radam*, ut eam deduxerunt Septuaginta Interpretes, significat, altissima dormiens, siue mentis excessum patiens. Pro illo autem, duces eorum, vertunt alij, in purpura sua, sed vox Hebraica utroque modo reddi potest, & sensus est idem.

Manda Deus virtuti tue; confirma hoc Deus, quod operatus es in nobis. XXXI

Descripta victoria Christi, & lætitia Apostolorum: petit à Deo Propheta, ut potentiam suam, quam exercuit in superandis hostibus, & constituenda Ecclesia, iterum exerceat in confirmando, & conseruando opere suo. Manda, inquit, virtuti tue, id est, impera potentie tue, ut operi inchoato assistat, illudque conseruet, & augeat. Explicat deinde hoc ipsum clarioribus verbis,

verbis, dicens, *Confirma hoc Deus, quod operatus es in nobis*, id est, liberaſti nos de potestate Satanae, tranſtulisti in Regnum filij tui plantaſti Eccleſiam ſanguine eiufdem filij tui; eſtudiſti in nos Spiritum adoptionis filiorum; *confirma hac omnia*, quæ opera ſunt miſericordiarum tuarum. In Hebræo habetur, *Mā-davit Deus tuus virtuti tuae*: ſed vox Hebraica, *iſuah*, poteſt eſſe præteritum, *mandavit*, & imperativum, *manda*. Sed illud pronomen additum nomini Deus, cum dicitur, Deus tuus, totam ſententiam obſcurat. Itaque ſuſpicio eſſe addititium, & non fuiſſe in codicibus, quos habuerunt Septuaginta Interpretes: nam omnes veteres, Græci, & Latini legunt, *Manda Deus virtuti tuae*, dū exponunt hunc verſiculum ex Interpretatione Septuaginta. Sanctus enim Hieronymus vertit quidem ex Hebræo, *præcipis Deus tuus de fortitudinis tuae*: tamen in commentario legit, & exponit cum alijs Patribus, *Manda Deus virtuti tuae*.

multa prædicit Iſaias capit. 60. & 66.

*Increpa ſeras arundinis, congregatio taurorum in vaccis populorum, vt excludant eos, qui probati ſunt argento.* XXXII.

Conuertit nunc orationem ad hoſtes Eccleſiæ, qui pacem eius perturbare ſatagunt, ne munera laudum, & ſacrificia bonorum operum offerantur Deo: ac primum loquitur de hoſtibus inuiſibilibus, vt exponunt S. Hilarius ex Latinis, & Euthymius ex Græcis. Ait igitur, *increpa*, id eſt, exterte, coërce, reprime *ſeras arundinis*: per ſeras arundinis intelliguntur beſtiæ ſylveſtres, quæ latent inter arundineta: & per has beſtias deſcribuntur Dæmones, qui libenter verſantur inter homines vanos, & leues, & in locis humentibus, vbi regnat luxuria. Sic enim de Diabolo ſub figura Behemoth loquitur Dominus in libro Iacob. cap. 40. *Sub umbra dormis, in ſecreto calami, & in locis humentibus*. Deinde addit de hominibus, *Congregatio taurorum in vaccis populorum*, id eſt, Congregatio Principum impiorum ſeuientium, inſtar taurorum. *In vaccis populorum*, id eſt, in medio populorum inſipientium, & inſanientium inſtar vitulorum, ſiue iuuenearum: (nam in Hebræo exprimitur non ſolum genus ſemiuiuum, ſed etiam iuuentus.) *Congregatio*, inquam, *facta eſt, vt excludant eos, qui probati ſunt argento*, id eſt, conuenerunt Principes, & populi impij, Satana inſtigante, & impellente, vt excludant, reiſciant, ad nihilum redigant prædicatores Fidei, qui probati ſunt inſtar argenti in fornace ignis, & inuenti puriſſimi, & fideliffimi. Itaque ſignificantur his verbis perſecutiones grauiffimæ, tum Iudæorum, tum Paganorum, quæ exortæ ſunt poſt Chriſti Aſcenſionem in cælum. S. Auguſtinus per ſeras arundinis, ſiue calami, id eſt, ſcriptura vexant Eccleſiam. Et illud, *vt excludant eos, qui probati ſunt argento*, exponit in hunc ſenſum, vt faciant eminere eos, qui probati ſunt, vt argenti excluditur ab artiſ-

Aaa

tibus

XXXII. *A templo tuo in Hieruſalem, tibi offerent Reges munera.*

Poteſt hic verſculus intelligi de regibus, qui in cælo cum Chriſto regnant, & tunc ſenſus eſt, *A templo, quod eſt in caeleſti Ieruſalem, tibi Deo ſancti, qui regnant cum Chriſto, offerent munera*, id eſt, ſacrificia laudis perpetuæ. Poteſt etiam intelligi de Regibus ſpiritualibus, id eſt, de ſacerdotibus Eccleſiæ, de quibus paulo ante dictum eſt, *Dum diſcernis caeleſtis Reges ſuper eam*; & tunc ſenſus eſt, *A templo, quod eſt in Eccleſia Catholica, tibi Deo ſacerdotes, qui ſunt miniſtri Regni tui, & populum vice tua regunt, offerent munera*, id eſt, ſacrificia euchariftica, ſacrificia item laudum & precum, ſacrificia denique conuerſionis animarum. Poſtremo poteſt intelligi de Regibus temporalibus, & tunc illud, *a templo*, exponendum eſt, propter templum, id eſt, propter ſanctitatem templi tui, quod eſt in Eccleſia, offerent tibi Reges terræ munera præcioſa ad iplius templi ornatum, & ad alendos templi miniſtros: de qua oblatione Regum

cibus, quando est massa impolita excludant vas argenteum, id est, apparere & eminere faciunt. Hæretici enim exercent Ecclesiam & occasionem præbent, ut multi viri docti, & probi emineant, in intelligentia Scripturarum.

XXXIV.

*Disipa gentes, quæ bella volunt: venient legati ex Egypto, Æthiopia præueniet manus eius Deo.*

Prædicat nunc victoriam aduersus persecutores. *Disipa*, inquit, *gentes*, id est, tu dissipabis omnes, qui bella mouent aduersus populum tuum: & tunc *venient legati ex Egypto* pacem petentes, & subiectionem proferentes: & *Æthiopia*, quæ longius distat, *præueniet manum eius Deo*, id est, præueniet apud Deum manum Egypti offerentis munera. Nominat Propheta Egyptum, & Æthiopiam, istam, ut valde inimicam veræ religionis, istam, ut valde longinquam. Volunt autem Patres, per Æthiopiam præuenientem, significari Eunuchum Candacis Reginae Æthiopum, quid ad fidem Christianam adiunctus est multo antea, quam eadem fides ad Egyptum, aliasque gentilium regiones peruenisset: de quare lege cap. 8. Actorum Apost.

XXXV.

*Regna terra cantate Deo, & psallite Domino, psallite Deo, qui ascendit super caelum cali ad orientem.*

Pergit prædicare; per modum exhortatus, conuersionem Gentilium: ad fidem Christianam. *Regna terra*, id est, totius terræ, non solum Regnum Israel, aut Iuda, *cantate Deo*, ex fide agnoscetes verum Deum, *cantate laudes eius*: *Psallite Domino*, non solum verbis cantate, sed etiam bonis operibus, *psallite Domino, qui ascendit super caelum cali ad orientem*, id est, qui posteaquam ascendit in altum, sedet in summo cælo ad fontem lucis, vnde oritur omne lumen. In Hebræo, & Græco codice non sunt illa duo verba, *psallite Deo*; & S. Hieronymus in epistola ad Suniam, & Frethellam, dicit, esse superueniente: tamen nihil obest, quod in nostra editione legantur, cum nihil sint, nisi repetitio præcedentium verborum. Illud au-

tem, *ascendit super caelum cæli*, non significat, *ascendit in cælum*, sed *sedet super cælum*, vox enim Hebraica est, *rocheb*, quæ non significat, *sursum ascendere*, sed *equitare*, vel *curru vellis*, ut supra diximus ad illa verba, *Qui ascendit super occasum*. Itaque significat Propheta, Christum Dominum post ascensionem in cælum de qua loquutus est, cum ait, *Ascendisti in altum*: esse cœpisse ipsò cælo altiore, & superiorem, quippe qui sedet super cælum, ut eques super equum vel auriga super currum, vel Rex super solium. Illud autem, *ad orientem*, optime coheret cum eo quod supra dictum est, *Qui ascendit super occasum*, i. quia sub se habet tenebras omnes; ipse est in luce, vel ad lucem inaccessibilem, vnde oritur lumen omne, quod communicatur Angelis, & hominibus. S. Hieron. vertit, *Qui ascendit super cælum cæli à principio*: & vere vox Hebraica, *chedem* utrunq; significat, & orientem, & principium, & utrunq; est verum. Christus enim ut Deus, à principio sedet super cælum cæli, & ut homo, post resurrectionem ascendit in cælum, & nunc est super cælum cæli ad orientem, assistens æterno, & supremo Orienti, id est, fonti lucis.

*Ecce dabit voci suæ vocem virtutis: dato gloriam Deo super Israel: magnificentia eius, & virtus eius in nubibus.*

*Mirabilis Deus in sanctis suis Deus Israel, ipse dabit virtutem, & fortitudinem plebi suæ, benedictus Deus:*

Hos duos versiculos referunt Græci, Theodororus, & Euthymius ad missionem Spiritus sancti, quando post ascensionem Domini, induti sunt Apostoli virtute ex alto. Sed Latini, Hilarius, Augustinus, & Hieronymus referunt ad secundum aduentum Christi: & hoc magis probō. Hic enim Psalmus (ut initio diximus) omnia mysteria utriusque testamenti complectitur. *Ecce inquit, dabit voci suæ vocem virtutis*, i. ille, qui humilis apparuit, *hæc Agnus corâ condense obmutuit*, ut dicit Isaias c. 53. nunc *sedes super cælum cæli*, & paulo post *dabis voci suæ*

237

קדם



ut sit vox virtutis, id est, vox potentissima: & efficacissima: quod fiet quando omnes mortui audient vocem filij Dei, & resurgent qui bona fecerunt in resurrectionem visa, qui vero mala egerunt, in resurrectionem Iudicii, nulla enim vox potentior cogitari potest. Vox quidem virtutis fuit, quæ dixit, *Adolescens tibi dico surge, & Laxa ro veni foras*. Sed vox, quæ cineres omnium hominum ab initio

Mundi defunctorum, subito formabit, animabit, excitabit, quantæ tandem virtutis erit? Vox item maximæ virtutis erit, quæ dicet, *Ite maledicti in ignem æternum*, Matt. 25. & *Venite benedicti, possidete parvum vobis Regnum*, cui voci absque ulla resistentia, vel retractatione respondebit effectus. Certe comparatione ad hanc vocem, omnia omnium Principum edicta, & imperia nullius virtutis existimanda sunt. Recte igitur subiungit, *Date gloriam Deo super Israel*, id est, glorificate Deum super beneficia in electos eius collata. Omnia enim propter electos, inquit Apostolus, 2. Timoth. 2. Magnificentia eius, & virtus eius in nubibus, id est, date gloriam Deo super Israel, quoniam magnificentia Dei, & potentia Dei manifestabitur maxima super Israel in nubibus cali, quando videlicet, rapiuntur electi in nubibus obuiam Christo, & in ipsis nubibus erunt sedentes, quasi in solijs celestibus, & sublimissimis omnes electi Dei à dextris, & à sinistris Iudicis omnipotentis. Quare exclamare licet, *Mirabilis Deus in sanctis suis*: tunc enim vere totus Mundus intelliget, Deum in sanctis suis prouehendis ab imo ad summum, à summa humilitate ad summam & celsissimam gloriam, plane admirabilem fuisse: nam Deus Israel, Deus electi populi sui, tunc dabit virtutem, & fortitudinem plebi suæ, cum electos suos vera immortalitate, & impassibilitate donabit. Neque obstat, quod in Hebræo legatur, *Mirabilis Deus in sanctuarijs*: ipsi enim sancti viri sunt verissima Sanctuaria Dei, neque etiam quod in Hebræo sit in secunda persona, in sanctuarijs suis. Videtur enim errore scriptorum id accidisse. Nam non solum Septuaginta verterunt in tertia persona, sed etiam sanctus Hiero-

nymus verit, sanctuario suo. Denique parum refert, quod in Hebræo sit, *Terribilis Deus*, pro quo nos habemus, *Mirabilis Deus*: nam vtrunque est verum, & una lectio explicat aliam: discimus enim ex lectio. Hebræica, Christum in die nouissimo fore mirabilem in sanctis suis, cum magno terrore impiorum: quanquam omnis admiratio terrorem quandam incutere solet. Concludit Propheta illis verbis, *Benedictus Deus*: id enim sequitur ex prædictis in toto Psalm. 10, ut omnes Deum benedicere debeant, cum eius misericordia, & iustitia, potentia, & sapientia, ex tot mysterijs mirifice declarata sint.

## P S A L M V S LXVIII.

## Titulus &amp; Argumentum.

In finem, pro ijs, qui commutabuntur  
Dauid.

DE hoc titulo dictum est in explicatione Psalm. 44. quæ non sunt repetenda. Consentiant fere omnes expositores veteres, ut Hilarius, Augustinus, Hieronymus, & recentiores, ut Genebrardus, Iansenius, Agellius, & alij, in hoc Psalm. prædici passionem Christi plane ad literam, nec non euerfionem Iudaorum, & adificationem Ecclesiæ, quæ constat ex ijs, qui feliciter commutabuntur de iniquitate ad iustitiam, & de miseria temporali ad gloriam sempiternam. Vnus est Theodoretus, quem sequitur Euthymius, qui Psalmum exponendum censuit de captivitate Babylonica Iudaorum: sed beatus Augustinus constanter reprehendit eos, qui audent aliter exponere, quam Apostoli exposuerunt. Apostoli enim de Christo prædicta esse affirmant illa, Qui oderunt me gratis, Ioan. 15. & illa, Zelus domus tuæ comedit me, Ioan. 2. item illa, Opprobria exprobrauerunt tibi ceciderunt super me, Rom. 15. & illa, In siti mea potauerunt corum deserta, & non sit, qui habitet in ea, Act. 1.

- I. **S**aluum me fac Deus, quoniam intrin-  
suerunt aque vsq; ad animam meam.  
II. **Infixus sum in limo profundi, & non est substantia.**  
III. **Veni in altitudinem maris, & tempestas demersit me.**

Passio Domini nostri Iesu Christi in Euangelio ita describitur, vt non multa dicantur de vehementia doloris eius. Voluerunt enim Euangelistae declarare, passionem illam fuisse voluntariam, & summa constantia toleratam à Christo, sed quoniam oportebat etiam, vt Mundus intelligeret; acerbiter doloris in Christo fuisse maximam, atque inde colligeret quantum debeat Redemptori, ideo Spiritus sanctus hanc doloris vehementia multo antea Prophetis reuelauit, ac per eos, vt testes fide dignissimos, & ab omni adulatione alienos, scribi voluit. Itaque multa de hac re scripsit Isaias, multa Hieremias, sed nullus plura quam Dauid. Igitur in primis tribus huius Psalmi versiculis, describitur passio Christi per similitudinem demersionis in aquas lutulentas, & profundissimas. *Saluum me fac Deus, salutem peti Saluator à Deo Patre, non salutem animæ, quam habebat, & perdere non poterat cum beatus esset: sed salutem corporis, eamq; non absolute peti, sed vt ostendat magnitudinem doloris, & contrarietatem naturalis appetitus ad mortem, eo prorsus modo, quo in horto dixit, Pater, si vis, transfer calicem hunc à me, Luc. 22. Quoniam intrauerunt aquæ vsque ad animam meam.* Hic incipit similitudo demersionis in aquas, Quoniam inquit similis factus sum ei, qui proiectus in aquas, incipit sentire aquas penetrantes ad vitalia, vt iam respirare, & vivere non possit. *Infixus sum in limo profundi & non est substantia*, id est, similis factus sum, non solum homini precipitato in aquas, sed in aquas limosas, & sine fundo, vt non liceat emergere, neque subsistere. *Illud Et non est substantia*, significat, & non

est fundamentum, siue fundus, vbi subsistere possit: nam Græce est *ωσάντις* & Hebraice, *mahamad*, quæ stationem siue consistentiam, vel subsistentiam significant. *Veni in altitudinem maris*. id est non in paruum gorgitem demersus sum, sed in mare magnum, & profundissimum, vtraque immanis multitudo super me sit. Et tempestas demersit me, id est, quia tempestas vehementissima ventorum, & fluctuum demersit me. In hac similitudine peti multitudinem aquarum vsq; ad animam penetrantium, intelliguntur pœnæ multæ, quas Christus pertulit, quæ vsq; ad mortem sequebantur: non enim simplici more defunctus est, sed innumeras pœnas, doloresq; sustinuit. *Per limum profundum* cui infixus inhaesit, significantur peccata totius humani generis, quæ illum in pœnis demeruerunt: *per tempestatem*, quæ demersus fuit in aquas, intelliguntur iusticia, decretumque diuinum, quod expiari peccata voluit: intelligitur quoque rabies, & crudelitas Iudeorum: intelligi denique potest, & maxime proprie vehementia amoris ipsius erga genus humanum. Nam per eam tempestatem, intelligitur causa efficiens passionis, quæ multiplex fuit, vt Theologi docent ex diuinis scripturis. Nam Apostol. ad Rom. 8. dicit, *Qui proprio filio suo non peperci, sed pro nobis omnibus tradidit illum.* Et Act. 3. dicit S. Petrus ad Iudeos, *Auctorem vitæ interfecistis.* Et rursus B. Paulus ad Ephes. 5. *Christus dilexit Ecclesiam, & tradidit semetipsum pro ea.* Itaque tempestas valida, quæ Christum demersit in profundum passionis, & mortis, fuit partim bona, & laudabilis, partim mala, & reprehensione dignissima.

IV. **Laboravi clamans, rauca facta sunt fauces mea: defecerunt oculi mei dum spero in Deum meum.**

Ex hoc versiculo intelligimus, quæ dicta sunt in tribus versiculis superioribus, accipienda esse per similitudinem: nam si proprie Christus demersus fuisset in aquas, non potuisset clamare. Sed hic etiam versiculus

ſculus quartus per ſimilitudinem accipien-  
 dus eſt: Chriſtus enim clamauit quidem in  
 paſſione, cum ait, *Deus meus, Deus meus, ut  
 quid dereliquiſti me?* Matth. 27. & rurſum  
 clamauit, cum ait, *Pater in manus tuas com-  
 mendo ſpiritum meum*, Luc. 23. Sed hi clamo-  
 res tam breues fuerunt, vt non potuerint  
 rancedinem facere. Quod autem Chriſtus in  
 paſſione defecerit aſpiciendo, & expectan-  
 do auxilium à Deo, nuſquam legimus. Ita-  
 que ſenſus eſt, Tanta fuit acerbitas, & pro-  
 lixitas doloris mei, quantam inſeſtigimus  
 eſſe in illis, qui vſque ad rancedinem auxi-  
 lium implorantes vociferantur, & clamant:  
 & quanta in illis eſſe ſolet, quorum oculi de-  
 ſiciunt aſpiciendo in cælum, & expectando  
 auxilium à Deo. Quod igitur Chriſtus in  
 paſſione ſemper fere tacuit, vt *agnus mæ-  
 ſuetus qui portatur ad viſſimam*, vt dicit.  
 Hier. cap. 11. & adiuuantem non requiſiuit,  
 quaſi nihil acerbi pateretur, non fecit leui-  
 tatis paſſionis, ſed magnitudo conſtantiz; &  
 flamma charitatis. Si enim iuxta magnitu-  
 dinem dolorum, lamentatio eſſe debuiffet,  
 ſine dubio rauce factæ fuiſſent fauces eius  
 ob continuam vociferationem, & oculi ei-  
 us caligaſſent, dum aſpiceret in auxiliato-  
 rem. Quare (vt ſupra indicauimus) Prophe-  
 ta expreſſit magnitudinem paſſionis. Euan-  
 gelista vero conſtantiz magnitudinem de-  
 monſtrauit.

V. *Multiplicati ſunt ſuper capillos capitis  
 mei; qui oderunt me gratis.*

VI. *Confortati ſunt, qui perſecuti ſunt me  
 inimici mei iniuſte, quia non rapui, tunc  
 exolvebam.*

Explicat nunc Propheta in perſona Chri-  
 ſti, proprijs verbis, quæ haſtenus dixit per  
 ſimilitudines. Comparauit enim perſecuto-  
 res Chriſti multitudini aquarum, & violen-  
 tiz tempeſtatis: nunc aperte dicit inimicos  
 ſuos fuiſſe prope innumerabiles, & violen-  
 tiſſimos; & abſque vlla iuſta cauſa, imo ſine  
 vlla cauſa ita ſequiſſe. *Multiplicati ſunt ſuper  
 capillos capitis*, id eſt, plures fuerunt, quam ſit  
 numerus capillorum capitis, qui numerari  
 vix poſſunt. *Qui oderunt me gratis*, id eſt, plu-

rimi fuerunt, qui oderunt me abſque vlla  
 cauſa. Quod plurimi fuerint perſpicuum eſt  
 ex Euangelio: nam præter concilium Senio-  
 rum, Pontificum, Scribarum, & Phariſæo-  
 rum: acceſſit turba populi maxima, quæ cla-  
 mauit, *cruciſige eum*. Acceſſerunt integre co-  
 hortēs militum paganorum: *ſpernit enim eum  
 Herodes cum exercitu ſuo*. Et in domo Pilati  
 conuenit vniuerſa cohors militaris ad Chri-  
 ſtum illudendum. Acceſſit etiam Iudas ſu-  
 per numerum odientium Chriſtum: Quod  
 autem gratis eum oderint, dubitari non po-  
 teſt, cum pertranſieris benefaciendo & ſanando  
 omnes oppreſſos à Diabolo, Act. 10. & nemine  
 vnquam leſerit. Cauſa vero, quam allegabāt  
 in Concilio, Ioan. 11. *Si dimiſimus eum ſic,  
 venient Romani, & tollent locum noſtrum, &  
 gentem*; euentus docuit, quam fuerit vana, &  
 ex falſa prudentia prodierit: nam non dimi-  
 ſerunt eum, imò impediuerunt, quantum  
 potuerunt Euangelij progreſſum; & tamen  
 venerunt Romani, & tulerunt locum eorum,  
 & gentem; quod non accidiſſet, ſi Chriſtum,  
 qui pacis, & manſuetudinis, & charitatis  
 doctor; & auctor erat, fideliter recepiſſent.  
 Addit Propheta de violentia inimicorum  
 Chriſti, *Cōfortati ſunt, qui perſecuti ſunt me  
 inimici mei iniuſte*, id eſt, iniuſti perſecuto-  
 res mei roborati ſunt, fecerunt ſibi animum,  
 præualuerunt & ideo iniuſti fuerunt, quia  
 coegerunt, vt ſoluerem, *quia non rapui*, id eſt,  
 penam darem ſine merito culpæ. Omnis ini-  
 quus, raptor dici poteſt, quia rapit gloriam  
 Dei, & ideo cum punitur, ſoluit quod  
 rapuit: ſed Chriſtus nihil rapuit, quia nun-  
 quam peccauit: & tamen penas grauiffimas  
 dedit. Agnouit id latro pendens in cruce,  
 cum ait, *nos quidem iuſte*, (crucis videlicet  
 ſupplicium patimur) *nam digna factis re-  
 cipimus, hic autem nihil mali geſſit*, Luc.  
 23:

*Deus tu ſcis inſipientiam meam, & de-  
 liſta mea à te non ſunt abſcondita.*

Quia dixerat, iniuſte ſe pati, & ſoluere  
 quæ non rapuit reddit nunc rationem, cur  
 Aaa 3 vol.



voluerit pati, cum facile posset ab iniusta persecutione se liberare, causam autem esse dicit insipientiam suam, & delicta sua, quæ Deo notissima, sed mundo occultissima erant. *Insipientiam suam*, vocat, insipientiam Adami, quam in se suscepit, & *delicta sua*, vocat delicta eiusdem Adami, & cæterorum hominum, quæ portauit, non commisit. *Deus*, inquit, *tu bene nosti, quæ sit insipientia mea*, & quæ *delicta mea*, id est, tu scis me pati propter insipientiam primi hominis, qui seductori credidit, similem Deo se futurum, si ligno vetito vesceretur: & propter inobedientiam eiusdem, quæ insipientiam illam consecuta est. Addit sanctus Augustinus, insipientiam Christi dici posse eam, quæ apud homines insipientia visa est, cum tamen sapientia esset maxima, videlicet quod cum posset vniuo verbo à morte se liberare; voluit tamen pati acerbissima tormenta, & mortem ipsam crucis ut seruulos, & ipsos inimicos à tormentis & morte redimeret. Hæc stultitia visa est hominibus, sed Deus nouit, hoc genus stultitiæ sapientius esse omni humana sapientia. Quomodo stultitia videri potest ignorantibus artem agriculturæ, cum grana optima projiciuntur in campos, & amitti irreparabiliter videntur, sed cum eadem grana multiplicata colliguntur in messe, tunc apparet, non stultitiam, sed sapientiam fuisse projicere eo modo grana in sulcos terræ.

VIII. Non erubescant in me, qui expectant te Domine, Domine virtutum.

IX. Non confundantur super me, qui quærunt te Deus Israel.

X. Quoniam propter te sustinui opprobrium, operuit confusio faciem meam.

Sollicitus pro membris suis, orat, ut hæc ipsius passio, non sit scandalum fidelibus suis, aut certe non desperent: nam ipse dixit, *Beatus qui non fuerit scandalizatus in me*, Matth. 11. & ad discipulos passionem iam imminente, *Omnes vos scandalum patiemini in me nocte ista*, Matth. 26. Ideo nunc ait, *Non erubescant in me, qui expectant te Domine*, id est, non erubescant propter me, qui

sperant in te, quasi ego derelictus à te sup. & spes mea vana fuerit: ne dicant, Quis audebit spectare Dominum, id est, sperare in Domino, si filium suum Dominus ita negligit, ita deserit? Ac deinde repetit, & declarat, addens, *Non confundantur super me, qui quærunt te Deus Israel*: nam qui confunduntur, erubescunt, & qui sperant, quærunt: quod ergo dixerat, *Non erubescant in me*, declarat per illa verba, *Non confundantur super me*, id est, mei causa. Et quod dixerat, *qui expectant te*, explicat per illa, *Qui quærunt te*, id est, qui sperantes in te quærunt auxilium tuum: & ad id quod dixerat, *Domine virtutum*, addit, *Deus Israel*, ut ostendat, merito homines confidere in Deo, quia Dominus est virtutum, id est, exercituum, ac per hoc potentissimus: & simul est Deus Iſrael, id est, amator, & protector populi sui, ac per hoc benignus, & qui non solum potest, sed etiam vult, & solet defendere suos. Reddit postremo causam, cur id iuste petat. *Quoniam*, inquit, *propter te sustinui opprobrium*, id est, hæc iuste peto, quia ignominiam, quam passus sum, non propter culpas meas, sed propter honorem tuum passus sum. Propter te, inquam, *operuit confusio faciem meam*, id est, propter gloriam tuam, ego sustinui contumelias, flagella, irrisiones, sputa in faciem, & alia id genus, quæ verecundia, ac rubore vultum meum impleuerunt.

Extraneus factus sum fratribus meis, & peregrinus filius matris meæ. XI.

Quoniam zelus domus tuæ comedit me, & opprobria exprobrantium tibi, ceciderunt super me. XII.

Explicat Propheta in persona Christi occasionem persecutionis Iudæorum. Occasio enim fuit, quia Dominus reprehendebat mala operacorum: sic enim ipse ait, Ioan. 7. *Non potest mundus odisse vos, me autem odit, quia ego testimonium perhibeo de illo, quod opera eius mala sunt*. Et in libro Sapientie capite secundo, dictum est, *Circumueniamus iustum, quoniam inuitis est nobis, & contrarius operibus nostris, & impropere* nobis

nobis peccata legis, & diffamat in nos peccata disciplina nostra, &c. Dicit igitur, *Extraneus factus sum fratribus meis*, id est, tanquam extraneum me reputauerunt fratres mei, Iudæis: & *peregrinus filius matris meae*, id est, & tanquam hospes, vel alienigena existimatus sum à filiis matris meae synagoga. Et hoc est quod initio Euangelij scripsit sanctus Ioannes, *In propria venit, & sui eum non receperunt*: Nam etiam si dixerant Ioanni. 7. *Nunc scimus unde sis*; Et Dominus eis. Et *me scitis*, & *unde sim scitis*: tamen Ioannis 9. dicunt, *Scimus quia Moysi locusus est Deus*, hunc autem nescimus unde sis, id est, non nouimus eum, extraneus est nobis. Reddit autem rationem cur tanquam extraneum illum habuerint; cum addit, *Quoniam zelus domus tua comedit me*. Zelus enim domus Dei tum corporalis, id est, templi, quod profanabant Iudæi negotiationibus, tum spiritualis, id est, congregationis fidelium, quam vicijs varijs inquinabant, comedeat, id est, consumeat; vixit, doctore afficiebat ipsum: ac propterea ipse zelo illo permotus grauissime Iudæos arguebat, vt perspicuum est ex cap. 23. Matth. & cap. 11. Luc. & cap. 8. Ioan. & sicut ipse iuste eos arguebat, vt emendaret; sic vicissim illi eum blasphemabant, eique conuiciabantur, dicentes *Demonium habes, Samaritanus es*; & *In Beelzebub Principe demoniorum eiecit demonia*; & *Scimus quia hic homo peccator est*, Ioan. 8. & ideo subiungit in Psalmo, *Opprobria exprobrantium tibi ceciderunt super me*. Dicit autem opprobria exprobrantium tibi; quia iniuriæ Filij pertinent ad Patrem, præsertim cum in diuinis, Pater, & Filius vnum sint in essentia: & quamuis communes essent omnes iniuriæ Patri, & Filio, tamen ex præcipue pertinebant ad Patrem, quæ ad miracula pertinebant, quæ sunt opera diuina, de quibus ipse dicebat, *Opera quæ dedit mihi Pater, vt faciam illa*, testimonium perhibent de me, Ioan. 5. & *Pater in me manens ipse facit opera*, Ioan. 14. Illa ergo calumnia. *In Beelzebub Principe demoniorum eiecit demonia*, propriè illi ad Patrem pertinebat, cum opera Dei,

quæ Filius faciebat in nomine Patris sui, & quæ Pater per Filium operabatur, ipsi tribuerent Diabolo. Ista ergo opprobria exprobrantium Patri cadebant super filium, tum quia intentio Iudæorum erat Filium calumniari, non Patrem: tum quia ipse Filius libenter super se accipiebat iniurias quæ ad Patrem pertinebant, & in hoc sensu allegatur hic versiculus ab Apostolo ad Rom. 15.

*Et operui in ieiunio animam meam, & factum est in opprobrium mihi.*

XIII.

*Et posui vestimentum meum cilicium, & factus sum illis in parabolam.*

XIV.

Prior versiculus obscurissimus est, tam quo ad verba, quam quo ad sententiam. Es obscurior etiam esse videtur iuxta verba Hebraica, vbi legimus, *Et fleui in ieiunio animam meam*: neque satis faciunt, qui contendunt lectionem puram esse in quodam codice Vaticano, vbi legitur, *Et incuruavi in ieiunio animam meam*, & verba Hebraica esse immutata, & pro *eche*, legendum esse, *echepe*. Isti, inquam, non satis faciunt; tum quia vulgata editio habet, & operui, tum quia omnes tractatores Græci, & Latini legunt, & operui. Neque vox Hebraica *echepe*, significat incuruari, vt ipsi volunt, non enim; *chapha*, sed, *chaphaph*, significat incuruare. Igitur his omnis, primo anima ponitur pro toto homine; &, *operui animam meam*, significat, operui me, Id est, operui caput meum ieiunando. Operire autem caput ieiunando, est cum luctu, & mœrore in signum humilitatis, & penitentia ieiunare, vnde dicitur in alio Psalmo; humiliabam in ieiunio animam meam. Quod autem lugeat & mœrentes solerent operire caput, perspicuum est ex multis locis Scripturæ sacræ, lib. 2. Reg. cap. 15. Porro David ascendebat oliuam oliuarum, scandens, & fleus, nudis pedibus, & aperto capite. Et eodem lib. cap. 19. Porro Rex operuit caput suum, & clamabat voce magna, Fili mi Absalon, Absalon fili mi. Esther. 6. Aman festinavit in domum suam lugeus, & aperto capite. Et de ritu ieiunandi

1612.

Isaïæ 58. *Nunquid hoc est ieiunium quod elegi, per diem affligere hominem animam suam? Nunquid contorquere quasi circulum caput suum, & faciem, & cinerem sternere? ubi contorquere caput quasi circulum, est, caput cooperire undique, & regnum arcæ constringere. Atq; hinc conciliari potest lectio Hebraica cum Græca, & Latina. Quod enim habetur in Hebraico, Et fleui in ieiunio animam meam, existimant Septuaginta Interpretes, intelligendum esse non proprie de fletu, sed de signo, & ritu fletus, & doloris, & ideo verterunt, *operui in ieiunio animam meam*. Neque est nouum, quod fletus accipitur pro ligno fletus: nam in Scriptura passim legimus, defletos fuisse mortuos multis diebus, quod significat, signa mæroris multis diebus portata. Et quod legimus in Genesi cap. ultimo, quod Ægyptus fleuerit Iacobi Patriarchæ mortem septuaginta diebus, sine dubio de signis luctus intelligitur, ut notat sanctus Hieronymus. Iam quod attinet ad sententiam, non legimus Christum ieiunasse opetto capite, neque sacco induisse, multo minus ea causa fuisse derisum: sed contra legimus, dictum de eo Matt. 11. *Ecco homo vorax, & potator vini*, & discipulos eius reprehensos, quod non ieiunarent, ut discipuli S. Ioannis, & Phariseorum ieiunabant, Matth. 9. Ieiunauit quidem Dominus quadraginta diebus in deserto, sed hoc fuit occultum ieiunium, ut non potuerit inde opprobrium pati. Ieiunauit quoque sæpissime totos dies occupatus in prædicatione, quemadmodum vigilabat sæpe totas noctes orationi vacans, sed non inde opprobrium illi accessit. Deniq; ieiunauit in passione sua à vespere feriæ quintæ, vsque ad horam nonam feriæ sextæ, & ob defatigationem, & flagella sine dubio esuriuit, & sitiuit: nec defuit ritus operiendi caput: nam pineo galero coopertus ieiunauit, nec sine opprobrio, cum in fame sua felle cibatus, & in aceto potatus fuerit: tamen de cilicio, siue sacco nihil in Euangelio legimus. Quare cum sancto Augustino duo isti versiculi exponendi esse videntur spiritaliter, ut per ieiunium cum fletu, & mærore, intelligamus*

esuriem, & sitim ardentissimam salutis animarum, pro quibus angebatur, & gemebat: per cilicium vero intelligatur carum mortalis, & passibilis, qua Verbum indutum Mundo apparuit, ut humilitate sua mortales adduceret ad contemptum rerum transitoriumum, & desiderium æternarum: & ob ista opprobrium factus est, & fuit Iudæis in parabolam, id est, in irrisionem, inquit S. Augustinus. Parabola enim est similitudo, quæ potest esse in bono, & in malo, sed hoc loco intelligitur in malo, quomodo Sap. 5. dicuntur sancti fuisse in similitudinem improperij. Fuisse autem Christum irrisum in terris manifestum est: nam Marci 5. cum diceret, *Non est mortua puella sed dormit*, irridebant eum. Et Luc. 16. cum loqueretur de eleemosynis large faciendis, audiebant Pharisei auari, & deridebant eum. In Passione autem irrisus fuit à milicibus, ab Herode, à Principibus Sacerdotum, ab alijs.

*Aduersum me loquebantur, qui sedebant in porta, & in me psallebant, qui bibebant vinum.*

XV.

Hæc est quasi appendix ad ea quæ dicta sunt, quasi dicat, Accedit præterea, quod aduersum me loquebantur, qui sedebant in porta, id est, Principes, ac Iudices in concilijs suis de interitu meo consultabant, & talia testimonia quærebant, ac me denique ad mortem condemnabant. Iudicia enim in portis ciuitatum apud Hebræos exercebantur, vnde est illud Proverb. 31. *Nolite in portis vir eius, cum sederis cum senatoribus terra. Es in me psallebant qui bibebant vinum*, id est, non solum publice in consilijs, sed etiam priuatim in domibus tempore conuiuiorum inter pocula de me garrebant, & cantabant ludentes, & irridentes.

*Ego vero orationem meam ad te Domine, tempus beneplaciti Deus.*

XVI.

Exposuit hæc Propheta magnitudinem passionis dominicæ, nunc exponit orationem Christi ad Patrem pro liberatione à tantis malis, de qua scribit Apostolus ad Hebr. 5. *Qui in diebus carnis sue pro-*

con



cor supplicationesq; ad Deum, qui posset illum saluum facere à morte cum clamore valido, & lacrymis offerens, exauditus est pro sua reuerentia. Ex quo intelligimus, orationem Christi absolutam non fuisse, vt non patere-  
tur, aut non moreretur, sed vt in passione, vel morte non detineretur, aut non moreretur, ~~in quo exauditus fuit~~, in quo exauditus fuit; nam oratio illa fusa est in cruce, & mox emisso spiritu liberatus est à passione, & post triduum resurgens gloriosus liberatus est omnino à morte, & omni tribulatione. Ego vero, inquit, orationem ad te Domine, id est, illi mihi insultabant, & opprobria in me iaciebant: ego vero orationem pro illis, & pro me tibi Deo Patri cum lacrymis offerebam dicens, Tempus beneplaciti Deus, id est, iam aduenit tempus beneplaciti, tempus à te definitum, vt complacere tibi me ab his cruciatibus liberare, & Mundum hoc tanto oblato sacrificio reconciliare, hoc idem legimus Ioan. 17. Pater venit hora, clarifica Filium tuum, & Ioan. 19. Consummatum est.

*In multitudine misericordie tue exaudi me in veritate salutis tue.*

Pergit in oratione, ac petit vt quandoquidem iam venit tempus beneplaciti exaudiat orationem eius, in multitudine misericordie, & in veritate salutis tue, id est, propter multitudinem misericordie, ex qua mortuus est ad promittendam reconciliationem per passionem Filij sui, & propter veritatem, id est, veracitatem, & fidelitatem salutis, quia Deus, non minus pius, & misericors est in promittenda salute, quam fidelis, & iustus in præstanda salute, quam promisit.

*Eripe me de luto, vt non infigat, libera me ab ijs, qui oderunt me, & de profundis*

*Non me demergat tempestas aque, neq; absorbeat me profundum: neq; urgeat super me puteus os suum.*

Petit liberationem sub eadem metaphora aquarum, & luti, & tempestatis, de qua dixerat in prius tribus versiculis. Eripe me

de luto, vt non infigat, id est, vt non tam alte infigat, vt non emergam: dixerat enim, *Infixus sum in limo profundum*; nunc petit, non detineri in eo luto. Libera me ab ijs, qui oderunt me, ab iniquis persecutoribus, & de profundis aquarum, id est, de magnis tribulationibus, in quas illi me coniecerunt. Non me demergat tempestas aqua, antea dixerat, *tempestas demersit me*; ideo nunc petit, non demergi, id est, non detineri in illa immersione: quod declarat, dicens, *Non ita me absorbeat profundum*, vt nunquam emergam. *Ergo non urgeat super me puteus os suum*, id est, non claudat puteus in quem cecidi, os suum: nam dum patet os putei, spes est euadendi, sed clauso, atque obturato ore putei, nihil nisi desperatio superest. Verbum Hebraicum, *asar*, proprie significat, claudere, & sic legit sanctus Augustinus, *Non coarctat puteus os suum*; & exponit, non claudat. Sanctus Hilarius legit, *Non consueas*, S. Hieronymus, *Non coronet*. Quare nostra lectio, quæ habet, *Non urgeat*, exponenda est, non comprimatur os suum, id est, non claudat. Quomodo etiam exponunt Græcam vocem *auxitw*, Theodoretus, & Euthymius, id est, non concludat. In summa petit celerem resurrectionem à mortuis, & liberationem ab omni malo, primum sibi, deinde membris suis.

*Exaudi me Domine, quoniam benigna est misericordia tua: secundum multitudinem miserationum tuarum respice in me.*

*Et ne auertas faciem tuam à puero tuo, quoniam tribulor, velociter exaudi me.*

*Intende anima mea, & libera eam, propter inimicos meos eripe me.*

Multiplicat Propheta verba orationis in persona Christi patientis, vt ostendat magnitudinem passionis. Exaudi me Domine, quoniam benigna est misericordia tua, proponit tres rationes, ob quas debet exaudiri, vnam ex parte misericordie Dei: alteram ex parte magnitudinis doloris sui; tertiam ex parte inimicorum persequentium.

Prima ratio est in hoc versiculo, vbi dicitur. misericordia Dei benigna, & multa esse. S. Augustinus legit, *Quoniam suavis est misericordia tua*, & dicit, misericordiam miseris suauissimam esse, quemadmodum. cibis suavis est esurientibus, non autem saturis, à quibus contemnitur. Itaque vult sensum esse, *Exaudi me Domine, quoniam mihi in tribulatione constituto, suavis est misericordia tua*: iam enim incipio experimento discere, quam dulciter sapiat misericordia tua. In Hebræo est vox generalis, nimirum *bona est misericordia tua*: quæ vox potest, & benigna, & suauem significare. Altera ratio est in sequenti versiculo, *Et ne auertas faciem tuam à puero tuo, quoniam tribulor, & velociter exaudi me*. Nusquam Deus faciem suam auertit à Filio suo, sed. visus est auertisse, quando cum in cruce pendente in summis doloribus dereliquit, dicente ipso Domino, *Deus meus, Deus meus, vt quid dereliquisti me*, Matt. 27. Huc igitur respicit, cum dicit, *Ne auertas faciem tuam à puero tuo*, id est, ne diutius me in his doloribus derelinquas. Pervocem puerum, S. Augustin. intelligit, paruulum, quia Christus humiliauit se vsq; ad mortem, & sic paruulum, abiectum, & humilem se fecit. Vox Hebræica, seruum significat, & est hoc loco valde ad rem, vt ostendat, Christum in forma serui orasse, & dixisse, *quoniam tribulor*, vehementissima videlicet, & intolerabili passione, *velociter exaudi me*. Tertia ratio est in sequenti versiculo, *Intende anima mea, & libera eam, propter inimicos meos eripe me*. Quid petierit, cum ait, *Velociter exaudi me*, explicat per sequentia verba, *Intende anima mea*, id est, vitæ meæ ad extremum perductæ; & libera eam per celerem resurrectionem. Et subiungit rationem, quæ tertia est, vt diximus, cum ait, *Propter inimicos meos eripe me*, id est, eripe me à doloribus, & à morte resuscitans me in vitam immortalē, vt inimici mei videntes se præualere non potuisse, vel confundantur. vel conuertantur: quod factum esse legimus, Act. 2. vbi audientes populi Christum resurrexisse, & videntes id manifestissimis signis, & prodigijs confirmari, multi compuncti di-

cere ceperunt, *Quid faciemus viri fratres? & conuersi sunt ad tria millia*. Alij obstinati in malo ita confusi sunt; vt dicerent Act. 4. *Quid faciemus hominibus istis quoniam notum signum factum est per eos, omnibus habitantibus Ierusalem, manifestum est, & non possumus negare*.

*Tu scis improprium meum, & confusionem meam, & reuerentiam meam.*

*In conspectu tuo sunt omnes, qui tribulant me, improprium expectauit cor meum, & miseriam.*

Vocat ipsum Deum in testem passionis suæ, ac præcipue eius passionis, quæ in ignominia consistit: nobiles enim animi pluris faciunt ignominiam, quam dolorem corporis. Tu, inquit, scis improprium meum, id est, quæ impropria in me iaciant aduersarij, & confusionem meam, id est, confusionem, quæ nascitur ex opprobriis: confunditur enim apud alios, non solum, qui culpam veram agnoscit, sed etiam qui sine culpa est, sed videt credi ab aliis crimina, quæ sibi falso obiciuntur. *Et reuerentiam meam*, id est, verecundiam, quæ ex confusione oriri solet: erubescunt enim, qui apud alios confunduntur: etiam si iniuste confundantur. In Hebræo est vox, *chelimma*, quæ verecundiam significat, & verecundiam hoc loco legunt S. Hilarius & S. Augustinus, Euthymius, & alij: quare vox, reuerentia, quæ habetur in nostra editione, non significat reuerentiam, quæ debebatur Christo, sed reuerentiam, quam ipse in se habebat. i. erubescuntiam, & verecundiam. *In conspectu tuo sunt omnes qui tribulant me*, id est, sicut non te latet afflictio mea; ita non te latent, qui me affligunt: à quibus nihil expectare possum, nisi improprium, & miseriam, sicut semper expectauit cor meum: multo antea quam aduenirent. Ex Hebræo S. Hieronymus vertit, *Opprobrio contritus est cor meum, & desperatus sum*. Sed facile est videre, quid Septuaginta legerint, vt vertent, *Improprium expectauit cor meum,*  
& mi-

XXII

XXIV

XXV

למה

*Et miseriam* : nam, *sciebar*, si legatur cum puncto in dextro cornu, significat, *contritum est*, vt verit S. Hieron. sed si legatur, *sabar*, cum puncto in sinistro, significat, *expetitio*, & sic legerunt Septuaginta. Sic etiam vox Hebraica, *annuscha*, & nomen esse potest, & verbum, si nomen sit vt Septuaginta crediderunt, significat *grauem afflictionem*, quam ipsi *miseriam* dixerunt: si verbum sit, vt credidit S. Hieronymus, significat *valde dolus*, vel etiam, vt ipse verit, *desperatus sum*. Itaq; lectio Græca, & Latina non discordat ab Hebraica, si legatur: vt eam Septuaginta Interpretes legerunt.

*Et sustinui, qui simul contristaretur & non fuit, & qui consolaretur & non inueni.*

*Et dederunt in escam meam fel, & in siti mea potauerunt me aceto.*

Addit ad extremum, in tantis passionibus suis, non solum se nullum habuisse consolatorem, & compatiensem, sed in fame fel sibi datum in escam, & in siti acetum in potum. Non defuerunt, qui contristarentur in morte Christi, sed defuerunt, qui simul cum illo contristarentur, id est ob eam causam tristarentur, vnde ipse tristabatur. Nam Apostoli, & p̄x mulieres tristabantur ob mortem Christi temporalem; ipse vero tristabatur ob mortem spiritualem, & spiritualement cæcitatem Iudæorum, qui insaniebant in Medicum, qui venerat curare eos. Sic etiam quasi non consolantem, & non inuenit, quia consolatio, quam quærebat erat conuersio impiorum. In passione autem eius multi peruersi sunt, pauci, aut nulli conuersi. Nam latro conuersus quidem est, sed sub finem passionis: at in ipsa passione turbæ clamauerunt, *Tolle, tolle, crucifige eum*: Apostoli scandalum passi, fugerunt, Petrus negauit, Iudas desperauit. Quod autem dicitur de felle dato in escam, ad litteram non legitur in Scriptura, quia Matth. 27. sit quidem mentio fellis, sed dati in potum, non in escam. *Dederunt*, inquit, *ei bibere vinum cum felle mixtum*: & fortasse non fuit proprium fel, sed dictum est fel, quia erat potio

amara. Marcus enim cap. 15. hoc idem refertens dicit, *dabant ei bibere myrrhasum vinum*, & hæc est causa fortasse, cur Mattheus non allegauerit scripturam istam Psalmi, vt semper solet diligenter notare, quando scriptura aliqua impletur in actionibus, & passionibus Christi. Probabile igitur est, escam istam fellis intelligendam esse spiritualiter, vt per escam fellis intelligatur amaritudo peccatorum, quæ Christo in passione ieiunanti loco cibi ingesta est. Quod denique dicitur de potu aceti, non solum spiritualiter, sed etiam ad litteram impletum est, vt perspicuum est ex cap. 19. Ioannis, vbi notat Euangelista, Christum dixisse: Sitio, & accepisse acetum sibi in spongia portectum, vt impleretur Scriptura. Scriptura autem implenda hæc erat. *In siti mea potauerunt me aceto.*

*Fiat mensa eorum coram ipsis in laqueum, & in retributiones, & in scandalum.* XXVII.

*Obscurentur oculi eorum ne videant, & dorsum eorum semper incurua.* XXVIII.

*Effunde super eos iram tuam, & furor ira tua comprehendat eos.* XXIX.

*Fiat habitatio eorum deserta & in tabernaculis eorum non sit, qui inhabitet.* XXX.

Incipit nunc Propheta per modum imprecationis, prædicere mala, quæ euentura erant Iudæis, ob ingratitudinem, & crudelitatem in Christum, qui ad eos missus fuerat Saluator, & Redemptor. Describit autem pœnas spirituales, & corporales, quas in Iudæis manifestissime cernimus. *Fiat mensa eorum coram ipsis in laqueum*: per mensam intelligunt Patres lectionem scripturarum, vnde pascuntur animæ fidelium veritate diuina. Vocat autem mensam, vt opponat escæ fellis, quasi dicat, Illi mihi dederunt fel in escam; tu facies, vt eorum mensa, & esca vertatur eis in laqueum: hæc mensa coram Iudæis est, quia assidue legunt Moysen, & Prophetas, sed facta est illis in laqueum, quia perperam intelligentes



capuntur laqueo infidelitatis, & illa ipsa Scriptura, quæ fideliter considerata poterat eis salutem adferre, adfert eis perditionem, quia detinet illos in incredulitate. Eadem facta est illis in retributiones, quia quod mensa scripturarum versa sit illis in laqueum, permisit Deus, ut retribuere illis quod merebatur. Nam iustum est, ut qui lucem aspicerent noluerunt, in tenebris manerent. Facta quoque est illis in scandalum, quia lapidem angularem à Deo missum, non agnouerunt, sed in eum potius impigerunt, & offenderunt, unde factus est illis lapis offensionis & petra scandali, Isaia 8. & Rom. 9. Obscurantur oculi eorum ne videant, & dorsum eorum semper incuruat. Hæc est radix malorum supradictorum, quia permittebat Deo deprauatus est intellectus, & affectus eorum. Obscurati sunt oculi eorum interiores, imo velamen est super cor eorum, teste Paulo 2. Corinth. 3. imo excacati sunt, ut dicitur Isaia 6. Matth. 13. Ioan. 12. & Rom. 11. Deprauatus quoque est eorum affectus, ut nihil appetant, nisi terrena, quod significat illud, Dorsum eorum semper incuruat, id est, te permittente, ac per hoc puniente eorum ingratitudinem, semper curui incedent, ut nihil nisi terram aspiciant. Ut autem intelligamus hanc eorum cæcitatem, & prauitatem de ira Dei descendere, subiungit Propheta, Effunde iram tuam super eos, id est, effunde super eos iram tuam: quod Apostolus confirmat, 1. Thesal. 2. Qui dominum occiderunt Iesum, & Prophetas, & nos persecuti sunt, & deo non placent, &c. & paulo post, Peruenit enim ira Dei super illos usque in finem. Ex hac ira Dei processit spiritualis plaga primum, deinde etiam temporalis, quia expulsi de terra promissionis toto orbe exules, & profugi vagantur, quod subiungit Propheta dicens, Fiat habitatio eorum deserta, & non sit qui in tabernaculis eorum inhabitet: id impletum est ad literam, cum Tito Imperatore iubente euerfa est Ierusalem, & inhabitabilis redita: postea vero reedificata quidem est, & habitari cœpta, sed à Gentilibus, vel Christianis, vel Sarracenis, non autem à Iudæis:

Vnde quod ad Iudæos attinet, adhuc deserta est, quia ibi non permittuntur habitare, nisi pauci admodum, prædixit hoc etiam Dominus, Matth. 23. Ecce relinquetur vobis domus vestra deserta.

Quoniam quem tu percussisti, persecuti sunt, & super dolorem vulnerum meorum addiderunt. XXXV

Appone iniquitatem super iniquitatem eorum, & non intrent in iustitiam tuam. XXXVI

Doleantur de libro viuentium, & cum iustis non scribantur. XXXVII

Quemadmodum paulo ante propter eam sellis Christo exhibitam, Iudæi puniti sunt, ut mensa eorum fieret illis in laqueum, ita nunc dicit Propheta, Iudæos sic puniendos, ut apponantur peccata ad peccata eorum, quemadmodum ipsi addiderunt Christo pœnas ad pœnas, & dolores ad dolores. Sed explicandum est quomodo sit intelligendum, Iudæos persecutos esse, quem Deus percussit, & addidisse dolores super dolores vulnerum Deo percutiente acceptorum. Deus enim non videtur percussisse Christum, nisi permittendo, ut à Iudæis percuteretur, proinde videntur eadem omnino vulnera fuisse, quæ Christus à Deo, & à Iudæis accepit. Sciendum igitur est, quandam percussione, & quædam vulnera à solo Deo inflicta fuisse Christo sine vlla cooperatione Iudæorum: aliam fuisse percussione, & alia vulnera à Iudæis proprie Christo inflicta, Deo permittente, & ut illa Christus pateretur, decernente, & volente. Percussio, & vulnera à Deo inflicta, sine cooperatione Iudæorum, fuit assumptio carnis passibilis, & mortalis, unde secuta est fames, sitis, fatigatio, frigoris, & æstus perpressio, & alia permulta incommoda. Porro incarnatio, vnde ista secuta sunt; facta est opera Spiritus sancti, ac per hoc Deus solus Christum percussit, dū sine culpa eius propria tam multas peccati originalis pœnas, illum subire voluit. Ad has pœnas, siue percussiones addiderunt Iudæi persecutiones, & vulnera. Nam etiam si Deus definito

conh.

consilio voluerit Christum illa pati, & bene-  
 rſus sit mala voluntate Iudæorum: tamen  
 vere, & proprie Iudæi ex propria maligni-  
 tate, & inuidia Christum persecuti sunt, &  
 vulneribus, ac morte affecerunt. Adigitur  
 Propheta, *Quoniam quem tu percussisti*, mit-  
 tens in Mundum similitudinem carnis pec-  
 cati, fami, & siti, frigori, & æstui, aliis-  
 que innumerabilibus incommodis obno-  
 xium, *persecuti sunt* calumniis, conuicijs,  
 falsis testimonijs. Et super dolorem *vulne-  
 rum tuorum addiderunt*, id est, super dolo-  
 rem, quem capiebam ex consideratione in-  
 numerabilium peccatorum, quæ quasi vul-  
 nera mea essent, curanda & purganda susce-  
 peram, *addiderunt* dolorem flagellorum,  
 spinarum, clauorum: & cum iam mortuus  
 essem, *addiderunt* dolorem sepulchri: cum  
 è sepulchro surrexissem, & in me quid am-  
 plius facerent, non haberent, *addiderunt*  
 persequi, & vulnerare me in membris meis,  
 discipulos meos lapidando, & occidendo.  
 In Hebræo habetur, *per dolorem vulne-  
 rum tuorum narrauerunt vel numerauerunt*.  
 Sed idem est sensus: nam vulnera illi dici  
 possunt à Christo vulnera mea, & vulnera  
 tua; mea, quia mihi inflicta. Illud autem,  
*narrauerunt, vel numerauerunt*, à Septua-  
 ginta acceptum est, in significationem nu-  
 merationis, non narrationis, & ideo ver-  
 terunt, *addiderunt*: quia idem est addere  
 ad numerum percussionum, seu vulnerum;  
 & numerare super vulnera, & percussiones,  
 non enim quis potest numerare super vul-  
 nera inflicta, nisi addendo noua vulnera.  
*Appone iniquitatem super iniquitatem eorū.*  
 Quoniam, inquit, illi addiderunt vulnera  
 super vulnera, ideo tu iustus iudex, *appone in-  
 iquitatem super iniquitatem*, id est, iusto iu-  
 dicio tuo non eos liberares à prima iniquitate,  
 sed sine vt addant iniquitatem, sine vt im-  
 plement mensuram Patrum suorum, Matth.  
 23. *ut veniat super illos omnis sanguis iustus.*  
 Dicitur enim Deus facere, quando permit-  
 tit fieri id quod sine eius permissione non  
 fieret, & hoc non casu, sed ex certo decreto  
 ad puniēda peccata eorum, qui mereptur

sic deſerſi, & exerceari. Nulla enim est poena  
 grauior, quam cum peccatum est poena  
 peccati. De quare vide sanctum Augusti-  
 num lib. 4. in Iulianum: *Et non intrent in iu-  
 stitiam tuam.* Hec est explicatio superio-  
 rum verborum: illi enim, qui non intrant  
 in iustitiam Dei, id est, qui non admittun-  
 tur ad iustificationem, quam Dei gra-  
 tia gratis operatur in vasis misericordiae;  
 illi de peccato in peccatum ruunt, & pec-  
 cata peccatis apponunt, *Deleantur de libro  
 viuentium.* Aliqui hæc exponant de libro  
 vitæ temporalis, vt deleri de libro viuē-  
 tium, nihil sit aliud, nisi interficere. Sed  
 huic expositioni repugnant verba sequen-  
 tia, *Et cum iusti non scribantur*: nam ex  
 vlt. Psalmorum vna pars versiculi alte-  
 ram explicat: proinde idem esse videtur,  
*deleri de libro viuentium, & non scribi in li-  
 bro iustorum*, vt per deleri, vel non scribi,  
 intelligatur non computari: & per viuē-  
 tes intelligantur iusti, qui soli vere viuunt,  
 cum iniusti mortui sint in peccatis, & de-  
 lictis suis. Sanctus Augustinus intelligit  
 hæc omnia de libro æternæ prædestinati-  
 onis, de quo deleri dicuntur, qui tandem in-  
 telligunt, sed in eo scriptos non fuisse. Sed  
 quoniam liber ille vitæ ante merita præuisa  
 scriptus fuit, vt ipse in primis S. Augustinus  
 affirmat, non video, quomodo in poenam  
 istorum nunc dicatur, *deleantur de libro vi-  
 uentium, & cum iusti non scribantur.* Pro-  
 babilior videtur eorum sententia, qui per  
 librum populi Dei, in quo scripti sunt  
 veri cultores Dei, quibus solis vera iustifi-  
 catio contingit, & qui sunt filij & hæredes:  
 Vere enim Iudæi, qui olim erant populus  
 Dei, nunc deleri de libro viuentium & iu-  
 storum, non sunt amplius populus Dei;  
 neque partem habent in hereditate filio-  
 rum Dei: & contra, gentiles, qui non erant  
 populus Dei, per fidem in Christum cœ-  
 perunt esse populus Dei, & partem habe-  
 re in Regno Dei. Hoc prædixit Ezechiel  
 cap. 13. *In concilio populi mei non erunt, &  
 in Scriptura domus Israel non scribentur.*  
 Et Daniel cap. 9. *Non eris eius populus.*

qui eum negaturus esset. Et Osee 1. Non populus meus: & ego non ero vester deus. Et Dominus in Euangelio sapissime hoc prædixit Iudeis, forte, ut auferretur ab eis Regnum Dei, & filij Regis eijcerentur foras: & in locum eorum venirent gentes ab oriente, & occidente, & recumberent cum Abraham, Isaac, & Iacob in regno eorum. Hanc expositionem attingit breuiter S. Hilarius; sed fusius S. Hieronymus, qui dicit, Iudeos, persecutores Christi deletos esse de libro in quo scribebantur Patriarchæ, & Prophetæ, & non esse scriptos in libro eorum, qui iustificantur per fidem Christi, quorum nomina scripta sunt in cælis.

XXXIV. *Ego sum pauper, & dolens: salus tua Deus suscepit me.*

Nunc tandem in fine Psalmi prædicit Prophetæ Christi gloriam, & Ecclesiæ adificationem. Loquitur autem in persona ipsius Christi, ut etiam in superioribus fecit. Ego, inquit Dominus, sum pauper, & dolens, id est, in cruce sui pauper, & dolens, nudus vestibus, coopertus plagis. Ita nihil habuit ex hoc nostro mundo exiens, nisi mala nostra: exemplum nobis præbens, ut sequamur vestigia eius, contentantes cum gaudio bona mundi, & tolerantes cū patientia mala mundi. Salus tua Deus suscepit me, cū talis essem, egens bonis, diues malis, salus tua me resuscitans à mortuis absterfit omnia mala, repleuit omnibus bonis. Quid enim mali hæere possit in eo, quem ipsa salus suscipit, & vndique complectitur? In Hebræo non est verbum, sum, sed, Ego pauper, & dolens; debet autem illud verbum explicari accommodate ad sententiam, ut sensus sit, Ego pauper, & dolens, vel, Ego sum ille pauper, & dolens, quem salus tua suscepit.

XXXV. *Laudabo nomen Dei cum cantico, & magnificabo eum in laude.*

Christus in forma hominis resuscitatus, & glorificatus à Deo Patre gratias illi agit,

& ager in æternum; ideo dicit, *Laudabo nomen Dei cum cantico*, defunctus videlicet laboribus, & doloribus, non cessabo laudare nomen Dei, id est, potentiam Dei, *cum cantico*, id est, cum lætitia, & gaudio. Et magnificabo eum in laude: quod est idem alius verbis repetitum, ad effectum indicandum.

*Et placebis Deo super vitulum nouellum, cornua producentem, & ungulas.* XXXVI

Sacrificium laudis in cælo exhibitum Deo multo est excellentius sacrificiis, quæ in lege præstantissima habebantur: sacrificium enim omnium præstantissimum erat immolatio vituli iuuenis, incipientis cornua, & ungulas emittere. Ideo dicit, *Et placebit Deo canticum meum, super vitulum nouellum*, id est, magis, quam placeat immolatio vituli iuuenis, atque ad significandum non debilem, ac tenerum, sed, perfectum & validum, adiungit, *cornua producentem & ungulas*. In Hebræo est elegans allusio nominum: nam canticum vocauit, *schir*, vitulum vocauit, *schior*, quasi dicat, magis placebit *schir*, quam, *schior*, id est, canticum, quam vitulus; siue, sacrificium laudis, quam sacrificium peccatis.

*Videant pauperes, & latentur: querite Deum, & viuere anima vestra.* XXXVII

Laudationi admiscet exhortationem. *Videant*, inquit, id est, intelligant, & considerent hæc pauperes, & latentur in paupertate sua. Alloquitur autem pauperes, sibi similes, qui magis voluntate, quam necessitate sunt pauperes, qui si diuitias forte possident, habent eas ad dispensandas secundum voluntatem Dei, ut æconomi, non ut Domini; ad promerendum, non ad superbiendum; ad opera charitatis, non ad passionis desiderij: denique, qui non minori lætitia dicant, *Sit nomen Domini benedictum*, cum egeat, quam cum abundat. *Querite Deum, & viuere anima vestra*. O vos pauperes spiritu, qui terrena despiciatis omnia, tanto onere leuati, erigite animum, querite Deum, & anima vestra, quæ ex rebus



bus caducis viuere non potest, vere uiuet. *Cauere*, (inquit Dominus Luc. 12.) *ab omni auaritia, quia non in abundantia cuiusquam vita eius est ex his qua possides*. Contra autē, de Deo dicitur, *In ipso uita erat*, Ioan. 1. & in Psal. 35. *Apud te est fons uita*. Et Ecclesiastici primo. *Fons sapientia Verbum Dei in excelsis*, & Prou. 8. *Qui me inuenerit, inueniet uitam*. Nam animā rationali uiuere, sapere est: tunc autem sapientissima erit anima, ac per hoc perfectissime uiuet, cum primam, atque altissimam causam in seipsa sine ullo medio cernet. Ergo quærite Deum per uiam mandatorum eius incedendo, & non declinando ad dexteram, vel sinistram, & cum peruenieritis, uiuet anima uestra.

autem proprie *reptilium*, quæ degunt in aquis: non autem Angelorum, qui degunt in cælis, & hominum, qui uiuunt in terris: quoniam dubium esse non poterat, an Angeli, & homines ad laudem Dei excitarentur.

*Quoniam Deus saluam faciet Sion, & edificabuntur ciuitates Iuda.*

XL.

Hic iam prædicitur ædificatio Ecclesiæ: quæ passionem, & resurrectionem Christi consecuta est: vel ut alij volunt, ædificatio cælestis Ierusalem, vel utrunque simul. *Quoniam Deus saluam faciet Sion*, id est, Ecclesiam suam primitiuam ex Iudæis collectam, id est, cœtum illum Apostolorum, ac discipulorum primorum, saluabit ab omni periculo, & persecutione in terris, & postea saluabit illā perfectā salute in cælis. *Et edificabuntur ciuitates Iuda*, id est, propagabitur prima illa Ecclesia; dum multi lapides uiui accedunt, & multæ Ecclesiæ toto orbe ædificabuntur; quæ dicuntur ciuitates Iudæ, id est, confessionis: quia confessio ueræ Fidei Ecclesiam ædificat, & propagat. Iuda enim confessionem significat.

*Et inhabitabunt ibi, & hereditate acquirant eam.*

XLI.

*Et semen seruatorum eius possidebit eam, & qui diligunt nomen eius habitabunt in ea.*

XLII.

Hic uero prædicitur firmitas, & beatitudo Ecclesiæ. Nam ciuitates Iuda, id est, ciues ciuitatum Iuda *habitabunt ibi*, id est, in Sion. *Et hereditate acquirant eam*: omnes enim uerī fideles Ecclesiarum particularium adhærent Ecclesiæ Apostolicæ, quæ est Sion, & hereditate acquirant eam. Ad quam hereditatem non pertinent scelerum hæreticorum, & schismaticorum. Et iusti uero uerī fideles, si permanserint in Fide, quæ per dilectionem operatur, Gal. 5. inhabitabunt quoque Sion cælestem, & hereditate acquirant eam, quia, si filij, & heredes. *Et semen seruatorum eius possidebit eam*, id est, istam Sion, siue in terris, siue in cælis, non soli pri-

*Quoniam exaudiuit pauperes Dominus, & uinctos suos non despexit.*

Reddit rationem cur bonum sit quærere Deum, ut uiuamus: & ratio sumpta est ab experimēto sanctorum Patrum, quos Christus descensu suo ad inferos uiuificabit. Illi enim diu quæsierunt Deum, & primi fuerunt, qui cum per Christum uitæ æternæ aditu patefacto, inuenerunt, & ex eius uisione uitam æternam acceperunt. *Quoniam*, inquit, *exaudiuit pauperes Dominus*: Patriarchæ enim, & Prophetæ omnes pauperes spiritu fuerunt, & in hoc mundo, tanquam hospites & peregrini habitauerunt, patriam cœlestem inquirentes, ut dicit Apostolus ad Hebr. 11. Hos ergo pauperes exaudiuit Dominus, & quia exaudiuit, *uinctos suos non despexit*. Iidem enim ipsi uincti erant, & quasi compediti, quoniam ex inferno ad cœlestem patriam transire non poterant, nisi Christus inferni claustra perumperet, uelutq; ferreos sua morte confringeret.

*Laudent illum celi, & terra, mare, & omnia reptilia in eis.*

Ob communia beneficia ipsa rerum ueritas ad agendas gratias inuitatur, *laudent illum* (Deum uidelicet) *celi, terra, & mare, & omnes qui habitant in eis*. Meminit

primi fideles possidebunt, sed etiam posteriores. Non enim perit Ecclesia Christi quæ fundata est supra firmam petram. *Es qui diligunt nomen eius, habitabunt in ea*, id est, illi ex posteritate fidelium permanenter habitabunt in Ecclesia, & peruenient ad caelestem Sion, qui diligunt nomen eius. Qui enim sine charitate inueniuntur in fine, tanquam paleæ segregabuntur à frumento, & igni tradentur, et comburantur. Salus enim æterna charitatis est præmium; dicente Apostolo Iacobo, cap. 1. *Beatus vir qui suffert tentationem, quoniam cum probatus fuerit, accipiet coronam vitæ, quam repromisit Deus diligentibus se.* Poterunt igitur ad tempus cum sola fide, absque charitate, peccatores cum iustis esse in Ecclesia, ut paleæ cum tritico in area, & pisces boni cum malis in rete, sed non permanebunt usque in finem, neque hereditate acquirunt caelestem Sion, ut in æternum habitent in ea.

## PSALMVS XXVII.

### Titulus, & Argumentum.

In finem Psalmus Dauid, in rememorationem, quod saluum fecerit eum Dominus.

**I**n hoc titulo apud Hebræos habetur tantum, *In finem* Dauid in rememorationem: sed Septuaginta Interpretes addiderunt, *explicandi gratia*, illa verba, quod saluum fecerit eum Dominus. Quod enim quidam bonus auctor, sed modernus, scripsit, à Septuaginta Interpretibus posita fuisse in titulo aliqua verba primi versiculi, non est probabile, cum quia in Hebræo non ponitur in titulo pars vlla primi versiculi, tum quia in primo versiculo mentio fit auxilij, non salutis; qua tamen expresse nominatur in titulo, tum denique, quia si vlla pars primi versiculi pertineret ad titulum, certe prima esset: at prima pars, videlicet, *Deus in adiutorium meum intende*, in omnibus codicibus Hebræicis Græcis, & Latinis inuenitur in principio Psalmi, non in titulo. Argumentum Psalmi idem est cum argumento Psalmi trigessimoni, cuius sex vltimi versicu-

li sunt iidem cum sex vltimis versiculis huius Psalmi igitur continet hic Psalmus orationem Christi in cruce pendens pro salute sua, id est pro celeræ resurrectione corporis sui, & pro salute populi sui, quod est etiam corpus ipsius, sed mysticum. Dicitur autem Psalmus compositus in rememorationem salutis acceptæ quoniam Dauid spiritu prophetico, ut præuidit orationem Christi pro salute fundendam, sic etiam præuidit salutem sine dubio secuturam, & in eius memoriam Psalmum Deo cecinit.

### EXPLICAT. PSAL. LXIX.

**D**eus in adiutorium meum intende? Domine ad adiuuandum me festina.

Hic versiculus in Ecclesia Catholica celeberrimus est: inde enim incipiunt officia diuina omnium horarum. Quamuis enim præcipue conueniat Christo in cruce pendenti, potest tamen usurpari ab omnibus fidelibus in periculo versantibus: & quoniam semper in multis, magnisque periculis versamur, dum peregrinamur à Domino, & dum aduersarius noster Diabolus tanquam leo rugiens circueit quærens quem deuoret: ideo non solum licet, sed etiam expedit assidue hunc versiculum frequentare: ad quod faciendum hortatur monachos Ioan. Cassianus collatione 10. cap. 9. ubi fusissime persequitur utilitatem, & virtutem huius versiculi. Petitur igitur in hoc versiculo auxilium Dei magnum, & velox ad auertendum malum graue & imminens: de priorē dicit, *Deus in adiutorium meum intende*, id est, incumbere diligenter in me iuuando, ut grauitas mali requirit: de posteriore dicit, *Domine ad adiuuandum me festina*, id est, non solum diligenter incumbas in me iuuando, sed etiam velociter, & nulla interposita mora, quoniam periculum imminet S. Hieronimus, & S. Augustinus exponunt solum prima illa verba, *Deus in adiutorium meum intende*. Reliqua eiusdem versiculi omittunt: quæ fuit causa, cur auctor ille, de quo supra loquuti sumus, existimauerit, posteriora verba huius versiculi

non fuisse apud Hilarium & Augustinum in ipso Psalmo, sed in titulo. Sed apud Hilarium inuenitur integer titulus, & integer Psalmus descriptus, & in primo versiculo non desunt illa verba, *Domine ad adiuuandum me festina*. Cur autem non exposuerint hæc verba S. Hilarius, & Augustinus, ratio est, quia sunt eadem, vel fere eadem cum superioribus, præsertim si quis consulat Hebræum textum, ubi vnicum est verbum, hoc modo, *Deus ad me liberandum, Domine ad me adiuuandum festina*.

*Confundantur, & reuerantur qui querunt animam meam.*

Hic versiculus idem est cum versiculo decimo nono Psalmi trigessimini, & sensus est, ut per Christi resurrectionem, & fidelium liberationem de potestate inimicorum, inimici videntes se frustra laborasse, confundantur, & erubescant: quod partim iam est factum, partim complebitur in nouissimo die.

*Auertantur retrorsum, & erubescant, qui volunt mihi mala.*

Idem est hic versiculus cum vicesimo versiculo Psalmi trigessimini, nisi quod hic dicitur, *Auertantur, ibi, conuertantur*. Sed idem est sensus: repetitio videlicet eiusdem precatationis ad rem magis explicandam, & confirmandam.

*Auertantur statim erubescantes, qui dicunt mihi: euge, euge.*

Et hic versiculus idem est, quo ad sensum, cum versiculo vicesimo primo Psalmi trigessimini: ubi res eadem tertio repetitur, ut videlicet hostes Christi, & Ecclesiæ cito confundantur, qui nunc exultant, dicentes inter se, *Euge, euge*.

*Exultent, & latentur in te omnes, qui quarunt te: & dicant semper magnificetur Dominus, qui diligunt salutare tuum.*

Idem est hic versiculus cum versiculo vicesimo secundo Psalmi trigessimini, in quo per modum precatationis prædicatur victoria, & exultatio Christi & Ecclesiæ.

*Ego vero egenus & pauper sum, Deus adiua me.*

Hic quoque idem est cum versiculo vicesimo tertio Psalmi trigessimini, in quo reuertitur Christus ad statum illum describendum, quem habuit in cruce, cum vere pauper, & nudus Patri dicebat, Deus meus, ut quid dereliquisti me?

*Adiutor meus, & liberator meus es tu, Domine ne moreris.*

Hic denique versiculus idem est cum ultimo versiculo Psalmi trigessimini, in quo repetitur prima petitio ceteris auxilij. Vide plura in explicatione Psalmi trigessimini.

## PSALMVS LXX.

### Titulus, & Argumentum.

Psalmus David, filiorum Ionadab, & priorum captiuorum.

**H**ic Psalmus titulo caret apud Hebræos: sed interpres aliquis titulum supra scriptum addidit, ad quem intelligendum sciendum est, filios Ionadab fuisse homines ab obadiæ celebres. Scribit enim Hieronimus cap. 53 eos habuisse præceptum parentis sui, ut vinum non biberent, & in domibus non habitarent, idq; diligentissimo obseruasse. Sciendum præterea filios Israel bis fuisse captiuos factos à Rege Nabuchodonosor, semel tempore Ioachim Regis Hierusalem, & iterum tempore Sedechia; sed priores captiuos ad verbum Domini per Hieroniam prædicatum, sponte se tradidisse in captiuitatem; posteriores vi coactos fuisse, ut perspicuum est ex quarto libro Regum, & ex ipso Hieronimo. Credibile autem est filios Ionadab fuisse ex primis qui obdierunt Deo ad verbum Hieronima, ut se traderent Regi Babylonia, ceteros autem eorum exempli esse secutos. Et congruè ethymologia nominis: Ionadab enim spontaneū significat. Hic igitur Psalmus canitur in persona filiorum Ionadab, & ceterorū qui sponte in priorem captiuitatē cum Rege Ioachim profecti sunt. Virum autem David ad hanc captiuitatē

C c c

refe-

VI.

VII.

II.

III.

IV.

V.



repperit, an interpres, aut ipsa Ecclesia testamenti veteris accommodauerit Psalmum ad hanc captiuitatem, quomodo Ecclesia Christiana accommodat Psalmos varios ad varias celebritates, incertum est. Tractatores ut plurimum volunt hunc Psalmum à Dauidè compositum ob persecutionem, quam ab Absalone filio in senectute sua perpeffus est. Quod etiam confirmari potest ex eo, quod hic Psalmus idem habet principium, quod Psalmus 30. & in ceteris partibus cum eodem satis conuenit. Psalmus autem trigessimus nos etiam cum alijs exposuimus de persecutione Absalonis. Negligitulus repugnat: Dauid enim sponte in exilium profectus est, agnoscens illam esse Dei voluntatem, ut electionem illam à Regno, & fugam atque exilium patienter ferret, & gratiam liberatoris, cum paulo post in Regno reduceretur, agnosceret. Quod exemplum Dauidis secuti postea sunt filij Ionadab, & priores captiui, de quibus titulus loquitur. S. Augustinus monet, in hoc Psalmo mirifica commendari gratiam Dei, & sub exemplo Dauidis, omnes pios debere in hoc Psalmo cantare laudes gratia Dei, per quam liberamur à captiuitate Diaboli, & gratiam iterum, atq; iterum implorare, ut proficiamus, & perseueremus in bono, non presumantes de proprijs viribus, sed de adiutorio Dei in omni tentatione confidentes. Sic enim iustissime ad perfectam libertatem, qua est libertas gloria filiorum Dei perueniemus.

## EXPLICATIO PSAL. LXX.

I. **I**N te Domine speraui, non confundar in aeternum: in iustitia tua libera me, & eripe me.

Memor sanctus Propheta promissionum Domini erga sapientes in eum, & de suis proprijs viribus non presumens, ait; In te Domine, non in me, vel in alia creatura speraui, ideo securus quod non confundar in aeternum, ad te in praesenti tribulatione confugio, ac peto, ut in iustitia tua, id est, secundum iustitiam tuam, qua impios punire, & innocentes liberare soles, libera me, & eripias de manibus persequentium me.

Inclina ad me aurem tuam, & salua me.

Coniungitur hic versiculus cum secunda parte versiculi superioris. Idipsum enim repetit ad affectum ostendendum. Inclina aurem tuam, id est, audi vocem humilem, siue de imo sonantem, & salua me à praesenti periculo.

Esto mihi in Deum protectorem, & in locum munitum, ut saluum me facias.

Explicat clarius, quid à Deo desideret, nimirum, ut Deus eum protegat instar arcis munitissimae, ad quam hostes sui penetrare non possint. Nam in Hebræo pro, in Deum protectorem, habetur, in petram fortissimam; sed Interpretes explicauerunt metaphoram, & dixerunt, in Deum protectorem, id est, in Deum protegentem, instar arcis in petra sublimi locatæ; quod exponitur per verba sequentia, & in locum munitum. Vere autem nulla est facilior via euadendi omnes tribulationes, quam si quis sciat mente conscendere in Deum, & bona terrena contemplari: inde enim omnia humana facile despiciet. Sic B. Paulus vocat momentaneas, & leues tribulationes suas, quæ alioqui grauissime videri poterant, quia subiungit, Non contemplantibus nobis quæ videntur, sed quæ non videntur, quæ enim videntur, temporalia sunt, quæ non videntur, aeterna sunt, 2. Cor. 4. In Hebræo pro, in locum munitum, habetur, ad ingrediendum iugiter iussisti, sed apparet corruptio ex loco simili in Psalmo trigesimo: nam pro, labo, ad ingrediendum, est in Psalmo trigesimo, lebeth, in domum, siue in locum, ut Septuaginta hic, & ibi verterunt: pro, tamid xinita, iugiter præcepisti, est in Psalmo trigesimo, mekadotb, quæ sunt eadem litteræ, sed aliter dispositæ, & significant munitionem. Itaq; ex Psalmo trigesimo, & ex interpretatione Septuaginta videtur manifeste colligi, lectionem Hebraicam hoc loco esse mutatam.

Quoniam firmamentum meum, & refugium meum es tu.

Esto mihi, inquit, tu Domine in Deum pro-

*profectorem, & in locum munitum: quoniam tu solus es firmamentum meum, id est, domus firma, & stabilis, utpote lapidea (ut clarius habetur in Hebræo) ad quam confugere possim, Cætera enim omnia, siue respiciam ad fauores hominum, siue ad industriam meam, domus sunt luteæ, & super arenam ædificatæ, siue baculus arum luteus. Quid enim sunt mortalia omnia, nisi res caducæ, & fragiles, in quibus non nisi stulti confidunt. Beati qui hæc intelligunt, beatiores qui experiuntur.*

*Deus meus eripe me de manu peccatoris, & de manu contra legem agentis, & iniqui.*

Descendit magis ad particularia, ac petit liberari *de manu*, id est, de potestate peccatoris, *contra legem agentis, & iniqui*, quibus nominibus intelligit ad literam Absalonem, Achitophellem, & ministros eorum: nam hic Psalmus conuenit omnino cum Psalmo 30. in quo omnium consensu agitur de persecutione Absalonis. S. Augustinus, per peccatorem, intelligit peccatorem in genere, quem dicit diuidi in præuicacitorem legis, quales sunt Iudæi, & Christiani, qui legem à Deo sibi datam non seruant; & iniquum non præuicacitorem, quales sunt Pagani, qui legem scriptam à Deo non acceperunt, & ideo iniqui sunt, quia male agunt, & peccant contra rationem naturalem, sed præuicacitorem legis scriptæ non sunt, quia ubi non est lex, nec præuicacitatio. Sed verba Hebræica non recipiunt istam explicationem: nam vox Hebræa, pro qua habemus, *iniquum*, significat proprie violentum raptorem; & pro qua habemus, *contra legem agentis*, significat iniquum simpliciter. Videtur igitur Propheta per peccatorem, intelligere hominem prauum, siue improbum, qualis erat Absalon, per iniquum, eum, qui occulte, & ex insidiis nocet, quales sunt fraudulentus, Achitophel, & alij; per raptorem, eum qui palam, & aperte opprimit, qualis erat tunc populus armatus contra Regem suum. Spiritualiter per peccatorem intelligere pos-

sumus Diabolum, per iniquos, hæreticos, per raptores, tyrannos & persecutores. Cupit autem vix iustus liberari non, solum à vexatione corporali, sed multo magis à periculo spirituali; ne forte consentiens peccato ob persecutionem immanitatem incidat in periculum mortis æternæ.

*Quoniam tu es patientia mea Domine, Domine spes mea à iuuentute mea.*

*In te confirmatus sum ex utero, de ventre matris meæ. Tu es protector meus.*

S. Augustinus per patientiam, intelligit tolerantiam dolorum, & persecutionum, ut sensus sit, Eripe me de manu peccatorum, dando mihi patientiam, ne per impatientiam consentiam peccato. Et quidem verbum græcum, & latinum hanc expositionem patiuntur; sed vox hebræica significat expectationem, & spem, ac per hoc patientia hoc loco, significat patientiam in expectando potius, quam in tolerando dolores: iuxta illud, *Per patientiam expectamus*, Rom. 8. & Iacobi; Ecce Agricola expectat preciosum fructum terræ, patienter ferens, donec accipiat temporaneum, & ferotinum: patientes estote, & vos, & confirmate corda vestra, quoniam aduentus Domini appropinquabit. Ait igitur: *Eripe me de manu peccatoris, quoniam tu es patientia mea*, quoniam à te patienter expecto auxilium. *Tu es spes mea à iuuentute mea*, id est, quia semper in te speraui ab eo tempore, quo noscere cœpi; sed tamen multo ante, quam ego in te sperare inciperem, tu pro tua misericordia protector meus fuisti: nam *ex utero matris meæ in te confirmatus sum*, id est, in te stabilitus robur accepi, cum ex me infirmissimus essem; *ex utero matris meæ protector meus es*, id est, vix natus protectione tua frui cœpi, cum adhuc te inuocare non possem. Hæc beneficia Deus omnibus hominibus conferre solet, præsertim in ætate, quia sibi ipse homo nullam opem adferre potest: sed pauci admodum sunt, qui hæc beneficia agnoscunt, & pro ijs debitas Deo gratias agant. Ideo Propheta, qui Spiritus illustratione hæc

agnoscebat, magno cum animi sensu dicit, *In te firmatus sum ex utero, & ab utero matris meae protector meus es*: quali dicat, Scio Domine, & confiteor me tibi curæ fuisse ab ipso primo ortu; ideo fiduciam habeo, multo magis te mihi protectorem fore cum te inuocauero.

VIII.

*In te cantatio mea semper: tanquam prodigium factus sum multis, & tu adiutor fortis.*

His de causis, & ob tanta beneficia, *in te erit cantatio mea semper*, id est, te semper laudibus celebrabo in prosperis, & in aduersis, in hoc seculo, & in futuro. Et nunc quidem *tanquam prodigium factus sum multis*, id est, expulsus à Regno à proprio filio; & dum misere fugio, qui antea gloriose hostes fugabam, factus sum admirationi omnibus hominibus, præsertim cum à te desertus videar, quem semper colui, & in quo speraui; sed iamen *tu adiutor fortis* & constans es: & quamuis ad tempus secundum consilium sapientiz tuæ, hostes in te præualere permiseris, tamen tempore suo mihi adiutor eris. S. Augustinus spiritualiter exponens dicit, illum fieri prodigium, siue portentum multis, qui contemnit temporalia, & patienter fert iniurias, & per hoc ambulat contraria via, atque ambulant ceteri homines. Talis fuit Ioannes Baptista, talis Christus ipse, talis S. Petrus, S. Paulus, Apostoli ceteri, tales Martyres omnes, & plerique sancti Confessores, S. Antonius, S. Hilarius, S. Franciscus, & alij, qui à sapientibus Mundi stulti habiti sunt: sed vere dicere poterant, etiamsi prodigium factus sum multis, tamen tu adiutor meus fortissimus es, quo duce viam angustam perambulabo, & Regno cælorum vim inferam, & tunc apparebit, stultus an sapiens fuerim.

IX.

*Repleatur os meum laude, ut cantem gloriam tuam, tota die magnitudinem tuam.*

Ergo, inquit, quicquid homines de me sentiant, & dicant, ego opto, ut os meum repleatur laude tua, ut nihil mihi aliud placeat, nihil me delectet, nisi te diligere, & laudare

gloriam tuam, & tota die, id est, omni tempore decantare magnitudinem tuam. Porro illi soli, & omnes similes sunt huic sancto Regi, & Prophetæ, qui vere cogitant, & sentiunt, ac intima consideratione penetrant, & persuadentur, nihil esse magnum, nihil admirandum, præter Deum.

*Ne proicias me in tempore senectutis: cum defecerit virtus mea; ne derelinquas me.*

Cum Dauid persecutionem Absalonis pateretur, senex erat, ideo memor victoriarum, quas in iuuentute, & in ipsa pueritia obtinuerat, dicit, *Ne proicias me in tempore senectutis*; id est, ne deseras in hoc vltimo tempore, quem adhuc semper iuuiisti. *Cum defecerit iam virtus mea*, robur, ac vires meæ debilitatæ sint, *ne derelinquas me*, qui auxilio tuo magis egeo, quam alias vnquam eguerim. Possunt hæc omnia spiritualiter accommodari homini, qui à sexuore charitatis, quo aliquando flagrauit, repescere incipit, & tamen cupit in eodem studio perfectionis perseuerare.

*Quia dixerunt inimici mei mihi, & qui custodiebant animam meam, consilium fecerunt in vnum.*

XI

*Dicentes, Deus dereliquit eum, persequimini, & comprehendite eum, quia non est, qui eripiat.*

XII

Hæc ad literam Dauidi conueniunt, aduersus quem populus Absalone duce, & Achitophel consiliario rebellauit, quoniam vidit iam senuisse, & debilem effectum, atque à Deo destitutum esse credidit. *Quia dixerunt inimici mei mihi*, id est, de me. *Et qui custodiebant animam meam*, id est, qui antea custodes me erant, vel consilio, vel armis, illi consilium fecerunt in vnum, id est, simul vniti inter se consultauerunt de perditione mea, dicentes, *Deus dereliquit eum*. Ad hoc refertur illud, *Inimici mei dixerunt mihi*, id est, dixerunt de me, *Deus dereliquit eum*: & hoc dixerunt consultantibus simul, *Persequimini, & comprehendite eum*: quia non est qui eripiat. Hoc fuit

con-



consilium Achitophelis, quod non habuit effectum, quia Deus non permisit, vide lib. 2. Reg. c. 17. Illud, qui custodiebant animam meam, potest etiam significare, qui obseruabant animam meam, ut illam perderent, & hic sensus conuenit homini iusto in tentationibus posito. Demones enim, inimici nostri, qui perpetuo vigilat, & obseruat occasiones nos perrendi, consilium faciunt inter se, tunc maxime, cum nos à Deo gratia destitutos existimant.

vult, confundantur, qui committunt cum Deo animam meam, id est, qui faciunt, ut cum Deo contendam, quasi illi iniuste mecum agat, dum tribulationibus me affligit: sed non video unde eam lectionem acceperit.

*Ego autem semper sperabo, & adiciam super omnem laudem tuam.*

XV.

*Os meum annuntiabit iustitiam tuam, tota die salutare tuum.*

XVI.

*Deus ne elongeris à me, Deus meus in auxilium meum respice.*

*Confundantur, & deficiant detrahentes anima mea; operiantur confusione & pudore, qui quarunt mala mihi.*

Illi consultant aduersus Dauidem, & ille recurrit ad Deum, qui nullo negotio potest dissipare consilium eorum, ut re ipsa fecit. Deus, inquit, ne elongeris à me, ut illi iactant, te iam fecisse: imo potius in auxilium meum respice, id est, per auxilium tuum mihi propinqua. Illud, respice, in Hebræo est, festina; in Græco, intende. Fieri potest, ut Septuaginta non legerint, chusca, id est, festina, sed, chasciob, id est, considera, siue attende: sed tamen sensus est idem, & una lectio explicat aliam, quod enim Hebraica lectio habet, festina, intelligitur per prouidentiam: Deus enim ubique est, neque proprie festinare debet, ut alicubi esse incipiat. Festinare per prouidentiam, idem est, quod attendere & respicere. Confundantur, & deficiant detrahentes anima mea, id est, te in auxilium meum festinante, confundantur consiliarij Absalonis, & deficiant in consiliis suis, euanescent, infatuentur, detrahentes anima mea, id est, calumniantes me. Operiantur confusione & pudore, qui quarunt mala mihi. Idem alius verbis repetit. Pro verbo, detrahentes mihi, in Hebræo est, aduersantes mihi, sed idem est sensus: nam qui calumniantur, sine dubio calumniando aduersantur. S. Augustinus legit: Confundantur & deficiant, qui committunt animam meam, & sensum elic

Illi confundantur & deficiant: ego autem semper sperabo, magis ac magis in te confidam, experimento edoctus, quanta sit virtus auxilij tui: & semper adiciam laudes ad laudes tuas, pro nouis beneficiis novos hymnos tibi decantans. Os meum non cessabit annuntiare iustitiam tuam, quia punis impios, & tota die, id est, assidue prædicabo salutare tuum, quo innocentes liberas & saluas. S. Augustinus querit hoc loco, quomodo possit fieri, ut adiciatur aliquid super omnes laudes Dei; & respondet, omnes laudes, dici perfectam laudem, cui nihil desit: qualis fuisset, si Deus totum genus humanum post lapsum Adami damnare voluisset: fuisset enim ea perfecta laus iustitiæ, cui perfectæ laudi nihil adiici potest, quod ad iustitiam atinet; sed tamen adiici potest noua laus misericordiæ, quia placuit Deo gratis iustificare impios. Cæterum facilius dici potest, Prophetam adiciere velle laudem ad omnes laudes Dei, non ad omnes simpliciter, sed ad omnes, quas ad illud usque tempus cecinerat.

*Quoniam non cognoui literaturam, introibo in potentias Domini, Domine memorabor iustitiæ tuæ solius.*

XVII.

Hic sunt duæ difficultates, prior; an illa verba, Quoniam non cognoui literaturam, debeant coniungi cum superiore versiculo, ut coniunguntur in textu Hebraico, an potius cum sequentibus verbis, ut coniunguntur in Græco & Latino. Sed nos existimamus, distinctionem Hebraicam non esse atten-

tendendam, quando disceperat à Græca: quoniam distinctionem addiderunt in textu Hebraico Rabini posteriores, qui non sunt villo modo comparandi cum Septuaginta Senioribus, qui aliter legerunt & distinxerunt. Accedit, quod hoc loco sunt quædam similiter cadentia ita posita in textu Hebraico, ut videatur omnino Propheta voluisse legi hunc versiculum, ut nos cum Græcis legimus, non ut alij cum Rabinis legunt. Sic enim ait: *Quoniam non cognoui sopheroth*, introibo in *gheburth*: ac si nos diceremus, quoniam non cognoui literas, adibo potentias. Posterior quæstio est, de nomine literaturæ; nam vox Hebraica *sapher*, unde est nomen *sopheroth*, significat scribere, narrare, numerare, & alia, ac per hoc nomen *sopheroth*, potest significare scripturas, numerationes, libros, literas, siue literaturas & similia. Aliqui igitur volunt, ut literatura accipiat pro numeratione, & hic sit sensus: Quoniam non cognoui numerationem mirabilem tuorum, id est, quoniam non possum assequi numerum, cum sint innumerabilia, introibo, id est, ingrediar ad narrandas potentias, siue fortitudinem & vires Domini potentissimas & robustissimas. Sed hanc expositionem probare non possum: nam & LXX. Interpretes, & S. Hieronymus bene nouerant vim Hebraicæ vocis, & tamen non verterunt numerationem, sed literaturam: neque dærant illis voces Græcæ, vel Latine, quibus numerationem exprimerent, si voluissent. Alij simpliciter dicunt, Dauidem non nouisse literaturam, id est, doctrinam quæ literis continetur, quoniam pastor ouium erat, & ex pastoritio illo munere assumptus fuit ad militiam & ad Regnum, ut dicitur in Psal. 97. de post fecerantes accepit eum pascere Iacob populum suum. Sed huic expositioni repugnat, quod ipse de se dicit in Psal. 118. *Super omnes docentes me intellexi*; & liber Psalmorum indicat, eum excultum fuisse omni doctrina diuina & humana: quamuis enim pastor ouium, & postea miles esset, non tamen ita totus intentus erat pascendis ouibus, aut bellis gerendis, quin etiam studijs & contemplationi vacaret. Exi-

stimo igitur, Dauidem hoc loco per literaturam intelligere humanam sapientiam & astutiam, quali abundabat Achitophel, qui contra ipsum consilium dederat; & per verbum, *cognoui*, non accepisse scientiam simpliciter, sed approbationem & vsum. Quomodo dicimus, non noui te, & quemodo Apostolus dicit, se nihil scire, nisi Christum, & hunc crucifixum. Itaque sensus est, non cognoui literaturam, id est, non noui sapientiam huius mundi, non confido in humanis consilijs, non approbo astutiam & prudentiam sæculi, sed introibo in potentias Domini, id est, adhaerebo penitus omnipotentie Dei, in illa confidam, in illa quasi in arce munitissima abscondar: Et sic memorabor iustitiæ tuæ solius, id est, non recordabor humanorum consiliorum, aut vitium meorum, vel amicorum meorum, sed recordabor & mente retinebo iustitiam tuam, qua seruas promissâ, qua punis impios, qua pios coronas. S. Augustinus legit, non cognouit negotiationes: verisimile enim est in aliquo Græco codice pro *γραμματίας*, fuisse *πραγματίας*, & inde fluxisse in Latinum aliquem codicem, *negotiationes*. Fatetur tamen idem S. Augustinus in aliis codicibus legi, *literaturam*: & exponit tam per negotiationem, quam per literaturam, confidentiam in operibus factis ex proprijs viribus, quasi ad iustitiam faciendam sufficiat litera legis sine gratia, aut negotiatio liberi arbitrij sine adiutorio Dei, & ideo ponderat illud: *Memorabor iustitiæ tuæ solius*, id est, non meæ iustitiæ, sed tuæ solius, quam dare soles per gratiam tuam, cum iustificas impium. Quæ sententia, ut est optima ad edificationem, ita parum videtur facere ad sensum literalem.

*Deus docuisti me à inuenture mea, & XVIII  
vsque nunc pronuntiabo mirabilia tuâ.*

Tu, inquit, *docuisti me*, ut contempta literatura humana, considerem in potentia tua, *docuisti autem à inuenture mea*; & secundum hanc doctrinam eruditus pugnaui cum vrsu & leone, & cum gigante Goliath, mer-

ספרות  
גבורות

ספר  
ספרות

inermis adolescens, & victoriam reportavi. Et usque nunc pronuntiabo mirabilia tua, id est, & dum viuam, vsque ad vltimum finem vitæ meæ pronuntiabo hæc mirabilia tua, quæ per me fecisti à iuuentute mea.

Et usque in senectam & senium, Deus ne derelinquas me.

Donec annunciem brachium tuum generationi omni quæ ventura est.

Et simul rogo, vt usque ad senectam non derelinquas me, sed mihi semper adsis auxilio tuo, donec annunciem, id est, donec perficiam librum Psalmorum, per quem annunciem brachium tuum, id est, fortitudinem tuam, omni posteritati; per senectam & senium, idem significari videtur: nam in Hebræo est, usque ad senectutem & canos, cani enim indicant senectutem. Quomodo autem Dauid dicat, se annunciatum potentiam Domini omni posteritati, sæpe diximus, quia videlicet præuidebat, Psalmos à se compositos in toto orbe vsque ad consummationem sæculi decantandos.

Potentiam tuam & iustitiam tuam, Deus usque in altissima, quæ fecisti magnalia: Deus quis similis tibi?

Explicat quid sit brachium, quod se annunciatum dixit generationi venturæ, & ait: Potentiam tuam & iustitiam tuam, id est, annuntiabo brachium tuum, quod est potentia tua coniuncta cum iustitia tua, Omnipotens Deus est, sed simul iustissimus est: potest quicquid vult, sed nihil iniuste vult. Hæc autem potentia cum iustitia extenditur usque in altissima magnalia, quæ Deus fecit; non enim Deus potentia sua creauit solum terram, & maria, & habitantes in eis, sed etiam creauit cælum & cælos cælorum, & habitantes in eis millia millium Angelorum. Itaque vsque ad hæc altissima magnalia extenditur brachium potentie Dei. Neque solum iustitia Dei punit homines peccatores, qui sunt pulvis & cinis. Sed pu-

niuit etiam altissimos Angelos, quos de cælo ob superbiam præcipitavit in abyssum: deinde brachium diuinæ iustitiæ vsque ad altissima magnalia peruenit, vt exclamare liceat: Domine quis similis tibi? neque hoc repugnat Scripturæ, quæ dicit: Fecit Deus hominem ad imaginem & similitudinem suam, Genes. 1. Et, scimus quia cum apparuerit, similes ei erimus, quia videbimus eum, sicuti est, 1. Ioan. 3. Nam cum dicitur: Quis similis tibi? accipitur similitudo pro æqualitate, ac si dictum esset: Quis est similis tibi in potentia, id est, æque potens, ac tu? Quis est similis tibi in essentia, id est, qui à nullo pendeat, & à quo omnia pendeant, qualis es tu?

Quantas ostendisti mihi tribulationes multas & malas: & conuersus viuificasti me, & de abyssi terra iterum reduxisti me. Multiplicasti magnificentiam tuam, & conuersus consolatus es me.

Consolatur Dauid præsentem calamitatem suam ex eo, quod alias calamitates, Deo iuuante feliciter euaserit. Quantas, inquit, ostendisti mihi tribulationes multas & malas, id est, magnas varietate & amaritudine, quas pertuli in persecutione Saulis. Et conuersus viuificasti me, cum pene ad portas mortis peruenissem. Et de abyssi terra iterum reduxisti me, id est, & de extremis malis, cum pene ad inferos descendissem, liberasti me. Multiplicasti enim magnificentiam tuam secundum multitudinem dolorum meorum, & conuersus ad misericordiam, cum me paterne castigasses, magnifice consolatus es me, cum ex misero exule Regem beatissimum feceris. Spiritualiter significat hic locus, hominem peccatorem cum Christo resurrexisse à morte peccati, & mirifice consolatum spiritus æternæ.

Nam & ego confitebor tibi in vasis Psalmi veritatem tuam Deus, psallam tibi in cithara sanctus Israël.

Exultabunt labia mea, cum cantauero tibi: & anima mea, quam redemisti.

Sed

XXII.

XXIII.

XXIV.

XXV.

XX.

XX.

XXI.

II



XXVI.

*Sed & lingua mea tota die meditabitur iustitiam tuam: cum confusi & reueriti fuerint, qui querunt mala mihi.*

In fine Psalmi prædicit ipse sibi Propheta David liberationem de manu Absalonis, & pollicetur gratiarum actionem corde & ore, & instrumentis musicis, psalterio & cithara. Nam & ego, adepta scilicet victoria, confitebor tibi veritatem tuam, id est, laudabo iustitiam tuam, siue felicitatem tuam, in vasis Psalmi, id est, in instrumento Psalmi concinnendi, quod psalterium vocatur. Addam etiam psallere tibi ô sanctus Israël, in instrumento citharæ. Illud, sanctus Israël, est cognomen Dei, qui vocatur Sanctus Israël, quoniam sanctificari debeat à populo Israël, sanctificatione cultus & honoris, & ipse sanctificabat populum Israël sanctificatione gratiæ. Neque solum per psalterium & citharam tibi gratias agam, teq; laudabo: sed etiam exultabunt labia mea, id est, os meum iubilabit, cum cantabo tibi, & ipsa anima mea, & vita mea, quam redemisti ab interitu, exultabit tibi, id est, exultans, laudabit te. Denique non semel, aut iterum lingua mea laudabit iustitiam tuam; sed tota die, omni tempore meditabitur, id est, exercebit se in cantanda iustitia tua, quando confusi erubuerint omnes inimici mei, qui querunt nocere mihi. Hæc omnia multo verius conueniunt homini iusto, qui toto corde & pleno ore, & per totam æternitatem laudabit Deum, cum in die Iudicii fuerint omnes persecutores eius, & ipse redemptus fuerit, & liberatus ab omni malo corporis & animæ.

## P S A L M V S LXXI.

*Titulus & Argumentum.*

*In Salomonem.*

**H**ic Psalmus videtur esse omnium postremus, qui inuis non sit collocatus in postremo loco. Scriptus est enim eo tempore, quo David vicinus morti tradidit Regnum Salo-

moni filio suo. Vnde etiam ad finem huius Psalmi leguntur hæc verba: Defecerunt laudes David, filij Iesse. Cur autem non sit positus hic Psalmus in fine libri, fortasse causa fuit, quia visum est ei, qui Psalmorum ordinem disposuit, ut librum concluderent Psalmi, qui solius Dei laudes continent, & incipiunt & desinunt in vocem Alleluia, quales hymni continuabuntur post hanc vitam in seculum seculi. Titulus est, In Salomonem, quia occasio scribendi, vel canendi hunc Psalmum fuit, ut bene precaretur Salomoni filio suo, quem in Regni solium extulerat. Et vere primi versiculi satis apte sibi Salomoni conueniunt. Sed mox à Spiritu sancto eleuata mens & lingua Prophetæ transfudit sermonem ad Christum, qui per Salomonem significabatur. Fuit enim Salomon apertissima Christi figura; & tria nomina Salomonis, Salomon, id est, pacificus, Ecclesiastes, id est, concionator, & Idida, id est, dilectus Domino, magis proprio Christo conueniunt, quam Salomoni. Ipse enim est pax nostra, qui reconciliavit mundum Deo; ipse est Verbum incarnatum ad euangelizandum pauperibus missum; denique ipse est, de quo Pater non semel dixit: Hic est filius meus dilectus, in quo mihi bene complacui. Vido S. Augustinum in lib. 37. de ciuitate Dei cap. 8. Describit nuntium David in hoc Psalmo elegantissimis similitudinibus aduentum Christi, & propagationem Regni eius, necnon rectitudinem gubernationis eius.

## EXPLICATIO PSALMI LXXI.

**D**eus iudicium tuum Regi da, & iustitiam tuam filio Regis.

*Iudicare populum tuum in iustitia, & pauperes tuos in iudicio.*

Hæc est bona precatio, qua precatur David Salomoni filio suo gratiam Dei ad iuste iudicandum. Vir enim sanctus non precatur filio suo abundantiam auri & argenti, neque propagationem imperij, ut filij huius seculi facere solent, sed precatur ei

gra-

gratiam bene fungendi officio suo. Sciebat enim Regem esse propter populum, non populum propter Regem: & ideo illum esse bonum Regem, qui bene regit populum iuste iudicando. Quod ipsum & Salomon filius à Davide patre edoctus postulavit à Deo, 3. Reg. cap. 3. Ait igitur: *Deus iudicium tuum Regi da*, id est, da Salomoni Regi recens instituto, *iudicium tuum*, id est, iudicium tale, quale est tuum, rectum, sapiens, iustum, siue gratiam iudicandi, ut tibi placeat, vel secundum leges tuas. Et idem repetens addit: *& iustitiam tuam filio Regis*, id est, da Salomoni, qui est Rex, & filius Regis, *iustitiam tuam*, id est, iustitiam talem, qualis est tua, ut iuste iudices ad imitationem tuam, qui semper iustissime iudicas. Da, inquam, Salomoni iudicium tuum, & iustitiam tuam. *Iudicare populum tuum in iustitia*, id est, iusto iudicio, *& pauperes tuos*, id est, eundem populum tuum, *in iudicio*. Est enim hic etiam repetitio eiusdem sententiae. Vocat autem populum Dei, pauperes Dei, quia omnes homines quantumvis diuites esse videantur, tamen pauperes Dei sunt. Egent enim auxilio eius in omnibus rebus, & quicquid habent, à Deo habent non tam donatum, quam commodatum, unde & repetere & auferre sine ulla iniuria Deus potest: & quamvis populi gentium hæc non intelligant, tamen populus Dei intelligere & profiteri debet. Hic mihi videtur sensus literalis: tamen non repugno, quin possit etiam hic locus intelligi de auctoritate Regia & iudiciaria, ut sensus sit, Da Deus Regi à me electo, & filio meo iudiciariam potestatem, ut iuste iudicet populum tuum. Vel si de Christo hos etiam primos versiculos exponere placeat, sensus sit, Da Deus Pater Regi Christo filio tuo potestatem iudicandi; iuxta illud Ioan. 5. *Pater non iudicat quengquam, sed omne iudicium dedit Filio*. Porro inter iudicium & iustitiam est quidem differentia, quod iustitia est virtus, iudicium autem actus est iustitiæ, tamen hoc loco accipiuntur pro eodem, videlicet pro iudicandi potestate, vel pro gratia bene iudicandi, vel pro ipso actuali iudicio.

Siquidem, ut obseruat hoc loco S. Augustinus, & confirmat ex aliis locis, in singulis fere versiculis repetitur bis eadem sententia: neque solum hoc loco, sed etiam alibi passim accipiuntur pro eodem iudicium & iustitia, ut 2. Reg. 8. *Faciebat David iudicium & iustitiam omni populo suo*: & Psal. 118. *Feci iudicium & iustitiam, non calumniatur mihi superbi*.

*Suscipiant montes pacem populo, & colles iustitiam.*

III.

*Iudicabit pauperes populi, & saluos faciet filios pauperum, & humiliabit calumniatorem.*

IV.

Hi quoque versiculi pertinent ad bonam imprecationem Regi Salomoni, quasi dicat David: Precor Deum, ut regnante filio meo Salomone descendant pax & iustitia in omnem terram huius Regni, & ad omnes populos, qui habitant in ea: & quia terra illa maxima ex parte in montibus & collibus sita erat, ideo dicit: *Suscipiant montes pacem populo*, id est, descendant pax ad omnes montes huius terræ promissionis, & suscipiatur ab eis pro populo in eis habitante: *& colles huius terræ suscipiant iustitiam*, quæ est causa pacis: nam ex iustitia oritur pax, Isaia c. 32. *Erit opus iustitiæ pax*. Vel per montes intelligi possunt homines Regni maiores & nobiliores, per colles vero viliores & humiliores: nam cum maiores inter se pacem habent, & communi consilio Rempublicam gerunt, facile continent humiliores intra cancellos iustitiæ. Itaque si montes suscipiant pacem, colles quoque suscipiant iustitiam. *Iudicabit pauperes populi*, id est, si pax & iustitia vigent in Regno, ita ut pauci admodum inveniuntur oppressores aliorum, facile Rex ipse iudicabit pauperes populi à calumniis & oppressionibus paucorum potentiorum, qui in tanta multitudine deesse non possunt. *Iudicabit, Rex videlicet, pauperes populi, & iudicio suo saluabit filios pauperum*.

rum de manu calumniatorum, & ipsos calumniatores humiliabit, deprimet & confundet.

V. *Et permanebit cum Sole, & ante Lunam in generatione & generationem.*

Iam incipit Propheta transitum facere à Salomone ad Christum: dicit enim Salomonem Regem permanfurum in Regno, quamdiu Sol & Luna permanebunt in coelo, id est, quamdiu tempus durabit. Et quoniam de persona Salomonis hæc dici non possunt, cogit nos Spiritus sanctus, ut hæc intelligamus de Salomone, non per se, sed per Christum, ut sensus sit, Continuabitur Regnum Salomonis per Christum, qui ex progenie eius nascetur, usque ad mundi consummationem. *Et permanebit Rex Salomon in filio suo*, qui verissimus erit pacificus, & amabilis Domino: *cum Sole*, id est, quamdiu Sol erit, & *ante Lunam*, id est, & coram Luna, in generatione & generationem, id est, usque ad finem sæculi. Hic multa notanda sunt; primo illud: *Et permanebit*, in Hebræo habetur, *timebunt te*, sed Septuaginta videntur legisse *virauch*, & prolongabis, vitam videlicet, quod est idem cum *permanebit*, pro *viraucha*, & *timebunt te*. Solum enim una littera mutat locum, & selectio, quam habemus; sensus tamen est idem: nam *timebunt te*, significat, timendum Salomonem, ut Regem à populis, ac per hoc permanfurum in Regno. Secundo illud, *cum Sole*, non solum significat, permanfurum Regem, quamdiu Sol erit; sed permanfurum in terris Regnum eius, dum Sol peragit dies, id est, usque ad mundi consummationem: nam post mundi consummationem, non erit Regnum Christi cum Sole, sed supra Solem, neque Sole villo modo indigebit. Tercio illud, *ante Lunam*, in Hebræo est, *lephne*, coram Luna, siue ante faciem Lunæ, quod recte coheret cum illo, *cum Sole*: quasi dicat, permanebit in conspectu Solis & Lunæ, quamdiu Sol & Luna dies noctesque distinguunt: tamen in Græco est, *πρὸς αὐτὸν*, id est, *antequam esset Luna*, & hinc colligunt

S. Augustinus, Euthymius, & alij hic significari æternitatem Christi, qui fuit ante Lunam. Cæterum non desunt, qui illud *πρὸς*, velint significare *ante*, id est, coram, ut concordet Græca lectio cum Hebræica, præsertim cum non cohzreat verbum *permanebit*, cum illo *antequam Luna esset*, sed bene cohzreat cum illo, *coram Luna*. Rectissime enim dicimus, *permanebit coram Luna*, sed non nisi absurde diceremus, *permanebit antequam esset Luna*. S. Hieronymus vertit, *ultra Lunam*, sed fateor me ignorare, quid sequutus sit: nam neque vox Hebræica, neque Græca hoc significat. Quarto illud, in *generatione & generationem*, potest accipi pro æternitate, ut alias notauimus, sed hoc loco accipiendum est proprie pro spatio temporis, quo durat sub Sole vicissitudo generationum. Neque hinc sequitur, Christum aut eius Regnum non permanfurum, nisi usque ad finem generationum, & Mundi consummationem: Solum enim hic significatur, Christum & eius Regnum duraturum usque ad finem sæculi, sed non significatur, ibi finem esse habiturum, quomodo intelligimus illud Matth. 28. *Ecce ego vobiscum sum usque ad mundi consummationem*. Hic enim significatur, Christum futurum nobiscum usque ad mundi consummationem per gratiam & auxilium; sed in æternum futurum per gloriam & felicitatem. Sic etiam Christus & eius Regnum permanebit in terris *coram Sole, Luna*, per temporum vicissitudines, donec Sol & Luna mouebuntur super terram, & generationes præteribunt, & generationes aduenient. Sed his finitis Christus & Regnum permanebit supra Solem & supra Lunam, sine vlla varietate in æternum: nam *Regni eius nullus erit finis*, Daniel. 2. & Luc. 1.

*Descender sicut pluuia in vellus, & sicut stillicidia stillantia super terram.*

Quia dixerat, Regem Salomonem permanfurum usque ad finem mundi, & hoc intelligendum erat, non in persona propria, sed in illo suo Christo: ideo nunc Propheta de-

ויראוך

ויראוך

לפני

VI



describit aduentum Christi, & propagationem, ac proprietates Regni eius. Aduentum Christi ad Iudæos primum, deinde ad Gentes describit similitudine pluuiæ, vellentis, & terræ, iuxta signum liberationis populi datum olim Gedeoni, Iud. 6. nam petente Gedeone signum à Deo, factum est, vt vellus in area positum impleretur rore cœli, area tota sicca permanente, deinde sequenti nocte area tota compluta est, solo vellere in medio areæ remanente arido: sic igitur descendit primo Christus ad Iudæos per vellus significatos, tota reliqua terra permanente arida, dicente ipso: *Non sum missus, nisi ad oves, quæ perierunt domus Israël*, Matth. 15. Deinde venit ad Gentes per Apostolorum prædicationem, & sic compluta est terra pluuiâ doctrinæ salutariæ, & gratia Baptismi, dicente eodem Domino: *Euntes docete omnes gentes, baptizantes eos in nomine Patris, & Filij, & Spiritus Sancti*, Matth. 28. & solum vellus remansit aridum, ariditate incredulitatis, vt etiam hodie cernimus. Ita S. Augustinus. Addit S. Bernardus serm. 2. super, *Missus est*, Christum descendisse sicut pluuiam in vellus, per incarnationem, & sicut stillicidia stillantia super terram, per prædicationem, quia sicut ros cadit de cœlo in vellus cum maximo silentio, ita Christus descendit in Virginem, vt lanam purissimam, maximo cum silentio, & cœlesti solum virtute: & sicut stillicidia stillantia super terram magno sonitu guttas demittunt in terram, sic idem Christus venit per prædicationem suam & Apostolorum, cum magno strepitu verborum & miraculorum.

VII.

*Orietur in diebus eius iustitia, & abundantia pacis, donec auferatur Luna.*

Hic erit primus fructus aduentus Christi, vera iustificatio, & verissima pax cum Deo, & cum omnibus hominibus. *Orietur in diebus eius iustitia*, id est, cum venerit Saluator, abolebitur peccatum, & in locum eius adducetur iustitia sempiterna, vt prædixit Daniel cap. 9. Quamvis enim non defuerint ab initio mundi multi vere iusti, vt

Abel, Henoch, Noë, Abraham, & alij, tamen omnes iustificati sunt ex meritis Christi præuisis. Vere enim dixit Angelus Iosepho, Matth. 1. *Vocabia nomen eius Iesum: ipse enim saluum faciet populum suum à peccatis eorum*: & hoc est gaudium, quod Angelus euangelizauit pastoribus, Luc. 2. *Quia natus est vobis hodie Saluator*. Orietur ergo iustitia in cordibus hominum per fidem Iesu Christi: & inde sequetur abundantia pacis, quia vera iustitia in charitate consistit, charitatis autem proles est pax, & pax quam mundus dare non potest, sed vera, stabilis, & in tanta copia, vt cœlum & terram repleat. In cuius rei signum nascente Christo quieuerunt bella in toto orbe terrarum sub Augusto Cæsare. Durabit autem hæc iustitia & pax in terris, donec auferatur Luna, id est, durabit iustitia Fidei, & pax conscientiarum, non sine externis persecutionibus, donec tollatur à medio omnis corruptio & mortalitas, quæ per Lunam significatur: siue, donec tollatur Lunæ varietas & transmutatio: nam post mundi consummationem Luna semper erit plena, & iustitia Fidei mutabitur in iustitiam gloriæ, & pax non solum erit in corde, sed & in corpore interior & exterior, siue vllò hoste. In Hebræo, pro *oriatur iustitia*, habetur, *oriatur iustus*, sed facile est Septuaginta legisse, *et sodech, iustitia*, non vt nunc legitur, *et sadiach, iustus*: sensus tamen est idem: nam cum oritur iustitia, oritur iustus; neque iustus oriri potest, nisi in eo oriatur iustitia: pro, *donec auferatur Luna*; in Hebræo est, *donec non sit Luna*, ex quo tollitur ambiguitas vocis Græcæ: nam, vt S. Augustinus notauit, vox Græca significare potest Lunam tollendam, vt non sit: & Lunam extollendam, vt altior sit. Sed vera sententia est, tollendam, vt non sit. Id enim coheret cum lectione Hebraica & Latina. Intellegimus autem, Lunam tollendam, vt non sit, qualis nunc est, modo clara, modo obscura, modo magna, modo parua: sed & illa lectio, *donec extollatur Luna*, optimum sensum habet, videlicet, donec Ecclesia per Lunam significata, extollatur per resurrectionem & glorificationem.

צדק  
צדק

VIII.

*Et dominabitur à mari vsque ad mare, & à flumine vsque ad terminos orbis terrarum.*

Describitur nunc propagatio Regni Christi, quod est ipsa Ecclesia toto orbe diffusa. Videtur autem hic describi terra habitabilis secundum longitudinem à mari Indico siue Orientali, vsque ad mare Gaditanum siue Occidentale: & per latitudinem à flumine Tanai Septentrionali, vsque ad fines Æthiopix, quæ est vltima prouincia ad Meridiem. Alij existimant, per flumen intelligi Euphratem, qui erat vltimus terminus Regni Salomonis. Sed hoc non est probabile, quoniam Regnum Christi non incipit ab Euphrate, neque terminatur ad Euphratem, sed vltra & citra Euphratem extenditur. Melius S. Augustinus & Theodoretus per flumen intelligunt Iordanem, in quo dictum est Christo: *Hic est filius meus dilectus*, Matt. 3. Luc. 3 & in quo Baptisma dedicatum est, & circa quem prædicatio Domini, ac per hoc propagatio Regni initium habuit. Itaque secundum Augustinum illa verba: *A flumine vsque ad terminos orbis terrarum*, explicant quod antea dictum erat: *à mari vsque ad mare*; quasi dicat: Dominabitur per totam terram à mari vsque ad mare; quia terra vndique cingitur mari Oceano, id autem fiet, quia à Iordane flumine incipiet prædicatio, & diffundetur per omnes terras vsque ad mare Oceanum, quod vndique terminat orbem terræ.

IX.

*Coram illo procident Æthiopes, & inimici eius terram lingent.*

Nominantur Æthiopes in particulari, vel quia paulo ante dictum erat, *à flumine vsque ad terminos orbis terrarum*, & secundum latitudinem ipsi Æthiopes sunt in finibus orbis terræ, vt supra diximus, vel quia primus fuit Eunuchus Candacis Reginae Æthiopum, qui ad fidem Christi conuersus est, ex iis, qui extra terram promissionis habitabant; vel quia Æthiopes, vt nigerrimi corpore, ita feri moribus, longissime videbantur

abesse à cultu veri Dei. Quod autem subditur: *Et inimici eius terram lingent*, explicatio est verborum superiorum: nam procidere est prosterni vsque ad terram, quod faciunt qui terram lambere volunt. Itaque significatur humillima subiectio & adoratio, quæ proprie debetur Deo, & quam deferent Christo inimici eius, id est, infideles & peccatores conuersi ad fidem & penitentiam: Et qui noluerint sponte procidere Christo, eumque pie & fideliter adorare, cogentur in nouissimo die inuiti procidere & subiici sub scabellum pedum eius.

*Reges Tharsis & Insula munera offerent, Reges Arabum & Saba dona adducent.*

Quia dixerat, Christum dominaturum à mari vsque ad mare, id est, per vniuersam terram, quæ mari cingitur: ne putaremus, ab eius dominio excludendas Insulas, quæ sunt in medio mari, adiungit: *Reges Tharsis & Insula munera offerent*. Quid significet *Tharsis*, diximus in explicatione Psalmi 47. Probabilissima sententia est, ea voce significari Insulas maris Orientalis, quæ plurimæ & maximæ sunt, & vnde tertio quoque anno adferebatur Salomoni maxima copia auri & aromatum, vt legimus 3. Reg. 10. Sensus igitur est: *Reges Tharsis*, id est, Insularum Orientalium, & ipsæ etiam *Insula*, id est, populi earum, munera pretiosa Regi Christo offerent. Adiungit deinde his Regibus & Insulis, *Reges Arabum & Saba*, quia hæc sunt loca, vnde eruitur copia rerum pretiosarum, auri, argenti, lapidum pretiosarum, & omnis generis aromatum. Nam vt legimus loco citato 3. Reg. 10. *Regina Saba attulit Salomoni infinitam copiam auri, argenti, lapidum pretiosorum & aromatum*. In Hebræo est: *Reges Schaba & Saba*, quæ solum differunt, quod prior habeat: durius, nimirum *Schin*, posterior: mollius, *samech*. Quamuis autem aliqui velint, priorem Sabam hoc loco nominatam, significare Æthiopiam; posteriorem, Arabiam: tamen LXX. Interpretes & S. Hic.

X.

XJO  
XJO

S. Hieronymus, per priorem intellexerunt Arabiam, per posteriorem ipsam Sabam, quo nomine videntur etiam Græci & Latini,

שָׁבָא & nisi ego valde decipior, Saba, per *sehin*, est Arabia felix. Nam etiam paulo post, cum dicitur: *Dabitur ei de auro Arabia*, in Hebræo est, *Scheba*: & Isaïa 60. cum dicitur:

שָׁבָא *Omnes de Saba venient, aurum & ibi desertis*, in Hebræo est, *Scheba*. Saba autem per

שָׁבָא *famech*, latius patet, & significat Arabiam, Madiam, & Ephā, vt S. Hieronymus indicat in commentario ad cap. 60. Isaïa. Itaque Reges Arabum & Saba, significat Reges Arabiz, & totius regionis, quæ dicitur Saba:

Atque huius totius regionis Reginam fuisse existimamus Reginam Saba, quæ venit ad Salomonem lib. 3. Reg. cap. 10. Nam dicitur

שָׁבָא *Regina Saba per thim*, id est, *Scheba*, & hoc nomine LXX. Interpretes, & S. Hieronymus in versione huius Psalmi intelligunt Arabiam, & rursum idem Hieronymus in commentario Isaïa cap. 43. & cap. 60. dicit Reginam Saba fuisse Reginam Saba, quæ scribitur per *famech*. Isaïa 60: proinde fuit Regina Arabiz foelicis, & præterea Madiam & Ephā, & totius regionis Sabæorum. Neque his repugnat, quod Regina Saba dicitur Matt. c. 12

שָׁבָא *Regina Austri, & venisse à finibus terra*: nam Arabia felix ad Austrum porrigitur, & pertinet ad mare Æthiopicum, & ad zonam torridam: proinde rectissime dicitur, *Regina Austri venisse à finibus terra*. Quod autem quiddam dicit, Reginam Saba imperasse Ægypto & Æthiopia, cuius regia est Meroë; nescio unde probari possit: nam tempore Salomonis regnabat Pharaon in Ægypto, cuius filiam Salomon duxit uxorem: non igitur Regina Saba, quæ venit ad Salomonem, regnabat in Ægypto. Sed his omisiss, illud vtilius considerandum est; munera, quæ Christo Regi offerenda sunt, quæq; illi maxime placent, esse aurum charitatis, thus orationis, & myrrham patientiæ; siue, esse fidem cum inuocatione, spem cum desiderio rerum supernarum, charitatem cum fructibus bonorum operum: ex qua charitate fit, vt qui ea flagrant, non difficulter omnes terrenas opes, necnō duos corporis labores, & ipsam vitam Christo offerant.

Et adorabunt eum omnes Reges terra, omnes gentes seruient ei.

Hæc omnia in Christo impleta sunt in aliquo sensu, & in alio sine dubio implebuntur. Nam si intelligantur de adoratione & seruitute fidelium, impleta sunt per figuram intellectionis: Scriptura enim tribuit omnibus ea, quæ conueniunt multis; Genes. 6. *Omnis caro corrumperat viam suam*: & tamen ibidem dicitur: *Noë vir iustus atque perfectus*. Matth. 2. *Turbatus est Herodes, & omnis Ierosolyma cum illo*: & tamen non deerat Simeon iustus, & Anna prophetissa, & ceteri iusti, qui non turbati cum Herode, sed gaudio magno cum Magis affecti sunt: Sic igitur dicuntur omnes Reges adoraturi Christum, & omnes gentes ei seruituræ, quia plurimi Principes cum populis suis ad Christi cultum & obsequium conuertendi erant. Sed si intelligatur hic locus de adoratione siue spontanea, siue coacta; in die iudicii adimplebitur perfectissime: tunc enim Christo curuabitur omne genu. Denique si intelligatur de potestate Christi, quam habet in omnes Reges & populos, vt siue ipsi sciant, siue nesciant; siue velint, siue nolint; ipse de ipsis agat; quicquid sibi placet, ac per hoc seruiant omnes eius voluntati; adimpletur semper hæc prophetia: *Data enim illi est omnis potestas in celo & in terra*, Matth. 28. *Et ipse est Princeps Regum terra*, Apoc. 1. *Et habet in femore suo scriptum, Rex regum, & Dominus dominantium*, Apoc. 19.

Quia liberabit pauperem à potente, & pauperem, cui non erat adiutor.

Hæc est ratio, cur Reges & populi seruiant Christo, quia per ipsum liberabuntur à potestate Diaboli, à crudelissima tyrannide Principis tenebrarum, & transferentur in pacatissimum Regnum eius. Per *pauperem*, intelligitur genus humanum spoliatum à Diabolo omnibus bonis suis, quibus in statu innocentiz abundabat: per *potentem*, intelligitur Diabolus, quem ex astuto potentem fecit

Ddd 3 ini.



iniquitas nostra: si enim homo persuasioni eius consentire nolisset, nunquam eum Diabolus debellare potuisset. Sed post peccatum captivus Diaboli factus est homo, & Diabolus potentiam in eum acquisivit. Incipit autem homo liberari, cum incipit cognoscere paupertatem suam, ac per hoc humiliari, & non in se, sed in Domino confidere. Liberabit ergo pauperem hominem à potente Diabolo, & pauperem cui non erat adiutor, id est, quem neque alius homo, neque Angelus, neque ulla creatura poterat adiuuare. In Hebræo pro, à potente, est, clamantem, ut sit adiectivum pauperis. Sed Septuaginta non legerunt, *mesaueabb*, sed cum aliis punctis, *misuaabb*, à potente siue diuite clamoso, & hoc eodem modo legit S. Hieronymus, qui vertit, à potente.

משוע  
משוע

XIII.

*Parcet pauperi & inopi, & animas pauperum salvas faciet.*

Explicat modum, quo Christus liberabit homines à Diabolo: modus enim erit condonando eis peccata, & restituendo gratiam; cum enim remittuntur peccata, rumpitur catena, quæ captivos tenebat sub Diaboli potestate. *Parcet* ergo Rex noster *pauperi & inopi*, id est, condonabit delicta agnoscantibus debita sua, & consentientibus paupertatem suam, ob quam soluendo non erant; nec solum ignoscet peccatis, sed etiam donabit gratiam siue iustitiam, & per hoc *animas pauperum salvas faciet*.

XIV.

*Ex vrsuris & iniquitate redimet animas eorum, & honorabile nomen eorum coram illo.*

Homo per originale peccatum debitor factus est mortis æternæ. Atque hoc est debitum capitale; sed dum huius debiti solutio differtur, iniquus exactor Diabolus exigit vrsuras, impellens quotidie ad noua peccata, quæ sunt pœnæ primi peccati; & dum horum peccatorum pœna differtur, vrsuræ transcunt in sortem principalem. Ita quo diutius peccator vivit, eo magis debitum crescit.

Christus ergo benignissimus Dominus, non solum peccatum originis, quod fuit primum capitale debitum, per gratiam suam remittet; sed etiam *ab vrsuris*, id est, ab actualibus peccatis, & *ab iniquitate* tam duri exactoris redimet. Hoc prædixit etiam Isaias cap. 53. cum ait: *Iugum enim oneris eius, & virgam humeri eius, & sceptrum exactoris eius superasti*. S. Augustinus dicit, peccati pœnam reddi cum vrsura, quia plus peccator reddit, quam accepit. Homicida occidit carnem proximi, ipse peribit in corpore & in anima; fur accipit pecuniam, & perdet vitam æternam; fornicator sumit modicam & breuem voluptatem, reddet supplicia grauissima & sempiterna. *Et honorabile nomen eorum coram ipso*: hæc est causa tantæ pietatis Domini, quia nomen istorum pauperum fuit honorabile coram Deo. Vbi, &, accipitur pro, quia; & nomen significat naturam humanam creatam ad imaginem Dei: quamvis enim homo per peccatum vilis & despectus valde factus sit, tamen natura humana, & nomen hominis non est vile apud Deum, neque despicit Deus imaginem suam. Et vere incarnatio filij Dei manifeste ostendit, quam pretiosa sit natura humana apud Deum: quod certe deberet omnes homines rapere in amorem Dei, à quo tanti se fieri præter omne meritum suum intelligunt. In Hebræo habetur, *Sanguis eorum*, pro eo quod nos habemus, *Nomen eorum*. Sed idem est sensus; nam Deus magni fecit sanguinem nostrum, id est, vitam nostram, quam ideo de interitu redemit, quia pretiosum fuit coram eo nomen nostrum, natura nostra, genus nostrum.

*Et vivet, & dabitur ei de auro Arabie, & adorabunt de ipso semper: tota die benedicent ei.*

Quoniam dicens, *Redimet animas eorum*, insinuauerat mortem Christi, quæ fuit redemptio & propitiatio pro peccatis nostris: addere voluit etiam resurrectionem & vitam eius æternam; ideo subiunxit, *Et vivet*, id est, & postea quam per mortem redemerit, iterum vivet. *Et dabitur ei de auro Arabie*, id est,

XV.

est, pretiosis muneribus coletur: quod autem S. Augustinus legit: *Dabitur ei de auro Abrahæ*, videtur manifesta corruptio. Et adorabunt de ipso semper, id est, & redempti ab ipso adorabunt Deum verum ex ipsius ritu, doctrina & institutione usque ad mundi consummationem. Et tota die, id est, iugiter & assidue benedicent ei, hoc est, laudabunt & glorificabunt eum. In Hebræo habetur in numero singulari, *ithpallel, orabit*. Sed Septuaginta & S. Hieronymus vixerunt in numero multitudinis, *orabunt*, & omnes tractatores exponunt verbum in numero multitudinis. Quare videndum est, an fortasse in verbo Hebræico una litera in fine, videlicet *vau*, desideretur. Quod autem in Hebræico & Græco sit verbum, *orabunt*, in Latino, *adorabunt*, non variat sensum: nam qui orat, adoratur, & qui adorant, ut plurimum id faciunt, ut orant: ergo adorabunt, exponendum est, adorantes orabunt, vel orantes adorabunt. Illud, *de ipso*, varie exponitur: alii enim volunt, *de ipso*, significare, *pro ipso*, id est, pro felici progressu ipsius, vel Regni eius. Alij, *de ipso*, hoc est, pro salute, quæ est ab ipso. Alij, *de ipso*, id est, per ipsum orabunt Patrem: sed si præpositio, *de*, proprie accipienda sit, ut eam accipiendam esse arbitramur, iam diximus, quis nobis sensus esse videatur.

XVI.

Et erit firmamentum in terra in summis montium, superextolletur super Libanum fructus eius: & florebut de ciuitate sicut fenum terra.

Hic iam describitur fructus Apostolicæ prædicationis post Christi resurrectionem & ascensionem in cælum. Sed primum declaranda est vox *firmamentum*, pro qua in Hebræo est, *pisgath bar*, Rabini, & qui eos sequuntur, volunt, *pisgath bar*, significare pugillum frumenti, siue quantum vola manus potest capere frumenti, vel etiam placentulam panis: sed non possunt ex Scripturis hanc suam expositionem probare. S. Hieronymus vertit ex Hebræo contrariam sen-

tentiam, videlicet, *memorable triticum*, id est, abundantiam optimi frumenti, & potest confirmari hæc expositio ex cap. 37. Genesis, ubi dicitur, Iacob fecisse Iosepho filio suo vnice dilecto vestem egregiam variorum colorum: & habetur vox Hebræa, ex hac eadem radice, unde hic habemus, *pisgath*, quomodo ergo in eo loco non significatur vestis angusta, aut brevis; sed talaris & pulcherrima: ita hoc loco significatur frumentum non modicum, quod pugilo aut vola contineatur, sed abundans & memorable, ut S. Hieronymus recte vertit. Atque huc respexerunt Septuaginta, qui transolerunt, *firmamentum*, id est, firmamentum panis, ut dicitur in Psalmo 104. *Omne firmamentum panis contriuit*. Est enim abundantia frumenti firmamentum familiæ, ut non cogatur mendicare, iuxta illud Genes. 27. *Frumento, vino & oleo stabiliui eum*. Per abundantiam autem frumenti, hoc loco non intelligitur abundantia frumenti corporalis, sed abundantia Verbi Dei, ut colligitur ex illis verbis: *Et florebut de ciuitate sicut fenum terra*: ubi explicatur metaphora superiorum verborum. Hic igitur est sensus huius loci, alioqui valde obscuri, *Erit in terra firmamentum*, id est, abundantia frumenti spiritualis, quod est Verbum Dei. *In summis montium*, id est, etiam in locis ex se sterilibus; valles enim, non montes abundare solent frumento. *Superextolletur fructus eius*, id est, crescet & multiplicabitur fructus huius frumenti in terra sati, *super Libanum*, id est, fructus huius frumenti exercecet supra altitudinem cedrorum Libani, vel supra fructum Libani, qui producit arbores plurimas & altissimas. *Et florebut de ciuitate sicut fenum terra*, id est, & hic fructus frumenti non consistet in spicis corporalibus, sed in multiplicatione credentium: nam ex ciuitate Dei, quæ est Ierusalem, de qua dictum est ab Isaia cap. 2. *De Sion exibit lex, & Verbum Domini de Ierusalem*, florebut & germinabunt credentes in tanta copia, ut fenum in terra germinare solet. Et quod ita factum sit, docet S. Lucas Act. 6. ubi dicit: *Et verbum*

פס  
סטה

XV

פסטה

Dui

*Dei crecebat, & multiplicabatur numerus credentium valde.* Scio quid Paulus Burgenfis ex paraphrasi Chaldaica adferat ad probandum ex hoc loco sacrificium Milie: sed scio etiam quam multis tabulis Iudaicis paraphrasis illa scateat. Ideo piget ex lacunis expositionum Iudaicarum haurire, quæ nobis ex purissimis fontibus sacrarum Scripturarum abundant.

XVII.

*Sit nomen eius benedictum in sæcula, ante Solem permanet nomen eius.*

Concludit Psalmum Propheta orando & laudando futurum Messiam. *Sit, inquit, nomen eius benedictum in sæcula*, id est, ab omnibus, ubique, & semper benedicatur nomen Christi: quod nomen *ante Solem permanet*, id est, coram Sole, siue quamdiu Sol erit, permanebit. Conabuntur quidem persecutores illud extinguere, sed non præualebunt. In Hebræo non habetur illud, *benedictum*, sed simpliciter legitur: *Erit nomen eius in sæculo*, & idem aliis verbis repetitur, *quamdiu Sol erit, nomen eius permanebit*. Testatur quoque Theodoretus, à nullo Interprete, id est, neque ab Aquila, neque à Symmacho, neque à Theodotione illud, *benedictum*, in textu esse positum, neque haberi in Exaplis apud LXX. Interpretes: tamen habetur in Græcis & Latinis antiquis libris, & legitur in Commentariis Hieronymi, Augustini & Euthymij. Illud, *permanet*, seu, *permanebit*, in Hebræo est, *immon*, quod verbum, *filiaabitur*, dici possit, id est, propagabitur: quod satis proprie conuenit nomini Christi, quod per Prædicatores propagatur, & propagabitur usque ad mundi consummationem.

ידי

XVIII.

*Et benedicentur in ipso omnes tribus terra, omnes gentes magnificabunt eum.*

Hoc desumptum est ex Genesic. 22. *In semine tuo benedicentur omnes gentes terra.* Et explicatur ab Apostolo ad Gal. 3. *Non dictum est, inquit, in seminibus, tanquam in multis, sed tanquam in uno, & semini tuo, quod est Christus.* Omnes ergo gentes benedicentur à Deo in Christo, id est, nemo benedicetur, nisi in Christo, & in ipso benedicentur, quotquot ex ipso renati fuerint, & in ipso perie-

uerauerint. Iplis enim dicetur in Iudicio: *Venite benedicti Patris mei, possidete paratum vobis Regnum à constitutione mundi.* Matth. 25. Proinde benedictio ista, est iustificatio & adoptio filiorum per Christum. Sicut autem *in ipso benedicentur omnes tribus terre*, sic etiam vicissim *omnes gentes magnificabunt*, id est, laudabunt & glorificabunt eum.

*Benedictus Dominus Deus Israël, qui facit mirabilia solus.*

XIX.

Hæc est laus, qua magnificabunt eum omnes gentes: noscent enim & prædicabunt hæc mirabilia, qua fecit Deus Christus iustificando impios, & erueno eos de potestate tenebrarum, & transièndo in Regnum suum, ab ipso solo non potuiss.

*Et benedictum nomen maiestatis eius in æternum, & replebitur maiestate eius omnis terra: fiat, fiat.*

XX.

Optat in fine Propheta, vt nomen diuinæ Maiestatis in æternum ab omnibus benedicatur, non in celo tantum, ubi semper ab Angelis benedicatur, sed etiam in terra, ita vt repleatur omnis terra gloria Domini, & omnes homines agnoscant & laudent Dominum. Addit ex magno affectu, *fiat, fiat*, siue Hebræice, *Amen, amen*, *vere ita sit*, *vere ita sit*. Atque hic est finis libri secundi secundum Hebræos.

## PSALMVS LXXII.

Titulus & Argumentum.

Psalmus Asaph.

**D**E hoc Titulo diximus aliquid in explicatione Psalmi quadragiesimi noni, & in præfatione. Argumentum est exhortatio ad infirmos fideles, vt non scandalizent, si videant impios in hoc mundo florere: quæ adhortatio semper utilis, sæpe etiam necessaria est; tum videlicet cum populus Dei



lus Dei, vel iustus quicumque persecutionem patitur, & iniusti maxima pace & tranquillitate fruuntur.

EXPLICATIO PSAL. LXXII.

**Q**uam bonus Israel Deus, his qui recto sunt corde.

Explicatur David tentationem, & scandalum pusillorum, quorum personam in hoc Psalmo induerat, primò iacit fundamentum rectæ Fidei, ut intelligamus, neque ipsum, neq; illos, quorum personam induerat, circa fidem diuinæ providentiæ naufragasse. Quod idem fecit Propheta Hieremias cap. 12. primùm enim ait, *Iustus quidem tu es Domine, si disputem tecum*; deinde hoc fundamentum posito, subiungit, *Verumtamen iusta loquar ad te: quare via impiorum prosperatur bene est omnibus, qui prauaricantur, &c.* Sic igitur hoc loco David primum affirmat, Deum bonum esse, ac per hoc iustum; sed bonum ut est, videri bonis, qui sano iudicio præditi sunt; quamuis peruersis peruersus videatur. Ait igitur, non interrogando, sed affirmando, *Quam bonus Israel Deus, his qui recto sunt corde*, id est, Perquam bonus est Deus Israeli, Israelitis, inquam, qui recto sunt corde. In Hebræo sic legitur ad verbum, *Certè bonus est Deus Israel his, qui puro sunt corde.* Itaque Deus, qui in se semper est bonus, rectus, & iustus; est etiam talis Israeli iudicio, non tamen omnis Israelitis, sed ijs ex Israele, qui purum cor habent, id est, liberum à fumo passionum, ut rectè possint iudicare, siue ijs, qui recto sunt corde, ut conforme sit rectitudini Dei; distortis enim, quod rectum est, distortum esse videtur.

*Mei autem penè moti sunt pedes, penè effusi sunt gressus mei.*

Incipit nunc exponere tentationem infirmorum, quorum personam, ut diximus, in hoc Psalmo gerit. Boni, inquit, fideles, qui puro, & recto sunt corde, bonum, & iustum Deum esse non dubitant, quicquid illis accidat: sed ego infirmus, qui cor habeo non vsquequaque purum, & rectum, penè cecidi

in dubitationem de iustitia Dei. Hanc enim dubitationem metaphoricè significat motio pedum, & effusio gressuum. Sicut enim qui nutare incipit pedibus, & qui labitur dum ambulat, deficit à firmitate & stabilitate sua; sic ille, qui agitur dubitationum tentationibus contrarijs veritati, deficere incipit, & quasi nutat à constantia Fidei. *Mei autem, inquit, penè moti sunt pedes*, id est, nutare cœpi, non tamen omnino cecidi, *Penè effusi sunt gressus mei*, id est, labi cœpi, dum ambularem, non tamen cui vsque ad terram: deniq; significat, se parum abfuisse à lapsu in dubitationem circa iustitiam, & providentiam Dei.

*Quia zelavi super iniquos pacem peccatorum videns.*

Aperit causam suæ tentationis, ac dicit esse, quia viderit iniquos, quos puniri à Deo oporteret, frui altissima pace, alijsque bonis permixtis. Illud, *zelavi super iniquos*, significat zelo indignationis exarsisse, *super iniquos*, id est, aduersus iniquos, quos vidi prosperitate & pace gaudere, quam non merentur.

*Quia non est respectus morti eorum, & firmamentum in plaga eorum.*

Pergit in explicanda felicitate iniquorum; ac dicit, eos frui pace, & prosperitate, quoniam tanta sanitate vtuntur, ut de morte non cogitent, quasi semper essent victuri; & si fortè plaga aequa, siue morbus illis contingat, ea plaga non habet firmamentum, sed continuo euanesceat. Illud, *non est respectus morti eorum*, hunc sensum habere videtur, non respiciunt iniqui in mortem suam, neque alij, qui eos vident, in mortem ipsorum. id est, non videntur vnquam morituri, propter diuturnam, & stabilem sanitatem, qua fruuntur. In textu Græco legitur, *non est abnutio mortis eorum*, vel, ut legit S. Augustinus, *non est declinatio mortis eorum*: quæ verba eundem sensum facere possunt, videlicet, Iniqui non declinant, neque abnuunt mortem, quia de ea non cogitant, confidentes in optima constitutione corporis sui. Ex Hebræo S. Hieronymus vertit,

Ece, Non

*Non cogitant mortem suam:* quæ lectio nihil ferè differt à nostra. Alij ex Hebræo vertunt, *non sunt vincula in morte ipsorum;* & potest sensus esse, Non trahuntur iniqui ad mortem vinculis variorum morborum, vt sæpè accidit iustis. Hæc nobis videtur explicatio loci obscurissimi, quia coheret cum verbis sequentibus: quod enim sequitur, *Et firmamentum in plaga eorum;* sine dubio requirit repetitionem negantis particulæ initio positæ, vt sit sensus, & non est firmamentum, id est, firmitas, & stabilitas in plaga eorum, quia si qua plaga illis accidit, facillimè curatur.

V. *In labore hominum non sunt, & cum hominibus non flagellabuntur.*

Ad sanitatem iniquorum, quæ est pax cum morbis, & plagis corporalibus; accedit etiam abundantia omnium rerum, vt non necesse habeant consistere cum inopia, iatigatione, litibus, angoribus, alijsque tribulationibus, quibus flagellantur plerique hominum, qui in sudore vultus sui vescuntur pane suo, & calumnijs potentiorum opprimuntur. Sed rectè admonet S. Bernardus in declamatione sua, qui cum hominibus in hac vita non flagellantur, cum dæmonibus flagellabuntur in gehenna: nam generale est quod dicit Apostolus 2. Tim. 3. *Omnes, qui volunt præ vivere in Christo Iesu persecutiones patientur.* & ad Heb. 12. *Quem diligit Deus, castigat: flagellat autem omnem filium, quem recipit.*

VI. *Ideo tenuit eos superbia, operati sunt iniquitate, & impietate sua.*

Declarat Propheta, quem fructum producat prosperitas in impijs; superbiam videlicet, & cumulum iniquitatum. Utuntur enim copia rerum temporalium ad explendas, libidines suas, & ad opprimendos debiliores: cum è contrario viri pii valde timeant, & humiliantur, cum aridet prosperitas; suspectam enim habent prosperitatem, ne forte sit merces eorum, & excidant à mercede sempiterna, quam toto corde sitiunt: sed notanda sunt verba. *Tenuit, inquit, eos superbia:* non enim superbiam tenent, sed

tenentur à superbia, quasi iniculo quodam. Nam *qui facit peccatum servus est peccati,* Ioan. 8. & vox Hebræa hoc sonat, *Circundat eos superbia, velut torques collo alligatus:* *Et operati sunt iniquitate, & impietate.* Hoc significat, iniquos in prosperitate non habere peccatum solum intus in corde, vt sæpè habent pauperes, & miseri, qui corde concupiscunt furta, adulteria, pompas seculi; sed opere non implent, quod libenter implerent, si possent; itaque latet intus peccatum eorum. Iniqui autem rebus omnibus abundantes tori cooperti sunt iniquitate, quia non solum cogitatione, & desiderio, sed oculis, manibus, pedibus, lingua, visu, verbo, & opere peccant.

*Prodiit quasi ex adipe iniquitas eorum, transierunt in affectum cordis*

Offendit originem iniquitatis natam esse ex malo usu rerum temporalium abundanter illis à Deo concessarum: quoniam enim non dispensarunt diuitias magis egentibus, vt par erat; sed ipsi sibi omnia retinuerunt, inde pingues effecti, velut tauri, aut equi indomiti pauperes oppræsserunt. Pulchre notat S. Aug. in pauperibus ex macie prodire iniquitatem, in diuitibus ex adipe: pauperes enim interrogati cur furerentur, respondent, ob inopiam rerum necessariorum: diuites interrogati, cur alienum agrum inuadant, respondent, si tamen respondere dignantur, quia multos habent agros vicinos, quibus hunc etiam adiungi congruum est. Sic Achab Rex, 3. Reg. 22. abstulit vineam Naboth, non quod ipse vineis indigeret, sed quia vicina erat palatio suo. Porro abundantiam esse causam iniquitatum, quando non fiunt inde elemosinæ pauperibus, docet Ezechiel cap. 16. *Hæc fuit, inquit, iniquitas Sodoma, id est, occasio siue causa iniquitatis grauissimæ, ob quam igne de celo consumpta fuit, superbia, saturitas panis, & abundantia, & oculum ipsius, & filiarum eius: & manuum egeno, & pauperi non porrigebant: & eleuata sunt, & fecerunt abominabiles coram me, & abstuli eas.* In Hebræo nou legitur, *iniquitas, sed oculus:* hunc

fenfum esse, olunt Hebræi. *Proditi quasi*  
*adip: de aliter eorum*, id est, ex nimia pingue-  
dine, de alius eorum prominet at quasi ex  
veter. Sed Septuaginta Interpretēs vii: do-  
ctissim. non legunt, *hanc*, quod significat  
*rationem*, sed *hanc*, quod significat, *iniqui-  
tatem*. Tuncle autem fuit vitio liberiorum  
mutari vau in ed, cum non differant, nisi  
quod vna littera et paulo longior. quam al-  
tera. Quod sequitur, *transierunt affectu  
cordis*, difficile adme dum est nunc in He-  
bræo secundum versionem S. Hieronymi  
pro, *ipsius*, ponitur, *ceg. raro*, secundum al-  
ios, *peritiam*, in Græco est, *inassibilis*, & sic le-  
git S. Augustinus. Aliqui tollunt præposi-  
tionem, & legunt, *transierunt affectu sine  
cogitatione* *in* *verbo*, & sensum esse velunt,  
iniquos transgressos esse, quo ad abundan-  
tiam bonorum tenentur, ipsam deinde  
tenent & cogitant. Nam, id est, *pias ac-  
cessisse*, quam deinde tenent, vel cogitant  
que expositio non placet, experientiam enim  
docet iniquos amatores mundi, non latari  
rebus inordinabilibus, nec fieri posse, ut ha-  
beant *pias*, quam desiderant, cum res tem-  
poria ex sint in ordine, & cito mutantur. De-  
siderant hominum vanitatem, nec faci-  
tiam possunt sustinere, & vel uno bono, ut  
dicit S. Augustinus, & ostendit. Adde  
quod superius, non debet tolli cum ha-  
betur in textibus omnibus Græcis, & La-  
tini. Eodem igitur, *transire in*, cum  
coram de transmutari, & converti in car-  
nales passionēs, & effici hominem totum car-  
nalem, & an ad eum: quod aliis verbis dicitur,  
ad Rom. 1. *Transierunt des Deum in aqua in  
carnem*, & ita, *Transierunt eum passionēs  
ignominie*, & ad hanc expositionem accom-  
modari possunt omnes sermones: nam ante-  
ctus & cogitatio continuissime sunt, &  
pro eodem accipiuntur. Nihil enim homo  
dendit nisi quod cogitat, & cogitaret sed  
fuit cogitatio, & in eum inuenta, quam di-

de suo per se bonum, & pulchrum esse  
aditum enim, quod summo affectu digne  
adheret, & eam in bono continuo ardeat  
petere, etiam aeterna felicitatem id facit, quia  
reuerentia, pietas, pulchritudo, & preciosa  
mors quod ita pie indicat, & ita in tibi ipse  
eam in corde pingit, & digne itaque transfe  
runt iniqui abundantes reuerentia temporalium  
in affectum, et cogitationem, in pietas cordis,  
in quia conueniunt, & transtomat in  
concupiscentias, & iniqua cordis sunt: quo  
etiam reuerentia pietas, & mors dicitur: id  
est, dispositio, nam tale esse solent, quatis  
est dispositio cordis ipsorum, id est, tibi car  
nalis.

Cogitauerunt, & locuti sunt nequitiam, iniquitatem in se ipsis locuti sunt.

VIII.

Pergit in explicanda periclititate iniquo-  
rum abund. nouum rebus temporalibus, ac-  
cedit, eos cogitare apud se iniquitatem ad-  
uersus Deum & homines, & non minus di-  
camus, uanitatem predicare, inuocando Dei  
maiestatem, & quid illi coimunt. Illud, *regi-  
tauerunt*, S Hieronymus uerit, *regitauerunt*,  
& potest fieri uerbo Hebraice, *regitauerunt*,  
significet. nam ratio hoc uerbum occurrere in  
facis libris. Fortasse etiam significet, *regi-  
tando* in corde suo cogitantes nequitiam,  
quam postea loquendo, *regitauerunt*. Quã-  
quam uandacter locuti sunt nequitiam, expli-  
cat Ierephat, dicens *iniquitatem in excelso  
locuti sunt*, id est, iniquitatem, siue blasphemiam  
iniquissimam in excelso pontificum,  
& aerte locuti sunt. Illud, *in excelso*,  
Hebraice est, *ex excelso*, siue ex excelsu pro-  
funde locutus est. istius iniquos uirtutes in sub-  
limi locatus, ut superbiorem eorum dicebat,  
ex excelsu illo loco blasphemiam periculose  
sed haec et alia erunt in eis uerba sequenti.

Posuerunt in caltibus suis, & lin-  
guarum transierunt in terra.

IX.

Hæc est nec ultra impiorum. Posuerunt in  
exemplum, d. est, supra eorum, os leuim. non ti-  
nentes Deum & angelicis blasphemare. Er-  
lingua eorum transfusa. & gl'ia est, & honor  
eorum perambulans, v. t. i. a. vox Hebraica.



in terra detrahens cultoribus Dei; eosque irridens, quasi vana sit spes eorum.

X. *Idèd conuertetur populus meus hic, & dies pleni inuenientur in eis.*

XI. *Et dixerunt quomodo scit Deus, & si est scientia in excelsis?*

Reuertitur Propheta in persona infirmorum in Fide, ad explicandam tentationem, & scandalum ipsorum ex felicitate, qua fruuntur peccatores. *Idèd*, inquit, *conuertetur populus meus hic*, id est, propter tanta scelera, & tantam felicitatem iniquorum populus meus, qui est populus fidelis, & timens Deum, *conuertetur hic*, id est, conuertet se ad consideranda hæc. *Et dies pleni inuenientur in eis*, id est, considerando inueniet, verè felices esse impios, ita vt etiam diutissimè uiuant, & impleant dies suos peruenientes ad vltimam senectutem. *Et dixerunt, Quomodo scit Deus, & si est scientia in excelsis?* id est, & titubantes in fide dixerunt. Quomodo potest fieri, vt Deus hæc sciat, & permittat; est ne scientia in Deo excelsa? an potius hæc ignorat, vel non considerat? Hanc existimo vtiorem esse huius loci explicationem. Theodoretus enim docet verba versiculi decimi dicta esse per parenthesim in consolationem populi iusti, & verba versiculi vndecimi, esse verba iniquorum, qui posuerunt os suum in cælum. Quam expositionem nō reprobō, sed priorem, vt faciliorem, & magis connexam cum sequentibus & præcedentibus præfero. In Hebræo non habetur, *populus meus*, sed, *populus eius*; videlicet Dei. Sensus est idem, sed lectio nostra est clarior, & credibile est Septuaginta Interpretes. non legisse, *ammo*, *populus eius*, sed *ammi*, *populus meus*. Facile enim fuit librarijs errorem committere in scribendo *vau*, pro, *iod*, quæ sunt literæ similes: sic etiam in Hebræo non habetur nunc, *dies pleni*, sed vel, vt S. Hieronymus vertit, *quis plenus*, vel vt alij legunt, *aqua pleni*, supple calicis. Sed Septuaginta Interpretes non erant tam imperiti: vt per aquas intelligerent, & verterent, *dies*, ergo necesse est dicere, eos nō habuisse in suis codicibus, *מי מי*, id est, *quid*, neque, *mo*, id est, *aqua*, sed

*iamo*, id est, *dies*. Neque mirum est, si tam longo tractu temporis exciderit vna littera, quæ minima est omnium litterarum. Illud est verum, legendum esse ex Hebræo, *dies plenitudinis* potius, quàm, *dies pleni*: sed *dies plenitudinis*, significat *dies plenissimos* vel *plenos*, vt verterunt Septuaginta.

*Ecce ipsi peccatores, & abundantes in seculo, obtinuerunt diuitias.* XII

*Et dixi, ergo sine causa, iustificauit cor meum, & laui mer innocentis manus meas.* XIII

*Et fui flagellatus tota die, & castigatio mea in matutinis.* XIV

Aperit causam dubitationis, an Deus sciat quæ aguntur in terris: & loquitur in persona infirmorum, quasi vñus esset ex illis, vt facilius eorum infirmitati medeatur. *Ecce*, inquit, *ipsi peccatores, & abundantes in seculo obtinuerunt diuitias*, id est; hæc ratio est, cur incipiam dubitare de prouidentia Dei, quia peccatores, qui flagellari deberent, abundantes sunt in seculo, & obtinent diuitias magnas. *Et dixi* apud me ista considerans, *Ergo sine causa iustificauit cor meum*, id est; frustra cor meum purum a peccatis seruare studui: & frustra *laui manus meas cum innocentibus*, innocentem sperans, & viuens: frustra, inquam, quoniam Deus non benefacit iustis, sed peccatoribus: imò non solum Deus non benefacit iustis, sed eos affligi patitur. Ego enim, qui iustitiæ studeo, *fui flagellatus tota die*, id est semper in tribulationibus versor. *Et castigatio mea in matutinis*, id est, summo mane incipit vexatio, & tribulatio mea, non differtur saltem ad tempus, vt vel modicum requiescam. Hæc est sententia horum versiculorum: sed verba consideremus. Illud, *abundantes in seculo*, in Hebræo, significat *proptè pacem, & quietem habentes*, ac per hoc abundantes sanitate, robore, amicis, & similibus rebus. Illud, *obtinerunt diuitias*; poterat etiam verti, *multiplicauerunt & conseruauerunt substantiam*: quo declaratur id, quod

id quod nos legimus, *obtulerunt diuitias*: nam qui multiplicat diuitias, illi vere eas obtinent, id est, tenent ne dilabantur, tenuis enim substantia facile euanesceat. Illud, *iustificauit cor meum*, in Hebræo est, *purificauit cor meum*, id est, maculas peccatorum terfi per penitentiam, vel mundum & iustum conseruauit. Illud, *laui inter innocentes manus meas*, significat, vnum ex innocentibus me probauit, vt vere innocens eram opere, & purus corde. Nam lotio manuum signum erat innocentie, cum querebatur reus homicidij, vt legimus Deut. 21. ex quo etiam Pilatus lauit manus coram populo, Matth. 27. vt se innocentem demonstraret in passione Christi.

relinquere, deficere, præuicari, fidem fallere. Itaque S. Hieronymus vertit, *generationem filiorum tuorum reliqui*, ab eis defeci, S. Augustinus legit, *non concinui, dissonui*, id est, non conueni in sententia cum filiis Dei. In eundem sensum exponendum est, *reprobauit*, id est, spreui eos, neque fidem eis seruauit, quam debebam.

*Existimabam vt cognoscerem hoc, labor est ante me.* XVI.

*Donec intrem in sanctuarium Dei, & intelligam in nouissimis eorum.* XVII.

*Si dicebam, narrabo sic, ecce nationem filiorum tuorum reprobauit.*

Incipit adhibere medicinam infirmis. Expofuit hactenus eorum querelas, & causam scandali, quod patiebatur ex prosperitate impiorum & aduersitatibus piorum: nunc quasi compunctus & penitens ait: *Si dicebam, narrabo sic*, id est, si dicebam apud me, narrabo, id est, pergam narrare prosperitates piorum, quasi iniustas, & hanc iniustitiam in Deum referre. *Ecce nationem filiorum tuorum reprobauit*, id est, hoc ipso reprobauit & damnaui omnes filios Dei, Abraham, Isaac, Iacob, Moysem, & ceteros. Omnes enim confitebantur, habere Deum prouidentiam rerum humanarum, & iusto iudicio peccatoribus interdum dare prosperitates, & iustis afflictiones. Vel, reprobauit & damnaui omnes filios Dei, quasi insipientes, qui frustra iustitiz studeant. Vel denique, reprobauit omnes filios Dei, quia iudicaui eos omnes, à Deo derelictos esse: quæ omnia falsa sunt, & reprehensione dignissima. Atque hæc est prima ratio, quæ persuadet Propheta infirmis, vt non dubitent de prouidentia Dei, ne videlicet contrarij sint omnibus filiis Dei, sanctis videlicet Patriarchis & Prophetis, neve illos insipientes fuisse credant, aut à Deo derelictos. Vox Hebræa, *bagadi*, pro qua habemus, *reprobauit*, significat spernere,

Ad primam illam rationem addit secundam petitam à difficultate huius questionis, quæ detertere deberet homines, ne prompti essent ad reprehendenda, quæ non intelligunt. *Existimabam*, inquit, *vt cognoscerem hoc*, id est, reputabam mecum, & cogitando inuestigabam, vt ad huius rei cognitionem peruenirem: sed *labor* magnus & difficultas mihi obieiebatur, *donec intrarem in sanctuarium Dei*, & per orationem à Deo lumen obtinerem: & eo lumine ad nouissima iniquorum abundantium adspicerem, nam ex nouissimis, id est, ex diuino iudicio, quod post mortem impios manet, manifeste declarabitur, illos non fuisse vere felices. Illud, *existimabam, vt cognoscerem hoc*, obscurum est ex ambiguitate verbi, *existimabam*: nam hoc loco non significat opinabar, vel arbitrabar, sed *reputabam*, siue discutendo iudicabam, quomodo dicimus, ex præteritis futura existimare possumus. Verbum Hebræum, *chafab*, quod hoc loco habetur, significat cogitare, existimare, reputare, & S. Hieronymus vertit, *cogitavi, vt intelligerem hoc*, id est, cogitavi, apud me discutens questionem istam, vt eius solutionem inuenirem. Illud, *labor est ante me*, in Hebræo habetur, *labor in oculis meis hoc*, id est, dum inquiri notitiam huius rei, opponitur oculis mentis meæ labor penetrandi, quasi murus quidam impenetrabilis. Illud, *intelligam in nouissimis eorum*, vel significat, intelligam solu-

Ecc 3 tionem

tionem quæstionis in nouissimis eorum, id est, considerando nouissima eorum cognosciam, Deum habere providentiam rerum humanarum, vel significat, intelligam nouissima eorum, id est, considerando vitam eorum perueniam ad intelligendum exitum & vltimum finem ipsorum, & inde colligam quæstionis solutionem.

XVIII. *Veruntamen propter dolos posuisti eis, deiecisti eos, dum alienarentur.*

Hic iam Propheta ostendit, ex nouissimis intelligi posse iniquos abundantes in sæculo non esse felices, & Deum iustum esse Iudicem. Sed quia lectio nostra, quæ fideliter ex Græco translata est, multum dissentire videtur ab Hebraica, quod ad verba, hæc in sensu conueniant, utramque explicemus. *Veruntamen*, inquit, *propter dolos posuisti eis*, subintellige *dolos*, aut *mala*, ut addunt aliqui textus Græci, id est, propter dolos, quibus vsi sunt erga proximos suos illi iniusti, ut multiplicarent diuitias, tu Domine secundum providentiam tuam fecisti, ut ipsi doli ipsorum verterentur ipsis in dolos longe maiores: nam dum per dolos lucrati sunt pecunias, aut agros, aut vestes, per eosdem dolos imprudentes ipsi iacturam fecerunt æternæ vitæ. *Et deiecisti eos, dum alienarentur*, id est, & dum extollerentur ad honores & dignitates, per eas deiecti sunt in præcipitium mortis æternæ, iusto iudicio tuo. Hebraica lectio, quæ est apud S. Hieronymum, sic habet: *Veruntamen in lubrico posuisti eos, deiecisti eos in interitum*, id est, dum iniustis dedisti magnas diuitias, posuisti eos in loco, vnde facile labi possent in interitum, & quia non sciverunt in lubrico caute ambulare, lapsi sunt iusto iudicio tuo in interitum. Vtraque lectio congruit cum Apostoli sententia in epist. 1. ad Tim. c. 6. *Qui volunt diuites fieri, incidunt in tentationem, & laqueum Diaboli, in desideria multa inutilia & nociva, qua mergunt hominem in interitum & perditionem.* Quod si velimus concordare lectionem Latinam cum Hebraica, sciendum est, propter dolos, in Hebraico es-

se, *bachalacoth*, quæ vox non significat proprie, propter dolos, neque, in lubrico, sed significat in rebus lenibus, politis, blandis, quales sunt lapides valde politis, specula, & similia: nam, *calach*, est diuidere, lenire, &c. Itaque potuisset verti hic locus, in blanditiis, vel propter blanditias, quales sunt doli & insidie decipientium, & huc respexerunt LXX. Interpretes: potuit etiam verti, in lubrico loco, quia locus lubricus, blandus & lenis est: & hanc significationem secutus est S. Hieronymus. Illud autem, *dum alienarentur*, non diffucile inuenitur in textu Hebraico. Nam vox illa, *massuoth*, si scribatur cum *scin*, habente punctum in sinistro cornu, deriuabitur à verbo, *nasa*, quod eleuare significat, & huc respexerunt LXX. Interpretes: si vero scribatur cum *scin*, habente punctum in dextro cornu, deriuabitur à verbo, *nascia*, quod significat desolare, & hanc lectionem secutus est S. Hieronymus.

*Quomodo facti sunt in desolationem? subito defecerunt, perierunt propter iniquitatem suam.*

Declarat, quod obscure dixerat, & admirans ceteram ruinam iniquorum, quorum facti sunt in desolationem. *vix apparuit, & euascent.* *Quomodo*, inquit, *facti sunt in desolationem subito?* id est, quomodo, qui videbantur rebus omnibus abundare, repente facti sunt instar ciuitatis desolatæ, ubi præter ruinas nihil cernitur? *defecerunt*, qui videbantur in æternum super terram victuri? *perierunt propter iniquitatem suam.* Illud, *subito*, in Hebræo, Græcoq; textu coniungitur cum verbis, *Facti sunt in desolationem*, & sic etiam legunt S. Augustinus & Euthymius. Dicuntur autem iniqui subito perisse, quia prosperitas eorum breuissima est, si cum futura æternitate peccatorum comparatur: videtur quidem prosperitas eorum diuturna esse, dum permanet, sed cum finem acceperit, tunc sentietur, quam brevis & momentanea fuerit. Illud, *propter iniquitatem suam*, S. Hieronymus vertit ex Hebræo, *Quasi non sint*.



*sint, id est, ad nihilum redacti sunt. Alij verunt, ab horroribus, vel terroribus. Sed vox illa, ballahoth, obscure significatio est, & in tanta varietate versionum, sua remanere debet LXX. Interpretibus auctoritas.*

*Velut somnium surgentium Domine, in ciuitate tua imaginem ipsorum ad nihilum rediges.*

Comparat Propheta eleganti similitudine prosperitatem iniquorum somnio. Somnium non est res vera, sed apparens: qui somniat se diuitem esse, cum euigilat, intelligit se delusum inani spectro fuisse. Sed omnes iniqui abundantes in saeculo, felices sibi esse videntur, sed cum transierit nox huius saeculi, intelligent vere se felices non fuisse, & tunc imago ipsorum, id est, imaginaria eorum felicitas, ad nihilum redigetur; quia in ciuitate Dei, ubi vera & sempiterna felicitas est, nullum locum habebit felicitas ista imaginaria & momentanea, quae in auro & argento, in famulis & equis, in palatiis & hortis, in honoribus & dignitatibus, in conuiujs & luxuria posita est; haec enim omnia peribunt, & amatores suos infelicitissimos reddent. Ideo rectissime admonet Apostolus Paulus: *ut qui habent bona huius mundi, tanquam non habentes sint, non de iis glorientur, non in illis confidant, quia praeterit figura huius mundi*, 1. Cor. 7. *Velut somnium, inquit, surgentium, quod euigilando euanesceat, sic tu Domine in ciuitate tua, quae in nouissimo demonstrabitur & aperietur, imaginem impiorum, id est, imaginariam eorum felicitatem, ad nihilum redigas, umbratilis enim felicitas euanesceat, cum vera felicitas apparebit. Iuste, inquit S. Augustinus, Deus in ciuitate sua coelesti imaginem iniquorum ad nihilum rediget, qui in ciuitate sua terrena imaginem Dei ad nihilum redigere satagerunt.*

*Quia inflammatum est cor meum, & renes mei commutati sunt, & ego ad nihilum redactus sum, & nesciui.*

*Ut iumentum factus sum apud te, & ego semper tecum.*

*Tenuisti manum dexteram meam, & in voluntate tua deduxisti me, & cum gloria suscepisti me.*

Exponit nunc Propheta, unde nouerit solutionem questionis, & apud Deum multum profecerit. *Quia inflammatum est cor meum.* Cautalis est vox, quia, non reddit rationem superiorum, sed inferiorum, quae habentur verbi. 23. *Tenuisti manum dexteram meam.* *Quia, inquit, inflammatum est cor meum, in Deum videlicet, & renes mei commutati sunt, id est, affectio mea carnalis mutata est in spiritualem. Et ego ad nihilum redactus sum, & nesciui, id est, humiliatus sum, & ignorantiam meam confessus sum. Imo insipiens iumentum factus sum apud te, id est, obedire tibi sine contradictione constitui, & onus quodcumque portare decreui, id est, a fide & charitate tua non recedam propter has omnes virtutes meas, quae dona tua sunt, tenuisti manum dexteram meam, ne forte tentatio illa grauissima me aberrare faceret a te. Et in voluntate tua, id est, secundum beneplacitum tuum, deduxisti me per viam rectam, & cum gloria suscepisti me, in ciuitatem tuam, nunc quidem in spe, suscepturus postea in re. Illud, inflammatum est cor meum, aliqui exponunt in deteriore partem, id est, exarsit indignatione cor meum; & sic etiam illud, ad nihilum redactus sum, & nesciui, exponunt de peccato & ignorantia Davidis; ut etiam illud, *ut iumentum factus sum*, exponunt de stultitia eiusdem, quod more brutorum non intellexerit mysteria diuina: sed nos in bonam partem cum S. Hieronymo, qui haec omnia tribuit Christo, & ex parte cum S. Augustino, interpretati sumus, non praedicantes aliorum Commentariis, si forte lectoribus magis arrideant. Quod attinet ad verba, S. Hieronymus ex Hebraeo vertit, *Quia contractum est cor meum*, nos cum Graecis legimus, *inflammatum est*: & verisimile est, LXX. Interpretes non ha-*

יחמץ habuisse in suis codicibus Hebraeis, *itcha-*  
 יחמץ *mez*, sed, *itchamem*, ultima litera immutata,

hoc enim significat, *calc factum est*. Illud, *re-*  
 nes mei commutari sunt, S. Hieronymus ex

Hebræo vertit, *Lumbi mei velut ignis fumi-*  
 אש תוק *gans*, quia fortasse deriuauit vocem, *estonan*,

אש *ab, es*, quod significat, *ignem*. Sed eadem vox,

שנה *estonan*, rectius deriuatur à verbo, *scianah*,

quod est, *mutare*, & significat, *commutari*

sunt, vt LXX. Interpretes reddiderunt. Il-

לד, & ego ad nihilum redactus sum, ex He-

bræo vertit S. Hieronymus, *Et ego insipiens*.

& vere in Hebræo non est nisi vna vox trium

כער *literarum*, *baar*, pro tribus illis vocibus, *ad*

*nihilum redactus sum*. Significat autem,

*baar*, insipientem, quasi iumentum: proinde

illud, *ad nihilum redactus sum*, videtur expo-

nendum, ad nihilum sapientie redactus

sum, quasi iumentum factus sum ex homi-

ne, ac per hoc nihil hominis in me remansit:

& videtur explicatio hæc confirmari per se-

quentia, & *nesciui*: & *vt iumentum factus*

*sum*: quæ omnia dicuntur à Dauide ex pro-

funda humilitate, quæ se coram Deo insi-

pientissimum esse iudicabat: quare non re-

pugnat hæc expositio accommodata ad ver-

ba Hebraica, cum ea, quam supra tradidi-

mus ex simplici lectione Latina & Græca.

XXIV. Quid enim mihi est in cælo: & à te  
 quid volui super terram?

Quia dixerat, *cum gloria suscepisti me*, o-

culo cordis in gloriam illam delixit ita ra-

ptus à spiritu est, vt iam omnia creata despi-

ciat. Quid mihi, inquit, est in cælo? quid pul-

chri, quid pretiosi est, quod appetam in cæ-

lorum? à te quid volui super terram? quid pul-

chri, quid pretiosi est, quod appetam, & à te

expetam super terram? quasi dicat, Nihil

creatum inuenio, quod mihi satisficiat, ni-

hil in quo cor meum penitus acquiescat, ne-

que in cælo, neque in terra. In Hebræo legi-

מי מה *tur*, *mi*, non, *ma*, id est, *quis mihi est in cælo?*

non, *quid mihi est in cælo?* Sed cum LXX.

Interpretes, & ipse etiam S. Hieronymus

verterint, *quid*; omnino est retinenda nostra

lectio, ac dicendum, in antiquis codicibus

fuisse, *ma*, non, *mi*. Quod autem in Hebræo מי מה  
 sequitur, & *tecum non volui super terram*,  
 hunc sensum facit, Nihil mihi est in cælo  
 quod cupiam, super terram autem non volui  
 quicquam etiam tecum, quia te solum habe-  
 re desidero. Sensus igitur idem est, etiamsi  
 verba diuersa sint.

Defecit caro mea, & cor meum: Deus  
 cordis mei, & pars mea Deus in æternum.

Reddit rationem, cur nihil cupiat præter  
 Deum, quia vbicumque posuerit cor suum,  
 aut carnem suam, putrescent & deficient, ni-  
 si quiescerint in Deo. Defecit, inquit, *cara*  
*mea*, & *cor meum*, si quando per amorem ea  
 collocaui in creatis rebus, putruerunt & cor-  
 rupta sunt. Deus cordis mei, & pars mea Deus  
 in æternum: In Hebræo est, *petra cordis mei*,  
 & *pars mea Deus in æternum*, id est, Deus  
 solus est *petra*, in qua quiescit secure cor  
 meum, vt neque cadere, neque deficere pos-  
 sit, ipse est centrum omnium desideriorum  
 meorum: ipse est *pars mea*, portio mea, hæ-  
 reditas mea, id totum quod prætereendere pos-  
 sum in æternum: habeant alij partes alias,  
 siue aurum & argentum, siue delicias carnis,  
 siue superba palatia, siue Regna & Imperia,  
 mihi Deus sufficit in hac vita & in futura.

Quia ecce qui elongant se à te, peri-  
 bunt: perdidisti omnes, qui fornicantur  
 abs te.

Recte elegit consistere in Deo, *petra sua*,  
 quoniam omnes, qui per iniquitatem sepa-  
 rantur à Deo, peribunt omnino, quo modo  
 perit corpus, cum separatur à spiritu, & ruit  
 ædificium, cum subducitur fundamentum.  
 Perdidisti omnes, qui fornicantur abs te: non  
 solum pereunt, qui aueruntur à Deo, quia  
 carent hoc ipso gratia Dei, quæ dat vitam a-  
 nimæ: sed etiam quia Deus zelotes est, &  
 animas sibi primus desponsauit: & ideo  
 grauissime punit morte sempiterna eos, qui  
 fornicantur à Sponso tam bono, & tam po-  
 tente.

*Mihi autem adhaerere Deo bonum est, ponere in Domino Deo spem meam.*

*Vt annunciem omnes predicationes tuas in portis filia Sion.*

Concludit Psalmum, dicens: *Mihi adhaerere Deo bonum est*, id est, viderint alij quid eis bonum sit, mihi certe bonum est, vtile, iucundum, honorificum, adhaerere Deo: & quoniam adhaerere per amplexum in hac vita non datur, bonum mihi nunc est ponere in Domino Deo spem meam, id est, adhaerere per spem, & in spe perfectæ adhaesionis interim gaudere. *Vt annunciem omnes predicationes tuas in portis filia Sion*, id est, vt per hanc adhaesionem ad Deum, liberatus ab omni captiuitate terrena, totus occuper in laudibus eius, idq; in portis filia Sion, coram multitudine infidelium, vt multos erudiam, quam sit inane & noxium adhaerere in temporalibus bonis, & quam bonum adhaerere Deo, & ponere in Domino Deo spem suam. Illud, omnes predicationes, in Hebræo est, omnia opera tua: ex quo intelligimus sensum esse, vt annunciem predicationem operum tuorum; siue, vt predicem omnia opera iustitiæ & misericordiae tuæ, vnde & tu lauderis, & populus erudiatur. Illud, in portis filia Sion, non est in Hebræo, proinde vel excidit, vt quædam alia, vel huc translaturum est ex Psal. 9 v. 14. vbi habetur: *Vt annunciem omnes laudationes tuas in portis filia Sion.*

## P S A L M V S LXXIII.

*Titulus & Argumentum.*

*Intellectus Afaph.*

**I**N hoc Psalmo predicatur & deploratur desolatio Hierosolyma: & ideo dicitur in Titulo, Intellectus, siue, vt alij vertunt, eruditio Afaph; vt admonerentur Iudæi, diligenter cogitare & intelligere, quæ in hoc Psalmo de ipsis dicuntur. Quæstio est inter expositores, an Psalmus intelligi debeat de persecutione Nabuchodonosor, an Antiochi, an Titi & Vespasiani,

an Diocletiani & Maximiani, an Antichristi: nam his omnibus persecutionibus aliquo modo verba Psalmi applicari posse videntur. Sed verior sententia omnibus consideratis videtur eorum, qui hunc Psalmum exponunt de persecutione Antiochi illustris, de quo agitur in libris Machabæorum: alia enim aliorum sententia non videntur commode sustineri posse. Nam tempore captiuitatis Babylonica non deerant Propheta; & tamen hic dicitur: *Iam non est Propheta.* Tempore Diocletiani non fuit populus Christianus repulsus à Deo, & derelictus in finem; sed contra multis miraculis illustratus & propagatus: quod idem dici potest de tempore Antichristi; aminebit enim tunc Ecclesia in fortissimis Martyribus suis: hic autem dicitur: *Vt quid Deus repulisti in finem?* In tempus Titi & Vespasiani omnia conuenire videntur: nam tunc nulli amplius erant Propheta in Israël, & templum incensum fuit, & facta est desolatio, quæ durabit vsque in finem, & ideo hanc expositionem amplexi sunt S. Augustinus, Theodoretus & Euthymius. Sed verba huius Psalmi non conueniunt Iudæis perfidis, qui non erant oues pascuæ Dei, neque vere confitebantur Domino, sed erant inimici & rebelles; & tamen in hoc Psalmo dicitur: *Iratus est furor tuus super oues pascuæ tuæ.* Et infra: *Ne tradas bestiis animas confitentium tibi, & animas pauperum tuorum ne obliuiscaris in finem: neque Ecclesia frequenter hunc Psalmum, si contineret voces infidelium Iudæorum; quare improbabili est expositio Theodreti & Euthymij, qui verba Psalmi tribuunt populo Iudæico. S. autem Augustinus aliqua tribuit Apostolis, aliqua Iudæis, alia aliis. Itaque si quis uniformem explicationem velit, & liberum ab omni scrupulo, eligat sententiam, quæ totum Psalmum ad litteram exponit de persecutione Antiochi.*



## EXPLICATIO PSALMI LXXIII.

**E** **V**T quid Deus repulisti in finem? iratus est furor tuus super oves pascue tue.

Deplorat S. Propheta in persona populi Iudaici vniuersalem illam calamitatem, qua totus populus Iudaicus miserrime oppressus fuit à Gentilibus sub Antiocho Rege, qui dicitur est Epiphanes. *Vt quid, inquit, tu Deus repulisti*, supple, *populum, in finem*, id est, in æternum, & generaliter, quasi non amplius curaturus eum, aut pro populo tuo habiturus. *Iratus est furor tuus*, id est, accensus est furor tuus, *super oves pascue tue*, id est, contra populum tuum, quem singulari providentia regere solebas, vt pastor proprias oves pascit & regit. Illud, *repulisti in finem*, non significat reuera Deum, fixo decreto repulisse in æternum populum suum, sed populum dubitasse, ne forte reiectus esset in finem, & ideo lamentando dixisse: *Vt quid repulisti in finem*, id est, quare ita te geris, vt videaris repulisse in finem. Nam versu 20. cum dicitur in eodem Psalmo: *Auribus pauperum tuorum ne obliuiscaris in finem*, satis apparet, non fuisse certum, an essent repelliendi in finem. Illud autem, *iratus est furor tuus*, in Hebræo eleganti metaphorâ dicitur, *firmatus nasus tuus*, quam metaphoram recte explicauerunt LXX. Interpretes.

**II.** *Memor esto congregationis tue; quam possedisti ab initio:*

Cur idem populus Deum, vt non repellat in finem, adducens pro argumento, quod olim, id est, in egressu de Ægypto, ipse idem Deus populum Iudaicum congregauerit in formam populi, dante ei magnitudo & leges, & iudicia: quali dicat, non videri bonum vt Deus dispergat & abiciat eum populum, quem ipse congregauit, & cui formam Reipublicæ tribuit. *Memor, inquit, esto congregationis tue*, id est, populi a te congregati, quem possedisti ab initio, id est, qui nullum habuit Regem & Dominum ante te, sed tu primus ab initio congregationis tuæ in v-

nam quasi Rempubl. eum possedisti, vt Rex & Dominus eius. Posset etiam illud, *ab initio*, referri ad Abraham, qui fuit pater Hebræorum: vel ad Seth, qui cepit inuocare nomen Domini, & cuius filij dicebantur filij Dei ad distinctionem filiorum Cain, qui erant filij huius sæculi. Sed congregatio, siue Synagoga proprie initium habuit sub Moyse, vt dictum est.

*Redemisti virgam hereditatis tue, mons Sion, in quo habitasti in eo.*

Hoc est alterum argumentum, quo probatur, æquum esse, vt Deus non repellat populum suum: quia non solum primus congregauit & possedit eum, sed etiam in Regnum exaltant, enciens Chanaanos ex terra promissionis, & dans eam populo suo. *Redemisti virgam hereditatis tue*, id est, acquisiisti bellando sceptrum Regni terræ promissionis, & proprie redemisti enciendo iniustos possessores ab ea terra, quam promiseras Abraham & nepotibus eius, filius Israël. Dicitur autem, *virga hereditatis Domini*, quia sceptrum illud, & Regnum terræ promissionis acquisiuit Deus pro hereditate sua, id est, pro populo suo peculiari, quem vt propriam hereditatem, possessionem & partem sibi vendicabat. Alij tamen volunt, hac parte versiculi, significari, redemptum fuisse populum à seruitute Ægyptiaca, & per virgam hereditatis suæ, intelligi sceptrum Regni in populum Iudaicum, quem Deus in hereditatem sibi elegerat. Non desunt, qui per *virgam hereditatis*, accipiant virgam dimentoriam, qua distinguebantur possessiones. Sed veteres, Augustinus, Theodoretus & Euthymius, per virgam, nihil aliud nisi sceptrum Regum intelligi voluerunt. Illud, *Mons Sion, in quo habitasti in eo*, potest referri tum ad virgam, tum ad hereditatem. Itaque sensus erit, *Mons Sion est virga, quam redemisti*, id est, *Mons Sion est Regnum, siue caput Regni tui, in quo habitasti, vt Rex in Regia ciuitate tua*. Vel, *Mons Sion est Regnum, siue caput Regni tui, in quo habitasti, vt Rex in Regno*. Prior sensus confir-

confirmatur ex Psal. 109. *Virgam virtutis tua emittet Dominus ex Sion: posterior ex Psal. 2. Ego autem constitutus sum Rex ab eo super Sion montem sanctum eius.*

ptuaginta expresse hunc sensum per admirationem: *Quanta malignatus est*, id est, quanta mala fecit inimicus in sancto: id est, in sanctuario.

IV. *Eleua manus tuas in superbias eorum in finem: quanta malignatus est inimicus in sancto!*

V. *Et gloriati sunt, qui oderunt te; in medio solemnitate tua.*

Propter causas iam dictas orat populus Dei, vt Deus conuerteret manum suam in hostes populi sui, & confundat superbiam eorum in perpetuum, vt non audeant ultra erigere se contra seruos Dei. Fuisse autem Regem Antiochum superbissimum, testatur liber primus Machabæorum cap. 1. *Et intrauit, inquit, in sanctificationem cum superbia. Et paulo post: Et locutus est, inquit, cum superbia magna.* Quod attinet ad verba, S. Hieronymus ex Hebræo vertit: *Sublimitas pedum tuorum dissipata est usque ad finem.* Et sensus esse videtur, quod arca Dei, vel sanctuarium, in quo tanquam in scabello excelsi folij stabant pedes Dei, dissipatum fuerit ab inimicis; & verba Hebraica eum sensum ferre possunt. Sed recte etiam verterunt Septuaginta, vnde nostra lectio translata est.

Nam vox, *harim*, significat *eleua*, & etiam *sublimitas*, vox, *peamecha*, significat *pedes tuos*, vel *pedum tuorum*. Septuaginta vero transtulerunt, *manus tuas*, magis ad sensum, quam ad verba respicientes. Et semper idem sensus est, huc dicamus, Eleua pedes tuos, & contere superbiam eorum; siue, Eleua manum tuam, & deprime superbiam eorum. Vox, *lemasua*, si scribatur per *seim*, significat *ad dissipationes*, & sic legit S. Hieronymus; si scribatur per *sim*, significat *superbiam* & *elevationes*, & sic legunt LXX Interpretes. Sequitur: *Quanta malignatus est inimicus in sancto*. Vbi redditur ratio, cur iustum sit, vt Deus comprimat superbiam inimici, quoniam multa mala fecit in sanctuario Dei: quæ conueniunt aptissime Regi Antiocho, qui (vt legimus 1. Machab. 1.) spoliavit & profanauit sanctuarium Dei, quod hoc loco sanctum appellatur. In Hebræo est, *omne malum fecit inimicus in sanctuario*. Sed Se-

Ex hoc loco præcipue deducunt aliqui, Psalmum hunc esse intelligendum de Tito & Vespasiano; quoniam obsidere cœperunt Hierusalem in solemnitate paschali: sicut enim Iudæi Christum occiderunt in Paschate, sic & ipsi occisi sunt in Paschate. Sed hæc ratio non conuincit; tum quia non constat, de qua solemnitate loquatur hoc loco David, nam multæ erant Iudæorum solemnitates: tum quia vox Hebraica, *mohad*, non solum significat tempus sollempne, sed etiam locum sacrum, imo etiam pactum, vt S. Hieronymus vertit. Denique Titus & Vespasianus non oderunt Deum Iudæorum, quem non nouerant, sed oderunt Iudæos factiosos & rebelles, & sine dubio non euerterunt Hierusalem propter odium Dei, sed propter odium Iudæorum; quod idem dici potest de Rege Babylonis. Antiochus autem Deum Iudæorum oderat, & ceremonias legis, & conabatur omnes Iudæos peruertere, & inducere ad cultum Idolorum, vt legimus 1. Machab. 1. Itaque de Antiocho & militibus eius proprie dicitur: *Et gloriati sunt*, rugitu & fremitu plane barbaro, vt sonat vox Hebraica: *qui oderunt te*, id est, qui oderunt sacra tua, & ceremonias legis tuæ; idq; in medio solemnitate tua, id est, in gressu templum & sanctuarium tuum, dum sacra solemnia peragerentur, ibi gloriati sunt, & siemuerunt, vt vertit S. Hieronymus) quali victores capta præda.

VI. *Posuerunt signa sua signa, & (non cognouerunt) sicut in exitu super summum.*

Clarius hæc omnia vertit S. Hieronymus. *Posuerunt*, inquit, *signa sua* in triumphum manifesta in introitu desuper, id est,

FFF 2 posue-

מועד

הרימה פעמיו

למשואת

ידע  
ידע

posuerunt vexilla sua, quasi trophæa manifesta in suprema parte portarum vel turrium ciuitatis, vnde intratur in urbem. Illud, *non cognouerunt*, legendum est per parentheses, & in Hebræo caret particula negante, & positum est secundum formam participij, vt S. Hieronymus vertit. Sed LXX. Interpretes in libris suis Hebraicis inuenerunt negationem, & mutatis punctis, ac vna litera transposita, pro *inadag*, legerunt *iadegu*, *cognouerunt*, & addita negatione, *non cognouerunt*. Significatautem, *non cognouerunt*, hostes Dei non cognouisse quid facerent, cum ciuitatem & templum Dei omnipotentis ita propharent. Illud autem, *quasi in exitu*, in Hebræo est, *in introitu*, sed exitus & introitus idem sunt; nam vnde intratur, inde etiam exiit. Aduerbium, *sicut*, non est in Hebræo, sed additum est ab Interpretibus declarandi causa: vere enim signa non sunt posita in exitu, siue in introitu, sed quasi in exitu, id est, quasi in portis ipsis, id est, in locis publicis & notissimis.

VII.

*Quasi in sylua lignorum securibus exciderunt ianuas eius in idipsum, in securi & ascia deiecerunt eam.*

ועתה

ועתה

Pergit explicare malâ, quæ fecerunt hostes in Ierusalem, ac dicit, eos euerisse portas eius, *quasi in sylua lignorum*, versarentur, *securibus exciderunt ianuas eius*, videlicet ciuitatis Hierusalem, *in idipsum*, id est, omnes simul, vno animo, vno conatu: *In securi & ascia deiecerunt eam*, videlicet ipsam Hierusalem. Id autem fecit Antiochus, qui deiecit portas & muros Hierusalem. Illud, *exciderunt*, in Hebræo est, *veat*, quod S. Hieronymus vertit, & *nunc*, LXX. Interpretes verterunt, *exciderunt*: sed nisi aliquid addatur vel mutetur, vox illa non significat, *exciderunt*, neque, & *nunc*. Itaque confitendum est, aliquid erroris esse in textu Hebraico, qui vitio librariorum irrepperit. Et quidem qui vertunt, & *nunc*, addant vnam literam, & faciant, *veatta*, & *nunc*. Qui vertendum existimant, *exciderunt*, cum LXX. Inter-

pretibus, non conueniunt inter se; sed alij legunt *hathathu*, alij *patu*, alij aliter, quæ sunt valde diuersa ab illa voce, quæ est in textu Hebraico: proinde existimarem posse legi, *hauat*, transponendo solum primam litteram in secundum locum. Significat enim *hauat*, *inuertere*, siue euertere & peruertere: & sensus erit, *Quasi in sylua lignorum euerit, hostis videlicet, ianuas eius in idipsum*, id est, simul & coniunctim.

*Incenderunt igni sanctuarium tuum, in terra polluerunt tabernaculum nominis tui.*

VIII.

Hic vnicus locus videtur impedire, quominus Psalmus intelligatur de persecutione Antiochi, cui alioqui reliqua omnia aptissime conueniunt. Sed meo iudicio hic locus non impedit: quamuis enim tempore Nabuchodonosor, & tempore Titi totum templum crematum & euersum fuerit, quod factum non est sub Antiocho: tamen tempore Antiochi portæ templi exustæ fuerunt: sic enim legimus 1. Machab. 4. *Et viderunt Machabæi sanctificationem desertam, & altare profanatum, & portas exustas, & in atrijs virgula nata sicut in saltu, vel in montibus, & pastophoria diruta.* Et paulo post loquens Scriptura de renouatione templi: *Dedicauerunt*, inquit, *portas, & imposuerunt ianuas*. Illud igitur, *Incenderunt igni sanctuarium*, potest intelligi de parte, non de toto; & videtur id satis aperte colligi ex sequentibus: nam si totum sanctuarium concremassent, non diceret Dauid in altera parte versiculi: *In terra polluerunt tabernaculum nominis tui*: quod enim crematum fuisset, pollui non potuisset. Incenderunt ergo portas, & ipsum templum seu tabernaculum polluerunt, ponentes in eo idolum abominationis, & sacrificantes idolis, vt dicitur 1. Machab. 1. Adde etiam, quod in Hebræo ad verbum dicitur: *Posuerunt ignem in sanctuarium*: quæ verba non significant totum sanctuarium fuisse exustum, sed aliquid eius: quid autem sanctuarij ex igne applicato consumptum fuerit, declarat.



claratur (vt diximus) 1. Machab. 4. vbi dicuntur portæ fuisse exustæ, & à Machabæis reparatæ. Ait igitur: *Incenderunt igni sanctuarium tuum*, id est, hostes nostri tempore Antiochi iniecerunt ignem in sanctuarium, & portis eius exustis polluerunt idem sanctuarium, quod est habitaculum nomini tuo dicatum: *polluerunt autem in terra*, id est, polluerunt sanctuarium, quod habes in terra: quia cæleste tabernaculum polluere non potuerunt. Aliqui existimant, polluere tabernaculum in terra, esse, deicere tabernaculum in terram, id est, funditus destruere: sed neque S. Hieronymus ex Hebræo vertit, in terram, sed, in terra: & vox Hebræa, *chalal*, non significat deicere, siue euertere, sed polluere & contaminare, vt Græci Latiniq; verterunt.

*Dixerunt in corde suo cognatio eorum simul, Quiescere faciamus omnes dies festos Dei à terra.*

Hæc proprie conuenire videntur Paganis, qui tempore Antiochi conati sunt totis viribus delere religionem veri Dei, vt patet ex lib. 1. Machab. 1. *Dixerunt*, inquit, *in corde suo*, id est, decreuerunt apud se tota natio Gentilium, qui Antiocho seruiebant, dicentes: *Quiescere faciamus omnes dies festos Dei à terra*, id est, contaminemus sanctuarium, repleamus omnia idolis, tollamus omnia signa religionis, & hoc modo quiescant, id est, deficient & cessabunt omnes sollempnitates Dei in terra Israël. Quod attinet ad verba, S. Hieronymus in epist. ad Suniam & Fretellam testatur, se vertisse ex Græco, vt habet nostra editio: *Quiescere faciamus omnes dies festos Dei à terra*; quamuis non ignoraret in Hebræo esse, *Incenderunt omnes dies festos Dei à terra*; & in exemplis Origenis, versionem Septuaginta habere: *Incendamus omnes dies festos Dei à terra*; & monet has varias lectiones notandas fuisse ad marginem; sed antiquam lectionem non debuisse mutari. Itaque constat ex verbis S. Hieronymi, vnam lectionem Græcam fuisse, *κατακαύσωμεν*, *quiescere faciamus*: aliam autem, *κατακαύ-*

*σωμεν*, *incendamus*: sed quoniam LXX. Interpretes per vocem Hebraicam, *mond*, non intellexerunt Synagogas, vt nunc recentiores intelligunt, sed dies festos ięptis; probabilissimum est, eos non vertisse, *incendamus* (vt sonat vox Hebraica) sed, *quiescere faciamus*; vt verbum conuenire eum nomine: non enim dies festi proprie incendi possunt, sed cessare & tolli possunt: ac per hoc LXX. Interpretes non reddiderunt verbum, sed sensum, explicantes metaphoram verbi Hebraici: neque improbabile est, lectionem Græcam postea fuisse mutatam, vt cum voce Hebraica consentiret. At in exemplis erat, *incendamus*: & illa erat purissima lectio LXX. Interpretum. Respondeo, in exemplis vt plurimum fuisse lectionem purissimam: sed non est necesse, vt ubique esset purissima: certe Ecclesia antiqua, & moderna magis probauit aliam lectionem; & S. Hieronymus aperte dicit, se vertisse ex editione Septuaginta: *Quiescere faciamus*; & sic monet esse psallendum, vt Septuaginta transtulerunt.

*Signa nostra non vidimus, iam non est Propheta, & nos non cognosceat amplius.*

Ponit nunc verba populi fidelis in tanta afflictione: pene desperantis de auxilio Dei. Et proprie conueniunt hæc in tempora Antiochi, quando & miracula antiqua, & Prophetarum oracula defecerant, vt videretur Deus non amplius cognoscere populum suum, quod de Babylonica captiuitate dici non potest, cum eo tempore esset Hieremias in Hierusalem, & Daniel & Ezechiel in Babylone. Neque possum probare, quod aliqui dicunt, verba huius Psalmi, non dici à populo Iudaico, sed à Gentilibus: hæc enim est nimis dura expositio: At, inquit, Daniel, 3. dicunt tres pueri: *Et non est in tempore hoc Princeps, & Dux, & Propheta*: igitur in captiuitate etiam Babylonica, non erat Propheta, ac per hoc de illa captiuitate possunt intelligi hæc verba; *Iam non est Propheta*: Respondeo, antequam Hierusalem euerteretur à Nabuchodonosor, tempore Regis Ioachim; non fuisse in Babylone vllum Prophetam, & de illo

illo tempore & loco posse intelligi verba trium puerorum : sed eodem tempore erat in Hierusalem Hieremias Propheta , & post captam & euersam Hierusalem , toto tempore captiuitatis fuerunt in captiuitate Babylonica Daniel & Ezechiel Propheta : Ezechiel enim cœpit prophetare anno quinto captiuitatis Ioaehim Regis , qui fuit annus sextus ante euerfionem Hierosolymæ , & perseuerauit prophetare vsque ad vicessimum quintum captiuitatis , vt dicitur Ezech. 40. Daniel autem Propheta fuit in Babylone ab anno primo Nabuchodonosor , vsque ad annum primum Cyri , id est , toto tempore captiuitatis , vt dicitur Daniel. 1. & prophetare cœpit adhuc adolescens : successerunt autem Danieli Aggeus & Zacharias Propheta. Porro Psalmus præfens cum dicit : *Iam non est Propheta* , loquitur de tempore post Hierusalem vastatam , & templum prophanatum , ac per hoc non loquitur de captiuitate Babylonica , in qua nunquam defuerunt Propheta post ciuitatem vastatam , & templum incensum : sed de persecutione Antiochi , quo tempore defecerunt omnino Propheta.

XI.

*Vsquequo Deus improperabit inimicus ? irritat aduersarius nomen tuum in finem.*

Pergit populus Dei exorare Dei clementiam , vt memor populi sui conuerterat iram in aduersarias , qui improperabant Deo infirmitatem , quasi non valeret saluare populum suum. Hæc videntur dici de Nicaore , qui superbe irridebat populum Dei , & irritabat nomen Domini , vt dicitur lib. 1. Machab. c. 7. Et de ipso Rege Antiocho , & Rege Demetrio , & Ducibus eorum inimicis Dei & populi sui , vt cognosci potest ex 1. & 2. lib. Machabæorum.

XII.

*Vt quid auertis manum tuam , & dexteram tuam de medio sinu tuo in finem ?*

Orauerat populus Deum , vt irasceret ut in hostes suos : nunc orat , vt complectatur

populum suum , vt antea faciebat , & non excludat à sinu suo paterno filios suos. *Vt quid* , inquit , *auertis manum tuam* , sinistram videlicet , *& dexteram tuam de medio sinu tuo* , vt videlicet sinas nos cadere à sinu tuo , vel non complectaris in sinu tuo , *in finem* , id est , in perpetuum : qui enim complectitur aliquem , admouet utramque manum ad sinum ; qui reiecit , vel non vult complecti , manus à sinu remouet. Hæc mihi videtur literalis expositio. Alij existimant , auertere manum à sinu , significare , non velle bona , quæ sunt in sinu , communicare cum aliis , intelligentes per sinum Dei , thesaurum bonorum omnium , qui est apud Deum. Omittit aliam expositionem , quod auertere manum à sinu , sit manus post tergum conuvertere , in signum negantis auxilium. Pro , *in finem* , in Hebræo est , *calle* , quam vocem S. Hieronymus vertit , *consumens* : sed potest optime verti perfecte & absolute , quod est idem cum , *in finem* , præsertim si deducatur à verbo , *calal* , quod est perficere : vnde , *calle* , sponsa , quia perfecta omni decore & ornata esse solet.

*Deus autem Rex noster ante sæcula , operatus est salutem in medio terre.*

Communis expositio literalis est , in hoc versu , & quinque sequentibus explicari potentiam , quam olim Deus ostendit tum in liberatione filiorum Israël de Ægypto , tum in creatione mundi ; vt ostendat , posse Deum , si velit , liberare eosdem filios Israël à præsentis calamitate. *Deus* , inquit , *Rex noster ante sæcula* , id est , Deus Rex noster , qui est ante sæcula Deus , *operatus est salutem* , Iudæorum videlicet , *in medio terre* , id est , in terra promissionis , in quam eos introduxit , ex captiuitate Pharaonica. Illud , *ante sæcula* , coniungit quidam auctor cum verbo , *operatus est salutem* : sed repugnant omnes codices Hebræi , Græci & Latini. Omnes enim distinctionem ponunt post vocem , *sæcula* : neque intelligi potest , quomodo Deus ante sæcula operatus sit salutem in medio terre , cum terra non fuerit ante sæcula : neq; testimonium , quod ille adducit ex Isaia , pro ipso facit : alius cum

enim est à *saeculo*, quod habetur in Isaia, aliud *ante saecula*, quod hic habetur. Multo aptius S. Augustinus coniungit cum voce, *Deus*, ut sensus sit, Rex noster, qui est ante saecula Deus. Illud, *in medio terra*, exponunt nonnulli, publice & palam, quod non improbo. Sed etiam verum est, Palaestinam esse in medio terrarum olim notam & habitabilem: nam est in finibus Asiae, Africae & Europae; ut vere dici possit, esse in medio Asiae, Africae & Europae. Vnde etiam opus Redemptionis operatus est Saluator noster in medio terrarum, ut commodissime deferretur eius praedicatio ad omnes tres partes orbis terrarum.

*Tu confirmasti in virtute tua mare, contribulasti capita draconum in aquis.*

Explicat, quomodo Deus operatus sit salutem Iudaeorum, & ait: *Tu Deus confirmasti mare in virtute tua*, id est, potentia tua fecisti, ut mare rubrum firmissime quasi murus confisteret, dum transirent per medium eius divina virtute siccatum filij Israel. Et eadem potentia obruisti in aquis eiusdem maris, ad locum suum reuocatis, capita Aegyptiorum, qui instar draconum filios Israel insequabantur. In Hebraeo habetur: *Dissipasti, siue rupisti, & diuisti in virtute tua mare*: sed LXX. Interpretes docere voluerunt, mare rubrum ita diuisum & disruptum fuisse, ut firmissime diuisum maneret, dum transiret populus Dei, quasi dicerent: Tu diuisum mare confirmasti. Illud, *contribulasti*, est in Hebraeo, *construisti*, siue confregisti: sed LXX. Interpretes explicauerunt metaphoram; qui enim suffocantur in aquis, non proprie pereunt ex contritione capitis; quod ergo Hebraice dictum est: *Contribulasti capita draconum*, id est, interemisti draconem. Septuaginta dixerunt: *Contribulasti capita draconum*, id est, mortifera tribulatione affecti sunt capita draconum.

*Tu confregisti capita draconis, dedisti eum escam populo Aethiopum.*

Hunc versum proprie ad Pharaonem referunt fere omnes expositiones: nam in Hebraeo non est idem nomen draconis in hoc

versu & in superiori. Tu hoc eum, versu solo est, *Leuiathan*, qui draco maximus, & princeps draconum marinorum est. Illud autem, *dedisti eum escam populo Aethiopum*, significat secundum aliquos, Regnum Aegypti post submersionem Pharaonis datum fuisse in praedam Aethiopibus: secundum alios, ipsum Pharaonem, & capita eius, id est, Principes eius mortuos, & ad litus eiectos, fuisse spoliatos ab Arabibus, qui in Scriptura Aethiopes dicuntur. Denique secundum alios, ipsum Pharaonem mortuum, & in littore expositum, factum esse escam coruis, qui à nigro dicuntur populi Aethiopum. Non multum refert, quid proprie his verbis significetur, dum constat, explicari poenam de Pharaone sumptam.

*Tu dirupisti fontes & torrentes, tu siccasti fluuios Echan.*

Hic iam describitur potentia Dei, qua paulo post in deserto & petra excitauit fontem, & riuum aquarum instar fluminis: & deinde sic cauit Iordanem, ut populus transiret in terram sibi promissam. *Tu dirupisti fontes*, id est, dirupta petra fecisti scaturire fontes, & *torrentes*. *Tu siccasti fluuios Echan*, id est, siccasti flumen Iordanis, quod flumen maximum est. *Hechan* enim, fortem significat, vnde S. Hieronymus vertit, *flumina fortia*. Sed Interpretes ceteri relinquere maluerunt ipsam vocem Hebraicam non interpretatam.

*Tuus est dies, & tua est nox: tu fabricatus es Auroram & Solem.*

Transit ad potentiam, quam Deus in creaturae monstrauit: & quoniam creatio in summa complectitur duas partes principales, coelum & terram, iuxta illud: *In principio creauit Deus coelum & terram*: de his duabus partibus tantum loquitur. *Tuus*, inquit, est dies, & tua est nox; & reddens rationem, addit: *tu fabricatus es Auroram & Solem*, id est, tu fecisti initio lucem similem Aurorae, deinde quarto die fecisti Solem, ut distingueret dies & noctes. In Hebraeo non est nomen Aurorae, sed nomen luminis, siue

xiv.

xvi.

xvii.

xvii.

xv.



sive lucis, ut etiam in Græco textu. Et quidem multi per lumen hoc, intelligunt Lunam, ut sensus sit, Tu fecisti Lunam & Solem: & quoniam hic videbatur inuersus ordo, correxerunt aliqui, & fecerunt, Solem & Lunam, & sic legit S. Augustinus; sed Interpretes noster rectissime vertit, *Auroram & Solem*: quoniam explicare voluit, lucem, quam Deus initio creauit, non fuisse Solis, neque Lunæ, sed simplicem lucem, quæ præcedebat Solis creationem, quasi quædam aurora mundi.

XVIII.

*Tu fecisti omnes terminos terra, æstatem & ver tu plasmasisti ea.*

Attingit creationem cæli, mentione facta lucis & Solis; nunc attingit creationem terræ, dicens: *Tu fecisti omnes terminos terra*, id est, tu fecisti totam terram usque ad omnes eius ultimos fines, id est, ab ortu ad occidentum, ab Aquilone ad Austrum. *Æstatem & Ver tu plasmasisti*, id est, tu fecisti vicissitudines temporum, in quibus terra nunc fructus concipit, nunc parit: nam in fine æstatis, id est, in Septembri in terra promissionis reconduntur omnes fructus: & tunc incipit terra iterum concipere, & præparare se ad nouum partum: & initio Veris iterum incipit parere flores, ac deinde fructus. S. Hieronymus vertit: *Æstatem & hyemem tu plasmasisti*: & vere vox Hebraica, *choreph*, Hyemem significat, ut perspicuum est ex c. 8. v. 22. Genesios. Et ideo existimamus hic accipiendam esse æstatem, pro fine æstatis, quo terra deposito onere iterum concipere incipit: & Ver pro fine hyemis, siue initio Veris, quando flores apparere incipiunt.

XIX.

*Memor esto huius, inimicus improperauit Domino: & populus insipiens incitauit nomen tuum.*

Explicata potentia Dei, redit ad orationem, ac precatur, ut Deus dignetur recordari, quemadmodum inimicus blasphemaue-rit Deum, quasi impotentem & infirmum. Videntur autem verba huius versiculi & cæterorum usque in finem alludere ad super-

biam Antiochi, de qua dicitur lib. 1. Mach. c. 1. *Et locus est cum superbia magna*. Et li. 2. c. 5. cum dixisset Scriptura, Antiochum indigne contrectasse sacra vasa, & templum diripiuisse, addit: *Igitur Antiochus mille & octingentis ablatiis à templo talentis, velociter Antiochiam reuersus est, existimans se præ superbia terram ad nauigandum, pelagus vero ad iter agendum deducturum propter mentis elationem*. At igitur Psalmista: *Memor esto huius*, id est, recordare Domine huius rei, quam dicturus sum. *Inimicus improperauit Domino*, id est, hostis noster improperauit tibi Domino impotentiam: & *populus eius insipiens incitauit blasphemando nomen tuum*.

*Ne tradas bestiis animas confitentes tibi, & animas pauperum tuorum ne obliuiscaris in finem.*

Hinc etiam cognosci potest, hunc Psalmum scriptum esse magis contra Antiochum, quam contra Nabuchodonosor, vel Titum aut Vespasianum: siquidem tempore Antiochi sæpe fuerunt in maximo periculo Iudæi, ne omnino in manus eius deuenirent, & vel occiderentur omnes, vel captiui abducerentur; & ideo orabant, ut non traderentur bestiis deuorandi, id est, Antiocho & militibus eius penitus destruendi; sicut reuera nunquam fuerunt vniuersaliter ab Antiocho subiugati. At Nabuchodonosor, & Titus & Vespasianus vniuersaliter Iudæos oppresserunt, partim occidendo, partim captiuos abducendo. *Ne tradas*, inquit, *bestiis*, id est, hominibus insipientibus & crudelibus more ferarum, *animas confitentes tibi*, id est, homines qui te colunt, & confitentur laudes tuas: & eandem *animas pauperum tuorum ne obliuiscaris in finem*, id est, ne obliuiscaris defendere & liberare animas pauperum tuorum, qui ad ianuam misericordiarum tuarum panem mendicant. In Hebræo, pro, *confitentes tibi*, nunc est, *choreca*, quod S. Hieronymus vertit, *Eruditos in lege tua*, alij, *Turturis tue*: sed LXX. Interpretes non legerunt, *choreca*, sed *thodecha*, fuit autem facillimum librariis, ob similitudinem literarum, *res*, & *dalet*, scilicet.

scribere, *thoreca*, pro, *thodecha*: neque est causa, cur antepo namus textum, quem nunc habemus, textui, quem habuerunt XX. Interpretres, neque est in sensu diuersitas: nam per tuitorem posset intelligi: populus Dei gemens, & confitens Deo tribulationem suam.

**Respice in testamentum tuum, quia repleti sunt qui obsecrati sunt terra domibus iniquitatum.**

Adducit duo alia argumenta ad placandum Deum, vnum ex parte fidei: miti cum Patribus, alterum ex iniquitate aduersariorum, qui cum essent homines iustissimi, obtinebant iniuste palatia ipsorum. *Respice*, inquit, *in testamentum tuum*, si non vis nos respicere, saltem respice pactum, siue testamentum, quod fecisti cum Patribus nostris, vt esses nobis in Deum, nosque, protectores atque defenderes in terra, quam nobis dedisti. Quoniam *qui obsecrati sunt terra*, id est, qui obsecrati sunt in terra, vires & barbae homines, *repleti sunt domibus iniquitatum*, id est, abundant iam domibus, siue palatiis inique nobis ereptis. Illud, *obsecrati terra*, obsecrum est, & ideo variis modis exponitur, sed res non est magni momenti, & facile est, vt Latinus Interpreter dixerit, *obsecrati*, pro, *obsecrum*. Obsecrum autem terrae, id dicuntur, qui non sunt vilius nominis in terra. Illud autem, *domibus*, in Hebraeo non est, *domus*, sed *habitationibus desiderabilibus*, & pulchris, qualia sunt eglegia palatia.

**Ne auertatur humilis factus confusus: pauper & inops laudabunt nomen tuum.**

Pergit in oratione, ac petit, ne humilis populus cogatur reuerti ab orando Deo confusus, si non impetrauerit, quod posulat: & rationem reddit, cur non debeat dimitti confusus, quoniam ipse est, qui laudare solet nomen Domini. *Ne auertatur*, qualia te repulsus & reiectus, *humilis factus confusus*, id est, ne auertatur confusus is, qui se humiliat coram te. Illud enim, *factus*, coniungitur cum voce, *humilis*, unica enim vox est tum in Hebraeo, tum in Graeco, pro eo quod nos habemus,

*humilis factus*. *Pauper & inops laudabunt nomen tuum*, id est, ne dimittas humilem confusum, quoniam humilis, qualis est pauper, inops laudabunt nomen tuum, quod a diuitibus & superbis despicitur.

**Exurge Deus, iudica causam tuam; memor esto inopriorum tuorum, eorum quae ab insipiente sunt tota die.**

Addit aliam rationem, quoniam causa populi, est causa Dei; quoniam inopia, quae dicuntur ab inimicis, in ipsam Deum recidunt. *Exurge*, inquit, *Deus, iudica causam tuam*, id est, defende causam tuam: nam in Hebraeo est aduerbum, *luga litem tuam*, hoc est, sis tu patronus causae tuae. *Memor esto inopriorum tuorum, quae ab insipiente sunt tota die*, id est, quae iugiter in te aelantur ab insipientibus populis, inimicis tuis. Illud, *iudica causam tuam*, quamuis ad litteram ex Hebraeo significet, *luga litem tuam*, tamen quia Deus non potest litigare, nisi apud tribunal iustitiae suae, cum non habeat superiorem, ideo ad ipsum pertinet iudicare, id est, iudicium ferre de lite, quam habet cum iniquis: prout recte versio septuaginta & vulgatae editionis habet, *iudica causam tuam*. S. Augustinus legit, *iudica causam meam*: sed nescio quid secutus sit: nam Hebraeus & Graecus codex habet secundam personam, & sic inuenitur in Latinis libris.

**Ne obliuiscaris voces inimicorum tuorum: superbia eorum qui te oderunt, ascendit semper.**

Concludit rogans Deum, vt non obliuiscatur punire hostes suos, quia illi non obliuiscuntur peccare. *Ne obliuiscaris*, inquit, *voce* *inimicorum tuorum*, id est, ne impunitas dimittas blasphemias inimicorum tuorum: quoniam *superbia eorum, qui te oderunt, ascendit semper*, id est, superbiae voces inimicorum tuorum, nunquam cessant, sed iugiter ascendunt a linguis eorum tanquam scintillae a fornace maligni cordis eorum. Illud, *inimicorum*, in Graecis libris est, *seruorum*, siue

Ggg

sup-

*Supplicum tuorum*; & sic etiam legit S. Augustinus. Sed in Hebræo est, *inimicorum*, & sic etiam vertisse LXX. Interpretes, testatur S. Hieronymus in epist. ad Suniam & Eretellam: proinde necesse est in textibus Græcis irrepsisse errorem, & positum esse ἐχθρῶν, pro ἰχθρῶν. Illud, *superbia eorum*, in Hebræo est, *sonitus*, siue *tumulus insurgentium in te*. Ex quo intelligimus, per superbiam hoc loco accipiendam esse vocem superbam & elatam, ut diximus.

## PSALMVS LXXIV.

### Titulus & Argumentum.

In finem, ne corrumpas, Psalmus  
cantici Asaph.

**O**Mnes partes huius tituli sunt alibi explicatae; si tamen plane explicari possunt. Tanta est enim titulorum obscuritas, ut diuinatore opus sit potius, quam explicatore. Argumentum est admonitio ad humanum genus, ut iuste viuans omnes, & superbia tumorem deponant, quoniam imminet iudicium Dei severissimum atque iustissimum. Videtur autem Psalmus compositus per modum dialogismi; quamvis non indicetur mutatio personarum, nisi per ipsa verba, qua nunc populi iustorum, nunc Propheta, nunc Dei esse ipsa se produnt.

### EXPLICATIO PSALMI LXXIV.

- I. **C**onfitebimur tibi Deus: confitebimur & inuocabimus nomen tuum.  
II. **N**arrabimus mirabilia tua, cum accipero tempus, ego iustitias iudicabo.

Vox est populi electi, qui ex noticia Dei, quam habet præ cæteris hominibus, dicit, suum officium esse laudare, orare, & predicare Deum. *Confitebimur*, inquit, *tibi*, id est, laudabimus te; *confitebimur & inuocabimus nomen tuum*, id est, non solum laudabimus in hac vita, sed etiam inuocabimus: pura e-

nim laudatio non est vitæ præsentis, sed futuræ. *Narrabimus mirabilia tua*, id est, non solum laudabimus in corde nostro, & orabimur, sed etiam prædicabimus aliis omnibus mirabilia opera tua, ut etiam cæteri discant timere & amare te. Quod attinet ad verba, non levis difficultas est. Nam in Hebræo pro inuocabimus nomen tuum, legitur ad verbum & propinquum nomen tuum. Verisimile est Septuaginta legisse, *vecaro besimacha*, & inuocare in nomine tuo: non autem, ut nunc habetur, *vecarob scemecha*, & propinquum nomen tuum. Facile enim fuit librariis coniungere litteram primam vocabuli sequentis cum vltima præcedentis. Cum accipero tempus, ego iustitias iudicabo. Hæc est pars versiculi secundi, & continet verba Dei summi Iudicis, qui approbans verba iustorum, promittit suo tempore, se redditurum illis præmium, ut etiam impiis non contentibus, nec inuocantibus, poenam. Cum, inquit, accipero tempus, id est, cum venerit hora ab æternitate determinata iudicij mei, tunc ego iustitias iudicabo, id est, iustissime, siue rectissime iudicabo. Diem iudicij, ut etiam horam, esse certo definita, docet Apostolus Act. 17. Nunc, inquit, annunciat hominibus, ut omnes ubique penitentiam agant; eo quod statuit diem, in quo iudicaturus est orbem in aequitate in viro, quem statuit, fidem præbens omnibus, suscitans eum à morte: docet S. Ioannes in Apocalypsi c. 14. Timete Deum, & date illi honorem, quia venit hora iudicij eius. Magnæ gratiæ, ut inquit S. Augustinus, agendæ sunt Deo, quod non statim post peccatum iudicet, sed expectat homines ad penitentiam, interim exhortari & inuitare. non cessans multis & variis modis, donec statuta dies & hora adueniat. Illud, *iustitias iudicabo*, non significat, Deum iudicaturum opera iusta, ut aliqui existimant, sed Deum recte iudicaturum: nam eadem vox Hebræa, *mescharim*, habetur in Psalmo 57. Si vere, utique iustitiam loquimini, recta iudicate filij hominum. Quod hic dixit, *iustitias*, ibi dixit, *recta*, & sicut ibi sensus est, Iustam sententiam proferre; ita hic sensus est, Iustam sententiam proferam.

Ligno.



*Liquēfacta est terra, & omnes qui habitant in ea: ego confirmaui columnas eius.*

Iterum loquitur populus iustorum dicens: Si iuste iudicabis, Domine, quis sustinebit? nam *liquēfacta est terra*, id est, defluxit, corrupta est, dissipata est propter iniquitates habitantium in ea, & omnes habitantes in ea defluerunt & corrupti sunt, non est qui faciat bonum, non est usque ad unum. Respondet Dominus: *Ego confirmaui columnas eius*. Quasi dicat, non omnis terra omnino corrupta est; nam ego confirmaui columnas eius, viros perfectos, ob quos terra consistit: semper enim habuit Deus seruos suos electos & perfectos. Nam Genes. 6. ubi dicitur, *terra corrupta ob iniquitatem inhabitantium*, ibi dicitur, *Noë vir iustus atque perfectus*.

*Dixi iniquis, nolite inique agere; & delinquentibus, nolite exaltare cornu.*

*Nolite extollere in altum cornu vestrum, nolite loqui aduersus Deum iniquitatem.*

Nunc iam loquitur Propheta, vt vnus de numero iustorum, & admonet iniquos, vt desinant ab iniquitate; cum adhuc spes remaneat salutis, & propterea differatur iudicium, vt locus sit penitentiae. *Dixi, inquit, iniquis, nolite inique agere*, id est, nolite perseverare in iniquitate. Verba Hebraica possent etiam verti: *Dixi stultis, nolite stultescere*: sed quamquam interpretatio I. XX. Seniorum optima est, quam etiam in sua versione secutus est S. Hieronymus, tamen vtraque vera est. Omnes enim iniqui stulti sunt, cum errent à vero itinere, & ridentes ac ludentes ruant in præcipitium. Addit Propheta: *Et delinquentibus, nolite exaltare cornu*, id est, dixi delinquentibus, nolite gloriari in iniquitate, nolite superbe defendere peccata vestra. Cornu enim superbiam significat, & illi longius à salute recedunt, qui non solum peccant, sed etiam gloriantur, cum malefecerint, & laudari volunt in sceleribus suis. *Nolite extollere in altum cornu vestrum*, id est, nolite in pro-

fundo in aliorum tam alte descendere, vt etiam Deum contemnatis, & in ipsum Deum verba blasphemiz euomatis. Vox Hebraea vt nunc legitur, non habet, *aduersus Deum*, sed, vt S. Hieronymus vertit, *in ceruico veteri*, vel, vt alij legunt, *collo duro*. Sed Septuaginta non videntur legisse, *bersaur*, sed, *bersur*: quod est vnum ex nominibus Dei, & proprie significat *petram*, quia Deus fortissimus est: & per vocem, *hathac*, quæ significat *durum*, non intellexerunt Septuaginta *collum durum*, sed *verba dura & iniqua*, & ideo verterunt: *Nolite loqui aduersus petram verba dura & iniqua*, id est, aduersus Deum fortissimum verba dura, id est, iniqua, quales sunt blasphemiz. Et sane eleganter alludit Propheta à verbis duris ad petram duram; quasi dicat, *Nolite contendere verbis duris cum Deo, qui est petra durissima, quia petra conteret vos, & verba vestra inania esse monstrabit.*

*Quia neque ab Oriente, neque ab Occidente, neque à desertis montibus; quoniam Deus Iudex est.*

Reddit rationem, cur non oporteat aduersus Deum loqui iniquitatem; quia videlicet ab illius iudicio nusquam erit effugium: non enim *ab Oriente* iudicabit, vt possis fugere in Occidentem; *neque ab Occidente*, vt possis latere in Oriente: *neque à desertis montibus*, vt abscondas te in aliqua valle inter arborum ramos. Iste enim *Iudex Deus est*, qui vbique est, & nullo excluditur loco, cum nulum occupet locum. Ita S. Augustinus. Alij exponunt, quia neque ab Oriente expectandum est auxilium, neque ab Occidente, neque à desertis montium, *quia Deus Iudex est*, cui nemo resistere potest.

*Hunc humiliat, & hunc exaltat: quia calix in manu Domini vini meri plenus misto.*

*Et inclinavit ex hoc in hoc: verumtamen sax eius non est exinanita: bibent omnes peccatores terra.*

Ggg

Dixe-

כצור  
כצור  
התק

VI.

VII.

VIII.

Dixerat non esse effugium à iudicio Dei, nunc declarat, dicens: *Hunc humiliat*, superbum videlicet, & *hunc exaltat*, scilicet humilem. *Quia calix in manu Domini vini meri*, id est, quia in potestate Dei est iustitia vindicativa, quæ dum peccatores superbos punit, simul exaltat & consolatur iustos humiles, quos ab oppressione impiorum liberat. Porro, calix vini meri, dicitur iustitia vindicativa in Scripturis passim, ut Isaia 51. Hieremias 25. Threnorum 4. Ezechielis 23. Apocalypsis 14. & alibi. Ratio huius metaphora est, quoniam vinum merum epotum debilitat adeo totum hominem, ut nec sciat, nec possit se iuvare: ebrius enim amittit iudicium, tremit, cadit, soporatur. Qui punitur ab homine, sæpe remedium habet, vel fauoris, vel fugæ, vel violentiæ: qui autem punitur à Deo, tanquam multo vino mero inebriatus repente cadit, & omni prorsus remedio caret. Addit Propheta: *plenus misto*, id est, plenus est calix Domini non simplici vino vnius generis, sed mixture variorum generum vini meri, quæ mixture non temperatur vinum, sed fortius redditur. Id significat, iustitiam Dei vindicativam abundare multitudine & varietate poenarum: *Ignis, & sulphur, & spiritus procellarum pars calicis eorum*, Ps. 10. Aliqui dicunt, vinum calicis Dei dici mistum, quia turbidum, aut sæculentum: Alij mistum interpretantur, *infusum*, quia miscere vinum, aliquando significat, infundere. Alij fingunt duos calices, vnum plenum mero, alium plenum misto. Sed quod nos diximus, probabilius videtur, & plures habet auctores. *Et inclinavit ex hoc in hac*, id est, iam Deus propinavit multis hunc calicem iræ suæ, inclinavit calicem ex hoc ore: in hoc, os transtulit ad varias gentes, punit Sodomitas, Chaldeos, & Egyptios, & alios. *Verum tamen fax eius non est exinanita*, id est, adhuc remanet gravissima pars iustitiæ vindicativæ, quæ servatur in diem ultimi iudicii: & tunc ex ea *bibent omnes peccatores terræ*. Tunc enim non erit amplius locus misericordiae, sed omnes, qui peccatores in illa die inveniuntur, cogentur bibere fæces calicis iræ Domini.

*Ego autem annuntiabo in sæculum & cantabo Deo Iacob.*

Vox hæc Prophetæ est, qui descripto iudicio Dei, & supplicio impiorum, pollicetur se annuntiaturum laudes Dei in æternum Illi, inquit, bibent calicem iræ Dei, *ego autem liberatus per gratiam Dei, annuntiabo in sæculum*, deinde declarans, quomodo annuntiabit, *cantabo*, inquit, *Deo Iacob*: hæc erit annuntiatio mea, hymnus laudis, & gratiarum actionis Deo Iacob, quem in æternum cantabo.

*Et omnia cornua peccatorum confringam, & exaltabuntur cornua iusti.*

Hæc vero Dei vox est, qui subiungit, & concludit Psalmum, dicens: *Et ego confringam omnia cornua peccatorum*, omnem superbiam, omnem gloriam, omnem potentiam. *Et exaltabuntur cornua iusti*, & faciam, ut exalteretur gloria & potentia iusti cuiuscunque, sed præcipue Christi, qui sic fuit eminenter iustus, ut multos iustificaverit; ut dicitur Isaia 52: *Iustificabit ipse iustus servus meus multos*. Posset hic versiculus coniungi cum superiore, ita ut Propheta intelligatur utrumque dicere: *Annuntiabo in sæculum, & omnia cornua peccatorum confringam*. Dicitur enim confringere cornua peccatorum non solum, qui re ipsa peccatores humiliat, sed etiam qui denunciat peccatores humiliandos esse, ad quem modum dicitur Hieremias *constitutus super gentes & regna, ut destruat & euellas, adificet & plantet*, Hier. 1. Videtur tamen prior expositio magis accommodata huic Psalmi, qui secundum formam dialogismi compositus est, ut S. Hieronymus in Commentario docet.

P. S. A. L. M. V. S. LXXV.

Titulus & Argumentum.

In finem, in laudibus Psalmus Asaph, canticum ad Assyrios.

Pro.

**P**ropter ultima verba Tituli canticum ad Assyrios, quæ non sunt in codice Hebraico, existimant Theodoretus, Euthymius, & multi recentiores in hoc Psalmo prædici victoriā, quam obtinuit Ezechias de Sennacherib Rege Assyriorum. Sed non dubiū est, altiore sensu prædici victoriā electorum Dei aduersus omnes hostes, tum visibiles, tum inuisibiles.

EXPLICAT. PSAL. LXXV.

**I.** **N**otus in Iudæa Deus, in Israel magnum nomen eius.

Propter hæc verba valde superbiunt carnales Iudæi, sed frustra. Notus enim erat Deus in Iudæa terrena, quando in ea degebant Prophetæ, & populus Prophetis acquiescens: & pari ratione in Israel secundum carnem magnum erat nomen Dei, quando populus Israel non solum carne, sed etiam corde circumcidebatur: sed posteaquam Dei filiū, quem omnes Prophetæ annunciauerant, negauerunt, & eius populus esse desierunt, non est amplius in Iudæa terrena notus Deus, neque in Israel secundum carnem, magnum est nomen eius. Quia tamen hic Psalmus in titulo habet, in finem, & ideo respicit Christum, qui est finis legis; & vsq; in finem mundi canendus est: nunc etiam verum est, & semper erit verum, quod hic dicitur, Notus in Iudæa Deus, in Israel magnum nomen eius. Sed per Iudæam Ecclesia accipienda est, in qua sunt veri Iudæi, circumcisi corde, non carne de quibus Apostolus ad Rom. 2. Non qui in manifesto Iudæus est, neque qui in manifesto in carne est circumcisi: sed qui in abscondito Iudæus est, & circumcisio cordis in spiritu, non litera. Et cap. 9. Non omnes, qui ex Israel, hi sunt Israelitæ, &c. In Ecclesia igitur Christiana notus Deus est, & in populo Christiano magnum est nomen eius: maior enim sapientia est in paruulis Christianis callentibus breuissimum Catechismum, quam olim fuerit in Philosophis Gentium, vel in magistris in Israel. Sed præcipue notus Deus est virtus perfectis in Ecclesia Dei, qui totos se contemplationi rerum diuina-

rum dediderunt, & ex contemplatione in confessionem diuinæ magnitudinis toto corde erumpunt. Iudæa enim confessionem significat.

**II.** Et factus est in pace locus eius; & habitatio eius in Sion.

Ad literam redditur ratio cur in Iudæa potius, quam in alijs locis olim Deus notus esset: quia videlicet Ierusalem, quasi Regiā suam, & Sion, quasi arcem sibi Deus elegerat. Et factus est, inquit, in pace locus eius, id est, Deus elegit sibi locum peculiare, in quo tabernaculum suum collocaret, in ciuitate Salem, quæ pacem significat. Et habitatio eius in Sion, id est, elegit sibi habitationem in Sion; quæ est pars altissima, & nobilissima, ciuitatis Ierusalem. In Hebræo pro, in pace: habetur, in Salem, quod est nomen ciuitatis Ierosolymæ; sed Septuaginta interpretati sunt nomen, & ideo verterunt, in pace: nam, ut dicitur ad Hebr. 7. Rex Salem, est Rex pacis. Itaque hoc loco ad literam, in pace, non significat virtutem, sed ciuitatem: quod satis facile intelligitur ex verbis sequentibus, Et habitatio eius in Sion. Sed altiore sensu significatur, ideo Deum notum esse virtus perfectis, quia Deus præcipue habitat in mentibus pacem habentium, & contemplantiū: nam ut Salem significat pacem, ita Sion speculam: Et nisi quis per mortificationem carnis pacem habeat ad Deum, ad proximum, & ad seipsum: non facile per contemplationem transcendit res omnes creatas; & vni Deo coniungitur.

**III.** Ibi confregit potentias arcuum, & scutum gladium, & bellum.

Hic iam describit victoriā aduersus Assyrios, de quibus in titulo Psalmi. Historia huius victoriæ habetur libr. 4. Reg. 19. Vbi Deus liberauit Hierusalem ab obsidione Regis Sennacherib sine ulla pugna Iudæorum. Angelus enim Domini vna nocte occidit octoginta quinque millia Assyriorum, & eo modo confregit Deus potentias arcuum, id est, sagittas, quas Assyrij parauerant, ut iacerent in Hebræos, & scutum quod





Commonis expositio, est quod Propheta describat mortem Assyriorum, qui ab Angelo interfecti sunt, ut hic sit sensus, *dormierunt somnum suum*, id est, somno mortis soporati sunt, qui Ierusalem desiderabant inuadere, & se breui eam capturos, & spoliaturos esse sperabant: & omnes viri diuitiarum nihil inuenerunt in manibus suis, id est, & isti Assyrij, qui ditissimi erant, & maiores diuitias appetebant, post mortem illam repentinam in infernum detrusi, nihil inuenerunt in manibus suis, neque ex ijs, quæ habebant, neque ex ijs, quæ sperabant. Sed altiore sensu doctrina generalis traditur aduersus insipientes corde, qui magni faciunt bona temporalia, & despiciunt viros sanctos, & perfectos, qui ista contemnunt. *dormierunt*, inquit, *insipientes corde somnum suum*, id est, toto tempore vitæ huius quasi sopore graui concupiscentiæ, & ignorantie oppressi quiete dormierunt, somniantes se diuites, & beatos esse: sed ubi per mortem euigilauerunt (pœna enim aperit oculos, quos culpa clauferat) nihil inuenerunt in manibus suis: & tunc intellexerunt, bona huius vitæ non verita bona, sed huius mundi somniantia esse, & ex ijs nihil sibi remansisse, nisi vermin confectio, & pœna temporaria tantum.

VI. Ab increpatione tua Deus Iacob dormitauerunt qui ascenderunt equos.

Declarat mortem Assyriorum, non fuisse naturalem, sed ab ipso Deo irato immisam. *Ab increpatione tua Deus Iacob dormitauerunt*, illi videlicet, de quibus dictum est versu superiore, *Dormierunt somnum suum*, illi, inquam, dormierunt somnum suum *ab increpatione tua* prostrati, & interfecti soporem mortis acceperunt: nam increpatione Dei efficacissima est, & eam continuo effectus sequitur. Si enim B. Petri increpatione Ananiæ, & Saphiræ occidit, Act. 5. quanto magis increpatione Dei omnipotentis? Illud, *qui ascenderunt equos*, est descriptio superbiz, & arrogantiz Assyriorum, qui in equitatu suo confidebant. In Hebræo ad verbum habetur, *currens*, & *equus*. sed Septuaginta non legunt, *recheb*, id est, *currens*, sed: *rocheb*, id est,

*equus*, ut sensus sit, Confopiti sunt eques & equus. In sensu autem spiritali significatur, morte sempiterna plectendos ab irato Deo, & demonem tanquam equitem, & hominem peccatorem tanquam equum, qui demonem sibi insidere, & ab eo regi se turpiter passus est

Tu terribilis es, & quis resistet tibi? ex tunc ira tua?

VII.

Alloquitur nunc Propheta Deum, & ex vltione & supplicio Assyriorum admiratur potentiam Dei erudiens nos, ut similiter admiremur, & timeamus. *Tu*, inquit, *terribilis es, & quis resistet tibi* quando iratus fueris? Illud enim, *ex tunc ira tua*, significat, ex quo tempore incipit ira tua, & coniungendum est cum præcedentibus, ut coniungit etiam S. Augustinus. Sed in textu Latino ponitur distinctio & interpunctio sæpe ob commoditatem canentium. Illud: *Quis resistet tibi*, in Hebræo est ad verbum: *Quis stabit ante faciem tuam?* quod aliquid amplius significat, quam resistenciam, quasi dicat, Quis audebit faciem tuam iratam intueri? sed Septuaginta sensum verum transulerunt.

De caelo auditum fecisti iudicium, terra tremuit & quieuit.

VIII.

Cum exurgeret in iudicium Deus, ut saluos faceret omnes mansuetos terra.

IX.

Occasione accepta ex ira Dei in Assyrios, transitum facit ad iram, quam ostendit idem Deus in die Iudicii generalis: tunc enim vere & proprie nemo impiorum sustinere poterit vultum irati Iudicis; loquitur autem de rebus futuris per verba temporis præteriti more prophetico. *De caelo auditum fecisti iudicium*, id est, de caelo annuntiabis per varia signa, quæ erunt in Sole, & Luna, & stellis, & tandem per horribilem tubam Angelicam, ad iudicium nouissimum te esse venturum: & tunc terra contremisces, & præ timore silebit, id est, omnes habitantes in terra silebunt, *aurescens præ timore*, & *expectatione eorum*, quæ superveniens uniuerso orbi, Lucæ 21. Illud *quieuit*, non significat requiem à labore, sed

sed taci turnitatem, & silentium ob timorem. S. Hieronymus optime sensum vertit, *Terra timens tacebit*; sed Septuaginta verterunt ad verbum, *Terra tremuit, & quiescit*, sic enim est in Hebræo. *Cum exurgeret in Iudicium Deus*, id est, de cælo auditum facies iudicium, cum ta Deus exurges in iudicium surges de solio tuo cælesti, & venies ad iudicandum orbem terrarum, *ut saluos facias omnes mansuetos terra*: hic enim erit finis Iudicij, ut omnes mansueti, qui sunt in terra, non amplius vexentur à crudelibus, & superbis persecutoribus, sed omnibus impiis, & peccatoribus, iusto iudicio condemnatis, omnes pij & iusti salutem æternam, requiem videbunt, & felicitatem sempiternam possideant. Illud, *omnes mansuetos terra*, satis aperte significat, non posse referri ad liberationem Hebræorum de manu Sennacherib Regis Assyriorum, sed referenda esse ad vniuersalem liberationem omnium iustorum. Vocat autem Scriptura *mansuetos*, eos qui liberabuntur; quoniam mansuetudo opponitur crudelitati persecutorum; & quoniam mansuetudo propria est discipulorum Christi, qui vt Agnus mansuetus in hoc mundo versatus est, & coram tondente, & iugulante se obmutuit; denique quia mansueti non resistunt Deo reuelati, quæ credenda sunt neque iubenti, quæ facienda sunt, ac per hoc mansuetudo omnes virtutes includit.

X. *Quoniam cogitatio hominis confitebitur tibi: & reliquie cogitationis diem festum agere tibi*

Hoc sequetur ex Iudicio vltimo, vt mansueti liberati ab omni oppressione persecutorum, hoc tantum beneficium cogitantes perpetuo Deum laudent, & festos dies celebrent in cælo, memoria retinentes hæc Dei magnalia. Illud, quia, non reddit rationem hoc loco, sed accipitur pro, *quare*, vel, *propter quod*, vt sensus sit, Quare cogitatio hominis liberati confitebitur tibi laudes, imo ipsa iugis cogitatio tanti beneficij, erit iugis, & assidua laudatio: & reliquie,

*cogitationum*, id est, perpetua memoria, quæ in ipsis relinquet cogitatio tantæ rei, diem festum ages tibi, in æternum tibi cantabit, & iubilabit. Quod attinet ad verba sanctus Hieronymus ex Hebræo vertit, *quia ira hominis constebatur tibi, reliquie ira accingeris*: quæ verba nullum commodum sensum facere videntur, cum reuera satis apte respondeant verbis Hebraicis, quæ nunc in Biblijs exculis habentur. Sed sciendum est vocem, *chama* posse deduci à verbo, *nacham*, quod *pœnitere, & consolari*, & secundum Septuaginta etiam *cogitare* significat: nam Gen. 6. vers. 6. ubi nos habemus, *Pœnituit deum, quod hominem fecisset in terra*: Septuaginta Interpretes verterunt, *Cogitauit Deus, quod hominem fecisset in terra*. Quare illud, *chama* non solum significat iram, sed etiam cogitationem ex sententia Septuaginta Interpretum, quibus maior fides habenda est, quam omnibus dictionarijs. Illud autem, *shahgor*, quod significat, *accingeris*, à verbo, *chagar*, Septuaginta Interpretes legerunt sine vlllo dubio, *thichgog*, à verbo *chagar*, *festum agere* significat. Imperitissimi enim fuissent, si vertissent, *festum agere*, & dictionem, quam inuenerunt non deriuassent à radice, *chagag*, sed à radice, *chagar*, quæ similes sunt, & facile per errorem librorum mutari potuerunt. Itaque retinenda est lectio, & interpretatio Septuaginta Seniorum, quam fideliter Interpres Latinus expressit.

*Vouete, & reddite Domino Deo vestro omnes, qui in circuitu eius affertis munera.*

*Terribili, & ei, qui aufert spiritum Principum, & terribili apud Reges terra.*

Concludit Propheta Psalmum exhortans fideles populos, ad vouendum, & reddendum, vt eo modo placatum habere possint Deum, qui terribilis est, adeo vt ipsis etiam Regibus vitam adimat, quando ei libitum fuerit: *Vouete*, inquit, & *reddite*, id est, promittite Deo sacrificia, & dona, quæ illi grata sunt, sed simul fideliter reddite, quæ

חמה  
נחם

חמה

חגג  
חגר  
חגב

חגג

XI.

XI.



quæ promissistis. Vouete, inquam, & reddite vos omnes, qui in circuitu v<sup>ost</sup>ro offeritis munera, id est, vos omnes, qui frequentatis aras dominicas, & in circuitu altaris consistentes offerre soliti estis munera: vouete autem, & reddite Deo vero, qui terribilis est in iudicijs suis, & à nemine irrideri, aut falli potest: nec solum terribilis est erga priuatos homines, sed etiam in Reges, & Principes, qui alijs hominibus terribiles esse solent. Ex illis verbis, Vouete & reddite, refellitur hæresis modernorum hæreticorum, qui vota rerum non imperatarum à Deo, omnino contemnuunt. Sanctus enim Augustinus exponens hunc locum scribit, rectissime voueri Deo perpetuam virginitatem, spontaneam paupertatem, & alia id genus, quæ à Deo non imperantur. Illud, in circuitu v<sup>ost</sup>ro sunt, exposuimus de circuitu altaris; iuxta illud Ps. 25. Circundabo altare tuum Domine. S. Augustinus docet, illos esse in circuitu Dei, qui communem habent Deum, quod enim commune, & publicum est; in medio ponitur, vt omnes ex eo participant. Illi autem nō sunt in circuitu Dei, qui si quid sciunt de Deo, quasi proprium habere volunt. Illud, offeritis munera. In Hebræo, & Græco legitur in tertia persona, qui in circuitu v<sup>ost</sup>ro sunt, offerunt illi munera, sed idem est sensus. Illud, qui auferit spiritum Principum, exponunt aliqui de spiritu superbiæ; id est, qui humiliat Principes. Sed nostra expositio confirmatur ex Psalmo 103. Auferes spiritum eorum, & deficiunt, & in puluerem suum reuertentur: & in hoc vere ostenditur terribilis Deus, quod potentissimos Reges ad nutum in momento interimere possit.

PSALMVS LXXVI.

Titulus, & Argumentum Psalmi.

In finem pro Idithun, Psalmus Asaph.

**C**ur dicatur in titulo, pro Idithun Psalmus Asaph, omnino difficile est diuina re Euthymius existimat, Psalmum datum esse ad decantandum ipsi Asaph, pro Idithun, id est, vice Idithun, qui forte cantare impediatur: nimis humilis explicatio est, neque vox

Hebraica, hal leduthun, patitur, vt, pro, significet, vice, cum ad litteram sonet: super Idithun Psal. Asaph. Alij existimant, Psalmum compositum ab Asaph, & datum ipsi Idithun ad canendum. Sed neque id probabile est, cum Idithun fuerit vnus ex principibus cantorum, non minus quam Asaph. Alij volunt Psalmum cantatum esse alternatim ab Idithun, & Asaph. Alij denique nomen Idithun, hoc loco volunt non esse nomen cantoris, sed instrumenti musici, vel certi generis modulationis, ad cuius formam Psalmus canendus esset, atq; huic expositioni satis conuenit illa phrasis, Psalmus Asaph super Idithun. Argumentum est oratio aduersus tribulationes: qua sit autē tribulatio de qua Psalmus hic loquitur, non conuenit inter auctores: alijs existimantibus hic agi de captiuitate Babylonica, alijs de persecutione Antiochi, qua contigit tempore Machabæorum, alijs de incerta, & nobis incognita tribulatione; sed S. Augustinus vtilissime exponit Psalmum de miseria humana generatim, ac præsertim de ea, quam sentiunt viri perfecti, qui dum anhelant ad patriam celestem molestissime ferunt moram exilij, & peregrinationis.

EXPLICATIO PSAL. LXXVI.

**V**oce mea ad Dominum clamaui, voce mea ad Deum, & intendit mihi.

I.

Indicat hoc primo versiculo anima viri sancti, quam moleste ferat moram, & pericula huius peregrinationis. Dicit enim, voce mea, id est, non per nuncios, non per amicos, non etiam per linguam corporis mei, sed voce mea; proprio animæ desiderio pulsaui aures Dei. Dicit ad Dominum, vel, vt est in hebræo, ad Deum, & repetit secundo, ad Deum, quia videbar à nulla re creata posse obtineri quod cupiebat, ideo transiliens omnia ad ipsum Deum accessit. Dicit, clamaui; quia se videbat in regione dissimilitudinis longe separatam à Deo, magna voce, magno affectu sibi opus esse, vt de tanto profundo, ad tantam sublimitatem vocem suam transmitteret. Addit, &

H h h.

insen-

*intendit mihi, ostendens sibi profuisse eiusmodi clamorem. In Hebræo ad verbum est, & aures mihi præbuit.*

II.

*In die tribulationis meæ Deum exquisivi, manibus meis nocte contra eum, & non sum deceptus.*

Declarat cur, & quomodo Deum quæsierit, & inuenerit, *In die tribulationis meæ, Deum exquisivi*, id est, in tempore huius vitæ mortalis, *qua est tota tentatio*, ut dicit sanctus Iob, cap. 7. vel, ut in nostro textu habetur, *militia*, id est, *perpetua colluctatio cum vitij, & concupiscentijs, nec non cum principibus, & potestatibus aeris*: ut dicitur ad Eph. 6. unde exclamat Apost. Rom. 7. *Quis me liberabis de corpore mortis huius? Manibus meis nocte contra eum*, id est, in nocte huius vitæ manibus contra Deum extensis illum quæsiui attingere, & apprehendere, & non sum deceptus: tempus huius vitæ non est dies, sed nox, quia *per fidem ambulamus, & non per speciem*, 2. Corinth. 5; & opus habemus attendere *ad lucernam scripturæ lucentem in caliginoso loco*, ut dicitur 2. Petr. 2. *Non autem melius quærimus manibus tentando, quam oculis vestigando*; unde dicit Apostolus Act. 17. *Quæro Deum, si forte attingent eum, aut inueniant*. Porro manibus quærare Deum in nocte, nihil est aliud, nisi per opera bona, per obedientiam mandatorum, per vitæ puritatem in hoc exilio caliginoso Deum quærare: & sæpe contingit, ut qui ita quærent, Deum attingant, quem speculando, vel legendo inuenire non poterant: testimonium enim conscientie bonæ, & patientia in tribulationibus, & frequentes victoriæ aduersus tentationes, efficiunt, ut anima experimento quodam dulcedinem Dei sentiat, & testimonium spiritus in se habeat, quod sit filius Dei. In Hebræo pro, contra eum, habetur, *niggera*, id est, *extensa*, ut sensus sit, *nocte manus meæ, extensa est ad eum*; & idem est sensus, sed Septuaginta non videtur legisse, *niggera*, sed *nagda*, id est, *contra*, vel è regione; voces enim similes sunt, ut patet. Rursus ubi nos ha-

bemus, & non sum deceptus, ex Hebræo vertunt alij, & non quiescis, vel non remittitur; manus mea videlicet, id est, manus mea extensa, & non debilitata, aut fatigata quieuit. Sed Septuaginta vertunt sensum, non verba. Significaverunt enim, manum viri iusti ad Deum quærendum extensam non quiescisse præ lassitudine, quia inuenit cito, quod quærebat, & ideo virum iustum manibus quærendo non fuisse deceptum, hoc est, spe sua frustratum. Multi hunc versiculum exponunt de extensione manus in oratione tempore nocturno, quorum expositionem non reprehendo, sed malui S. Augustinum, sequi, qui etiam satis apte adducit hoc loco factum S. Thomæ Apostoli, qui manibus tangendo Christi cicatrices, Deum quæsiuit in nocte dubitationis, & non est deceptus: nam inuenit Deo exclamavit, *Dominus meus, Deus meus*, Ioan. 20.

*Renuit consolari anima mea, memor fui Dei, & delectatus sum: & exercitatus sum, & defecit spiritus meus.*

Quia quærens Deum non fuit deceptus: renuit deinceps anima eius consolationem accipere à rebus mundi huius; quoniam videbat in omnibus esse deceptionem. *Renuit*, inquit, *consolari anima mea*, id est, quantumvis blandirentur carnales voluptates, noluit inde gaudere anima mea, sciens eas secum trahere grauiiores tristitias. *Memor fui Dei, & delectatus sum*, id est, ac tamen sine omni consolatione essem, *memor fui Dei*, qui nullum decipit, & in quo solo solidum gaudium reperitur, quod nemo potest tollere à nobis; & *delectatus sum*. Magnum est hoc arcanum sapientie Dei, quod in hoc exilio plus delectet memoria Dei, quam præsentia carnalium voluptatum: & si in medio illecebrarum carnalium tantum delectat memoria Dei, quantum delectabatur ipsa præsentia Dei, quando nulla erunt carnales illecebræ: Et *exercitatus sum, & defecit spiritus meus*, id est, post memoriam Dei, & voluptatem inde haustam exercitatus sum meditando, & mecum ipso collo-

נגרה  
נגרה  
נגרה

quando de meritoribus exilii, & de iucunditate patriæ, & præ desiderio defecit spiritus meus. In Hebræo, pro, *delectatus sum*, habetur, *vehebamaiah*, quod proprie significat, *Q. sonus*, siue *clamor*: quod potest intelligi de clamore lætitiæ, ut Septuaginta intellexerunt, & de clamoreurbationis, ut intellexit S. Hieronymus, qui vertit, *conturbabat*. Pro illo, *exercitatus sum* Iacobus Augustinus legit, *garrui*, quod vox Græca significare videtur: sed vox Hebræica, *aficha*, quæ frequens est in Psalmis, significat *summisso loqui*, siue *secum loqui*, quod est proprium meditantium, & se in consideratione exercituum. Illud, *defecit spiritus meus*, exponunt nonnulli de defectu ob ingruentes tribulationes, quasi eas diutius ferre non posset; sed non minus proprie dicitur spiritus deficere, quando magno desiderio alicuius rei tenetur, quo modo etiam languere, & lique fieri dicitur, iuxta illud Ps. 83. *Concupiscit, & defecit anima mea in atria Domini*.

IV. *Anticipauerunt vigilias oculi mei, turbatus sum, & non sum locutus.*

Declarat quod dixit, *exercitatus sum*, & ait. *Anticipauerunt vigilias oculi mei*, id est, noctu surgebam ad meditandum, antequam excubiæ militares vigilare inciperent: nam per vigilias intelliguntur *eustodis*, siue *excubiæ*, ut perspicue habetur in codice Hebræico, & Græco. Similis est locus in Psal. 118. *Præueniunt oculi mei ad te diluculo, ut meditarer eloquia tua*. Quod sequitur, *Turbatus sum, & non sum locutus*, significat ex meditatione periculorum huius vitæ. Prophetam turbatum fuisse autem aliquid loqui, quod sciret, iudicia Dei esse iustissima, quamuis occulta. In Hebræo pro, *Anticipauerunt vigilias oculi mei*, habetur, *tenuisti custodias oculorum meorum*. Sanctus autem Hieronymus vertit, *Prohibebam suspectum oculorum meorum*. Sanctus denique Augustinus legit, *Anticipauerunt vigilias inimici mei* sed illud *inimici mei*, non habetur in Hebræo, neq. in Græco, neque in Latina editione vulgata, proinde facile contemni

potest. Vox Hebræa, *achassa*, quæ significat *tenuisti*, non fuit in codice S. Hieron. neque Septuaginta Interpretum. Manifeste enim est verbum temporis præteriti secundæ personæ à radice, *achaz*, quæ significat *tenere*, *apprehendere* *possidere*, & similia: quare S. Hieronym. qui vertit, *prohibebam*, & Septuaginta, qui venterunt, *anticipauerunt*, sine dubio aliquid aliud legerunt. In re autem tam obscura nihil est tutius, quam antiquissimæ versioni Septuaginta Interpretum ad hæret, quam nobis fideliter Interpres Larianus expressit, Verum est tamen. Hebræicam lectionem, quavis nunc est, in sententia non discrepare à lectione editionis vulgatæ. Illud enim, *tenuisti custodias oculorum meorum*, ita exponi potest, tu Deus tenuisti palpebras oculorum meorum, ne clauderentur in somnum, ac per hoc fecisti, ut tota nocte vigilarem, & sic vigilas omnium excubiærum anticiparem.

*Cogitavi dies antiquos, & annos æternos in mente habui.*

Ecce quid meditaretur quando præueniebat vigilias. *Cogitabat dies antiquos*, id est dies huius vitæ temporalis à principio usq; ad finem: & simul cogitabat annos æternos, *vita futura*, qui non prætereunt, sed stabiles permanent: neque sola spacia cogitabat, sed quæ habemus, & quæ agimus in his diebus, qui mox antiquantur, & pereunt; & quæ habebimus, & agemus in annis æternis, qui semper in eodem statu permanent. Digna plane cogitatio, quæ totas noctes occupet meditantem.

*Et meditatus sum nocte cum corde meo, & exercitabar, & scopebam spiritum meum.*

Id ipsum alijs verbis repetit, & inculcat, dicens, *Et meditatus sum nocte cum corde meo*, id est, & cōsumpsi integras noctes mecum ipse colloquendo, non ore, sed corde *& exercitabar*, cogitando videlicet, ac mecum ipse discurrendo. *Et scopebam spiritum meum*, id est, & hoc modo quasi scopis cogitationum versabam huc atque illuc spiritum meum. In Hebræo pro, & medi-



נצתי

והגיתי

יחפס

tatus sum, habetur, *neghinathi*, quod significat *canticum meum*, vel *psalmum meum*, ut vertit S. Hieronymus. Sed Septuaginta sine dubio legerunt, ut infra versiculo duodecimo, *vehaghihi*, quod significat; *Et meditatus sum*; & facile fuit librariis in hac re errare cum similes voces sint, nec sit illo modo credibile Septuaginta viros, aut vllum aliū. Interpretem redditurum, *Et meditatus sum*, si legisset, *neghinathi*. Illud autem, *Et scopebam*, S. Augustinus legit, *Et scrutabar spiritum meum*, & hoc proprie significat vox Hebraica, *iechappes*, quæ hoc loco habetur: tamen sanctus Hieronymus nouo, & inusitato vocabulo vertere maluit, *scopebam spiritum meum*. Intelligimus autem ex utraque lectione illud, *scopebam*, non significare, *scopis mundabam*, aut *purgabam*, sed *scopis verrebam*, *Et agitabam*: ut enim mulier illa in Euangelio domum verbebat, ut drachmam perditam inueniret: sic iste spiritum suum scrutabatur, & quasi scopis verbebat, ut veritatem absconditam inueniret. Idem S. Hieronymus in commentario dicit: *scopebam*, id est, fodiebam; & in epist. ad Suniam, & Fretellam dicit, *scopebam*, idem esse, quod *sarculo sariebam*: quare perspicuum est, *scopebam*, non esse, *mundabam*, sed *verfabam*. In Hebræo habetur, *scopebat*, vel *scrutabatur spiritus meus*: tamen S. Hieronymus vertit in prima persona, *scopebam*, & in epist. ad Suniam, & Fretellam dicit Septuaginta, vertisse in prima persona; non in tertia, *יִסְכַּחֲנִי* non, *יִסְכַּחֲנִי*; sic etiam legit S. Augustinus. Proinde videtur error librariorum esse tum in Hebraico, tum in Græco codice, quoad mutationem personæ.

VII.

*Nunquid in æternum projiciet Deus?*  
*aut non apponet, ut complacitior sit adhuc?*

VIII.

*Aut in finem misericordiam suam abscindet, à generatione in generationem?*

IX.

*Aut obliuiscetur misereri Deus? aut continebit in ira sua misericordias suas?*

Hæc est meditatio, & agitatio mentis. In qua noctu exercebatur. Videns enim multitudinem hominum peccatorum prope infinitam, & quod vix inueniretur qui faceret bonum, dicebat intra se, num Deus projiciet omnes homines in interitum sempiternum: ubi est igitur infinita misericordia eius? Sed his interrogationibus contrariam sententiam concludere intendit; videlicet futurum aliquando tempus redemptionis generis humani, quo per misericordiam Dei, non solum reliquæ Iudæorum, sed etiam multitudo gentium saluaretur: ait igitur: *Nunquid in æternum projiciet Deus*, id est, nunquid Deus tantam multitudinem generis humani in æternum projiciet à misericordia sua, & in infidelitate, & cecitate, dimittet? quasi dicat, non projiciet, sed tempore suo visitabit. *Aut non apponet, ut complacitior sit adhuc*, id est, nunquid Deus non addet aliquando ad iram suam misericordiam suam ut incipiat sibi complacere in gentibus, quas nunc odio prosequi videtur: addet omnino propitiationem. *Aut in finem misericordiam suam abscindet, à generatione in generationem?* id est, nunquid, remouebit misericordiam suam ab hominibus? in æternum non remouebit. *Aut obliuiscetur misereri Deus?* aut continebit in ira sua: misericordiam suam? id est, non obliuiscetur, & non continebit. Facilius est enim Deo continere iram suam, quam misericordiam suam, & ideo quamuis iuste irascatur in peccatores, tamē in ipsa ira non continebit misericordiam suam, sed effundet misericordiam, quæ iram mitiget. Quod attinet ad verba, illud, *non apponet, ut complacitior sit adhuc?* S. Hieron. ex hebræo clarius reddit, non propitiabitur ultra? ad verbum enim in hebræo habetur, *non addet ad complacendum adhuc?* id est, non addet complacentiam, siue propitiationem aliquando: illud, *non abscindet misericordiam suam*. S. Hieronym. ex Hebræo vertit; ergo non complebit misericordiam suam? quæ sententia omnino contraria videtur; sed non est, nam vox Hebraica, *aphes*, significat consumere, vel consumis, dedecere, perire, & similia: quare S. Hieronymus verbum,

אָפֶה

verbum, *complebit*, non accepit in bonam partem, pro eo quod est, *perficere*, sed in malam, pro eo quod est, *finire*, vt non vltra pergat: quomodo dicitur Danielis; *Numerauit Deus Regnum tuum, & compleuit illud*, id est, finit Regnum tuum, iam non vltra regnabis. Additur in Hebræo: *Consummabitur verbum*, sic enim habetur ad literam in Hebræo: *Nunquid peribit in finem misericordia eius, consummabitur verbum à generatione in generationem?* vbi illud, *consummabitur verbum*, omisum est à LXX. Interpretibus, & ab omnibus antiquis Interpretibus, & vt testatur S. Hieronymus in Epist. ad Suniam & Fretellam, qui etiam addit, recte non haberi in Latino. Ex quo intelligimus, duo illa verba additua esse non solum in Græco, sed etiam in Hebræo. Theodoretus quidem scribit, haberi hæc duo verba apud Symmachum; sed nos maiorem fidem habemus S. Hieronymo, quam Theodoro. Denique illud, *Continebit in ira sua misericordias suas*, S. Hieronymus ex Hebræo vertit, *Complebit in furore suo misericordiam suam*: Sed non sunt contraria, quia S. Hieronymus per *comple*, intelligit *finire*, & verbum, *caphaz*, quod habetur hoc loco, significat *claudere*, ac per hoc *continere*, ne exeat, ne fluat. Idem autem est *comple* misericordiam, id est, *finire*, vt iam non sit; & *continere*, vt non fluat, & *claudere*, vt non exeat.

X.

Et dixi, nunc capi: hac mutatio dextera Excelsi.

Præuisa & prædicta redemptione, dicit Propheta, se respirare cepisse à tædio & micore, quo antea tenebatur. Et dixi, inquit, *nunc capi*, id est, nunc incepi respirare, posteaquam meditando & vigilando, Deo reuelante cognoui, misericordiam Domini effundendam super genus humanum, *hac est mutatio dextera Excelsi*, id est, mutatio, quam præuideo & prædico, iræ diuinæ in misericordiam, iniquitatis hominum in iustitiam, captiuitatis in redemptionem, poenæ sempiternæ in gloriam æternam, mutatio est

admirabilis, quam nemo poterat efficere, nisi dextera Excelsi, quæ Christus est: ipse enim placauit iram Patris, & in benevolentiam commutauit, ipse iustificauit impios, ipse redemit captiuos, ipse glorificauit miseros; & quod mirabilis est, hanc mutationem fecit dextera Excelsi quodam modo per suam mutationem, vt notat S. Hieronymus in Commentario; ipsa enim dextera Excelsi infirmata est, vt nos roboraret; & cum esset in forma Dei, formam serui accepit, vt nos à seruitute redimeret. Pro, *nunc capi*, S. Hieronymus vertit ex Hebræo, *imbectilitas mea*: alij, *dolor meus*, alij aliter. Sed vox Hebraica ambigua est, & omnes interpretationes admittit: in re autem ambigua, mirum est, cur non anteponatur omnibus Interpretibus autoritas LXX. Seniorum, qui sapientia, antiquitate, & admirabili inter se concordia omnibus præstant.

Memor fui operum Domini, quia memor ero ab initio mirabilium tuorum. XI.

Et meditabor in omnibus operibus tuis, & in adinuentiis tuis exercebor. XII.

Respirans iam Propheta in spem futuræ redemptionis, dicit, se memorem futurum operum Domini mirabilium, & incipit enarrare mirabilia quædam opera. *Memor fui*, inquit, *operum Domini*, quia memor ero ab initio mirabilium tuorum, id est, antea quidem memor fui aliquorum operum Domini, quæ fecit in Ægypto coram Patribus nostris, sed nunc, ô Domine, memor ero ab initio Mundi omnium mirabilium tuorum. Et meditabor in omnibus operibus tuis, considerans videlicet opera iustitiæ & misericordiæ; opera potentie & sapientiæ; opera naturæ & gratiæ: & in adinuentiis tuis exercebor, mente reuoluens & admirans arcanæ consilia, & admirabiles rationes curandi genus humanum, quas sapientia tua adinuenit. Illud, *quia*, non est semper particula causalis, sed ex Hebraica phrasi interdum redundat, interdum exponenda est iuxta ex-

יחזקאל

gentiam loci, hoc loco videtur exponenda per sed, vel etiam, vel quin etiam. Illud, adinventionibus, Hebraice *haliloth*, significat opera, & cogitationes, sed opera egregia, & cogitationes prudentes: hoc loco, ut etiam Isaia 12. & 2. Paralip. 16. accipitur pro adinventionibus sapienter & subtiliter excogitatis ab ipso Deo, quae nunquam venissent hominibus in mentem, nisi eas opere completas vidissent: talis adinventio fuit Incarnatio Verbi, Passio Christi, Mysterium Eucharistiae, & similia.

braico ad literam, si mutantur puncta, & legamus, *chados*, non, *chodes*. Et hac lectione posita secundum Augustinum, sanctus est Christus, & via Dei dicitur esse in sancto, quia per Christum imus ad Deum, & Deus per Christum venit ad nos: secundum Hieronymum via est Christus, & Christus in sancto habitat, quia in maleuolam animam non introibit sapientia: proinde sanctus sit, qui Christum in se habitantem habere desiderat.

XIII.

*Deus in sancto via tua; quis Deus magnus, sicut Deus noster? tu es Deus, qui facis mirabilia.*

קדש

Incipit laudare opera Domini mirabilia, in quibus cogitandis exerceri solebat: ac primum generatim dicit, opera Domini esse sancta, magna & mirabilia, id est, facta sancte, potenter & sapienter, sicut ipse sanctus, omnipotens & sapientissimus est. *Deus*, inquit, in sancto via tua, id est, actio tua, siue operatio tua, per quam ad nos quodammodo exis, in sanctitate efficitur: nihil enim agis, quod non rectum & iustum sit. In Hebraeo est, *chodes*, quod proprie sanctitatem significat: proinde exponendum est, in sanctitate, quod nos legimus, in sancto. *Quis Deus magnus, sicut Deus noster?* id est, non solum Deus noster sanctus est, & sancta via eius; sed etiam magnus, & magna opera eius. *Tu es Deus, qui facis mirabilia*, id est, non modo sancta & magna; sed etiam mirabilia sunt opera tua ob sapientiae profunditatem, quae in ipsis cernitur. S. Augustinus legit: *Qui facis mirabilia solus*. Sed nostri codices Hebraici, Graeci & Latini non habent hanc vocem, *solus*. Verissimum tamen est, Deum solum mirabilia facere, quia ipse solus non eget auxilio aliorum: & omnes alij, qui mirabilia faciunt, ut Apostoli & Prophetae, & alij sancti vixi dono miraculorum praediti, nunquam faciunt mirabilia soli, quia sine Deo nihil facere possunt. Illud, in sancto via tua, potest etiam congruere cum textu He-

*Notam fecisti, in populo virtutem tuam; redemisti in brachio tuo populum tuum, filias Iacob & Ioseph.*

XIV.

Descendit ad particulare opus Dei magnum & mirabile, videlicet ad liberationem populi sui de Aegypto. *Notam fecisti in populo virtutem tuam*, id est, potentiam tuam manifestasti populis Aegyptiorum, atque aliarum gentium, quae audierunt plagas Aegypti. *Redemisti in brachio tuo populum tuum*, quando per multa signa & prodigia liberaisti populum tuum, qui miseram servitutem seruiebat in Aegypto. Liberaisti autem in brachio tuo, id est, propria tua potentia & fortitudine; quia non eges aliorum auxilio. *Filios Iacob & Ioseph*, id est, liberaisti populum tuum, qui constat ex filiis Iacob & Ioseph. Nominatur autem Ioseph cum ipso Iacob patre suo, quia populus Israel constabat ex tredecim tribubus, quarum undecim descendeant ab undecim filiis Iacob, duae autem à filiis Ioseph, Ephraim videlicet & Manasse. Spiritualiter notam fecit Deus virtutem, id est, potentiam suam in populis omnium gentium, quia redemit ex omnibus gentibus populum suum à tyrannide Diaboli in brachio suo, quod est Christus. De quo dicitur Isaia 53. *Brachium Domini cui renouatum est?* Sunt autem in populo Dei filij Iacob & filij Ioseph, id est, ut S. Augustinus exponit, Iudaei & Gentiles ad fidem conuersi. Per filios enim Iacob intelliguntur carnales Israelitae, per filios Ioseph iij qui in Christo renati sunt; Ioseph enim inuidia fratrum



in Ægyptum venditus, ibiq; primum humiliatus, deinde exaltatus Christum significat, qui inuidiâ Iudæorum extra Synagogam eiectus, venditus & humiliatus, deinde per Resurrectionem & Ascensionem ita exaltatus est, vt impletum sit, quod in Psalmo dicitur: *Adorabunt eum omnes Reges terra, omnes gentes seruient ei.*

XV.

*Viderunt te aque Deus, viderunt te aqua, & timuerunt, & turbatae sunt abyssi.*

Describit scissionem maris rubri, quæ facta est, quando Deus liberauit populum suum à seruitute Pharaonis. Describit autem more poetico, tribuens æquis & sensum & tremorem, quasi ob timorem præsentis Dei aquæ recesserint: quo modo etiam dicitur in Psal. 113. *Mare vidit, & fugit. Viderunt, inquit, te aqua Deus, viderunt te aqua, & timuerunt*, id est, aquæ maris rubri ita siccatae sunt iubente te, ac si maiestatem tuam vidissent, & ob timorem & reuerentiam fugissent. *Et turbatae sunt abyssi*, id est, non solum in superficie, sed etiam in imo profundo existentes aquæ, quasi à præsentia tua conturbatae recesserunt. Abyssus enim nihil est aliud, nisi altitudo, siue profunditas aquarum. Spiritualiter aquæ, populos significant. Iuxta illud Apocal. 17. *Aqua multa, sunt populi multi.* Aquæ igitur, id est, populi gentium viderunt Deum, quando liberauit Dominus populum suum, quia vidit omnis caro salutare Dei, viderunt autem per fidem, non per speciem, & timuerunt agnoscentes peccata sua & iudicia Dei, nam per Euangelium (vt dicit Apostolus ad Rom. 1.) sicut reuelatur gratia Dei super penitentes & credentes, ita reuelatur ira Dei super omnem impietatem & iniquitatem: Et præcipue turbatae sunt abyssi, id est, maiores & altiores in gentibus, quia per fidem agnouerunt iudicia Dei esse abyssum multam, & potentes potenter tormenta passuros. Vnde in Actis Apostolorum c. 24. prædicante Paulo de iustitia, & castitate, & iudicio futuro, *Præses Romanorum Felix irrefectus est.*

*Multitudo sonitus aquarum, vocem derunt nubes.*

XVI.

*Etenim sagitta tua transiunt, vox tonitruui tui in rota.*

XVII.

Descriperat mirabile opus Dei in scissione maris rubri: nunc describit reuerfionem maris, & tempestatem ad obruendos Ægyptios: quod fuit etiam opus mirabile eiusdem Dei. *Multitudo*, inquit, *sonitus aquarum*, id est, maximus sonitus & fremitus aquarum postea successit, cum iubente de Deo, aquæ maris, quæ steterant instar murorum, dum transiret populus Dei, magno impetu cadentes submerferunt & suffocauerunt Ægyptios, quando etiam sagittæ tuæ cælestes, id est, fulmina discurrentia transibant super eos, & vox tonitruui tui super rotas currum Pharaonis, eas subuertebat, & in profundum deiiciebat. Habetur hæc historia in Exodo c. 14. Quod attinet ad verba, illud, *Multitudo sonitus aquarum*, ex Hebræo vertit Hieronymus, *Exeruerunt aquas nubes*, & hunc sensum manifeste recipiunt Hebraica verba. Possunt tamen tres illæ voces Hebraicæ, *zoremu maim haueith*, esse tua nomina distincta, & in casu recto, si solum muretur vnum punctum primæ vocis, & pro *zoremu*, legatur *zoremo*, quæ sic cōmode reddentur: *Inundatio eius, aqua, nubes*, & sic videntur legisse LXX. Interpretes, & accepisse per inundationem Dei, multitudinem aquarum obruentium Ægyptios, per aquas & nubes, accepisse causas illius inundationis, quæ fuerunt aquæ maris reuertentes in locum suum, & nubes de superfundentia aliam aquam, vt facilius inuoluerentur in aquis Ægyptij. Hæc autem omnia significarunt breuiter per illa verba: *Multitudo sonitus aquarum*: nam & aquæ maris redeunt, & aquæ descendentes è nubibus magnum sine dubio sonitum edebant. Illud, *vox tonitruui tui in rota*, varie admodum exponitur. S. Hieronymus ad litteram dicit, *vocem tonitruui in rota*, esse sonitum tonitruorum in orbe terrarum, & hoc dicit confirmari ex verbis sequentibus: *Illuxerunt conuersiones tuae orbi terra.*

Alij

ורמו  
מים  
עבות  
ורמו

Alij volunt dici, *vocem tonitruum in rota*, id est, in æthere, siue in cælo, quod rotundum est. Posset etiam dici, *vox tonitruum in rota* id est, in nube, quæ est quasi rota, siue currus Dei, vt ostendimus in explicatione Psalmi 17. Sed communior expositio est, quam supra posuimus, vt per, *rota*, intelligantur rotæ currum Pharaonis; quam expositionem tradit Theodoretus, & eam plurimi alij sequuntur. Spiritualiter sonitus aquarum, est confessio populorum, vox nubium est vox Prædicatorum Euangelij; fulmina & tonitrua, sunt probitas vitæ & miracula, quibus veritas Fidei confirmatur. Sed illud, *Vox tonitruum in rota*, pulchre admodum exponitur à S. Hieronymo, qui notat vocem tonitruum Euangelici tunc valde commouere populos, quando est in rota, id est, in homine plane spirituali & contemptore rerum terrenarum, qui terram vix tangat & transeat, quomodo currus rota in puncto terram contingit, & mox deserit, & ad altiora desertur.

XVIII. *Illuxerunt coruscationes tue orbi terra, commota est & contremuit terra.*

Addit Propheta animaduersionem Dei in Pharaonem, non solum innotuisse Iudæis præsentibus, sed etiam instar coruscationis cælestis notam factam esse orbi terrarum, & inde commotionem & tremorem gentibus longe positis attulisse, quod verum esse testatur liber Iosue cap. 2. vbi Raab dicit: *Audiuius quod siccauerit Dominus aquas maris rubri ad introitum vestrum, & peritimus, &c.* Illuxerunt, inquit, coruscationes tua orbi terra, id est, hæc mirabilia magna, hæc coruscationes, hæc signa, hæc miracula illuxerunt non solis Ægyptiis & Iudæis, sed orbi terrarum, longe lateq; nota facta sunt, & ideo, *commota est & contremuit terra*, id est, habitantes in terra perturbati sunt, & populum Israëliticum formidare coeperunt. Spiritualiter significatur his verbis, quod in Psalmi 18. clarius habetur de prædicatoribus Euangelicis: *In omnem terram exiit sonus eorum, & in fines orbis terra verba eorum.*

*In mari via tua, & semita tua in aquis multis, & vestigia tua non cognoscuntur.*

XIX.

Hic aperte describitur transitus filiorum Israël duce Deo, per nouam & inusitatam viam, id est, per medium mare sicco vestigio. *In mari via tua*, id est, in mari, nouo & insolito modo inuenisti populo tuo viam, & *semita tua in aquis multis*, id est, & semitam fecisti eidem populo inter aquas multas. *Et vestigia tua non cognoscuntur*, id est, sic admirabili ratione duxisti populum tuum per medium maris, vt nullus deinceps vestigia tua & eandem viam inuenire potuerit. Spiritualiter significatur his verbis, opera Domini non solum esse admirabilia, sed etiam inuestigabilia, quomodo via in mari inuestigabilis est, quia nulla in ea vestigia relinquuntur.

*Deduxisti sicut oves populum tuum in manu Moyse & Aaron.*

XX.

Hic fuit finis omnium operum mirabilium Dei in Ægypto, & in mari rubro, vt populum suum inde liberaret, & in terram promissionis introduceret: quod fecit per Moysem & Aaron primos pastores Synagogæ. *Deduxisti*, inquit, *sicut oves populum tuum*, id est, magna facilitate, magna charitate, inflessa prouidentia deduxisti per desertum, & vsque ad promissionis terram, quasi ad paschaverrima populum tuum, *in manu Moyse & Aaron*, id est, sub potestate & regimine duorum optimorum Principum. Spiritualiter admonemur, eos, qui ad terram promissionis, id est, cælestem patriam peruenturi sunt, deducendos esse sicut oves in manu Moyse & Aaron; ita vt sint mites & patientes sicut oves in medio luporum: nam, vt dicitur Matth. 9. *Beati mites, quoniam ipsi possidebunt terram.* Et Luc. 25. *In patientia vestra possidebitis animas vestras.* Item, vt sinant se regi à Magistratu Ecclesiastico & ciuili; Deus enim etiam si paucos quosdam per se doceat & regat: tamen ordinarie per Vicarios suos regit & docet, & filios obedientie vult esse electos suos. Nominatur autem hoc loco Moyses ante Aaronem, non quod

quod Princeps politicus tantum esset Moy-  
ses, & Princeps Ecclesiasticus Aaron : sed  
quia Moy ses primarius erat Princeps Eccle-  
siasticus, & politicus, Aaron autem solum  
erat Princeps Ecclesiasticus, & à Moy'se, vt  
maiore consecratus, & ordinatus. Quod e-  
nim Moy ses Sacerdos esset, perspicuum est  
ex Psal. 98. *Moy ses & Aaron in Sacerdotibus*  
*eius: & ex plurimis actionibus Sacerdotali-*  
*bus, quas exercuit consecrans Sacerdotes, &*  
*tabernaculum, offerens sacrificia, imo insti-*  
*tuens ritus sacrificandi, & omnes ceremoni-*  
*as diuini cultus.*

## PSALMVSLXXVII.

Titulus, &amp; Argumentum.

Intellectus Alaph.

**H**ic titulus admonet, Psalmum non esse  
ita facilem, & apertum vt in superficie  
apparet. Videtur enim Psalmus totus histori-  
cus esse, atq; ad hoc solum compositus, vt po-  
pulus agnoscens beneficia Dei, & ingratitudi-  
nem veterum Israelitarum, qui propterea  
grauius puniti sunt, discat sequi potius legem  
Dei, quam exempla maiorum. Caterum non  
hoc solum Dauidi propositum est in hoc Psal-  
mo, sed etiam adumbrare Regnum Christi,  
qui ex tribu Iuda & familia Dauid existens  
finem dedit veteri testamento, & nouum lon-  
ge excellentius, & felicius inchoauit. Id enim  
significat Dauid in extremo Psalmo, ubi po-  
stequam varia peccata, & varia flagella  
populi enarrauit: tandem concludit, Deum o-  
legisse Iudam, non Ephraim, & ex Iuda ipsum  
Dauidem, quia deinceps magna tranquillita-  
te populum Dei regeret, & gubernaret. Hoc i-  
gitur admonet titulus, Intellectus Alaph,  
cui Psalmus cantandus dabatur, intelligeret,  
& alios intelligere faceret mysterium futuri  
Messia, & hoc indicant nomina parabola-  
rum, & propositionum, qua habentur in se-  
cundo versiculo Psalmi.

## EXPLICATIO PSAL. LXXVII.

**A**t tunc popule meus legem me-  
am. *incline aurem vestram in*  
*verba oris mei.*

Dauid hortaturus populum longilimo  
sermone, captat initio attentionem osten-  
dens, se vtilia, & magna loquuturum. *At-*  
*tendite, inquit, legem meam*, id est, praece-  
ptiones meas, quae vos dirigere poterunt ad  
veram felicitatem, instar legum optimarum,  
& sapientissimarum. Atque id ipsum repe-  
tens, & declarans addit, *Inclinate aurem ve-*  
*stram in verba oris mei: quod dixerat, Atten-*  
*dite, nunc dicit, Inclinate aurem vestram,*  
& quod dixerat, *legem meam*, nunc dicit,  
*verba oris mei*; proinde per legem non intel-  
ligit legem Moysis, quae proprie dicitur  
lex, sed verba sua, quibus populum instrue-  
re, & exhortari volebat: quomodo accepit  
nomine legis Dominus cum ait Ioa. 15. *Vt ad-*  
*impleatur sermo, qui in lege eorum scriptus*  
*est, quia odio habuerunt me gratia*. Porro in-  
clinare aurem, significat obedire, & hu-  
militer audire, quando dicitur populo, *incli-*  
*na aurem tuam*; sed cum dicitur Deo, *incli-*  
*na aurem tuam*, significat clementer, & mi-  
sericorditer audire S. Augustinus hunc pri-  
mum versiculum tribuit Deo, non Dauidi;  
quia Deus legem suam dedit populo, non  
Dauid. Sed, vt diximus, hic non agitur de  
lege proprie dicta, sed sermone hortatorio.  
S. Hieronymus hunc eundem versiculum  
vult esse verba Christi, non Dauidis:  
quia S. Matthaeus cap. 13. scribit, Christum  
loqui solitum in parabolis, vt adimplere-  
tur, quod scriptum est, *Aperiam in*  
*parabolis os meum, et erubabo abscondita à*  
*constitutione Mundi*: quae verba habentur  
in secundo versiculo huius Psalmi: sed S.  
Matthaeus allegauit hunc locum, non vt o-  
stenderet, verba huius Psalmi esse verba  
Christi, non Dauidis: sed vt significaret, Da-  
uidem loquentem in parabolis figuram fuisse  
Christi, qui in parabolis loquuturus erat:  
quemadmodum cum Ioannes dicit cap. 19.  
*Facta sunt haec vt Scriptura impleretur. Os*  
*non comminuetis ex eo*: non vult negare  
de agno Paschali dicta esse verba illa. Exod.  
12. *Os non comminuetis ex eo*: sed indicare  
vult, agnum paschalem figuram Christi  
fuisse, & ideo Deo prouidente factum esse,  
vt non frangeretur crura Christi crucifixi.



quando conſracta ſunt crura duorum latro-  
num, qui cum ipſo crucifixi fuerant. Quod  
autem nos diximus, ſecuti Theodoretum ex  
veteribus, & multos recentiores, verba hu-  
ius verſiculi, vt etiam ſequentium, eſſe Da-  
uidis, colligitur ex tertio verſiculo, vbi Pro-  
pheta continuans ſermonem ſuum addit,  
*Quanta audiuiimus, & cognoui-  
mus ea, & Patres noſtri narrauerunt nobis,* quæ certe  
neque Deo, neque Chriſto conueniunt.

II. *Aperiam in parabolis os meum, lo-  
quar propoſitiones ab initio.*

Hæc eſt ratio, cur Dauid petat attente, &  
humiliter audiri verba ſua, quia videlicet  
verba huius Pſalmi continent res obſcuras,  
& ſecretas, quæ non poſſunt intelligi, niſi at-  
tente, & humiliter audiantur. Per parabolas  
intelliguntur hoc loco ſimilitudines, ſive  
prouerbia, quæ breuia, & metaphorica eſſe  
ſoleant. Per propoſitiones intelliguntur ænig-  
mata, quæ obſcuriſſima ſunt, id enim ſignifi-  
cat vox hebraica, *chidoth*, & græca  
*ᾠδὴ μυστήρια*, vt perſpicuum eſt ex cap. 14. Iu-  
dicum, vbi ænigma illud Sampſonis, *De co-  
medento exiuit cibus, & de forti egreſſa eſt  
dulcedo*: vocatur hebraicè, *chida*, & græcè  
problema. Multa ſunt autem in hoc Pſalmo  
prouerbia, & ænigmata, vt ſuis locis videbi-  
mus: ſed illud potiſſimum ænigma hic ſigni-  
ficare videtur, quo per Regnum Dauidis-  
figuratur Regnum Chriſti, & per montem  
Sion adumbratur Eccleſia. Per illud, ab ini-  
tione, ſi corticem Pſalmi reſpiciamus, videtur  
intelligi tempus liberationis populi à capti-  
uitate Ægyptiaca, quo tempore cœpit po-  
pulus Iſrael ſub Moſe formam habere Rei-  
publicæ, & regi legibus, & iudicijs: Sic enim  
habetur verſu ſexto, *Et ſuſcitauit teſtimo-  
nium in Iacob, & legem poſuit in Iſrael*: ſed  
ſanctus Matthæus cap. 13. citans hunc locum,  
declarat hoc initium intelligendum eſſe de  
initio Mundi, dicens, *Vt adimpleretur quod  
ſcriptum eſt. Aperiam os meum in parabolis,  
eructabo abſcondita à conſtitutione Mundi.*  
Itaque ſenſus eſt, Proferam ſententias, quæ  
fuerunt abſconditæ, & quaſi ænigmata à  
principio Mundi: quamuis enim myſteria

Chriſti omni tempore prædicta, & adum-  
brata fuerint; tamen velata erant, & pauciſ-  
ſimis aperte reuelata. De qua re ſic loquitur  
Apoſtolus ad Eph. 3. *Mihi autem omnium  
Sanctorum minimo data eſt gratia hæc, in gē-  
tibus euangelizare inueſtigabiles diuiſas  
Chriſti, & illuminare omnes, qua ſit diſpen-  
ſatio ſacramenti abſconditi à ſeculis in Deo.*  
Propterea autem S. Matthæus dixit, *eructabo*:  
nam vox hebraica hoc loco poſita, *abigab*,  
non ſignificat loqui quocunque modo, ſed  
ebullire, profundere, ex imo corde proferre:  
quod per vocem eructare ſatis aperte expli-  
catur. ruſtus. n. ex plenitudine oritur.

*Quanta audiuiimus, & cognoui-  
mus ea: & Patres noſtri narrauerunt nobis.*

*Non ſunt occulrata à filiis eorum in  
generatione altera.*

*Narrantes laudes Domini, & virtutes  
eius, & mirabilia eius qua fecit.*

Narraturus hiftoriam rerum geſtarum,  
ſub quibus tegebantur myſteria abſcondita  
à conſtitutione Mundi; docet eam hiftoriam  
accepiſſe ſe à Patribus, qui & ipſi à maiori-  
bus ſuis acceperant. Loquar, inquit, propoſi-  
tiones ab initio, quanta videlicet audiui-  
mus, & cognoui-  
mus: quoniam Patres noſtri nar-  
rauerunt nobis, tum ſcriptis literis, tum ore  
proprio: non enim occulta eſſe voluerunt ea  
filijs ſuis, quos poſt ſe in generatione altera  
relinquebant: qui quidem Patres narrantes  
erant laudes Domini, & virtutes eius, id eſt,  
potentiam eius admirabilem, & mirabilia  
opera, quæ fecit: ob quæ digniſſimus eſt  
omni laude. Illud, quanta, in hebræo eſt,  
quæ; quare in græco, & latino codice poni-  
tur, quanta, pro, quantacunque, vel quor-  
conque. Illud, ea, redundat apud latinos, ſed  
vſitate ponitur apud hebræos: Illud, *Et pa-  
tres noſtri*, videtur poſitum, pro, Nam Patres  
noſtri. Siquidē, & ſæpiſſime vſurpatur apud  
hebræos, pro, enim, vt alias admonuimus. Il-  
lud, non ſunt occultata, non repugnat verbis  
S. Matthæi, *Eructabo abſcondita*: nam res ge-  
ſtæ non ſunt occultatæ à filiis narrantium  
eas: ſed myſtica ſignificatio abſcondita erat  
ab eis:

ab eis Denique illud, *narrantes*, coniungitur cum nomine, *Patres*, ut S. Augustinus notavit, ac per hoc verba interposita deberent clauderi per parentheſim hoc modo. *Patres nostri narrantes nobis* (non sunt occultata à ſuis eorum in generatione altera *narrantes* *huius Domini*, &c. poſſet etiam illud participium, *narrantes*, coniungi cum pronome ſubintellecto, hoc modo. Nos igitur narrantes etiam laudes Domini, & virtutes eius, &c.

VI. Et ſuſcitavit teſtimonium in Iacob, & legem poſuit in Iſrael.

VII. Quanta mandavit Patribus noſtris nota facere ea filiis ſuis, ut cognoscat generatione altera.

VIII. Filij qui naſcentur, & exurgent, & narrantur filiis ſuis.

Hic incipit narrare geſſas à Deo, quas à Patribus accepit, ac primo loco ponit, quod Deus dedit populo Iſraelitico legem, & mandata per Moyſem: & iuſſit eam legem, & mandata tradi filiis à parentibus, & ſic propagari ad poſteritatem. Illud, &c. poſuiſſet omitti, ut S. Hieronymus omiſſum habet, quidem in hebræo, ſed mihi coniungit. Additur enim ornatus gratia non ſolum in principio peſtorũ, ſed etiã in principio libri, ut initio Leuitici, Numeri, Iſue, Ruth, Ezechielis, & aliorum. Illud, *ſuſcitavit*, ſumptum eſt ad verbum ex hebræo; ſed poſuiſſet etiam verti, ſtare fecit, ſive conſtituit, ſive poſuit. Vox, teſtimonium, nihil aliud hoc nec niſi legem ſignificat. Vocatur autem lex Dei teſtimonium, quia teſtificatur hominibus quæ ſit voluntas Dei, ut ſuſius diximus in explicatione Pſalmi decimi-octavi, verſicũ octavo. Itaque idem omnino eſt, *ſuſcitavit teſtimonium in Iacob*, id eo quod ſequitur, *Legem poſuit in Iſrael*, id eſt, dedit Deus legem ſuam filiis Iacob, qui & Iſaac dictus eſt. Illud, *quanta mandavit*, in hebræo eſt, quæ mandavit: proinde vox, *quanta*, accipienda eſt, pro quantacunque, ſive quocunque: ex quo intelligimus no-

nunc legis ſignificari hoc loco non ſolum legem Decalogi, ſed omnia man data moralia, ceremonialia, & iudicialia, quæ habentur in quinque libris Moyſis.

IX. Ut ponant in Deo ſpem ſuam, & non obliſcantur operum Dei, & mandata eius exquirant.

X. Ne ſiant ſicut Patres eorum generatio prava, & exaſperans.

XI. Generatio, qua non direxit cor ſuum, & non eſt creditus cum Deo ſpiritus eius.

Explicat Propheta, cur Deus legem dedit populo ſuo, & mandaverit ut parentes docerent filios ſuos, & illi nepotes Patrum ſuorum. Ratio enim fuit, ut filij Iſrael non ſperarent in Dijs falſis, & idolis gentium, ſed in Deo vero, qui legem ſanctam de celo illis dederat, non ſine ingentibus prodigijs: nec non ut nunquam obliſcerentur mirabilem operum Dei, quæ fecit in liberatione eorum de ſervitute Pharaonis. Præterea ut ſollicite quærerent quid vellet ab eis Deus, atque opere impierent. Denique ut non imitarentur ingratitudinem, & inſidelitatem maiorum ſuorum, qui aſſectũ maximũ beneficijs à Deo per Moyſem, ingratiffimi fuerunt. Nam & in Ægypto cum eſſent, ægre adduci potuerunt, ut crederent Moyſi: & egreſſi de Ægypto, ſæpiſſime deſecerunt ab obedientia Moyſis, & Dei, aſidue murmurantes, & quod gravius eſt, vitulos aureos adorantes. Illud, *generatio, quæ non direxit cor ſuum*, ſignificat, populum hebræorum, non habuiſſe cor directum ſimuliter ad Deum, ſed ad varia auxilia reſpexiſſe. Illud, autem, *& non eſt creditus cum Deo ſpiritus eius*, clarius eſt, in hebræo codice: ſic enim verti poteſt ad verbum, Et non ſunt fidelis ad Deum ſpiritus eius. Vox autem latina accipienda eſt in ſignificatione non paſſiva, ſed æctiva, ac ſi eſſet deponentis coniugationis. Non eſt creditus cum Deo, id eſt, non credidit Deo ſpiritus eius: ſic enim exponit S. Auguſtinus, vel accipiendum eſt verbum, *creditus*, pro *fidelis*, ut accipiunt verbum Græcum *ἰσχυρός*, Theodoretus, Euthy-

thymius. Itaque sensus erit, non fuit fidelis spiritus populi cum Deo, quia sæpe defecit à fide, & obedientia.

XII.

*Filij Ephrem inuidentes & mittentes arcum, conuersi sunt in die belli.*

Plerique notari putant in hoc versiculo pugnam aliquam infelicem Hebræorum de tribu Ephraim: sed neque facile est inuenire in diuinis literis, quæ illa pugna fuerit: neque credibile est, Prophetam quasi ex abrupto inferere voluisse hoc loco particulare aliquod factum, cum generatim describit vitia totius populi de Ægypto mirabiliter educti, ac de seruitute liberati. Igitur probabilis est, per quamdam similitudinem explicari quod dictum est, populum Hebræum non fuisse constantem in fide, & obedientia Dei; vt sensus sit. *Filij Ephrem*, id est, Israelitæ similes fuerunt militibus. incipientibus præliari cum hostibus, & mox dimisso prælio terga vertentibus, sic enim Israelitæ in deserto, non semel promiserunt, se Deo parituros, & facturos quæcunque ille mandasset: & statim mutata voluntate cogitabant de reditu in Ægyptum, & contra Deum & Moysem murmurabant. Nominat autem Dauid filios Ephrem, id est, tribum Ephraim, & per illam intelligit totum cæcum Israelitarum: quia tribus Ephraim erat numerosissima, & potentissima post tribum Iuda: & per hoc æmula tribui Iuda: & in Scripturis vt plurimum reprehenditur tribus Ephraim, & laudatur tribus Iuda, & ideo mala vniuersi populi describuntur Potius sub nomine Ephraim, quam sub nomine aliarum tribuum. Et in fine huius Psalmi dicit, tribum Ephraim non elegit sed elegit tribum Iuda. Vide Oseam Prophetam.

XIII.

*Non custodierunt testamentum Dei, & in lege eius noluerunt ambulare.*

XIV.

*Et obliui sunt benefactorum eius, & mirabilium eius, quæ ostendit eis.*

XV.

*Coram Patribus eorum fecit mirabilia in terra Ægypti, in campo Taneos.*

Explicat quod metaphorice dixerat, filios Ephraim, id est, Israelitas, conuersos fuisse

fuisse retrorsum: nam cum professi essent, se obedituros Deo, non seruauerunt pactum, nec legem Dei impleuerunt, & cito obliui sunt beneficiorum Dei, & mirabilium operum, quæ Deus fecerat in Ægypto pro iplis, quæque à Patribus suis narrari audierant. Illud, *non custodierunt testamentum Dei*, significat, non steterunt promissis, siue non seruauerunt pactum: nam in Hebræo est vox, *berith*, quæ significat pactum: sed LXX. Interpretes verterunt, *testamentum*, vt alias sæpe diximus. Illud, *in campo Taneos*, significat in planitie Ægypti, cuius regia dicitur Tanis. Mirabilia enim, quæ fecit Moyses coram Pharaone, non facta sunt in loco obscuro, sed in loco celeberrimo, & apertissimo, in agro videlicet Urbis Regiæ.

*Interruptis mare, & perduxit eos, & stravit aquas, quasi in vitro.*

XVI.

*Et deduxit eos in nube diei, & tota nocte in illuminatione ignis.*

XVII.

*Interruptis petram in Eremita, & adauit eos velut in abyssu multa.*

XVIII.

*Et eduxit aquam de petra, & deduxit tamquam flumina aquas.*

XIX.

*Et apposuerunt adhuc peccare ei in iterum, excitauerunt excelsum in iniquo.*

XX.

Posteaquam attigerat Dauid mirabilia facta in Ægypto coram Pharaone: describit alia facta in egressu, id est, diuisionem maris rubri, vt transiret populus sicco vestigio per medium maris: & alia patrata post egressum de Ægypto in solitudine, videlicet columnam nubis, quæ præeundo ostendebat iter per diem, & columnam ignis, quæ ostendebat iter per noctem; ac postea sitiienti populo eductas aquas de petra in maxima copia. Addit vero Dauid post hæc omnia mirabilia, populum incredulum iterum prouocasse Deum ad iracundiam in deserto iniquo ob aquæ penuriam. Quæ iterum educta est de petra, vt haberetur. Num. 20. Nam illa prior eductio contigerat anno superiore, vt haberetur Exod. 17. Illud

stravit.



*Statuit aquas quasi in vitro*, significat Deum ea facilitate fecisse, ut mare confisteret, & non operiret Hebræos, qui per fundum maris inter faciebant, qua facilitate potest homo continere modicam aquam inclusam in vitro, ut non defluat in terram. Illud, *in nube diei*, potuisset clarius verti, *in nube per diem*: nam in Hebræo non habet formam genitiui. In Græco est quidem *inipias* in genitiuo, sed accipitur pro ablatiuo, quo Græci carent. Illud, *veluti in abyſſo multa*, significat ex petra fluxisse tantam cōpiam aquarum, ac si petra conuersa fuisset in lacum profundissimum, vel in magnum & profundum flumen, ut dicitur in sequenti versiculo: *abyſſus enim est profunditas magna*. Denique illud, *& apposuerunt adhuc peccare*, potest referri ad secundam educationem aquæ ex petra; ut sensus sit, olim peccauerunt murmurantes ob inopiam aquæ, & Deus dedit illis aquam de petra, Exod. 17. & obliui illius miraculi apposuerunt secundo murmurare, & de potentia Dei dubitare, ob similem aquę penuriam, ut habetur Numer. 20. ubi rursum dedit eis Deus aquam de petra. Potest etiam, ut alij volunt, coniungi cum sequenti versiculo, ut commemoretur peccatum murmurationis de inopia panis, non de penuria aquæ. Sed prior expolitio mihi magis placet, tum propter vocabulum, *in aquoso*, quod denotat carentiam aquæ; tum ne desit in hoc Psalmo memoria peccati illius celeberrimi, quo populus bis murmurauit contra Deum & Moysen ob aquę penuriam. Et secundum hanc expositionem illa verba, *& eduxit aquam de petra*, continent repetitionem sententię versiculi superioris: non autem narrationem secundę educationis aquæ ex petra.

XXI. *Et tentauerunt Deum in cordibus suis,*  
XXII. *ut peterent escas animabus suis.*  
*Et male locuti sunt de Deo: dixerunt,*  
*Nunquid poterit Deus parare mensam in deserto?*

XXIII. *Quoniam percussit petram, & fluxerunt aqua, & torrentes inundauerunt.*

*Nunquid & panem poterit dare, aut parare mensam populo suo?* XXIV.

*Ideo audiuit Dominus & distulit, & ignis accensus est in Iacob, & ita ascendit in Israel.* XXV.

*Quia non crediderunt in Deo, nec sperauerunt in salutare eius.* XXVI.

*Et mandauit nubibus de super, & innuas cæli aperuit.* XXVII.

*Et pluit illis Manna ad manducandum, & panem cæli dedit eis.* XXVIII.

*Panem Angelorum manducauit homo, cibaria misit eis in abundantia.* XXIX.

*Transtulit Austrum de cælo, & induxit in virtute sua Africum.* XXX.

*Et pluit super eos sicut puluerem carnes, & sicut arenam maris volatilia penata.* XXXI.

*Et ceciderunt in medio castrorum eorum circa tabernacula eorum.* XXXII.

*Et manducauerunt, & saturati sunt nimis: & desiderium eorum attulit eis, non sunt fraudati à desiderio suo.* XXXIII.

Coniungit Propheta beneficium panis cœlestis cum beneficio aquę productę ex petra: quoniam hæc erat figura insignis passionis Christi, & sacrosanctę Eucharistię; ut explicat Dominus ipse Ioan. 6. & Apostolus 1. Corinth. 10. Aqua enim ex petra, est sapientia ex stultitia. Non enim minus contraria est sapientia stultitię, quam aqua res mollis & fluida petrę arenti & durę: sapientia ex stultitia est mysterium Crucifixi. Christus enim crucifixus, id est, petra percussã, gentibus stultitia erat & Iudæis scandalum: & tamen hominibus fide illustratis producit altissimam sapientiam. Et quia non cognouit mundus per sapientiam Deum, placuit Deo per stultitiam prædicationis saluos facere credentes. Panis autem de cælo verus, non erat manna pluens ex cælo æreo; sed caro Christi, qui de cælo cœlorum

descendit, & dat vitam mundo. Manna tamen hunc panem verum adumbrabat: & hoc significauit Propheta, cum initio Psalmi se parabolas & enigmata cantaturum pollicebatur: sed veniamus ad expositionem verborum. Propheta, posteaquam commemorauerat beneficium aquæ de petraeductæ, & infidelitatem populi, transit ad beneficia panis & carnis, & ad nouam populi incredulitatem explicandam. Sciendum autem est, bis à Deo datum fuisse Hebræis cibum carniū, semel vnâ cum manna, Exod. 16. & rursum carnis solus, Num. 11. & manna cum carnis datum est, antequam aquæ producerentur ex petra; sed cibus carnis solius datus est post educationem aquæ ex petra. Sed David coniungit vtrumque beneficium, & vtramque murmurationem simul: & ideo nascitur in verbis aliqua obscuritas, quæ facile tolli potest. At igitur: *Et tentauerunt Deum in cordibus suis*, id est, experiri voluerunt, an Deus vere esset omnipotens, & curam gereret populi sui: & ideo *pesierunt escas animabus suis*, quas videlicet anima ipsorum desiderabat, vt panes & carnes: sic enim narrat Moyses Exod. 16. & Num. 11. *Et male loquuti sunt de Deo*, dubitantes videlicet, an posset in deserto pascere populum suum, sicut potestate potuerat: hæc pertinent ad secundam murmurationem. Nam prior præcessit priorem educationem aquæ ex petra, vt patet ex libr. Exod. c. 16. & 17. *Ideo audiuit Dominus*, & *distulit*, id est, audiuit murmurationem ex incredulitate procedentem, & *distulit*, hoc est, longe fecit à se populum suum, amouit à beneuolentia sua, quia potius conuertit beneuolentiam in iram & indignationem: & immisit ignem in castra, & multos occidit, vt dicitur Num. 11. Et tamen voluit conuincere populum infidelem, & demonstrare potentiam suam; & ideo *mandauit nubibus desuper*, & *ianuas cæli aperuit*, & *pluit illis manna ad manducandum*, & *panem cæli dedit eis*, panem Angelorum manducauit homo. Hæc pertinent ad priorem murmurationem: manna enim datum est ante productionem aquæ ex petra. Porro manna dicitur panis de cælo, quia

ex cælo aëreo pluebat; & panis Angelorum, quia opera & ministerio Angelorum fiebat. Vocabulum autem, *manna*, ductum est ab admiratione populi, qui videns terram copiosam nouo d. cibo dixit: *Manna*, quod significat, *Quid hoc?* Inde positum est illi verbo nomen, *man*, & Græce *μέμνηται* erat autem manna simile pruinæ, Exod. 16. & sicut semen coriandri, quod in mortario contusum, & coctum igni, saporem habebat panis oleati, Num. 11. Deinde, *Transtulit Deus Austrum de cælo*, & *induxit in virtute sua Africum*; & *pluit super eos sicut puluerem carnes*, id est, effecit, vt ventus vehemensissimus deferret coturnices in desertum, vbi Iudæi morabantur, in tanta copia, quanta est copia pulueris in litore maris. In Hebræo habetur: *Transtulit ventum Orientem*: ex quo intelligimus, per Austrum intelligendum esse Austrum Orientalem, qui dicitur Eurys: sed quia Auster Orientalis non est contrarius Africo, siue Libyco, vt vocatur in textu Græco, sed potius ei vicinus & copunctus; ideo Theodoretus, Euthymius & alij per vocem *transtulit*, non intelligunt *amouit*, siue cessare fecit, sed *excitauit*, & flare iussit, ac si dictum esset, *Transtulit de cælesti thesauro*, & emisit in terram, vt etiam exponit S. Augustinus, vt simul cum Africo adduceret coturnices in desertum. Itaque non vnus, sed duo venti ex duabus vicinis regionibus adducerent copiam maximam coturnicum. Non tamen est improbabilis aliorum sententia, quod ventus Australis Orientalis, id est, Eurys remotus sit, & prohibitus flare, & solus Africus, siue Libycus impulerit coturnices in castra Hebræorum: nam Num. 11. dicitur ventus à Domino adduxisse coturnices trans mare ad castra Hebræorum. Vbi vnus venti solum mentio sit, & venti, qui per mare Libycum transiret, vt adduceret coturnices ad desertum. Eiusmodi autem ventus, non est Eurys, sed Libycus. Adde, quod S. Hieronymus vertit, *Abstulit Eurum de cælo*, & *induxit in fortitudine sua Africum*. Denique verba Græcæ & Latinæ editionis facile explicantur in hanc sententiam, & duriuscule in priorem.

XXXIV. *Adhuc esca eorum erant in ore ipsorum: & ira Dei ascendit super eos.*

XXXV. *Et occidit pingues eorum, & electos Israel impedivit.*

XXXVI. *In omnibus his peccauerunt adhuc, & non crediderunt in mirabilibus eius*

XXXVII. *Et defecerunt in vanitate dies eorum, & anni eorum cum festinatione.*

XXXVIII. *Cum occideret eos, quarebant eum, & reuertebantur, & diluculo veniebant ad eum.*

XXXIX. *Et commemorati sunt, quia Deus adiutor est eorum, & Deus excelsus redemptor eorum est.*

XL. *Et dilexerant eum in ore suo, & lingua sua mentiti sunt ei.*

XLI. *Cor autem eorum non erat rectum cum eo, nec fideles habiti sunt in testamento eius.*

Demonstrat in his versiculis Propheta, Deum magno miraculo satisfecisse desiderio Hebræorum, ut ostenderet potentiam suam: sed non dimisisse impunitam infidelitatem & contumaciam eorum: Hebræos autem tum ob miraculum, tum ob flagellum conuersos fuisse ad obedientiam & fidem, sed non stabili corde, neque perseveranter, ut par erat. *Adhuc*, inquit, *esca erant in ore eorum*, id est, nondum consumplerant coturnices, & ira Dei excitata est aduersus eos, & occidit ex eis partem maximam, ita ut appellaretur locus ille, sepulchra concupiscentiæ, ut dicitur Numer 21: Quomodo eos Deus occiderit, Scriptura non docet, sed credibile est, morbo aliquo ex nimia auaritia & saturnitate comedentium exorto. Occidit autem Deus præcipue pingues & electos, id est, magis deditos voluptatibus, & iuuentute ac viribus robustiores: quos electos dicit impeditos, quia morbus detecit eos, & impediuit, ne à morte fugere possent; quamuis aliqui robustissimi essent. Hoc autem illis accidit, quia peccauerunt in-

Deum infidelitate sua, non credentes mirabilia illa à Dei omnipotentia fieri, sed eas accidis, ut coturnices ad eos deferrentur. Ideo morte puniti sunt tanta velocitate, ut defecerint dies eorum in vanitate, id est, velut fumus, aut umbra, quæ celesterrime transit, & vestigium nullum relinquit. Ipsi autem cum flagellaretur à Deo, & morte afficerentur, redibant ad cor, & querebant adiutorium Dei, & diluculo, id est, continuo, statim, cum primum flagellum sentire inciperent, veniebant supplices ad misericordiam Domini implorandam: & tunc ad memoriam reuocabant beneficia Dei priora: sed non erat stabilis & vera conuersio eorum, sed metu extorta & ficta: nam ore quidem amorem & deuotionem erga Deum profitebantur, sed mentiebantur; quia cor eorum non erat vere directum ad Deum, neque fideles permanebant in seruanda promissione & pacto cum Deo inito. Vtinam non imitaremur & nos Christiani hanc Hebræorum inconstantiam! quam multi enim sunt ex nobis, qui in periculo vitæ constituti promittunt & fouent Deo & Sanctis eius morum emendationem, & periculo euitato, redeunt ad pristinam vitiorum consuetudinem: sed Deus non irridetur, & qui tales sunt, non effugient iudicium Dei.

*Ipse autem est misericors, & propitius fiet peccatis eorum: & non disperdet eos.* XLII.

*Et abundauit ut auerteret iram suam, & non accendit omnem iram suam.* XLIII.

*Et recordatus est quia caro sunt, spiritus vadens, & non rediens.* XLIV.

*Quoties exacerbauerunt eum in deserto? in iram concitauerunt eum in iniquoso?* XLV.

*Et conuersi sunt, & tentauerunt Deum, & sanctum Israel exacerbauerunt.* XLVI.

*Non sunt recordati manus eius, die qua redemit eos de manu tribulantis.* XLVII.

Con-



Confert nunc Propheta bonitatem Dei cum nequitia hominum, ac dicit, Deum quidem flagellasse populum suum, sed non esse oblitum misericordis naturæ suæ: & ideo non tam seuerè in illos animaduertisse, ut eorum peccata merebantur. Nam *proprium erit peccatis eorum, & non disperdet omnino populum suum.* Ipsi quidem digni erant ultimo exterminio, sed misericordia Dei fecit, ut aliqui remanerent: ut reuera ex numero eorum, qui exierant ex Ægypto, duo remanserunt Iosue & Caleb: qui figuram gerebant Electorum, qui salui fient: nam, ut Apostolus loquitur ad Roman. 11. *Non repulsi Deus plebem suam, quam præcinit: sed reliquia secundum electionem gratia salui facti sunt.* Itaque non repugnat hic versiculus dispersioni Hebræorum, quam videmus: nam impleta est hæc promissio in Apostolis, qui ex Hebræis erant; & non solum dispersi non sunt, sed collegerunt multitudinem magnam Deo in populum electum: de quo prophetauit Ose. cap. 1. & 2. & explicat Apostolus Petrus 1. Epist. cap. 1. *Qui aliquando non populus Dei, nunc autem populus Dei; qui non consecuti misericordiam, nunc autem misericordiam consecuti.* Pergit Propheta, ac dicit: *Et abundauit ut auerteret iram suam,* id est, abundanter & copiose auerit iram suam, quia multum remisit de poena, quam populi peccata merebantur: & hoc modo temperauit, siue auerit iram, quia *non accendit omnem iram suam,* ut iuste facere potuisset. *Et recordatus est, quia caro sunt, spiritus vadens, & non rediens:* accessit ad rationem misericordie natura hominis post peccatum primi hominis infirma & mortalis, obnoxia carnalibus concupiscentiis. Ipse enim nouit figmentum nostrum, quod caro sumus, id est, carnales, infirmi, ac debiles; & quod spiritus sumus vadens, & non rediens, id est, vitam habemus mortalem, quæ continuo progreditur a pueritia ad iuuentutem, & non reuertitur ad pueritiam: progreditur a iuuentute ad senectutem, & non reuertitur ad iuuentutem, sed breui compendio tendit ad mortem. Itaque similis est floribus,

aliisq; rebus caducis: non autem Soli, & Lunæ, & stellis, quæ in circulos suos reuertuntur, & semper sunt eadem, quia solidæ sunt & æternæ. Non desunt qui velint, hoc loco per *spiritum*, intelligi animum, qui exit de corpore per mortem, & non reuertitur vi sua ad corpus. Sed non videtur ad rem præsentem facere tractatio de resurrectione, ubi solum describitur infirmitas & breuitas humanæ vitæ. Proinde hoc loco per *spiritum* intelligendus est spiritus vitalis corporis nostri, siue corporalis vita, quæ progrediendo consumitur, & mutabilis atque instabilis est. Quod autem sit talis vita hominis, probat Propheta sequentibus versiculis. *Quoties, inquit, exacerbauerunt eum in deserto & in iram concitauerunt in inagnosum? in stabilitate sua videlicet nunc promittendo fidem & obedientiam; nunc contra obloquendo & recalcitrando: nam conuersi sunt à bono proposito & promissis, & tentauerunt Deum,* experiri volentes an vere Deus omnipotens esset: & hoc modo sanctum Israelis, id est, Deum exacerbauerunt. Vocatur autem Deus Israelis, sanctus, non solum à Dauide, sed etiam ab Isaia in plurimis locis; quoniam solus Deus verus est proprie sanctus, id est, purus & inuiolabilis: Dij enim gentium immundi & demones sunt. Denique tanta fuit mutabilitas & stultitia Hebræorum, quos Deus eduxit de Ægypto, ut statim oblit. sint signorum & prodigiorum maximorum & plurimorum, quæ manus Dei fecit, cum eos de seruitute Ægyptiaca liberaret.

*Sicut posuit in Ægypto signa sua, & prodigia sua in campo Taneos.* XLVIII

*Et conuertit in sanguinem flumina eorum, & imbres eorum ne biberent.* XLIX

*Misit in eos coenomyiam, & comedit eos; & ranam, & disperdidit eos.* L

*Et dedit arugini fructus eorum, & labores eorum locustæ.* LI

Et

LII.

Et occidit in grandine vineas eorum,  
& moros eorum in pruina.

LIII.

Et tradidit grandini iumenta eorum,  
& possessiones eorum igni.

LIV.

Misit in eos iram indignationis sue,  
indignationem & iram, & tribulationem  
immersiones per angelos malos.

LV.

Viam fecit semitæ iræ suæ: non peper-  
cit à morte animabus eorum, & iumenta  
eorum in morte conclusit.

LVI.

Et percussit omne primogenitum in  
terra Ægypti: primitias omnis laboris eo-  
rum in tabernaculis Cham.

LVII.

Et abstulit sicut oves populum suum,  
& perduxit eos tanquam gregem in de-  
serto.

LVIII.

Et eduxit eos in spe, & non timuerunt,  
& inimicos eorum operuit mare.

Occasione versiculi quadragesimi septi-  
mi, ubi dixerat Propheta, non misit recor-  
datos Hebræos mirabilium, quæ fecit Deus  
cum educeret eos de Ægypto: deleret his  
vndeem versiculis signa & prodigia, quæ fe-  
cit Deus aduersus Pharaonem, & conuen-  
torem cum cum exercitu suo demerit in ma-  
re. Quæ omnia amantur in Exodo cap. 7.  
at. 14. Tanto David non meminit locustarum  
signum, sed percipitur, ut quæ ad ne  
illa enumerat, sed in libro I. S. Hiero-  
nimo requiritur: Non sunt recordati Hebræi in  
deserto maris Domini, id est, potentie vel  
operis Domini, quo liberauit eos de manu  
Pharaonis tribulantis. Sicut posuit in Ægy-  
pto signa, id est, non sunt recordati, quem-  
admodum statuerit Deus ingentia miracu-  
la, signa potentie sue in Ægypto, ac po-  
tissimum in parte nobiliori Ægypti, ubi est  
Tanis Regia Pharaonis. Et conuertit, id est,  
quia conuertit in sanguinem flumina eorum,  
& imbres eorum ne inhererent. De hoc si-  
gno scribit Moyses Exod. cap. 7. Vocat  
Propheta flumina Ægypti varios ramos  
Nili fluminis, qui per Ægyptum fluunt:  
per imbrem non intelligitur pluuia, quæ in

Ægypto videri non solet, sed ponitur im-  
ber pro aqua, species videlicet pro genere.  
Quomodo Virgilius libr. 7. Æneides dixit:  
Accipiunt inimicum imbrem, remigesq; sa-  
tisfunt.

Vbi per imbrem intelligit aquam mari-  
nam, quæ in nauim per rimas ingrediebatur.  
Itaque David more suo idipsum bis repetit,  
& quod in priore parte versiculi vocauit Qu-  
mina, in posteriore vocat imbrem. Misit  
in eos canomyiam & comedit eos, & ranam,  
& disperdidit eos, de hoc agitur Exod. c. 8.  
Vulgaris quæstio hic est, an sit legendum  
canomyia, id est, musca communis, huc o-  
mnem genus muscarum, an cynomyia, id est,  
musca canina. Vulgata editio correctæ ha-  
bet, canomyiam, cui fauet S. Hieronymus  
tum in versione sua ex Hebræo, tum in epi-  
stola ad Suniam & Fretellam. Græci tamen  
libri communius habent, cynomyiam, & sic  
legit & exponit idem S. Hieronymus in com-  
mentatio. Vox Hebræa, bharob, multationem  
significat, & satis conuenit lectioni vulgatæ  
correctæ: sed res non est magni momenti.  
Et dedit arugini fructus eorum, & labores eo-  
rum locustis, hoc signum habetur Exod. 30.  
ubi hic tantum mentio locustarum: proinde  
per aruginem intelligenda sunt locustæ, vel  
burchi, ut vertit S. Hieronymus, quæ ani-  
mantes deuorant herbas ad modum arugi-  
nis. Itaque nomen aruginis, quod proprie  
significat vitium ætis, hoc loco accipitur me-  
taphorice. Et occidit in grandine vineas eo-  
rum, & moros eorum in pruina, de hac re agi-  
tur Exod. 9. ubi non fit mentio pruina, sed  
solus grandinis. S. Hieronymus vertit, &  
siccum eorum in frigore: ubi per fugus  
potest intelligi fugus grandinis, ut sit repe-  
tio eiusdem rei: vel certe grandine & pruina  
atque Deus vineas & arbores Ægypti: sed  
David addidit, quod Moyses omiserat. Et  
tradidit grandini iumenta eorum, & posses-  
siones eorum igni. Grando enim cum igne  
fulgurum & fulminum descendeat, nec io-  
lum herbas, sed etiam iumenta perdebant, ut  
ibidem legitur. Misit in eos iram indignatio-  
nis suæ, indignationem & iram, & tribu-  
lationem, immersiones per Angelos malos.

Kkk

In

ערב

In hoc versiculo generatim complectitur Propheta omnes alias plagas, quas omiserat, ut vlcera, vesicas, & alia id genus, & simul attingit postremam & grauissimam plagam, occisionem videlicet primogenitorum omnium, quæ facta est per Angelum percutientem, ut dicitur Exodi 12. *Non sinam*, inquit, *percussorem ingredi domos vestras*, &c. *Misit iram indignationis suæ*, id est, effectum iræ furoris sui, tribulationem videlicet magnam, & hoc idem repetens, ait: *Iram & indignationem*, id est, effectum iræ & furoris, qui effectus est tribulatio. *Immissiones per Angelos malos*, id est, quæ tribulatio fuit per immisionem Angelorum malorum. Ex quo intelligimus, plagas Ægypti, ac præcipue occisionem primogenitorum factas esse opera Angelorum, qui non nocent, nisi quantum Deus permiserit, cum Dei summi iudicis administrari sint. Possunt autem Angeli mali dici Angeli sancti, qui dicuntur mali ab effectu, quia puniunt quos Deus vult puniri. Possunt etiam dici Angeli mali, Dæmones impuri; qui sunt vere mali malam voluntatem gerentes. Deus enim vtrisque vultur: nam per Angelos sanctos puniuit Sodomitas igne cælesti, & per Angelos impuros flagellauit Iobū igne pariter cælesti. Vide S. August. in hunc locum: *Viam fecit semita iræ suæ, non pepercit à morte animabus eorum*. Insignis metaphora est, quasi dicat: Ira diuina ultionem parans detinebatur à diuina misericordia, ne usque ad mortem descenderet: sed tandem remoto obice misericordiæ, *viam aperuit iræ suæ*, & non pepercit vita ipsorum à morte: sed occidit omnia primogenita hominum & iumentorum, quæ erant primitiæ laborum eorum, id est, Ægyptiorum: laborant enim plurimum homines in educandis filiis suis, & iumentorum suorum, sed primitiæ laboris erga primogenita exercentur: ac per hoc dicuntur primogenita *primitiæ laborum*. Illud, *in tabernaculo Cham*, significat in Ægypto. Cham enim fuit filius Noë, & Mizraim fuit filius Cham: & ab hoc filio Cham dicta est Ægyptus Mizraim. Itaque dicitur Ægyptus tabernaculum Cham à parente primi habitatoris & possessoris Ægypti. *Et abstulit sicut*

*oues populum suum, & perduxit eos sicut gregem in deserto*. Occisus primogenitus Ægyptiorum dedit Pharaon facultatem Hebræis abunde ex Ægypto, ut habetur Exodi 12. *Et tunc Deus eduxit populum suum ex Ægypto, & duxit in desertum Arabia*. *Et eduxit eos in spe, & non timuerunt*, id est, cum fiducia magna, & inimicos eorum operuit mare: quæ fuit vltima plaga Ægyptiorum, & in qua finem accepit captiuitas filiorum Israel, ut habetur Exodi 14.

*Et induxit eos in montem sanctificationis suæ, montem quem acquisiuit dextera eius.*

LIX.

*Et eiecit à facie eorum gentes, & sorte diuisit eis terram in funiculo distributionis.*

LX.

*Et habitare fecit in tabernaculis eorum tribus Israel.*

LXI.

*Et tentauerunt & exacerbauerunt Deum excelsum, & testimonia eius non custodierunt.*

LXII.

*Et auerterunt se, & non seruanerunt pactum: quemadmodum patres eorum, conuersi sunt in arcum prauum.*

LXIII.

*In iram concitauerunt eum in collibus suis, & in sculpilibus suis ad emulationem eum prouocauerunt.*

LXIV.

Transit nunc Propheta ad historiam libri Iosue & Iudicum, atque ostendit, fuisse Hebræos introductos à Deo in terram promissionis, quam vocat *montem sanctificationis suæ*, quia erat terra montuosa, & quam Deus sibi ipse sanctificauerat & dedicauerat, ut in ea coleretur à populo suo: dicit quoque eam terram acquisitam à Deo, quia Deus fecit euentibus miraculis, duce Iosue, ut Israëlites vincerent bello, & expellerent pristinos habitatores cultui Idolorum addictos. Addit vero Propheta, Hebræos in terram promissionis introductos non fuisse meliores Patribus suis, qui in deserto perierant: nam ipsi quoque, *tentauerunt & exacerbauerunt Deum* seruientes Idolis, & verum Dei cultum deferentes.

rentes.



tentes. Illud, *conuersi sunt in arcum prauum*, significat, eos imitatos esse arcum distortum, qui non iacit sagittas, quo iaciendæ sunt, sed in aliam partem, ubi non oportebat. Sic enim Hebræi promittebant obseruantiam legis Dei, sed videbantur sagittas operum suorum dirigere ad cultum veri Dei; sed interim sacrificabant Diis alienis: id quod propriis verbis explicat Propheta in sequenti versiculo, cum ait: *In iram concitauerunt eum in collibus suis*. & *in sculpilibus suis ad emulationem eum prouocauerunt*: siquidem in excel. sis collibus, præsertim secundis collocabant altaria Idolorum, ibique eis sacrificabant.

tabat inter homines, quia inde dabat responsa hominibus. *Et tradidit in captiuitatem virtutem eorum*, & *pulchritudinem eorum in manus inimici*, id est, permisit capi Arcam à Philistæis, quæ Arca erat virtus, id est, potentia & robur, & simul pulchritudo, id est, decor & gloria Israël. *Et conclusit in gladio populum suum*, & *hereditatem suam spreuit*, id est, permisit circumueniri & vndique circumdari gladiis hostium populum suum, quem elegerat sibi in hereditatem, id est, in populum peculiarem & proprium. *Iuuenes eorum comedit ignis*, id est, ardor belli, siue ignis iræ Dei consumpsit præstantissimos quosque, quales solent esse homines in flore iuuentutis: & *virgines eorum non sunt lamentata*, id est, occisus iuuenibus in bello, virgines eis desponsatæ non habuerunt, qui earum sortem lugerent, quoniam in communi strage quisque habuit, quod domi suæ lugeret. Itaque illud, *lamentata*, passim accipiendum est, ut indicat S. Hieronymus, qui vertit: *Et virgines eius nemo luxit*. Rabini legunt: *Et virgines eorum non sunt laudata*, carmine videlicet nuptiali. Sed vox Hebræa, *hullalu*, verumque significare potest, *desfeta*, & *laudata*, nos autem anteponimus LXX. Seniores, & S. Hieronymum omnibus Rabinis. *Sacerdotes eorum in gladio ceciderunt*, videlicet Ophni & Phinees filij Heli, qui nominatim referuntur inter mortuos, 1. Reg. 4. *Et vidua eorum non plorabantur*, id est, relictas vxores eorum nemo fuit qui descendo consolaretur, quoniam, ut dictum est, omnes occupati erant in propriis sanguineis deplorandis, quos ruina communis oppresserat. In Hebræo & Græco habetur in futuro, *non plorabuntur*: sed S. Hieronymus intelligens futurum poni pro præterito, vertit, *non sunt desfeta*: & eodem modo noster Interpretus vertit, *non plorabantur*.

LXV. Audiuit Deus & spreuit, & ad nihilum redegit valde Israel.

LXVI. Et repulit tabernaculum Silo, tabernaculum suum, ubi habitauit in hominibus.

LXVII. Et tradidit captiuitatem virtutem eorum, & pulchritudinem eorum in manus inimici.

LXVIII. Et conclusit in gladio populum suum, & hereditatem suam spreuit.

LXIX. Iuuenes eorum comedit ignis, & virgines eorum non sunt lamentata.

LXX. Sacerdotes eorum in gladio ceciderunt, & vidua eorum non plorabantur.

Hic iam exposita est prophetia actionem diuinam in peccata populi sui; ac præcipue commemorat tempus illud, quo Philistæi fuderunt exercitum populi Dei, & Arcam Domini captiuam duxerunt Sacerdotibus occisis, qui eam custodiebant; quæ historia narratur in 1. Reg. 4. Ait igitur: *Audiuit Deus*, id est, cognouit peccata populi sui clamantia in excelsum: & *spreuit populum suum tanquam inutilem*, & tanquam morte dignissimum, *redegit valde ad nihilum*, id est, valde humiliavit, concessa victoria maxima hostibus eorum. *Et repulit tabernaculum Silo*, id est, abiectit tabernaculum, in quo erat Arca, quod tabernaculum tunc erat in Silo: & in quo tabernaculo Deus quodammodo habi-

Et excitatus est tanquam dormiens Dominus, tanquam potens et apulatus a vino  
Et percussit inimicos suos in postero  
Et opprobrium sempiternum dedit illis.

LXXI.

LXXII.

- LXXXIII. *Et repulit tabernaculum Ioseph, & tribum Ephraim non elegit.*
- LXXXIV. *Sed elegit tribum Iuda, montem Sion, quem dilexit.*
- LXXXV. *Et edificauit sicut Vnicornium sanctificium suum in terra, quam fundauit in sacula.*
- LXXXVI. *Et elegit Dauid seruum suum, & sustulit eum de gregibus ouium, de post fratres accepit eum.*
- LXXXVII. *Pascere Iacob seruum suum, & Israel hereditatem suam.*
- LXXXVIII. *Et paut eos in innocentia cordis sui, & in intellectibus manuum suarum deduxit eos.*

In hac postrema parte Psalmi, Dauid ostendit, Deo placuisse afflictionem populi sui, quatenus poena erat peccatorum, sed non placuisse superbiam, & iniquitatem Philistinorum qui eos afflixerunt: & ideo vindictam ab ipso Deo sum, tam de Philistæis, vt narratur in eodem 1. lib. Reg. cap. 5. Deus enim saepe utitur malâ voluntate impiorum ad aliquos puniendos, & deinde punit eosdem impios, non tam attendens quod per illos ipse fecit bonum, quam malam nocendi cupiditatem, quam in eis ipse non fecit. Addit deinde, noluisse Deum, vt tabernaculum esset amplius in Silo, ciuitate de tribu Ephraim, neque vt summa Imperij esset in tribu Ioseph, sed voluisse, vt tabernaculum statueretur in monte Sion, & Imperium pertineret ad tribum Iuda, & ex tribu Iuda Dauidem elegisse Regem populo suo: quod est vaticinium de Christo, & Ecclesia, vt initio Psal. diximus. Nam vt hoc loco diligenter obseruauit S. August. non repulit Deus Ioseph, & elegit Iudam ob meritum personarum. Nam Ioseph melior fuit multo, quâ Iudas; siue castitatem, siue patientiam, siue sapientiam, siue prudentiam, siue dilectionem inimicorum consideres: sed elegit Iudam propter Dauidem, & Dauidem propter Christum, & Synagogam destruxit, vt Ecclesiam ædificaret. Sed ipsa verba explicemus,

*Et repulit tabernaculum Ioseph, id est; prauauerunt Philistæi in Hebræos, non ob Philistæorum, potentiam, vel Domini impotentiam, sed quia dominus dormiebat: & dormiebat sopore graui: tamquam crapulatus à vino. Ebrietas enim alte dormire facit. Sed à sopore illo excitatus potentiam suam in Philistæos mirifice demonstrauit. Dicitur autem Deus dormire metaphorice, quando ita se gerit, ac si non aduertat iniurias, quas illi faciunt iniqui, & dicitur dormire vt crapulatus à vino, quando patienter agit erga grauissimos peccatores, ac si ita alte dormiat, vt non aduertat iniurias maximas contra se fieri, qualis iniuria fuit captiuitas Arcæ. Non desunt, qui metaphoram ebrietatis ita explicent, vt sensus sit, Deum excitatum à somno potenter, & furiose egisse in aduersarios, vt solent ebrii, qui valentissimi, & audacissimi sunt, cum non aduertant, quid faciant. Sed non placet ista expositio: tum quia ebrietas facit quidem audaces homines, sed non potentes, imò debilitat potius, & qui à somno exurgunt non surgunt ebrii, sed sobrii: maneat ergo prior expositio, quæ S. Augustini est. *Et percussit inimicos suos in postero: immisit enim morbum grauissimum, & pudendum in postero corporis Philistinorum, ac, vt Scriptura loquitur, in secretionem parte natium, vt simul cruciarentur dolore, & rubore, vt legitur 1. Reg. cap. 5. Opprobrium sempiternum dedit illis, quia prouidentia Dei fecit, vt ipsi Philistæi annos aureos appenderent arcæ ad memoriam sempiternam morbi pudendi, quo Deus illos affecerat, 1. Reg. ca. 6. & repulit tabernaculum Ioseph, id est; noluit deinceps tabernaculum sacrum, in quo seruabatur Arca, esse in Silo, quæ est ciuitas in tribu Ephraim, qui filius erat Ioseph, *Et tribum Ephraim, non elegit: id est, constitutus Regnum in populo suo: non elegit Regem ex tribu Ephraim, quæ erat vna ex duabus tribubus Ioseph, & quidem, numerosissima, & potentissima. Sed elegit tribum Iuda, montem Sion, quem dilexit, id est, elegit tribum Iuda, ex qua daret populo suo Principes: & elegit montem Sion, in locum tabernaculi.***

bernaculi, & postea templi, in quo seruare-  
tur Area, & fierent sacrificia. Et edificauit  
sicut unicornium sanctificium suum in terra,  
quam fundauit in secula, id est, edificauit  
Deus in monte Sion, siue in Hierusalem,  
quæ est terra duratura in æternum, sanctua-  
rium suum firmissimum, quasi cornu Mo-  
nocerons. Hæc est parabola præcipua, &  
propositio, siue ænigma potissimum, quod  
initio Psalms propheta promisit, æque e-  
nim sanctuarium testamenti veteris fuit fir-  
mum, vt cornu Monocerotis, nisi in typo  
sanctuarij testamenti noui: neque mons Si-  
on, aut Hierusalem fuit terra fundata in se-  
cula cum breui euerisa fuerit: nisi in figura  
Ecclesiæ Christianæ, aduersus quam porta in-  
feri non praualebunt, & cuius religio & sa-  
cramenta non mutabuntur vsque ad Mundi  
consummationem. Vox, unicornium, græce  
μνοκίριον; in Hebræo legitur, ראם, quod  
significat excelso, sed. Septuaginta, &  
S. Hieronymus non legerunt, ראם; sed, רא-  
מין, quod monoceros. id est, bestias, quæ  
solum vnum cornu, sed firmissimum, & ro-  
bustissimum gerunt: & sine dubio hæc est  
vera lectio. Et elegit Dauid seruum suum, &  
sustulit eum de gregibus ouium, de post factan-  
tes accepit eum pascere Iacob seruum suum, &  
Israël: hereditatem suam. Omisit Propheta  
Regnum Saulis, quia modicum duraturum  
erat, & quia quasi exortum fuit à Deo cla-  
moribus populi: sed Regnum Dauidis po-  
suit, qui Christi figuram gerebat, & ex pro-  
pria Dei voluntate duraturum in æternum  
erat. Elegit ergo Dauid seruum suum, & su-  
stulit eum de humili loco, ne forte eius vir-  
tuti tribueretur tanta exaltatio. Sustulit, in-  
quam, de gregibus ouium, id est, de officio, &  
munere pastoritio, quod re ipsa exercebat,  
cum oues fortas sequeretur. Pascere Israël  
seruum suum, & Iacob hereditatem suam  
id est, transtulit de ministerio pascendi,  
oues, ad ministerium pascendi homi-  
nes: proposuit enim illum Regem populo  
suo, & hereditati suæ, quæ Israël, & Iacob  
appellatur. In Hebræo habetur, Iacob popu-  
lum suum, non vt nos habemus, seruum suum.  
Alioqui suspicantur Septuaginta Interpre-

tes vertisse λαόν, non δούλον. At cur non veri-  
similius sit: in hebræo olim fuisse hhabdo,  
seruum suum & postea successu temporis à  
sciolis mutatum in hhammo, populum suum?  
In sensu nulla est dissensio. Populus enim  
Israeliticus, est populus Dei, & seruus Dei  
dici potest. Et pauit eos in innocentia cordis  
sui, & in intellectibus manuum suarum de-  
duxit eos, id est, optimam fuisse diuinam e-  
lectionem euentus probauit Dauid enim  
pauit, & rexit populum Dei in innocentia  
cordis, & sapientia operis: in innocentia cor-  
dis, quia cor durum, & immaculatum ge-  
rens non affectabat gloriam suam, sed Dei,  
non vtilitatem suam, sed populi, cupiebat  
non tam præesse, quam prodesse, pascere  
oues, non vt suas, sed vt Domini sui, vt mi-  
nister, non vt herus: in sapientia operis, vel;  
vt Dauid loquitur, in intellectibus manuum  
deduxit populum, quia considerate agebat,  
quicquid agebat, non temere, non sine con-  
silio, non absque maturitate. Quæ omnia et-  
iam si vtunque Dauidi conueniunt, abso-  
lute tamen & perfecte non nisi Christo con-  
ueniunt. Alioqui non reprehenderetur in  
Scriptura Dauid, quod vxorem alienam  
concupierit, quod adulterium, & homici-  
dium perpetraverit, quod populum sine  
causa numerari voluerit, quod Miphiboseph  
inaudicum damnauerit, & bona ipsius im-  
prudens calumniatori donauerit. Christus  
autem vere innocens corde, & sapiens in o-  
pere fuit, qui peccatum non fecit, nec in-  
uentus est dolus in ore eius, 1. Petri 2. Quique  
audacter dicere poterat, Quis ex vobis ar-  
guet me de peccato? Ioan. 8.

## PSALMVS LXXVIII.

Titulus, & Argumentum Psalmi.  
Psalmus Asaph.

**D**E hoc Titulo nihil dicendum occurrit:  
Argumentum est deploratio calamita-  
tis, quæ accidit Hebræis sub Antiocho, & ca-  
teris Regibus tempore Machabeorum, vt com-  
muniter docent S. Aug. Theodor. Euthym. &



multi recentiorum. & ipse etiam auctor libri Machabaeorum primi cap. 7. allegat hunc Psalmum, tanquam vaticinium earum calamitatum. Potest tamē accommodari idem Psalmus, ut eum accommodat S. Augustinus, ad persecutiones, quas passus est Ecclesia à Regibus, & Imperatoribus paganis. In hoc Psalmo concordant textus Hebraici, Graeci, & Latini, & totus Psalmus facilissimus est.

## EXPLICATIO PSAL. LXXVIII.

I. **D**ivenerunt gentes in hereditatem tuam: polluerunt templum sanctum tuum, posuerunt Ierusalem in pomorum custodiam.

Alloquitur Propheta Deum; & in persona populi Dei, qui futurus erat tempore Machabaeorum, conqueritur de vastatione templi, & ciuitatis. Narrat autem hic Propheta Deo, nō ut eum doceat, quasi ignorantem, cum potius ab eo sibi reuelata didicerit: sed ut hac commemoratione moueat ipse se ad orandum ardentius. Deus, inquit, venerunt gentes, pagani videlicet Idololatraz, in hereditatem tuam, id est, in eam ciuitatē, & provinciam, quam elegisti de toto orbe terrarum in propriam possessionem. Hereditas enim, & possessio in Scripturis pro eodem accipiuntur. Explicat deinde, ad quid venerint gentes in hereditatem Dei, Polluerunt, inquit, templum sanctum tuum. Quod factum est sub Antiocho, ut dicitur lib. 1. Machab. ca. 1. tunc enim Idolum in templo collocatum est, & altaria prophanata, atque Idolis consecrata. Posuerunt Ierusalem in pomorum custodiam, id est, ipsam regiam ciuitatem adeo desolauerunt, ut non videretur amplius ciuitas, sed tugurium desertum, qualia sunt quae eriguntur ad custodiam pomorum in hortis, aut vineis, & pomis collectis deferuntur. Id accidisse sub Antiocho testatur lib. 1. Machab. ca. 3. ubi sic legimus, Et Ierusalem nō habitabatur, sed erat sicut desertum, Vox Hebraea, pro qua habemus, pomorum custodiam, ligni. cat. vastatione. desolationem, desertum, & similia. Sed Interpres Septuaginta, ut rem declararent per similitudinem, dixerunt, In pomorum custodi-

am, sanctus Hieronymus vertit, In acervum lapidum. Sed melior videtur interpretatio prior, quam Latinus interpres secutus est. Ciuitas enim reducitur in acervum lapidū, quando omnino destruitur, & lapides domorum in locum vnum colliguntur: ut Ierusalem non ita funditus euerfa fuit, ut habitari non posset sed muri deiecti fuerunt, & ciuitas ex parte incensa, & habitatores fugati, ut habetur lib. 1. Machab. c. 1. Sed tamen adhuc retinebat formam ciuitatis, & habitari potuisset, ut colligitur ex eodem lib. 1. c. 3. & 4. proinde rectius comparatur pomorum custodiz, id est, tugurio semidiruto, & deserto, quam acervo lapidum.

II. Posuerunt morticina seruatorum tuorum escas volatilibus caeli: carnes sanctorum tuorum bestiis terre.

III. Effuderunt sanguinem eorum, tanquam aquam in circuitu Hierusalem, & non erat qui sepeliret.

Deplorauit vastationem templi, & ciuitatis, nunc deplorat eandem hominum, & barbariem, ac feritatem hostium, qui cadauera sepeliri non patiebantur. Posuerunt inquit, morticina, id est, cadauera occisorum Iudeorum non dederunt sepulture, sed exposuerunt in escam coruis, & canibus, Morticina proprie dicuntur cadauera eorum, qui morbo interierunt: tamen hoc loco extenditur vocabulum ad cadauera occisorum. Nam in sequenti versiculo explicatur, quae sint illa morticina cum additur, Effuderunt sanguinem eorum, id est, seruatorum tuorum, siue sanctorum tuorum, id est, hominum tibi sanctificatorum per fidei professionem, In circuitu Hierusalem tanquam aquam, id est, in magna copia, siue delectu perionarum, sine timore aliquo: & non erat, qui sepeliret: & id eo relinquebantur cadauera illa auibus caeli, & bestiis terre. Hoc impletum est tū in alijs mulis, tū potissimum in his sexaginta viris perimarijs, quas vna die curauit occidi Alcimus prope Hierusalem, ut dicitur lib. 1. Machab. c. 7. Ibi n. citatur hic versiculus, ubi caedes illorum describitur.

IV.

*Facti sumus opprobrium vicinis nostris, subannatio, & illusio his, qui in circuitu nostro sunt.*

Deplorat nunc etiam infamiam, quæ ex persecutione illa est sequuta. *Facti sumus*, inquit, *opprobrium vicinis nostris*, id est, vicinis Regnis Idumæorum, Moabitærum, Ammonitarum; & aliarum gentium, quæ despiciebant, & irridebant Hebræos ut homines imbelles, & contemptibiles.

V.

*Vsq; quo Domine irasceris in finem, accendetur velut ignis furor tuus?*

Videbat Propheta, iram Dei in populum suum accensam adeo vehementer, ut videretur periculum imminere, ne populus funditus interiret; ideo in persona populi precatur finem tantæ indignationis. *Vsq; quo?* inquit, *irasceris in finem?* id est, quousque crescat ira tua, & crescendo minabitur nobis ultimum exterminium. Id ipsum repetens addit, *Vsq; quo accendetur velut ignis zelus tuus*, vbi comparat indignationem Dei, igni, qui nisi celeriter extingatur, crescere solet inimmensum, & in cinerem omnia redigere: Per iram non intelligitur perturbatio, sed voluntas exigendi spiritualem castitatem, & puniendi eos, qui fornicantur ab ipso.

VI.

*Effunde iram tuam in gentes, quæ te non nouerunt, & in Regna, quæ nomen tuum non inuocauerunt.*

Orat, conuerti iram Dei in hostes populi sui, quasi dicat, Nos etsi mali filij sumus, tamen filij sumus, te nouimus Deum verum, colimus; & inuocamus. *Effunde igitur potius iram tuam in hostes tuos, qui te non nouerunt*, id est, non habent pro Deo, & non inuocant nomen tuum, quia omnipotentem te esse non credunt. Sed occurrit quæstio ex cap. 12. Lucæ, vbi dicitur, *Seruus qui non nouit voluntatem Domini sui, vapulabit paucis*, qui autem nouit, & non fecit, vapulabit multis. Respondet sanctus Augustinus, Euangelium loqui de seruis, qui sunt in eadē familia: inter eos enim grauius peccant, & seuerius puni-

untur, qui scientes peccant, quam qui peccant nescientes: sed vtriusque multo grauius peccant, & longe asperius puniendi sunt, qui de familia non sunt, sed hostes iurati sunt, & seruiunt creatura potius quam creatori, & familiam totam grauissime persequuntur, quales erant illi, de quibus in hoc Psalmo agitur versiculo sequenti.

*Quia: oniderunt Iacob, & locum eius desolauerunt.*

Non solum enim isti Deum non inuocant, verum etiam populum, eius quasi panem consumpserunt, spoliantes, fugantes, interficientes, vel etiam minis, & terroribus in corpus suum traicientes per Fidei abnegationem: quomodo è contratio dicitur S. Petro Act. 10. *Macta, & manduca*, id est, in corpus Ecclesiæ recipe per conuersionem ad veram Fidem. *Et locum eius desolauerunt*, id est, ciuitatem Ierusalem desolantes in solitudinem redegerunt. In Hebræo habetur, *decorum eius*, huc pulchram habitationem eius desolauerunt.

*Ne memineris iniquitatum nostrarum antiquarum: cito anticipent nos misericordia tue, quia pauperes facti sumus nimis.*

Ne videretur populus Dei, dum hostes accusat, & dignos pœna esse iudicat, seipsum voluisse iustificare, quasi non meritas pœnas daret, & quasi potentia aduersariorum, non iustitia Dei attereretur; confitetur in hoc versiculo peccata sua, & parentum suorum, & ad misericordiam Patris, non iustitiam Iudicis appellat. *Ne memineris iniquitatum nostrarum antiquarum*, id est, ne punias nos ob iniquitates antiquas, tum nostras, tum parentum. Solet enim Deus aliquando reddere iniquitatem patrū in filios in tertiam, & quartam generationem, ut dicitur Exod. 20. Imo & Dominus dicit Matth. 23. *Implete mensuram patrū vestrorum*. & paulo post, *Vi ueniat super vos omnis sanguis iustus, qui effusus est super terram à sanguine Abel iusti vsque ad sanguinem Zacharia filij Barachia*, & Nequæ contraria est hæc sententia Ezechiel. 18. qui dicit, *Filius non portabit iniqui-*

VII.

VIII.

*iniquitatum patris.* filius enim proprie puni-  
tur ob peccata sua, sed dicitur aliquando  
puniri ob peccata parentum quoniam Deus  
non puniuit illum, quantumvis iuste eum  
punire potuisset, nisi iratus peccatis paren-  
tum. Quod autem filius non portet iniqui-  
tatem patris, nisi sequatur iniquitatem pa-  
tris; docent SS. Patres. Hieronymus in cap.  
18. Ezechielis, Augustinus in Psal. 118. Gre-  
gorius lib. 15. Moral. cap. 22. & Chrysosto-  
mus homil. 29 in Genes. *Cito anticipent in  
misericordia tua,* id est, iam ruimus in interi-  
tum, nisi velocissime misericordia tua præ-  
ueniat nos: anticipare enim hoc loco, est  
præoccupare, siue præuenire vltimam rui-  
nam, ad quam velocissime currimus: Addit,  
& declarat cur tanta celeritate auxilij sit o-  
pus, *Quoniam,* inquit, *pauperes facti sumus;*  
Vbi per *pauperes*, intelliguntur afflicti, hu-  
miliati, attenuati, egeni non solum diuitia-  
rum, sed etiam virium, & auxilij.

IX.

*Adiuua nos Deus salutaris noster; &  
propter gloriam nominis tui Domine li-  
bera nos, & propitius esto peccatis nostris  
propter nomen tuum.*

Explicat, quomodo misericordia Dei  
anticipet nos? explicat autem per modum  
orantis, non per modum docentis. *Adiuua*  
inquit, *nos Deus salutaris noster*, id est, anti-  
cipent nos misericordie tue adiuuando nos  
in facienda iustitia, ad euitanda peccata fu-  
tura, & in agenda pœnitentia & expianda  
peccata præterita. Dicit autem, *adiuua*, vt  
ostendat, non tolli arbitrij libertatem per  
auxilium gratiæ, sed stabiliri: non enim pro-  
prie adiuuatur, nisi qui aliquid agit coope-  
rando gratiæ. Declarat deinde vtrumque.  
*Et propter gloriam nominis tui libera nos*, id  
est, non propter merita nostra, sed propter  
gloriam tuam libera nos à morte peccati  
futuri, quod facis dum adiuuas in facienda  
iustitia. *Et propitius esto peccatis nostris pro-  
pter nomen tuum*, id est, & propter eandem glo-  
riam tuam, non propter merita nostra re-  
mitte peccata præterita, quod facis dum ad-  
iuuas in agenda pœnitentia. Potest etiam  
sic exponi, & fortasse magis ad literam, *Ad-*

*iuua nos Deus salutaris noster* in hac præsentī  
calamitate, quod vt facias duo sunt necessā-  
ria, & vt liberares nos à persecutione, & vt  
ignoscas peccatis, propter quæ in persecu-  
tionem incidimus. Vtrumque autem peti-  
mus non propter iusticiam & merita nostra,  
sed propter nomen, & gloriam tuam.

*Ne forte dicant in gentibus, vbi est  
Deus eorum? & innotescat in nationibus  
coram oculis nostris.*

X.

Ecce cur dixerit in præcedenti versiculo  
propter gloriam nominis tui; nimirum, ne  
*forte dicant in gentibus, Vbi est Deus eorum*,  
id est, ne forte dicant gentes; sic enim habent  
Hebræi, & Græci codices; vel (quod est idē)  
ne dicatur inter gentes, *Vbi est Deus*, qui so-  
lebat adesse Iudæis, & blasphemetur poten-  
tia, vel sapientia Dei, quasi tugerit, aut ab-  
seunderit se tanquam imbecillus; aut igno-  
rauerit, quid acciderit populo suo. *Et inno-  
tescat in nationibus coram oculis nostris*, id  
est, & non solum aliqui ita blasphemēt, sed  
diuulgetur hæc blasphemia inter nationes,  
nobis ipsis videntibus, & audientibus, ac per  
hoc etiam grauiter erubescantibus.

*Vltio sanguinis seruorum tuorum, qui  
effusus est, introeat in conspectu tuo ge-  
mitus compeditorum.*

XI.

Ergo ne blasphemetur nomen tuum, in-  
troeat in cōspectu tuo vltio sanguinis seruorū  
tuorum, tam immaniter effusi: introeat etiā  
gemitus seruorum tuorum captiuorum,  
& in compedibus constitutorum, id est,  
respice aliquando sanguinem effusum  
seruorum tuorum occisorum, & vlciscere:  
respice, & vlciscere seruos tuos, qui reliqui  
sunt, & in cōpedibus viuentes gemit ad te  
Domine, in codicibus græcis, coniungitur  
illud, *vltio sanguinis*, cum verbo præceden-  
te, *innotescat in nationibus*; vt sensus sit, *In-  
notescat in nationibus vltio sanguinis seruo-  
rum tuorum, qui effusus est, & introeat in  
conspectu tuo gemitus compeditorum*: sed  
quia in textu originali verbum, *innotes-  
cat*, est generis masculini, & ver-  
bum,



bum, introcat, est generis feminini, & nomen, *ultio*, ut etiam *gemitus*, sunt generis feminini apud Hebræos; oportet coniungere nomen, *ultio*, cum verbo, *introcat*, non cum verbo, *innotescat* ut recte coniunxit latinus Interpres; & credibile est, sic etiam coniunxisse Septuaginta Interpretes, quamvis postea interpunctionem mutauerint, qui hæc non aduerterunt. Vtraque tamen lectio verum sensum continet, & posset dici pro lectione græca, non esse vniuersale, ut nomen generis feminini semper coniungatur cum verbo generis feminini apud Hebræos. Nam ipse etiam S. Hieronymus coniunxit nomen, *ultio*, cum verbo, *innotescat*.

*Secundum magnitudinem brachij tui, posside filios mortificatorum.*

*Et redde vicinis nostris septuplum in sinu eorum: improprium ipsorum quod improbrauerunt tibi Domine.*

Duo supra perierat Propheta in persona populi Dei, ut videretur sanguinem occisorum, & ut liberaret captiuos: morti destinatos nunc eadē duo petit, sed ordine conuerso, primum n. petit conuersationem viuorum, deinde vltionē interemptorum. *Secundum magnitudinem*, inquit, *brachij tui posside filios mortificatorum*, id est, quemadmodum brachium tuum robustissimum est, ita fortiter resiste persecutoribus nostris, & posside, ut propriam hæreditatem, reliquias populi tui filios videlicet eorum, qui ab hostibus occisi sunt. *Et redde vicinis nostris septuplum in sinu eorum*, id est, retribue vicinis hostibus nostris penam longe maiore, quā penam reconde in sinu eorum, ut non facile eam excutere possint. *Retribue*, inquam, *illis improprium*, quod improbrauerunt tibi Domine, id est, sicut exprobrauerunt tibi imbecillitatem, & insipientiam, quasi verus Deus non esses; sic ostende illos vere fuisse imbecilles, & insipientes, & non tam homines, quam vermiculos terræ, aut puluerem, & cinerem. Illud, *posside*, in Hebræo est reliquos fac, siue, *fac ut supersint, & remaneant*: quare Septuaginta verterunt sensum, non verbū. Illud, *filios mortificatorum*, in Hebræo est,

*filios mortis*, quod potest significare homines morti destinatos, & sic multi exponunt. tamen Septuaginta Interpretes per *filios mortis*, intellexerunt filios occisorum, vel, ut haber alia lectio, filios morte punitorum, & hanc putamus veram huius loci sententiam, nam non solum hoc loco; sed etiam in Psal. 101. vbi legimus, *Ut audiret gemitus compeditorum, ut solueret filios interemptorum*, habentur eadem verba Hebraica, quæ ad litteram significant, *filios mortis*: & tamen Septuaginta constanter verterunt. *filios interemptorum*, & sic exponunt Hieronymus, Augustinus, & alij veteres. Per illud, vicinis nostris, aliqui intelligunt. Idumæos, & Philistæos, & alios vicinos, qui videbant æumnas Iudæorum, & non mi-erebantur; sed verius exponunt alij, qui per vicinos intelligunt Antiochenos, qui cum Antiocho Rege Syriæ incenderunt Ierusalem, templum profanauerunt, & Iudæos à vera religione crudelissima persecutione abstrahere, conati sunt: isti enim, & vicini erant, & hostes iurati. Illud, *septuplum*, non proprie septuplum, sed generatim *maius & multiplex*, significat. Denique illud, *in sinu eorum*, significat punctionem inimicorum non futuram exteriorem, & breuem; sed internam, & perpetuam quam velint, nolint, intra se retinere debeant.

*Nos autem populus tuus, & oves pascuæ tuæ, constitebimus tibi in seculum.*

*In generationem, & generationem annuntiabimus laudem tuam.*

Vere scribit S. Augustinus, illa verba, *Redde vicinis nostris septuplum*, & similia esse, potius prædictionem, quam imprecationem: ex illa enim certissima prædictione concluditur Psalmus, promittens Deo sempiternam laudem. Illi, inquit, ut meriti sunt, recipient in finem suum grauissimam vltionem: nos autem constitebimus tibi in æternum, id est, laudabimus te, & prædicabimus gloriam tuam in secula. Quod quidem adumbratum est in Hebræis, apud quos

LII

Macha-

Machabæi utrunque longo tempore post persecutionem Antiochi principatum feliciter tenuerunt. Sed verius multo impletur in Ecclesia Christiana, quæ post superatas multas & varias persecutiones, videbit in die iudicii omnes persecutores suos recipere in sinum suum mercedem iniquitatis, & ipsa cum Rege suo Christo in cœlesti Hierusalem in secula seculorum laudabit Dominum.

### PSALMVS LXXIX.

#### Titulus, & Argumentum Psalmi.

In finem pro his, qui commutabuntur, testimonium Asaph, Psalmus.

**D**E hoc titulo, quoad particulam, in finem, & pro his, qui commutabuntur, diximus in explicatione Psalmi 44. & alibi. Illud, testimonium Asaph, significat hunc Psalmum esse testimonium per Asaph decantatum, quo Spiritus sanctus testificatur captiuitatē Israel, & liberationem. In Græco additur, pro Assyrijs, quoniam captiuitas, de qua agitur in hoc Psalmo, fuit primum sub Rege Assyriorum Salmanassar, qui transiit decem tribus in Assyriorum regionē captiuas, ut scribitur lib. 4. Reg. ca. 17. & deinde sub Rege Nabuchodonosor, qui captiuum duxit reliquum populum in Babylonem, ut dicitur eodem lib. 4. Reg. ca. 24. & 25. Argumentum ex titulo cognoscitur: pradicatur enim captiuitas, & liberatio Hebræorum. Quæ figura sunt captiuitatis generis humani per Diabolum, & liberationis per Iesum Christum Saluatorem nostrum.

#### EXPLICAT. PSAL: LXXIX.

**I.** **Q**ui regis Israel, intende, qui deducis velut ouem Ioseph.

Incepit Propheta ab inuocatione Dei, atque orat, ut exaudiat orationem, & respiciat populum suum. *Qui regis Israel intende*, id est, tu Deus, qui es proprius Rector, & pater populi Israelitici audi orationem, quam fundo pro ipso populo tuo. Deinde repetit primam partem, & subintelligit secundam.

*Qui deducis velut ouem Ioseph*, id est, tu Deus qui deducis ad pascua velut ouium gregem, populum descendentem ex Ioseph; audi orationem, quam fundo pro ipso populo tuo, qui & Israel, & Ioseph dicitur. Illud, qui regis, in hebræo ad litteram est, qui pascis: tamen hoc verbum non significat solum pascere corporali cibo, sed etiam regere, quod est officium Principis, nam in Psalm. 2. ubi legimus, *Reges eos in virga ferrea*, habetur hoc idem vocabulum illud, *intende*, significat, *intende auribus*, siue *ausculta*, nam vox hebraica proprie sonat, *auribus percipe*. Cur autem meminerit Propheta Israel; & Ioseph, & non aliorum filiorum Israel, ratio est, quia per Israel intelligitur totus populus Dei. Per Ioseph similiter intelligitur hoc loco totus populus Dei. Nam in secunda parte versiculi, repetitur quod dictum est in prima parte, ut alias cum S. Augustino admonuimus. Et, quidem cur Israel totum populum significet, notum est, quia omnes Israelitæ Israelem ut patrem agnoscunt. Cur autem Ioseph, qui vnus erat ex duodecim filiis Israel, totum populum significet, ratio est, quia Ioseph in Aegypto totum populum paut, & toti populo præsuit: & postea duo eius filij, Ephraim, & Manasse duas tribus constituerunt, quod nulli alij contigit. Singuli enim filij Israel, singulas tribus fecerunt, excepto Ioseph, qui singulari prerogatiua duas fecit: denique diuiso Regno post mortem Salomonis, in Regnum Israel, & Regnum Iuda primus Rex Israel, qui præsuit decem tribubus, Hieroboam fuit de tribu Ephraim filij Ioseph.

*Qui sedes super Cherubim manifesta-  
re coram Ephraim, Beniamin, & Manasse.*

Rogauit Propheta Deum, ut intenderet aurem ad orationem populi sui: nunc addit, ut regat, & intendat etiam oculos, & pie respiciat; atque ostendat serenam faciem populo suo. Dicitur autem Deus respicere aliquem, vel faciem illi ostendere, quando ei placet.

placatur: contra autem dicitur auertere oculos, vel tegere faciem suam nube, quando irascitur. *Qui sedes*, inquit, *super Cherubim*, id est, tu Deus, qui sedes in coelo super primarios Angelos, qui Cherubim appellantur, & in typum huius rei in sanctuario, super imagines Cherubim propitiatorum, quasi thronum tuum habes, ubi & arca est quasi scabellum pedum tuorum, *manifestare coram Ephraim, & Benjamin, & Manasse*, id est, ostende faciem tuam, & respice, hoc est, placare populo tuo, filijs Israel. Cur autem populum Israel significet per Ephraim, & Manasse, & Benjamin, ratio esse videtur, quia Ephraim, & Manasse erant filij Ioseph, per quem diximus paulo ante totum populum significari. Benjamin erat frater vterinus Ioseph, & ideo ab illo separandum non esse duxit; praesertim cum in castris, quando Hebraei armati ordine procedebant, simul incederent, tribus Ephraim, tribus Manasse, & tribus Benjamin. vid. l. Num. c. 2. & c. 10. fortasse etiam nominavit Propheta hos tres potissimum, ut comprehenderet praecipuas partes terrae promissionis. Nam in tribu Ephraim erat Samaria caput Regni Israel, in tribu Benjamin erat Hierusalem, caput Regni Iuda; in tribu Manasse erat regio trans Iordanem. Cur autem inter Ephraim, & Manasse fratres, posuerit Propheta medium Benjamin fortasse causus fuit, ut nepotes patrum honorare viderentur. Erant enim Ephraim, & Manasse filij Ioseph fratris vterini Benjamin.

Cur Deus saepe nos non respiciat, causa est, quia nos auertimus ab eo faciem, & conuertimus ad res creatas: sed quia sine auxilio Dei non possumus ad eum conuertere, ideo Propheta utrumque petit in persona populi Dei. *Deus*, inquit, *conuertere nos*, id est, inspira nobis amorem tuum, ut auerfi à rebus creatis ad te iterum conuertamur. *Et ostende faciem tuam*, id est, & simul conuerte ad nos faciem tuam, ut hoc modo sanctae charitatis vinculo tecum vincti ab hostibus omnibus, qui nos impugnant, *salui esse possimus*: te enim auertente faciem, aegrotamus, & perimus; te conuertente faciem resurgimus, & sanamur.

*Domine Deus virtutum, quousque irasceris super orationem serui tui?*

Videbat Propheta magnam iram Dei exarsisse in populum peccantem, & ideo se non facile posset exaudiri: ideo vehementius orat, & precatur, dicens, *Domine Deus virtutum*, id est, Domine Deus exercituum, id enim sonat vox Hebraica, qui terribilis es, multitudo caelesti innumerabili circumdatus, *quousque irasceris* etiam mihi oranti; sic etiam legimus dixisse Hieremiam, Thren. 2. *Opposisti nubem tibi, ut non transiret oratio*. In Hebræo non habetur, *serui tui*, sed *populi tui*: sed idem est sensus. Propheta enim seruus Dei in persona populi orabat; ac per hoc Deus nolens exaudire irascebatur super orationem serui sui, qui eam fundebat, & super orationem populi sui, quae per Prophetam ipsius populi nomine fundebatur: potest etiam fieri, ut Septuaginta non legerint, *hammecha*, populi tui; sed *haudecha*, serui tui. In Graecis quibusdam legitur, *seruorum tuorum*, & hoc legit Ieronymus: tamen S. Augustinus, & Theodoretus legunt, *serui tui*. Illud, *irasceris*, in Hebræo est, *fumabis*: sed Septuaginta declarare voluerunt metaphoram, fumus enim narium indignationis est signum, & ideo per fumum ira significatur.

*Cibabis nos pane lacrymarum, & potum dabis nobis in lacrymis in mensura*  
LII 2 Con-

*Excita potentiam tuam, & veni: ut saluos facias nos.*

Explicat clarius, cur velit Deum intendere autem, & oculos ad populum suum, ut videlicet eum de tribulatione liberet. *Excita*, inquit, *potentiam tuam*, id est, potentia tua quasi sopita videtur, dum nos affligi finis ab iniustis persecutoribus nostris: ideo *excita potentiam tuam, & veni*, per auxiliū tuum potentissimum, ut saluos nos facias.

*Deus conuertere nos, & ostende faciem tuam, & salui erimus.*

תב  
תב

VI



Comiungitur hic versiculus cum superiore, & subintelligitur illud, *quousque*, ut sensus sit, *quousque irascaris super orationem seruis tuis quousque cibabis nos pane lacrymarum, & potum dabis nobis in lacrymis*, id est, quousque fines nros in tanta afflictione morari, ut nihil magis, quam lacrymari nobis libeat & sic lacrymis quasi cibo, & potu sustentemur? Illud autem, *in mensura*, non significat, ut aliqui putant, cum moderatione, sed è contrario, in mensura plenissima, & supereffluente: nam vox Hebræa *salis*, significat aliquid *magnum, & triplicatum*; & cum ad mensuram refertur, significat mensuram magnam, vel potius, ter magnam, id est, maximam.

עליו

VII. *Posuisti nos in contradictionem vicinis nostris, & inimici nostri subsannauerunt nos.*

Explicat populus Dei causam tanti mororis, & lacrymarum, ac dicit esse, quia vndique à vicinis gentibus oppugnatur, & sapientatur, & victus deridetur, & subsannatur. *Posuisti nos*, inquit, *in contradictionem vicinis nostris*, id est, cum nos auxilio tuo destituisi, fecisti, ut omnes vicinæ gentes audeant nobiscum contendere, & pugnare: nam illud, *in contradictionem*, in Hebræo, est, *in contentionem*, ac per hoc significat, contradictionem non verborum tantum, sed etiam factorum, id est, concertationes, & prælia: *Et inimici nostri subsannauerunt nos*, id est, inimici nostri nobiscum, contententes vincunt, & debellant nos, atque ut victis insultant, & exprobrant debilitatem. In Hebræo, est, *subsannauerunt eos*, sed omnino credibile est, textum esse mutatum. vnius. literæ corruptione: nam & ipsi Septuaginta, & S. Hieronymus, venterunt ex Hebræo, *subsannauerunt nos*. Itaque legerunt, *lanu*, non ut nunc legitur, *lamo*.

VIII.

*Deus virtutum conuertere nos, & ostende faciem tuam, & salui erimus.*

Versiculus hic est idem cum quarto, qui repetitur etiam in fine Psalmi, sed hic additur vox *virtutum*, id est, exercituum, & in

sine additur, *domino*. Hæc repetitio significat hunc versiculum esse conclusionem præcipue intentam in toto Psalmo. Et vere nihil melius peti potest à Deo, quam ut conuertat nos ad se, & ipse conuertatur ad nos. Hæc enim gratia fons est omnium bonorum. Illa vero additio vnius vocis in prima repetitione, & duarum in secunda, signum est crescentis affectus, & desiderij, in oratione.

*Vineam de Aegypto transtulisti, eiecisti gentes, & plantasti eam.*

IX.

Ut impetret quod petit, cōmemorat beneficia Dei erga populum Iudaicum, quem de captiuitate Ægyptiaca liberauit, & in Regna Chananzorum introduxit. Vtitur autem metaphora vineæ qua vsi sunt postea etiam Itæi c. 5. & Ezechiel. ca. 15. & Act. 19. & postremo etiam Dominus in Euangelio Matth. 21. Est autem aptissima similitudo vineæ ad populum Dei significandum propter multa: sed præcipue: quia sicut lignum vitis aut producit fructum optimum, & dulcissimum; & ideo gratissimum est Domino suo, & diligentissime colitur; aut si sterile sit, ad nullum opus vtile est, & ideo in ignem projicitur: sic vnusquisque nostrum, aut ad Regnum æternum perueniet, si tractum bonorum operum adferat: aut in ignem æternum mittetur, si bonis operibus careat, *Vineam*, inquit, *de Aegypto transtulisti*, id est, populum tuum; quasi vineam de terra sterili Ægypti in terram fecundam Palestinæ transtulisti. Et quoniam terra illa optima occupabatur ab inutilibus, & syluestribus vitibus, *eiecisti gentes*, idololatrias tanquam inutiles vites, & *plantasti eam*, vineam tuam videlicet.

*Dux itineris fuisti in conspectu eius: plantasti radices eius, & impleui terrā.*

X.

Ut intelligeremus de vinea rationali, id est, de hominibus sermonem hoc loco haberi, admiscet Propheta aliqua verba propria multis metaphoricis. *Dux*, inquit, *itineris fuisti in conspectu eius*, id est, cū transferres vineam de Ægypto in Palestinam, &

vineam.

vineæ ipsa, utpote rationalis progrediretur, tu viam ostendebas quasi dux itineris præcedens eam per diem in columna nubis, & per noctem in columna ignis, ut dicitur in Exodo c. 13. & Num. 14. Moraliter etiam dux itineris fuit Deus vineæ suæ, id est, populo suo ad terram promissionis pergenti, dum ei legem dedit. *Plantasti radices eius, & impleuit terram*, id est, confirmasti populum tuum in terra promissionis, & propagasti eum, ita ut totam illam terram habitatoribus repleret.

XI.

*Operuit montes umbra eius, & arbutæ eius cedros Dei.*

XII.

*Et extendit palmites suos usque ad mare, & usque ad flumen propagines eius.*

Describit hoc loco incrementum & propagationem populi Israëlitiçi quo ad altitudinem & multitudinem, id est, quoad gloriam & multitudinem, & admiscet metaphoris hyperbolas. *Operuit*, inquit, *montes umbra eius*, id est, crevit in altum hæc vinea adeo sublimiter, ut esset altior montibus, eosque umbra sua tegetet, imo etiam in tantam altitudinem eleuata est, ut eius palmites essent altiores Cedris Libani, quæ sunt arbores celsissimæ, in vertice montis altissimi, ita ut palmites huius vineæ, *Cedros Dei*, id est, Cedros altissimas obumbrarent. Significat autem hæc altitudo potentiam & gloriam Regni Israëlitiçi, quæ superauit potentiam & gloriam multorum Regnorum. Nam sub Mose populus Israël debellauit Amorrhæos, sub Iosue vicit triginta & vnum Reges, sub Davide domuit Philistæos, Idumæos & Moabitas. Describit postea propagationem, dicens: *Extendit palmites suos usque ad mare, & usque ad flumen propagines eius*, id est, propagata est gens Israëlitiçi & multiplicata valde, ut repleret terram promissionis ad Occidentem usque ad mare Mediterraneum, & ab Oriente usque ad flumen magnum Euphratē. Et sic impleta est promissio Dei Deuter. 11. *A flumine magno Euphrate usque ad mare Occidentale erunt termini vestri.*

*Vt quid destruxisti maceriam eius, & vindemiant eam omnes, qui prætergrediuntur viam.*

Explicata magnitudine & excellentia populi Iudaici per similitudinem vineæ; nunc persistens in eadem similitudine, deplorat miseriam eiusdem populi, in quam incidit ex indignatione Dei. *Vt quid, inquit, destruxisti maceriam eius?* id est, quare remouisti ab hoc populo auxilium tuum, quod erat quasi maceria-claudens vndique vineam. *Et vindemiant eam omnes, qui prætergrediuntur viam?* id est, quare finis, ut omnes inimici huius populi in illum præualeant, eumque diripiant, quomodo diripiuntur vineæ ab omnibus iter facientibus, quando destructa est maceria? Sæpe enim Regnum Israëlitarum, deferente eos Domino ob peccata populi prouocato, datum est in prædam Philistæis, aut Madianitis, aut aliis vicinis gentibus.

*Exterminauit eam aper de sylua, & singu' ari ferus depastus est eam.*

XIV.

Deplorat nunc in particulari sub eadem vineæ metaphora, grauissimam captiuitatem, quæ contigit sub Rege Assyriorum, siue Salmanasar, qui totas decem tribus, siue Nabuchodonosor, qui reliquas duas captiuitate transtulit in Assyrios, euersa penitus ciuitate Regia, incenso templo, & Regni solio deturbato: hunc enim Regem vocat apum syluestrem & singularem ferum, qui non vindemiauit, sed eradicauit penitus vineam. Apum syluestrem inimicum esse viribus scribit hoc loco Theodoretus; & Nabuchodonosor Regem ob carnalia vitia porco similem fuisse scribit Euthymius: vnaque de causa rectissime persecutorem populi Dei apro comparatum dicere possumus. Illud autem, *singularis ferus*, in Hebræo est, *זר שריר*, de qua voce diximus in explicatione Ps. 49. hoc loco verti potest, *bestia agri*, quod idem est cum *apro de sylua*: nam idipsum etiam repetiuit Propheta, ut solet. In Græco est, *μυδις ἄγριος*, id est, porcus agrestis: proinde ubi nos habemus in Latino, *singularis ferus*, illud, *singularis*,

gularis, est potius etymologia nominis, quam significatio. Dicitur enim bestia illa *solitaria*, quia solitaria esse solet. Itaque per vocem, *singularis*, hoc loco intelligendus est porcus syluester, qui singularitate & solitudine gaudet. Per vocem, *ferus*, intelligendum est, quod porcus ille ferus & agrestis sit, & in campis sylvarum, non in stabulis & domibus habet.

XV.

*Deus virtutum conuertere, respice de caelo, & vide, & visita vineam istam.*

Hic iam praedicat per modum orantis Prophetam aduentum Christi, qui vineam reformauit, & alius colonis custodiendam tradidit, sicut legitur Matth. 21. *Malos male perdet, & vineam suam aliis agricolis locabit: & clarius explicante Domino parabolam: Aufertur à vobis Regnum Dei, & dabitur genti facienti fructus eius.* Non enim Ecclesia veteris Testamenti, quae erat vinea Dei, funditus perierit, sed mutata est in melius. Primitiae enim Ecclesiae Apostoli fuerunt, qui utique ex Israël erant. Et multa illa millia, quae initio praedicante Petro conuersa sunt ad Dominum, ex Israël etiam erant. Et Apostolus Paulus ad Rom. 11. aperte demonstrat, gentes esse velut ramos insertos in bonam oliuam, id est, adiunctos ad Ecclesiam ex Iudaeis initio congregatam. Ait igitur: *Deus virtutum conuertere*, id est, Deus exercituum, cui multa millia Angelorum, imo omnes res creatae militant, ac per hoc potentissimus es, conuertere per misericordiam ad vineam tuam, ad populum tuum, à quo per indignationem iustam iam dudum auersus es. *Respice de caelo, & vide*, id est, quando longe recessisti à vinea tua, saltem de caelesti habitaculo respicere dignare, & vide quam deformata sit vinea tua ab apto syluestri. *Et visita vineam istam*, id est, & veni, ac visita per te ipsum vineam istam. De hac visitatione dixit Zacharias, Luc. 1. *Visitauit, & fecit redempcionem plebi suae.* Et Christus ipse, Luc. 19. quando stetit Iherusalem illam terrenam, & praedixit ruinam illius, addidit rationem: *Eo quod non cognoueris tempus visitationis tuae.*

*Et perfice eam, quam plantauit dextera tua; & super filium hominis, quem confirmasti tibi.*

Clarius praedicat aduentum Messiae. *Et perfice* inquit, *eam, quam plantauit dextera tua*, id est, inchoatum opus perfice, Ecclesiam Testamenti veteris pene destructam reforma, & meliorem redde; quoniam tu eam initio fundasti, & quasi vineam plantasti, non ut periret, sed ut fructum faceret. *Et super filium hominis, quem confirmasti tibi*, id est, & respice etiam super Messiam, qui filius hominis dicitur, cum sit etiam verus filius tuus: quem confirmasti tibi, in colonum praecipuum vineae tuae, id est, in Ducem & Principem Ecclesiae tuae: hunc enim locum de Christo intelligunt ad litteram, non solum SS. Hieronymus & Augustinus, sed etiam Theodoretus & Euthymius Graeci, Amobius & alij, & ipse quoque Paraphrastes Chaldaeus; & accedit manifesta ratio: nam post captiuitatem Babylonicam non fuit melior Respublica Iudaeorum, quam antea, sed longe deterior, ut S. Augustinus demonstrat in lib. 18 de Ciuit. Dei, c. 45. Quare si haec propheta de perficienda vinea, implenda sit, oportet eam ad Christum necessario referre. Sicut etiam refertur illa Aggae, c. 2. *Magna erit gloria domus huius nouissima plus quam prima.* Quod autem ad verba attinet, illud, *& perfice*, ex Hebræo S. Hieronymus reddit, *& radicem*: sed vox Hebræa, *vecana*, quamuis possit esse nomen, & significare radicem, aut plantulam: tamen potest etiam esse verbum à radice, *con*, quod stabilire & perficere significat, & sic intellexerunt hanc vocem LXX. Interpretes. Illud, *& super filium hominis*, in Hebræo est, *& super filium*, sed quoniam paulo infra habetur, *super filium hominis*, visum est LXX. Interpretibus, hic etiam addere, *hominis*, explanationis gratia. Incertum autem est, an sensus sit, *Respice super filium hominis*, ut nos exposuimus; an, *perfice super filium hominis*; sed utrumque recte dici potest. Orat enim Propheta, ut Deus impleat promissionem suam de mittendo Messia; & quoniam, si genus Hebræorum omnino periret.

אברה

בן



perisset. Messias sine dubio non venisset, ideo rogat, ut non permittat vineam istam omnino destrui: sed respiciat super Messiam futurum de semine Abrahæ, & ideo conseruet gentem Hebraicam, vnde tantum bonum expectatur, vel perficiat super Messiam, id est, adimpleat, quod promissit circa Messiam, quem ipse sibi ab æternitate stabiluit.

XVII.

*Incensa igni & suffossa, ab increpatione vultus tui peribunt.*

Declarat effectum, quem patietur aduentus Messie, futurum videlicet esse, ut vinea Domini incensa & etradicata continuo iterum vireseat & floreat: nam increpante Deo vastatio illa vineæ subito euanesceat: quomodo quando Dominus increpabat tempestates, statim euanescente tempestate succedebat tranquillitas maris, & quando imperabat morbis, morti, & statim euanescente morbo succedebat sanitas, & euanescente morte succedebat vita. *Incensa*, inquit, & *suffossa*, id est, vinea incensa igni, & suffossa ab hostibus eradicanibus vites; *ab increpatione vultus tui peribunt*, id est, imperante te ut cesset vastatio, & quasi increpante ipsam vastationem, continuo peribunt incensio & suffossio, redibit viriditas & integritas vineæ. S. Augustinus more suo exponit per incensionem, cupiditatem malam; per suffossionem, timorem malum: nam amor inflammat, timor humiliat: sunt autem cupiditas & timor radices omnium peccatorum. Quicunque enim peccat, aut id facit, ut lucretur bonum temporale, quod amat, vel ut euitet malum temporale, quod timet. Porro Christus adueniens increpauit, & increpando expulit cupiditatem & timorem, & contra accendit amorem bonum, & introduxit timorem bonum, id est, amorem Dei & bonorum æternorum, & timorem iræ Dei & malorum æternorum. Dixit enim: *Ignem veni mittere in terram*, Luc. 12. & *Nolite timere eos, qui occidunt corpus*, Matth. 10. Neque est aliud remedium potentius ad pellendum amorem mundi, vel timorem mundi, quam si quis serio cogitet & firmissime credat, multo maio-

ra bona daturum esse Deum amantibus se, & multo maiora supplicia offendentibus se, quam ea sint, quæ mundus polliceri aut minari potest. Alij versiculum præsentem ita exponunt: *Incensa igni & suffossa vinea tua est*, sed hostes eius ab increpatione vultus tui peribunt. Alij, *incensa igni & suffossa vinea tua est*, & si ita pergas indignari vineæ tuæ, omnes filij Israël ab increpatione vultus tui peribunt: sed faciliior & planior videtur expositio, quam attulimus. Illud certum est, *incensa & suffossa*, non esse generis neutri & numeri multitudinis, sed generis fœminini & numeri singularis tam in Hebraico textu, quàm in Græco, ut ad vineam omnino referri debeant.

*Fiat manus tua super virum dexterae tue, & super filium hominis, quem confirmasti tibi.*

XVIII.

Securus de aduentu Messie, fausta illi precatur Propheta. *Fiat*, inquit, *manus tua super virum dexterae tue*, id est, fiat manus tua ad protegendum semper & ubiq; virum dexterae tuæ, id est, virum, quem dextera tua sola proprie formauit & præfecit Ecclesie. Christum enim, ut hominem, non cooperatio viri, sed sola diuina virtus in utero Virginis formauit. Sic enim dicitur Luc. 1. *Spiritus Sanctus superueniet in te, & virtus Altissimi obumbrabit tibi*. Et eundem Christum non electio humana, sed sola voluntas diuina Regem Ecclesie fecit, ut ipse dicit in Psal. 2. *Ego autem constitutus sum Rex ab eo super montem sanctum eius*.

*Et non discedimus à te; viuificabis nos, & nomen tuum inuocabimus.*

XIX.

Christo nos regente, non amplius discedimus à te, quia Regnum Christi æternum erit, & portæ inferi non præualebunt aduersus Ecclesiam, Matt. 16. *Viuificabis nos* vita gratiæ hic in terris, & vita gloriæ postea in cælis; & nos tributum reddemus inuocationis & laudis, & actionis gratiarum in æternum.

*Domine Deus virtutum conuertere nos: & ostende faciem tuam, & salui erimus.*

XX.

Hæc est vltima conclusio Psalmi, de qua supra diximus in versiculo octauo.

P S A L-

## PSALMVS LXXX.

## Titulus &amp; Argumentum Psalmi.

In finem pro torcularibus: Psalmus  
ipsi Ataph.

**Q**uid sit, pro torcularibus, diximus in explicatione Psalmi 8. hoc solum addendum videtur hoc loco, non esse probabile quod Theophilactus scribit ad cap. 7. S. Ioan. hunc Psalmum inscribi, pro torcularibus, quod in eo gratia agantur Deo pro collectione vinarum & aliorum fructuum, quae fit mense Septembri. Hoc, inquam, non est probabile, quoniam in toto hoc Psalmo, ut etiam annotavit S. Augustinus, nulla sit mentio collectionis vinarum, aut aliorum fructuum. Deinde non solum huius Psalmi, sed etiam Psalmi 8. & 83. titulus est, pro torcularibus, in quibus Psalmis nulla mentio fit Septembris, aut collectionis vinarum. His ergo omis, argumentum est cohortatio ad festos dies rite celebrandos: & simul commemoratio beneficiorum Dei, ob quae dies festi celebrantur, & reprehensio negligentiae & ingratiitudinis Hebraeorum. In quibusdam codicibus additur ad titulum, quinta Sabbati, sed in Hebraeis codicibus & in correctioribus Graecis & Latinis non habetur.

## EXPLICATIO PSALMI LXXX.

I. **E**xultate Deo adiutori nostro, iubilate Deo Iacob.

Hortatur Propheta; ut cum Deum laudamus, cum magna cordis lætitia id agamus: hilarem enim datorem diligit Deus, ut ait Apostolus in 2. Cor. 9. & si hilarem datorem, multo magis hilarem laudatorem. Hilaritas autem cordis ex desiderio & amore nascitur, proinde qui cum acedia psallit, & qui diuinum officium non dulce canticum, sed graue onus iudicat, iudicat se parum amare cui psallit. Exultate, inquit, Deo adiutori nostro, id est, cum exultatione laudate Deum, qui

potens est & fortis ad nos in omnibus rebus iuuandos. Iubilate Deo Iacob, id est, magna & læta voce canite laudes Dei nostri. In Hebræo pro adiutori nostro, est fortitudinis nostra, sed idem est sensus: nam fortitudinem Dei celebramus, quam in nostro auxilio quotidie experimur.

Sumite Psalmum, & date tympanum,  
psalterium iucundum cum cithara.

II.

Hortatur, ut non solum voce, sed etiam instrumentis musicis Deum celebremus, quod etiam si ad litteram de corporalibus instrumentis intelligatur, tamen in nouo testamento præcipue intelligi debet de sonitu bonorum operum, quæ verbis laudantis quasi ex altera parte respondere & consonare debent. S. Augustinus exponit prima verba, quasi Sacerdotes dicant plebi: Sumite psalmum à nobis, & date nobis tympanum, id est, sumite à nobis spiritualia, & date nobis carnalia. Sed quanquam id iustissimum sit, & confirmatum ab Apostolo 1. Cor. 9. Si nos spiritualia vobis seminauimus, magnum est si carnalia vestrametamus, tamen hoc loco secundum litteram, sumite psalmum, & date tympanum, iisdem personis dicitur, Leuitis videlicet, quorum officium erat canere psalmos, & pulsare tympana, psalteria & citharas. Itaque sumite psalmum, significat, assumite psalmum, & incipite canticum: date tympanum, significat, proferte tympanum, & incipite pulsationem, nec solum tympanum, sed etiam psalterium & citharam proferte, & iucunde pulsate. In Hebræo legitur inuerso ordine: Citharam iucundam cum psalterio, pro quo Græci & Latini habent: Psalterium iucundum cum cithara, sed in sensu nulla diuersitas est. Illud, iucundum, videtur opponi sono graui & rudi tympanorum, psalterium enim & cithara iucunde & dulciter sonant, tympanum aspere & incondite.

Buccinate in neomenia tuba, in insigni  
die solemnitatis vestrae.

III.

Explicat, quo tempore sit præcipue iubilandum, & ait: Buccinate in neomenia  
tuba,

*tuba*, id est, initio mensis, quod Græce dicitur, *νομῖα* quasi noua luna, quia in nouo lunis Hebræi incipiebant menses, & festa celebrabant. *In insigni die solemnitate vestris* id est, *buccinate in neomenia*, quæ est insignis dies solemnitate vestre. Disputant hoc loco tractatores, an Propheta hoc loco loquatur de omnibus neomeniis, an de neomenia Septembris: nam omnes neomeniæ, id est, omnia initia mensium lunarium erant dies festi apud Hebræos, & in illis clangebatur tubis, vt habetur in lib. Num. cap. 10. tamen neomenia Septembris erat celeberrima omnium, quia in eam diem incidebat festum tubarum, vt habetur Leuit. 23. & Nu. 29. Qui voluit, Prophetam loqui de sola neomenia Septembris, nituntur potissimum sequentibus verbis, *In insigni die solemnitate vestra*. Vbi videtur restringi nomen neomeniæ ad vnā neomeniam insignem, & solemnem; in qua potissimum erat vsus tubarum, quæ sine dubio erat neomenia Septembris, quæ dicitur Num. 29. *Dies clangoris, & tubarum*, & Leuit. 23. dicitur *sabbatum memoriale clagentibus tubis celebrandum, & vocandū sanctum*, atque in eo ab omni opere serui esse vacandum. Qui autem existimant, Prophetam loqui de Neomenia cuiuscunque mensis, dicunt verba sequentia, *In insigni die solemnitate vestra*, non intelligi de Neomenia, sed de alijs festis, vt Pascha, Pentecoste, tabernaculorum, & alijs, vt sensus sit, *Buccinate tuba in neomenia*, & buccinate etiam tuba in omni alia insigni die solemnitate vestre. Res est parui momenti: tamen prior sententia mihi probabilior videtur, quoniā vt plurimum in Psalmis, quod passim obseruat S. Augustinus, posterior pars versiculi, repetit, aut declarat partem priorem. Quod attinet ad verba, illud, *in insigni*, Hebraice est, *bachese*, quod proprie significat, in operimento, siue tegmine, vel, vt alij dicunt, in tempore constituto, siue solemnitate: & ad verbum sic verti posset hæc sententia: *Buccinate in neomenia tuba, in tempore solemnitate ad diem festum vestrum*: quod idem est cum eo; quod vertunt Septuaginta quantum ad sensum attinet, idem enim est, *in insigni die festiuita-*

*ti*, & in tempore solenni ad diem festum, nisi quod in Hebræo est prima persona pronominis, in Græco, & Latino est secunda. Nam in Hebræo est, *solemnitate nostra*, in Græco *vestra*. Sed vtunque est verum, & fortasse Septuaginta legerunt in secunda persona; etiam in Hebræo: aduertimus enim non raro aliter legisse Hebraicum textum Septuaginta Interpretes, quam nunc habeatur in nostris libris.

*Quia præceptum in Israel est, & iudicium Deo Iacob.*

IV.

*Testimonium in Ioseph posuit illud, cum exiret de terra Aegypti, linguam, quam non nouerat, audiuit.*

V.

Reddit rationem, cur oporteat cum exultatione cantare; & instrumenta musica pulsare in die festo: quia videlicet hoc Deus ipse mandauit, quando eduxit populum de captiuitate Pharaonis, vult enim Deus, qui nulla re indiget, hoc tributum laudis, & memorie beneficiorum suorum. *Quia*, inquit, *præceptum in Israel est*, id est, psallere, & t, *mpana cum alijs instrumentis pulsare oportet in signum lætitiæ*, & gratiarum actionis, quia hoc præcepit Deus populo suo Israel: & hoc præceptum habetur, & conseruatur in Israel, id est, in populo Dei, qui à parente dicitur Israel. *Et iudicium Deo Iacob*, idem repetit alijs verbis: idem enim est præceptum, & iudicium hoc loco, vt etiam in Psalmis 18. & 118. & alibi, idem quoque est Israel, & Iacob: ait igitur, *Et iudicium Deo Iacob*, id est, & hoc ipsum est decretum, quod seruandum est à populo Iacob erga Deum suum. *Testimonium in Ioseph posuit illud, cum exiret de terra Aegypti*. Id ipsum secundo repetit cum additione temporis. Idem enim intelligitur per Israel, per Iacob, & per Ioseph. populus videlicet Dei, qui totus constabat ex filijs Iacob, & Ioseph, vt supra diximus in Psalmo 76. & Psalmi. 79. Idem quoque est præceptum, iudicium, & testimonium, vt dicitur in Psalm. 18. & 118. *Posuit*, inquit,

M m m

testimo-



*testimonium in Ioseph*, id est, constituit hoc præceptum in populo suo, qui Ioseph dictus est à Patriarcha Ioseph, qui pater fuit naturalis duarum tribuum, & pater protectione & providentia in Ægypto omnium filiorum Israel. Posuit autem hoc præceptum Deus in populo suo, quando eduxit eum de Ægypto. Si quidem omnia præcepta, & hoc unum cum cæteris data sunt à Deo per Moysen in deserto, paulo post egressionem de Ægypto, ut notum est ex lib. Leuit. & Nu. *Linguam, quam non nouerat, audiuit.* Hæc pars ultima uersiculi duobus modis exponi solet. Prior expositio est veterum scriptorum Hieronymi, Augustini, Theodoretis, Euthymij, & aliorum, quod per linguam, quam non nouerat populus Dei, intelligatur vox audita de monte Sinai non enim audierat inquam antea populus vocem Dei loquentis: & spiritualiter intelligitur vox Euangelij, quam incipiunt audire, & credere, qui exeunt de Ægypto, & serio conuertuntur ad Deum. Posterior expositio est aliorum recentiorum, quod per vocem, qui non audierat, intelligitur lingua Ægyptiaca, ut sensus sit, *linguam, quam non nouerat, audiuit*, id est, populus Dei in Ægypto, unde per gratiam Dei eductus fuit, *linguam, quam non nouerat audiuit*, hæc per hoc cum barbaris ignotæ lingue conuersatus est. In Hebræo habetur in prima persona, *Linguam, quam non noueram, audiuit.* Sed credibile est LXX. Interpretes legisse in tertia persona, & sic fuisse in antiquis codicibus.

VI. *Diuertit ab oneribus dorsum eius, manus eius in cophino seruierunt.*

Hoc est alterum beneficium Dei erga Hebræos in exitu eorum de Ægypto. Si quidem Ægyptij Hebræos cogebant seruiliter laborare in operibus duris laterum facientium, & coquendorum, ut perspicuum est ex lib. Exod. cap. 1.2. & 5. Attingitur, *diuertit ab oneribus dorsum eius*, id est, Deus diuertit ab oneribus dorsum Israel, huc Iacob, huc Ioseph, id est, dorsum populi sui, liberans eum ab oneribus duris luti, & laterum, quibus

opprimebatur ab Ægyptijs. *Manus eius in cophino seruierunt*, id est, diuertit Dominus ab oneribus dorsum populi sui, cuius populi manus longo tempore in gestandis cophinis plenis luto, vel lateribus seruierunt. In Hebræo habetur in prima persona, *Diuertit ab onere dorsum eius*, & quamuis sensus idem sit, huc loquatur Propheta, huc Deum loquentem introducat: tamen omnino credibile est, in codicibus antiquis, quos habuerunt LXX. Interpretes, fuisse in tertia persona, nulla enim est ratio, cur uertere uoluerint aliter quam in textu inueniunt. Illud autem, in cophino seruierunt, in Hebræo est, *a cophino recesserunt.* Sed manifesta est ratio diuersitatis ob unius literæ similitudinem: nam Septuaginta legunt, *ta auorena*, quod est, *recesserunt*, & nunc legitur, *ta uorena*, quod est, *recesserunt*, sunt enim literæ similes **נ** & **ו**.

*In tribulatione inuocasti me, & liberaui te ex auidui te in abscondito tempestatis: probaui te apud aquam contradi-*

Ab hoc uersiculo usque ad finem vicissim commemorat Deus beneficia sua in populum, & ingratitudinem, populi in Deum. *In tribulatione inuocasti me, & liberaui te*, id est, dum in Ægypto tribulationem grauissimam patereus, inuocasti me, & liberaui te, educens de terra illa, & liberans de durissima seruitute. *Exaudiui te in abscondito tempestatis*, id est, exaudiui te non solum cum timeres nam Pharaonis, sed etiam cum timeres tempestates, & plagas, quibus percussus Ægyptum: tunc enim abscondi te, & protegi, hæc plagæ illæ tibi nocerent. Vel, ut alij uolunt, *exaudiui te*, cum transisses per mare rubrum, & Pharaonem cum curribus, & equitibus te sequeretur, ego latens in columna nubis, & ignis excitauit tempestatem in mari, & subiecit rotas currum Pharaonis, & uniuersum exercitum interfeci. Itaque illud, *in abscondito*, potest referri tum ad populum absconditum à Deo, tempore tempestatis, tum etiam ad ipsum Deum abscon-

יורנה  
יורנה

ו

abfconditum in columna nubis, & inuifibiliter pugnantem cum Pharaone, & exercitu eius. *Probaus te apud aquam contradictionis*, id est, poſt hæc tam magna beneficia tentauit te per aquæ penuriam, vt explorarem fidem, & patientiam tuam: id inuenit te impotentem, & inſidicem. Scribitur hæc hiſtoria Exod. 17. & Num. 20. vbi Deus permittit ad modicum tempus, vt populus aque penuria laboraret, & populo murmurante, & verſo in ſeditionem, Deus ex petra eduxit aquas largiſſimas. Vocata eſt autem aqua illa contradictionis, quoniam propter aquam populus contradicere cepit Moyſi, atque eius imperium deſectare.

VIII.

*Audi populus meus, & confeſabor te, Iſrael ſi audieris me, non erit in te Deus reuens, neque adorabis Deum alienum.*

IX.

*Ego enim ſum Dominus Deus tuus, qui eduxi te de terra Aegypti, dilata os tuum, & implebo illud.*

Reſert Prophetam in perſona Dei, quam æquas conditiones Deus populo ſuo propoſuit, & quam amplis pollicitationes addidit, ſi pactis conuenire ſtare voluiffet. In quo apparet ineffabilis benignitas Dei. *Audi*, inquit, tu gens Hebræa, quæ es *populus meus*: & palam admonebo te, ſiue teſtamentum faciam tibi, quid a te requiram, & quid tibi reddeturum ſum. *Iſrael ſi audieris me, non erit in te Deus reuens*, id eſt, ſi me audire, & mihi obedire volueris, hoc à te requiro, hoc in primis tibi mando, vt non ſis apud te Deus reuens, id eſt, Deus quem non coluerunt patres tui, te ſecus introductus. Sic enim hoc explicatur in eodem Moſis, Deuterion. 32. Vnde tamen ſcribit ſanctus Auguſtinus, omnes Deos filios eſſe Deos recentes, quia non ſunt æterni, nec hoc principio, ſed naſci per inſanabilem eſtremum eſſenti, vel æterniſſimo humane vanitatis firmati. Neque adorabis Deum alienum, id eſt, decem, vel repetitis euiſe non receduntur enim Diſi alieni, Diſi aliarum gentium, quos non coluerunt Patriarchæ Hebræorum. *Ego enim ſum do-*

*minus Deus tuus, qui eduxi te de terra Aegypti*. Optima ratio, cur non debeat gens Iudæica colere Deos alienos: quoniam, inquit, *Ego enim dominus Deus tuus, qui eduxi te de terra Aegypti*, ac tranſtulſi ſeruitute Pharaonis ad ſeruitutem meam. Quæ ratio multo etiam magis conuenit Chriſtianis, non debere colere Deos alienos: quia Deus verus, ætæternus, non ſolum nos cum cæteris creaturis, ſed per Chriſtum filium ſuum liberauit de captiuitate Diaboli, & tranſtulit in Regnum filij dilectionis ſuæ. *Dilata os tuum, & implebo illud*. Hæc eſt promiſſio ampliffima Dei cultoribus ſuis, quæ ſumpta eſt à metaphora cibi. *Dilata*, inquit, quantum potes, os, & fauces deſiderij tui, quia replebo cibo ſuauiſſimo famem tuam. Hanc promiſſionem ſolus Deus implere poteſt. Quicquid enim creatum nobis deſcit, non ſatiat, neque explete poteſt appetitum cordis humani. Sola Dei viſio, atque ſuiſſio, quæ bonum eſt inſinitum, & omnia omnino bona comprehendit, ſatiare nos poterit. Recentiores referunt hunc verſiculum ad orationem, vt ſenſus ſit, *Aperi os tuum*, & pete quod vis, & implebo petitionem tuam. Sed veteres, ſanctus Hieronymus, S. Auguſtinus, Theodoſius, & Euthymius referunt ad cibum, vt nos expoſuimus, & vete dilatare os, & implere eos ad comentionem potius pertinent, quam ad locutionem. Senſus autem idem eſt.

X.

*Et non audiuit populus meus vocem meam, & Iſrael non intendit mihi.*

Queritur nunc Deus de ingratitude populi ſui, quod tam æquis conditionibus non acquireuerit. Et mirum eſt valde, quod cum in terra ſeruiuli ambiant gratiam Domini ſui, & pro magno beneficio repugnent, ſi cum eis Dominus loqui, vel eos reſpicere dignetur: Iſrael tamen, id eſt, populus, & cinis Deum Deitatem audire, & in eum intendere deſignetur. Sed vete dixit in Euang. Luc. 16. Diminus, *Præſentiores eſſe filios huius ſæculi*, hoc lucus in generatione tua. Vox hebraica pro eo, quod nos habemus, non intendit mihi, habet, lo auali non voluit me, id eſt,

Maum 2

reiccit

אבוליא

reiecit me, contempnit me, in me respicere non est dignatus.

XI.

*Et dimisi eos secundum desideria cordis eorum, ibunt in adiuventionibus suis.*

Horrendum, sollicitissimum flagellum minatur Deus contemptoribus suis, ut videntur eis peccatum poena peccati, id est, sinantur in peccata semper grauiora prolabi, donec ad profundum malorum deueniant, hoc est, quod dicit Apostolus ad Rom. 1. *Tradidit illos Deus in desideria cordis eorum, & paulo post. Tradidit illos in passionem ignominiam, & iterum. Tradidit illos in reprobum sensum, ut faciant quae non conueniunt.* Hæc est illa obduratio cordis, de qua dicit Ecclesiastes cap. 7. *Considera opera Dei, quia nemo potest corrigere, quem ille despexit.* Et dimisi, inquit, eos secundum desideria cordis eorum, id est, permisi, ut ambularent, & operarentur iuxta concupiscentias suas; non dedi eis, ut filijs, disciplinam; sed vt alienos dimisi, ut præcipitarentur, & colliderentur. *Ibunt in adiuventionibus suis*, id est, sequentur non semitas Patrum suorum, non vias rectas legis meæ, sed cogitationes cordis sui in cultu Deorum, quos humana curiositas adiuuenit; & in omni genere turpitudinis vitiorum, quibus corrumpi solet humana natura, cum Dei lumine non dirigatur, & Dei dextera non teneatur, & Dei efficaci gratia non iuuatur.

XII.

*Si populus meus audisset me, Israel si in vijs meis ambulasset.*

XIII.

*Pro nihilo forsitan inimicos eorum humiliasset: & super tribulantes eos misisset manum meam.*

Iterum redit ad promissiones per modum optantis, ut ostendatur innata Deo nostro misericordiae affluentia. Vere enim Deus noster. Pater misericordiarum est, & Deus totius consolationis. Nam ubi legimus, *Si populus meus audisset me*, in Hebræo est, *lu*, quæ est particula optantis, *Vtinam populus meus audisset me*. Sed quia in Deum proprie non cadit talis affectio, & est ea metaphorica locutio, Septuaginta Interpretes

verterunt, *Si populus meus audisset me*, & in *vijs meis*, id est, in legibus meis ambulasset, *pro nihilo forsitan inimicos eorum humiliasset*, id est, facillime, & celerrime omnes hostes populi mei, qui nunc cum tantopere vexant, humiliasset, & derelisset, ut caput attollere non valerent. Et super tribulantes eos misisset manum meam, id est, quia super persecutores populi mei misisset manum potentiae meæ, atque eos contriuissem. Illud, *pro nihilo*, in Hebræo est, *quasi modicū*, vel, ut sanctus Hieronymus vertit, *quasi nihilum*. Et sensus est, Deo non esse difficile debellare quoslibet inimicos, quoniam omnis humana potentia, quasi nihil est coram Deo, ac per hoc potest facillimo, & velocissime id agere, quia nihil ei resistit. Itaque illud, *pro nihilo*, exponendum est, ac si nihil essent omnes inimici, ita eos humiliasset. Illud, *forsitan*, non habetur in Hebræo, sed additū est à Septuaginta declarationis gratia, ut intelligeremus Deum non necessario, sed libere agere & posse pro arbitrio, si velit, non agere.

*Inimici Domini mentiri sunt ei, & erit tempus eorum in sacula.*

XIV.

Hic iam loquitur Propheta, & confirmat quod Deus dixerat, *Et non audivit populus meus vocem meam*: proinde per inimicos intelligit Iudæos, qui ex filijs inimici facti sunt, ac tum præsertim cum Christum negauerunt coram Priato, Regem suum esse, de qua re Daniel cap. 9. dicitur ait, *Et non erit eius populus, qui eum negaturus est.* Ita exponunt omnes veteres, Hieronymus, Augustinus, Theodoretus, Euthymius, & alij. Recentiores nonnulli cum Rabinis exponunt de inimicis Iudæorum: sed nos malumus Patres nostros, quam Rabinos sequi, Ait igitur, *Inimici domini*, id est, Iudæi rebelles, & increduli mentiri sunt ei, quia promiserunt ad radices Montis Sinai, se tacturos omnia, quæ Dominus imperasset, Exod. 24. *Omnia verba*, inquit, *quæ locutus est dominus, faciemus*: & tamen nihil eorum opere compleuerunt. Ex Hebræo pollet etiam verti, *negauerunt ei*.

vel



vel eum: sed rectissime etiam vertitur, *mentiti sunt ei. Et erit tempus eorum in sæcula*, id est, & erit tempus defectionis & rebellionis eorum in sæcula, quia vix in fine mundi reliquæ Iudæorum conuerterentur, vel, iuxta S. Augustinum, erit tempus supplicij eorum in sæcula, quia ignis gehennæ non exstinguetur. Theodoretus & Euthymius notant apud Syros per tempus interdum significari supplicium siue calamitatem: quod S. Augustini expositionem confirmat.

XV.

*Et cibavit eos ex adipe frumenti, & de petra melle saturavit eos.*

Hic notatur maxima Iudæorum ingratitude, qui mentiti sunt Domino, cum tantis beneficiis affecisset. Possunt autem hæc verba referri ad manna, quod pluebat Iudæis in deserto, & aquam, quæ in eodem deserto scaturiuit de petra, nam cibis ille recte dicitur adeps frumenti, quia erat panis Angelorum, ut dicitur in Psal. 77. & habebat omnem saporem, ut dicitur Sap. 16. *Mel de petra*, non absurde dicitur aqua illa, quam de petra Moyses eduxit, quia, ut Theodoretus dicit, sitientibus Hebræis instar mellis videbatur. Potest tamen etiam referri totus hic versiculus ad vbertatem tritici, vini & olei, quæ erat in terra promissionis, quamvis magna ex parte montuosa & saxosa esset. Sic enim scribit Moyses Deuter. 32. *Constitutus eum super excelsum terram, ut comederet fructus agrorum, ut sugeret mel de petra, oleumq. de saxo durissimo.* Vbi per fructus agrorum intelligitur præcipue frumentum, de quo paulo infra dicit: *Es hircos cum medulla tritici.* Per mel de petra, intelligitur mel ipsum, quod apes in cauernis petrarum producebant, nec non ficus, vuz, & reliqua dulcia, quæ in montibus illis petrosi gignebantur. Sed adeps frumenti, & mel de petra multo preciosiora sunt apud Christianos, quibus adest sub specio corpus Redemptoris, & mel sapientiæ celestis de petra, quæ idem Christus est, & tamen non pauci post abrenunciationem Diabolo & pompis & operibus eius factam

in baptismo, mentiuntur Deo reuertentes ad ea, quibus renunciauerunt, & post gustatum panem de celo & mel de petra, reuertuntur ut canes immundi ad vomitum suum. Qui timere debent æternitatem futuri supplicij, ignis qui non exstinguitur, & vermis qui non moritur.

PSALMVS LXXXI.

*Titulus & Argumentum.*

Psalmus Asaph.

**A**rgumentum huius Psalmi est exhortatio ad Iudices, ut iuste iudicent. Sed *ut maiorem efficaciam habeat exhortatio, inducitur Deus summus Iudex, increpans Iudices minores.*

EXPLICATIO PSALMI LXXXI.

**D**eus stetit in Synagoga Deorum, in medio autem Deos diiudicat.

Pronunciat sanctus Propheta, Deum semper adesse, cum Iudices sententias ferunt, & de ipsis eorum sententiis iudicare, recte ne an inique sint. Quod certe multum prodesset Iudicibus, si sèno cogitarent, in conspectu summi Iudicis omnes causas iudicari. *Deus*, inquit, *stetit*, id est, semper assistit præsens inuisibili maiestate, in *synagoga Deorum*, id est, in conuentu & confesso Iudicum, dum causas populi iudicant: & dum illi iudicant populos, Deus in medio eorum præsens assistens iudicat ipsos iudices. Hic sunt aliqua dubia breuiter dissoluenda. Primum est, quia in Hebraico textu vbi dicitur, *Deus stetit*, vox *Deus* est *Elohim*, quæ est numeri multitudinis, & significat Deos, siue Iudices: vox autem *Deorum*, cum dicitur, in *synagoga Deorum*, est numeri singularis *El*, & significat Deum. Quare videntur LXX. Interpretes non recte veritatem, *Deus stetit in synagoga Deorum*. Respondetur primo, fieri posse, ut verba illa in nostris codicibus sint transposita, & in codi-

I.

אלהים

אל

dicibus antiquis fuerit in primo loco *El*, & in nouissimo *Elohim*, vt Septuaginta reddiderunt. Secundo, posse hunc locum Hebraice ita legi: *Deorum stetit in synagoga Deus*, carent enim Hebræi casibus; tamen LXX. Interpretes, vt sensum clariorem redderent, vertisse, *Deus stetit in synagoga Deorum*. Tertio, posse verti cum S. Hieronymo, *Deus stetit in synagoga Dei*, id est, in synagoga sua: tamen LXX. Interpretes vertisse, *In synagoga Deorum*, quia synagoga Dei nihil est aliud, nisi conuentus Iudicum à Deo constitutorum, quibus etiam nomen suum impertiuir, quia communicauit cum illis auctoritatem iudicandi, quæ est ipsius propria, dicente S. Iacobo cap. 4. *Vnus est legislator & Iudex*.

אלהים

Neque obstat, quod *Elohim*, sit numeri multitudinis: recipit enim vltimate significationem numeri tum singularis, tum multitudinis. Alterum dubium est, cur dicatur in præterito, *Deus stetit*, & non potius, *Deus stat*. S. Augustinus quærit, si Deus stetit in synagoga Deorum, quando id fuit quando stetit? & non inueniens, quando Deus Pater steterit, refert hunc locum ad Deum Filium, qui in carne stetit in synagoga Scribarum & Pharisæorum. Sed non est necesse, restringere hæc verba ad tempus Christi, cum hoc perpetuum sit, vt Deus semper assistat iudicantibus. Vnde etiam sequitur: *In medio autem Deos diiudicat*, vel, vt est in Hebræo, *diiudicabis*. Itaque illud, *stetit*, significat, ab initio stare consuevit, siue, constituit se præsentem. Et quia Deus non mutatur, sicut ab initio stetit, ita semper stat, & stabit, & semper iudicabit. Tertia dubitatio, cur dicat, *stetit*, & non potius, *sedet*; Iudicis enim sedere est, non stare. Sed facilis est responsio: nam vox illa, *stetit*, non significat hoc loco stare, vt distinguitur contra sedere, sed adesse, vt distinguitur contra abesse, & præsertim hoc significat vox Hebraica, *iasab*, vt perspicuum est ex libro Iudicum c. 3. v. 22. nam vbi legimus: *Infixit sicam in ventrem eius tam valide, vt capulus sequeretur ferrum in vulnus*, in Hebræo est, *vt sequeretur*, quod *stetit post ferrum*: vbi describitur capulus, qui est in gladio post ferrum, quo loco vox, *stetit*,

quam etiam hic habemus, non significat stare, id est, non sedere, sed adesse, vel manere.

Vsq̃uequo iudicatis iniquitatem, & facies peccatorum sumitis?

II.

Vtrum hæc dicantur à Propheta, qui reprehendit Iudices, propterea quod non cogitent, Deum assistere iudiciis ipsorum, & ideo iniuste iudicent; an potius dicantur à Deo, qui assistens iudicantibus, & sententias eorum diligenter examinans, arguit malos Iudices de præcipuo & frequentissimo eorum crimine, videlicet de acceptione personarum, ob quam plerumque iniuste iudicant; incertum est, sed siue Propheta, siue Deus hæc dicat, diuina reprehensio est, quia per os Prophetæ Spiritus Sanctus sine dubio loquebatur: & quia raro accipitur persona hominis pauperis & iniusti, frequentissime autem persona diuitis & iniusti; ideo de hac acceptione potissimum eos reprehendit. *Vsq̃uequo, inquit, iudicatis iniquitatem*, id est, quamdiu perieuerabitis in hoc peccato inique iudicandi? & addit causam præcipuam iniquorum iudiciorum, dicens: *Et facies peccatorum sumitis*, id est, quia facies, siue personas peccatorum accipitis: hinc enim oriuntur iniqua iudicia, quia Iudices non attendunt ad merita causæ, sed ad gratiam hominum diuitum & potentium, qui hoc ipso peccatores sunt, quod cupiant à Iudicibus gratiam suam iustitiæ anteponi. Porro sumere faciem alicuius in iudicio, nihil est aliud, nisi talem sententiam ferre, non qualem iustitia exigit, sed qualem requirit amicus, vel benefactor, vel cognatus. Et hoc idem est respicere in faciem hominis, non in regulam iustitiæ.

Iudicate egeno & pupillo, humilem & pauperem iustificat.

III.

Reprehendit Deus siue Propheta primo loco vitium acceptionis personarum: nunc secundo addit vitium oppressiōis pauperum, quos Iudices opprimunt, tum quando dis-

differt eis iustitiam facere, cum quando damnant eos iniuste, ut aduersariis potentioribus non displiceant. *Iudicate*, inquit, *egenus & pupillo*, id est, causam pauperis, & praesertim pupilli libenter admittite, diligenter discutite, sollicite expedite, ne cogantur bona sua litigando consumere: *humilem*, id est, hominem abiectum, atque afflictum, *& pauperem iustificato*, id est, absoluite, & iustum declarate. Hoc tamen intelligitur, si vere iustus sit; scriptum est enim Leuit. 19. *Non consideres personam pauperis, nec honores vultum potentis: iuste iudica proximo tuo.* Sensus igitur non est, ut semper pro paupere, siue in fauorem pauperis iudicetur: sed ut quando pauper ipseus est, & iniuste accusatur, Iudex efficiat, ut iustitia pauperis emineat, & non opprimatur potentia aduersariorum.

IV.

*Eripite pauperem, & egenum de manu peccatoris liberate.*

Non satisfacit Iudex officio suo, si solum proferat iustum iudicium, nisi etiam cogat diuites & potentes, ut pauperibus & egenis re ipsa satisficiant, siue restituendo ablata, siue refarciendo detrimenta, quae ob calumnias & lites passi sunt; ideo siue Deus, siue Propheta adiungit, dicens: *Eripite pauperem, videlicet de manu potentis, & egenum de manu eiusdem potentis liberate.* Idem enim bis repetit more suo, ut res menti altius infigatur. Eripere autem pauperem de manu potentis, est sententiam aduersus potentem pro paupere iuste pronunciatam executioni mandare, & re ipsa efficere, ut pauper nihil detrimenti à potentiore inimico patiatur. In hoc igitur potissimum debent Iudices & Principes auctoritatem suam demonstrare. Sic enim & gratiam Dei, & beneuolentiam populorum sibi compararent: sed quoniam ut plurimum id non faciunt, sequitur Propheta, & dicit:

V.

*Nescierunt, neque intellexerunt: in tenebris ambulant, mouebuntur omnia fundamenta terra.*

Deplorat Propheta voluntariam caecitatem Iudicum, ob quorum iniustitias totus orbis terrarum conturbatur. Nam, ut Dominus dicit in Euangelio: *Si saluaueritis, in quo salietur?* & alibi: *Si lux, quae in te est, tenebrae sint, ipsa tenebrae quanta erunt?* Sic etiam dicere possumus, Si apud eos, qui ex officio iustitiam administrant, iustitia non inuenitur, ubi tandem inuenietur? nonne iniquitas omnia confundet? *Nescierunt*, inquit, *neque intellexerunt*, id est, neque cognouerunt quid facti, neque intellexerunt quid iuris esset in causa. Hoc enim interest inter duo verba Hebraica, quae hic habentur, quod inter *cognoscere* & *intelligere*, apud Latinos. Cognoscere latius patet, & etiam ad notitiam sensuum pertineat, intelligere proprium est mentis & rationis: quare proprie dixit Propheta Isaia c. 1. *Cognouit bos possessorem suum, & asinus praesepe Domini sui*, non autem proprie dixisset: *Intellexit bos possessorem suum, & asinus praesepe Domini sui.* Ex hac ignorantia Iudicum fit, ut in tenebris ambulent, id est, errent in iudicando, quomodo caeci errant inter ambulandum. Ex hoc autem errore & iniustitia sequitur perturbatio & tumultus, seditio & defectio populorum, quod significatur verbis sequentibus: *Mouebuntur omnia fundamenta terra*, id est, totus orbis terrarum turbabitur, & quasi fluctuabit, neque alia fuit causa, cur totum Regnum Israel deficeret à Rege Dauid, nisi quia persuasit Absalon populus, Regem Dauidem non intendere causas cognoscendis, ut patet ex libro 2. Regum c. 15. Cur autem Iudices permulti caeci sunt, causam refert Scriptura in cupiditatem munerum. Isaia 1. *Omnes diligunt munera, sequuntur retributiones, pupillo non iudicant, & causa uidua non ingreditur ad eos.* Exo. 23. *Nec accipias munera, quae excacant prudentes.* Deut. 16. *Munera excacant oculos sapientum.* Ecclesiastici 20. *Dona excacant oculos Iudicum.*

*Ego dixi Dilecti, & filij excelsi omnes.*

VI.

Reprehendit haecenus Propheta, siue Deus



# EXPLICATIO

Deus ipse, Iudices, acceptionis personarum, iniustitiae & ignorantiae: nunc ostendit, quam indigna sint haec vitia eo sublimi honore, in quo Deus illos constituit. Ego, inquit, dixi, pronunciaui, asserui, *Dij estis. & filij excelsi omnes*, vos Iudices & Principes terrae. Vocat autem filios excelsi, vel comparans eos cum Angelis, qui apud Iob cap. 1. & 38. *Filij Dei* dicuntur: vel, ut ostendat, Iudices non esse Deos proprie, ut est verus & summus Deus, qui caret principio; sed esse Deos, quia filij Dei, id est, ab vno vero Deo, Dij constitui per participationem auctoritatis iudicandi & iubendi. In Euangelio Ioan. cap. 10. Dominus hunc locum adducens dicit, vocari Deos, quia sermo Dei ad illos factus est. Si illos, inquit, dixit Deos, ad quos sermo Dei factus est, quam Deus sanctificauit, & misit in mundum, vos dicitis, quia blasphemauit, quia dixi, filius Dei sum? Sermonem Dei ad aliquem fieri, est, Deum committere alicui officium aliquod; sic enim dicitur, *factum verbum Dei ad Prophetas*, quos mittebat ad praedicandum. Et Luc. 3. dicitur: *Factum est verbum Dei super Ioannem Zacharia filium in deserto*: & mox adiungitur executio: *Et venit in omnem regionem Iordanis praedicans*, &c. Et quod Lucas dixit: *Factum est verbum Dei super Ioannem*, Ioannes cap. 1. explicuit, dicens: *Enit homo missus a Deo, cui nomen erat Ioannes*. Atque hinc manifeste colligitur vis argumenti Christi, si illos dixit Deos Scriptura, ad quos sermo Dei factus est, id est, quos Deus misit ad aliquid faciendum, communicans illis auctoritatem suam; quanto magis ego Filius Dei & Deus dici possum, quem de caelo Pater aeternus misit in mundum cum plenaria potestate? Neque ex hoc loco colligi debet, omnes Iudices & Principes habere a Deo immediate potestatem suam. Satis enim est, si eam habeant vel immediate, ut habuit Moyses in Testamento veteri, & S. Petrus in nouo; vel mediante consensu populi, ut habent Reges & Principes terrae, in quo transtulit populus auctoritatem suam, quam accepit a Deo iure naturae: Non enim est potestas, nisi a Deo, ut Apostolus scribit ad Rom. 13.

Vos autem sicut homines moriemini, & sicut vnus de Principibus cadetis.

VII.

Ego, inquit, dixi, quid sitis dignatione Dei; sed nunc addam, quid sitis vitio vestro: ex Dei munere Dij estis, & Angelis similes; sed ex peccato, quod habetis ex primo homine, sicut ceteri homines moriemini, & ex proprio vestro vitio, quo abutimini potestate vobis tradita, sicut vnus de Principibus celestibus, id est, de Angelis apostaticis, cadetis, & sic de summo gradu ad imum, de magna gloria ad extremam miseriam praecipitabimini. Illud, sicut homines, in Hebraeo est, sicut Adam, & S. Hieronymus in commentario exponit: Sicut primus homo mortuus est, ita & vos eius filij secundum carnem peccatricem moriemini. Non potest tamen LXX. Interpretum versio improbari, quoniam vocabulum, *Adam*, ita proprium est primi hominis, ut etiam saepe toti generi humano accommodetur. Illud autem, sicut vnus de Principibus, refertur ad Diabolum, non solum a S. Hieronymo, sed etiam a S. Augustino, Theodoro, Euthymio & aliis.

Surge Deus, iudica terram, quoniam tu hereditabis in omnibus gentibus.

VIII.

Hæc Psalmi conclusio duplicem habet sensum: vnum, ut Propheta imploret auxilium Dei aduersus iniustitias Principum & Iudicum terrae; ut videlicet ipse, qui est verus Dominus & possessor totius orbis, emendet iudicia hominum, puniat improbos Iudices, & pauperes oppressos subleuet iuxta sapientiam & potentiam suam: alterum, ut hæc sit prædictio per formam precationis, qua prædicatur aduentus Messiae, qui sicut hereditabit orbem terrae, ita etiam iudicabit terram iusto iudicio per suos administratos, id est, fideles Pontifices & Reges, dum saeculum durat, & postea per se in nouissimo die. Surge Deus, iudica terram, id est, quandoquidem abutuntur Iudices potestate sua, tu Deus summe Iudex exurge, & iudica terram, exercens iudicia in ipsos

ipſos Iudices, & liberans pauperes innoxios ab oppreſſione potentium iniquorū. Quoniam tu hereditabis in omnibus gentibus, id eſt, quoniam poſſeſſio tua ſemper erit, ſicut ſunt in omni humano genere. Non enim ſic diſtribuis Regna filijs hominum, vt tu ſupremam poteſtatem non ſemper retineas. Vel, ſurge Deus Chriſte, veni in terras, iudica terram, vindica eam à poteſtate tenebrarum, trade eam miniſtris tuis fidelibus, quoniam tu eris haeres vniuerſorum, vt verus, & naturalis filius Dei. Et demum ſurge iterum, & veni de cælo cum Sanctis tuis, & iudica terram iudicio vltimo, à quo nulla dari poterit appellatio; quia hereditabis in omnibus gentibus, quando, omnes inimici tui ſubiecti erunt ſub ſcabellum pedum tuorum; & ſublato omni principatu; & poteſtate, tu ſolus pacifice cum Patre & Spiritu ſancto regnabis per omnem æternitatem.

## PSALMVS LXXXII.

Titulus, &amp; Argumentum Pſalmi.

Canticum Pſalmi Aſaph.

**H**ic eſt poſtremus Pſalmus ex ijs, qui inſcribuntur Aſaph. De argumēto ires inuenio ſententias, Recēdiores volūt in hoc Pſalmo deſcribi orationē Regis Ioſaphat aduerſus Moabitam, Ammonitam, & Idumeos, qui aduerſus eum conſpirauerant, vt dicitur 2. Paralip. 20. Sed contra hanc ſententiam facit, quod in hoc Pſalmo non tantum nominantur tres illæ gentes, ſed alia ſex, vel ſeptem. Theodoretus, & Euthymius exiſtimant, hunc Pſalmum continere bella gentium, quæ erant in circuitu terre promiſſionis aduerſus Iudæos, qui redierant ex captiuitate Babylonica; neque illæ gentes tam multe erant, quam multa hic numerantur; ſolum enim 2. Eſdra 4. nominantur Ammoniti, Arabes, & Azotij. Probabilius eſt hæc omnia contigiſſe tempore Machabæorum, vt colligitur ex lib. 1. cap. 5. Machab.

Sanctus Auguſtinus omnino contendit hunc Pſalmum intelligendum eſſe de bello Antichriſti aduerſus Eccleſiam, quæ ſententia probabiliffima videtur. Nam ſic dicitur cum Antichriſto conuenient omnes barbara nationes, ac præſertim orientales Agareni, & Iſmaeliti, à quibus Mahumetani originem ducunt. Sed quicquid ſit de ſenſu hiſtorico, non poteſt, nec debet negari, quin præcipua intentio Spiritus ſancti ad Chriſtum in Eccleſiam dirigatur.

## EXPLICAT. PSAL. LXXXII.

**D**eus, quis ſimilis erit tibi? ne taceas, neque compeſcaris Deus.

I.

Precatur Deum Propheta in perſona populi, vt quoniam ipſe eſt potentior omnibus inimicis, non amplius diſſimulet vindictam ſumere de perſecutoribus populi ſui. Deus, quis ſimilis erit tibi? id eſt, nemo tibi comparari poterit in potentia & robore, cū tu ſolus ſis omnipotens: ideo ne taceas, id eſt, ne diſſimules, neque compeſcaris, id eſt, ne te ipſe mitiges, & compeſcas à ſumenda vindicta, tu qui Deus es, cui nemo reſiſtere poteſt. S. Auguſt. ſatis apte ad Chriſtum accommodat, qui in hoc mundo ſimilis alijs hominibus videbatur; ſed in die Iudicii nemo ſimilis illi erit, quando apparebit in gloria Patris ſui, & ſedebit in ſede Maieſtatis ſuæ, vt habetur Matth. 25. Qui etiam tempore paſſionis tacuit, ſicut Agnus maſtuus, & compeſcuit ipſe ſe, ſed in die Iudicii non tacebit, neque iuſtiſſimam iram compeſcet, quando dicet, Ite maledicti in ignem æternū. Quod attinet ad verba, ex Hebræo S. Hieronymus ſic vertit totum hunc verſiculum, Deus ne taceas, ne ſileas, & nō quieſcas Deus. Et quidem voces Hebræicæ hunc ſenſum facere poſſunt, ſicut etiam hunc, Deus ne ſilentium tibi ſit. Sed etiam recipiunt hunc alium ſenſum; Deus, non ſimilis tibi, id eſt, nemo ſimilis tibi eſt: quod Septuaginta per interrogationem eleganter expreſſerunt, Deus quis ſimilis erit tibi? vox enim domi, deducitur à verbo, damah, quod & ſimile eſſe, & ſilere ſignificat. Illud, neque compeſ-

דמי  
דמה

N n n

caris,

caris, in Hebræo propriè est, neque quiescas. Sed idem est sensus, vltima vox, Deus, in Hebræo est, *El*, quæ vox Deum significat, vt fortitem, & robustum, ex qua intèrpretemur illud, *Quis similis tibi*, accipiendum esse de similitudine in potentia, & robore.

**II.** *Quoniam ecce inimici tui conuerunt, & qui oderunt te, extulerunt caput.*

Magna ratio cur Deus silere non debeat hic adducitur, quoniam inimici eius tumultum insolitum excitauerunt commouentes ex variis nauibus in maxima multitudine aduersus populum Dei, & qui aliquid dissimulauerant, apertè se hostes præstati sunt. Illud, *sonuerunt*, non significat sonitum tubæ: aut tympani tantummodo, sed tumultum grauem, vnde existit sonitus inconditus multitudinis, id enim propriè significat vox hebræica, *hamab*: quare S. Hieronymus vertit, *Quoniam ecce inimici tui tumultuati sunt*. Illud, *extulerunt caput*, sanctus Augustinus refert ad Antichristum, qui erit caput hostium Christi: ipso enim apparente, plurimi, qui non audebant se hostes Ecclesiæ profiteri, palam se Antichristo adiungent, & tum ipsi afferent audacter caput suum proprium, tum etiam extollent caput commune omnium iniquorum, id est, Antichristum.

**III.** *Super populum tuum malignauerunt consilium, & cogitauerunt aduersus sanctos tuos.*

**IV.** *Dixerunt, venite, & disperdamus eos de gente, & non memoretur nomen Israel vltra.*

Hic explicat magnitudinem periculi, vt Deus non expectet diutius, neque differat auxilium: quoniam hostes non moluntur excusationem, aut depraedationem aliquam, sed vltimum extremum, & perfectam dissolutionem Ecclesiæ Dei. Ex hoc loco probabile sit hæc adimpleta esse vtrumque, id est, tamquam in typo, & figura tempore Machabæorum. Dicitur enim lib. 1. cap. 3. conuenisse omnes gentes, quæ erant in circuitu, vt tollerent genus Iacob. Sed propriè

pertinent hæc omnia ad tempus Antichristi: tunc enim omni conatu contendunt omnes impii simul congregati de ere castra Sanctorum. Sed verba consideremus. *Super populum tuum malignauerunt consilium*, id est, malignum consilium inierunt aduersus totum populum tuum: sed per malignum intèrpretatur malitiosum, & astutum: nam verbum, *laharim*, propriè significat, astute, & secreto consultiuerunt, sicut etiam vox, *sed*, quam, *consilium* verterunt Septuaginta significat secretum, ac per hoc consilium, quatenus secretum esse solet. Hoc autem consilium astutum, & secretum erit multiplex apud Antichristum: nam & consilium secretum habebit cum Diabolo, quem occulte colet: & astuto consilio finget se Christum esse, vt Christianos decipiat & simul circumcessionem, & sabbata probabit, vt seducat Hebræos. Et cogitauerunt aduersus sanctos tuos, id est, multosum illud consilium excogitauerunt in perniciem fidelium tuorum, qui sanctificati sunt per sanguinem Vnigeniti, & tibi propriè sanctificati, & dedicati sunt, vel certe sancti tui sunt per sanctam fidem, & religionem, quam susceperunt. In Hebræo legitur *aduersus abconditos tuos*, vel *abcondita tua*, vel *arcana tua*: proinde non desunt qui intelligant per hanc vocem, sanctuarij interiora: neque ab hac expositione dissensit Græca lectio, nam *ἐκκρυφτοι*, tam significare potest sancta tua, quam sanctos tuos. Caterum editio Latina vulgata antiquissima, quæ sine variatione legit, sanctos tuos; declarauit ambiguitatem, quæ in Hebræo, & Græco esse poterat: Rectè autem fideles Dei, dicuntur absconditi Dei, quoniam Deus sub vmbra alarum suarum protegit eos: & quoniam, vt Apostolus dicit ad Coloss. 3. *abcondita est cum nostra cum Christo in Deo*, &, *Cum apparuerit Christus in gloria nostra, tunc & nos apparebimus cum illo in gloria*, cui subseribit S. Ioannes in epist. 1. ca. 3. dicens, *Nunc, & dei iunior, & noscum apparuit quid erimus*. Itaque sancti Dei rectè dicuntur absconditi, quoniam etiam tunc dei protectio non sit abscondita, tamen gloria

& pre-

תדרימו  
דיו



de precium inestimabile huius professionis abscondita sunt, & suo tempore reuelanda. *Venite, & disperdamus eos de gente*, id est, efficiamus, vt non sint amplius gens, & populus, vel, vt S. Augustinus exponit, *Disperdamus eos de gente*, id est, de gentibus, vt inter gentes, siue homines nullum locum habeant. Et nomen Israel non memoretur amplius, id est, ne nomen quidem populi Dei supersit. Iam enim sepè monuimus per Israellem intelligi populum Dei, siue secundum carnem, siue secundum spiritum ab Israele descendat.

*Quoniam cognouerunt vnanimiter simul, aduersum te testamentum disposuerunt tabernacula Idumeorum, & Ismahelita.*

*Moab, & Agareni; Gebal, & Ammon, & Amalech: alienigena cum habitantibus Tyrum.*

*Etenim Assur venit cum illis, facti sunt in auditorium filijs Loth.*

Describit gentes, quæ delere nitebantur populum Dei de terra. *Quoniam*, inquit, *cogitauerunt vnanimiter simul*, id est, consiliū coeperunt vno animo omnes inimici Israel simul: vbi enim nos legimus, *cogitauerunt*, in Hebræo est *consultauerunt*, ac per hoc illud, *consultauerunt*, si significat, inito consilio cogitauerunt. *Aduersum te testamentum disposuerunt*, id est, fœdus inierunt aduersus populum tuum, vox enim, testamentum, in sacris literis pactum significat, & in textu hebraico expresse *pactum*, siue *fœdus*, legitur *Tabernacula Idumeorum, & Ismahelita, &c.* Isti sunt qui consulando inter se cogitauerunt, & pactum inierunt aduersus populum Dei. Primum quidem Idumæi, siue potius tabernacula Idumeorum, id est, integra castra Idumeorum. Sunt autem Idumæi populi qui descendunt ab Esau, qui alio nomine dicebatur Edom. Deinde Ismahelita, id est, populi, qui descendunt ab Ismaele filio Abraham ex Agar ancilla. Tertio Moab, id est, populus, qui descendit a filio Loth, qui dictus est Moab. Quarto Agarem, id est, populi, qui descendunt ex Agar ancilla A-

brahæ, sed ex alio marito cui nupsit posteaquam dimissa fuit ab Abraham. Quinto Gebal, id est, populus qui descendit à Gebal. Vtrum autem Gebal sit nomen viri, an regionis, incertum est, cum hoc nomen non inueniatur in Scripturis, nisi hoc loco, fortasse idem est Gebal cum Gebelem, cuius sit mentio lib. 2. Reg. c. 8. vbi dicitur, *Fecit quoque sibi Dauid nomen, cum reuerteretur castra Syria in valle salinarum, castris decem & octo millibus, & in Gebelem ad viginti tria milia*: vel est idem cum Geba, de qua dicitur lib. 2. Esdræ cap. 12. *de domo Galgal, & de regionibus Geba*. Theodoretus, & Euthymius dicunt, Gebal fuisse gentem vicinam Idumæis. Sexto Ammon, id est, populus, qui descendebat ab Ammon filio Loth, fratre Moab: hos enim duos genuit Loth ex filiabus suis, Genes. 19. Septimo Amalech, id est, populus, qui descendebat ab Amalech, qui fuit nepos Esau, vt legitur Gen. 30. Octauo Alienigena, id est, populus Philistinorum, de quibus frequentissima mentio est in libris Regum. In Hebræo habetur, Palastina, sed Septuaginta hanc vnā gentem perpetuo alienigenas vocare solent. Nono habitantes Tyrum, id est, Tyrij, qui sunt populi ad mare sic dicti à Tyro ciuitate, atque emporio nobilissimo. Decimo Assur, qui venit in auxilium filijs Loth, id est, populus Assyriorum, qui iuuabant Moabitas, & Ammonitas aduersus Iudæos. Per hos Assyrios, rectè Theodoretus interpretatur Samaritanos, id est, Assyrios, quos constituit Salmanassar Rex Assyriæ in Samaria, quando transtulit decem tribus in Assyriam, vt habetur lib. 4. Reg. c. 17. Non enim legitur in Scripturis, quod aliquando venerint aliqui ex Assyria in adiutorium filijs, Loth id est, Moabitis, & Ammonitis: sed legimus in primo libro Machabæorum cap. 5. quod gentes, quæ erant in Galilæa, & Samaria confluxerint arma cum Moabitis, & Ammonitis aduersus Iudæos. Porro isti decem populi significant, vt supra diximus, gentes quæ pugnaverunt cum Machabæis, vel potius multitudinem orientaliū barbarorum, qui cum Antichristo grauissimam persecutionem mouebunt aduersus Ecclesiam.

VIII.

*Fac illis sicut Madian, & Sisara, sicut Iabin in torrente Cisson.*

Prædicit nunc Propheta per modum imprecationis exterminium gentium, quæ cum Machabæis præliabantur, sed præcipuè Antichristi, & exercitus eius, comparans illos alijs persecutoribus, qui similiter perierunt. *Fac illis*, inquit, *sicut Madian*, id est, disperse eos, sicut olim tempore Gedeonis Iudicis. dispersisti, ac penitus profligasti Madianitas. Historia hæc habetur in lib. Iud. cap. 6. & 7: *Et Sisara*, id est, sicut tempore Baruch Iudicis perdidisti Sisaram Principem militiæ Iabin Regis. *Et Iabin in torrente Cisson*, id est, sicut deleuisti ipsum Iabin Regem Chanaam cum exercitu suo prope torrentem, qui dicitur Cisson. Habetur hæc historia in lib. Iud. cap. 4. & 5. Meminit autem Propheta horum Principum præter cæteros, quoniam deuicti sunt, non sine miraculo à paucis hominibus, & magis terrore à Deo immisso, quam viribus Iudeorum.

IX.

*Disperierunt in Endor, facti sunt, ut stercus terre.*

Describit locum, ubi perierint Iabin, & Sisara cum exercitu suo; locus enim fuit Endor, cuius sit mentio in libro Iosue cap. 16. Ibi ergo perierunt, & facti sunt ut stercus terre, quia insepulti computruerunt, & à maxima gloria ad summam ignominiam redacti sunt.

X

*Pone Principes eorum, sicut Oreb, & Zeb, & Zebea, & Salmanna.*

Reuertitur ad historiam Gedeonis, qui non solum exercitum Madianitarum profligauit, sed etiam paulò post interfecit duos Principes Madianitarum *Oreb, & Zeb*, & duos Reges *Zebea, & Salmanna*. vide in lib. Iud. cap. 7: & 8. ●

XI.

*Omnes Principes eorum, qui dixerunt: Hæreditate possideamus sanctuarium Dei.*

Pone, inquit, sicut Reges, & Principes Madianitarum omnes Principes eorum populorum, qui dixerunt, Hæreditate possideamus

mus, id est; tanquam hæreditatem, & propriam possessionem vindicemus nobis sanctuarium Dei, id est, ciuitatem Hierusalem, quæ erat sanctificata Deo, ut proprium eius habitaculum. Significat autem Hierusalem (ut sæpè diximus) Ecclesiam Dei, quæ totis viribus sibi subicere, & captiuæ conabitur Antichristus. In Hebræo pro, sanctuarium, habetur, *nehor*, quam vocem S. Hieronym. vertit, *pulchritudinem dei*; sed commodius verti posset, pulchra habitacula Dei. Septuaginta verterunt sensum. Habitacula enim Dei, sanctuaria sunt.

נהור

*Deus meus pone illos, ut rotam, & sicut stipulam ante faciem venti.*

Apertissima similitudine describit Prophetæ instabilitatē, & interitum impiorum, quæ procedunt ex iusto iudicio Dei. Rota enim semper circumuoluitur, cum ruit in præceps, nec ad punctum temporis consistere potest, & tandem tota confringitur, sicut etiam stipulæ flante vento, huc illucque iactantur, donec dissipatæ non amplius compareant. Ad hunc modum prædicit. Prophetæ per modum imprecationis, Deum acturum esse cum impijs persecutoribus iustorum: & re vera sic fieri experientia testis est, nihil enim instabilius est prosperitate impiorum, & finis eorum mors æterna erit.

XII.

*Sicut ignis, qui comburit syluam, & sicut flamma comburens montes.*

XIII.

*Ita persequeris illos in tempestate tua, & in ira tua turbabis eos.*

XIV.

Prædixit supplicium impiorum, instabilitatem in hoc sæculo, & interitum in futuro: nunc prædicit velocitatem, & facilitatem, qua Deus illos punit: nam non contentus similitudine venti dissipantis stipulas: & comparat iram Dei igni comburenti ligna sylvarum, aut fœnum camporum. *Sicut*, inquit, *ignis qui comburit ligna sylvarum*, inter quæ multa sunt arida, & velocissimè absumuntur, *& sicut flamma comburens montes*, id est, fœnum in montibus.

bus, præcipue cum sicum fuerit, *Ita persequeris eos*, id est, pari facilitate & celeritate persequeris, & perdes eos *in tempestate tua*: quod declarans addit, & *in ira tua turbabis eos*. Idem enim est tempestas & ira; utrumque enim iustum Dei iudicium significat, quod instar vehementissimæ tempestatis & turbinis, cui resisti nullis viribus potest, impios percellat, conturbabit & dissipabit. S. Augustinus notat, impios comparari montibus propter elationem ac superbiam; & lignis sylvarum propter sterilitatem & carentiam fructuum bonorum, ob quæ iure sempiternus ignis illis debeat.

XV. *Imple facies eorum ignominia, & quærent nomen tuum Domine.*

XVI. *Erubescant & conturbentur in sacculum saculi, & confundantur & pereant.*

XVII. *Et cognoscant, quia nomen tibi Dominus, tu solus altissimus in omni terra.*

Prædicit in fine Psalmi, alios ex persecutoribus per flagella, erudiendos & conuertendos ad Deum: quales erunt plurimi Iudæi, qui tunc demum agnoscent errorem suum, & pudefacti conuertentur ad Deum: alios in pertinacia & obstinatione sua permansuros; sed eos quoque confundendos, & vel inuitos cognituros potentiam Dei singularem, & quod ipse solus sit verus Dominus omnium rerum. *Imple*, inquit, *facies eorum ignominia*, id est, confusione, ut ignominiam suam intelligentes verecundati *quærant nomen tuum*, id est, quærant te: sæpe enim nomen ponitur pro persona: vel, *quærant nomen tuum*, id est, inuocent nomen tuum; vel, *quærant nomen tuum*, id est, quærant gloriam tuam, non amplius suam, ex inimicis amici facti, & ex seruis filij: Illi autem, qui ex flagellis non molliuntur, sed obdurantur ad imitationem Pharaonis, *erubescant & confundantur in sacculum saculi*, id est, æterna confusione replcantur; nec solum confundantur, sed etiam pereant in æternum: *Et cognoscant inuicti, quia nomen tibi Dominus*, id est, iam propria experientia edocti in-

telligam, tibi soli nomen Domini proprie conuenire, cui ad nutum seruiunt omnia, & tu nulli necessitati seruis, qui nulla te indiges, in te ipso habens omnia. Cæteros autem qui dicuntur Domini, vel vsurpasse nomen alienum, vel improprie Dominos dici, cum & ipsi multis rebus indigeant, ac per hoc multis necessitatibus seruiant. *Tu solus altissimus in omni terra*, id est, & cognoscant, quia tu solus præmines potestate super omnes Principes vniuersæ terræ, neque vllus est, qui tecum contendere vel vlllo modo comparari possit. Hæc prophetia nunc ex parte impletur, sed in die iudicii omnino & absolute implebitur.

PSALMVS LXXXIII.

Titulus & Argumentum.

In finem, pro torcularibus, filiis Core; Psalmus.

DE hoc Titulo alibi diximus. Argumentum idem fere est, quod Psal. 43. cuius initium est: Quemadmodum desiderat ceruus ad fontem aquarum. Vtrumque Psalmum videntur nonnulli nimis humiliter exponere, dum docent, vel Dauidem, vel populum in hoc Psalmo exprimere desiderium redeundi ad terram Ierusalem, ut tabernaculum Domini visitare posset: longe autem humiliter exponunt, qui docent Coris in hoc Psalmo proferre desiderium suum redeundi ex Babylone in Ierusalem, ut possent deseruire tabernaculo, unde victum capiebant. Nos cum Patribus existimamus, tam ardens desiderium, quale in hoc Psalmo legimus, etiam ad literam, ad cœlestia tabernacula pertinere; & nihil terrenum, nihil humanum, nihil corporale Spiritum Sanctum his suis vocibus exprimere voluisse: & ideo ab Ecclesia Catholica peregrinante cantica ista frequentari, etiamsi tabernaculum, quod erat in Ierusalem, iam dudum conflagrauerit, & ipsa Ierusalem funditus eversa fuerit.



## EXPLICATIO PSALMI LXXXIII.

I. **Q**uam dilecta tabernacula tua Domine virtutum, concupiscit & deficit anima mea in atria Domini.

Hæc vox est hominis pij peregrinantis ad patriam, & desiderium perueniendi declarantis: nescitur autem hoc desiderium, tum ex felicitate, quæ est in patria, tum ex miseria, quæ est in peregrinatione. Vir enim pius, quantumvis in hoc exilio abundare videatur terrenis rebus, intelligit tamen se miserum esse, & persecutionem pati, ut Apostolus dicit 2. ad Tim. 3. Quoniam ipsa etiam terrena prosperitas magna tentatio & persecutio est. At igitur: *Quam dilecta tabernacula tua Domine virtutum*, vox est admirantis, quasi dicat, ô quantum diligunt omnes pij tabernacula tua, cœlestes videlicet mansiones tuas, ô Domine exercituum: vocat autem Dominum exercituum, quia hoc ipsum facit pulchra valde & amabilia tabernacula cœlestia, quod ibi sunt innumerabiles exercitus Angelorum, id est, civium sapientissimorum, optimorum, potentissimorum, pulcherrimorum; quorum vel unus sufficeret lætificare peregrinationem nostram, si cum toto suo decore nobis apparet, sed totum exercitum tantum tantorum Principum: ibi videtur facie ad faciem Dominus virtutum, cuius comparatione fulgor omnium Angelorum tenebræ sunt. Recte notat hoc loco Theodoretus, non fuisse in terrena Hierusalem plura tabernacula Dei, sed vnicum: ac propterea non de illo vno ligneo & deaurato, ac manibus hominum constructo tabernaculo, Prophetam hoc loco intelligendum esse, sed de cœlestibus tabernaculis, non manufactis, de quibus Dominus dicit, Ioan. 14. *In domo Patris mei mansiones multe sunt*. *Concupiscit & deficit anima mea in atria Domini*. Dixerat in genere, tabernacula Domini multum diligere à pijs peregrinis: nunc se in eorum numero ponit, ac dicit: *Concupiscit & deficit anima mea*, quasi dicat, Ego certe ita desidero atria illa,

ut præ amore langueam, & anima mea deficiat, ac deliquium patiar, in atria Domini intendens, & pulchritudinem eorum considerans.

*Cor meum, & caro mea exultauerunt in Deum vivum.*

Declarat vim amoris & desiderij sui per effectum, qui enim vehementer amat & desiderat, corde recogitat & ore laudat, quod desiderat. *Cor meum*, inquit, & *caro mea*, id est, mens & lingua exultando laudauerunt Deum vivum; ipse enim est pulchritudo increata & infinita, cui suspiro. In Hebræo pro *exultauerunt*, est *terannens, iubilauerunt*, siue magna voce laudauerunt: proinde illud *exultauerunt*, non debet accipi pro sola lætitia; sed pro lætitia prorumpente in vocem iubilationis. Neque repugnat hic versiculus cum superiore, etiam ibi anima deficiat, hic exulter; varij sunt enim amantissimi affectus, nunc deflent absentiam rei amate, & præ amore deficiunt, nunc exultant ob spem potiundæ rei tam pulchræ, & in laudes eius prorumpunt. Deum vivum, seu viventem appellat, non solum ad distinctionem Idolorum, quæ oculos habent, & non vident, aures habent, & non audiunt, quia res inanimæ sunt; sed etiam, quia Deus solus propriissime vivit: vivere enim est moveri non ab alio, sed à se: res autem creatæ, quæ vivere dicuntur, quia habent in se principium aliquod motus, tamen sine Deo non moventur: *in illo enim vivimus, movemur & sumus*, Act. 17. Solus Deus ita vivit, ut à nullo moveatur, id est, à se solo habet intelligere & velle, & ideo ipse solus est vita, ipse fons vitæ, non aliunde accipiens, sed omnibus tribuens. *In ipso*, inquit Ioan. cap. 1. *vita erat, & vita erat lux hominum*.

*Etenim passer invenit sibi domum, & turtur nidum, ubi ponat pullos suos.*

*Altaria tua Domine virtutum, Rex meus & Deus meus.*

Hi versiculi obscuri sunt, & ab alijs aliter expo.

II.

III.

IV.

exponuntur. S. Hieronymus & Theodoretus videntur satis commode eos explicuisse. Eos secutus hunc sensum esse existimo, optauerat sanctus peregrinus domum coelestem; sed interim dum eius possessio differtur, consolatur se, quod vel nidulum in terris inuenit, altaria videlicet Domini sui, nihil enim habemus in terris, quod melius nobis repraesentet tabernaculum caeleste, quam sacrum altare. Ibi enim adest multiplex memoria rerum coelestium; ibi quotidie immolatur Agnus Dei, qui sanguine suo aperuit creditibus regna coelorum; ibi futurae gloriae nobis pignus datur; ibi Deo propius astamus, eiq; intentius supplicamus; ibi effundimus corda nostra, & diuinas laudes deuotius & attentius, quam vsquam alibi decantamus. Aitigitur: *Etenim passer inuenit sibi domum*, id est, omnia animalia quaerunt sibi locum aliquem quietis, & ipse etiam passerulus inuenit sibi domum, id est, nidulum aliquem: & *turtur nidum sibi*, id est, non solum animalia, quae delectantur frequentia, vt passeris, sed etiam animalia solitaria, vt turtures, parant sibi nidos, *vbi ponant pullos suos*, & cum eis quasi secure quiescant: *Altaria tua Domine*, id est, mihi vero siue actiuam vitam ducam, more passerum, siue contemplatiuam, more turturum; altaria tua nidi sunt, vbi interim paulisper quiescam, & vbi vota mea, & casta desideria piisque meditationes, & preces, & laudes, quasi pullos, reponam. *Altaria*, inquam, *tua*, *Rex meus*, & *Deus meus*, id est, qui me regis, dum vt passer huc & illuc vagor, & qui me consolaris, dum vt turtur solitarius gemo, siue, *Rex meus*, cui milito, dum aucupes mihi, vt passer laqueos rendunt; & *Deus meus*, cui vaco, dum vt turtur viduus diuina contempro. In Hebraeo non habetur proprie nomen turturis, id est, *thor*, sed *deror*, quod proprie *libertatem* significat, & quia auicula libere volant per aërem; Hebraei hoc nomine, *auem*, significari volunt. Ceterum fieri potest, vt Septuaginta legeriat, *thor*, non, *deror*, facile enim fuit successu temporis, vt ex littera, sunt factae duae litterae, *ד*, *ר*, *ר*, *ר*, & *ד*, *ר*, *ר*, *ר*.

vel si hoc non placeat, dicemus, LXX. Interpretes nomen generale, *auis*, restrinxisse ad turturem; quomodo nunc Rabini illud idem nomen restringunt ad hirundinem: nec enim minus libere volant per aërem turtures, quam hirundines, & mystica significatio requirebat, vt nomen turturis hoc loco, non hirundinis poneretur.

*Beati qui habitant in domo tua Domine, in saecula saeculorum laudabunt te.*

V.

Dixerat, se inuenisse nidum, vbi interim requiesceret: sed ex ipso nido admonitus quanto melior sit domus aeterna nidulo temporali, exclamat: *Beati, qui habitant in domo tua Domine*, id est, ego quidem in hoc nidulo paululum quiesco, sed illi vere beati sunt, illi felicissime requiescunt, qui habitant in domo tua, vbi diuitiae & gloria, vbi mansiones multae, vbi pax & securitas sempiterna est. Et quoniam non habent necesse in sudore suo vesci pane suo; neque in aliorum gratiam laborare, vbi nulli sunt egeni; id solum illis superest negotium, vt in saecula saeculorum laudent te: neque periculum est, vt tædeat semper laudare, quem nunquam tædebit semper amare, & quem sine labore, sine fatigatione, sine satietate laudabunt.

*Beatus vir cuius est auxilium abste, ascensiones in corde suo disposuit: in valle lachrymarum, in loco quem posuit.*

VI.

Dixit beatum esse, qui habitat in domo Domini: nunc addit, beatum etiam esse, si non in re, saltem in spe; eum, qui frater diuino auxilio decernit firmiter in corde suo non haerere in valle, sed ascendere semper magis, ac magis per gradus virtutum, donec ad locum perueniat, quem posuit Deus finem omnium laborum, quae est aeterna beatitudo. Duae sunt autem huius versiculi expositiones; una si solum Latinum contextum inspicimus; altera si eum cum Graeco & Hebraeo concordare velimus. Prior haec: *Beatus ille*

vii.

vir est, cuius auxilium non in propriis viribus, sed in te Domine est: hic enim ascensiones in corde suo disposuit, in valle lachrymarum, id est, disposuit semper ascendere, ad maiorem virtutis perfectionem, dum est in hac mortali vita, quæ est vallis lachrymarum. In loco, quem posuit, id est, in valle lachrymarum, quem locum ipse sibi peccando constituit. Deus enim in Paradiso eum posuerat, sed ipse sibi locum posuit in valle lachrymarum. Posterior expositio hæc est: *Beatus vir, cuius est auxilium abs te*, id est, qui non confidit in viribus suis, sed in te auxilium expectat. *Ascensiones in corde suo disposuit*, id est, Deus disposuit in corde eius nunquam stare, vel retrocedere, sed de gradu inferiore ad superiorem ascendere. In valle lachrymarum, id est, per valem lachrymarum, dum videlicet peregrinatur in hac valle plena periculis & tentationibus. In loco, quem posuit, id est, siue ad locum, siue habitaculum, quod idem Deus statuit, tanquam metum & finem peregrinationis. Quod attinet ad verba, in Hebræo multo aliter legitur hic versiculus: *ac primum pro illis verbis, cuius est auxilium abs te*, in Hebræo habetur, *fortitudo ei in te*: sed idem est sensus. Idem enim est, *cuius auxilium abs te est*, & *cuius fortitudo in te est*. Pro, *ascensiones*, in Hebræo habetur, *semitas*, sed per *semitas* intelliguntur *altæ semitæ*, vel etiam exaltationes & gradus: nam, *alah*, exaltare significat, inde *mesiloth*, ascensiones & altæ semitæ significat. Pro, *in corde suo*, in Hebræo est, *in corde eorum*, tamen & Septuaginta, & S. Hieronymus verterunt in singulari, *in corde eius*: & sic etiam legit S. Augustinus, qui refert verbum, *disposuit*, & verbum, *posuit*, ad Deum. Ipse enim disponit in corde nostro ascensiones ad locum, quem ipse posuit: & non est novum, ut in Latina editione accipitur, suo, pro, *eius*, sicut etiam al quando accipitur, *eius*, pro, *suo*, ut Ioan. S. *Patrem eius dicebat Deum*, id est, Patrem suum. Pro, *disposuit*, in Hebræo est, *transcurrens*: sed Septuaginta vocem Hebraicam, *hhobre*, non deduxerunt à verbo, *hhavar*, quod est

transire, sed à verbo, *hhabad*, quod est servare, facere, operari, & legerunt hinc ultima littera, *havad*, *operatus est*, quod eundem cum verbo, *disposuit*, sic legendam esse hanc vocem, non solum colligimus ex litterarum similitudine, & ex convenientia cum textibus Græcis & Latinis, sed etiam quia si legeremus, *transcurrens*, vix diuina posset, quis esset sensus huius loci. Denique pro, *loco*, in Hebræo est, *fontem*. Sed LXX. Interpretes non legerunt, *mal becan*, id est, fontem, sed, *mahnon*, locum, huc habitaculum: ex quo etiam intelligimus, per *locum*, non intelligi quemlibet locum, sed locum commodum ad habitandum, & recte à S. August. no refertur ad mansionem celestem, & quod nos legimus: *In loco, quem posuit*, clarius habetur in Græco, *ἐν τῷ τόπῳ*, in locum, quem posuit, & sic legit S. Augustinus. Interpres enim Latinus aliquando non servat constitutiones Grammaticales: nam & apud Ioan. cap. 7. legimus: *Ambulabat Iesus in Galilaam, non enim volebat in Iudaam ambulare*: pro, in Galilaam, &, in Iudæa.

Etenim benedictionem dabit legis actor, ibunt de virtute in virtutem, videbitur Deus Deorum in Sion.

Declarat Propheta, quomodo vir iustus ascendens per valem lachrymarum perueniet ad locum quietis, quem Deus posuit: ac demonstrat initium, medium & finem huius ascensionis. Initium est iustificatio, sine qua lex impleri non potest; medium est imperio legis: finis est visio Dei, in qua beatitudo consistit. Etenim benedictionem dabit legislator, id est, legislator Deus, qui dedit legem, & eam viam esse voluit ad vitam, iuxta illud Matth. 19. *Si vos ad vitam ingredi, serva mandata*: dabit etiam benedictionem, abundantem videbitur gratiam per Spiritum sanctum, iustificando à peccatis, intendendo charitatem, pellendo timorem. *Ibunt de virtute in virtutem*, id est, accepta gratiæ benedictio-

מסלות

עבר עבר

עבר

עבר עבר

vii



ne proficient quotidie in melius, magis ac magis roborabuntur, superantes omnem difficultatem, & resistentes omni tentationi: per virtutem enim hoc loco intelligitur robur, & potentia. *Videbitur vultus Deorum in Sion*, id est, & sic tandem peruenient ad montem Sion coelestem, ubi videbitur facie ad faciem Deus vnus, & verus, qui est Deus nō solum cœli, & terræ, sed etiam Angelorum, & Beatorum, qui participatione sunt Dij. In Hebræo, & Græco textu habetur in numero multitudinis, benedictiones, vt intelligamus, multiplicem esse gratiam Dei quæ non solum deiecit peccata, sed etiam iuuat ad opera bona faciendā, & legem implendam. Illud autem, *abit legislator*, S. Hieron. ex Hebræo vertit, *amicietur Doctor*, vt sensus sit, Benedictionibus vestietur, qui docet legem Dei. Sed LXX. Interpretes verbum, *habite*, acceperunt ad huc, vt te vera est, nō passiue, vt sensus sit, Benedictionibus vestiet Legislator ascendentes in conualle lacrymarum. Idem autem est, dare benedictionem, & vestire benedictionibus, nisi quod prior sententia est propria, posterior metaphorica. Solent enim LXX. Interpretes vertendo verba Hebræa in Græcā, explicare metaphoras, vt sententia facilius intelligatur. De voce legislatoris, & Doctoris, non debet fieri questio: omnis enim Legislator est Doctor, quia dum leges condit, & præbet, hoc ipso docet, quæ sit recta via: & quoniam hoc loco de Deo sermo est, maluerunt Septuaginta vertere, *Legislatorem*, quam simpliciter Doctorem; quia Deus non docet explicando legem ab alio datam, sed ipse dedit leges, ipse explicat, ipse iuuat, vt impleant. Illud, *tuent de virtute in virtutem*, quamuis sit explicandum de vi, & robore, vt sonant voces Hebrææ & Græcæ hoc loco posite: tamen non male S. Aug. exponit de virtutibus moralibus, iustitia, prudentia, fortitudo, ne, & temperantia: & de virtute contemplationis diuinæ, quia istæ virtutes roborant animum aduersus tentationes, & vitia: vt sensus sit, *tuent de virtute in virtutem*, id est, de virtute actionis ad virtutem contemplationis, siue, de virtutibus necessarijs in via, ad

virtutem quæ habebitur in patria, ubi non erit necessaria ista prudentia, cum nulla mala vitanda occurrant; neque iustitia ista, cum nulla sit tutata multitudo; neque ista fortitudo, cum nullus instabit timor; neque ista temperantia, cum nulla erit frenanda libido.

*Domine Deus virtutum, exaudi orationem meam, auribus percipe Deus Iacob.* VIII.

Reuertitur ad gemitum suum cupiens esse ex illis, qui ascendunt ex conualle plorationū, & pergunt felici itinere de virtute in virtutē. *Domine Deus virtutum*, tu qui fortissimus, & potentissimus, ac virtute plenissimus es, exaudi orationem meam, qua peto gratiam ambulandi de virtute in virtutem, & virtute corroborari in interiori homine. *Auribus percipe Deus Iacob*, tu, inquam, qui es Deus fidelium tuorum, quorum Pater est sanctus Iacob, exaudi orationem meam, qui vnus sum ex populo tuo, ex filijs Iacob secundum spiritum.

*Protektor noster aspice Deus, & respice in faciem Christi tui.* IX.

Implorauit Dei auxilium, sumens argumenta ad impetrandum, quod ipse potentissimus sit, & curam gerat populi sui: nunc eadem repetit alijs verbis, sed maiori efficacia. Quod enim dixit, *Deus virtutum*, nunc dicit, *protektor noster*, & in Hebræo, *clipeus noster*, ubi ostendit, Deum esse potentissimum ad protegendum populum suum, esse videlicet Deum quasi fortissimum clipeum populi sui. Ibi dixerat, *exaudi orationem*; hic dicit, *aspice*, quali dicit, *non solum auitas me*, sed tu ipse vide, & considera pericula, in quibus versor. Ibi dixerat, *auribus percipe*, hic dicit, *aspice in faciem Christi tui*, id est, respice verum principem populi tui, Messiam videlicet, Agnum sine macula, qui tollit peccata mundi, ac propter eum protege nos. S. Aug. exponit, *aspice in faciem Christi tui*, id est, fac omnes respiciat in faciem Christi, agnoscant eum, credant in eum, obediant ei. Sed prior sensus est magis

litalis, & magis communis. Neque obstat quod tempore Davidis nondum esset Verbum incarnatum, neq; mediator Dei, & hominum homo Christus Iesus interpellare cœpisset pro nobis. Merita enim Christi ab æternitate fuerunt in conspectu Dei, unde dicitur in Apoc. 13. *Agnus occisus ab origine mundi*, quoniam ab origine Mundi Deus propter merita passionis præuisa, multa beneficia, præsertim spiritualia seruis suis concessit. *Qui benedixit nos*, inquit Apostolus ad Ephes. 1. *omni benedictione spirituali in cœlestibus in Christo*, sicut elegit nos in ipso ante Mundi constitutionem.

X.

*Quia melior est dies vna in atrijs tuis super millia.*

XI.

*Elegi abiectus esse in domo Dei mei, magis quam habitare in tabernaculis peccatorum.*

Vt ostendat S. Peregrinus Dei, se non petiuisse protectionem aduersus temporalia mala: sed aduersus tentationes, & pericula spiritualia, quæ impediunt ascensum ad domum Dei, subiungit, tantam esse cœlestis patriæ felicitatem, vt optabilius sit vnū diē tātum ibi manere, quam mille diebus alibi: & melius sit in eo loco inter vltimos sedere, quam alibi inter primos: quæ dux comparationes si serio cogitentur, magnum affectum in corde puro gignere possunt. Illud, quia, reddit causam, cur tanto affectu dixerit, *Protector noster aspice*, &c. quasi dicat. Ideo cupio valde protectionem tuam in hac ascensione ad patriam, quia nimis magna esset iactura, si ad patriam illam non peruenirēt. *Melior est enim habitatio vnus diei in atrijs illis cœlestibus*, quam mille, id est, innumerabilium dierum alibi, sic exponit S. Augustinus in lib. 3. de libero arb. c. vlt. Tanta, inquit, est pulchritudo iustitiæ, tanta iucunditas lucis æternæ, hoc est, incommutabilis veritatis, atque sapientiæ, vt etiam si nō liceret amplius in ea manere, quam vnus diei mora; propter hoc solum innumerabiles anni huius vitæ pleni delicijs, & circumfluentia temporalium bonorum recte, merito-

que contemnerentur: non enim falso, aut prauo affectu dictum est, *Quoniam melior est dies vna in atrijs tuis super millia*. Idem tamen S. August. & hoc loco, id est, in comment. huius Psalmi, & in lib. citato de liber. arbit. scribit, per vnā diē, intelligi posse diē æternitatis, quæ vna est, & eadem semper manens, per, millia dierum, tempora volubilia, & instabilia huius vitæ, quæ quantumuis multiplicentur. semper longe inferiora erunt diē semper manentis æternitatis. Sed prior sensus est magis literalis, & magis coheret cum sequenti comparatione. *Elegi, inquit, abiectus esse in domo Dei mei*, id est, tanta est dignitas domus æternæ in cœlis, vt malim ibi sedere ad ianuam cum vltimis, quam habitare in tabernaculis peccatorum: vox enim Hebraica, quam noster interpres vertit, abiectus esse, est *hastophaph*, quæ proprie significat, sedere ad ianuam more ianitoris, nam, *saph*, limē significat, &educta est similitudo à ianitoribus tabernaculi, qui erant infimi omnium ministrorum domus Dei, vt patet ex lib. 1. Paralip. ca. 9. Recte autem vocat. Propheta palatia huius mundi, tabernacula peccatorum, tum quia in domo cœlesti nulla inuenitur iniquitas, hic autem nemo est, qui non peccet: tum quia respectu domus cœlestis, sunt veluti tentoria quædā, quæ facile mutantur, & fundamento carent non enim hæc est eadem vox, quæ in principio Psalmi. Ibi enim vox Hebræa significat stabilem mansionem: hic autem est vox, quæ proprie significat tabernacula, siue tentoria, quæ transferuntur de loco ad locum.

*Quia misericordiam, & veritatem diligit Deus, gratiam, & gloriā dabit Dominus.*

XII.

Consolatur hoc versiculo, & sequenti Propheta virum iustū ascendente in valle lacrymarum, atque ad patriam anhelantem: promittit enim illi à Deo gratiam, & gloriā: gratiam per quam iustificetur, & in iustitia proficiat, dum de virtute in virtutem ascendit: & gloriā per quam glorificetur; cū ad Sion mōtem peruenierit, vbi Deus Deorum, nō iam per fidem, sed per speciem se videt.

videndum patebit. Probat autem, gratiam, & gloriam dandam à Deo iustis hominibus, quia misericordiam, & veritatem diligit Deus. *Quia enim misericordiam diligit, miseretur, & miserendo gratiam dabit: quia veritatem, id est, iustitiam diligit, reddet fideliter quod promissit diligentibus se, ut S. Iacob, scribit cap. 1. In Hebræo, pro his verbis, Misericordiam, & veritatem diligit Deus, habetur, Sol, & scutum Dominus Deus, & quidem probabile est Septuaginta Interpretes, pro voce, *scemes*, quæ Solem significat, legisse, *scemen*, quæ significat, oleum. Sic etiam pro voce, *חַסֵּד*, quæ significat, diliget. Denique probabile est, eos per oleum, & scutum, intellexisse misericordiam, & veritatem: quia oleum misericordiam significare solet, & de veritate scriptum est in Psal. 90. *Sento circumdabit te veritas eius.* Tamen si quis contendat, omnino esse legendum in Hebræo. *Quia Sol, & scutum Dominus Deus gratiam, & gloriam dabit dominus;* idem sensus erit: nimirum, quia Dominus Deus Sol, & scutum est, & scutum dabit gratiam protectionis in via, ut Sol dabit gloriam manifestæ visionis in patria.*

XIII.

*Non priuabit bonis eos, qui ambulant in innocentia Domine virtutum, beatus homo qui sperat in te.*

Confirmat quod dixit, & restringit promissionem gratiæ, & gloriæ ad eos, qui ambulant in innocentia: quasi dicat Deus misericors, & iustus, non priuabit bonis gratiæ, & gloriæ, quæ sola sunt verè, & absolute bona, eos qui semel iustificati ambulant in innocentia, perseverantes, & proficientes in fide, Spe, & Charitate. Alioqui enim, si retrocedant, & ambulent in iniquitate, à gratia excident, & pro gloria conclusionem accipient. Concludit Psalmum conuersus ad Deum, *Domine, inquit, virtutum, id est, exercituum, beatus eris, qui in te confidit, confidentia vera, ac solida, quam fides vera, & conscientia bona gignere solet.*

## PSALMVS LXXXIV.

*Titulus, & Argumentum.*

*In finem, filijs Core, Psalmus.*

**D**ua sunt de argumento huius Psalmi tractatorum sententia. Alij enim volũt commemorari à Propheta liberationem populi ab una captiuitate, & inde argumento sumpto orari pro liberatione ab alia captiuitate, commemorari videlicet liberationem à captiuitate Ægyptiaca, & orari pro liberatione à captiuitate Babylonica; vel commemorari liberationem à captiuitate Ægyptiaca & Babylonica, & orari pro liberatione à captiuitate diaboli, quæ per illas figurata fuerat. Alij, & fortasse rectius, existimant, in hoc Psalmo de una tantum captiuitate agi, id est, de captiuitate generis humani sub Principe tenebrarum, à qua liberamur per Christum Dominũ nostrum, sed in primis tribus versiculis prædicũ liberationem ab hac captiuitate, in reliquis orari pro executione prædictionis. Cur autem prædictio de resutura exponatur per verba temporis præteriti, causa est, quoniam quæ nobis futura sunt, in Dei præscientia, & decreto iam facta sunt.

## EXPLICATIO PSAL. LXXXIV.

**B**enedixisti Domine terram tuam, I.  
 & auertisti captiuitatem Iacob.

Initio Psalmi Propheta, Spiritu sancto reuelante æternum Dei decretum de futura liberatione nobis aperit: ac primum docet primam causam, & vltimum effectum nostræ liberationis. Prima causa fuit dilectio, qua Deus dilexit genus humanum. Cur enim Deus sic mundum dilexerit, ut filium suum vnigenitum daret, per quem redimeremur, & omni benedictione benediceremur, ut loquitur Dominus Ioh. 3. & Apostolus ad Ephes. 1. nulla ratio reddi potest, nisi ipsa Dei bona voluntas, siue benedictum & misericordia. Vltimus effectus erit perfecta liberatio à captiuitate, quam habebimus in Resurrectione, quando perueniemus

Ooo a ad li.



id libertatem gloriæ filiorum Dei. Nunc enim ex parte liberati sumus, sed expectamus redemptionem corporis nostri, per quam liberabimur ab omni corruptione, & necessitate Attingitur. *Benedixisti Domine terram tuam*, id est, propter peccatum primi hominis maledixisti terræ, quam ipse feceras, & hominibus inhabitandum dederas: sed scio etiam, te reuelante, quod in mente tua, in decreto tuo, *Benedixisti terram tuam*, decreuisti enim in æterno beneplacito tuo, terram tuam quam fecisti, visitare, & benedicere omni benedictione, & gratia, mittens ad eam unigenitum tuum *plenum gratia, & veritatis*. Hebræus, & Græcus codex clarius explicant hanc primam causam. omnium bonorum nostrorum, quæ est bona voluntas Dei. Vox Hebræa est, *rahisibab*, quæ significat proprie, *bene tibi placuisti in terra tua*, siue bene voluisti terræ tuæ. Vox Græca *ἐὺ δόξα* significat, bene voluisti terræ tuæ. Inde est *ἰσχυρία*, quam sæpissime legimus in Evangelio, & in Apostolo commendatam, ut initium, & radicem omnium beneficiorum Dei. Sicut autem maledixit Deus terræ, non propter ipsam, sed propter inhabitantes, sic etiam benedixit terram propter habitantes: quare tota ista benedictio. ad homines referenda est. *Auertisti captiuitatem Iacob*. Hic exprimitur vltimus effectus misericordiæ Dei, qui erit perfecta liberatio à captiuitate, in quam incidimus per peccatum. *Auertisti*, inquit, *captiuitatem Iacob*, id est, iam in æterno decreto tuo per mortem filij tui præuisam placatus, remouisti, siue dissoluisti captiuitatem populi tui Iacob, vt deinceps fruatur libertate gloriæ filiorum Dei. Ex Hebræo pro, auertisti, S. Hieronymus vertit, *reduxisti*, sed idem est sensus. Nomine autem Iacob, intelligitur, teste S. Augustino totus populus Dei, siue ex Iacob descendat secundum carnem, quales sunt Iudæi credentes in Christum, siue secundum spiritum fidei, quales sunt gentiles conuersi ad Christum, qui sunt quasi *irami oleastri inserti in bonam oliuam*, & quasi *lapides vivi superadificati super fundamentum Apostolorum, & Prophetarum*, vt Apostolus

docet ad Rom. 9, & 11. & ad Ephes. 2.

*Remissisti iniquitatem plebis tuæ, operuisti omnia peccata eorum.*

II.

Declarat nunc modum, quo Deus benedicens terræ suæ dissoluit captiuitatem Iacob: ac dicit id eum fecisse remittendo peccata populi sui. Sicut enim peccatum fuit causa captiuitatis, ita remissio peccati fuit causa liberat. onis à captiuitate. *Remissisti*, inquit, *iniquitatem plebis tuæ*, id est, in mente, & decreto tuo condonasti iniquitatem populo tuo, ob quam iniquitatem tradideras eundem populum diabolo tanquam administro iustitiæ tuæ. *Operuisti omnia peccata eorum*, hæc est repetitio, & declaratio eiusdē rei, *Operuisti*, id est, abscondisti à facie tua, vt non videres ad puniendum; quia vero Deus non potest non videre id, quod re vera est, quantumuis abscondatur, & tegatur; ideo quando Deus tegit peccata, omnino illa delet & remittit, vt nusquam sine, & vt alibi diximus, tegit Deus peccata, quando ea remittit, non quasi velo occultante, sed quasi emplastro curante, & sanante. Dicit autem *omnia peccata eorum*, vt explicet quod dixerat, iniquitatem plebis tuæ, non significare vnicam iniquitatem communem toti plebi, quale est peccatum originis, sed omnem iniquitatem tum communem omnibus, tum propriam singulis. In Græco habetur, *Remissisti iniquitates*, sed in Hebræo habetur in singulari, *iniquitatem*, sed idem est sensus.

*Mitigasti omnem iram tuam, auertisti ab ira indignationis tuæ.*

III.

Hic vero reddit causam; cur Deus dimiserit iniquitatem plebi suæ: ac dicit, ideo dimisisse quia placatus fuerat, & iram deposuerat: Quemadmodum enim ira Dei causa erat ultionis, sic etiam placatio Dei causa fuit remissionis: placauit autem iram Dei, id est, iustitiam punitiuam Dei. *Agnus occisus ab origine Mundi*. Apocal. 3; Agnus

autem immaculatam dedit nobis misericordia, & bona voluntas illius, qui sic dilexit Mundum, ut filium suum unigenitum daret, Ioan. 3. Hic igitur est ordo liberationis; Benedictio, siue bona voluntas Dei dedit filiū liberatorem: filius morte sua placavit iram Dei, satisfaciendo iustitiæ pro peccatis totius mundi; placatus Deus remisit peccata: remissio peccati soluit captiuitatem. Atque hoc totum mysterium absconditum in mente Dei reuelauit Spiritus sanctus Propheta suo, & ille nobis in tribus his versiculis descripsit. Illud, *omnem iram tuam*, significat, Christi redemptionem sufficientissimam fuisse ad plenam satisfactionem. Significat etiam libertatem, quam habebimus tempore suo, id est, in nouissimo die, futuram omnino plenam, & absolutam, ut nihil poenæ, nihil miseriæ relinquantur, omnis enim poena ex ira Dei procedit. Illud, *auertisti ab ira indignationis tuae*, id ipsum repetit, & hunc locum habet. Avertisti te ab ira, & indignatione tua. In Hebræo habetur, *conuertisti te, siue conuersus es ab ira furoris tui*.

*Conuertere nos Deus salutaris noster, & auerte iram tuam à nobis.*

Incipit nunc Propheta in persona populi Dei orare pro executione, atque adimplerone decreti diuini. Ac primum petit, ut Deus incipiat mitigare iram suam, cuius mitigationis primus effectus est, initium salutis nostræ, id est, auxilium diuinum, per quod incipiamus conuerti ad Deum. Neque enim conuerti possumus ab iniquitate ad Deum, nisi gratia eius præueniat nos, & vocando, illuminando, adiuuando, mouendo conuertat. Ait igitur, *Conuertere nos Deus salutaris noster*, id est, incipe salutem nostram operari tu Deus saluator noster, quo facies, si nobis bonam voluntatem conuersionis inspires. Et ut hoc misericorditer facere incipias, *auerte iram tuam à nobis*, id est, reconciliare nobis, oblitus offensionum, quæ te nobis inimicum reddiderunt.

*Nunquid in æternum irasceris nobis? aut extendes iram à generatione in generationem.*

Perstitit in eadem petitione, quasi dicat, satis diu iram tuam portauimus, ne differas misericordiā impetiri, & pacem nobis reddere. *Nunquid in æternum irasceris nobis?* id est, num æterna erit inimicitia tua ad genus humanum? num à generatione in generationem sine fine extendetur ira tua? quasi dicat id non conuenit infinitæ clementiæ, & bonitati tuæ. In Hebræo non habetur particula, *aut*: sed omnino subintelligitur, id est, rectè Septuaginta Interpretes eam expresse-  
runt.

*Deus tu conuersus uiuificabis nos, & plebs tua latabitur in te.*

Declarat effectum, qui sequetur ex reconciliatione; inde enim fiet, ut homo lucraretur vitam, & Deo reddatur laus, *Deus tu conuersus ad nos*, per depositionem iræ, & reconciliationem uiuificabis nos: nam stipendium peccati mors, gratia autem Dei uita æterna, Rom. 6. *& plebs tua uiuificata, & respiciens ob tam ingens beneficium, latabitur in te*, ac lætabitur cantabit laudes tuas. In Hebræo pro voce, Deus, habetur, *nonne*: & sic vertit S. Hieronymus, *Nonne tu reuersus uiuificabis nos?* Sed facile est videre, quid Septuaginta habuerint, & legerint in suis codicibus, non enim tam imperiti erant, ut verterint, *Deus*, si habuissent, *halo*, sed habuerunt, *eloha*, quod significat Deus: & sunt eadem litere, sed transpositæ. Pro, *conuersus*, S. Augustinus legit, *conuertens*, ut etiam sonat vox Græca *ἐπιστρέφεις*, sed sensus non est, *Tu conuertens nos, uiuificabis nos*, sed *tu conuertens te ad nos, uiuificabis nos*, & hoc modo conciliatur hæc lectio cum Hebræica, & Latina.

*Ostende nobis Domine misericordiam tuam, & salutare tuum da nobis.*

Petit Propheta mitigationem iræ diuinæ, petit reconciliationem, & uiuificationem, quæ fit cum per gratiam remittuntur peccata: petit nunc aduentum Saluatoris, per quem factum est, ut planè perspicere-  
mus, & videremus Dei benignitatem, & misericordiam erga nos. De qua manifesta-  
tione dicit Apostolus, *Apparuit gratia Dei*  
omni-

omnibus hominibus, ad Tit. 2. & rursum, *Benignitas & humanitas apparuit Saluatoris nostri Dei*, ad Tit. 3. Quis enim dubitare potest, an Deo cutz sit genus humanum, nosque verissimè Deus diligit, posteaquam misit Filium suum unigenitum, ut nos pretioso sanguine suo de diabolica captiuitate redimeret? *Ostende*, inquit, *nobis misericordiam tuam*, id est, fac, ut planè cernamus, & experimento certo discamus misericordiam illam, qua in mente tua ab æterno benedicere decreuisti terram tuam. *Et salutare tuum da nobis*, id est, & mitte nobis Saluatorem Filium tuum; tunc enim vere ostendes omnibus hominibus misericordiam, & benignitatem, & gratiam tuam. Ex Hebræo verti posset, *Et Iesum tuum da nobis*: nomen enim, *Iesus*, Saluatorem significat, ut notum est. Potest etiam hic versiculus exponi rectissimè, & ad literam de salute perfecta, quæ erit in Resurrectione; tunc enim propriissime ostendet nobis Deus misericordiam suā; ita ut eam videamus, & quasi tangamus, quando coronabit nos in misericordia, & miserationibus, & sanabit omnes infirmitates nostras, & replebit in bonis desiderium nostrum, & renouabit, ut Aquila iuuentutem nostram, ut dicitur Psalm. 102. Et nunc dabit possidendum in æternum salutare suum, quando manifestabit nobis seipsum. Sed prior expositio pertinet ad Patres Testamenti veteris, qui expectabant Christum in carne venturum: posterior pertinet ad nos, qui expectamus Christum venturū in gloria, ut reformet corpus humilitatis nostræ cōfiguratur corpori claritatis suæ. S. Augustinus, vtiliter ad mores dicit, tunc Deum ostendere misericordiam suam, quando persuadet nobis, nosque intelligere, & quasi cernere facit, nihil nos esse, aut posse ex nobis, sed ex misericordia eius esse quod sumus, & posse quod possumus. Ita enim non extollimur, nec superhimus, sed humiles sumus in oculis nostris: humilibus autem datur gratia Saluatoris

Ut certos nos reddat Propheta eorum, quæ dicturus est, admonet in hoc versiculo. Se non loqui ex se, sed ex reuelatione Domini; & ea solum canere, quæ ipse prius à Domino audit. *Audiam*, inquit, *quid loquatur in me Dominus Deus*, id est, ego quod audio à Deo, hoc loquor, ideo & nunc exposita petitione, audiam quid Dominus respondeat, ut id ipsum cæteris manifestem. Dicit autem, *Quid loquatur in me*, ut significet, loquutionem Dei ad Prophetas, esse interiore, & spirituale. Spiritus enim sanctus Prophetas inhabitans in illis loquebatur, quod ipsi primi aure cordis audirent, & deinde per ipsorum linguam ad aures corporis aliorum perueniret. Non habetur quidem in textu Hebraico illud, *in me*, sed Septuaginta Interpretes addiderunt, ut explicarent modum loquendi Dei in Prophetis, iuxta illud Osee. 1. *Principium loquendi domino in Osee*, & Zachar. 1. *Et dixit ad me Angelus, qui loquebatur in me*. Porro illud, *audiam*, significat præterea attentionem, & desiderium audiendi, quasi dicat, libenter, & attentissimè audiam, quoniam Deus more suo loquetur bona, & vtilia. *Quoniam*, inquit, *loquetur pacem in plebem suam*, id est, scio, Deum locuturum esse pacem in plebem suam, ideo libenter, & attente audiam quid loquatur in me Dominus Deus. Itaque summa verborum Dei est, annunciatio, & promissio pacis per aduentum Messie, quem Propheta petierat dicens, *Ostende nobis domine misericordiam tuam, & salutare tuum da nobis*. Dabit igitur Deus Saluatorem, & per eum annuntiabit, & præstabit verissimam pacem; unde & *Princeps pacis* ducetur Isai. 9. *Et pacificabit omnia, siue quæ in cælis, siue quæ in terris sunt*, ut dicitur ad Coloss. 1. Pax autem completitur complementum omnium beneficiorum Dei, neque antea perfectam pacem habebimus, quam perueniamus ad cœlestem Hierusalem, quæ interpretatur *visio pacis*. Pax enim oppositur bello, bello autem non carebimus donec abjorpra fuerit mors in victoria, & mortale hoc induerit immortalitatem; tunc enim cessabit bellum cum vitij, &

## VIII.

*Audiam quid loquatur in me Dominus Deus: quoniam loquetur pacem in plebem suam.*

con-



concupiscentijs. cum Principibus tenebrarum harum cum necessitatibus, & difficultatibus omnibus. Dum autem hic viuimus, *milicia est visa hominis super terram*, Iob 7. quantumuis quod in nobis est, pacem cum omnibus habere cupiamus.

IX.

*Et super sanctos suos, & in eos qui conuertuntur ad cor.*

Explicat, quod dixit, *in plebem suam*, promittit enim Deus pacem plebi suæ, sed non toti: non in plebe Dei sunt boni, & mali, malis autem pax non conuenit, sed bonis; Pax enim multa diligentibus legem Domini, Psal. 118. &c. Non est pax impijs, dicit Dominus Isaia, 48. Qui autem sint sancti, quibus promittitur pax, explicatur per verba sequentia, *Et in eos qui conuertuntur ad cor.* Tunc enim incipit sanctitas, & consequenter inchoatur pax, cum homo ab exterioribus ad interiora conuertitur, vnde dicitur, *Redite præuicinatores ad cor*, Isa. 46. & de filio prodigo dicitur Luc. 15. *In se autem reuersus.* Tunc autem incipit homo reueri ad se, siue redire ad cor, quando apud se cogitare incipit vanitatem rerum temporalium, & quam sit breuis, & modica dulcedo peccati; & contra, quanta sit nobilitas virtutis, quam ingens pretium bonorum æternorum: sed proficit postea paulatim homo, cum secum habitare incipit, & de rebus, quæ foris sunt, nō credidit iudicio sensuum externorum, neque sermonibus filiorum huius sæculi: sed conuersus ad cor consulit de omnibus rectam rationem, consulit fidem diuinitus inspiratam, consulit veritatem ipsam, quæ Deus est. Denique perfectè ad cor suum ille conuertitur, & pacem, quæ superat omnem sensum, gustare incipit, qui in corde suo tabernaculum erigit Deo, & ex imagine, quæ est anima rationalis, ad exemplar, quod est ipse Deus, alis contemplationis ascendit: & ibi pulchritudinem infinitam Creatoris attendens, in eius amorem ita rapitur, & accenditur, vt omnia quæ foris sunt, nihil ducat; ita vni Deo vinculo charitatis inheret, vt rerum aliarum penitus obliuiscatur. Hominis autem sic affecti nul-

la mundi pressura pacem, quam in Deo habet, perturbare potest, sed veniamus ad verba; Codex latinus in secunda parte huius versiculi, neque cum Hebraico, neque cum Græco concordare videtur. Hebraicus codex sic habet, *Et super sanctos, & non reuertentur ad stultitiam.* Græcus autem, *Et super sanctos suos, & in eos, qui conuertuntur cor ad ipsum.* Lectio tamen nostræ latinæ vulgata editionis antiquissima est, & eam sequitur S. Hieronymus in textu, & in commentario Psalmorum: nec non S. Bernardus in sermone super hæc verba, *Audiam quid loquatur in me dominus meus*, neque in sensu vlla diuersitas est. Conueri enim ad cor, & conuerrere cor ad Deum, idem significant; siquidem qui conuertitur ad cor, desinit attendere ad externa, & visibilia, quæ temporalia sunt; & incipit considerare interna, & inuisibilia, quæ æterna sunt, in quibus primum locum obtinet Deus, sic etiam conueri ad cor, & non conueri ad stultitiam, pro eodem accipi possunt. Neque difficile est, si quis velit voces Hebraicas cum Latina editione recordare: nam vox, *al*, quæ significat, non, potest legi, *el*, solius puncti facta mutatione, & significat, in, sic etiam vox, *le chislah*, quæ significat ad stultitiam, potest legi, *leb*, *ela*, & significat cor, *elab*, enim adiungitur passim in Psalmis: & vel nihil significat; vel significat, *semper*, quod hoc loco optimè quadrat, vel significat aliquid nobis incognitum, vnde ab interpretibus omitti solet. Itaque sic reddi possunt verba Hebraica. *Et in eos, qui conuertuntur corde siue ad cor, semper.*

*Verumtamen propè timentes eum salutare ipsum, vs inhabitet gloria in terra nostra.*

Adueniente Messia prædicabitur pax. sed diu postea exhibebitur: verumtamen salus, id est, græcia sanitatis, & alioquin miraculorum præsentissima erit, & vicinissima omnibus credentibus in eum: at timentibus eum timore reuerentiæ, & pietatis. Inde vero maxima gloria Deo exurget, laudantibus, & magnificantibus Deum omnibus, qui

אל  
אל  
לכסלה  
לכסלה

X.

qui mirabilia eius videbunt, eius rei plurima testimonia legi possunt apud Euangelistas. Hoc igitur est, quod nunc Propheta subiungit. *Verumtamen prope timentes eum salutare ipsius, id est, salus Dei, siue Christus ipse Saluator prope erit ad sanandum per omnipotentiam suam omnes timentes eum, omnes videlicet colentes eum timore sancto, ut inhabitet gloria in terra nostra, id est, sicut ista magnalia saluatoris frequentissima, ut gloria Dei manifestetur, & inhabitet in terra promissionis, ad quam proprie Saluator mittetur. Sed si corporalis salus vicina erit timentibus eum, & inde gloria Dei magnifice orietur. multo magis salus spiritualis prope timentes eum erit: quotquot enim recipient eum, dabit eis potestatem filios Dei fieri, Ioan. 1. & inde manifestabitur gloria eius, quasi unigeniti à Patre, pleni gratia, & veritate.*

XI.

*Misericordia, & veritas obuauerunt sibi: iustitia, & pax osculata sunt.*

Apetit hoc loco Propheta mysterium aliud in aduentu Messiae complendum; misericordiam videlicet, & iustitiam, quae contrariarè videntur, cum vna ignoscant, altera puniat, simul esse coniungendas. Futurum enim erat per Christi passionem, ut & genus humanum misericorditer liberaretur, & tamen diuinæ iustitiae plenissime satisfaceret. *Misericordia, inquit, & veritas obuauerunt sibi, id est, obuauerunt sibi tempore Messiae, cum alias in diuersa pergere viderentur. Iustitia, & pax osculata sunt, id est, iustitia punitiua, quae paulò antè veritas nominata est, & pax sub nomine misericordiae significata, ampleximè coniungentur, & quasi inter se osculabuntur. Hunc sensum, qui mihi liberalis videtur, eleganter prosequitur S. Bernardus in serm. 1. de annunciatione. S. Hieronymus in commentario, & sanctus Augustinus per misericordiam, intelligunt misericordiam, quae vltus est Deus erga Gentiles, quibus dedit Saluatorem, quem non promiserat; per veritatem autem intelligunt iustitiam, siue fidelitatem, quae exhibuit Iudaeis Messiam, quem patribus*

eorum pollicitus fuerat, unde est illud Apostoli Rom. 15. *Dico Christum Iesum ministrum fuisse circumcisionis ad confirmandas promissiones patrum: gentes autem super misericordiam honorare Deum: tunc enim misericordia, & veritas obuauerunt sibi, cum in vnam Ecclesiam conuenerunt Gentiles, & Iudaei, illi per misericordiam, isti per veritatem adducti. Per iustitiam, quae osculatur pacem, intelligit idem S. Augustinus iustitiam, quae reddit unicuique suum, ex cuius obseruatione pax oritur, quemadmodum ex violatione iustitiae oritur bellum; & rectissime admonet, frustra illos quaerere pacem, qui sororem pacis iustitiam complecti recusant. Alij hunc versiculum exponunt de virtutibus, quae floreant in populis tempore Messiae, vel de virtutibus, quae in ipso Messia maxime eminebunt.*

*Veritas de terra orta est, & iustitia de caelo prospexit,*

Hic iam explicat Propheta mysterium incarnationis, vtens verbo temporis praeteriti pro verbo temporis futuri more Prophetarum. *Veritas, inquit, de terra orta est, hoc est, Christus, qui veritas est, de Virgine Maria nascetur. Et iustitia de caelo prospexit, id est, & tunc iustitia de caelo manifestabitur tum quia nato Christo coepit vera iustitia de caelo descendere, & homines per fidem Christi iustificare; tum quia per aduentum Christi reuelari coepit ira Dei de caelo super omnem iniquitatem, ut dicitur ad Rom. 1. Nunquam enim plenè cognitum fuisset, quanta sit ira Dei aduersus peccatum, nisi expiari Deus voluisset illud morte vnigeniti Filij sui: & etiam nunquam plenè cognitum fuisset, quanta sit ira Dei futura in die iudicij aduersus iniquos, nisi vidissemus, quanta fuerit Christi passio pro peccatis alienis expiandis, nam si in ligno viridi haec faciunt, in arido quid fiet? ait ipse Dominus, Luc. 23.*

*Etenim Dominus dabit benignitatem, & terra nostra dabit fructum suum.*

Pergit explicare mysterium incarnationis, atque ostendit veritatem ex terra nascituram

XII

XIII

turam, non quomodo noscuntur fruges ex terra arata, & sata opera hominum, sed quomodo nascuntur flores in campis sylvestribus sine cultura humana ex pluvia de cælo, & radijs in eam cadentibus, *Etenim*, inquit, *dominus dabit benignitatem*, id est, emittet de cælo Spiritum sanctum suum, qui Virginem obumbrabit, & sic terra nostra neque arata, neque sata; sed omnino Virgo intacta dabit fructum suum, Vnde in Cantico canticorum ipse dicit, *Ego flos campi, & lilium conualium*.

XIV.

*Iustitia ante eum ambulabit, & ponet in viagressus suos.*

Concludit Propheta demonstrans, Christum omnino iustum, & sanctum futurum, ita ut radios iustitiæ suæ ante se præmittat, & luce sua sibi viam aperiat ad omnem progressum in hac valle tenebrosa huius nostræ mortalitatis. *Iustitia*, inquit, *ante eum ambulabit*, id est, Christus quasi sol quidam, & vere lux Mundi radios iustitiæ, & sapientiæ suæ præmittet, sicut etiam scriptum est in Ps 88. *Misericordia, & veritas præcedens faciem tuam* & Isaia 58. *Anteibit faciem tuam iustitia tua*; & sic ponet in viagressus suos, id est, aggredietur iter peregrinationis suæ, ut multos peregrinos perducatur ad patriam. Possunt hi tres versiculi exponi etiam de iustificatione, & bonis operibus hominum credentium in Christum: nam utroque modo exponit S. August. *Veritas de terra orta est, & iustitia de cælo prospexit*, id est, veritas confessionis peccatorum, & laudis Dei excipit per Christum oriri ex ore hominum, & tunc *iustitia Dei de cælo prospexit*, ut confidentes peccata sua, & laudem dantes gratiæ Dei iustificaret, sed hæc ipsa veritas confessionis non orietur ex terra per vires ipsius terræ, sed per auxilium gratiæ Dei præuenientis: nam *dominus dabit benignitatem*, qui dulcescere faciet iustitiam in corde peccatorum, & sic *terra nostra dabit fructum suum*. Porro iustificatus homo per Christi gratiam, semper iustitiam ante oculos suos habebit, ut omnia faciat iuxta regulam iustitiæ: sic *iustitia ante eum ambulabit præse-*

rens illi quasi faciem, legem Domini, ne ambulet in tenebris, & sic securus, & gaudens ponet in viagressus suos, ut feliciter ad patriam aliquando perueniat.

## PSALMVS LXXXV.

*Titulus, & Argumentum.*

*Oratio ipsi Dauidi.*

**T**itulus indicat, hunc Psalmum nihil esse aliud, nisi orationem Dauidi à Deo inspiratam, cum amaro esset animo. & consolatione diuina indigeret. Dauid enim, ut erat homo spiritualis, & in schola Spiritus sancti eruditus, cum varijs tribulationibus premere-tur non quarebat consolationem à rebus creatis, in quibus vera consolatio animæ inueniri non potest, sed ad Deum fontem omnis suauitatis per contemplationem, & orationem confugiebat. Proinde nos etiā hoc Psalmo vsi debemus, cum tentationibus varijs, undecumq; illa veniant, fatigati, morore tabescimus.

## EXPLICATIO PSAL. LXXXV.

**I**nclina Domine aurem tuam, & exaudi me quoniam inops, & pauper sum ego.

Incipit orationem à magnitudine Dei, & vilitate suâ, quæ est optima ratio precandi apta ad impetrandum: *orationem humiliantis se penetrat nubes*, Eccl. 35. *Inclina*, inquit, *aurem*, id est, tu qui excelsus es, inclina ad me, qui in imis iaceo, *aurem tuam*. *Exaudi me quoniam inops, & pauper sum ego*: hæc est ratio, tur dixerit, *Inclina, quoniam*, inquit, *inops & pauper sum ego*, id est, quoniam mendicus iaceo ad portam diuitis, inclina ex alto aurem tuam ad humilem seruum, & quia talis est, *exaudi eum*. Pauper enim, & inops hoc loco dicitur is, qui siue habeat, siue non habeat opes terrenas, nō in illis confidit, non inde superbit, non alios contemnit, sed ipsas potius opes contemnit, si habet, neque se

Ppp

meli-



meliozem, aut maiorem reputat ijs, qui non habent. Rectissime admonet S. Augustinus, Lazarum non delatum fuisse ab Angelis in sinum Abraham propter inopiam, sed propter humilitatem: neque diutem epulone[m] sepultum fuisse in inferno propter diuitias, sed propter superbiam. Alioquin ipse etiam Abraham, qui ditissimus fuerat, in inferno sepultus fuisset. Sed quoniam Abraham *cinerem, & puluerem esse arbitrabatur*, & mandata Domini diligentem obseruabat, ut non solum opes, sed ipsum filium vngentum, cui seruabat opes, propter Deum sacrificare promptissimus erat, deo non solum ad locum refrigerii post mortem ductus fuit, sed etiam ad eius sinum congregabantur omnes, qui eo tempore in Domino moriebantur. Ipse etiam Dauid aues erat, quod ad terrenam substantiam attinet, sed quoniam non inde superbiebat, neque eam magnificabat, & totus a Deo pende[n]s erat, in quo spem suam, & vires suas, & omnia bona sua col occauerat, & tunc quo mihi se esse, aut posse sciebat, ideo se vere pauperem & inopem predicabat.

II.

*Custodi animam meam quoniam sanctus sum, saluum fac seruum tuum Deus meus sperantem in te.*

Explicat in quo cupiat exaudiri, ac primum proponit id, quod est vere primum in intentione, & quod ipse Dominus primum queri iussit, cum ait: *Primum quare regnum Dei, & iustitiam eius, & hac omnia aduertitur vobis*, Mat. 6. Custodi, inquit, animam meam, id est, conserva vitam animæ meæ, cui tam multi in hoc exilio inhiantur. Quoniam sanctus sum, id est, deo peto conservari vitam animæ meæ a te, quoniam tu mihi eam dedisti, tu me in sanguine filij tui iustificasti, & sanctificasti, & per hoc viuificasti, qui in peccatis mortuus es. Nam, ut recte dicit S. Aug. cum quis per sacramenta Christi iustificatum se esse confidit, & ex gratia Dei sanctum se nominat, non est superbia elati, sed consilio non ingratu, quod si quis dicere non audeat, sanctus sum, id est, iustificatus, &

mundatus: saltem dicere potest, sanctus sum, id est, fidelis sum, sanctæ religionis, & fidei professor sum, Deo per Baptismum dedicatus, & sanctificatus sum. Saluum fac seruum tuum Deus meus sperantem in te. Idem repetitis verbis. Ideo enim cupit custodiri animam suam, ut non perdat salutem æternam: sic enim loquitur S. Petrus in epist. 1. c. 1. *Qui in virtute Dei custodiamini per fidem in idemparati, ut reuelari in tempore non timo*. Peti igitur salutem, quam ne amitteret, petierat custodiam. Addit rationem, cum dicit, *Seruum tuum sperantem in te*, quia cum deus saluum facit seruum suum, saluum facit rem suam. & cum saluum facit sperantem in se fidelem, & iustum se demonstrat, quia implet, quod promittit.

III.

*Miserere mei Domine, quoniam ad te clamaui tota die: Lætifica animam seruui tui, quoniam ad te Domine animam meam leuaui.*

Petit in secundo versiculo summum bonum, id est, salutem animæ, quæ est finis omnium desideriorum: nunc recto ordine petit medium ad finem, lætitiā, videlicet, spirituale, quæ fortiter toleret tentationes, & pericula exilij, donec ad salutem perueniat, ubi nullæ erunt tentationes, nulla pericula. *Miserere mei Domine*, id est, misericorditer exaudi orationem meam, quoniam ad te clamaui tota die, id est, quoniam audenter, & peruectanter orauit, nihil enim magis requiritur ad impetrandum, quam si oratio fundatur ex accenso desiderio, quod significatur in verbo clamaui, & cum peruectantia, quæ significatur in verbis meis tota die. *Lætifica animam seruui tui*, hæc est petitiō, quam misericorditer exaudiat peti, & pro qua tota die clamaui. *Lætifica*, inquit, animam seruui tui, id est, vndeque angustiarum premiorum, nihil mihi in hac uoluerat occurrere, nisi amarum, dum non minus prosperitas terret, quam aduersitas ipsa contristet. Ideo lætifica animam meam, quoniam ad te Domine animam meam leuaui.

*leuauit*, id est, quoniam non inueniens requiem in vlla re creata, ad te creatorem pennis cogitationis, & desiderij animam meam leuauit. Amor animam nostram portat, & vere dictum est, anima magis est, vbi amat, quam vbi animat. Alæ amoris sunt cogitatio, & desiderium: qui enim amat, cogitando assidue, & desidetando rem amatâ, in illam fertur, & in illa manet. Qui vere, & ex corde Deum amat, cogitando, & desiderando Deum, animam suam ad Deum leuat. Contra qui terram amat cogitando, & concupiscendo terram, animam suam ad terram deprimit. Itaque ille solus cum Propheta vere dicere potest, *ad te Domine animam meam leuauit*, & iure suo petere potest consolationem spiritus, & dicere, *Latifica animam ferui*: cui nulla tenetur concupiscentia rei creatæ, nec vlla terreno luto affixus inhæret. Recte S. Bern. serm. 6. de Ascensione Domini, explicans illa verba Domini, Ioh. 16. *Nisi ego abiero, Paracletus non veniet ad vos*; Quid est, inquit, *Nisi ego abiero*, *Paracletus non veniet*? nisi carnis præsentia vestris subtrahatur aspectibus, spiritalis gratiæ plenitudine occupata mens non admittit, non recipit animus, non capit affectus. Quid vobis videtur fratres? si hæc ita sunt, imo quia ita sunt, audeat qui huic sterquilino semper inhæret: qui carnem fouet, carnem sapit, illam nihilominus consolationem superne visitationis sperare, quam ne cum ipsa quidem Verbi carne percipere vllatenus Apostoli potuerunt. Errat omnino si quis caelestem illam dulcedinem huic cineri, diuinum illud balsamum huic veneno, charismata illa spiritus misceri huiusmodi illecebris arbitrat. סב

IV.

*Quoniam tu Domine suauis. & mitis, & multa misericordie omnibus inuocabibus te.*

Hæc est ratio cur animam suam ad Deum leuauerit pro consolatione recipienda, quia *Deus suauis est, & dulcis*; & sicut dicit Ioannes epist. 1. ca. 5. *Deus lux est, & in eo se-*

*nebra non sunt vlla*: sic dicere possumus, suauis est Deus, & in eo amaritudo non est vlla: cum è contrario in carnalibus consolationibus, suauitas sit modica, & amaritudo plurima. Nec solum Deus suauis est, sed etiam miris, vt ad se accedentes non repellat, & imperfectum nostrum toleret. Notat S. Augustinus, in eo planè perspicui mansuetudinem Dei, quod orantes nos patiarur, cum tam sæpè inter orandum ad alia cogitanda mentem auertamus; ceterè enim iudex homo non pateretur reum, si dum causam agit, ad colloquendum cum amicis, de rebus præsertim nullius momenti, auerteretur. Nec solum Deus suauis est in se, & mitis, quia non repellit accedentes ad hunc fontem suauitatis, sed etiam *multa misericordia est*, quia faciliè admittit, & recipit, & se gustandum præbet, omnibus inuocantibus se, non accipiens personas diuitum, aut pauperum; ludæorum, aut Gentilium. *Omnis enim quisque inuocauerit nomen Domini saluus erit*, Rom. 10. Quod si aliquos orantes non exaudit, neque eorum miseretur, causa est, quia non verè Deum inuocant, aut non sicut oportet, inuocant. Sæpè etiam exaudit, sed tempore opportuno, & non rati exaudit orantis desiderium, non se habet inuocantis, quando videlicet, qui orat, id petit, quod sibi non expedire ignorat, & si non ignoraret omnino non peteret. Quod attinet ad verba, illud *suauis*, in Hebræo est, *thob*, quod significat, *bonum*; & multi exponunt *benignum*, siue *beneficium*. Et quamuis Deus sit verè bonus, benignus, & beneficus: tamen noster interpret, non solù hoc loco, sed etiam in Psal. 33. & 99. eandè vocè vertit, *suauis*, & hæc interpretatio concordat cū verbo, *gustare*. *Gustate, & videte*, inquit, *quia suauis est Dominus*; gustatur. n. propriè suauitas, nō benignitas, & hæc a ludens S. Petrus in epist. 1. ca. 2. ait, Si tamen gustastis, quoniam dulcis est Dominus; illud autè *mitis*, in Hebræo est, *sallo*, quod propriè significat propitiabilis, & sic vertit S. Hieronymus, & in sensu non est discordia; mitis enim faciliè propitiatur, & faciliè ignoscit: & sic exponit S. Augustinus, cum dicit.

Ppp 2

Deum

Deum esse mitem, quia facile ignoscit euagationibus nostris, cum oramus.

V. *Auribus percipe Domine orationem meam, & intende voci deprecationis mee.*

Repetit primam partem primi versiculi, sed alijs verbis, idem significantibus ad affectum ostendendum erga rem desideratam, & petitam.

VI. *In die tribulationis mea clamaui ad te, quia exaudisti me.*

Videtur hic versiculus addit us esse ad explicationem superioris; quia enim dixerat, *Auribus percipe orationem meam*: poterat Deus interrogare, quando orabis? quando vis percipiam auribus orationem tuam? respondet Propheta, omni die orauit. & omni die oro, & orabo, dum viuam in hoc exilio. Omnis enim dies peregrinationis, dies tribulationis meae est; cui enim dulcis est patria, non potest non amara esse peregrinatio. *In die ergo tribulationis mea*, id est, omni tempore peregrinationis tribulationem, & dolorē inueni, & ideo semper clamaui ad te: & ea fiducia clamaui, quia tu semper exaudisti me, id est, semper me exaudire solitus es.

VII. *Non est similis tui in Dijs Domine, & non est secundum opera tua.*

Reddit rationem, cur ad solum Deum cōfugiat, illum inuocet, atque ad eum animam suam leuare conetur; quia videlicet, nemo fit Deo similis, neque in essentia, neque in potentia, neque in sapientia, neque in bonitate, non tantum inter homines, sed etiam inter Deos, quod si per Deos intelligamus Deos falsos, nimirum Idola, & dæmones, de quibus dicitur in Psal. 95. *Dij gentium Deomania*, absolute verum est, quod hic dicitur, *Non est similis tui in Dijs Domine*: quoniam Idola oculos habent & non vident, & ab hominibus pendent, ut fiat, & vt custodiantur, & moueantur: Deus autem verus sine oculis corporalibus videt, & à nullo pendet, sed omnia ab ipso pendent. *In ipso enim*

*vinimus, monemur, & sumus*, Actor. 17. Dc.

mones autem ad imaginem quidem, & similitudinem Dei facti sunt, sed per peccatum similitudinem perdiderunt, si vero per Deos intelligamus Deos. per participationem potentiae, & auctoritatis, quales sunt Principes & iudices terrarum; vel per participationem sapientiae, & iustitiae, quales sunt omnes homines iusti; vel per vtrunque participationem, quales sunt Angeli sancti: tunc id quod dicitur, *non est similis tui in Dijs Domine*, intelligendum erit de similitudine perfecta, quae requirit aequalitatem: illi enim vel sunt perfecte similes in potentia, vel sapientia vel iustitia; qui sunt aequi potentes, aequi sapientes, & aequi iusti. Constat autem, Deum esse infinito modo potentiorum, sapientiorum, & iustiorum omnibus Angelis, & hominibus: proinde verum est, non esse vllum similem Deo in Dijs participatione, nisi imperfecta, & inaequali similitudine. Et non est secundum opera tua; non solum nemo ex Dijs est perfecte similis Domino Deo nostro: sed neque est vllum opus Deorum quorumcunque, quod possit comparari cum operibus Dei nostri. Deus enim fecit ex nihilo caelum; & terram, & omnia quae in eis sunt: Dij autem ceteri intra Mundum operantur, & ex ijs quae Deus fecit, materiam operandi sumunt. Ergo non est opus vllum, secundum opera Dei, id est, quod comparari possit operibus Dei.

*Omnes gentes quas cunq; fecisti, veniunt, & adorabunt coram te Domine. & glorificabunt nomen tuum.*

VIII.

Ex hoc versiculo intelligimus, versiculū superiorem accipiendum esse de Dijs falsis, qui ab errantibus adorabantur tanquam veri, & summi Dij; probat enim Propheta, nullum ex Dijs esse similem Domino Deo nostro, ex hoc quod aliorum Deorum cultus tandem aliquando cessabit, & manifeste apparebit falsitas, & vanitas eiusmodi Deorum: cultus autem Domini Dei nostri sempiternus erit. Quod autē hic dicit Propheta partim impletum est in Ecclesia Christi, partim implebitur in die Iudicii: nam quāvis tempore Dauidis alij essent Dij Moabitarum,



bitarum, alij Ammonitarum, alij Philistinorum, alij aliarum gentium, tamen adueniente Christi Euangelio in omnibus gentibus Idololatria cessare, & veri Dei cultus introduci cœpit. Itaque omnes gentes venerunt, id est, ex omnibus gentibus venerunt; & reliquis Diis falsis Deum verum adorauerunt: sed in die Iudicii omnes omnino homines, nullo excepto, apertissime cognoscent; Deos gentium fuisse Dæmonia, vel inania simulachra, & velint nolint, curuabunt genua coram Domino, & implebitur illud Isa. 45. *Mihi curuabitur omne genu*, quod applicatur Christo, ut vero Deo, ab Apostolo Rom. 14 & Philipp. 2. *Illi phrasis, adorabunt coram te Domine*, Hebraica est: vox enim, *istachauu*, proprie significat; *prosterne se*. Hoc autem verbum requirit particulam; *coram*, proster-nimur enim coram eo; quem adorare volumus. Itaque illud, *adorabunt coram te*, exponendum est, adorando prosterne se coram te. Illud, & *glorificabunt te*, ad omnes pertinet, sed vario modo; iusti enim ex amore & libentes, iniusti ex timore & inuiti glorificabunt in die iudicii Dominum, ac dicent: *Iustus es Domine, ac rectum iudicium tuum*, Psal. 118.

*Quoniam magnus es tu, & faciens mirabilia; tu es Deus solus.*

Hæc est ratio, cui cessabit cultus inaniuræ Deorum, & omnes gentes adorabunt & glorificabunt Dominum, quoniam ipse solus est Deus, vere magnus, & Deus faciens mirabilia, quæ nullus alius facere potest; quod in die Iudicii potissimum cognosceretur, cum ad nutum Domini omnes mortui resurgent, & congregabuntur ante tribunal Christi, & sine ullo impedimento & resistencia iusti exaltabuntur ad Regnum, iniusti deprimentur ad supplicium sempiternum: Hinc & Apostolus utitur voce, *magni Dei*, cum de iudicio loquitur, quia in iudicio magnitudo Dei apertissime demonstrabitur. Expectantes, inquit, beatam spem, & aduentum gloriæ magni Dei, & Salvatoris nostri Iesu Christi, ad Tit. 2.

*Deduc me Domine in via tua, & in-*

*grediar in veritate tua: Latetur cor meum, ut timeat nomen tuum.*

Reuertitur ad orationem, qua postulat duci in hac peregrinatione & exilio, ne forte aberret à via, quæ ducit ad patriam: & simul postulat consolationem spiritualem, quasi refectorem; ne deficiat in via. *Deduc me Domine in via tua*, id est, per auxilium gratiæ tuæ ostende mihi viam tuam, nec solum ostende illuminando mentem; sed etiam mouendo voluntatem, & sic ingrediar iter in veritate tua, id est, iuxta veritatem fidei tuæ & legis tuæ. *Latetur cor meum*, hoc est, quod supra dixit, *Latifica animam meam*, ergo lætetur te lætificante & consolante cor meum, ut timeat nomen tuum, id est, non affecto consolationem propter consolationem, sed ut per eam quasi cibo recreatus, perseueret in timore sancto tuo, & timendo offensionem tuam pergam recto itinere per viam mandatorum ad patriam. Vbi sine timore seruiam tibi. Non displicet S. Augustini expositio, *Latetur cor meum*, sic tamen; ut etiam timeat nomen tuum, hic enim exultandum est, sed cum tremore, dum ad dulcem patriam, sed inter pericula temptationum currimus. In Hebræo, pro, *latetur cor meum*, legimus; *iachad lebabbî*, quod verti potest, *unicum*, vel *unicum sis cor meum*, vel *uni cor meum*; sive cum S. Hieronymo; *unicum fac cor meum, ut timeat nomen tuum*: ex qua lectione colligitur optimus sensus, ut videlicet optet Propheta, cor suum vniri in timore Domini, ut totum cor suum timeat Dominum, & non pars Dominum, pars Mundum timeat. Cæterum nostra versio ex Græca fideliter deriuata est: Græci autem Interpretes viri Septuaginta antiquissimi & doctissimi nunquam sic vertissent, si legissent; quod nos in nostris Codicibus habemus, credibile igitur est, eos non legisse, *iachad*, sed *technade*, cum idem veris, sed diuersis punctis; quod significat; *latabitur*, à verbo, *chada*, & habetur hæc ipsa vox Exod. c. 18. v. 9. & eam reddit S. Hieronymus, *latatus est*, accipiendo futurum pro præterito, propter literam; *van*, præcedentem.

Sed hoc loco, ubi non est *van* præcedens, rectissime vertit noster Interpres, *latetur*, & potuisset etiam *vetere*, *latetur*.

XI. *Confitebor tibi Domine Deus in toto corde meo, & glorificabo nomen tuum in æternum.*

Orationi adiungit gratiarum actionem; nihil enim vrilius est ad impetranda noua beneficia, quam memorem & gratum se ostendere præteritorum. *Confitebor*, inquit, *tibi Domine Deus* meus confessionem laudis & gratiarum actionis, *in toto corde meo*, id est, ex vero & pleno cordis affectu. Et *glorificabo nomen tuum*, id est, potentiam tuam, *in æternum*, donec vixero, sine intermissione.

XII. *Quia misericordia tua magna est super me, & eruxisti animam meam ex inferno inferiore.*

Hoc est beneficium, pro quo gratias agit: quia videlicet ex magna misericordia sua Deus, non ex meritis ipsius hominis supplicantis, erexit animam eius ex inferno inferiore, id est, iustificauit eum à peccatis, ob quæ ad infernum inferiorem descendurus erat, nisi per gratiam liberarentur. Et vere tam magna misericordia Dei est ea, qua nos ex iniuriis iustos facit, quam magna est pœna gehennæ perpetuæ, à qua liberamur, & quam magna est felicitas sempiterna, ad quam ius accipimus, & aditum apertum habemus. Vnde & Apostolus Petrus dicit: *Secundum misericordiam suam magnam regenerauit nos in spem viuam*, 1. Pet. 1. Cur gehenna dicatur infernus inferior, duplicem rationem reddit S. Augustinus, xnam, quod terra hæc plena periculis sit infernus quidam respectu cœli, sed superior respectu gehennæ. Alteram, quod in ipso inferno subterraneo sit pars superior, in qua erat Lazarus in sinu Abraham requiescens, & inferior, in qua diues Epulo cruciabatur in flammis. Addit S. Hieronymus infernum inferiorem dici gehennam respectu peccati, qui est infernus quidam, sed quasi superior. Non desunt ex recentioribus, qui hoc loco per infernum inferiorem, intelligant graues calamitates, &

pericula vitæ huius temporalis. Sed nos malimus sequi sanctos Patres Hieronymum & Augustinum, quibus addi potest S. Bernardus in 2. serm. de Assumpt. qui per *infernum inferiorem*, intelligit illum, ubi nemo confitetur Domino, & vnde non datur egressus: præsertim cum magna misericordia, non ad res temporales, quæ paruæ sunt & breues, sed ad sempiternas pertinere videatur.

*Deus, iniqui insurrexerunt super me, & synagoga potentium quasierunt animam meam, & non proposuerunt te in conspectu suo.*

Post actionem gratiarum reuertitur ad orationem, qua petit liberari à multitudine hostium, qui vitæ eius insidiabantur, & quamuis nonnulli exponant hæc omnia de hostibus corporalibus Davidis vel Ezechiae, alij de hostibus Christi, qui mortem illius procurauerunt; tamen magis cohæret cum superioribus partibus Psalmi expositio S. Augustini, qui docet, hæc omnia esse intelligenda de membris corporis Christi, id est, de hominibus iustis, vel de quolibet homine iusto, qui patitur varias tribulationes ab hostibus animarum, siue sint heretici, siue schismatici, siue in ipsa Ecclesia perditæ viuentes, quibus addere possumus & dæmones, qui istis omnibus præsunt. Ait igitur homo Dei, liberatus per gratiam Christi ab inferiore, & interim prælians cum hostibus animæ suæ, & grauiter ingemiscens: *ô Deus meus, ecce iniqui insurrexerunt aduersus me*; neque pauci, aut debiles sunt, sed *synagoga potentium*, id est, congregatio magna fortissimorum hostium *quasierunt animam meam*, vt eam perdant: & *exacerati atque obdurati non proposuerunt te ante conspectum suum*, id est, non cogitauerunt te esse protectorem iustorum, & quod non cum homine infirmo, sed cum Domino Deo exercituum bellare audeant. In Hebræo pro voce, *iniqui*, est, *zedim*, quæ proprie superbos significat, sed idem est sensus. Superbi enim præter ceteros omnes iniquissimi sunt.

*Et tu Domine Deus miserator & misericors,*

XIII

DVI

XIV

*Reors; patiens, & multa misericordia, & verax.*

Dixit, quod & quales hostes haberet: nunc petit aduersus eos auxilium, ac primum predicat multis nominibus bonitatem Dei, ut ostendat se non temere à tam bono Domino auxilium sperare. *Et tu, inquit, Domine Deus miserator & misericors, patiens, & multa misericordia, & verax.* *Miserador*, Hebraice, *rachum*, significat proprie pio & paterno affectu miserantem filios. *Misericors*, Hebraice *channun*, significat proprie gratiæ largitorem, siue gratificantem, ut loquitur Apostolus ad Ephes. 1. *Qui ratiificauit nos in dilecto filio suo*, id est, gratos nos sibi fecit, siue in gratiam recepit. *Patiens*, Hebraice, *longanimus*, *erech appaim*, proprie *longus naribus*, id est, longus, siue tardus ad iram, nares enim pio na accipiuntur apud Hebræos. *Multa misericordia*, Hebraice, *rachbesed*, id est, multus misericordiae, siue multus in misericordia. *Verax*, Hebraice, *emet*, veritatis, siue fidelitatis, & coniungitur cum voce, *multus*, ut sensus sit, multus misericordiae & veritatis, id est, multus in misericordia & veritate, siue fidelitate. Ex his habemus, Deum esse amantem affectu paterno, inde esse facilem ad gratiam, inde esse tardum ad iram, inde denique esse mutum, id est, liberalem & promptum ad misericorditer promittendum, & fideliter adimplendum; quæ omnia adferant ineffabilem consolationem & fiduciam hominibus piis, & ipsi Deo ex corde adhaerentibus: hæc enim dicuntur timentibus Deum, ut clarius explicatur in Psal. 102. Qui enim Dei benignitate abutuntur, ij *inheredant sibi iram in die iræ, & reuelationis iusti iudicii Dei*, ut dicit Apostolus ad Roman. 2. quibus etiam dicit ad Hebr. 10. *Horrendum est incidere in manus Dei uiuentis.*

*Respice in me, & miserere mei, da imperium tuum puero tuo, & saluum fac filium ancilla tue.*

Explicata tot nominibus Dei benignitate, nunc petit, eam in se conuerri. *Respice*, inquit, in me oculis tuæ bonitatis tuæ, & mi-

serere mei, tu qui tam multos es ad miserendum. *Da imperium tuum puero tuo*, id est, in hoc peto, ut miserearis mei, ut non præualeant hostes tam multi in seruum tuum: sed contra des seruo tuo robur & fortitudinem, ad eos vincendos & subiriendos: & hoc modo *saluum fac me filium ancilla tue*, ab eorum siue occultis insidiis, siue manifestis persecutionibus. Pro voce, *imperium*, in Hebræo est, *robur*, siue potentiam: ex quo intelligimus, non peti hoc loco Regnum aliquod, aut Imperium, prout sonat verbum Latinum; sed peti gratiam fortiter resistendi hostibus, & illos subiaciendi, atque vincendi.

*Fac mecum signum in bonum, ut videant, qui oderunt me, & confundantur, quoniam tu Domine adiuuisti me, & consolatus es me.*

XVI.

Concludit, petens aliquod externum signum, unde constet etiam apud aduersarios, Deum adiutorem & consolatorem esse seruatorum suorum fidelium. *Fac mecum signum in bonum*, id est, ostende in me signum aliquod, quod te bonam, id est, gratiam & fauorem tuum manifestet: ut videant illud signum, qui me oderunt, & confundantur, dissidentes videlicet de victoria. *Quoniam tu Domine adiuuisti me, & consolatus es me*, id est, quoniam reuera iam adiuuisti me in certamine, & consolatus es me in tribulatione per internam gratiam tuam, ostende etiam exterius signum aliquod fauoris tui erga me, ut qui oderunt me, videant hoc signum, & confundantur. Posset etiam cum Euthymio sic exponi: Ut videant qui me oderunt, quoniam tu Domine adiuuisti & consolatus es me, & confundantur; sed prior expositio videtur facilior, & conformis est interpolationi Hebræicæ, Græcæ & Latine, quæ non videtur admittere hyperbaton. Querunt Scriptores, quod sit illud signum, quod hoc loco Propheta requirit; S. Hieron. dicit, esse signum Crucis Christi, illud enim est signum in bonum, quia signum redemptionis; & cum illud aspiciunt demones, qui nos oderunt, sine dubio confunduntur.

S. Au.



S. Augustinus exponit hunc locum de signo, quod apparebit in die nouissimo, quod erit in bonum electis: & eo viso confundentur omnes inimici nostri. Alij intelligunt de signo, quod accepit ab Isaia Rex Achaz, cum ei dictum est: *Dabit Dominus ipse vobis signum. Ecce virgo concipiet, & pariet Filium*, &c. Isa. 7. Hoc enim signum vere fuit in bonum Dauidi, cuius filius futurus erat Messias, & toti Mundo, qui per Christum ab omnibus hostibus liberandus erat. Fortasse vocatur hoc loco, *signum in bonum*, lætitia spiritalis, quam initio petiuit Dauid, cum ait: *Lætifica animam serui tui*: hæc enim lætitia in homine iusto, atque in tribulatione posito signum clarissimum est gratiæ Dei, & hoc signo conspecto confunduntur non solum dæmones, sed etiam omnes alij persecutores, & tunc sensus erit: *Fac mecum signum in bonum*, id est, da mihi gratiam spiritalis lætitiæ, quæ etiam in ipsa vultus mei serenitate resplendet: *& videant, qui oderunt me*, hoc signum patientiæ & tranquillitatis animæ meæ, & confundantur: quoniam tu Domine adiuvisti certantem, & consolatus es moerentem, & tristitiam in gaudium internum iam conuertisti.

## P S A L M V S LXXXVI.

Titulus &amp; Argumentum Psalmi.

Filiis Core, Psalmus Cantici.

**I**N hoc Psalmo cantatur laus ciuitatis Ierusalem, per quam Ecclesia Christiana sine dubio intelligi debet: terrena siquidem ciuitas Ierusalem, etsi conuenit, quod initio dicitur, *Fundamenta eius esse in montibus*, tamen non conueniunt cætera, ac præsertim, quod in ea sit habitatio Babyloniorum, Ægyptiorum & Tyriorum. Ecclesia autem siue militanti siue triumphanti omnia conueniunt.

## EXPLICATIO PSALMI LXXXVI.

**F**undamenta eius in montibus sanctis, diligit Dominus portas Sion super omnia tabernacula Iacob.

Incipit Propheta laudare ciuitatem Hierusalem à fundamentis, quæ sunt montes sancti: sed antequam progrediamur, soluenda est quæstio communis, quæ statim unicuique occurrere potest, quid igitur significat pronomen, *eius*? non enim videtur posse referri ad Hierusalem, vel Sion; tum quia non est antea nominata ciuitas Hierusalem, vel Sion; tum quia in textu Hebræo & Græco illud, *eius*, est generis masculini; Hierusalem autem & Sion sunt generis feminini. Respondendo, illud, *eius*, referri ad nomen subintellectum Ciuitatis; quamuis enim nomen Ciuitatis sit regulariter generis feminini; tamen habet terminationem ad modum masculinorum, dicitur enim, *hir*, & in numero multitudinis, *hirim*, & non desunt viri doctissimi, qui velint, esse etiam generis masculini: præterea sicut inueniuntur multa nomina, quæ præter ordinem coniunguntur cum verbis diuersi generis, ut ostendimus in Institutionibus linguæ Hebræicæ p. 4. cap. 4. sic etiam fieri potest, ut pronomen generis masculini præter ordinem coniungatur cum nomine generis feminini; non enim ista sunt ita rata in lingua Hebræica, ut sunt in Græca & Latina. Itaque sensus est: *Fundamenta eius Ciuitatis*, quam mente intueor, & cuius laudes prædicare incipio, sunt in montibus sanctis. Omisit autem Propheta nomen Ciuitatis, & dixit: *Fundamenta eius*, ut ostenderet, se continuare verba externa cum interna admiratione: contemplans enim & admirans magnitudinem & pulchritudinem Ciuitatis nouæ descendens de cælo, prorumpit in verba illa: *Fundamenta eius in montibus sanctis*. Non placet autem quod aliqui dicunt, illud, *eius*, referri ad Christum; neque enim Christus pendet à fundamentis, sed omnia fundamenta pendunt ab ipso, qui est, ut recte monet S. Augustinus, *Fundamentum fundamentorum*, sicut est Pastor pastorum, & Rex regum, & Dominus dominantium. Ad Ephes. 2. *In quo omnis edificatio constructa crescit in templum sanctum in Domino*. Multo minus placet quod dicunt Rabini, illud, *eius*, scilicet,

referri ad Psalmum, & coniungi priorem partem huius versiculi cum titulo hoc modo, *Canticum Psalmi Fundamenta eius in montibus sanctis*, id est, fundamenta huius Psalmi sunt in montibus sanctis, hoc, inquam, non placet, quia Septuaginta Interpretes, viri doctissimi, aperte distinxerunt titulum à Psalmo, & Psalmum inchoarunt in illis verbis, *Fundamenta eius in montibus sanctis*, distinctio, & interpunctio Rabinorum est multo posterior, ac per hoc minorem habere debet fidem. Porro nomine fundamentorum, iuxta varias considerationes; res varias accipere debemus: si cogitemus eos, qui primi ad Ecclesiam conuenerunt, & primi eam propagarunt, fundamenta sunt Apostoli duodecim, iuxta illud Apocal. 21. *Ciuitas habebat fundamenta duodecim, & in eis nomina duodecim Apostolorum Agni*, si consideremus doctrinam, in qua fundatur fides Ecclesie, fundamenta sunt Apostoli, & Prophetæ, qui fuerunt immediati Ministri Verbi Dei. & de his dicit Apostolus ad Ephes. 2. *Superedificati supra fundamentum Apostolorum, & Prophetarum*, si denique respiciemus auctoritatem, & potestatem Ecclesiasticam, secundum quam, id est, fundamentum in domo, quod caput in corpore, fundamenta sunt Christus, & Petrus: Christus fundamentum primum, Petrus secundarium. De Christo dicit Apostolus 1. Cor. 3. *Fundamentum aliud nemo potest ponere præter id, quod positum est, quod est Christus Iesus*. De Petro dicit Christus, Matth. 16. *Tu es Petrus, & super hanc petram edificabo Ecclesiam meam*, Isti sunt ergo montes sancti, super quos fundata est ciuitas Dei: qui dicuntur montes propter altitudinem, & excellentiam; sancti autem, quia non fuerunt alti altitudine superbie, sed altitudine sanctitatis, & sapientie, & auctoritatis. Neque obstat, quod Christus dicatur lapis angularis superpositus edificio, Psalm. 17. *Lapidem quem reprobauerunt edificantes, hic factus est in caput anguli*, & ad Ephes. secundo. *Ipsa summo angulari lapido Christo Iesu*, Nam lapis angularis est duplex, unus in fundamento, & alius in sum-

mo edificio, & uterque connectit duos parietes, sed quamuis in edificio corporali non possit esse idem lapis angularis in fundamento sustentans totum edificium, & in vertice sustentatus à toto edificio: tamen in fabrica spiritali vnus & idem lapis, id est, vnus, & idem Prælatas sustentat, & portat auctoritate sua totum edificium, & simul præest, & portatur per obedientiam à toto edificio, id est, ab omnibus lapidibus viuis: quæ duo officia conueniunt principaliter Christo, qui est absolute caput, & Princeps Ecclesie totius; sed conueniunt summo Pontifici, vt Vicario Christi generali; & suo modo omnibus alijs Prælati respectu eorum, quibus præsumt, debent enim omnes Prælati portare, & portari ab eis, dum imperant vel corripiunt. Sequitur alia laus ciuitatis Dei ducta à portis, *Diligit*, inquit Propheta, *dominus portas Sion super omnia tabernacula Iacob*. Dixerat, ciuitatem Dei fundatam esse supra montes sanctos, ac per hoc non posse rueri, vt solent edificia fundate super arenam: nunc addit, non solum non posse rueri, sed nec posse expugnari ab hostibus, quia munita est portis fortissimis, de quibus dicitur in Psalm. 147. *Quoniam confortauit portas portarum tuarum. Diligit ergo Deus portas Sion*, id est, diligit Deus Sion ob firmissimas eius portas, quæ eam faciunt inexpugnabilem: *super omnia tabernacula Iacob*, id est, magis quam diligit quæcunque tabernacula Iacob, quoniam etiam si tabernacula illa pulchra essent, & miro ordine disposita, quando iter faciebant Hebræi ab Ægypto in terram promissionis: tamen erant, sine fundamento, & sine portis, ac per hoc mutabilia, & temporalia. Significatur igitur his verbis stabilitas, & firmitas Ecclesie aduersus quam portæ inferi non præualebunt, ac præsertim, quando petuerint ad patriam celestem, ad quam etiam suspirabant Patriarchæ de quibus dicit Apostolus ad Hebr. 11. *Expectabant enim fundamenta habentem Ciuitatem, cuius artifex, & conditor Deus*. In Apocal. cap. 21. dicuntur *duodecim esse porte ciuitatis*

*tatis noua Ierusalem, & in illis scripta esse nomina duodecim tribuum filiorum Israel.* Per duodecim portas intelligunt communiter expositores illius loci, & S. Augustinus in expositione huius Psalmi, duodecim Apostolos, quia per illorum verissimam, & firmissimam prædicationem intramus omnes in Ecclesiam Dei, neque obstat, quod paulò post dicuntur Apostoli duodecim, esse duodecim fundamenta eiusdem ciuitatis; sunt enim Apostoli, & portæ, & fundamenta; portæ, prædicando, fundamenta sustinendo. Neque etiam obstat, quod Ioan. 10. Christus dicit, *Ego sum ostium, per me si quis introierit, saluabitur.* Nam Christus porta est ratione meriti, siquidem per eius meritum omnes intramus, & saluamur. Præterea (vt dicit sanctus Augustinus) huius ciuitatis vna porta est, & duodecim portæ sunt; quemadmodum vnum fundamentum est, & duodecim fundamenta sunt. Christus enim in Apostolis erat, & per Apostolos loquebatur, vt dicit Apostolus 2. ad Cor. ultimo, *An experimentum quaritis eius, qui in me loquitur Christus?* Itaque cum intramus per Apostolos, per Christum intramus, quia Apostoli non se ipsi, sed Christum prædicabant; & Christus per eos prædicabat. & cum in Apostolis fundamur, & super eos ædificamur, in Christo fundamur, & super eum ædificamur. Quod autem in portis scripta erant nomina duodecim tribuum filiorum Israel; significatur, primos qui intrarunt in Ecclesiam per Apostolorum prædicationem, fuisse filios Israel, ex quibus etiam ipsi Apostoli erant; deinde intrasse gentium plenitudinem: nam & Apocalypsis 7. vbi describuntur electi, & saluandi, primo loco numerantur duodecim millia ex singulis tribubus filiorum Israel; deinde additur *turba magna, quam dinumerare nemo poterat ex omnibus gentibus, tribubus, & linguis.*

II.

*Gloriosa dicta sunt de te, Ciuitas Dei.*

Propheta David spiritu ebrius, & excel-

lentiam huius ciuitatis admirans, sicut ex abrupto cepit, *Fundamenta eius*, &c. sic mutat continuo formam dicendi, & ipsam ciuitatem alloquitur, dicens, *Gloriosa dicta sunt de te ciuitas Dei*, id est, non mireris, ô sancta ciuitas, si ex abrupto loqui cepi; quoniam obtror copia encomiorum tuorum; multa enim gloriosa, magnifica præstantissima dicta sunt mihi à Spiritu sancto de te. Et verè quis posset ordine seruato narrare laudes illius ciuitatis, vbi erit Deus omnia in omnibus, & vbi bona illa seruantur electis, *quæ oculus non vidit, auris non audiuisset, & in cor hominis non ascenderunt?* Quamuis autem propriè gloriosa dicta sunt de ciuitate Dei, quæ est in coelis, & suo modo etiam de illa, quæ est in terris toto orbe diffusa: tamen de terrena etiam Hierusalem, vt typum getebat Ecclesiæ, *gloriosa dicta sunt*, quod videlicet, ciuitas esset Regia, & sacerdotalis; quod in ea templum Domini, arca testamenti, & alia id genus multa conseruarentur; & quod omnium maximum est, quod in ea Rex Angelorum, & Dominus omnium docuerit, miracula fecerit, redemptionem generis humani operatus sepulchrum suum reliquerit, Spiritum S. de coelo miserit, & Ecclesiæ suæ perpetuo duraturæ fundamenta reerit.

*Memor ero Raab, & Babylonis, scientium me.*

*Ecce alienigena & Tyrus, & populus Aethiopum, illi fuerunt illis.*

Laudat nunc Propheta sanctam ciuitatem à multitudine, & varietate nationum, quæ ad illam inhabitandam conuenerunt; non enim soli Iudæi, vt in testamento veteri ad Hierusalem pertinent; sed omnes nationes Ecclesiam Catholicam, quæ est vera Hierusalem in hoc Psalmo laudata, inhabitaturi erant. Nominat autem Raab, & Babylonem, Palæstinam, Tyrum, & Aethiopes, quæ erant nationes gentilium, sed notæ Iudæis. Per Raab intelligunt scriptores veteres Hieronymus, Augustinus, Theodoretus, Euthymius, & alij in hunc locum meretricem illam, quæ dicebatur Raab, & excel-

III.

IV.

exce.



excipit exploratores Iosue in ciuitate Hiero-  
solyto, vt habemus Ios. 2. Sed recentiores re-  
stè aduerterunt, meretricem illam, & in heb-  
rezo, & in Græco vocari *Rahab*, cum aspi-  
ratione graui *gaxab*, in hoc autem loco scri-  
bi per senem aspirationem, *gaxab*: per Raab  
autem intelligunt Ægyptum, siue Regem  
Ægypti: vox enim Hebraica *Raab*, signifi-  
cat superbum, & sic vertitur in Psalm. 88. &  
Isai. 51. & in utroque loco per superbum, in-  
telligunt scriptores Ægyptum. Hic igitur  
erit sensus, *Memor ero Raab, & Babylonis*  
*scientium me*, id est, ego Deus conditor ci-  
uitatis Ierusalem, in aduocandis, & conscri-  
bendis electis ciuibz Ierusalem, memor ero,  
non Iudæorum tantum, sed etiam Ægyptio-  
rum, & Babyloniorum, qui scient me,  
per fidem videlicet, & religiosum cultū co-  
gnoscent me. Ecce enim etiam alienigena, id  
est, Palæstini, & Tyrii, id est, populus Tyri,  
& populus Æthiopū, fuerunt illi, id est, iste  
quoque gentes, me vocante, & adducente e-  
runt in ciuitate sancta Ierusalem. Ponitur  
enim præteritum pro futuro, more Prophe-  
tico. In Hebræo pro, *scientium me*, habetur,  
*scientibus me*, & eodem modo habetur in  
Græco, sed articulus, *le*, qui habetur hoc lo-  
co, non solum deseruit datiuo, sed etiam ge-  
nitiuo, imo & accusatiuo, vt Grammatici  
docent. Quare si Græcam interpretationem  
sequi volumus, non erit vertendum, *Memor*  
*ero Raab, & Babylonis*, sed, *Commemorabo*  
*Raab, & Babylonem scientibus me*, id est, fi-  
delibus meis. Sed quia Latinus Interpretes  
vertit, vt iure potuit, *memor ero Raab, &*  
*Babylonis*, rectissime addit, *scientium me*, &  
est hæc lectio antiquissima apud Latinos, vt  
perspicuum est ex commentario S. Hiero-  
nymi in hunc Psalmum. Illud autem, *hi fue-  
runt illi*, in Hebræo est, *isse natus est ibi*.  
In Græco habetur in numero multitudinis,  
*hi nati sunt illi*, & idem est sensus, nimirū,  
vniquisq; horū natus est illi. Quare La-  
tina interpretatio explicari debet hoc mo-  
do, *hi fuerunt illi*, id est, hi omnes populi  
enumerati fuerunt, siue erunt in Ierusalem  
per nouam generationem: per antiquam e-  
nim generationem ciues erant Ægypti, vel

Babyloniæ, vel Tyri, vel Palæstinæ, vel Æt-  
hiopiæ, sed per nouam generationem renati  
ex Deo per Christum, erunt omnes ciues  
vnius, atque eiusdem ciuitatis sanctæ Ieru-  
salem, *ubi non est gentilis, aut Iudeus, Bar-  
barus, & Scythæ, seruus, & liber, sed omnia,*  
& in omnibus Christus, Coloss. 3.

Nunquid Sion dicet homo, & homo  
natus est in ea, & ipse fundauit eam Al-  
tissimus.

Addit Propheta præcipuam laudem san-  
ctæ ciuitatis, quod in ea natus sit, qui fun-  
dauit eam altissimus Filius Dei. Hinc enim  
potissimum gloriosa dicta sunt de ea, quod  
ciuis eius esse voluerit, secundum naturam  
humanam, qui fundator eius est secundum  
naturam diuinam. Sic enim intelligunt  
hunc locum sancti Patres Hieronymus, &  
Augustinus, & post eos Theodoretus, &  
Euthym. Doctores Græci, & ante hos om-  
nes vetustissimas Latinarum Tertullianus  
in libro aduersus Praxeam. Nunquid Sion  
dicet homo, id est, num fieri poterit, vt ho-  
mo aliquis dicat Sioni rem tam nouam, &  
tam admirandam, & inauditam à sæculo.  
Et homo natus est in ea, & ipse fundauit eam  
Altissimus, id est, nunquid significabit ali-  
quis ipsi Sioni, quod homo natus sit in ea,  
& ipse idem fundauerit eam, cum sit Altissi-  
mus? Hanc tam euidentem prophetiam  
nonnulli cum Iudæis obscurare nituntur.  
Sed nos maiorem fidem habemus sanctis  
Patribz, quam omnibus Iudæis. Quod at-  
tinet ad verba, illud, *nunquid*, in Hebræo est,  
&. Sed fortasse textus Hebraicus corruptus  
est vitio scriptorum, & pro, *vau*, legendum  
est, *he*, quod significat, *nunquid*: Cæterum  
etiam si maneat particula, &, idem est sen-  
sus: Si accipiat per modum interrogan-  
di, idem est enim, *Et Sion dicet homo?* &  
*Nunquid Sion dicet homo?* In textu Græco  
non habetur, *nunquid*; neque, &, sed, *Mater*:  
& sic legit etiam S. Augustinus, *Mater Sion*  
*dicet homo*, sed B. Hieronymus in com-  
mentario aperte docet, textum Græcum esse

corruptum, & Septuaginta vertisse *אדם* quod est, nunquid, sed ab aliquo scolo additum esse, & tactum esse *אדם*. Illud, *Sion*, est in casu dandi, ut ex articulo Hebraico notum est: & etiam ex eo, quod verbum, dicitur, in Hebraeo est generis masculini, & *Sion* est generis feminini. Itaque homo dicitur *Sion*, non ipsa *Sion* dicitur. Illud, dicitur, in Hebraeo est, *יעמר*, dicitur, sed remotis punctis eadem littere faciunt, *יומר*, quod significat *dicit*, & sic legunt Septuaginta, qui verterunt *יג*, dicit. Illud, *homo*, & *homo*, Rabini, & qui eos sequuntur, ita coniungunt, ut sensus sit, *homo, & homo*, id est, multi homines. Sed in textu Hebraico, & Graeco primum *homo*, coniungitur cum verbo, *dicit*, ut sensus sit, Dicit homo ad *Sion*: alterum, *homo*, coniungitur cum verbo, *natus est*: & haec est vera interpunctio, & lectio, neque debemus propter Rabiorum glossas pervertire textum, & relinquere Patrum explicationem. Illud, & cum dicitur, *Et homo natus est in ea*, potest accipi pro, quia, ut sapientie animas in Scripturis S. quis quaerat, quomodo Christus dicatur natus in *Sion*, cum constet eum natum esse in Bethlehem: Respondebimus, hoc in loco per *Sion* significari Ecclesiam, siue populum Dei, Christum autem natum esse secundum humanitatem in populo Dei, siue in Ecclesia, quae coepit in Abel, cuius Ecclesiae ipse est conditor secundum divinitatem. Addimus, recte etiam posse dici, Christum natum esse in *Sion*, ratione parentum suorum, Davidis, Salomonis, & aliorum, qui sedem suam posuerunt in *Sion*.

VI.

*Dominus narrabit in scripturis populorum, & Principum: horum qui fuerunt in ea.*

Respondet ad interrogationem, qua dixerat, *Nunquid Sion dicet homo*: dicit enim Propheta, Dominum ipsum hoc dicturum, imò scripturum ad aeternam memoriam, in libro, in quo scribit populos, & Principes populorum, qui per novam natiuitatem fuerunt in ipsa ciuitate, *Dominus*, inquit, *narrabit*, id est, annuntiabit, quod in *Sion*

natus sit homo, qui ipse idem sit fundator *Sionis*, *narrabit autem in scripturis populorum, & Principum*, qui fuerunt in ea, id est, narrabit in illis scripturis, in quibus continentur nomina populorum, & Principum reatorum in ipsa ciuitate: caput enim horum omnium est ille homo, qui simul est fundator *Sionis*, ac per hoc in capite libri scribetur. Porro publicatio huius libri fiet in die iudicii: tunc enim aperientur libri, & alius libet qui est vite, ut dicitur Apoc. 20. de quo libro dicitur Luc. 20. *Gaudete autem, quia nomina vestra scripta sunt in libro*. Per Principes intelligit S. Augustinus, Apostolos, quos constituit Dominus Principes super omnem terram. Quod attinet ad verba, In Hebraeo, pro, *narrabit*, est verbum, *יספר*, quod S. Hieronymus, vertit, *nemera-bit*, Verbum enim, *ספר*, utraque significat, & *narrare*, & *enumerare*: & utraque significatio hic locum habet: in libro enim vitae narrantur res gestae electorum, & eorum numerus describitur. Pro voce, *In scripturis*, In Graeco habetur, *in scriptura*, sed numerus non mutat sensum. In Hebraeo habetur ad verbum, *in scribendo populos*, id est, narrabit, vel enumerabit, dum scribet, populos atque hinc exposuimus verba vulgatae editionis Latinae, *in scripturis populorum*, id est, in scripturis, in quibus scribuntur populi, siue nomina populorum: nam enim editio animae explicat. Illud, & *Principum*, in Hebraeo habetur transpositum post illa verba, *Horum qui fuerunt in ea*, imò, sequens versiculus apud Hebraeos incipit per ista verba, Et Principum. Sed nos sequi debemus lectionem Septuaginta Interpretum, qui emendatores libris habuerunt: ista enim transpositio videtur facta negligentia librariorum, & totum sensum obscurat. Illud *horum qui fuerunt in ea*, in Hebraeo est in singulari, *hic natus est in ea*, sed idem est sensus, hic videlicet, Dominus narrabit cum describer populos, & Principes, quorum unusquisque per novam natiuitatem fuit in ea.

*Sicut I. tantum omnium habitatio est in te.*

VII.

Hæc

Hæc est conclusio Psalmi, quæ continet summam felicitatem habitantium in illa ciuitate, cuius fundamenta initio Psalmi descripta sunt. Hæc est enim felicitas propria ciuitatis sanctæ Ierusalem, quod in ea nullus est miser, nullus moriens, nullus gemo: quoniam *absterget Deus omnem lachrymam ab oculis eorum*, Apocal. 21. & quamuis hæc implenda sint re ipsa in cœlesti Ierusalem; tamen etiam in Ecclesia militante, qui sunt descripti ciues in cœlo, omnes sunt spe gaudentes; & illis dicit Saluator Ioan. 16. *Gaudium vestrum nemo tollet à vobis*: & Apostolus, Philip. 4. *semper gaudete*, & reuera si serui Dei gaudent etiam in tribulatione, quando mortui esse poterunt? Notat autem S. Augustinus, non esse dictum, *lætantium*, sed *quasi lætantium*, ne putaremus lætitiā patriæ esse lætitiā, qualem hic videmus in filiis huius sæculi, qui lætantur in acquisitione auri & argenti, vel in carnalibus deliciis, aut aliis eiusmodi rebus. Erit ergo habitatio in cœlesti Hierusalem similis habitationi, ubi conuiuium, vel nuptiarum cum lætitiā & canticis iucunde celebrantur, sed non erit eadem causā lætitiæ hic & ibi, ac si diceretur: Non erit habitatio tripudiantium vel potantium; sed sicut tripudiantium & potantium; neque erit habitatio lætantium in nuptiali conuiuium, sed sicut lætantium in nuptiali conuiuium. Ex Hebræo S. Hieronymus vertit: *Et cantores quasi in choris, omnes fontes mei in te*. Sed vt supra diximus, LXX. Interpretes habuerunt codices magis correctos, & verba illa, *vesarim*, quæ S. Hieronymus legit in hoc vltimo versiculo, & vertit: *Et cantores*, ipsi legerunt in versiculo superiore, & verterunt: *Et Principum*: nam vox, *sarim*, si legatur cum puncto in dextero cornu primæ literæ, significat, *cantorus*, à verbo, *sar*; si legatur cum puncto in sinistro, significat; *Principes*, à verbo, *sarah*, & sic legerunt LXX. Interpretes. Illud, *quasi in choris, cecholelim*, potest etiam recte verti, Sicut tripudiantium, vel lætantium, vt notum est. Denique illud, *Omnes fontes mei in te*, non habet difficultatem, nisi ratione duorum vocabulorum, *fontes mei*: sed vox Hebræica, *mahianai*, *fontes mei*, lecta videtur à LXX. Interpretibus, *mahoni*, cum Iod paragogico, quæ significat habitationem: neque enim tam imperiti erant Septuaginta, vt pro, *fontibus*, ponerent, *habitationem*, nisi legissent verbum quod ita verti posset. Sed quamuis verā lectio sit, quam ex Septuaginta, Interpretes noster Latinus expressit; tamen lectio quoque illa verum sensum habet, quam S. Hieronymus ex Hebræo transtulit. Vere enim beati omnes in cœlis sunt quasi cantores in choris laudantes Deum, quoniam omnes fontes bonorum diuinorum in cœlesti Ierusalem inveniuntur.

## P S A L M V S LXXXVII.

## Titulus &amp; Argumentum Psalmi.

Canticum Psalmi filiis Core, in finem pro Maheleth, ad respondendum, intellectus Eman Ezraita.

**O**bscurus titulus est, vt fere tituli ceteri esse solent. Illud, pro Maheleth, est ipsa vox Hebræica, quam LXX. Interpretes intactam reliquerunt, vt Amen, Alleluia, & similes, S. Hieronymus vertit, per chorum, alij volunt esse instrumentum musicum. Illud, ad respondendum, S. Hieronymus vertit, ad præcendendum: vox tamen Hebræica, respondere, significat. Videtur autem Eman Ezraita ille esse, qui cantor dicitur lib. 1. Paralip. cap. 6. & nepos Samuelis fuisse describitur: quamuis & alij fuerint, qui hoc nomine dicti sunt. Igitur sensus erit, Canticum Psalmi filiis Core datum ad canendum & frequentandum usque in finem super choros, vel super instrumento Maheleth appellato, ad respondendum alternatim canendo, in quo explicatur eruditio, siue intelligentia mysterio plena, Eman Ezraita, siue ipse, siue Dauid in eius persona Psalmum composuerit. Argumentum Psalmi ex Hieronymo, Augustino & Euthymio, est passio Domini nostri Iesu Christi, quæ hoc loco manifeste prædicatur, vt in aliis multis Psalmis.



## EXPLICATIO PSALMI LXXXVII.

I.

**D**omine Deus salutis mea, in die clamaui & nocte coram te.

Propheta in persona Christi, ut ostendat magnitudinem passionis, multis & variis modis reperit & inculcat, quod Dominus in Cruce pendens dixit: *Deus meus, Deus meus ut quid dereliquisti me.* Incipit autem ab oratione inuocans Deum Patrem, ac dicens: *Domine Deus salutis mea*, id est, à quo salutem expecto per celere resurrectionem, *in die clamaui & nocte coram te*; clamaui enim in die passionis ex Cruce, dicens: *Deus Deus meus, ut quid dereliquisti me*; & nocte praecedente in horto tetraclamaui: *Pater mi, si fieri potest, transfer calicem hunc à me.*

II.

*Intres in conspectu tuo oratio mea, inclina aurem tuam ad precem meam.*

Exaudiatur, inquit, obsecro oratio mea, id enim significant omnia verba huius versiculi, sed metaphoris multis poetice adnuxtis. *Intres in conspectu tuo oratio mea*, id est, admittatur quasi orator quidam ad praesentiam tuam hae oratio mea. *Inclina aurem tuam ad precem meam*, id est, posteaquam oratio admissa fuerit ad praesentiam tuam, praebe illi benignam aurem, ut cum fiducia exponat petitionem suam. In Hebræo pro verbis, *ad precem meam*, habetur: *in precatione*, id est, ad laudationem meam, siue ad hymnum meum. Est enim oratio cum admixta laude. Laus autem est in primis verbis Psalmi, ubi dicitur: *Domine Deus salutis mea.*

III.

*Quia repleta est malis anima mea, & vita mea inferno appropinquauit.*

Hae refertur possent ad verba illa: *Tristis est anima mea usque ad mortem*; sed magis apte respondent illis, quae dicta sunt in Cruce: *Deus meus, ut quid dereliquisti me*; tunc enim plane repleta erat malis anima Christi ob ingentes dolores totius corporis sui, & astantis Matris suae, & vita ipsius propinquissima erat morti, ac per hoc inferno, ad quem

tunc omnes animae defunctorum descendebant. Non desunt, qui hae omnia, & sequentia referant ad morbum corporalem Davidis aut Oziae Regis: sed si ita esset, nihil mysteriorum in hoc Psalmo esset, neque in titulo diceretur, *Intellectus Eman*, neque Ecclesia Psalmum hunc cum ceteris frequentaret.

*Aestimatus sum cum descendentibus in lacum: factus sum sicut homo sine adiutorio, inter mortuos liber.*

Commemorauit dolores grauissimos corporis sui, ob quos iam vicinus erat morti; commemorat nunc ignominiam & contemptum, quem patiebatur iam innotuus ex opinione hominum: existimabant enim homines, illum esse quasi vnum de ceteris, qui inuitus descendisset in mortem, nec posset villo modo seipsum iuuare, neque haberet à quo iuuaretur, cum tamen ipse vere esset inter ipsos etiam mortuos liber à dominatu mortis, & à captiuitate Diaboli, & posset quando vellet, mori, & quando vellet, resurgere. *Aestimatus sum*, inquit, *cum descendentibus in lacum*, id est, putauerunt homines me descendisse in locum animarum, sicut alij descendunt, inuitum videlicet & coactum; ac per hoc existimauerunt, me esse vnum de numero infernorum mortalium: *factus sum*, opinione hominum insipientium, *quasi homo sine adiutorio*, nam ideo insultabant mouentes capita sua, & dicentes: *Alios saluos fecit, seipsum non potest saluum facere. Inter mortuos liber*, id est, ego qui inter morti adiectos, & potestati eius subiectos solus liber sum, ut nemo me ad mortem cogere possit, & qui potestatem habeo potendi animam meam. *Et potestatem habeo iterum sumendi eam*, ut dicitur Ioan. 10. Ego, inquam, existimatus sum sicut homo sine adiutorio, infirmus & imbecillus, ut cetera turba mortalium.

*Sicut vulnerati dormientes in sepulchris, quorum non es memor amplius, & ipsi de manu tua repulsi sunt.*

Pergit explicare opinionem hominum de morte sua. Existimatus, inquit, sum sicut vulnerati dormientes in sepulchris, id est, sicut alij

IV.

V.

alij vulneribus occisi, & in sepulchris iacentes sopore mortis oppressi. *Quorum non es memor amplius*, id est, quorum tu Deus curam, quam de hominibus habes, deposuisti, cum amplius non sint inter homines. Quod idem repetit & declarat, dicens: *& ipsi de manu tua repulsi sunt*, id est, ideo tu Deus oblitus es eorum, neque de illis amplius cogitas, quoniam à manu providentiæ tuæ repulsi sunt, cum non sint amplius in rerum natura. Vbi non dicit Propheta, corpora defunctorum non pertinere ad curam Dei, sed homines mortuos, quia homines mortui, non sunt homines, neque indigent victu, vestitu, alijsq; rebus, quibus indigent homines. Porro Christus etiam in triduo mortis non fuerit homo, & vere vulneribus occisus iacuerit in sepulchro; tamen valde dissimilis erat aliis omnibus, quoniam ipse se resuscitare poterat, quod nulli alij possunt. S. Augustinus exponit illud, *quorum non es memor amplius*, in hunc sensum, Non es memor aliorum mortuorum, ut eos continuo resuscites: sed memor eris in fine sæculi: & illud, *& ipsi de manu tua repulsi sunt*, exponit de Iudeis existimantibus Christum similem fuisse aliis mortuis, non autem de mortuis iacentibus in sepulchris. Non renicio expositionem, sed quam supra posuimus, ea nobis videtur magis textui in hætere. Qui Psalmum exponunt de egroratione Davidis, vel alijs eius calamitatibus, coguntur hæc omnia explicare per tropos & similitudines, cum tamen Christo Domino proprie, & ad liberam aptissime conveniant.

*Posuerunt me in lacu inferiori, in tenebris, & in umbra mortis.*

Hæc referuntur ab Euthymio ad sepulchrum Christi, quod lapide superposito tenebrosum erat. Sed de sepulchro dictum est in versiculo superiore: & sepulchrum tenebrosum quidem dici potest, sed non profundum instar lacus. Itaque melius referentur ad limbum, qui est locus subterraneus, & infernus etiam dici solet, & sic exponit S. Hieronymus. S. Augustinus per locum inferior-

rem, siue infernum, ut ipse legit, intelligit summam miseriam, qua maior non sit, ut in Psal. 39. *Eduxisti me de lacu miseriae*. *Posuerunt me in lacu inferiore*, id est, inimici mei, qui me occiderunt, fecerunt, ut descenderem ad inferiores partes terræ secundum animam, qui iacebam secundum corpus occisus in sepulchro; describit autem locum inferni, dicens: *In tenebris, & in umbra mortis*, id est, in locis tenebrosis, & in umbra densissima, qualis est umbra mortis, vide in explicatione Psalmi 22. v. 4. In Hebræo habetur, *Posuisti me*, sed Septuaginta legerunt cum alijs punctis, non *sattani*, *posuisti me*, sed *saturni*, *posuerunt me*: sed etiam si legeretur, *posuisti me*, sensus esset verus: siquidem Deus Pater recte dici potest, posuisse Christum in limbo, quemadmodum etiam in cruce, & in sepulchro, quia *proprio filio suo non peperit, sed pro nobis omnibus tradidit illum*, ut ait Paulus Rom 8. Illud etiam, *in umbra mortis*, in Hebræo habetur, *himejoloah*, in profundis. Sensus est idem, & fortasse, ut alij ante nos observant, literæ sunt transpositæ, & Septuaginta legerunt, *bitfal maueth*, quod significat, *umbra mortis*. Sunt enim literæ omnino eadem.

*Super me confirmatus est furor tuus, & omnes fluctus tuos induxisti super me.*

Duabus metaphoris declaravit David in persona Christi magnitudinem passionis. *Super me confirmatus est furor tuus*, id est, furor tuus, quo indignabaris peccatis generis humani, siue zelus iustitiæ, quo peccata omnia vindicari volebas, super me non solum effusus est, sed etiam confirmatus & roboratus, ut non inde recederet, donec plenissima satisfactio existeret. Hæc est prima metaphora, ex qua intelligimus, tantam fuisse acerbiteriam Dominicæ passionis, quantum requirebat furor Dei omnipotentis in peccata totius Mundi. Digna plane res, quam omnes redempti attentissime contemplantur. *Et omnes fluctus tuos induxisti super me*. Hæc est altera metaphora, qua comparatur passio Dominica omnibus fluctibus totius maris obruentibus, siue agitantibus.

שחתי  
שחתי

כמפלוגת

בצל  
מות

VII.

rantibus & allidentibus ad varios scopulos hominem in mare præcipitatum. Sicut enim Dominus Iesus Christus omnia peccata hominum super se diluenda suscepit; sic etiam non vnus, aut alter fluctus pœnalis, sed omnes omniuno in eum irruerunt.

VIII. *Longe fecisti notos meos à me, posuerunt me abominationem sibi.*

Addit ad cæteras passionis auersionem notorum ab ipso. Per notos autem intelliguntur, qui eum nouerant inter ipsos conuersantem & docentem, sed non credebant esse Deum aut Messiam, de quibus dicitur Ioan. 1. *In propria uenit, & sui eum non receperunt.* *Longe fecisti,* inquit, *notos meos,* id est, permisti, ut qui me nouerant, longe recederent à me, posuerunt me abominationem sibi, id est, non solum recederent, tanquam si me non nosset, sed etiam execrarentur ut seductorem, & Samaritanum, & dæmoniacum, & amicum publicanorum & peccatorum: hæc enim omnia leguntur in Euangelio dicta esse à Phariseis de Christo. Posset tamen hic versiculus exponi de discipulis Domini, qui proprie noti eius dicuntur. Luc. 23. *Stabant,* inquit, *omnes noti eius à longe.* Et Matt. 26. *Tunc discipuli omnes relicto eo fugerunt.* Quod autem additur de abominatione, impletum videtur in S. Petro, qui Matt. 27. *cœpit detestari & iurare, quia non nouisset hominem,* ubi quamuis reuera S. Petrus in corde suo non abominaretur Christum, tamen visus est abominari, cum iuraret cum iuramento execratorio, se non nouisse illum. Denique discipuli eius, cum nondum intelligerent sacramentum Dominiæ passionis, & apprehenderent passionem & mortem Domini, ut rem noxiam & sibi & Christo, non mirum est, si tunc eam abominarentur. Vnde etiam ei dicebant: *Nunc te quarebant Iudei lapidare, & iterum vadis illuc,* Ioan. 11. Et S. Petrus audita prædictione passionis, abominatus eam dixit: *Absit à te Domine, non eris tibi hoc,* Matt. 16. Vtramque expositionem attingit S. Augustinus, sed antepōnit primam. S. Hieronymus per *notos*, intelligit

Apostolos, per *abominantes*, intelligit Iudeos, ut & Euthymius. Sed difficile est ita diuidere, cum pronomine, *sibi*, referatur ad *notos*: illi enim posuerunt eum abominationem sibi, qui longe facti sunt ab eo, quamuis non eius essent.

*Traditus sum, & non egrediebar, oculi mei languerunt præ inopia.*

*Clamaui ad te Domine tota die, expandi ad te manus meas.*

Explicata passionis magnitudine, reuertitur ad initium passionis, & ad initium Psalmi, id est, ad orationem, qua deprecatur mortem corporalem, ut fecit in horto; vel certe longiorem moram in morte. *Traditus sum,* inquit, *& non egrediebar,* id est, traditus sum quasi in carcerem, & conclusus vndique in decretam à te passionem, vnde egredi non potero, & ideo *oculi mei*, lachrymis multis effusis, *languerunt*, ut quasi siccati sint præ inopia humoris. Illud enim, *traditus sum*, in Hebræo significat, *traditus sum in carcerem*, siue *conclusus sum in carcere*. Sed per carcerem intelligimus angustias passionis, & quoniam videbat, Dei præscientia & prædinitione se traditum in eiusmodi angustias, ideo dicit: *Et non egrediebar*, id est, non poteram, nec volebam egredi, stante decreto Patris æterni. *Clamaui ad te Domine tota die*, hoc idem habetur in principio Psalmi, & declaratur ab Apostolo ad Hebr. 5. *Qui in diebus carnis sue preces, supplicationesq; ad eum, qui posset illum saluum facere à morte, cum lachrymis & clamore valido offerens, exauditus est pro sua reuerentia.* Dicitur autem clamasse tota die, quia & die & nocte clamauit, ut dicitur in primo versiculo: nam ex die & nocte completur dies naturalis; ac per hoc tota dies dicitur vtraque pars diei, quamuis non vtraque pars integra sit. *Expandi ad te manus meas*, orando videlicet, vel, expandi in Cruce manus meas, ut tanto oblato sacrificio facilius impetrarem, & mihi celerem resurrectionem, & corpori meo mystico liberationem à morte sempiterna. Neque obstat, quod non expandit

IX.

X.



die Christus manus tota die. Illud enim, *tota die*, refertur solum ad clamorem, non autem ad expansionem manuum S. Aug. exponit omnia mystice, quoniam non existimabat posse ad litteram ostendi, quomodo Christi oculi potuerint languere prae inopia, neque quomodo, tota die clamauerit; & extenderit manus suas.

*Nunquid mortuis facies mirabilia, aut Medici suscitabunt, & confitebuntur tibi?*

*Nunquid narrabis aliquis in sepulchro misericordiam tuam, & veritatem tuam in perditione?*

*Nunquid cognoscentur in tenebris mirabilia tua, & iustitia tua in terra obliuioni?*

Reddit rationem Propheta in persona Christi, cur à morte saluari petierit. Possunt autem hi tres versiculi tribus modis exponi, primum de morte æterna, quam Christus à membris suis, id est, fidelibus suis amoueri orauerit: & in hoc sensu facile est intelligere hos tres versiculos. Redditur enim ratio, cur petendum, & optandum sit, ut hæc mors amoueat à fidelibus, quia Deus erga damnatos ad mortem æternam, non ostendere solet, nec debet mirabilia sua: neque illi vñquam resurgere debent ad vitam beatam, neque narrabunt cum laude misericordiam, & veritatem Dei: denique quia non solum nō narrabunt ista, sed neque cognoscent. Contra hanc expositionem facit, quod hic nominantur sepulchra; & Medici: sepulchra enim sunt corporum mortuorum, non animarum damnatarum, & Medici si experimentum vllum facere auderent, circa corpora, non circa animas auderent. Secunda expositio est, quod per mortuos, & sepultos intelligantur obstinati in peccato, apud quos parum valent mirabilia Dei, & quos Medici spirituales, quantumvis magni, non resuscitant. Hanc persequitur S. Augustinus, & ex parte etiam S. Hieronymus: sed mystica est

interpretatio; non literalis. Tertia est Theodoret, & Euthymij, quod intelligantur hæc omnia de morte corporali, quam Christus à se, & suis deprecatur, optans, & petens celerē resurrectionē, & tunc sensus hic erit, *Nunquid mortuis facies mirabilia?* id est, horreo mortem, cupio vitam conseruari, aut breui restitui mihi, & fidelibus meis: quoniam mortuis, qui non viuunt, nec sentiunt, frustra ostenderes mirabilia opera tua, quæ tamen mirabilia honorificum est te facere, & iustum est, ut agnoscantur & tibi gratiæ agantur. *Nunquid Medici suscitabunt, & confitebuntur tibi?* id est, mortui non solum non viuunt, nec sentiunt, sed neque vlla humana suscitari possunt, ut sentiant, & uiuant & tibi confiteantur confessionem laudis. *Nunquid narrabis aliquis in sepulchro misericordiam tuam, & veritatem tuam in perditione?* id est, ideo non facis mortuis mirabilia tua, quia illi in sepulchris iacent sine sensu, & mirabilia tua narrare non possunt, quæ mirabilia sunt misericordię, & veritatis tuæ opera. Perditio autem hoc loco amissionem vitæ corporalis significat: proinde iacere in sepulchro & in perditione idem est: soli enim in sepulchris iacent, quorum vita perditæ & extinctæ est. *Nunquid cognoscentur in tenebris mirabilia tua, & iustitia tua in terra obliuioni?* id est, ideo non narrabunt mortui in sepulchris mirabilia tua, quia non ea cognoscent, neque cognoscere possunt, cum degant in tenebris mortis, & in terra obliuionis, vbi nulla est memoria rerum præteritarum, sicut nec sensus rerum præsentium. Hæc expositio confirmari potest ex verbis Regis Ezechię apud Isaiam c. 38 qui sine vlllo dubio petebat vitam corporalem sibi conseruari à Deo, & dicebat: *Quia non infernus confitebitur tibi, neque mors laudabit te, viuens, viuens ipse confitebitur tibi. sicut & ego hodie.* Similia habentur in Psal. 113. *Non mortui laudabunt te Domine, neque omnes qui descendunt in infernum, sed nos qui viuimus benedicimus Domino.* Quod attinet ad verba, in Hebræo pro illis verbis, *aut Medici suscitabunt, habetur, aut Gigantes resurgent.* Sed hæc varietas nata est ex ambiguitate

רפאים  
רפאים

רפא

רפה

יקנה

vocis Hebraica, ut etiam S. Augustinus admonuit: nam vox, *rephaim*, quæ significat *Gigantes*, vel mortuos: si scribatur, *ropehim*, vno puncto duntaxat mutato, significat *Medicos*. Sic autem legisse LXX. Interpretes certissimum est. Quod autem recte legerint, & verterint, ex hoc etiam cognosci potest, quod radix huius vocabuli est, *rapha*, quæ significat, *mederi*, siue *sanare*. Quando enim *raphaim*; accipitur pro Gigantibus, vel mortuis, debet sumi aleph, pro he: nam radix est, *raphah*, quæ significat, *dissolvere*, unde dicuntur mortui, *rephaim*, quasi resolute in cineres, & Gigantes dicuntur, *rephaim*; quasi qui terribili aspectu suo dissoluant intuentes. Illud autem, *ikumu*, similiter est ambiguum, & potest significare tam *resurgens*, quam *suscitabunt*: & ideo Interpretes accommodare transtulerunt, siue *resurgens*, siue *suscitabunt*. Illud; & *confitebuntur* tibi: aliqui referunt ad Medicos, quasi dicat Propheta, Nunquid Medici suscitabunt mortuos, & laudabunt te, quod tantam virtutem medicinæ tradideris? Sed rectius refertur ad mortuos: ut sensus sit. Nunquid Medici suscitare poterunt mortuos & ipsi mortui laudabunt te; Et sic exponit sanctus Augustinus. Denique illud, *in terra obliuionis*, ambiguum est: potest enim significare in loco, ubi est obliuio omnium rerum, & talis est regio mortis: vel in loco obliuio, cuius loci videlicet, nemo amplius recordatur. Codex Hebræus ambiguus est, LXX. Interpretes, & sanctus Hieronymus interpretati sunt posteriore modo. Consequentia autem sermonis videtur requirere priorem sensum: sed uterque sensus in idem recidit, terra enim obliuioni data, est terra deserta, & desolata, ad quam nemo viuens accedit: proinde nemo est ibi, qui vilius rei recordetur, cum nemo sit ibi viuens, & sentiens.

XIV. Et ego ad te Domine clamaui, & mane oratio mea praueniet te.

XV. Ut quid Domine repellis orationem meam: auertis faciem tuam à me?

Demonstrat in fine Psalmi diuino decreto, confirmatam fuisse Christi passionem, ut mutanda omnino non esset: & pluribus verbis (ut initio diximus) explicatur illud in cruce breuissime dictum à Domino, Matth. 27. *Deus meus, ut quid dereliquisti me. Et ego ad te Domine clamaui*, ut videlicet calix passionis transiret à me, & mane oratio mea praueniet te, id est, satis tempestiue, in ipso exitu passionis oratio mea praueniet te: nam etiam si oratio Christi in horto fusa, nocturno tempore fuerit fusa; tamen dicitur mana fusa, quia tunc oriri incipiebat ipsa passio, & erat illud tempus quasi aurora passionis. *Ut quid repellis orationem meam*, id est, quare non exaudis, quare non facis; ut calix iste transeat à me, *Auertis faciem tuam à me*; id est, quare auertis faciem tuam à me, quasi alienus, quare derelinquis me? Hæc autem dicuntur, ut intelligatur magnitudo passionis, quam natura humana naturaliter horrebat: alioquin enim absolute Dominus ipse passionem; ut remedium ad tollenda peccata generis humani, omnino volebat, & eligebat, & Pater eum semper exaudiuit in eo, quod absolute petijt. In Hebraico, & Græco textu, habetur, *Ut quid Domine repellis animam meam*? pro eo quod nos habemus. *Ut quid Domine repellis orationem meam*? sed tamen etiam veteres Patres Hieronymus, & Augustinus legunt, *orationem meam*. Proinde latina vulgata lectio non est noua, & vna lectio aliam declarat. Sensus enim est, Ut quid Domine repellis orantem animam meam.

*Pauper sum ego, & in laboribus à iuuentute mea: exaltatus autem humiliatus sum & conturbatus.*

Nè putarent homines Christi passionem trium horarum, aut vnius diei tantum fuisse: reuelat hic nobis Spiritus sanctus, Christum in diebus carnis suæ nunquam sine passionem vixisse. Nam præter calicem mortis amarissimæ, quem semper ante oculos mentis habuit, in omni ætate, & in laboribus & ærum-

etumnis fuit. *Pauper*, inquit, *sum ego*, & in laboribus à iuuentute mea, id est, cum in forma Dei essem beatus, & diues, propter vos homines egenus factus sum, & in laboribus à iuventute mea, siue à pueritia mea, quod significat vox hebraica. Poterat etiam vere dicere, ab infantia mea, vel à natiuitate mea; quod prae sepe, & spelunca Bethlehemitica, & in Aegyptum fuga, exiliumque testantur. *Exaltatus autem in cruce*, tanquam in solio Regni, habens super caput titulum scriptum, *Iesus Nazarenus Rex Iudaorum, humiliatus sum usque ad mortem*, & conturbatus ob cecitatem, & ruinam populi mei. Vel, exaltatus autem à populis clamantibus, & dicentibus. *Benedictus, qui venit Rex in nomine Domini*, ut habetur Luc. 19. vel, *Benedictus qui venit in nomine Domini Rex Israel*, ut dicitur Ioan. 12. *humiliatus ea de causa usque ad flagella, & mortem crucis, & conturbatus sum* videns cecitatem populi mei. In Hebræo, pro, *exaltatus autem humiliatus sum*; habetur ex, versione sancti Hieronymi, *Portauit furem tuum*. Sed LXX. Interpretes aliter acceperunt verbum ambiguum *macach*; nam & portare, & exaltare, vel exaltari significat. Itaque S. Hieronymus, vnam significationem, aliam LXX. Interpretes sequuti sunt. Vocem autem, *emecha*, furem tuum, Septuaginta legisse videntur à verbo, *macach*, quod humiliari, & depauperari significat.

*In me transierunt ira tua, & terrores tui conturbauerunt me.*

Reddit causam, cur exaltatus humiliatus sit; quia videlicet, ira Dei in peccata multa, & multiplici totius generis humani, in ipsum Christum transierunt: nam propter scelus populi sui percussit eum Deus. Et ipse (ut sanctus Petrus ait) peccata nostra perculit in corpore suo super lignum. *In me*, inquit, *transierunt ira tua*, quæ super iniquos castræ erant: & terrores tui, quibus iniqui percellendi erant, conturbauerunt me; inde est enim, quod in horto esse cupere, & tacere, & moestus esse, quia terrores Dei conturba-

bant eum, ut qui peccata totius Mundi expiaturus, diuinæ iustitiæ satisfactorus erat.

*Circumdederunt me sicut aqua tota die, circumdederunt me simul.*

Declarat iram illam, & terrores Dei fuisse instar maris deglutientis, & absorbentis hominem, quod supra breuiter dixerat, *Repleta est malis anima mea. Circumdederunt me terrentes tui, sicut aqua tota die*, id est, vndique, & semper me opprimebant, & absorbebant. Idem repetit, dicens, *Circumdederunt me simul*. vbi in Hebræo est aliud verbum, sed idem significans.

*Elongasti à me amicum, & proximum, & notos meos à miseria.*

Hoc denique ad cumulum malorum accedebat, quod solus calicem illum amarum bibere opus illi erat, nullo partecipe, & socio tantæ calamitatis. *Elongasti*, inquit, tempore passionis, à me amicum & proximum, Iudam videlicet, qui longissime ab illo recessit, factus proditor, & hostis ex amico, & proximo. Et omnes notos, Apostolos videlicet, elongasti à miseria mea: nam relicto eo omnes fugerunt, Matth. 26. Et quamuis postea mulieres, & Ioannes accesserint: illi non dolorem minuebant, sed augebant. Vere enim apud Isaiam loquitur Dominus, *Tenular calcaui solus, & de gentibus non est vir mecum circumspexi, & non erat auxiliator, quia sui, & non fuit, qui adiuuaret*, Isa. 63. In Hebræo pro, à miseria, habetur, à tenebris: sed idem est sensus; tenebræ si quidem miseriam significant, ut lux prosperitatem S. Aug. à versu quintodecimo usque in finem exponit omnia de corpore Christi quod est Ecclesia, non de ipso Christo in se.

## PSALMVS LXXXVIII.

Titulus, & Argumentum, Psalmi.

Intellectu. Ethan Ezraitæ.

**D**E Ethan Ezraitæ mentio fit lib. 3. Regum cap. 4. ubi is ponitur inter viros sapientes. Est etiam Ethan unus ex

Rrr 2

Prim-

XVIII.

XIX.

נשא

אמך  
אמך  
מכה

XVII.

XVI



*Principibus Cantorum lib. Paralip. cap. 6. Vtrum autem isti sint unus, & idē, an diuersi; & si diuersi, quis eorum in hoc titulo ponatur, incertum est. Græci legūt, Ethan Israelita, sed videtur id vitio librarium irrepisse: codices, enim hebraici, & latini habent, Ethan Ezraita Argumentum Psalmi continet desiderium populi Dei in captiuitate positi, ut cito Christus tanto ante promissus adueniat. Itaq; primo loco ab initio Psalmi vsq; ad versiculum tricesimum septimum explicatur promissio facta Dauidi de perpetuitate Regni ipsius. Deinde à versiculo 37. vsq; ad versiculum 45. ostenditur, eam promissionem non fuisse adimpletam in filiis carnalibus, & Regno temporali Dauidis. Denique à versiculo quadragesimo quinto vsque ad finem ponitur desiderium & oratio, ut promissio adimpleatur in Christo, vero & sempiterno Rege, de quo intelligenda erat, non autem de terreno Regno. Nam ut S. Augustinus fuso docet in lib. 17. de ciuit. Dei cap. 9. 10. 11. 12. & 13. ea præcipue de causa voluit Deus Regnum terrenum Dauidis finire in Iechonia, & Sedechia, ut promissio de Christo Iesu Domino nostro intelligeretur: atque hoc admonet vox, intellectus, in titulo posita.*

## EXPLICATIO PSAL. LXXXVIII.

I. **M**isericordias Domini in æternum cantabo.

Hæc est propositio, & argumentum totius Psalmi. Dicenim Propheta, se in hoc Psalmo cantaturum misericordias Domini stables, & firmas, id est, beneficia misericorditer promissa, quæ nunquam deficient, quæ apud Isaiam dicuntur cap. 55. *Misericordia Dauid fideles.* Illud ergo, *in æternum*, non coniungitur cum verbo, *cantabo*, sed cum nomine, *misericordias*: Non enim Dauid in æternum cantare poterat: qui paulo post moriturus erat: sed cantaturum se dicit misericordias Domini in æternum permansturas, id est, beneficia firma & stabilia in æternum. Parum autem refert quod in græco codice legatur, *Misericordias tuas Domine*: in hebræo autem & latino, *Misericordias Domini*: nam idem est sensus, & priorem lectio-

nem habet sanctus Augustinus, posteriorem sanctus Hieronymus.

*In generatione & generationem annuntiabo veritatem tuam in ore meo.*

Hic secundus versiculus est repetitio, & explicatio primi: idem enim est, *in æternum*, quod *in generationem*. & *generationem*: idem quoque est, *cantabo*, quod, *annuntiabo in ore meo*: idem denique est *misericordias fideles*, quod *veritatem tuam*. Itaque in primo versiculo dicit, se cantaturum misericordias Domini, quæ in æternum erunt: in secundo dicit, se cantaturum veritatem Domini, id est, fidelitatem in seruandis promissis, quæ in generationem, & generationem permanebit. Quod autem hoc loco illud, *In generationem, & generationem*, debeat coniungi cū nomine, *veritatem tuam*, non cum verbo, *annuntiabo*; perspicuum est ex illa additione, *in ore meo*: ne forte enim existimarem, voluisse Dauidem dicere, se cantaturum, & annuntiaturum in æternum per ora fidelium, qui perpetuo Psalmos eius cantabunt, addidit, *in ore meo*, id est, ego ipse ore meo cantabo, & annuntiabo misericordiam, & veritatem Dei sempiternam. Sed hunc esse sensum horum versiculorum, manifestius intelligitur ex versiculo sequenti.

*Quoniam dixisti: In æternum misericordia edificabitur in cælis, præparabitur veritas tua in eis:*

Probat æternam esse misericordiam, & veritatem Dei, id est, in æternum duraturas; quoniam Deus ipse hoc dixit, qui mentiri non potest. Ego, inquit, cantabo misericordiam, & veritatem tuam, quæ in æternum, erit, *quoniam tu dixisti*, & mihi Prophetæ tuo reuelasti, *In æternum misericordia edificabitur in cælis*, id est, beneficia misericorditer Dauidi promissa in æternum ædificum in cælis consurgent, id est, firma, & stabilia erunt, vt ædificium immobile, quod nulla temporum auratione destrui potest.

test. In cœlis autem hæc misericordiz ædificium erit, ubi sunt omnia æterna. Non enim euentus pendeat à voluntate hominum mortalium neque consilij, & decretis mutabilibus nitetur, sed in cœlis fundamentum suum habebit. *Preparabitur veritas tua in eis*, id est, in iisdem cœlis fidelitas tua, qua promissa ad implem, preparabitur. Vox Hebraica ducitur à verbo, *cun*, quod significat, *parare, firmare, dirigere, ordinare*. Itaque sensus est. Fidelitas tua non poterit impediri ab ulla inferiore causa, quoniam in cœlis firmabitur, & stabilietur: & similis erit ipsis cœlis, qui permanent in seculum seculi. In hoc versiculo est aliqua varietas lectionis: nam in Hebræo legitur in prima persona, *Quia dixi*: in Græco, & Latino in secunda *Quoniam dixisti*: sed in Hebræo vnus solus litterulæ; quæ scribitur sic, differentia est inter primam, & secundam personam. Itaque facile fuit litterulam illam addere, vel demerere librarijs. Sensus est idem: nam si legatur, *dixi*, sensus erit, te inspirante dixi: si legatur, *dixisti*, sensus erit, per os meum *dixisti*, vel mihi dixisti. Illud, *in cœlis*, in Græco coniungitur cum verbo, *preparabitur*, & omittitur illud, *in eis*, hoc modo? *In cœlis preparabitur veritas tua*: sed quoniam in Hebræo habetur, *in eis*, distinctio, & lectio communis vulgæ editionis retinenda est; quæ coniungit; *in cœlis*, cum verbo *adificabitur*, & non omittit, *in eis*, Hebræus codex non concordat neque in Græco, neque cum Latino: sic enim S. Hieronymus ex Hebræo reddit, *Cœlos fundabis, & veritas tua in eis*. Et quidem hanc lectionem voces Hebrææ patiuntur: sed sententia non videtur apte coherere cum præcedentibus neque facile intelligi posse. quoniam enim est; *Misericordia preparabitur: cœlos fundabis*, nonne cœli ab initio fundati sunt? cur debent iterum fundari? & quemadmodum de misericordia dicitur, *adificabitur*, nonne aptum erat, ut de veritate diceretur, *preparabitur*, vel, *ut* mabitur. Et vox Hebraica, *tachn*, facile potest permūtari in punctum, & iod in vau, verti in, *sichon*, quod est, *prepa-*

rabitur, vel firmabitur, & sic legisse credibile est Septuaginta Interpretes. De voce, *in cœlis*, non est facienda difficultas, quoniam etiam si in Hebræo desit præpositio, in, & ideo S. Hieronymus verterit, cœlos, tamen sæpè Hebræi præpositionem omittunt, eamque subintelligunt: & Septuaginta Interpretes eam addere solent, ut hoc loco fecerunt.

*Disposui testamentum electis meis: iuravi David seruo meo, vsque in æternum preparabo semen tuum.*

*Et ædificabo in generationem, & generationem sedem tuam.*

Explicat nunc misericordiam fidelem, quam initio cantaturum se dixit. Est autem hæc misericordia promissio quædam pacto, & iuramento firmata de posteritate Davidis, & Regia dignitate sempiterna, quæ promissio habetur. 2. Reg. 7. ubi David cupiuit ædificare domum Domino, id est, templum, ubi requiesceret Arca Dei, & sacrificijs Deus coleretur. Deus autem hoc bonum Davidis desiderium remunerauit per Nathan Prophetam, promissione domus eius ædificandæ, id est, propagandæ posteritatis, & Regni in domo eius stabilendi vsque in sempiternum. Hoc igitur significat, cum ait, *Disposuisti testamentum electis meis*, id est, percussisti fœdus cum populo meo electo. *Iuravi David seruo meo*, id est, promisi cum iuramento Davidi Principi populi mei electi, *Vsq; in æternum preparabo semen tuum*, id est, hoc erit pactum iuratum, ut stabiliam subolem eius vsque in æternum, ut nunquam desit filius aliquis Davidis. *Ædificabo in generationem, & generationem sedem tuam*, id est, & multiplicabo tempora Regni tui in æternum. Quæ ad modum enim ædificare domum Hebræica phrasi, est multiplicare sobolem: sic etiam ædificare sedem Regni, est multiplicare tempora Regni, siue efficere, ut Regnū diuturnum, vel potius æternum sit. Hæc omnia sine dubitatione in Christum solum conueniunt,





*Deus qui glorificatur in consilio Sanctorum, magnus, & terribilis super omnes, qui in circuitu eius sunt.*

Ostendit; vere nullum Angelorum sanctorum conferri posse cum Deo, quoniam *Deus est, qui glorificatur in consilio Sanctorum*, id est, qui in cœtu supernarum potestatum gloriosus agnoscitur; *Magnus*, est potentia, & sapientia, & ideo reuerendus, & metuendus super omnes Angelos, qui in circuitu eius sunt, ut milites in circuitu Regis, & serui in circuitu Domini sui. Verbum, glorificatur: in Hebræo propriè significat, *robustus est, prauales, eminet*: sanctus Hieronymus vertit, *inclutus est*. Illud, in consilio, accipitur pro loco consilij secreti: nam in Hebræo est, *sed*, quod secretum significat. Sunt autem Angeli, quasi secretum consilij Dei, non quod Deo consilium dent, (*Quis enim eius consiliarius fuit*, inquit Isaias cap. 40. & Apostolum Rom. 11.) sed quod Deus secreta consilia sua eis reuelet; & per eos exequatur: atque in hoc consilio Sanctorum Deus mirifice glorificatur, admirantibus supernis illis Senatoribus consilia, & iudicia infinitæ sapientiæ Dei. Illud, *in circuitu eius sunt*, non repugnat immensitati Dei, quæ omnia ambit, & replet: nam quamuis Deus sit vbique, tamen non extenditur per loca, sed est vbique totus, & ideo possunt Angeli esse in circuitu Dei, quatenus omnes illum intuentur, & eorum vident, quamuis & ipse sit in circuitu Angelorum, eosque vndique circumspiciat, & conseruet. Similis sententia est Apocalyp. 11. *Et omnes Angeli erant in circuitu throni.*

*Domine Deus virtutum, qui similis tibi potens es Domine; & veritas tua in circuitu tuo.*

Quod Propheta dixit in laudibus Dei per modum narrantis: nunc idè dicit ipsum Deum alloquendo, & copiosius laudes eius percurrendo. Domine, inquit, *Deus virtutum, qui similis tibi*, id est, tu Domine es Deus exercituum, multorum videlicet millium An-

gelorum, sed in his omnibus ita emines, ut nullus sit perfectè tibi similis. *Potens es Domine, & veritas tua in circuitu tuo*, id est, idè nullus est perfectè similis tibi, quia tu solus es potens, non potens facere hoc, aut aliud, sed absolute potens, quia omnia potes, & nihil potestati tuæ resistit: nec solum potes omnia facere, sed etiam re ipsa facis, quod promittis te facturum; fidelis enim es in omnibus verbis tuis. Dicitur autem veritas, id est, veracitas, & fidelitas esse in circuitu Dei, quoniam est veluti cingulum Dei; dicitur enim Isaiæ 11. *Et erit iustitia cingulum lumborum eius*, & fides cinctorium renum eius; ut enim cingulum adstringit vestes, ut corpori firmiter adhaereant: sic veracitas adstringit verba promissionum, ut non mutentur, sed impleantur. & quemadmodum cingulum facit hominem expeditum ad ambulandum, vnde dicitur Tobie 5. Angelum Raphaellem apparuisse, ut iuuenem præcinctum; & paratum ad ambulandum, sic veracitas facit, ut omnibus remotis impedimentis homo expedite progrediatur ad implenda promissa.

*Tu dominaris potestati maris, motum autem fluctuum eius tu mitigas.*

X.

Dixit Deum esse potentem, & fidei eius nunc probat Deum esse potentem, ex eo quod dominatur mari, & motus eius mitigat. Mare siquidem horrendum in modum aliquando turbatur, & fremit; & quia latissimum, & profundissimum est, fluctus suos usque ad cælum extollere videtur, idè creatoris omnipotentia in eo sedando, & compescendo cernitur. De qua re sic loquitur Dominus, Iob. 38. *Circumdedit illud terminis meis, & posui vestem, & ostia, & dixi usque huc venies, & non procedas amplius, & hic confringes tumentes fluctus tuos*: & Hierem. 5. *Me ergo non timebitis, & a facie mea non delebitis, qui posui arenam terminum mari præceptum sempiternum, quod non præteribit, & intumescunt fluctus eius, & non transibunt illud*: sed maximè Deus ostendit

ostendit potentiam suam super mare, quando siccauit mare rubrum & motum eius ita mitigauit, vt staret quasi murus hinc atque hinc, dum transiret populus Hebræus per medium siccæ maris, vt dicitur Exod. 14. *Ilud, potestati maris, significat elationem, & quasi superbiam maris; vt sensus sit, Tu dominaris superbiæ maris, elationes eius comprimendo. Quod explicatur in verbis sequentibus, & motum fluctuum eius tu mitigas.*

XI

*Tu humiliasti sicut vulneratum superbum; in brachio virtutis tuae disperdisti inimicos tuos:*

Hæc ad literam videntur intelligenda de Pharaone, & exercitu eius: & rectè coniunguntur cum superioribus verbis. Eodem enim tempore Deus mitigauit mare vsque ad siccationem, & interfecit superbum Pharaonem, quasi vulneratum, & debilem, & disperxit exercitum eius. Quod clarius legitur apud Isaïam cap. 51. *Nunquid non tu percussisti superbum, vulnerasti draconem in nunquid non tu siccasti mare, aquam abyssi vehementer, vt transirent liberati;* Ergo inquit, *tu humiliasti superbum*, deiiciens illum in profundum maris, humiliasti autem nullo negotio, quemadmodum prostrernitur facillime is, qui grauiter vulneratus est; *In brachio virtutis tuae*, id est, brachio tuo potentissimo disperdisti, per mare rubrum inimicos tuos, exercitum videlicet Pharaonis. Possunt etiam hæc omnia referri ad diabolum, qui per Pharaonem in scripturis significatur, & ad Angelos eius. Deus enim initio Mundi dominatus est potestati maris, mitigauit motum fluctuum eius, quando sedauit seditionem, & tumultum malorum Angelorum, quasi maris turbati, & æstuantis, cuius fluctus, id est, superbia vsque ad solium Dei eleuabatur; humiliavit superbum diabolum, quasi hominem per vulneribus debilem, & imbecillum, & disperxit omnes inimicos suos, qui diaboli superbiam imitati fuerant.

XII.

*Tui sunt cæli, & tua est terra, orbem*

*terrarum, & plenitudinem eius tu fundasti: Aquilonem, & mare tu creasti.*

Docet, non esse mirum, si Deus tam facile compescuit mare, & humiliavit superbū, quia Dominus est vniuersorum, & ideo Dominus, quia omnia fecit. *Tui sunt cæli, & omnes habitantes in eo: tua est terra*, id est, Mundus inferior, & quidquid in eo est: solent enim Scriptura per cælum & terram mundum vniuersum significare, vt Gen. 1. *In principio creauit Deus cælum, & terram.* Et Matth. 11. *Confiteor tibi Pater, Domine cæli, & terra. Orbem terra, & plenitudinem eius tu fundasti*, id est, ideo tui absoluti iuris est orbis terræ cum omnibus rebus, quibus plenus est, quia tu eum fundasti, id est, a fundamentis fecisti, nullo præsupposito fundamento ab alio Architecto constituto. *Aquilonem, & mare tu creasti*, id est, tu fundasti omnem terræ, cum omnibus suis partibus, Septentrionali, Australi, Orientali, & Occidentali, Per Aquilonem intelligitur pars orbis Septentrionalis omnium consensu, sic dicta à vento, qui ab illa parte flare sentitur. Per mare aliqui intelligunt occidentem, sed refelluntur ab ipso Propheta in Psal. 116. *A solis ortu, & occasu, ab Aquilone & mare.* Igitur per mare intelligitur pars orbis Australis, quoniam mare Oceanum maxima ex parte iacet ad Austrum. In Hebræo non est, *tam*, quod significat mare, sed *tamin*, quod significat dextrum; ideo vel dicendum est, Septuaginta Interpretes legisse, *tammum*, quod est, *maria*, vt etiam legit S. Augustinus: vel reddidisse sensum non verba. Mare enim, siue Austrum, dextra pars mundi censetur, Aquila sinistra, Oriens anterior, Occidens posterior. Sed cur Propheta tam accurate meminit creationis orbis terræ, & partium eius, & de creatione cæli nihil dicit; Opinor, quia de hominibus habitantibus terræ magis sollicitus erat, vt eis persuaderet, Deum esse verum eorum dominū, quàm de Angelis habitantibus cæli, quibus ea persuasio necessaria non erat: quamquam etiam ab vna parte de toto iudicium fieri poterat.

Tabp

*Thabor & Hermon in nomine tuo exultabunt: tuum brachium cum potentia.*

Dixerat, Deum creauisse Aquilonem, & mare, id est, Austrum: nunc addit orientem, & occidentem. Sed more poetico. describit orientem, & occidentem per montes *Thabor, & Hermon*, quorum vnus est terræ promissionis ad orientem, alius ad occidentem: sicut etiam poetico more. describit creationem, per effectum exultationis, ac si diceret, oriens, & occidens à te creati *exultabunt*, & gestient, & in laudes tuas suo modo prorūpent, ob tam insigne beneficium creationis. His dictis. concludit. *tuum brachium cum potentia*, id est, ex creatione cœli, & terræ, vt etiam ex eo quod dominaris potentiz maris, & humiliasti superbium, & dispersisti inimicos tuos; colligimus, tuum brachium esse fortissimum, coniunctum videlicet non cum debilitate, vel infirmitate, sed cum absoluta omnimodaque potentia.

*Firmetur manus tua & exalterur, dextera tua; iustitia, & iudicium preparatio sedis tue.*

Duo quædam prædicauerat de Deo S. Propheta in octauo versiculo, potentiam, & veritatem; ac de potētia multa dixit in quinque versiculis, nono, decimo, vndecimo, duodecimo, & tertio decimo: nunc incipit explicare, & laudare veritatem, quæ iudiciū etiam & iustitia dicitur, & cum misericordia semper coniuncta esse solet. Ait igitur, *firmetur manus tua, & exalterur dextera tua: iustitia, & iudicium preparatio sedis tue*, id est, opto quidem, & gaudeo quod manus tua firmetur, id est, roboretur, siue potens, & robustissima sit: & eadem dextera tua exalterur, id est, laudetur & magnificetur ab omnibus vt æquum est; sed simul iustitia & iudicium, sit preparatio sedis tue; id est, misericordia, & iustitia præparet, ornent, & stabiliant thronum tuum. Existimamus hoc loco, per iustitiam, intelligi bonitatem, & misericordiam, quomodo accipitur nomen iustitiz, Matth. 5. *Nisi abundaueris iustitia,*

*vestra plusquam Scribarum, & Pharisaorum* &c. Matth. 6. *Attendite ne iustitiam vestram faciatis coram hominibus.* Vbi per iustitiam significatur elemosyna, & ibidem. *Primum querite Regnum Dei, & iustitiam eius.* Nam hoc idem repetitur alijs verbis in sequenti versiculo, *Misericordia, & veritas præcedent faciem tuam.* Est autem hoc loco metaphora desumpta à corporali folio Regum: quem admodum enim antequam Rex. procedat ad solium iura daturus, præcedunt famuli, qui solium præparant, stabilunt, & ornant; sic ad iudicium Dei præsupponuntur misericordia, & iustitia, quæ faciunt vt iudicia Dei iustissima sint, nec possint vilo modo esse iniqua. Deus enim primò exhibet misericordiam magnam hominibus omnibus docendo per leges, iuuando per gratiam, incitando ad bonum per prætorum promissionem, absterrendo à malis per comminationem poenarum; & postea exhibet iustitiam remunerando bonos, & puniendo malos: nisi enim misericordia præcederet iustitiam, omnes periremus. Hinc etiam admonentur Reges, & principes terreni, thronos eorum multo melius ornari, & stabiliri misericordia, & iustitia, quam auro, & gemmis: nec minus debere bonos Principes dare operam, vt peccata non fiant, & quam vt puniantur, cum facta sunt; non enim defunt aliquando si non Principes ipsi, at certe aliqui ipsorum Ministri, qui lætentur multiplicatione delictorum, vt habeant occasionem lucri in exercenda iustitia: quique moleste ferant, cum à viris pijs excogitantur remedia ad impedienda, vel minuenda delicta, quasi hoc redundet in detrimentum caudicorum, & iudicium: sed vbi misericordia, & iustitia præparant thronum, cupiditas, & iniquitas locum non habent.

*Misericordia, & veritas præcedent faciem tuam: beatus populus, qui scit iubilationem.*

XV.

Prior pars huius versiculi apud hebræos, coniungitur cum superiori versiculo; ni-

SSC

hile-



hil enim est aliud, nisi repetitio illorum verborum, *iustitia & iudicium preparatio sedis tue*. Itaque sensus est, *Misericordia & veritas*, id est, *iustitia praeceps faciem tuam*, ut praepraent sedem tuam, cum ad iudicium venturus eris, id est, certi sumus, te non iudicaturum, nisi iustissime, & praemissa misericordia, ut minus inuenias, quod punias, & fideliter reddas unicuique secundum opera eius. His explicatis de potentia & veritate haec cum misericordia coniuncta, applicat Deus ad populum Israëliticum, & in particulari ad ipsum Dauidem, ostendens in populo Dei, & in persona Davidis maxime locum habere potentiam, misericordiam & iustitiam Dei. *Beatus*, inquit, *populus, qui scit iubilationem*, id est, vere praeter omnibus populis felix est populus Israëliticus, qui scit per notitiam & experientiam has laudes Dei, & scit iubilare, id est, magno affectu laudare Deum. Hinc intelligimus, non esse beatum, qui voce tantum Deum laudat, nisi etiam vere intelligat, & cogitet, Deum esse laude dignissimum, imo digniorem, quam verbis exprimi possit, & ideo ad iubilum cordis recurrendum esse, dum utcumque voce & cantu eum laudamus.

XVI.

*Domine in lumine vultus tui ambulant, & in nomine tuo exultabunt tota die, & in iustitia tua exultabunt.*

Explicat quare beatus sit populus, qui scit iubilare: quoniam, inquit, homines eius populi, non ambulant in tenebris, sicut gentes, quae ignorant Deum, sed conuersi ad Deum in lumine vultus eius ambulant viam huius vitae: significat autem lumen vultus Dei tum illuminationem intellectus per notitiam legis, & voluntatis Dei, tum etiam fauorem gratiae, qua inflammatur affectus; lux enim illuminat, & calefacit. Ex hac autem ambulatione in lumine vultus Dei, sequitur laetitia bonae conscientiae, & gratiarum actio, & ideo *in nomine Dei exultabunt tota die*, id est, iugiter exultabunt Deum laudantes, & gratias agentes. Et quoniam qui ita ambulant, quotidie magis, ac magis pro-

ficiunt, & ascendunt ad maiorem Dei notitiam, & amicitiam, & inde donis maioribus cumulantur, ideo addit, *& in iustitia tua exultabunt*, id est, exultabunt ad maiorem vitae perfectionem & postea ad gloriam sempiternam, in iustitia Dei, qua seruat promissa, siue in iustitia, quam Deus nobis donat, cum nos quotidie magis magisque iustificat, id est, iustiores facit. Vbi admonemur, non in nostra scientia, aut viribus confidendum esse, siue cum incipimus ambulare, siue cum proficimus ambulantes: illud enim *in lumine vultus tui*, opponitur praesumptioni de proprio lumine: & illud, *in nomine tuo*, opponitur vanae gloriationi de proprio nomine: & illud *in iustitia tua*, opponitur superbiae Pharisaicae, qui ignorantes iustitiam Dei, propriam iustitiam statuere volunt, & ideo iustitiae Dei non sunt subiecti.

*Quoniam gloria virtutis eorum tu es, & in beneplacito tuo exultabit cornu nostrum.*

Pergit humiliare superbiam humanam, quae valde facile sibi tribuit, quae Dei sunt, & inde meretur amittere, quae acceperat. Dixi, inquit, in iustitia Dei exultabunt, *quoniam gloria virtutis eorum tu es*, id est, virtus, & robur eorum, vnde proficiunt, & ascendunt, à te est, non ab illis, & ideo in te, non in se gloriari debent: tu enim es qui das illis virtutem, & gloriosos eos facis. Id autem facis, non quia illi merentur, sed quia tibi placet: nam *in beneplacito tuo*, id est, in bona voluntate tua erga nos, à qua bona omnia procedunt, *exultabimus cornu nostrum*, id est, robusti, & fortes erimus aduersus inimicos nostros.

*Quia Domini est assumptio nostra, & sancti Israel Regis nostri.*

In hoc enim apparuit beneplacitum Dei, quod ex omnibus populis terrarum, placuit illi assumere populum Israel in suum, ac proprium: *Domini est assumptio nostra*, id est, Dominus ex beneplacito suo, non ex meritis nostris nos assumpsit in populum peculiarem

culiarem , ac Rex noster esse dignatus est; ideo enim subiungit, *Es sancti Israel Regis nostri*. ubi Israel est genitui casus, vt apparet ex textu Hebraico. Dicitur autem Deus à Dauide, & ab Isaiâ, & alijs Prophetis *sanctus Israel*, quoniam à populo Israel peculiariter sanctificari, id est, sanctus haberi, & dici, & nomen suum, nulla blasphemia, aut maledictione pollui volebat. In hebræo pro assumptione nostra, habetur protectio nostra; sed idem est sensus Deus enim assumpsit populum Israel, vt eum protegeret, & defenderet.

Dauide, sed implenda magna ex parte per Christum, ita vt dicatur *Dauid primogenitus Dei & excelsus pra Regibus terra*, non in se, sed in Christo filio suo, & hæc videtur esse Theodoretæ sententia. Sed si hoc non placeat, adhærendum erit omnino sententiæ S. Augustini: quod enim omnia dicantur de Dauide in persona propria, iudaicus error est. Tunc, inquit, quādo assumpseras populum Israel in populum peculiarem, prouidisti etiam ei Regem peculiariter tibi placitum: nā locutus es in visione, siue reuelatione sanctis tuis Prophetis, videlicet Samueli primum, & postea Nath. vt intelligi potest ex lib. 1. Reg. 16. & lib. 2. cap. 7. *Es dixisti posui adiutorium in potente*, id est, posui, siue constitui auxilium populo meo in homine robusto, & forti corpore, & animo, qui facile poterit liberare populum ab omnibus hostibus eius. *Es exaltasti electum, de plebe mea*, id est, constitui adiutorium populo meo in viro potente, quia exaltasti in Regem, & protectorem, ac defensorem populi hominem electum à me de omni plebe mea. S. Augustinus hæc etiam exponit de Christo, qui proprie potentissimus fuit, & electus, ac dilectus præ omnibus. In græco pro *sanctis tuis*, habetur filijs tuis, sed sanctus Hieronymus in Epist. ad Suniam, & Eretellam, dicit omnes interpretes vertisse, *sanctis tuis*, vt habetur in hebræo; excepto auctore sextæ editionis, quæ habet, Prophetis tuis, & auctore communis editionis, quæ habet, filijs tuis. Theodoretus tamen scribit, Simmachum vertisse, filijs tuis: sed in sensu nulla est diuersitas, idem enim & Prophetæ, & filij ei, & sancti dici possunt.

*Inueni Dauid seruum meum, oleo sancto meo vnxi eum.*

XX.

Explicat quis sit ille vir potens, ac dicit, se ipsum Dauidem, quem inuenit dignum, qui eligeretur, & vngeretur in Regem: & quidem de Dauide ad litteram hæc exponi possunt, quem constat vinctum fuisse à Samuele. Sed etiam per Dauidem hoc loco sanctus Augustinus intelligit Christum, quem

SSC 2

quem

XIX. *Tunc locutus es in visione sanctis tuis, & dixisti, posui adiutorium in potente, & exaltasti electum de plebe mea.*

Hic iam incipit descendere ad personam suam, tanquam caput populi à Deo peculiariter dilecti. Sed oritur hoc loco grauis quaestio, An hæc verba, & sequenti debeant exponi de Dauide, an de Christo, an partim de Dauide, partim de Christo S. Aug. exponit omnia de Christo: sed repugnat huic expositioni quod Apostolus Act. 13. exponit de ipso Dauide illa verba. *Inueni Dauid filium Jesse virum secundum cor meum*; quæ verba sumpta sunt, partim ex hoc loco, partim ex lib. 1. Regum cap. 13. Præterea, quod dicit infra. *Es ponā in seculum seculi semen eius*: non videtur ad litteram conuenire Christo, qui proprie non reliquit semen, id est, filios: sed optime conueniunt Dauidi cui Deus promisit. 2. Reg. 7. quod post mortem eius poneret de semine ipsius in throno Regni, & Regnum per ipsum semen æternum esset. Alij exponunt omnia de Dauide in persona sua; sed repugnat huic expositioni illa verba, *Ego primogenitum ponam eum, excelsus pra Regibus terra*, & alia multa, vt infra demonstrabimus. Euthymius exponit partim de Dauide, partim de Christo: sed huic expositioni repugnat continuatio verborum omnia enim verba ita contexta sunt, & continuata, vt ad eundem pertineant. Existimo igitur omnia exponenda esse ad litteram de

quem Ezechiel c. 34. & 37. expresse Dauidem nominat: de cuius vnctione legimus Psal. 44. *Vnxit te Deus, Deus tuus.* Quod autem dicitur, Deum inuenisse Dauidem, metaphorice cum est: non enim Deus eget inquisitione, qui omnia quantumuis occulta, vno intuitu respicit: sed dicitur quærere, & inuenire, quia non eligit casu, neque accipit obuium quemque, sed facit sine labore inquirendi, quod facere solent homines, cum post longam & maturam inquisitionem inueniunt quod optimum est, id est, eligi eum, qui dignissimus, atque aptissimus est.

XXI. *Manus enim mea auxiliabitur ei, & brachium meum confortabit eum.*

XXII. *Nihil proficiet inimicus in eo, & filius iniquitatis non apponet nocere ei.*

XXIII. *Et concidam à facie ipsius inimicos eius, & odientes eum in fugam conuertam.*

Hæc quoque de Dauidè vtunque exponi possunt, qui Dei auxilio multas victorias de inimicis suis obtinuit: tamen longe verius exponuntur de Christo. Nam in Dauidè profecit inimicus Diabolus, eumq; decepit, eum ad crimen adulterij, atque homicidij eum perduxit: profecit quoque in eo inimicus Absalon, & circumuenit, eum eum de regno expulit, & ad fugam compulit: Sed manus & brachium Domini, quod est ipsum Dei verbum, potentia & sapientia Patris, ita corroborauit humanitatem Christi hypostatice sibi vnitam, vt nihil in eo homine proficere potuerit vlus inimicus; neque eum vllo modo decipere aut circumuicere: sed contra potius omnes, qui eum odierant, à facie eius egressi & vici in fugam conuersi sint: quamuis enim Christus flagellis cæcus & Cruci affixus fuerit ab inimicis, tamen hæc passus est, quia voluit, & hæc ipsa passione Diabolum vicit, & captiuos illi eripuit, & de illo gloriosissime triumphauit. Iudæos quoque inimicos Christi, videmus hodie dispersos per orbem terrarum, quasi exercitum fuscum & fugatum.

XXIV. *Et veritas mea, & misericordia mea: cum ipso, & in nomine meo exultabitur cornu eius.*

Hæc quoque in Dauidè vix adumbrata, in Christo perfectissime impleta sunt: nam veritas, & misericordia Dei cum Christo semper perseuerauerunt, misericordia fuit assumptio humanitatis ad vnionem hypostaticam, quæ nunquam disrumpi potuit, ne per ipsam quidem mortem: veritas autem fuit, in eo quod fideliter impleuit Deus, quod Angelus promisit, Euc. 1. *Regnabit in domo Iacob in æternum, & Regni eius non erit finis.* Ex hoc autem, quod veritas, & misericordia semper cum eo perseuerauerunt: factum est, vt in nomine Dei exaltaretur cornu eius, id est, potentia eius eoufque, vt in nomine eius omne genu flectatur cælestium, terrestrium, & infernorum. Dicitur autem exaltari potestas Christi in nomine Dei, quia gloria eius est tanquam unigeniti à Patre, & ab omnibus adoratur, vt Filius æterni Patris, & ipse venit in nomine Patris sui, & Deus Pater exaltauit illum; & dedit illi nomen, quod est super omne nomen. Phil. 2.

XXV. *Et ponam in mari manum eius, & in fluminibus dexteram eius.*

Ab hoc loco conueniunt fere omnes, Augustinus, Hieronymus, Theodoretus, & multi recentiorum, non posse exponi verba Psal. nisi de Christo vel de Dauidè per filium eius Christum, ita vt tribuatur Dauidi, quod in Christo eius filio impletum est; non enim Dauid habuit potestatem in mari, sed in terra tantum; eaq; satis angusta. Terra enim promissionis extendebatur vsque ad mare Palæstinæ, & vsque ad flumen Euphratem, & non ultra. De hoc autem nostro Rege dicitur: *ponam in mari manum eius*, id est, dabo ei potestatem, etiam in ipso mari, & in omnibus fluminibus; ac per hoc in omni orbe terrarum: mare siquidem est in finibus terræ, circumuicinus totam terram, flu-



flumina autem sunt in medio terræ. Itaque per mare & flumina, intelliguntur omnia, fines & medietas: quod aliis verbis dictum est in Psalmis 71: *Dominabitur à mari usque ad mare*, id est, ab vno extremo ad aliud. Possunt etiam per mare & flumina intelligi omnes populi, Gentiles & Iudæi: nam *aqua multa, populi multi*, Apocal. 17. & mare amarum & vastissimum, significat gentilitatem, quæ maximam partem generis humani tunc comprehendebat: flumina aquæ dulcis & modicæ, si comparetur ad mare, significant populum Hebræicæ, qui tunc erat populus Dei electus & peculiaris.

*Ipse innuocabit me Pater meus es tu, Deus meus & susceptor salutis meæ.*

Adhuc apertius loquitur Propheta de Christo, non de se, nisi, ut diximus, hæc conueniant Dauidi ratione Christi, filij eius. Dauid enim in toto Psalterio nusquam innuocat Deum sub nomine Patris: proinde non de ipso dicitur: *Ipse innuocabit me, Pater meus es tu*. Et fortasse particulari providentia Dei factum est, ut Dauid nunquam innuocaret Deum sub nomine Patris, ut fecit Isaias & alij Prophetæ, ut hic locus non acciperetur de Dauid, nisi ratione Christi. Christus enim initium verborum suorum, quæ in Euangelio leguntur, inde sumpsit. *Nesciebatis quia in his, quæ Patris mei sunt, oportet me esse?* Luc. 2. sic etiam vltima verba eius fuerunt in hac vita: *Pater in manus tuas commendo spiritum meum*, Luc. 23. In toto autem progressu vitæ, frequentissime Deum appellat, sub nomine Patris: *Ipse inquit, innuocabit me, Pater meus es tu*, quoad diuinitatem; *Deus meus*, quoad humanitatem; *susceptor salutis meæ*, quoad immortalitatem. In Hebræo pro voce, *susceptor*, habetur *aux*, quod petram, siue arcem, siue fortitudinem & robur significat. Itaque sensus est, Tu es susceptor salutis meæ, id est, tu suscepisti salutem meam custodiendam, ut propugnaculum, siue aux munitissima.

*Et ego primogenitum ponam illum, excelsum præ Regibus terræ.*

Hic vero apertissime de Christo Propheta loquitur: Christus enim, qui secundum diuinitatem Vnigenitus est, secundum humanitatem primogenitus est inter multos fratres. Dicitur autem primogenitus tribus rationibus: Primo, quia primus est in prædestinatione: in illo enim tanquam in capite nos prædestinauit Deus, ut dicitur ad Ephes. 1. Secundo, quia primus est in secunda generatione ad vitam immortalem, unde dicitur primogenitus ex mortuis, Coloss. 1. & primogenitus mortuorum, Apoc. 1. Denique, quoniam ipse habuit iura primogenitorum, quem constituit Pater hæredem vniuersorum, Hebr. 1. Nec solum posuit illum Patrem primogenitum, sed etiam excelsum præ Regibus terræ, id est, Principem Regum terræ, & Regem Regum, ut exponit S. Ioannes in Apocal. 1. & 19. Habetur in Hebræo vox, *helion*, quod est vnum ex nominibus Dei, & significat excelsum, siue altissimum, nec facile inuenietur tributum creatoris, hoc nomen habetur in Psal. 82: *Tu solus altissimus in omni terra*, & in Psal. 90. *Qui habitat in adiutorio altissimi*. Sunt igitur omnes Reges terræ subiecti Christo, ut Regi altissimo, quo nihil altius inuenitur: At certe hæc de Dauid, vel Salomone nullo modo dici possunt, nisi ratione Christi, qui ab illis descensus erat. Non solum enim non erant altissimi absolute, sed erant inferiores multis Regibus terræ, ac præcipue Regibus Assyriorum, qui eo tempore Monarchiam tenebant.

*In æternum seruabo illi misericordiam meam, & testamentum meum fidei ipsi.* XXVIII.

Hic iam prædicit Propheta æternitatem Regni Christi, quemadmodum antea prædixerat excellentiam: quam æternitatem non habuit Dauid neque in se, neque in Salomone, neque in aliis filiis, vel nepotibus, qui temporaliter regnarunt in Hierusalem; defect enim Regnum illud in Iechonia. *In æternum*, inquit, *seruabo illi misericordiam meam*, id est, misericordia, qua motus promissi Dauidi filium, per quem Regnum eius

æternum esset, semper manebit: nam testamentum meum, id est, pactum & promissio facta illi per Nathan, 2. Reg. 7. fidelissime conseruabitur. Sed si de Christo sint exponenda hæc omnia verba, hic erit sensus: *In æternum seruaabo illi misericordiam meam*, id est, misericordia, qua illum prædestinaui & elegi ante sæcula, ut esset filius Dei in virtute, primogenitus, & excelsus præ Regibus terræ, semper manebit; non enim soluetur vnquam vnio hypostatica humanitatis cum verbo, ac per hoc semper erit ille homo Christus, filius Dei, primogenitus, & excelsus præ Regibus terræ. *Et testamentum meum fidele ipsi*, id est, pactum meum cum ipso de stabilendo regno eius in æternum, fideliter semper obseruabitur. Expresit hanc promissionem Angelus Gabriel, Luc. 1. cum ait: *Regni eius non erit finis.*

XXIX.

*Et ponam in sæculum sæculi semen eius, & thronum eius sicut dies æli.*

Explicat modum, quo vellet Deus conseruare Dauidi misericordiam suam in æternum: modus autem erit, quia dabit illi semen, id est, filium Christum, qui manebit & regnabit in sæculum sæculi, ac per hoc thronus eius, id est, Regnum Dauidis nunquam finem habebit, sed tempora eius erunt sicut dies æli, id est, sicut tempus, quo durabit cælum: quod quidem Deus ipse statuit in æternum, & in sæculum sæculi, ut dicitur in Psal. 148. S. Augustinus per, *semen*, hoc loco, intelligit filios Christi regeneratos ex aqua, & Spiritu sancto, qui post resurrectionem manebunt in Regno Dei in sæculum sæculi. Sed magis conuenit literæ, ut per semen intelligatur ipse Christus, iuxta illud Psal. 131 *Iurauit Dominus Dauid veritatem, & non frustrabitur eum, de fructu ventris tui ponam super sedem tuam.* Et in hoc Psalmo paulo infra: *Semel iurauit in sancto meo, si Dauid mentiar, semen eius in æternum manebit.*

XXX.

*Si autem dereliquerint filij eius legem meam, & in iudiciis meis non ambulauerint.*

*Si iustitias meas prophanauerint, & mandata mea non custodierint.*

*Visitabo in virga iniquitates eorum, & in verberibus peccata eorum.*

*Misericordiam autem meam non dispergam ab eo, neque nocebo in veritate mea:*

*Neque prophanabo testamentum meum, & que procedunt de labijs meis, non faciam irrita.*

Respondet obiectioni, quæ fieri potuisset, ac dicit, quod si filij Dauidis iram Domini malis suis operibus prouocauerint; ipsos quidem peccantes puniendo corripiet, non tamen irritum faciet, quod iureiurando promissit. *Si autem dereliquerint filij eius*, id est, Dauidis posterij, *legem meam*, siue iudicalem, siue ceremonialem, siue moralem, & in iudicijs meis non ambulauerint, id est, si vel solam iudicalem legem sequi noluerint, *si iustitias meas prophanauerint*, id est, si vel solam ceremonialem legem polluerint, & *mandata mea non custodierint*, id est, si vel solam moralem legem non obseruauerint, *visitabo in virga iniquitates eorum, & in verberibus peccata eorum*, id est, non relinquam eorum scelera impunita, sed castigabo paterno flagello. *Misericordiam autem meam non dispergam ab eo*, id est, non propter peccata filiorum, remouebo à patre beneficium, quod misericorditer promissi: *neque nocebo in veritate mea*, id est, neque offendam eorum, neque mentiar contra veritatem meam. *Neque prophanabo testamentum meum*, id est, non polluem pactum meum, illud non obseruando: & *que procedunt de labijs meis, non faciam irrita*, id est, non irritabo promissa mea. Hic duo sunt obseruanda. Vnum est, per filios Dauidis, intelligi posteros Dauidis secundum carnem, si per Dauidem accipiat persona ipsa Dauidis, & Iesse, ut nos ad litteram accipimus: sin autem per Dauidem

videm intelligatur Christus, vt ad literam intelligit S. Augustinus, & nos spiritualiter intelligi posse existimamus: tunc per filios Davidis, accipiendus erit populus Christianus, qui per baptismum in Christo regeneratur. Alterum est, ex hoc loco non esse colligendum, filios Davidis, siue Iudæi, siue Christiani sint, non posse perire in æternum, si mali sint, quemadmodum hæretici aliqui docuerunt; non enim dicit per Psalmistam Deus: *Misericordiam meam non dispergam ab eis*, sed *non dispergam ab eo*. Itaque si mali filij flagello paterno correpti corrigi voluerint, hæreditatem non amittent, imo in gratiam instar filij prodigi amantissime recipiuntur: sed si obstinate in malo perseverauerint, ipsi quidem ab hæreditate paterna excident, sed veritas Domini stabit, neque Regnum Christi peribit; quoniam potens est Deus, de Lapidibus suscitare filios Israël, quamquam qui præcogniti sunt, & prædestinati in Christo ante Mundi constitutionem, sine dubio ad finem vsque in fide, spe & charitate perseverabunt.

*Semel iuravi in sancto meo; si David mentiar, semen eius in æternum manebit.*

*Et thronus eius sicut Sol in conspectu meo, & sicut Luna perfecta in æternum, & testis in cælo fidelis.*

Reddit rationem, cur velit adimplere promissionem de stabiliendo Regno Davidis, etiam si filij eius non adimpleant præcepta ipsius: & ratio est, quia iuravit, id est, firmiter, & sine retractatione promissit. *Semel*, inquit, *iuravi in sancto meo*, id est, irrevocabiliter & immutabiliter iuravi per sanctitatem meam. Illud, *semel*, significat immutabilitatem, quia vnicum Dei iuramentum æquiualeat innumerabilibus aliorum iuramentis. Illud, *in sancto meo*, potuisset verti, *in sanctitate mea*, sed idem est sensus: *in sancto meo*, id est, in sancto nomine meo, siue in sancto nomine meo; quod Genes. 22. dicit:

*Per meheripsum iuravi. Si David mentiar: existimam aliqui, hæc esse verba iuramenti; quasi dicat, si Davidi mentiar, hoc aut illud mihi contingat. Sed improbable est, Deum iurare iuramento execratorio. Verius est, illud, scilicet, æquiualete particulæ neganti; & sensum esse, si David mentiar? id est, non mentiar Davidi; quomodo dicitur in Psalm. 137. Iuravit Dominus David veritatem, & non frustrabitur eum. Similis locutio est apud Isaiam cap. 22. Si dimittetur iniquitas hæc vobis, donec moriamini, dicit Dominus exercituum. Verba iuramenti sunt quæ sequuntur: Semen eius in æternum manebit, Et thronus eius sicut Sol, &c. id est, Iuravi, & non mentiar Davidi, quod filius eius Christus in æternum viuet, & Regnum quoque eius sempiternum erit. Illustrat autem hanc iuratum promissionem tribus similitudinibus, Solis, Lunæ plenæ, & arcus cælestis. Thronus, inquit, eius in conspectu meo in æternum manebit, sicut Sol, sicut Luna perfecta, & sicut testis in cælo fidelis: quæ significant Regnum Christi, ac per hoc Ecclesiam eius, fore semper illustrem & perspicuam; non obscuram vel inuisibilem, vt hæretici somniant: nihil enim clarius & pulchrius Sole interdicta; nihil item clarius & pulchrius Luna plena noturno tempore; denique nihil clarius & pulchrius in nubibus arcu cælesti, qui testis est fidelis à Deo datus hominibus, nunquam amplius fore diluuium aquarum. Per testem in cælo fidelem aliqui ipsam Lunam intelligunt: sed videtur probabilius, vt intelligatur Iris: siquidem hoc loco vox, in cælo, non est, *sciamaim*; sed *sciachak*, quod nubes aut cælum ærium proprie significat, vt perspicuum est ex illo Psalm. 17. Tenebrosa aqua in nubibus aeris: & ex illo Deuter. 33. Magnificentiæ eius discurrunt nubes. Porro Regnum Christi in communi prosperitate luget vt Sol in die vndique sereno: in communi persecutione fulget vt Luna plena in tenebris noctis: Vbi vero admixta est persecutioni prosperitas, similis est Iridi in nubibus. Illud, *Luna perfecta*, in Hebræo est, *iccon*, stabilietur, siue præparabitur. Ex quo intelligimus, vocem, *perfecta*, explicandam*

שמים  
שחק

יבון



dam esse, ac si dictum esset, Luna stabilis, siue preparata: & siquidem agatur de stabilitate luminis, ut idem sit Luna perfecta, quod Luna plena, tunc id, quod sequitur, *in aeternum*, non est coniungendum cum Luna, sed cum *thronus tuus*: ut sensus sit, Thronus tuus erit in conspectu meo in aeternum, sicut Sol, & sicut Luna plena: & hunc sensum supra persecuti sumus; sed si agatur de stabilitate substantiae Lunae, quae incorruptibilis est, tunc, *in aeternum*, iungi poterit cum Luna perfecta, ut sensus sit, Thronus tuus erit in conspectu meo sicut Sol, & sicut Luna, quae perfecta est quoad substantiam, & stabilis in aeternum.

XXXVII. *Tu vero repulisti, & despexisti, distulisti Christum tuum.*

Hæc est altera pars Psalmi, in qua Prophetia in persona populi captivi, orat pro adimplerione promissionis diuinæ; quamvis enim Deus firmiter, & cum iuramento promiserit, vult tamen rogari, ut faciat quod promissit: sic Isaac Genes. 25. deprecatus est Dominum pro vxore sua, eo quod esset sterilis; & tamen Genes. 20. promiserat Deus Abraham sobolem copiosam ex filio. *Multiplicabo*, inquit, *semen tuum, sicut stellas cæli*: & ibidem: *In semine tuo benedicentur omnes gentes*. Orat autem Propheta Deum, illum quodammodo admonendo, quod si tamdiu differat impleere promissum, videbitur non velle seruare pactum & iuramentum suum. Itaque sensus est huius versiculi, & sequentium, Tu Domine promissisti cum iuramento filium Davidis perpetuo regnaturum; nunc autem videmus Regnum ablatum, esse à filio David, & occupatum à Rege Assyriorum: ergo, ut contines verbum tuum, mitte filium illum Davidis quem promissisti, & da illi Regnum sempiternum, ut iurasti, alioqui ridebunt nos inimici nostri, & in te redundabit opprobrium nostrum: *Tu vero repulisti, & despexisti*, id est, promissisti bona, nunc vero reddis mala, quia repulisti nos à protectione tua, & despexisti nos, quos magnificere videbatur. *Distulisti Christum*

*tuum*, id est, elongasti à te Regem populi tui, Iechoniam videlicet & Sedechiam, qui captiui ducti sunt in Babylonem. S. Augustinus aliter exponit, videlicet, distulisti mittere ad nos Christum tuum, illum qui perpetuo regnaturus est. Vox Hebraica, *bis-bartha him mescichea*, vertitur à S. Hieronymo & Hebræis, *iratus es cum Christo tuo*: cum qua sententia cohaeret prior expositio; *distulisti Christum tuum*, id est, elongasti Regem à favore tuo, & à Regno suo, quod est signum iræ & indignationis in eum: tamen sententia S. Augustini, quæ est conformis Græcæ & Latinæ lectioni, potest etiam concordari cum voce Hebraica: nam eandem vocem in Psal. 77. S. Hieronymus vertit, ut hoc loco verterunt LXX. Interpretes vers. 59 alias 62. vbi nos legimus: *Audiuit Deus, & spernit*, S. Hieronymus ex Hebræo vertit: *Audiuit Deus, & distulit*. Itaque videmus eandem vocem Hebraicam, & à Septuaginta, & S. Hieronymo nunc verti, *differre*, nunc *spernere*, nunc *irasci*. Illa verba, *repulisti & despexisti*, non necessario coniunguntur cum sequentibus, ut sit sensus, repulisti Christum tuum, despexisti Christum tuum, distulisti Christum tuum: nam in Hebraico ponitur interpunctio post verbum, *despexisti*: & ideo potest facile defendi expositio S. Augustini, qui vocem, *Christum tuum*, solum coniungit cum verbo, *distulisti*, non cum antecedentibus, *repulisti & despexisti*, ad quæ subintelligitur, *nos*, aut, *populum tuum*, aut aliquid eiusmodi; ut sensus sit, repulisti & despexisti populum tuum, & distulisti mittere Christum tuum. Vtraque expositio bonum sensum habet.

*Euertisti testamentum serui tui, prophanasti in terra sanctuarium eius.* XXXIX.

Explicat, quomodo Deus repulerit & despexerit populum suum; ac primum dicit, Deum euertisse testamentum serui sui, id est, retractasse pactum initum cum seruo suo David: quod intelligendum est de euersione, siue retractione, quo ad apparentiam, non quo ad veritatem. Videbatur

enim, Deus non velle Regnum Davidis esse perpetuum, quia permisit occupari eivnitatem Hierusalem, & totam Palestinam à Rege Assyriorum. Sed re vera non de illo terreno Regno intelligenda erat promissio, sed de spiritali, & celesti. *Prophanasti in terra sanctuarium eius*, id est, proiecasti in terram, & hoc modo prophanasti sacrum diadema eius, quod factum est quando cessavit Regnum Davidis, deturbatis de solio Iechonia, & Sedechia, & ablato eius Regio diademate: nam in Hebræo habetur, *nizro*, quod propriè significat diadema Regium, quod sanctum, & sacrum habebatur; in Græco est, *ἀγίασμα*, quod sanctitatem, & sanctuarium, & sanctificationem significat. Noster interpres hoc loco vertit sanctuarium, sed in Psal. 137. vertit sanctificationem, ubi apertissimè loquitur Propheta de diademate, non de templo; sic enim loquitur, *Super ipsum efflorescat sanctificatio mea*. Itaque per sanctuarium, videtur intelligenda sanctitas diadematis: Si tamen quis velit Theodoretum, & Euthymij expositionem sequi, qui per *sanctuarium prophanatum*, intelligunt templum Salomonis per Nabuchodonosor Regem euersum, & incensum; dicere poterit, ipsum templum vocatum esse diadema populi Iudaici, quoniam re vera erat illis instar coronæ gloriosissimæ, & eo maximè, tamquam insigni diademate gloriabantur.

XXXIX. *Destruixisti omnes sepes eius, posuisti firmamentum eius formidinem.*

XL. *Diripuerunt eum omnes transeuntes viam, factus est opprobrium vicinis suis.*

Comparat populum Iudaicum per Davidem significatum, vineæ, quæ destructa sæpe ut omnium transeuntium prædæ, ita etiam populus iude, Deo non protegente, factus est in direptionem Assyrijs non semel, sed sæpius capientibus, & spoliantibus Hierusalem. Historia nota est ex 4. l. br. Regum. *Destruixisti, inquit, omnes sepes eius*, id est, tu Deus nos auxilio, & protectione tua destituens, in causâ fuisisti, ut instar vineæ, destru-

cta sæpe, diriperemur ab hostibus. *Posuisti firmamentum eius formidinem*, id est, fecisti ut in locum munitonis firmissimæ succederet in Davidis regno, & ciuitate, formido; erant enim antea in eo Regno fortissimi milites, sed Deo deserente facti sunt timidi, & imbelles, ut ab hostibus nullo modo resistere possent. Tribuit autem populus Deo causam horum malorum, quoniam intelligebat, sine Dei voluntate non fieri, & facillimum esse Deo, si velit, omnia impedire. *Diripuerunt eum omnes transeuntes viam*, id est, diripuerunt populum Dei hostes eius sine vlla prohibitione, quomodo diripiunt vineas omnes transeuntes per viam, quando disiectæ sunt sepes, vel maceriz, quæ aditum prohibebant. *Factus est opprobrium vicinis suis*, id est, inde factum est, ut omnes populi vicini irrideant populum Dei, qui tam imbellis factus est, ut nulli hosti resistere valeat.

*Exaltasti dexteram deprimentium eum, laetificasti omnes inimicos eius.*

*Auertisti adiutorium gladij eius, & non es auxiliatus ei in bello.*

Pergit narrare calamitates populi Dei, in quas incidit desertus ab adiutorio diuino. *Exaltasti dexteram deprimentium eum*, id est, iuisti hostes populi tui, ut facilius deprimerent populum tuum. *Exaltare*, hoc loco, significat magnificare, roborare, excelsum facere. Inde verò secuta est lætitia magna apud hostes, ob tam facilem victoriam; idè subiungit, *laetificasti omnes inimicos eius*. Contra verò *auertisti adiutorium gladij eius*, id est, auertisti adiutorium tuum à gladio eius, Regis videlicet, vel exercitus populi tui; quod clarius explicat dicens: *& non es auxiliatus ei in bello*; idè Reges Iuda resistere nequiverunt Assyrijs, hostibus suis.

*Destruixisti eum ab emundatione, & sedem eius in terram collisisti.*

Obscurus est hic locus, sed ex posteriore parte versiculi apparet sermonem esse de priuatione cultus Regij, qui mundissimus, T t t & spica-

XXI.

XLII.

XLIII.

& splendidissimus esse solebat. Hebræus textus est clarius; sic enim ad litteram verti posset. *Cessasse fecisti munditiam eius, & thronum eius in terram detraxisti.* Græcus autem sic verti potest, *Disso'uisti eum à munditia sua, & sedem eius in terram collidisti.* Igitur hic videtur esse sensus, Spoliasti Regem vestibus regijs & hoc modo destruxisti, & cessare fecisti munditiam eius, induens illum lordidis, & attris vestibus, & thronum. Regni eius detraxisti in terram, & confregisti, vt neq; cultus, neq; thronus regius illi superesset. Alij volunt, per emundationem, intelligi templum, in quo per sacrificia mundabantur Iudæi. S. Augustinus intelligit hunc locum de emundatione cordis paritatem Christi, à quo destructi sunt Iudæi, qui in Christum credere noluerunt. Sed ad litteram probabilius est accipi emundationem pro munditia, & nitore vestium regiarum, quas cum throno reges illi amiserunt.

XLIV.

*Minorasti dies temporis eius: persudasti eum confusione:*

Hæc est vltima, & principalis calamitas, quod cum Deus. promississet Dauidi Regnum perpetuum, iam videretur illam promissam æternitatem ad breuissimum tempus contraxisse: nam in Iechonia & Sedechia finitum est. Regnum illud: temporale Dauidis, quod sperauerat nullum finem habiturum: ex hac autem diminutione temporis repletus est Dauid in posteris suis magna confusione. In Hebræo habetur: *Abbreniasti dies adolescentia eius.* Sed Septuaginta non videntur legisse, *alumaui*, quod est adolescentia eius, vt S. Hieronymus. vertit, sed, *olamaui*, vnica litera. transposita, quod significat seculorum eius, vbi etiam indicatur promissio seculorum, sed abbreviata postea, & contracta: qui autem legi volunt *adolescensia eius*, intelligunt per adolescentiam, tempus virentis, & florentis Regni, quasi. Deus non permiserit. Regnum saltem peruenire ad senectutem, sed in ipso quasi flore ætatis. illud occumbere voluerit:

XLV.

*Vsquequo Domine auertes in finem? exardescet sicut ignis iratus?*

Hic iam incipit oratio pro acceleratione aduentus Messie, vt implicatur promissio iurata Dei. *Vsquequo Domine auertes in finem*, id est, quamdiu auertes te, aut faciem tuam, vsque in finem, id est, vsque ad vltimam perniciem, & consumptionem, sine spe reconciliationis? quamdiu exardescet indignatio tua, quasi ignis, qui non cessat, donec in cinerem redegerit quod cremandum suscepit. In hebræo habetur, *Vsquequod absconderis*; ex quo intelligimus. illud, vsquequo auertes, requirere, vt subintelligatur, faciem tuam, vel te; tunc enim Deus abscondi dicitur, cum auertit à nobis faciem suam; & sic cessat nos illuminare, & calefacere lumine gratiæ suæ. quæ est vita vera. animarum.

*Memorare qua mea substantia, nunc quid enim vane constituisti omnes filios hominum.*

*Quis est homo qui viuet, & non videbit mortem? eruet animam suam de manu inferi?*

Nonnulli sic exponunt hos versiculos, vt sensus sit, Vita nostra breuissima est, & mors omnibus viuentibus imminet: proinde, nisi in vanum constituisti filios hominum, da nobis Domine solatium aliquod dum viuimus, & accelera consolationem, ne ante rapiamur à morte, quam adueniat consolatio tua. Nimis humilis videtur hæc interpretatio, & Iudaismum sapit; cum vltra præsentis vitæ bona non asurgat. S. Augustinus de Christo exponit; vt sensus sit, Memorare Domine, quod Christi natura humana, mea substantia est, & propter illam non vane constituisti filios hominum: ille est, qui viuet, & non videbit mortem, quia ipse solus eruet animam suam de manu inferi, & resurgens à mortuis viuet, & non videbit amplius mortem. Sed hæc expositio non est literalis, nam vox, substantia, hoc loco non significat, naturam, sed tempus vitæ, siue substantiam: nam in Hebræo ad verbum sic legitur, *Memorare ergo quantis temporis sum*, id est, quam sit brevis vita mea, quam breui tempore subsistam in viuis,.

XL

XL

XLVIII.

עליו  
עולו



uis, cui sententiæ rectè connectitur quod sequitur. *Quis est homo qui viuet, & non videbit mortem?* id est, nemo viuit in terris, qui non sit moriturus: & non est diuturnum, quod finem habet. Idem repetitur, cum additur, *eruet animam suam de manu inferni* id est, quis est homo, qui non sit iturus ad locum mortuorum? quasi dicat, nemo viuit super terram, qui possit euadere mortem, per quam descendunt corpora sub terram, & animæ ad inferos. Eo siquidem tempore nondum apertum erat cælum, quod nunc ascendunt animæ iustorum perfectorum. Existimo igitur Prophetam, qui spiritalis erat, ex breuitate vitæ humanæ, & caducitate rerum humanarum exarsisse in desiderium vitæ futuræ æternæ in cælis, ac Deum precari voluisse, ut Messiam cito mitteret. Patrem futuri seculi, qui aperiret credentibus Regna cælorum; nisi enim, saltem pars aliqua generis humani ad vitam illam æternam & beatam per Christum perueniret: verè in vanum condidisse videretur Deus omnes filios hominum. Ait igitur, *memorare, quæ sis mea substantia*, id est, quàm brevis, quàm fragilis, quàm ærumnosa sit subsistentia mea in terris. *Nunquid enim vanè constituisi, omnes filios hominum?* id est, num constituisi, & creasti filios hominum, ut solum hanc vitam viverent, eamq; tam breuem, & ærumnis plenam? id enim esset frustra condidisse genus humanum, si nulla eius pars finem vltimum attingeret. *Quis est homo qui viuat, & non videbit mortem?* id est, quod sit brevis, & ærumnosa hæc vita nostra, vel ex eo constat, quod nemo potest mortem euadere: nemo eruet animam suam de manu inferi, inferus enim sine ulla exceptione, omnes mortales ad se trahit.

*Vbi sunt misericordia tua antiqua Domine, quas iurasti David in veritate tua?*

Hic iam apertè Deum precatur, ut impleat promissum de Rege mittendo ex semine David, qui populum suum in æternum regat. *Vbi sunt misericordia tua anti-*

*qua Domine*, id est, promissiones ex misericordia tua magna olim factæ Dauidi, quas etiam iuramento confirmasti per ipsam tuam veritatem iurans, ac dicens, *Semen eius in æternum manebit, & thronus eius, sicut dies cæli?*

*Memor esto Domine opprobrii servorum tuorum, quod continui in sinu meo multarum gentium.*

Addit aliam rationem, cur tanto affectu postulet aduentum Messie: quoniam populi infideles exprobare non cessant populo Dei, quod frustra sperauerit Regem æternum ex semine David. *Memor*, inquit, *esto Domine opprobrii servorum tuorum*, id est, vituperationis, quam patiuntur servi tui ab infidelibus. *Quod continui in sinu meo multarum gentium*, id est, quod opprobrium ego populus tuus continui, siue portavi, ut sonat vox Hebraica, *in sinu meo multarum gentium*, id est, à multis gentibus: dicitur autem portari in sinu, siue contineri in sinu opprobrium, quando non potest eicuci per manifestam repositionem. Ita populus ille taceus, & dolens terebat opprobrium à multis gentibus sibi obiectum, quia non poterat ostendere promissionem Dei fuisse impletam, vel breui, ac certò implendam.

*Quod exprobrauerunt inimici tui Domine, quod exprobrauerunt commutationem Christi tui.*

Hoc videlicet est opprobrium, quod portabat in sinu suo; quod inimici Domini exprobrarent populo Dei commutationem Christi sui, id est, qualem compensationem habuisset David à Deo, pro tam amplis promissis, destructionem videlicet Regni sui: nam commutatio hoc loco accipitur, pro compensatione, ut Matth. 16. *Quam commutationem dabis homo pro anima sua?* nam vox Hebraica, *hikenoth*, significat propriè calcaneum, & inde accipitur pro vestigio: nec desunt qui hic vident, vestigia Christi tui: denique significat etiam mercedem, quæ datur in compensationem, siue commutationem meriti; ac per hoc pro compen-

Ttt 2 sauoce,

XLIX.

L.

עבדות

latione, & commutatione accipi potest. Atque hæc facillima ratio est concordandi textum Græcum cum Hebraico: qui enim vertunt, vestigia, siue itinera Christi tui, nullam rationem reddere possunt, cur Septuaginta verterint commutationem.

LI.

*Benedictus Dominus in aeternum: fiat, fiat.*

Hæc Psalmi conclusio, satis apertè docet. Prophetam intellexisse, promissionem factam Davidi stabilem, & firmam fuisse, & omnino implendam tempore suo, quantumvis contrarium suadere viderentur quæ fiebant tempore Nabuchodonosor. Imò etiam eadem hæc conclusio docet, cognouisse Davidem, ideò diuinam prouidentiam effecisse, ut Regnum illud terrenum euerteretur, ne putarent carnales Iudæi in Salomone, aut alio ex Regibus Iudæ, promissionem diuinam impletam fuisse. Ait igitur, *Benedictus Dominus in aeternum*, id est, laus & gratiarum actio semper Domino deferatur, quoniam omnia benefacit, & iustus est in omnibus verbis suis, & sanctus in omnibus operibus suis. *Fiat, fiat.* In Hebræo, *Amen, Amen*, id est, sic est, & sic opto ut fiat, videlicet Dominus benedicatur in aeternum. Atque hic est finis libri textij secundum Hebræos.

## PSALMVS LXXXIX.

*Titulus, & Argumentum.*

*Oratio Moysi hominis Dei.*

**S**anctus Hieronymus in epistola ad Cyprianum constanter affirmat, hunc Psalmum cum aliis decem sequentibus à Moysè fuisse compositos: id colligit ex titulo. Sanctum tamen Augustinus hunc Psalmum exponens, constanter id negat, ea ratione, quia si hic Psalmus à Moysè compositus fuisset, haberetur in eius libro, id est, in Pentateucho, ubi habentur alia cantica eiusdem auctoris. Adde possimus aliam rationem, quoniam in hoc Psalmo definitur vita hominis, ut plurimum annis septuaginta, & in robustioribus, annis octoginta: at Moyses tempore plurimi-

centesimum annum transcendebant: ipse enim Moyses obiit annorum centum viginti, ut dicitur Deuter. xlv. & octoginta annorum erat, quando fecit eum Dominus Dux populi, & Aaron frater eius erat antequam octoginta trium antequam fieret summus Sacerdos, ut intelligi potest ex c. 7. Exodus, & tamen non est credibile electum fuisse aut Moysen Ducem populi, aut Aaronem summum Sacerdotem, homines decrepitos, & morti proximorum. Itaque, atque octoginta annorum non erat tunc extrema decrepitas, sed ætas matura. & vixens, atque ad res maximas gerendas aptissima. Neque probabile est, quod reliqui decem Psalmi sequentes sine compositi à Moysè, cum in Psalm. 98. fiat mentio Samuelis, qui diu post mortem Moysis natus est. Neque satisfaciunt huic obiectioni S. Hieronymus, dicens, nomen Samuelis fuisse prophetatum à Moysè, ut lib. 3. Reg. c. 13. pradicatur nomen Iosia Regis: nam de Iosia sic loquitur Propheta, Nascetur filius domui David, Iosias nomine, &c. ubi est manifesta predictio de futuro: at in Psalm. 98. narrans res præterita, his verbis, Moyses, & Aaron in sacerdotibus eius, & Samuel inter eos, qui inuocant nomen eius. Inuocabant Dominum, & ipse exaudiebat eos, custodiebant testimonia eius, &c. Non igitur hic pradicatur nomen Samuelis, quemadmodum nec Moysis, aut Aaronis, sed narrantur res ab ipsis gesta, antequam hic Psalmus scriberetur. Quare videtur nobis, titulum huius Psalmi inscribi Moysi, quod Moysen loquentem David introducat. Introducitur autem Moyses fortasse, quod ipse scripserit creationem Mundi, peccatum primorum parentum, & poenas inde secutas. Argumentum enim huius Psalmi est oratio ad Deum pro humano genere, quod ob peccatum primorum parentum in maximis incidit calamitates, & auxilio gratia assidue indiget, cum ut arumnas huius vite facilius roleret, cum ut ad gaudia sempiterna perueniat.

## EXPLICATIO PSAL. LXXXIX.

**D**omine refugium factus es nobis à generatione in generationem.

Ordi-

Orditur Propheta orationem à gratiarum actione pro acceptis beneficiis: hæc enim est Spiritus sancti vtilissima Rhetorica, vt gratum se gratia ostendat, qui noua beneficia petit. *Domine, inquit, refugium factus es nobis*, id est, fatemur nos multis variisq; periculis esse obnoxios: sed in nobis te proteclorem & adiutorem experti sumus; idq; non semel, aut iterum, sed omni tempore per omnes generationes sibi inuicem succedentes.

Vox Hebraica, *mahon*, propterea habitationem significat. Itaque per refugium hoc loco, intelligitur domus bene munita & loco edito posita, ad quam qui refugiant, tutissimi sunt ab omni iniuria siue hostium, siue bestiarum, siue pluuie, aut ventosum. Et vere qui confugiunt ad Deum, & in eo tanquam in arce munita per fidem, Spem & Charitatem, cogitatione assidua & iugi desiderio habitant: securissimi sunt ab omni incurfu malo, quoniam eis omnia cooperantur in bonum.

II. *Priusquam montes fierent, aut formaretur terra & orbis: à saculo, & vsque in saculum tu es Deus.*

Probat eundem ipsum Deum in omni generatione & generatione refugium esse potuisse sperantibus in eum; quoniam ipse semper est, videlicet æque potens, æque sapiens, æque benignus. Vt autem ostendat, Deum esse ante omnes res creatas, in quibus homines confidere solent, primum nominat montes. *Priusquam, inquit, montes fierent.* Montes enim, cum altissimi & solidissimi sint, multis modis refugium hominibus præbent. Fortasse etiam primo loco nominat montes, quia primi apparuerunt, cum terra discooperiri cœpisset ab aquis, à quibus initio creationis vndique cooperiebatur: vel denique, quia montes sunt pars terræ maxime eminens & conspicua. Deinde subiungit formationem terræ, cuius partes quædam sunt montes. Sed obseruanda est proprietas vocum Hebraicarum: nam de montibus dicit, *fierent*, in Hebræo, *nascarentur*, iuladu, de terra dicitur in Hebræo, *parturiretur*,

*theoleh*; itaque sensus est, Priusquam montes nascerentur, imo priusquam ipsa terra parturiretur. Parturitio enim natiuitatem præcedit. Addit, *& orbis*, nimirum habitabilis: hoc enim significat, *shebel*, ex quo intelligimus, per terram hoc loco intelligi terram incultam & desertam; per orbem, terram cultam & habitabilem: montes enim in vtraque parte terræ inueniuntur. Addit vltimo, *à saculo, & vsque in saculum tu es Deus*, id est, non solum tu es ante montes, & terram tum incultam, tum habitabilem, sed es à saculo, id est, ab æterno, & vsque in saculum, id est, vsq; in æternum. Nec dicit, tu eras à saculo, & eris vsque in saculum, sed *tu es*, vt ostendat veram æternitatem Dei, quæ est duratio sine vlla varietate & mutatione, quod in Psal. 101. dicit: *Tu autem idem ipse es, & anni tui non deficient.* Vox, *Deus*, in Græco codice non habetur, sed in Hebræo habetur, & S. Hieronymus testatur in epist. ad Suniam & Fretellam, haberi apud Septuaginta & apud alios quoque Interpretes. Videtur autem esse vocatum casus, vt sit sensus, Tu ó Deus à saculo, & vsque in saculum es, & idem ipse semper es.

*Ne auertas hominem in humilitatem, & dixisti, Conuertimini filij hominum.*

III.

Hic incipit oratio, qua precatur Propheeta Deum, vt non sinat genus humanum abire in extremam vilitatem & ruinam. Videbat enim hominem per peccatum primi hominis auersum à Deo præcipitem rueri in deterius; ideo clamat: *Ne auertas hominem in humilitatem*, id est, ne sinas auerti humanum genus à luminæ vultus tui ad vilitatem & abiectionem extremam, vt oblitum veri boni amplectatur terram & lutum sæcularium desideriorum, & pereat demergatur in interitum sempiternum. Nam vox Hebraica non significat virtutem humilitatis, sed attenuationem & miseriam. Addit rationem cur conueniat, vt Deus non sinat perire tam nobilem creaturam. Nam inquit, *tu dixisti, conuertimini filij hominum*, id est,

Tut s

tu



tu hortatus es per Prophetas tuos externa predicatione, & per internam quoque tuam inspirationem ad conuersionem peccatores; decet igitur, vt potenti auxilio gratiæ tuæ iuues hominem ad conuersionem, & non finas eum auerti ad extremam vilitatem. Illud, & ponitur pro, quia, cum dicitur: & dixisti, conuertimini filij hominum, id est, quia tu dixisti, & inuitalisti ad conuersionem; non enim vis mortem peccatorum, sed vt conuertantur & viuant. In Hebræo non habetur negatio, sed affirmatio: *Conuerteris hominem in abiectionem*. Nisi S. Hieronymus diceret LXX. Interpretes posuisse in versu superiore vocem illam, *Dem*, possemus suspicari, Septuaginta non legisse, *el*, quod est, *Dem*, sed, *al*, quod est, *ne*; & posuisse hanc vocem in principio huius versiculi: sed quoniam non audemus S. Hieronymo contradicere, existimamus vel excidisse ex codice Hebraico particulam illam negantem, quod facile fieri potuit, cum eadem literæ bis repetentur: vel esse legendam literam Hebraicam cum interrogatione: *Conuerteris, vel auerteris hominem in humilitatem*? quæ sententia eadem est cum illa, *Ne auertas hominem in humilitatem*.

IV. Quoniam mille anni ante oculos tuos, tanquam dies hesternæ, quæ præterit.

V. Et custodia in nocte, quæ pro nihilo habentur, eorum anni erunt.

Describit abiectionem generis humani post peccatum primi hominis ex breuitate vitæ comparatæ cum æternitate Dei: nam Dei æternitas sic immensa est, vt mille anni apud Deum, sint vt vnus dies, vel vna pars diei apud nos: & tamen vita nostra post peccatum, non est mille annorum, neque centum, sed vix septuaginta, aut in robustioribus octoginta. Quare vita nostra comparata cum æternitate Dei, minor est quam vnus dies, aut notabilis aliqua pars diei, proinde fere nihil est: & tamen si homo non peccasset, sine vilo fine in æternum vixisset. Sed explicamus verba: *Quoniam*, inquit, *mille anni*

*ante oculos tuos, tanquam dies hesternæ, quæ præterit*, id est, in vilitatem maximam conuersi sumus, quoniam tu quidem æternus es, ita vt apud te mille anni sint velut vna dies, quæ statim præterit, aut veluti custodia in nocte, id est, vna nocturna vigilia, quæ tribus horis absoluitur: hominum autem, qui ad tuam imaginem creati sunt, ac per hoc semper viuere deberent, anni tam breues erunt, vt in nihilum reputari possint: sic enim intelligimus illa verba, *quæ pro nihilo habentur, eorum anni erunt*, id est, anni hominum post peccatum erunt numerandi inter ea, quæ pro nihilo habentur, id est, breuissimi, ac penè nulli. In textu Græco habetur *ἔτη*, id est, *adhuc*, & sic legit Euthymius, *adhuc erunt*; sed verior lectio est *ἔτη*, id est, *anni erunt*: nam in Hebræo habetur, *sanim*, quod annos significat, non *adhuc*. Ex Hebræo sic vertit S. Hieronymus hæc vltima verba, *Percutiente te eos in somnium erunt*. Pro quos nos habemus, *quæ pro nihilo habentur, eorum anni erunt*. Et quidem de voce *somnij*, & *annorum*, non magna est difficultas: nam eadem vox Hebræa, si legatur, *cenâ*, significat *somnium*, siue *somnium*: & sic legit S. Hieronymus, & legitur hodie in textu Hebraico, iuxta puncta Rabinorum: sed si legatur, *sanâ*, significat *annum*, & sic legerunt Septuaginta, & vulgatus noster Interpres. Illud autem, *Percutiente te eos*, in Hebræo est, *zeramtam*, quod ad literam reddi potest, *inundasti eos*. Sed potest etiam legi cum aliis punctis, *zirmasam*, id est, *inundatio eorum*, siue *fluxus eorum*: & sic legisse videntur Septuaginta, qui nomen, non verbum verterunt, τὰ ἱερὴν ὕματα ἐντὶν, id est, *conspribilia ipsorum*, quod recte noster Interpres Latine reddidit, *quæ pro nihilo habentur eorum*: verterunt autem Septuaginta non tam verbum, quam sensum. Illa enim quæ fluunt & transeunt, pro nihilo habentur, quia mox euanescent. Illud pronomen, *eorum*, in Hebræo coniungitur cum nomine, *inundatio*, siue *fluxus*, non cum nomine, *anni*. Quare sensus est, *inger ea quæ fluunt, & pro nihilo habentur eorum*, id est, hominum, anni sunt: vel clarius anni vitæ, siue tempora vitæ computantur inter

שנים

שנה

שנה

זמנתם

זמנתם

inter eas res humanas, quæ contemptibiles sunt, quia celerrime finiuntur.

VI.

*Mane sicut herba transeat, mane floreat, & transeat: vespere decidat, induret & arefiat.*

Declarat annos vitæ esse vere contemptibiles per similitudinem fœni, quod vna die oritur, viret, floret, exarefcit & perit. In Hebræo sunt verba futuri temporis, & eodem modo videntur accipienda verba Latina, vt hic fit sensus: Mane, id est, prima parte diei homo, quasi herba virens apparebit in puericia, & non ibi sistet, sed mox transibit. Mane item in eadem prima parte diei florebit in iuuentute, & nec ibi consistet, sed mox transibit. Vespere, in altera parte eiusdem diei decidet in virilitate, flore scilicet iuuentutis cadente; indurabitur in senectute, amisso vigore virilitatis; & arefcet in morte, siccato humore vitæ. Vel, vt exponit S. Augustinus, mane virefcet, & florebit in vita, & vespere decidet in morte; indurabitur in cadauere, arefcet in puluere; & qui de puluere factus est, in suum puluerem continuo reuertetur, vt non sit aliud tempus nostrum, quam nasci & mori, incipere & finire. Vt cæcitati hominum, qui vitam vnius diei, quæ pro nihilo duci deberet, sic amant, ac si esset æterna: & vitam vere sempiternam sic contemnant, ac si esset vnius diei, & pro nihilo habenda. Neque solus Dauid hæc docet, sed ante eum S. Iob c. 14. *Homo natus de muliere breui viuens tempore, repletur multis miseriis, qui quasi flos egreditur, & conteritur, & fugit velut umbra, & nunquam in eodem statu permanet.* Et post eum Isaias c. 40. *Omnis caro fœnenum, & omnis gloria eius quasi flos agri. Exsiccatum est fœnenum, & cecidit flos; quia spiritus Domini sufflauit in eo.* Quod si non placeat accipere verba illa, transeat & floreat, pro transibit & florebit; oportebit aliquid subintelligere, vt, tu Deus iussisti, vt homo sicut herba transeat & floreat, &c. Vel, Ergo homo iuxta sententiam Dei, sicut herba transeat, &c.

*Quia defecimus in ira tua, & in furore tuo turbati sumus.*

Reddit causam breuitatis vitæ nostræ, ac dicit esse iustissimam iram Dei, quam iniquitas humana succendit. *Defecimus*, inquit, in ira tua, id est, consumpti sumus, & mortales effecimus, quoniam irritauimus iram tuam: & conturbati sumus mortis horrore & terrore, ob furorem tuum, qui securi & quieti antea viuebamus. Non est in Deo proprie furor, vel ira, vel alia perturbatio, sed metaphorice dicitur ira & furor in Deo, quando non parit peccatori, sed eum pro meritis punit.

VII.

*Posuisti iniquitates nostras in conspectu tuo: saculum nostrum in illuminatione vultus tui.*

VIII.

Dixerat causam breuitatis vitæ nostræ fuisse iram Dei: nunc dicit, causam iræ Dei fuisse iniquitates nostras. Vocat autem nostras iniquitates peccatum primorum parentum, quod nobis commune fuit, & in quo multæ fuerunt iniquitates, iuxta doctrinam S. Augustini in Enchiridio c. 45. & aliis in locis. Fuit enim in eo peccato superbia, inobedientia, infidelitas, curiositas, & alia. Fortasse etiam respicit Dauid ad iniquitates posterorum, ob quas magis contracta est breuitas humanæ vitæ: nam vsque ad diluuium viuebant homines ad nongentos annos: deinde post diluuium ad ducentos vel trecentos. Postea tempore Moysis ad centum viginti. Denique tempore Dauid ad octoginta. Ait igitur: *Posuisti iniquitates nostras in conspectu tuo*, id est, noluit parcendo abscondere peccata nostra à facie tua, sed ea ante conspectum tuum posuisti, vt ea diligenter considerares, & punires. Quod enim Deus intelligatur ignoscere, quando auertit faciem à peccatis, docet idem Propheta, cum ait in Ps. 50. *Auerte faciem tuam à peccatis meis, & omnes iniquitates meas dolo.* Quod autem additur, *saculum nostrum in illuminatione vultus tui*, est repetitio eiusdem rei: nam per saculum nostrum intelliguntur iniquitates vitæ, siue temporis nostri, quas, ne laterent, posuit Deus

Deus in illuminatione vultus sui, id est, luce vultus sui detexit & illuminavit, ut earum turpitudine nota esset, & iusto Dei iudicio puniretur. Vox Hebraica, *alumenu*, tria significare potest, occulta nostra, adolescentiam nostram, & saeculum nostrum. Omnia enim hæc derivantur à verbo, *alam*, quod est occultare. Addit S. Hieronymus, etiam quartum, videlicet negligentias nostras: sed omnia in idem recidunt. Nam multa sunt proprie peccata cordis, vel etiam omnia peccata, quatenus à corde exeunt: & huic voci aptissime respondet illud: *In illuminatione vultus tui*: nam qui male agit, odit lucem; sed Deus luce sua omnia deregit. Vnde dicit Apostolus 1. Cor. 4. *illuminabit abscondita tenebrarum, & manifestabit consilia cordium*. Per adolescentiam, intelliguntur peccata adolescentiæ, id est, primum peccatum Adami, quod factum est in prima adolescentia generis humani. Denique per saeculum nostrum (ut diximus) significantur peccata temporis nostri

IX. *Quoniam omnes dies nostri defecerunt: & in ira tua defecimus.*

Quod Deus viderit & condemnauerit peccata nostra, poena ipsa mortis nobis inflicta demonstrat. *Quoniam omnes dies nostri defecerunt*, id est, omnes dies nostri abierunt, ut nulli iam supersint. *Et in ira tua defecimus*, id est, non solum dies nostri obierunt, sed & nos cum illis consumpti sumus. Nam si Adam non peccasset, dies quidem præterissent, sed nunquam fluere cessassent, neque nos cum illis defecissemus: at nunc dies nostri ita fluunt, ut finem accipiant, morte illorum cursum interrompente, & nos ipsi cum illis finem vivendi accipimus, & consumimur, ira Domini peccatum illud iustissime puniente.

X. *Anni nostri sicut aranea meditantur: dies annorum nostrorum in ipsis septuaginta anni.*

XI. *Si autem in potentatibus, octoginta anni, & amplius eorum labor & dolor.*

Dixit, mortem esse poenam peccati: nunc addit, vitam ipsam, quam agimus ante mortem esse miseram & breuem; iuxta illud Patriarchæ Jacob, Genes. cap. 47. *Dies peregrinationis meae, anni centum viginti sunt, parvi & mali*. De miseria dicit: *Anni nostri sicut aranea meditantur*. In Hebræo solum habetur: *Anni nostri sicut meditantur*, id est, anni nostri nihil sunt, nisi quaedam continua exercitatio, & laboriosa meditatio. Sed LXX. Interpretes, ut clarius rem explicarent, addiderunt, *sicut aranea*, & pro, *meditatio*, posuerunt, *meditantur*; & sensus est: Anni nostri, id est, tempus vite nostræ exercebitur vanis laboribus, & doloribus, timoribus, suspicionibus in temporalibus bonis procurandis, & temporalibus malis cavendis, sicut aranea exerceatur in texendis retibus omni re fragilioribus, non sine propriæ substantiæ consumptione. Transit postea à miseria ad brevitatem, dicens: *Dies annorum nostrorum in ipsis septuaginta anni*, id est, tempus vite nostræ in seipso conclusum & definitum, non transcendit ultra septuaginta annos: & in robustioribus usque ad octoginta: & si quid ultra sit, erit labor & dolor, ætas videlicet infirma, & variis malis & ærumnis obnoxia. Hic aliqua notanda sunt. Primum illud, *in ipsis*, obscurum est propter phrasim propriam linguæ Hebraicæ, quæ interdum ponit casum nominandi, cui nullum verbum respondet, ut in Psal. 10. *Dominus in caelo sedes eius*: nos diceremus: Dominus in caelo sedem habet: vel, Domini sedes in caelo est: sic etiam in Psal. 17. *Deus, impolluta via eius*: nos diceremus: Dei impolluta via est. Sic igitur hoc loco nos dicemus: *Dies annorum nostrorum septuaginta anni sunt*: Vel, in diebus annorum nostrorum septuaginta anni. Itaque absolute legendum est: *Dies annorum nostrorum*, & postea subiungendum, *in ipsis*, diebus videlicet annorum nostrorum, *septuaginta anni* numerantur. Vel dicendum est, illud, *in ipsis*, redundare, ut in Psal. 121. redundat pronomen, *eius*, cum dicitur: *Cuius participatio eius in idipsum*. Secundo illud, *in poten-*



**כאכ** **רוח** *potentibus*, in Hebræo est, *bigburoth*, in fortitudine siue robore, id est, in homine robusto: in Græco est, *ἄνδρας* quod significare posset in principibus, siue Imperijs; sed hoc loco ista significatio, non facit ad propositum: non enim Principes diutius viuunt, quam alij: quin potius contra scriptum est in Ecclesiastico cap. 10. *Omnis potentatus brevis vita*. Ergo hoc loco vox illa, significat vim, & potentiam complexionis, & sic exponunt omnes Interpretes. Tertio illud, *& amplius eorum*, communiter exponitur, ut nos diximus, de vita, quæ producitur ultra annos octoginta: quidam tamen minus probabiliter intelligunt, quod potissima pars vitæ intra ipsos septuaginta, vel octoginta annos sit labor, & dolor. Prior expositio est Hieronymi, Augustini, Theodoret, & aliorum grauium auctorum. Quarto, S. August. videtur subdubitare, an ad litteram hic locus intelligi debeat de vita contracta ad septuaginta, vel octoginta annos, tum quia multi robusti inueniuntur ultra annuum octogesimum, & plurimi valde infirmi, ante annum septuagesimum: tum quia ante diluuium vivebant homines vsque ad annos nongentos; & tamen illi grauissime peccarunt in Deum, & propter ipsos potissimum contrahi debuit humanæ vitæ tempus. Cæterum communis sententia Hieronymi, Theodoret, Euthymij, & recentiorum est, quod ad litteram hic definiatur vita hominis septuaginta, vel octoginta annis, quæ vtcunque longa est, si comparatur ad vitam multarum bestiarum; tamen breuissima, si ad æternitatem conferatur. Neque mirum est, aliquos ultra annum octogesimum robustos inueniri: nam, & paucissimi sunt, & omnis regula patitur exceptionem. Multo minus est mirum, quod aliqui reperiantur infirmi ante annum septuagesimum: nam etiam ante annum quadragesimum, & trigessimum ob complexionis vitium plurimi reperiuntur imbecilli. Propheta vero loquitur de solo vitio ætatis, & dicit secundum communem, & ordinarium cursum homines vivere consueuisse integris viribus, & sensibus vsque ad annum septuagesimum,

vel octogesimum. Tempore S. Augustini credibile est commune, & ordinarium vitæ robustæ cursum fuisse paulo breuiorem: nunc vero experimur commune, & ordinarium cursum vitæ robustæ, & integræ ad quinquagesimum annum, & in robustioribus ad sexagesimum pertinere, & ex eo tempore laborem, & dolorem; quamuis non desint hoc etiam tempore pauci quidam satis vegeti, & robusti: annorum septuaginta, vel octoginta, vel etiam nonaginta. Quod autem ante diluuium proxime post diluuium homines diutissime vixerint, factum est ex prouidentia Dei, ut genus humanum facilius propagaretur, quemadmodum postea pertinuit ad prouidentiam Dei, ut contraheret tempus humanæ vitæ, tum quia æquum est, ut sicut multiplicentur peccata, sic contrahatur tempus vitæ: tum etiam quia si propagato humano genere adhuc homines diutissime viverent; mundus eos non caperet.

*Quoniam superuenit mansuetudo, & corripiemur.*

XII.

Ex ærumna senectutis hoc boni consequimur, ut deposita superbia & fastu iuuenili humiliemur, & mansuescamus conscij propriæ infirmitatis, & miseriæ, & corripiamur, id est, erudiamur ad subiectionem sub potenti manu Dei. Illud, *quoniam*, accipitur hoc loco pro, *veruntamen*, aut, *certe*: non enim apud Hebræos, *chi*, semper est particula causalis. Ait igitur Dauid, *Veruntamen*, ex labore, & dolore senectutis superuenit in nos mansuetudo, humilitas, & modestia; & inde corripiemur, & discemus subiecti esse Deo, & id parum temporis, quod superest, in eius timore, & amore consumere. Aliqui per mansuetudinem intelligunt, mansuetudinem Dei, quia nos in senectute, laboribus, & doloribus clementer erudit. Sed prior expositio videtur anteposenda, cum in sequenti versiculo dicatur, *Quis nouit potestatem iræ tuæ, & præ timore tuo iram dinumerat?* non enim recte coniunguntur mansuetudo, & ira: In Hebræo, ut nunc se habet, longe alius est sensus: sic enim ad verbum legitur, *Quo-*

V u u niam

niam confuso celeriter, & auolabimus; & sen-  
sum esse volunt, quod senes, ac praesertim  
decrepiti facillime extinguuntur, quomodo  
foenum aridum facile dometur, & auolat.  
Miratur S. Hieronymus in epist. ad Cypria-  
num, quid legerint in codicibus Hebraicis  
Septuaginta Interpretes, ut vertere potue-  
rint, Quoniam superuenit mansuetudo & cor-  
ripiemur. Sed aliquid eos legisse quod recte  
in eam sententiam verti posset, dubitare non  
debemus, cum viri doctissimi, & fidelissimi  
essent, & cum eis consentiant Theodotio, &  
secta editio, eodem S. Hier. testo.

XIII.

*Quis nouit potestatem ira tua: & pra  
timore tuo iram tuam dinumerare?*

Ex grauitate poenae redditae peccato pri-  
mi hominis, colligit Propheta, magnam val-  
de esse iram, & seueritatem Dei aduersus  
peccata; sed poetico more, & eleganti meta-  
phora ita magnitudinem irae diuinae descri-  
bit, *Quis nouit potestatem ira tua*, id est, quis  
cogitando poterit assequi quanta sit vis, po-  
tentia, & efficacia irae tuae Domine? & *pra  
timore tuo iram tuam dinumerare*, id est, &  
quis poterit te tantum timere, quantum ti-  
mendus es, & iuxta hunc timorem mensu-  
rare magnitudinem irae tuae, vel omnes eius  
puniendi modos enumerare? Nam ex eo  
quod propter unum peccatum primi paren-  
tis Deus iratus est uniuerso humano gene-  
ri, & omnes homines ad vitam laboribus, &  
doloribus plenam, & postea ad mortem  
damnauit, ac voluit, ut omnes homines post  
multas acumnas in puluerem suum rediret:  
certe recte colligitur, immensam esse indi-  
gnationem diuinam contra peccatum, & in-  
finitos esse in ipsa diuina indignatione mo-  
dos puniendi peccatores. Ac si ex morte ista  
corporis recte colligitur magnitudo irae di-  
uinae contra peccatum: quanto magis col-  
ligi deberet ex eo, quod animas & corpora  
iniquorum post diem iudicii mittet Deus in  
ignem inextinguibilem, & sempiternum, id  
enim omnem humanam intelligentiam lon-  
ge superat. In Hebraeo illud, *dinumerare*,  
coniungitur cum versiculo sequenti: sed nos  
non sequimur interpunctionem Rabino-

rum recentiorum, sed Septuaginta interpre-  
tum antiquissimorum. Illud, *pra timore tuo*,  
aliqui ita exponunt. Quis impeditus timo-  
re, & terrore tuo poterit mensurare iram  
tuam? Sed prima expositio videtur melior:  
quoniam propositum Prophetae est osten-  
dere magnitudinem irae Dei; non autem osten-  
ditur ex eo quod aliquis perturbatus timo-  
re, non potest in eam intendere aciem men-  
tis; sed ex eo, quod homo valde timet, & ex  
magno timore colligit magnitudinem irae.  
Itaque illud, *pra timore*, accipiendum est pro,  
*a timore*, vel, *propter timorem*, vel *secundum*,  
aut, *iuxta timorem*, ut clarius habetur in  
Hebraeo.

*Dexteram tuam sic notam fac & eru-  
ditos corde in sapientia.*

XIV

Ab hoc versiculo usque ad finem orat Propheta  
pro genere humano, ut sicut illud  
Deus iuste puniuit perna mortalitatis, ita  
misericorditer respicere, & adiuuare digne-  
tur in huius vitae mortalis peregrinatione  
*Dexteram tuam sic nos fac*, id est, fac Deus,  
ut iam tandem innotescat nobis dextera tua,  
qua nos suscipias, & sustentas, & qua mune-  
ra gratiae tuae nobis abundanter tribuas. For-  
tasse etiam per dexteram significatur Chri-  
stus, quem Propheta promissum sciebat, &  
ut cito veniret, assidue precabatur. Et *eru-  
ditos corde in sapientia*, id est, & simul notos  
fac nobis homines eruditos corde in sapien-  
tia, i. Prophetas & Apostolos, qui habebant  
cor vera sapientia eruditum, non ut sapientes  
huius mundi, qui vel habent linguam erudi-  
tam, non cor, vel si cor eruditum gerunt, non  
sapientia diuina, & saluati, sed sapientia  
humana, & perniciosa, *qua inflat, non adifi-  
cat*. In Hebraeo, ut nunc legitur, sic habetur.  
*Dies nostros sic notos fac, & veniemus corde  
sapienti*. Sed facile est videre quid legerint  
Septuaginta Interpretes: nam non legerunt,  
*iamemus dies nostros*, sed, *imminecha*, dextera  
tua: nec legerunt, *notos*, sed, *notos*,  
Prophetas: tamen sensus, qui ex Hebraeo  
colligitur, non est contemnendus; rogat enim  
Prophetas: ut notos faciat nobis Deus dies  
nostros, id est, faciat ut intelligamus breuita-

מִינֵי  
מִינֵי ד'  
נבא  
נבא

CIC

tem dierum vite nostre, & non ipsi nos saluamus iudicantes diuturnum, id. quod est breuissimum; nam si hoc intelleximus veniemus ad Deum corde sapienti, & inquiremus bona futura, quæ sunt æterna, & contemnemus præsentia, quæ sunt breuissima.

xv. *Conuertere Domine vsquequo, & deprecabilis esto super seruos tuos.*

Idipsum petit, sed oratione magis generali. *Conuertere Domine vsquequo*, id est, tu Domine auertisti à nobis faciem tuam, iratus nobis propter peccata nostra; sed aliquando tandem placatus conuertere ad nos, & respice nos oculo benignitatis tuæ. *deprecabilis esto super seruos tuos*, id est, exorabilis esto, sine te exorari à seruis tuis, quos ipse formasti, & alis, ac sustentas in obsequium tuum. Illud, *vsquequo*, possit accipi separatum, & cum interrogatione hoc modo, *Conuertere Domine, vsquequo non conuerteris?* Sed nulla est distinctio in textu Hebræo, vel Græco, vel Latino inter conuertere, & vsquequo: ideo præstat illud, *vsquequo*, accipere pro, aliquando, vt supra diximus.

xvi. *Repleti sumus mane misericordia tua, exultauimus, & delectati sumus omnibus diebus nostris.*

xvii. *Lætati sumus pro diebus, quibus nos humiliasti, annis quibus vidimus mala.*

Hi duo versiculi possunt ex Hebræo verti per tempus præteritum, vt verterunt Septuaginta Interpretes: possunt etiā verti partim per modum imperandi, seu deprecandi, partim per tempus futurum, vt vertit S. Hieron. qui sic habet, *Imple nos matutina misericordia tua, & laudabimus, & lætabitur in cunctis diebus nostris: lætifica nos pro diebus, quibus afflixisti nos, & annis quibus vidimus mala.* Sed cum vertuntur per tempus præteritum, vel subintelligendum est aliquid, in hunc sensum, *Conuertere Domine aequale, & deprecabilis esto super seruos tuos, vt aliquando dicere possimus, Repleti sumus mane misericordia tua, &c.* vel certe, vt explicat S. Augustinus. Propheta prænunciat res futuras per verba temporis præteriti pro-

pter certitudinem prædictionis. Itaque versiculi isti non ad tempus vite, sed ad tempus patriæ pertinent: tunc enim dicemus, *Repleti sumus mane misericordia tua*, id est, initio vite illius diei, quo Solem iustitiæ aspicere cepimus sine ullius nubis interpositione; & nocte, ac tenebris huius vite recedentibus, repleti sumus magna illa misericordia tua, quæ nullum locum miseriæ relinquit, de qua scriptum est in Psal. 132. *Qui coronat te in misericordia, & in miserationibus, qui faciat omnes languores tuos, qui replet in bonis desiderium tuum: idcirco exultauimus, & delectati sumus, hoc enim solum restat hominibus beatis, & liberatis à malis omnibus, vt exultent laudantes Deum, & delectentur frucentes Deo.* Nec solum lætati sumus ob tantum cumulum bonorum, sed etiam lætati sumus pro diebus, quibus nos humiliasti, & pro annis quibus passi sumus mala: tum quia dulciora sunt bona post experientiam malorum; tum etiam quia patientia in malis hæc nobis tanta bona promeruit, iuxta illud Apost. 2. Cor. 4. *Quod momentaneum est, & leue tribulationis nostra, supra modum in sublimitate æternæ gloriæ pondus operatur in nobis.* Itaque nunc benedicimus dies illos, & annos, qui nobis materiam patiendi præbuerunt, & Deo gratias agimus, qui nobis in tempore non peperit, vt parceret in æternum.

*Respice in seruos tuos, & in opera tua, & dirige filios eorum.*

Posteaquam petiuit summum bonum, quod est finis vltimus humanæ naturæ, & omnium actionum nostrarum: nunc petit necesse est gratiam bene operandi. Petit enim, iuxta præceptum Dei, *Magis si queritis, ut dirigam vos, idcirco dirigamur.* Aug. tu, *Dirige in seruos tuos, id est, illumina seruos tuos, atque accende ad amorem tuum.* Deus enim Sol est ingratulus, qui respiciendo illuminat, & calefacit item, *Respice in seruos tuos*, id est, oculo benevolentis, & fauoris tui respice illos, vt tuos, dirige, protege, auge; *in opera tua*, id est, in opera bona, quæ tu operari cepisti in illis. Omnia enim bona opera nostra dicitur

xviii.

Vuu 2 Deus



Deus operari in nobis, quia ipso excitante & adiuvante fiunt, & sine illius gratia praeveniente, & comitante nulla essent. Nec solum servos tuos, sed etiam *filios eorum*, siue naturales, siue spirituales respice, & dirige, ut parentes cum filiis, te dirigente, in via mandatorum perseverarent, & ad patriam pertingere mereantur aeternam. In Hebræo legitur paulo aliter, videlicet, *Appareat ad servos tuos opus tuum, & gloria tua super filios eorum*: sed Septuaginta non legerunt, *irach*, *ראה*, siue videatur, sed, *reeb*, dempta, prima littera, quod significat, *vide*, siue respice: deinde explicandi gratia addiderunt conjunctionem, & verterunt, *Respice in servos tuos, & in opera tua*: quamvis enim in Hebraico sit, *opus tuum*, licuit tamen interpretibus id exprimere numero multitudinis. Illud autem, *& gloria tua*, Hebraice, *had-rech*, legerunt Septuaginta, *had-rech*, solis punctis mutatis, quod est, *dirige*, à verbo *darac*. Itaque lectio Græca non dissidet ab Hebraica, quam habuerunt Septuaginta Interpretes: Sed & ipsa lectio Hebraica, quam sequitur S. Hieronymus, bonum sensum habet, *Appareat opus tuum super servos tuos*, id est, operare in servis tuis per gratiam tuam opera bona, & sic manifeste operare, ut etiam alij videant opera eorum bona, & glorificent te. Patrem eorum, qui in cælis es, & qui opera bona operaris in eis, & gloria tua similiter appareat super filios eorum, ut etiam in illis opereris opera bona, & per illos nomen tuum glorificetur.

XIX.

Et sit splendor Domini Dei nostri super nos, & opera manuum nostrarum dirige super nos; & opus manuum nostrarum dirige

Id ipsum petit alijs verbis, ut ostendat se valde optare, quod petit. Quod enim dixit, *Respice in servos tuos*; repetit nunc dicens, *Et sit splendor Domini Dei nostri super nos*. Deus enim, ut diximus, respiciendo illuminat; avertendo faciem in tenebris nos relinquit. Quod autem dixit, *Et in opera tua*, nimirum respice; nunc repetit dicens, *Et opera manuum nostrarum dirige super nos*, id est, tu

presidens nobis fac, ut recte operemur, & regulam recti iustitiam, quæ est lex tua, & voluntas tua, semper sequamur. Addit, *Et opus manuum nostrarum dirige*, ut ostendat omnia opera revocari ad unum opus, quod est radix omnium, & in quo continentur omnia: hoc autem est opus charitatis: nam qui diligit, legem implet, Rom. 13. Et charitas pater est, benigna est, &c. 1. Cor. 13. In Hebræo pro voce, splendor, est, *nakhham*, quod significat decorem, & dulcedinem: sed decor, & splendor in idem recidunt: & recte Septuaginta verterunt, *sit splendor*, quoniam decor lucis splendor est. Deum autem lux est, & tenebra in eo non sunt ulla, 1. Ioan. 1. & Pater luminum est, Iacobi 1. Item pro verbo, *dirige*, est in Hebræo, *conena*, quod non solum dirigere, sed etiam stabilire significat. Itaque sensus erit, opus manuum nostrarum perseveranter dirige, ut non solum directio in bonis operibus, sed etiam perseverantia postuletur:

נעם

פנינה

## PSALMVS XC.

Titulus, &amp; Argumentum Psalmi.

Laus Cantici David.

Hic Titulus non habetur in codice Hebraico, neque in omnibus codicibus Græcis; S. Hilarius in Prologo Psalmorum, S. Hieronymus, & Theodoretus, & Euthymius in Commentario huius Psalmi disertis verbis dicunt, eum carere titulo. S. Ioannes Chrysostomus, & S. Augustinus nullam tituli mentionem faciunt. Quare credibile est titulum fuisse postea additum, ut intelligeremus, hunc Psalmum à Davide fuisse compositum; non à Moyse, ut Hilarius, & quidam alij tradiderunt. Et certè ratio, qua nonnulli adducti sunt, ut existimarent, hunc Psalmum non Davidis esse, sed Moyse, infirma omnino est. Dicunt, enim Psalmos qui carent titulo, illius esse, cuius est Psalmus præcedens; Psalmum autem præcedentem esse Moyse, probant ex titulo illo, Oratio Moyse homi-

hominis Dei. At nos in explicatione Psalmi superioris ostendimus, Psalmum illum inscribi Moysi, non quod illo fuerit auctor, sed quod David Moysen loquentem introduxerit: & rationem adduximus, cur probabile non sit, Psalmos, qui carent titulo, eius auctoris esse, cuius nomen inuenitur in Psalmo precedente. Argumentum Psalmi est cohortatio ad fiduciam in Dei auxilio firmissime collocandam. Id enim in principio ponitur, & per totum Psalmum variis rationibus confirmatur. Forma Psalmi est dramatica: nunc enim loquitur Propheta, nunc homo iustus, nunc ipse Deus. Psalmus est plenus metaphoris, & ideo non minus elegans, quam difficilis. Quam vero sit utilis, & ad mores formandos accommodatus, vel ex eo cognosci potest, quod ex vetusto Ecclesia instituto, quotidie in diuino officio frequentatur; idque ad initium noctis, ut Deo protegente nocturna pericula, hoc armati clypeo, propulsemus.

EXPLICATIO PSALMI XC.

**Q**ui habitat in adiutorio Altissimi, in protectione Dei celi commorabitur.

Hoc primo versiculo continetur insignis promissio, per quam Spiritus sanctus certos nos reddit, auxilium diuinum nunquam deserturum iis, qui vere spem suam in Deo repositam habent. Sed verba singula explicemus: Quia haec prima vox significat promissionem esse generalem; quasi dicat Propheta: Quicumque sit, siue diues, siue pauper, siue doctus, siue indoctus, siue patricius, siue plebeius, siue iuuenis, siue senex; non enim Deus personam accipit, sed diues est in omnes, qui inuocant illum. *Habitat*, hoc significat promissionem hanc tam liberalem non requirere quamlibet fiduciam, sed assiduam, constantem, firmam; ita ut homo per fidem & fiduciam faciat sibi quasi domum in Deo, in quo habitet & quiescat; & eam quocumque ierit, circumferat, quo modo testudines faciunt. Vox *Hebraea*, *iaschab*, habet aliquid maioris energiae, quam verbum; *habitat*, si-

gnificat enim etiam sedere, quiescere, durare; itaque sensus erit; Qui habitat cum quiete & perseverantia. In adiutorio, vox *Hebraea*, *besether*, proprie significat, in abscondito, siue in loco secreto: sed LXX. Interpretes explicauerunt metaphoram, cum dixerunt, in adiutorio, adiutorium enim Dei non est visibilis aliqua turris, sed arx inuisibilis & secretissima; quae sola fide inuenitur & penetratur. Vocabulum tamen Graecum & Latinum admonet, confidendum quidem firmissime esse in Deo, sed non esse negligenda ea, quae studio & labore humano adhiberi possunt: exemplo nobis esse possunt agricolae, qui sperant in eo, qui dat pluias de caelo, & Solem suum ori facit: sed interim laborant arando, serendo, metendo, quia sciunt eos adiuuari, qui aliquid cooperando faciunt. *Altissimi*. Multa sunt nomina Dei, sed nomen *Altissimi*, hoc loco aptissime ponitur, nam quia Deus est altissimus, id est, in altissimo loco sedet, ideo omnia videt, & nullum nostrum periculum eum latet. Rursum, quia non solum est altissimus, quia omnia speculatur, sed etiam quia in altissimo throno sedet, & omnia subiecta habet, ideo potest ab omnibus periculis nos eruere. In protectione Dei celi commorabitur: haec est altera pars versiculi; in qua promittitur merces confidentibus in Deo: & sensus est, qui vere confidit in auxilio diuino, spe sua non frustrabitur, sed omnino à Domino protegetur. Er pulchre respondent verba singula singulis, verbo, *habitat*, respondet, *commorabitur*, verbo, *in adiutorio*, respondet, *in protectione*, verbo, *Altissimi*, respondet, *Dei celi*: sed singula consideremus. In protectione, vox *Hebraea*, *besel*, proprie significat, in umbra, siue in umbraculo, ut S. Hieronymus vertit. LXX. Interpretes explicare voluerunt metaphoram, & ideo verterunt: In protectione. Deus enim, sub umbrarum suarum instat. Aquilae, vel Gallinae protegit confidentes in se, potest etiam umbra significare gratiam & fauorem Principum, quae umbra facillime & longissime protegit, ut etiam certus quidam vbique securus libere vagaretur, quia scriptum gerebat ad collum; *Casaris sum*, noli

*me tangere* : sic veri serui Dei ubique tuti sunt, inter leones, visos, serpentes, ignes, aquas, fulmina, tempestates ; quoniam omnes creaturæ umbram Dei cognoscunt & reuerentur. Sed etiam vox Latina, *proteſto*, hoc loco valde ad rem facit, *proteſto* enim est procul tegere : potest autem homo procul regi duobus modis, si vel *proteſtor* prope aditans sagittas procul venientes repellat; vel si *proteſtor* quidem procul abſit, sed tamen repellat tela vicina, ut gladios, vel pugiones. Vtrumque facit Deus, ipse enim manens in nobis repellit sagittas longissime venientes, videt enim prima initia periculorum, & ea, si vult, mirabili virtute in ipso primo exortu extinguit : sic etiam ipse in cælo sedens pericula nobis quantumvis proxima remouet, habet enim oculos acutissimos, & manus longissimas, ut omnia mala nobis imminencia præuenire possit, oculus eius intelligentia eius, manus eius potentia eius, & potentia eius voluntas eius. Dei cæli, S. Hieronymus vertit, *omnipotentis*, sed vox

שדי Hebraica, *ſaddai*, non solum omnipotentem, sed sibi sufficientem, id est, in se, & per se omnipotentem significat nam & Apostolus se omnipotentem esse dixit, sed in Deo, non in se: *Omnia*, inquit, *possum in eo, qui me confortat*, Philip. 4. LXX. Interpretes verterunt, *Dei cæli*, quia nullus est sibi sufficiens, nullo egens, & per se, atque in se omnipotens, nisi Deus verus, qui cælum ex nihilo fecit: *Dignitatem demonia, Deus autem cælos fecit*, 1. Psal. 95. Et quamvis etiam terra, & mare, & aer sint opera Dei magna & mirabilia : tamen nihil est in rebus corporalibus maius & mirabilius cælo, siue molem, siue pulchritudinem, siue efficaciam, siue velocitatem, siue stabilitatem consideres. Quare idem Propheta de cælis singulariter dixit: *Cæli enarrant gloriam Dei*, Psal. 18. *Commorabitur*, hoc significat, confidentem in Deo, non semel, aut iterum, sed assidue protegendum à Deo, erit enim ei protectio Dei non fugurium in via, sed quasi domus paterna, ac propria. In Hebræo est, *uthtman*, id est, pernoctabit, quia videlicet protectio nobis necessaria est in nocte, ac tenebris hu-

ius vitæ, non autem in cælesti patria, ubi nox nulla est, sed perpetuus dies, ut dicitur in Apocal. c. 21. Hic admirari cogimur insipientiam hominum, qui tantam promissionem tam paruifaciunt, certe enim Principes terræ multa insumunt in custodes corporis sui, aut arcium suarum : & tamen ab eis sæpe produntur. At nunc non homo mendax & fragilis, sed Deus omnipotens & verax dicit: *Confide, & protegam* : & vix inuenitur, qui sicut oportet, illi se credere velit.

*Dicit Domino, susceptor meus es tu, & refugium meum, Deus meus, sperabo in eum.*

Explicat & probat Propheta propositio- nem suam testimonio iusti confidentis in Deum, & qui de experimento suo testatur. *Dicit*, inquit, *Domino*, id est, gratias agens iustus, qui habitat in adiutorio Altissimi, contitetur Domino beneficium protectio- nis acceptum. In Hebræo est, *amar*, quod significat, *dicam*, sed S. Hieronymus vertit, *dicens*, videtur enim legisse, *omer*. LXX. Interpretes verterunt, *dicent*, quia legerunt, *amar*, & acceperunt præteritum pro futuro: sensus semper est idem: siue legamus, *dicam* ego in persona omnium iustorum, siue *dicens* iustus, siue *dicet* iustus *Domino*, absolute vocat Deum, Dominum, quia vere ac proprie solus Deus, Dominus est: tum, quia non habet superiorem, neque parem, tum quia nulli necessitati seruit, cum nulla re indigeat, tum quia omnia seruiunt illi ad nutum, sine quo neque esse, neque moveri possunt; tum denique quia solus potest res omnes mutare, destruere, reparare pro arbitrio. *Susceptor meus es tu*, ex Hebræo S. Hieronymus vertit, *ſpes mea*. Et quidem vox Hebraica, *maſiſi*, potest quidem significare, *ſpes mea*, sed potest etiam significare, *susceptor meus*, nam verbum, *chaſa*, vnde est illud nomen, significat speculare, & etiam recipere se in harenam locum tutum, denique Septuaginta viti duellissimi non ignoabant vim huius vocis, & viden-



tartaria ista vocabula, *suscceptor meus, refu-*  
*gium meum.* & *Deus meus.* continere tria  
 beneficia Dei, pro quibus iustus gratias ag-  
 git, vnum prateritum, alterum praesens,  
 tertium futurum. Primum ergo beneficium  
 est ineffabilis misericordia Dei, qua susci-  
 pit hominem iam lapsum in lethale pecca-  
 tum, & ad gehennam tuentem, de quo dici-  
 tur in Psal. 117. *Impulsus eversus sum, ut*  
*caederem. & Dominus suscipit me.* sic enim  
 hunc locum exponit S. Bernardus serm. 2.  
 in Psal. 90. Signum huius susceptionis est,  
 quando qui ceciderat, resurgit humilior, &  
 fortior, & cautior, ut David, ut Petrus, ut  
 Magdalena. Hoc primum beneficium com-  
 memorat homo iustus, & confidens in Deo,  
 non quod oriatur ex fiducia (praecedit enim  
 fiduciam, non sequitur) sed quia dicit ap-  
 pud se: Si tam bonus est Deus, ut suscipiat  
 inimicum non confidentem, eiq; poeni-  
 tentiam & confidentiam inspiret, quam  
 bonus & fidelis erit erga amicum & filium  
 confidentem? Alterum beneficium est praes-  
 ens, & continetur in illo verbo: *Et refu-*  
*gium meum.* Deus enim quem suscipit per  
 gratiam iustificationis, non statim assumit  
 in culum, ubi nulla sunt pericula; sed con-  
 stituit in acie praestantium militum suorum:  
 sed si confidat in Domino, Dominus illi re-  
 fugium erit in omni tentatione, & refugium  
 opem. *Et ego sperabo in eo.* vix enim  
 Hebraea, *mitzura*, quae hoc loco habetur,  
 significat *munitionem*, huc *auxilium militum*.  
 Tertium beneficium est futurum & maxi-  
 mum, & significatur in illis verbis: *Et Deus*  
*meus;* Deus enim est summum bonum: &  
 quidem Deus semper in se est Deus, ac per  
 hoc summum bonum: sed nobis tunc pro-  
 prie erit Deus, quando *videbitur eis firmi-*  
*tas est.* tunc enim suum bono fruemur.  
 Iustus igitur, quia cogitat, & confitetur,  
 Deum sibi fuisse aliquando susceptorem,  
 nunc esse refugium, & post hanc vitam fore  
 beatitudinem; ideo concludit: *sperabo in*  
*eum,* id est, firmiter statuo semper sperare  
 in eum in omni periculo & tentatione, quod  
 B. Iob faciebat, cum diceret: *Etiamsi me oc-*  
*iderit, in ipso sperabo.* Iob. 13.

*Quoniam ipse liberavit me de laqueo*  
*venantium, & à verbo aspero.*

Variant hoc loco Codices: nam in He-  
 braeo & Graeco legimus, *liberabit te.* S. Hie-  
 ronymus, & S. Augustinus in Commenta-  
 rio huius Psalms, & S. Gregorius libr. 6.  
 Moral. cap. 15 legunt, *liberabit me.* Edi-  
 tio nostra Vulgata habet, *liberavit me,* quo-  
 modo legit etiam S. Bernardus serm. 3. in  
 hunc Psalmum. Res non est magni mo-  
 menti: sed si legatur in secunda persona, ver-  
 ba erunt Prophetæ, & continuabuntur cum  
 sequentibus: si legatur in prima persona, e-  
 runt verba hominis iusti, & continuabuntur  
 cum praecedentibus: si etiam, si legatur  
 verbum temporis futuri, erit promissio; si  
 temporis praeteriti, erit confessio: benefi-  
 cium autem, quod hic commemoratur, idem  
 omnino est, siue exprimitur in prima perso-  
 na, siue in secunda; siue in praeterito, siue  
 in futuro. Nos editionem nostram sequi-  
 mur. Ergo vir iustus, qui dixerat, *sperabo*  
*in eum,* subiungit rationem, *Quoniam ipse*  
*liberavit me de laqueo venantium, & à ver-*  
*bo aspero.* Quibus verbis duo beneficia con-  
 tinentur, vnum temporale, spirituale alter-  
 um: beneficium temporale est liberatio ab  
 insidiis, dolis, fraudibus malorum homi-  
 num, ex quibus detrimenta temporalia ori-  
 untur: fraudes enim sunt laquei, verbum  
 asperum est detrimentum, quod inde sequi-  
 tur, verbum enim apud Hebraeos passim ac-  
 cipitur pro ipsa re. Et quoniam fraudes &  
 doli plerumque sunt per instrumentum lin-  
 guæ, ideo Ecclesiasticus cap. 31. dicit: *Libe-*  
*rasti me à laqueo lingua iniqua.* Deus igitur  
 singulari providentia sua fecit, & faciet  
 deinceps, ut iustis confidentibus in adiuto-  
 rio Altissimi, non obliant fraudes & insidias  
 impiorum. Alterum beneficium est longe  
 maius, liberatio videlicet à tentationibus  
 Daemonum: tanta est enim Daemonum ver-  
 sitia, ut non immerito homines quantum-  
 vis prudentes cum Daemonibus comparati  
 bestiolæ esse videantur. Igitur venatores  
 Daemones sunt, de quibus Apostolus dicit:  
*Qui volunt divites fieri, incidunt in tenta-*  
*tionem,*

*tionem, & in laqueum Diaboli, 1. Tim. 6. & Resipiscant à Diaboli laqueis, à quo captiui tenentur, 2. Tim. 2. Sunt autem Demones, & plurimi numero, ut aërem istum caliginosum ferme totum replent, teste S. Hieronymo in c. 6. ad Ephes. & potentissimi ac ferocissimi, ut in Scripturis leonibus & draconibus conferantur, 1. Petr. 5. & Apocal. 12. neque aliud negotium habent, quam alidie rugiendo circuire, quærentes, quem deuorent, quæ si serio & attente cogitaremus, cum timore & tremore magno uigilarem in orationibus, non minus, quam fecisse Danielem, credibile est, cum esset in lacu leonum, & tres pueros in camino ignis ardentis. Laquei sunt omnes res creatæ, quæ sensus humanos oblectare possunt, siue quæ concupiscentiam carnis, vel concupiscentiam oculorum, vel superbiam uitæ irritare solent; de quibus dicit Sapiens: *Creatura facta sunt in muscipulam pedibus insipientium*, Sap. 14. &: *In medio laqueorum ingredieris*, Eccles. 9. Verbum asperum, est mors animæ, quam incurrit, qui laqueis istis capitur. Sic enim vertit ex Hebræo S. Hieronymus: *Liberabit te de laqueo venantium, & de morte insidiarum*: nam, ut supra diximus, per verbum res ipsa intelligi debet, quod si quis per verbum asperum, propter verbum ipsum accipere, poterimus per verbum asperum intelligere sententiam Iudicis supremi: *Ite maledicti in ignem æternum*, vel, ut docet S. Bernardus ser. 3. in hunc Psalm. *Tollatur impius, ne videat gloriam Dei*, hoc enim verbo nihil asperius cogitari potest, cum eo significetur priuatio omnium bonorum, & cumulus omnium malorum, non temporalis, sed æternus; hanc enim sententiam iustissimi Iudicis Dei iuste merentur, qui voluntarie, laqueis venatorum Demorum se implicari sinunt.*

IV. *Scapulis suis obumbrabit tibi, & sub pennis eius sperabis.*

Incipit nunc Propheta ipse loqui, & confirmat verba hominis iusti, ac si dicat, Meri-

to dixisti, *sperabo in eum, quoniam ipse liberauit me de laqueo venantium, & à verbo aspero*. Vere enim liberauit te, & deinceps semper liberabit ab omni periculo: nam dum eris paruulus, & impar hostibus tuis, fouebit te sub alis suis, quomodo aquila vel gallina fouet pullos suos: quando autem creueris, & per te pugnare poteris, dabit tibi scutum firmissimum, per quod invulnerabilis esse poteris: sed in hoc versiculo explicatur solum prior similitudo, in sequenti explicatur posterior. In Scripturis sanctis duabus auibus comparatur Deus, aquilæ & gallinæ. Deuter. 32. *Sicut aquila prouocans pullos suos, & super eos volitans*. Matth. 23. *Quoties volui congregare filios tuos, quemadmodum gallina congregat pullos suos*. Aquila erat Deus ante incarnationem, gallina factus est post incarnationem: vel si placeat ad Christum omnia referre, Christus ut Deus, est aquila, ut homo, gallina, vel Christus homo tempore mortalitatis suæ gallina fuit, post resurrectionem aquila. At igitur: *Scapulis suis obumbrabit tibi*, id est, Deus instar aquilæ vel gallinæ, sub alis suis te colliget, & sic scapulis suis obumbrabit tibi, ut neque ab ardore Solis, neque à pluuia & ventis, neque à morsibus miluorum timeas: quare tutissime sub pennis eius, id est, sub eius protectione & defensione constitutus, sperare poteris liberationem & incolumitatem.

*Scuto circumdabit te veritas eius, non timebis à timore nocturno.*

*A sagitta volante in die, à negotio perambulante in tenebris, ab incursu & clamore meridiano.*

Explicat nunc Propheta alteram similitudinem pro maioribus, qui per se pugnare possunt, hos enim Deus armat scuto adinrabili. Finxerunt Poëtæ, Achillem & Æneam scuto quodam cœlesti donatos fuisse, ut invulnerabiles fierent: sed illæ fabulæ sunt. Hic autem clypeus, de quo loquitur Dauid, vere clypeus cœlestis est, & invulnerabiles reddit eos, qui ipso bene uti sciunt; & di-

& dicit Propheta, *Scuto circumdabit te*, quoniam scutum non est simile galeæ, quæ solum caput tegit, vel loriceæ, quæ tegit pectus, & scapulas, sed est generalis quædam defensio, cum possit attonsi, demitti, conuerti ad omnes partes. & opponi omnibus ictibus. *In omnibus* (inquit Apostolus ad Ephes. 5.) *sumentes scutum Fidei, in quo possitis omnia tela nequissima ignea extinguere.* Sanctus Hieronymus ex Hebræo vertit, *scutum & protectio veritas eius.* Sed facile est videre, quæ fuerit causa diuersæ translationis: nam sanctus Hieronymus legit, *vesochera, & protectio* Septuaginta vero Interpretes legunt, *ischorecha, circumdabit te.* Facile autem fuit negligentia librariorum mutari primam & vltimam litteram. Melior est autem lectio, quam Septuaginta Interpretes habuerunt, quam ea sit, quam habuit S. Hieronymus: nam verbum, *sachar*, circuire, & circumdare significat: nomen, *achara*, scutum rotundum proprie designat: non est autem verisimile. Prophetam scripsisse, *scutum & scutum*, ad quam repetitionem vitandam, S. Hieronymus vertit, *scutum & protectio*: quamuis illa vox proprie non protectionem, sed scutum significet. Porro scutum hoc veritas est, sic enim dictum est, *Scuto circumdabit te veritas eius*, ac si dictum esset, *Circundabit te veritas Domini instar scuti, vel clypei.* Veritas Domini in Scripturis sacris duobus modis accipitur, vno modo pro veracitate, & constantia in seruandis promissis, vt in Psal. 88. *Veritas mea, & misericordia mea cum ipso*, & infra, *Misericordiam meam non dispergam ab eo, neque nocebo ei*, id est, non decipiam eum in veritate mea: altero modo pro veritate Fidei reuelata per Apostolos, & Prophetas: de qua dicitur Ioan. 17. *Sermo tuus veritas est*, & Proverb. 31. *Omnis sermo Domini clypeus igneus est*, & ad Ephes. 6. In omnibus sumentes scutum Fidei, id est, veritatis, quæ sola Fide percipitur, cum sit veritas supernaturalis. Vtraque veritas clypeus est optimus ad propulsanda iacula omnia inimici, siue in prosperis, siue in aduersis: nam veritas promissionum Dei est immobilis, &

firma, vt de ea dici possit, *Calum & terra transibunt, verba autem mea non prateribunt.* Luc. 21. Est enim veritas Dei, quasi terra solida, in qua anchora Spei tutissime figitur. Anchora, dum per aquam descendit, non firmat nauim, quoniam aqua est elementum liquidum, & instabile: at dum terra adhæret, firmissime nauim retinet: Sic spes nostra dum adhæret promissionibus hominum, non potest non semper nutare, sed cum in Dei veritate figitur, firmissima permanet. *Est enim Deus verax, omnis autem homo mendax*, inquit Apostolus, ad Rom. 3. Et quis ei nocere poterit, cui protectionem promittit Deus, qui mentiri non potest? Nec minus veritas Fidei, instar scuti protegit, dum nos certos reddit, esse post hanc vitam paratam iustis felicitatem æternam, & impijs supplicia sempiterna: futurum iudicium in nouissimo die, in quo singuli homines rationem exactissimam reddent Iudici Deo omnium operum, verborum, cogitationum, desideriorum, omissionum denique ociosi cuiuslibet, breuissimique sermonis. Hæc enim & similia, quæ veritas Fidei nobis ostendit, facile protegere non possent ab omni tentatione tam in rebus prosperis, quam in aduersis, si hoc scuto assidue vteremur, id est, si veritates Fidei assidue, & fideliter cogitaremus. Quis enim non fortiter aduersus terrores omnes persistet, si attente cogitet illa verba Domini, Matt. 10. *Nolite timere eos, qui occidunt corpus, animam autem non possunt occidere, sed potius timete eum, qui potest corpus & animam perdere in gehennam?* Et quis vana blandimenta seculi, & iniusti lucri occasiones non facile spernet si verba illa caelestis Magistris serio considerare voluerit, Matt. 16. *Quid prodest homini, si Mundum vinceretur, si lucrum lucretur: anima vero sua derisum patitur? aut: Quam dabit homo commutationem pro anima sua?* Sequitur, *Non timetis à timore nocturno, &c.* In quibus verbis Propheta explicat generatim pericula, in quibus auertendis scuto veritatis opus habemus. Sunt autem verba valde obscura, & à scriptoribus variè exponuntur. Dux

וְשָׂרָה  
וְיִצְחָק

סדר  
סדרה



videntur expositiones præcipuæ. Una S. Augustini, qui, per, *timorem nocturnum*, intelligit tentationem leuam, sed occultam per, *sagittam volante in die*, tentationem leuam, sed manifestam; per, *negocium perambulans in tenebris*, tentationem grauem sed occultam, per, *daemonium meridianum*, tentationem grauem, sed manifestam. Altera est S. Bernardi serm. 6. in hunc Psalmum, qui per *timorem nocturnum* intelligit tentationem pusillanimitatis, per, *sagittam volante in die*, tentationem vanæ gloriæ, per, *negocium ambulans in tenebris*, tentationem ambitiosis, vel auaritiæ, per, *daemonium meridianum* tentationem operis mali sub specie boni. Possumus addere tertiam expositionem, quæ ex parte S. Ioannis Chrysostomi esse videtur, vt per noctem intelligatur tempus aduersitatis, per diem, tempus prosperitatis: & hic sit sensus, *Non timebis à timore nocturno*, id est; in nocte aduersitatis non timebis ab ijs rebus quæ non lædunt, si non timeantur: talia sunt detractiones, conuicia, contumeliæ, quæ nocent illi, à quo dicuntur, non illi, in quem dicuntur, nisi ipse timendo, & eas magnificando seipsum lædat. *A sagitta volante in die*, id est, in die prosperitatis non timebis verba laudantium, & adulantium; quæ superbiam gignunt; & instar sagittarum occidunt incautos. *A negotio perambulante in tenebris*, id est, in tenebris aduersitatis non timebis veras calamitates, & persecutiones, quas homines impij negociando negocia iniquitatis inferunt iustis. *Ab incurso, & daemonio meridiano*, id est, in meridie prosperitatis, non timebis à grauissimis, & notissimis sceleribus, ad quæ nimia opulentia, vel potentia, illos impellit. Possumus & quartam expositionem adiungere, quæ præter ceteras simplex, & literalis esse videtur; vt sensus sit, Non timebis vlla pericula, neque nocturna, neque diurna. Illud enī *Non timebis à timore nocturno*, significat, non afficeris timore ab vlla re, quæ nocturno tempore timorem incutere potest, Accipitur enim timor pro re quæ timeatur, vt i. Petri 3. *Timorem eorum non timeatis*; Sicut spes accipitur pro re spera-

ta, & desiderium pro re quæ desideratur, ad Tit. 2. *Expectantes beatam spem*, id est, beatitudinem, quæ speratur, & Psal. 77. *Desiderium eorum attulit eis*, id est, rem, quam desiderabant. Illud autem, *A sagitta volante in die*, significat, non timebis offensionem siue calamitatem vllam diuinam, ponitur enim sagitta pro quacumque re, quæ lædere potest interdū, species videlicet pro genere. Illud vero, *A negotio perambulante in tenebris*, est repetitio, & explicatio illorum verborum, *non timebis à timore nocturno*: significat enim negotium perambulans in tenebris nocturnis. Vox Hebraica, *deuor*, significat proprie *verbum*, sed accipitur, pro re quacumque, quomodo etiam accipitur negotium pro quacumque actione, quæ lædere potest S. Hieronymus vertit. à peste in tenebris ambulante, quia legit, *deuor*, quod significat *pestem*: sed Septuaginta Interpretes legerunt, *clauar*, quod significat *verbum*, id est, rem omnem. Illud denique, *ab incurso & daemonio meridiano*, est repetitio, & explicatio illorum verborum, *A sagitta volante in die*, significat enim incursum, & daemonium meridianum, omnem occursum malum, siue omnem læsionem, omnem ærumnam, quæ accidere potest, in die, atque adeo in ipso tempore meridiano S. Hieronymus vertit, *A morsu insanientis meridie*. Sed verbum Hebraicum, *keicb*, significat *morsum*, & *excidium*, & *ruinam*: ideo Septuaginta Interpretes non male verterunt incursum, vt designarent generatim omnem occursum malum. Vox autem *insud*, quam S. Hieronymus vertit, *insanientis*, videntur Septuaginta Interpretes legisse litteris transpositis, *vesed*, quod significat, & *daemonio*, Vocata autem David Daemonium meridiei, siue meridianum, omnem aggressorem robustum, & potentem, qui non timeret in ipso meridie nocere, & lædere. Quoniam enim Dæmon princeps est omnium iniquorum, & malefactorum recte transfertur hoc nomen ad omnes iniquos, & malefactores, præsertim audaces, & robustos. In summa, continetur in omnibus his verbis generalis promissio, qua securi redduntur ab omni

דבר

דבר  
דבר

קטב

טור

טור

petu-

periculo nocturno, & diurno qui confident in Deo, & armati sunt clypeo veritatis: nam si Deus pro nobis, quis contra nos? Rom. 8. Et quis est, qui vobis noceat si boni amulatores fueritis. Pet. 3.

*Cadent à latere tuo mille, & decem millia à dextris tuis: ad te autem non appropinquabit.*

Pergit Propheta, & describit victoriam hominis iusti confidentis in Deo, & rite tentis clypeo veritatis. Possunt autem illa verba, *Cadent à latere tuo*, exponi de sagittis vt vult Euthymius; & S. Bernardus; vel de commilitonibus, vt indicat S. Augustinus. Omnia sunt vera, sed expositio sancti Augustini videtur anteposenda. Nam sagittæ quidem repercutiunt à securo, cadent in magna copia; sed non satis est ad victoriam, sagittas repellere, nisi etiam occurratur timori nocturno, negotio perambulanti in tenebris, & dæmonio meridiano. Itaque prima expositio non plene hunc locum explicat. Altera expositio melior, duobus modis potest intelligi: vno modo, vt hostes dicantur casuri felici casu: quod tunc fit, cum infideles conuertuntur ad fidem, & peccatores conuertuntur ad iustitiam, & sic prosternuntur, & occiduntur, vt moriantur peccato, & de hostibus fiant amici. Altero modo, vt hostes dicantur casuri infelici casu; quod fit cum hostes iustorum, siue dæmones, siue homines mali, repelluntur à iustis, & non solum non obtinent victoriam, sed etiam victi prosternuntur & cadunt: nec solum non uerantur noua gaudia: sed grauiora sibi ipsi præparant supplicia. Tertia expositio versissima est, & simplex, ac literalis; vult enim Propheta iustos admonere, vt magnifaciant gratiam huius victoriæ, eum rara sit, & ad paucos omnino pertineat. *Cadent enim in hoc prælio ex commilitonibus mille à latere, & decem millia à dextris: ad ipsum autem non appropinquabit neque* timor nocturnus, neque sagitta ro-

lans in die, neque negotium perambulans in tenebris, neque dæmonium vastans, & sæuiens in meridie. Porro per latus videtur intelligi sinistra, cui opponitur dextera: & quidem mille dicuntur casuri à latere, id est à sinistra, & decem millia à dextris; quoniam per sinistram intelligitur aduersitas, per dextram prosperitas. Multo autem plures ex hominibus cadent, & pereunt ex prosperitate, quam ex aduersitate. Prosperitas enim dat occasionem superbix, delicijs, licentiæ, audaciæ, & alijs id genus malis: aduersitas vero reddit homines humiles castos, patientes. Tribulatio enim (vt ait Apostolus ad Rom. 5.) patientiam operatur, iam vero numerus ille mille, & decem millium, nihil aliud significat, nisi multos casuros à sinistris sed multo plures à dextris. Quo modo accipiuntur hi numeri lib. 1. Reg. c. 18. *Saul percussit mille, & Dauid decem millia.* Et Deut. 32. *Quomodo persequatur vnus mille, & duo fugent decem millia.*

*Verumtamen oculis tuis considerabis, & retributionem peccatorum videbis.*

VIII.

Hæc est noua causa lætitiæ homini iusto, cui non solum promittitur victoria, sed etiam quod sit cum magna voluptate visurus proprijs oculis inimicos suos iacentes, & pro meritis punitos. Quæ promissio impletur aliquando in hac vita. Sic enim viderunt filij Israel Ægyptios mortuos, & iacentes in litore maris rubri, Exod. 14. Sic viderunt Moyses: & Aaron absorberi viuos à terra Dathan, & Abiron, Num. 16. Sic Ezechias vidit cadauera prolata exercitus Sennacherib, 4. Reg. 19. Sic Iudith, & populus Dei vidit caput Olophernis amputatum, & exercitum eius fustum, & fugatum, Iud. 15. Sed plenissime implebitur hæc promissio in die nouissimo: tunc enim videbimus omnes inimicos nostros humi iacentes, inermes & nudos, & sine vllis viribus, & pænæ sempiternæ addictos, *Verumtamen*, inquit Propheta, *oculis tuis*, id est, non ex auditu & fama conuolces, sed tu

Xxx. 2. ipse

ipse cernes, illis ipsis oculis, quibus vidisti arma hostium, & pericula, qui quidem oculi tunc proprie tui erunt post resurrectionem; nunc enim quomodo tui sunt, quos te invito curiositas aperit, somnus claudit, fumus affligit, senectus obscurat, mors extinguat? *Considerabis*, id est, non obiter, & per transitum videbis, sed diligenter & accuratè considerabis omnes hostes tuos, qui sint, quot sint, quid meruerint, quid patiantur. *Es retributionem peccatorum videbis*, id est, & tunc plane perspicies quam mercedem habeant omnes impiorum labores. Ex quo existet pulcherrima species rerum: nunc enim omnia confusa, & perturbata esse videntur: nam cum pœna debeatur culpæ, & præmium virtuti, sæpe accidit, ut iusti affligantur, & iniqui honorentur, & per hoc iustitiæ copuletur dolor, & iniquitati coniungatur gaudium: sed in die nouissimo omnia ponentur suo loco, & pœna retribuetur culpæ, eique iungetur insolubili nexu, & maior pœna maiori culpæ reddetur, & minor minori: & contra, nexu pariter insolubili præmium adiungetur iustitiæ, & maiori iustitiæ maius præmium, & minus minori reddetur: & tunc implebitur, quod dicitur in Psal. 57. *Lætabitur iustus, cum viderit vindictam*, id est, cum retributionem peccatorum viderit, non quidem lætabitur ob calamitates miserorum; sed ob decorem iustitiæ, & sapientiæ diuinæ, quæ splendet mirum in modum in supplicijs impiorum.

IX.

*Quoniam tu es Domine spes mea; Altissimum posuisti refugium tuum.*

Hic versiculus facilis est quo ad verba, quæ sunt omnia declarata in explicatione primi, & secundi versiculi: sed de connexionne non levis quæstio est: nam in verbis præcedentibus loquebatur Propheta cum homine iusto, dicens, *Oculis tuis considerabis, & retributionem peccatoris videbis*: nunc videtur loqui cum Deo, dum ait, *Quoniam tu es Domine spes mea*: & non apparet, quorsum hæc dicat. Et rursus verba sequentia, *Altissimum posuisti refugium tuum*, ad ho-

minem iustum dirigi videntur, sed non apparet vlla connexio. Theodoretus, & quidam alij volunt subintelligi verbum, *dixisti*, ut hic sit sensus, Quoniam dixisti: tu es Domine spes mea, ideo altissimum posuisti refugium tuum. Euthymius, & alij nihil existimant subintelligi debere; sed verba priora huius versiculi esse hominis iusti, verba posteriora esse Prophetæ; iam enim admonuimus Psalmum esse dramaticum, & ad formam dialogi factum, ut quamvis non designentur nominatim personæ, tamen nunc Propheta, nunc homo iustus, nunc Deus loqui intelligatur. Igitur posteaquam Propheta viro iusto dixit, *Scapulis suis obumbrabit tibi Deus*, ut gallina pullo; &, *scuto circumdabit te*, ut Imperator militem; &, *non timebis à timore nocturno*, vel *diurno*; & multi hinc inde à dextris, & à sinistris cadent: sed tibi malum non appropinquabit, quin potius deuictos hostes oculis tuis videbis; iustus vir his auditis interloquitur, & ad Deum conuersus dicit, *Quoniam tu es Domine spes mea*, id est, vera sunt, quæ audiui; sed ideo vera sunt, quoniam tu es Domine spes mea, non confido in viribus, & armis meis, non in viribus & armis amicorum meorum, sed in te vno confido, qui es vnica, & tota spes mea. dicitur autem Deus ipse spes iustorum, quoniam iusti non sperant solum auxilium à Deo, sed ipsum Deum sperant sibi fore, veluti arcem munitissimam, ad quam confugientes tempore persecutionis, & in qua per fidem, spem, & charitatem, perque orationem, & contemplationem habitantes, nihil aduersi pati possint. Atque hoc bene Propheta intellexit & ideo subiunxit, *Altissimum posuisti refugium tuum*: quasi diceret, rectè, ac sapienter posuisti Deum spem tuam, sic enim refugium tuum constituisti in arce omnium altissima, & munitissima, ad quæ (ut in versiculo sequenti dicitur) nullum malum pertingere poterit. Vbi obseruandum est, per Altissimum, non intelligi rem aliquam altissimam, sed ipsum Deum, cuius vnum ex nominibus est, *Altissimus*: nam in Hebræo habetur *hhehion*, quod est vnū ex decem nominibus

עליון



minibus Dei, & significat *Altissimum*; siue *excelsum*: & in Græco habetur, ὑψιστος, generis masculini, & καταφύγιον, generis feminini. Ex quo intelligimus, nomen *Altissimum*, non esse adiectiuum, quod cum substantiuo, *refugium*, concordari debeat, vt sensus sit, Posuisti tibi refugium altissimum; sed, Elegisti tibi Deum, qui dicitur & est Altissimus, in domum siue arcem refugij.

*Non accedet ad te malum & flagellum non appropinquabit tabernaculo tuo.*

Explicat nunc Propheta, quid boni consequatur iustus ex eo, quod refugium sibi constituit in Altissimo, ac dicit, eum tutissimum fore ab omni malo. Duplex est malum, culpæ & pœnæ. Malum culpæ absolute & simpliciter malum est, ideo de malo culpæ intelligimus, *Non accedet ad te malum*, malum pœnæ non est simpliciter malum, propterea de malo pœnæ explicandum existimamus id, quod sequitur, *Et flagellum non appropinquabit tabernaculo tuo*. Malum culpæ esse malum absolute & simpliciter, malum pœnæ non item, ex eo constat, quod malum culpæ facit hominem malum; malum pœnæ non facit malum, sed miserum: malo culpæ nemo bene vti potest; malo pœnæ bene vti possumus: malum culpæ non potest dici bonum, quia non est iustum, cum sit iniquitas; neque est vtile, cum is qui peccat, semper plus perdat, quam lucretur; malum pœnæ bonum dici potest, cum sæpe sit iustum & vtile: mali culpæ non est auctor Deus, qui est auctor omnis boni; malum pœnæ à Deo est ludice iusto. Denique id etiam colligitur ex verbis Prophetae; nam cum dicit, *Non accedet ad te malum*, loquitur de malo, quod in nobis est, & extra nos esse non potest, & tale est malum culpæ, quod non nisi intra nos, id est, in libero nostro arbitrio esse potest, cum addit, *Et flagellum non appropinquabit tabernaculo tuo*, loquitur de malo, quod potest locum habere in rebus nostris, in liberis, in seruis, in domo,

in agris, in substantia reliqua, & tale est malum pœnæ. Sed existit, non leuis dubitatio, de veritate huius promissionis: nam Dauid vnus erat ex iustis, & confidentibus in Deo; & tamen ad eum accessit malum culpæ, adulterium & homicidium; & flagellum, imo flagella multa appropinquauerunt tabernaculo eius: sic enim ipse dicit in Psalm. 72. *Lani inter innocentes manus meas, & non flagellatus tota die*: quod idem dici potest de Iob, Tobia, Prophetis & Apostolis, & de ipso Christo, quod ad flagellum attinet: omnes enim flagellati sunt; imo Deus ipse *flagellat omnem filium, quem recipit*, ad Hebræos c. 12. Dux sunt responsiones, quæ dari possunt ad hanc dubitationem. Prior est, hanc promissionem non pertinere ad hanc vitam, sed ad futuram, quando impletum erit illud: *Oculis tuis considerabis, & retributionem peccatorum videbis*: tunc enim in tabernaculum ælesti ingressi iustissimi erimus ab omni malo tam culpæ, quam pœnæ: nam ideo *confortauit Deus seras portarum cœlestis Ierusalem*, vt dicitur in Psalm. 147. *Et posuit fines eius pacem*: vt flagellum ad ipsum appropinquare non possit. Posterior solutio est, pertinere quidem hanc promissionem ad tempus huius vitæ; sed sano modo esse intelligendam: nam non accedet malum culpæ ad electos iustos, & in Deo confidentes, non quod peccare non possint, sed quia per diuinam & singularem prouidentiam ipsum etiam peccatum ipsis cooperabitur in bonum: quoniam permittet Deus eos in peccatum labi, vt inde fiant humiliores & cautiore, & tanto magis accendantur in amorem Dei, quanto se agnoscent eius gratiæ & misericordiæ magis debitores: sic de S. Petro dicit B. Gregorius homil. 21. in Euangelia, quod idem de S. Apostolo Thoma, & S. Maria Magdalena, alijsq; permultis dici potest. Flagellum vero, id est, malum pœnæ non appropinquabit tabernaculo ipsorum, quoniam ipsi habitantes per desiderium in cœlesti tabernaculo, & conuersantes, cum Apostolo Paulo, per assiduam contemplationem in cœlo, mala ista temporalia vix

sentient, & omnino contemnent; imo mala esse non reputabunt, sed bona, cum mercedem patientiæ, & segetem gloriæ illis præbeant: hoc certe sentiebat Apostolus, cum diceret: *Repletus sum consolatione, superabundo gaudio in omni tribulatione nostra*, 2. Corinth. 7.

XI. *Quoniam Angelis suis mandauit de te, ut custodiant te in omnibus viis tuis.*

Hunc versiculum & sequentem allegauit Diabolus in disputatione cum Christo, Matth. 4. sed perperam; quoniam Christus non eguit custodia Angelorum, vt S. Thomas docet in 1 p. q. 113. artic. 4. ad primum. Christus enim ratione diuinitatis custos est Angelorum & hominum, & omnia portat verbo virtutis sue, ad Hebr. 1. Ratione animæ, beatus erat, ac per hoc custodia non egebat, quemadmodum neque nos egebimus, cum beati erimus. Denique rauone carnis, eguit quidem tempore mortalitatis suæ protectione aliqua, sed eam illi exhibebat. Verbum diuinum, cum quo hypostatice vnita erat, sed his omissis, quoniam poterat homo iustus dicere: Iam quidem securus sum, nihil mihi mali euenturum, cum ero in coelesti tabernaculo; sed audire cupio, quis me custodiet in via, ne forte errem à recto itinere, vel incidam in latrones, aut in foueam aliquam tuam; respondet Propheta, Ne timeas; quoniam Angelis suis mandauit de te, ut custodiant te in omnibus viis tuis. Sed verba singula consideremus. Quoniam, hæc particula reddit rationem verborum sequentium, non præcedentium: est enim sensus, Quoniam Deus mandauit Angelis, ut custodiant te in via, ideo ipsi Angeli in manibus te tollent, ne vnquam offendas ad lapides pedem tuum. Angelis, Angeli sunt spiritus beati, & Principes nobilissimi, & eorum custodia tutissima est, quoniam potentissimi, sapientissimi & optimi sunt: ex quo admoneimur, quanti Deus faciat genus humanum, cui tam magnos Principes attribuit quasi pedagogos: sed cur dicit, Angelis, &

non potius, Angelo? quoniam habemus quidem singuli singulos Angelos custodes proprios, vt colligitur ex verbis Domini Matth. 18. *Angeli eorum semper vident faciem Patris mei*, & ex Actis Apostolorum cap. 12. *Angelus eius est*: tamen habemus etiam Angelos alios custodes communes, eos videlicet, qui præsunt ciuitatibus, aut Regnis, de quibus vide Daniele cap. 10. & S. Basilium libr. 3. in Eunomium. Suis, hoc additur, quoniam sunt etiam Angeli mali, de quibus dicitur Apoc. 12. *Et Draco pugnat, & Angeli eius*: Deus ergo mandauit Angelis suis, vt te custodiant, non mandauit Angelis alienis, qui non custodire, sed perdere tantum nouerunt. Origenes homil. 35. in Lucam, & ex eo Ioan. Cassianus collatione 13. docent, Deum unicuique nostrum duos Angelos attribuisse, vnum bonum, qui nos protegendo custodiat, alterum malum, qui nos tentando exerceat. Sed falsa ista sententia est: Deus enim in tentator malorum est, Iacob. 1. & mali Angeli non egent mandato Dei, vt nos tentent; satis enim per se ad hoc agendum prompti sunt. Mandauit, hæc est præcipua causa, cur Angeli diligentissime nos custodiant, quia videlicet Deus id eis mandauit; quamuis enim libenter id faciant, quia nos amant, & quia malos Angelos oderunt, & quia cupiunt instaurari sedes coelestis Ierusalem, & quia sciunt id esse gratissimum Regi suo Christo Domino: tamen nihil magis eos mouet, quam præceptum Domini: intelligunt enim se esse ministros Dei, & Deum nihil magis requirere à ministris suis, quam promptam ac simplicem obedientiam. De te, hoc significat, Deum quidem omnium hominum providentiam gerere, & omnibus, ac singulis hominibus Angelum custodem dedisse: tamen peculiari affectu prosequi homines iustos, atque in se confidentes, & ideo peculiari studio mandauisse Angelis suis de te, id est, de te homine iusto & confidente in auxilio eius. Ut custodiant te, hoc est, quod Deus Angelis bonis mandauit, ut custodiant iustum ab hoste inuisibili, id est, ab Angelis malis; quandoquidem homo, qui carne circumdatus est, & nihil ceruere potest,

potest, nisi quod oculis carnis manifestatur, impar est ad prælum cum Dæmonibus, nisi à potentiore adiuuetur. *In omnibus viis tuis, non dicit, in via, sed, in viis. & in omnibus viis, quia multe sunt viæ hominis, & in omnibus auxilio Angeli custodis eget. Via est lux, iuxta illud Psal. 118. Beati immaculati in via, qui ambulant in lege Domini: & ibidem: Viam mandatorum tuorum cucurri. Dominus possedit me in initio viarum suarum.* Denique vita præsens est quædam via, vt S. Basilii pulchre docet in explicatione Psal. primi. *Via legis est multiplex, quia multe sunt leges: via operationis est etiam multiplex, quia multe sunt operationes: via quoque vitæ est multiplex, quia multe sunt partes vitæ, multe ætates, multi status. In omnibus ergo istis viis egemus custodia, quoniam labi possumus in omni lege, in omni operatione, in omni ætate, & statu vitæ nostræ.*

*In manibus portabunt te, ne forte offendas ad lapidem pedem tuum.*

Hic versiculus plenus est metaphoris, sed alioqui facillimus est. Itaque solum explicandum est, quæ sint manus Angelorum, qui lapides in via, qui pedes hominum. *Manus Angelorum, sunt intellectus & voluntas, siue sapientia & potentia: nam intelligendo & volendo, omnia faciunt. Lapides in via, sunt omnia impedimenta, quæ occurrunt in hac vita, siue temporalia, siue spiritualia; scandala, tentationes, persecutiones, & similia. Pedes, quibus ad lapides offendere solemus, sunt affectus humani. Pes tuus, inquit S. Bernardus serm. 19. affectio tua, & S. Augustinus in Psal. 94. Pedes nostri, inquit, in hoc itinere affectus nostri sunt. Duo sunt autem principales affectus, quasi duo pedes, amor & timor: & quocunque homo operando, loquendo, desiderando pergit; vel amore mouetur, vel timore: amore acquiescendi in bono, vel timore vitæ ad amittendi, siue amore cauendi malum,*

vel timore in illud incidendi. Tunc autem offendimus pedem ad lapidem, cum oblata occasione temporalis boni acquirendi, vel temporalis mali euadendi labimur in peccatum, vnde bonum æternum amittimus, & sempiternum supplicium incurrimus: sed qui habitant in adiutorio Altissimi, ab Angelo custodo ita iurantur, vt vel occasio illa tollatur, id est, lapis ille de via remoueatur; vel animus ita illustretur ad vera bona & vera mala internoscenda, vt pede, ad est, affectu eleuato à terra, occasio temporalis boni, quod sine peccato acquiri non potest, facile contemnatur; & malum temporale, quod sine peccato vitari non potest, patientissime toleretur.

*Super Aspidem & Basiliscum ambulabis, & conculcabis Leonem & Draconem.*

XII.

Posteaquam Propheta locutus est de Angelis bonis, qui iustum in Deo confidentem custodiunt; adiungit de Angelis malis, ac dicit, eos iusto confidenti non præualituros, sed è contratio ab eo conculcandos & conterendos, iuxta illud Apostoli, Rom. 16. *Deus autem pacis conterat Satanam sub pedibus vestris velociter.* Vocat autem Satanam Propheta Serpentem propter astutiam, & Leonem propter ferociam: & quoniam multa sunt genera serpentium, vocat eum aspidem, basiliscum & draconem, quoniam cum astutia (quæ omnibus serpentibus communis est) habet aspis coniunctam obstinationem, basiliscus crudelitatem, & draco potentiam & vires maximas: quæ omnia Diabolo minime conueniunt. Neque solum hoc loco Diabolus vocatur serpens & leo, sed etiam alibi sepe: nam Iob 26. & Isaia 28. *Serpens siue anguis toruosus nominatur: Apoc. 12. dicitur draco, & cap. 20. Serpens antiquus: 1. Pet. 5. Leo rugiens: atque hæc videtur esse expositio literalis, quam sequuntur S. Patres Chrysostomus, Augustinus & alij; tamè reiciendæ non sunt aliæ tres expositiones, quæ ad hunc locum adferri solent. Vna est Theodoret & Euthymij, quod*



quod hoc loco promittatur subiectio verorum serpentum & leonum hominibus iustis, atque in Deo confidentibus. Scimus enim, Danieli non nocuisse leones, neque S. Paulo viperam, & in historiis SS. Patrum à S. Gregorio, Sulpitio, Palladio, aliisque bonis auctoribus descriptis, non rara sunt exempla subiectionis exhibitæ sanctis viris à leonibus & serpentibus, aliisque sylvestribus feris. Altera est, per ista quatuor nomina intelligi quatuor persecutiones Ecclesiæ: persecutionem Iudæorum, qui instar aspidum surdarum obstinatissimi sunt; persecutionem hæreticorum, qui per basiliscum designantur; persecutionem Paganorum, qui leonibus comparari possunt; & persecutionem Antichristi, qui satis apte draco nominari potest. Hanc explicationem ex parte indicat S. Augustinus. Tertia est S. Bernardi & aliorum, qui per quatuor ista animalia quatuor vitia significari docent; per aspidem videlicet obstinationem, vel avaritiam; per basiliscum invidentiam; per leonem superbiam, per draconem iracundiam. Sed vir iustus, & non suis viribus, sed auxilio Dei fretus, facile per charitatem super aspidem & basiliscum ambulabit, & per humilitatem conculcabit leonem & draconem.

XIV.

*Quoniam in me speravit, liberabo eum; protegam eum, quoniam cognovit nomen meum.*

*Quoniam in ore duorum vel trium testium stat omne verbum:* Propheta sanctus tribus testimoniis probare voluit, quod initio promisit, eos omnes protegendos à Deo, qui vere confidunt in Deo. Primum testimonium fuit hominis iusti, qui ex proprio experimento testimonium reddidit veritati, dicens: *Quoniam ipse liberauit me de laqueo venantium, &c.* Alterum testimonium fuit ipsius Prophetæ, qui ut Spiritus sancti tuba vel præco dixit: *Scapulis suis obumbrabit tibi, &c.* Testimonium tertium est ipsius Dei, qui in tribus ultimis versiculis confirmat omnia, quæ supra dicta sunt, & multa

etiam addit. Sunt enim in his tribus versiculis octo promissa Dei, quæ optimo ordine incipiunt à liberatione à malis, & procedunt usque ad exaltationem ad summum bonum: & quidem quatuor pertinent ad hanc vitam, *Liberabo eum, protegam eum, exaudiam eum, cum ipso sum in tribulatione:* quatuor reliqua ad vitam futuram, *eripiam eum, glorificabo eum, longitudine dierum replebo eum, ostendam illi salutare meum.* Ait igitur: *Quoniam in me speravit, liberabo eum:* libertas, quæ hic promittitur, siue liberatio, potest intelligi generatim ab omnibus malis, & potest referri ad liberationes supra dictas per Angelos, per seutum, & per alias res, ut sensus sit, non putet iustus liberari se posse per seutum, vel per Angelos sine me, illa enim sine me nihil possunt: sed ego liberabo eum per seutum, per Angelos, & sæpe etiam per me ipsum sine illis, quoniam in me, non in illis potissimum speravit. Cæterum potest etiam altiore sensu significari hoc loco libertas à tyrannide vitiorum, quæ est libertas propria hominum iustorum perfectorum, & præter cæteras omnes maxime experenda, de qua Dominus dicit in Euangelio, Ioan. 8. *Qui facit peccatum, servus est peccati: &, Si vos filius liberauit, vero liberi eritis.* Hæc vero libertas non datur omnibus, sed sperantibus in Deo. *Quoniam, inquit, in me speravit, liberabo eum,* ubi vox Hebræa, *chafak*, adhærere, diligere, placere significat: quare non quæcunque spes, sed ea fiducia, quæ oritur ex bona conscientia, & ex dilectione & filiali adhæensione nascitur, liberat hominem à tyrannide vitiorum: nam quem admodum cupiditas ligat & captivum facit, ita charitas solvit & liberum facit, & quo magis charitas crescit, eo magis cupiditas minuitur: & cum perfectissima erit charitas & adhæsiō ad summum bonum, tunc perfectissima erit libertas, quæ ab Apostolo dicitur *libertas gloria filiorum Dei*, ad Roman. cap. 8. Sequitur altera promissio, *Protegam eum, quoniam cognovit nomen meum.* Nam qui liberatur in hac vita à tyrannide vitiorum, non perfecte liberatur, sed eget protectione Dei, tum ut

non iterum captiuus ducatur ab hostibus, tum vt proficiat in acquisita libertate gratiæ, donec perueniat ad libertatem gloriæ, ideo Deus protectionem continuam pollicetur ijs, qui cognouerunt nomen eius: dicitur autem cognoscere nomen Domini, qui eius potentiam, & sapientiam, & bonitatem cognoscit, vnde in spem, & fiduciam firmiter erigitur. Dicitur etiam cognoscere nomen Domini, qui ex intima familiaritate nouit Deum, vt pastorem, amicum, & patrem: de qua notitia dicitur in Euangelio, Ioan. 10. *Ego sum pastor bonus, & cognosco oves meas, & cognoscunt me mea* & contra de a' ijs dicitur Matt. 25. *Non noui vos*, & 2. Thess. 1. *Dantes vindictam ijs, qui non nouerunt Deum*. Ineffabilis omnino benignitas Dei est, qui non solum innotescere dignatus est, vt Dominus, sed etiam vt amicus, quod mixatur Dauid, cum ait, *Quid est homo, quia innotuisti ei?* Psal. 143.

*Clamabit ad me, & ego exaudiam eum, cum ipso sum in tribulatione eripiam eum, & glorificabo eum.*

In hoc versiculo quatuor alia promissa continentur. Primum est exauditiõ generalis, quæ soli Deo, qui omnipotens est, conuenire potest: quod autem hæc sit promissio generalis exaudiendi omnes preces confidentium in Deo, perspicuum est ex eo, quod nulla restrictio adhibetur, sed absolute dicitur, *exaudiam eum*. Deinde alia loca Scripturæ confirmant hanc promissionem. Deuteronomij cap. 4. *Non est alia natio tam grandis, quæ habeat Deos appropinquantes sibi, sicut Deus noster adest omnibus obsecrationibus nostris*. Ioan. 15. *Quodcunque uolueritis, & petieris, fiet uobis*. Marc. 11. *Omnia quæcumque orantes petieris, credito, quia accipietis, & conuenient uobis*. 1. Ioan. 3. *Fiduciam habemus ad Deum, & quicquid petierimus accipiemus ab eo*. Quamuis autem conditiones nonnullæ requirantur, vt semper oratio exaudiat: tamen præcipua est, quæ habetur hoc loco; cum dicitur, *Clamabit ad me*; clamor enim significat uehementiam desiderij ex

dilectione, & fiducia procedentem. Sequuntur tria promissa, *Cum ipso sum in tribulatione, eripiam eum; & glorificabo eum*, quæ promissa aptissime respondent tribus diebus totius anni celeberrimis, Feriæ sextæ, in qua Dominus in cruce pendens in maxima tribulatione, fuit, Sabbato, in quo erutus de omni tribulatione suauiter requieuit, & diei Dominico, in quo resurgens ex mortuis gloriosissime triumphauit. Eiusmodi tres dies ad omnes iustos, & electos pertinent, omnes enim cum Christo tribulationes ferre debemus. Feriæ sextæ, id est, in hac uita, quæ breuissima est, & pro vno die computatur: deinde requiescere in sepulchris die sabbati: deniq; resurgere die dominica, & cum Christo in æternum glorificari. Ait igitur Dominus, *Cum ipso sum in tribulatione*, qui enim clamabat, ante omnia donum patientiæ postulabat, quæ necessaria est, vt reportemus promissiones Dei, ad Hebr. 10. Dominus autem, qui dixit, *exaudiam eum*, primo loco promittit donum patientiæ dicens, *Cum ipso sum in tribulatione*: in qua sententia singula uerba suum pondus habent. Illud, *cum ipso*, significat, Deum quidem esse cum rebus omnibus multis modis, sed speciali quodam modo, per internam consolationem, & influxum ineffabilis dulcedinis esse cum ijs, qui tribulantur quomodo mater ægrotanti filiolo maiora signa beneuolentiæ exhibet quam cæteris filiis bene ualentibus: & nos omnes membrum male affectum diligentius fouemus, quam cætera membra sana. Illud, *sum*, est uerbum temporis præsentis cum cætera omnia sint temporis futuri, *liberabo, protegam, exaudiam eripiam, glorificabo, replebo, et tendam*: hoc autem significat, tribulationem huius uitæ esse momentaneam, quia de tempore præsentis nihil habemus, nisi momenta impartibilia: preinde proprie Apostolus dixit, 2. Cor. 4. *quod in præsentis est momentaneum & leue tribulationis nostra, supra modum in sublimitate æternum gloria pondus operatur in nobis*. Itaque misericordia Dei nostri facit, vt tribulatio non nisi guttatim instilletur uobis: cum futura gloria sit quasi flumen

mundans, iuxta illud Psal. 36. *Torrente voluptatis tua potabis eos.* Illud, in tribulatione significat, Deum in hac vita donare quidem consolationes multas amicis suis siue corporales, siue spirituales, sed non sine admixtione tribulationis. S. Basil. hom. 5. in Exameron, scribit, in statu innocentiae nasci solitas in campis rosas sine spinis; sed post peccatum iuventas quidem fuisse spinas sine rosis, sed non rosas sine spinis, ut impleteretur illud. Gen. 3. *Spinis & tribulis germinabis tibi.* Sed quicquid sit de veritate historiarum, moralis significatio verissima est: nam tribulationes siue consolationibus aliqui habent, praesertim ex impijs: sed consolationes siue tribulatione in hac vita nulli habent, neque impij, neque pij: sed hoc est discrimen inter pios, & impios, quod pij cum tribulationibus veras, & solidas à spiritu S. consolationes habent; impij cum consolationibus brevibus, & apparentibus magis, quam veris veras, & solidas tribulationes habent, *Frustratus Spiritus est charitas; & gaudium, ex Apost. Ad Gal. 6.* qui autem spiritum non habent, quo modo fructum eius habere possunt? Sequitur, *eripiam eum*, quae promissio proprie spectat ad vitam futuram: iusti enim in morte liberantur ab omni tribulatione praesenti, & futura, sic enim scribit S. Ioan. Apoc. 14. *Beati mortui, qui in Domino moriuntur, a modo iam dicit spiritus, ut requiescant à laboribus suis.* & Apoc. 21. *Absterget Deus omnem lacrymam ab oculis eorum, & mors ultra non erit, neque luctus, neque clamor, neque dolor erit ultra.* Impij vero videntur quidem eripi per mortem à tribulationibus huius vitae; sed non vere eripiuntur à tribulatione, sed transeunt de tribulatione temporaria ad aeternam: quomodo, non dicuntur proprie de carcere liberari, qui educuntur de carcere ad patibulum. Aliquando tamen sancti vim etiam in hac vita eripiuntur ab aliqua tribulatione, ut contigit Patriarchae Ioseph, Iob, David, Tobiae, Danieli, tribus pueris, Susannae, & alijs: sed illa modica, & temporalis liberatio fuit. Restat 4. promissio, *Et glorificabo eum*, quae interdum in vita utcumque adimpletur. S. enim

Iob post gravissimam tribulationem non solum ab illa ereptus, & liberatus fuit, sed etiam valde glorificatus, quod idem legimus de Patriarcha Ioseph; & de Rege David. Ceterum vera glorificatio ad aliam vitam siue dubio pertinet: *tunc enim iusti fulgebunt sicut sol in Regno patris eorum*, Mat. 13. *Et sedebunt super sedes iudicantes mundum unumquemque*, Mat. 19. & 1. Cor. 9. de quorum gloria Propheta canit Psal. 138. *Mihi autem nimis honorificati sunt amici tui Domine, nimis confortatus est principatus eorum.* Et Apostolus concinit ad Rom. 8. *Non sunt condigna passionibus huius temporis ad futuram gloriam, quae revelabitur in nobis.*

*Longitudine dierum replebo eum, & ostendam illi salutarem meum.*

Hae sunt duo postrema beneficia, quae promittuntur ijs, qui habitant in adiutorio altissimi, & continent explicationem beneficij sexti, in quo dictum est, glorificabo eum. gloria enim sanctorum nascetur ex adeptione summum boni: summum vero bonum est aeterna felicitas: nam felicitas siue aeternitate, est felicitas misera, & aeternitas siue felicitate est aeterna miseria. Primum ergo describitur in hoc versiculo vera aeternitas; cum dicitur, *Longitudine dierum replebo eum*: deinde vera felicitas, cum additur, *Et ostendam illi salutarem meum.* Per longitudinem dierum; intelligitur diuturnitas temporis, sed tanta, ut plane repleat desiderium humanum, hoc enim promittit, qui dicit, *longitudine dierum replebo eum*, quia vero non potest repleri desiderium humanum, nisi aeterna duratione, ideo per hanc longitudinem dierum significatur aeterna duratio, Vtitur autem scriptura eiusmodi verbis in designanda aeternitate, quia nobis loquitur, qui non novimus aliam longam durationem, nisi in diebus multis, aut longis, alioqui enim in vera aeternitate non erit successio dierum sed una dies semper manens, vel potius vnum momentum semper durans atque vlla mutatione, aut vicissitudine. At, inquires, vicissitudo temporum mirifice delectat, & videmus homines varijs oblectationibus,



nibus fallere tedium longitudinis dierum in aestate, & longitudinis noctium in hyeme. Respondeo, id accidere, quia tempora huius vite sunt omnia varijs incommodis plena, & ideo semper anhelamus ad futura: sed quando veniet illa dies, qua nulla expectari poterit melior, votum omnium erit, ut illa semper duret. *Et ostendam illi salutare meum*, si per salutare intelligamus salutem, sensus erit, ostendam illi salutem meam, id est, efficiam, ut vir iustus non amplius ex fide viuat, credendo quod non videt: sed plane videat, & sentiat, atque experimento proprio cognoscat salutem, quæ ex me est: est autem salus hæc, quæ nobis promittitur, ipsa Dei visio, quæ perfecta, & perpetua sanitas totius hominis erit: tunc enim sanabitur mens ab omni errore, & ignorantia, cum ad summam sapientiam perueniet, quæ in visione supremæ, atque altissimæ causæ posita est. Ex illa sapientia nascetur in voluntate amor erga summum bonum atque altissimum, & stabilis, unde perfecte sanabitur affectus ab omni mala cupiditate. Redundabit autem hæc sanitas in partem inferiorem, quæ superiori sine ulla resistantia, vel rebellionē subiicietur, & in ipsum corpus, quod immortale, impassibile, formosissimum, & sole fulgentius resurget. Quod si per *salutare* intelligatur Saluator, ut S. Augustinus magis probat; tunc sensus erit, *Ostendam illi Saluatorem meum*, id est, Saluatorem, quem ego nisi, & faciam, ut vir iustus oculis mentis cernat eum, quia Deus est; & oculis corporis cernat eundem, quia homo est: quam ostensionem suæ diuinitatis promissit Christus. Ioan. 14. cum ait, *Qui diligit me, diligitur à Patre meo, & ego diligam eum, & manifestabo ei me ipsum.* Hæc autem manifestatio diuinitatis, ipsa est vita æterna, & summum bonum, & salus, siue sanitas perfecta totius hominis. Quare sententia huius loci in idem recidit, siue per *salutare*, intelligamus salutem, siue Saluatorem. Sed libet in fine huius Psalmi admirari cæcitatem generis humani: nam cum omnes cupiant felicitatem æternam, neque possint eam non vehementer optare: tamen pro temporali, & parua prosperitate siue in diui-

tijs acquirendis, vel cumulandis; siue in honoribus, & dignitatibus adipiscendis, vel conseruandis, siue in delectationibus carnis, ac sensuum vndeunque captandis, nihil non faciunt, currunt, discurrunt, vigilant, laborant, sudant, ingenium acunt, linguam expolunt, animum intendunt: & pro vera, & solida, & sempiterna felicitate, pro veris diuitijs, pro summis honoribus, pro inestimabili iucunditate, quæ parata sunt diligentibus Deum, ita pigri sunt, ut pro his vix digitum mouere dignentur. Horror est omnino cogitare, hominem ratione, & intelligentia præditum, ijs rebus consecrandis toto vitæ suæ tempore occupari, quibus sæpe aditum ad æterna, & summa bona sibi ipse præcludit. Orandus est Deus, ut qui promittere dignatus est tam ingentia bona, idem spiritum bonum nobis infundat, & illuminatos oculos cordis habere nos faciat, ut sciamus, quæ sit spes vocacionis eius, & quæ diuina gloria hereditatis eius in sanctis, ut Apostolus admonet Ephes. 1.

## PSALMVS XCI.

Titulus, &amp; Argumentum.

Psalmus cantici in die Sabbati.

**H**ic titulus habetur in omnibus codicibus Hebræicis, Græcis, & Latinis: & continet argumentum Psalmi; est enim compositus Psalmus, ut canteretur in die Sabbati, ad erudiendum populum, ut discat die Sabbati vacare laudibus Dei, præsertim ob creationem, & gubernationem mundi. Errant Iudæi, qui otium Sabbati sibi datum esse existimant ad vacandum conuiuijs, & deambulationi. Et Iudeos imitantur Christiani, quando ignorantes Sabbatum cordis, in sola abstinentia ab operibus, & labore manuum sanctificationem festorum constituunt; hæc enim oportet facere, & alia grauiora non omittere, hoc est, sanctificando sunt dies festi abstinendo ab operibus seruilibus, sed otium illud ponendus est in considerandis operibus Dei, ex qua consideratione accenditur amor diuinus, & fit in corde quies, & tranquillitas ineffabilis, quæ dicitur Sabbatum cordis, Sabbatum vero delicatum, & sanctum.

## EXPLICATIO PSAL. XCI.

I. **B**onum est confiteri Domino, & psallere nomini tuo altissime:

Hæc est exhortatio ad laudandum Deum, & psalterio, & voce Bonum, inquit est confiteri Domino, id est, iustum; utile, delectabile, & honorificum est confiteri Domino confessionem laudis; iustum, quia debitum, utile, quia meritorium, delectabile, quia dulce est amanti laudare dilectum, honorificum, quia munus est quasi proprium celestium potestatum. Et Psallere nomini tuo altissime, id est, non solum bonum est confiteri corde, & lingua; sed etiam instrumentis musicis, quale in primis psalterium est, laudes personæ nominis tui, id est, gloriæ tuæ & altissime.

II. **Ad annunciantum mane misericordiam tuam, & veritatem tuam per noctem.**

Hæc est materia confessionis, de qua dictum est, bonum est confiteri. Bonum igitur est confiteri, ad annunciantum mane misericordiam tuam, id est, ut annuncietur & prædicetur omnibus misericordia tua, qua mundum creasti, & veritas, siue iustitia qua mundum gubernas: & quoniam opus misericordiæ manifestum est, annuncietur de die, quis enim ignorat, cælum, & terram & quicquid in eis est à Deo fuisse condita ex misericordia, & bonitate, non ex necessitate, vel debito: quia vero opus iustitiæ occultum est, cum arcano Dei iudicio sæpe iusti affligantur, & iniqui exaltentur, ideo hoc opus annuncietur per noctem, in obscuro fidei non in luce cognitionis. Item annuncietur mane misericordia, & per noctem iustitia, ut homines in luce profectus gratias agant misericordiæ Dei, & in tenebris tribulationis gratias agant iustitiæ Dei: nam, ut S. Augustinus hoc loco docet, non minus pater amat filios, quando blanditur, quam quando minatur: nec minus grati esse debemus Deo disciplinam correptionis dam-

tempore tribulationis, quam beneficia conferenti tempore prosperitatis. Quare imitari debemus hunc eundem Prophetam, qui alibi canit, Benedicam Dominum in omni temporis, semper laus eius in ore meo. Psal. 33.

In decachordo psalterio cum cantico, in cithara.

Explicuit materiam confessionis, de qua dictum erat, Bonum est confiteri Domino: nunc explicat quod adiunxit: & psallere nomini tuo; dicit enim psallendum esse in psalterio, & cithara, sed non sine dulci cantico vocis humanæ. In Hebræo videtur distingui decachordum à psalterio; sic enim vertit S. Hieronymus, in decachordo, & in psalterio; sed etiam debet distineo in Codice Hebræico: scilicet in cithara psalterium fuisse instrumentum ceterum chordatum; sic enim legitur in Psal. 32. Confitemini Domino in cithara, & in Psal. 143. in psalterio decachordo psallam tibi; & concordat textus Hebræicus cum Græco, & Latino quare hoc loco ubi dicitur in Hebræo, in decachordo, & in psalterio; vel abundant illa particula, &, in, & eas Septuaginta in suis libris non inveniunt: vel certe significant non distinctionem, sed explicationem, ac si dictum esset, in decachordo, psalterio inquam, sed res non est magni momenti. Quid spiritualiter significet psalterium & cithara, diximus in explicatione Psal. 32. vers. 2.

Quia delectasti me Domine in factura tua, & in operibus manuum tuarum exultabo.

Incipit nunc prædicare opus creationis, quoad misericordiam pertinet, contemplatus, inquit, pulchritudinem, varietatem, excellentiam, virtutes, utilitates facturæ tunc cæli, terræ, aquarum, (si derum, animalium, plantarum, admirabilem animi voluntatem percepi: sed in his omnibus non ipsa factura tua me delectavit, quoniam non subisti in ea, sed tu me delectasti in factura

*atura tua*; ex ea enim ascendit animus ad infinitam pulchritudinem tuam considerandam, & in amorem tantæ pulchritudinis raptus cœpi vehementius admirari & delectari; ac propterea iugiter *exultabo*, & exultans laudabo te in operibus tuis. Nota diligenter, non dixisse Prophetam, *delectauit me factura tua*; sed, *delectasti me in factura tua*: quando enim sistimus in delectatione creaturarum, fiunt creaturæ muscipulæ pedibus insipientium, quomodo facta est Berthebeæ pulchritudo muscipula pedibus eiusdem Prophetæ, quando eam videns in ea delectari voluit. Nota præterea, pro voce, *exultabo*, in Hebræo esse, *arannan*, quod significat, *exclamabo*; quare, *exultabo*, exponendum est præ lætitiæ & admiratione exultans cantabo laudes tuas magna voce cordis & corporis.

*Quam magnificata sunt opera tua Domine, nimis profunda facta sunt cogitationes tue.*

Quia dixerat, se valde delectatum esse in operibus Domini; ne quis existimaret, cum plane comprehendisse, ac penitus inspersisse omnem excellentiam operum Domini; addit opera Domini maiora, & sapientiam, per quam facta sunt, profundiorum esse, quam ut ad eorum perfectam cognitionem peruenire in hac vita possimus. *Quam magnificata*, inquit, *sunt opera tua Domine*, id est, *admiror magnitudinem & excellentiam operum tuorum*: non comprehendo animo vel cognitione tantam magnitudinem; vere enim dixit Ecclesiasticus c. 1. *Arenam maris, & pluuia guttas, & dies speculi quis dinumerauit? Altitudinem cœli, & latitudinem terræ, & profundum abyssi quis dimensus est?* Sed hæc licet magna sint valde, tamen sine comparatione maior est sapientia opticeis, de qua subiungit Ecclesiasticus, *sapientiam Dei præcedentem omnia, quis intellexit?* & David hoc loco, *in nimis profunda facta sunt cogitationes tue*, id est, *sapientissimæ illæ cogitationes*, quibus adiuuisti res tam mirabiles & tam perfectas, quibus nihil addi vel detrahi potest, tam sunt occultæ, ut omnem intelli-

gentiam superent. Ac ut in rebus minimis & vulgaribus exemplum ponamus: quis capiat quomodo in exiguo semine lateat tanta proceritas arboris, varietas ramorum, vilitas frondium, decor florum, vtilitas fructuum, & ipsum etiam semen ad speciem propagandam? quis comprehendat, qua arte Dominus in minimis animalculis inseruerit vitam, & sensum, & motum? & præterea in formicis prudentiam, astutiam in araneis, in culicibus & pulicibus tantam vim fodiendi instrumenti tam fragili?

*Vir insipiens non cognoscet, & stultus non intelliget hæc.*

VI.

Concludit hanc partem Psalmi, quæ ad creationem rerum pertinet, affirmans non esse hominum insipientium, sed sapientium cognoscere, quam sint magna & inscrutabilia opera Domini. Stulti enim non cogitant in rebus creatis nisi voluptatem vel vilitatem, quam ex illis capiunt: quod illis commune est cum iumentis insipientibus, quæ neque intelligentiam habent, neque ignorantiam suam norunt. Sapientes autem tametsi non assequantur magnitudinem operum Dei, tamen intelligunt ea se assequi non posse, & ignorantiam suam intelligunt, & quo perfectius ignorantiam suam intelligunt, eo magis admirantur opera Dei, & ad veram sapientiam propinquant. *Vir*, inquit, *insipiens non cognoscet*, quam videlicet magnificata sint opera Domini, & *stultus non intelliget*, quam profunda factæ sint cogitationes eius; hæc enim docta ignorantia sapientium tantum est.

*Cum exorti fuerint peccatores sicut fœnum: & apparuerint omnes, qui operantur iniquitatem.*

VII.

Transit nunc Propheta ad opus gubernationis & providentiæ diuinæ, in qua præcipue iustitia, siue veritas elucet. In hoc autem summa providentiæ consistit, quod impij ad tempus florere permittuntur, ut æterna ariditate damnentur: iusti contra, ad tempus ariditate mulcantur, ut in æternum floreat.

Y J J

Cum



צִי צִי

Cum exorti fuerint peccatores sicut fœnum, id est, cum repente & in magna copia germinauerint & creuerint peccatores, ut solet fœnum, quod statim & multum crescit. Et apparuerint omnes, qui operantur iniquitatem, id est, cum non solum germinauerint, sed etiam floruerint, ut sonat vox Hebraica, *vaet si siss*, & valde conspicui apparuerint, in sublimitate videlicet positi, & in diuitiis abundantes.

VIII. *Ut intereant in sæculum sæculi. tu autem altissimus in æternum Domine.*

Pendet sententia versiculi superioris ab hoc versiculo; & subintelligitur aliquid, ut, hoc fœs, vel, hoc diuina prouidentia permittet, ut intereant in sæculum sæculi, id est, ideo dabit iniquis Deus prosperitatem temporalem, ut remunerentur aliqua bona opera eorum, & propter scelera sua iuste puniantur morte sempiterna. Tu autem altissimus in æternum Domine, id est, tu Domine valde dissimilis es iniquis; quoniam illi ad breue tempus emergunt ad aliquam altitudinem, tu autem in æternum altissimus es.

IX. *Quoniam ecce inimici tui Domine, quoniam ecce inimici tui peribunt, & dispergentur omnes, qui operantur iniquitatem.*

Probat iniquos ad tempus solum, id est, breue prosperandos. Ecce, inquit, inimici tui, ecce, inquam, inimici tui peribunt. Illud, ecce, significat repentinam mutationem; quasi dicat, Qui virebant & florebant, subito peribunt. Illa vero repetitio, Ecce inimici tui, ecce inimici tui, auget execrationem; quemadmodum è contrario illud Psal. II. 5. O Domine ego seruus tuus, ego seruus tuus, & filius ancillæ tuæ, auget pietatis affectum. Vere enim valde execrandus est, qui ut amicus sit huius Mundi, non timet inimicus Dei constitui: sic enim scribit S. Iacobus in 4. cap. epistolæ suæ: *Quicumque voluerit amicus esse sæculi huius, inimicus Dei constituitur.* Quanta autem peruersitas est propter amicitiam rei

creatae continere amicitiam Creatoris! *Ecce dispergentur omnes, qui operantur iniquitatem.* Hæc posterius pars veritatis est repetitio & declaratio prioris. Quos enim vocauit inimicos Dei, nunc vocat operantes iniquitatem: & quos dixit perituros, nunc dicit dispergendos: nam hoc ipso fiunt homines inimici Dei, quod contrarij esse incipiunt voluntati eius, quæ nobis per legem diuinam declarata est. Illi autem contrarij sunt legi Dei, qui operantur iniquitatem. Lex enim Dei rectissima est, & rectitudinis regula: iniquitas autem curuitas est, & recessus à regula. Porro dispergendi dicuntur impij ad similitudinem aridi fœni, cui paulo ante comparati sunt. Sicut enim fœnum aridum à vento ita raptatur & dispergitur, ut non amplius compareat, sic impij vbi modicum creuerint & floruerint, volente Deo exciduntur, & de terra tolluntur, ut etiam memoria eorum pereat.

*Et exaltabitur sicut Vnicornis cornu meum, & senectus mea in misericordia vberi.*

Opponit nunc iustos impijs, atque ostendit, eos tandem à diuina prouidentia & iustitia vere exaltandos; loquitur autem in persona sua, bene sperans de se, quod videlicet sit ipse vnus de numero iustorum. *Et exaltabitur sicut Vnicornis cornu meum*, id est, cornu meum, potentia videlicet, & gloria, ac felicitas mea crescit in altum, non sicut fragile fœnum, sed ut cornu Vnicornis; Vnicornis enim animal est gerens in fronte cornu vnicum, sed excelsum & robustum valde. *Et senectus mea in misericordia vberi*, id est, non solum potentia mea, & gloria, ac felicitas magna erit, sed etiam diuturna & constans vsque ad vltimam senectutem: nam & senectus mea erit in abundanti misericordia apud Deum. S. Augustinus mystice per senectutem intelligit vitam futuri sæculi, quæ erit post hanc vitam temporalem, sicut senectus est post iuuentutem. Vere enim vita futura sanctorum erit in misericordia vberi, tollente omnem ab eis miseriam: & erit similis senectuti ob maturitatem iudicij, & vacuitate

tem passionum, & habebit caput ab omni parte candidum, ubi ne vnus quidem capillus niger, id est, nulla cogitatio, nulla cupiditas, nulla voluntas terra inueniri poterit. In Hebræo pro, *miserericordia*, habetur, *semen*, oleo, & *senectus mea in oleo vberi*. In Græco quoque legitur, *ἐν ἰλαίῳ*, id est, *in oleo*. Sed noster Interpres videtur legisse, *ἐν ἰλαίῳ*, in *miserericordia*. Dicitur autem senectus in oleo vberi, quando abundat humore, qui facit eam esse diuturnam: quia vero per oleum misericordia intelligitur, recte Interpres vertit, *in misericordia vberi*, etiam si forte legerit, *in oleo*.

*Et despexit oculus meus inimicos meos, & in insurgentibus in me malignantibus audiet auris mea.*

Adiungit iustus ad felicitatem suam, quod non timebit amplius inimicos suos. *Et despexit oculus meus inimicos meos*, id est, vidi & contempsi præsentis inimicos, quoniam diuina providentia fecit, ut mihi nocere non possent. *Et in insurgentibus in me malignantibus audiet auris mea*, id est, & quantum ad inimicos absentes, qui maligni cum sint, in me insurgere cogitant, audiet auris mea nuncium interitus eorum. In Hebræo pro, *despexit*, est, *respexit*, sed idem est sensus: significatur enim eo verbo, quod iustus aspexit libere & sine timore inimicos suos. Qui enim timent vim inimicorum, non audent eos aspicere, sed oculos demittunt & fugiunt; qui vero eos contemnit, libere illos intuetur: & eodem modo possit exponi quod sequitur, videlicet quod iustus sine timore audiet aggressionem malignantium in se futuram, quoniam non dubitat de victoria.

*Iustus vt palma florebit, sicut Cedrus Libani multiplicabitur.*

Quod de se Propheta dixerat, transfere nunc ad alios iustos, quos eleganti similitudine comparat Palmæ & Cedro, ut opponat iniquis, quos comparauerat sæno. Nam sænum mane floret, vespere arefcit, & nullo negotio secatur à melioribus, vel à vento dis-

pergitur, & ad nihil vile est nisi ad ignem. Palma vero stabilis est, & longo tempore florens, & fructus conferuat: sicut etiam Cedrus Libani cellissima & robustissima est, & ex ea ornantur palatia & laquearia Regum: sic impij breuissimo tempore virent & florent, & paulo post in clibanum gehennæ mittuntur. Iusti vero instar Palmæ in æternum virebunt & efflorescent, & fructus dulcissimos adferent; nec facile succumbent oneribus, sed virtute omnia superabunt: nec novit Cedrus Libani multiplicabuntur, id est, augebuntur & crescent in maximam altitudinem, multiplicatis ramis bonorum operum, & summissimis radicibus perseverantiæ innixi nullo tentationum vento deicientur: & tandem viles erunt instar ligni cedrini ad ornanda laquearia Regis Regum in cœlesti Hierusalem.

*Plantati in domo Domini, in atrio domus Dei nostri florebit.*

XIII.

Reddit rationem, cur iusti instar Palmarum & Cedrorum sint futuri; quoniam non in campis sylvarum, aut in desertis montibus, sed in domo Domini plantati erunt, & in atrio Dei nostri florebit, id est, in Ecclesia Dei per rectam Fidem plantati, & aquis Sacramentorum & verbi Dei rigati, in charitate fundati & radicati, flores honestatis & fructus bonorum operum patient. Siquidem extra Ecclesiam, & sine fundamento Fidei omnis plantatio eradicabitur, quippe quam non plantauit Pater cœlestis.

*Adhuc multiplicabuntur in senectute vberi, & bene patientes erunt, vt annuncient.*

XIV.

Quod de se paulo ante dixerat Propheta, quod habiturus esset senectam in misericordia vberi, idem nunc dicit de aliis iustis, quod non solum sint prosperandi in iuuentute & ætate matura, sed etiam senectutem bonam & diuturnam habituri sint. *Adhuc, inquit, multiplicabuntur in senectute vberi*, id est, præterea iusti multiplicabuntur in diebus vitæ, id est, multiplicabuntur dies vitæ suæ usque ad senectutem pingui humore vitali,

id est, viridem senectam: & bene patientes erunt, id est, in ipsa quoque senectute facile patientes erunt laborum, ob firmam corporis constitutionem. Illud, *uberi*, S. Hieronymus cum Hebraeis iungit cum sequentibus sic legens: *Fructificabunt in senectute pingues*

דשנים

& frondentes erunt. Sed vox, *desenim*, quæ significat, *pingues*, potest etiam recte coniungi cum superioribus, ut Septuaginta voluerunt, ut hæc sit translatio ad verbum, *Multiplicabuntur pingues in senecta*, id est, conferuantes pinguedinem vitalis humoris in ipsa senectute, quod est idem cum nostra lectione, *Multiplicabuntur in senecta uberi*. Illud autem, *bene patientes*, S. Hieronymus vertit,

רעננים

*frondentes*: & vere vox Hebraica, *rahbanim*, significat proprie virentes & florentes, ac per hoc etiam frondentes: sed LXX. Interpretes explicauerunt metaphoram, & vertunt, *in aetate*, quod significat *homines bene affectos*: Interpres vero Latinus vertit, *bene patientes*, quia magis respexit ad significationem vocis, quam ad proprietatem sermonis: sed sensus semper est idem. Illud, *ut annuncient*, pertinet ad versiculum sequentem.

XV.

*Quoniam rectus Dominus Deus noster, & non est iniquitas in eo.*

Hæc omnia, inquit, euenient iustis, ut annuncient, & notum faciant omnibus, aut verbo, aut exemplo suo, quod Dominus Deus noster iustus & rectus est, & nulla in eo iniquitas, quoniam etiam ad tempus impios prosperari sinit; tamen suo tempore iustitiz suæ iudicia exercet, remunerando iustos, & puniendo iniquos.

## PSALMVS XCII.

*Titulus, & Argumentum Psalmi.*

*Laus cantici ipsi David in die ante Sabbatum quando fundata est terra.*

**T**itulus huius Psalmi non habetur in Hebraicis codicibus, sed solum in Græcis & Latinis, isq; non omnibus. Videtur autem, qui

titulum addidit, voluisse Psalmum decantari feria sexta; quæ est dies ante Sabbatum, propterea quod in hoc Psalmo narretur, terram à Deo fuisse firmatam, vel, ut alij codices habent, *inhabitatam*: quod recte dicitur factum esse feria sexta. Illo enim die formatus est homo dominus terra, ac per hoc tum primum stabilita est terra, quæ propter hominem creata fuerat. Eodem die non solum homo, sed etiam animantia cetera, quæ terram incolunt, creata sunt, proinde illo die primum inhabitari coepit terra. Eodem die per Christi passionem & mortem renouata ac reparata est terra, & stabilita in Regnum Christi, deuieto ac triumphato Mundi Principe, iuxta illud: Nunc iudicium est mundi, nunc Princeps huius mundi eiicitur foras, & ego si exaltatus fuero à terra, omnia traham ad me ipsum, *Ioan. 12.* Porro Ecclesia Christiana Psalmum hunc canere solet in aurora diei Dominica, ad Laudes; quoniam Christus etsi Regnum acquisierit per Passionem, & fundamenta nouæ terræ iecerit feria sexta; tamen possessionem Regni accepit quando resurrexit, & tunc induit decorem & fortitudinem, quod in aurora Dominica diei factum esse credimus.

## EXPLICATIO PSALMI XCII.

**D**ominus regnauit, decorem indutus est, indutus est Dominus fortitudinem, & praeiunxit se.

Hoc principium Psalmi recte potest tum ad creationem, tum ad redemptionem accommodari; neque nouum est, ut sententia Scripturæ diuinæ plures habeant sensus literales. *Dominus regnauit*, idem est, ac si dictum fuisset, Dominus Regnum acquisiuit, siue regnare coepit. *Decorem indutus est*, gloriam videlicet & maiestatem Regiam. *Indutus est Dominus fortitudinem*, id est, non solum gloriam, sed & potentiam ac robur accepit, quod Regiæ maiestati necessarium est. *Et praeiunxit se*, id est, accinxit se ad regnandum & gubernandum. Quod si hæc ad creationem referantur, dicitur Deus regnare coepisse, quando Mundum creauit, quoniam tunc primum corpi



pit habere subditos: si referantur ad reparationem, Christus in Resurrectione Regnum accepit, & tunc indutus est decorem gloriosi corporis, & fortitudinem quoque indutus est, quia data est illi omnis potestas in cælo, & in terra, ut deinceps nulli creaturæ subiectus sit, sed omnia habeat sub pedibus suis. Denique præcinxit se ad propagandum Regnum suum per Apostolorum prædicationem usque ad fines terræ.

*Etenim firmavit orbem terræ, qui non commouebitur.*

Regnare cepit Deus ab initio Mundi, quia tunc constituit ab imis fundamentis orbem terræ, & firmavit, ac stabilivit, ut commoueri non possit; ac per hoc præbuit hominibus, qui Deum Regem agnoscere, ei que seruire debent, stabilem mansionem. Christus quoque per passionem, & resurrectionem suam orbem terræ, qui varijs motibus à Dæmonibus agitabatur, dum alij alijs Dijs terrebant, firmavit, ac stabilivit in vna, ac verissima religione, & fide.

*Parata sedes tua ex tunc: à seculo tu es.*

Quamuis, inquit, sedes Regni tui parata sit ex tunc, id est, ex æterno creatione: vel ex resurrectione: tu tamen non tunc esse ceptisti, sed à seculo, ab æternitate, sine principio es. Vbi illud, es, non significat simplicem existentiam naturæ diuinæ, sed plenitudinem essendi, in qua omnia continentur: non enim Deus antequam Mundum conderet, pauper erat, aut aliqua re indigebat: neque postquam Mundum condidit, ditior aut locupletior factus est. Mundum enim Deus creauit, non ut ipse cresceret, sed ut nobiscum bona sua communicaret. Itaque non coactus aliqua necessitate, sed charitate, & misericordia motus, Mundum creauit, & eadem charitate, & misericordia Mundum reparauit. Sic enim Deus dilexit Mundum, ut filium suum unigenitum daret, ut omnis qui credit in ipsum non pereat, sed habeat vitam æternam. Ioan. 3.

*Eleuauerunt flumina Domine, eleuauerunt flumina vocem suam.*

*Eleuauerunt flumina fluctus suos, à vocibus aquarum multarum.* V.

*Mirabiles elationes mari, mirabilis in altis Dominus.* VI.

Hæc omnia, si ad creationem referantur, ut referri debent iuxta priorem sensum, significant modum, quo Deus terram habitabilem fecit, ut esset firma sedes generis humani, Initio enim creationis, aquæ terram vniuersam operiebant, & magno motu inundationes aquarum eleuabantur; sed Deus altior, & excelsior, & in infinitum potentior increpuit, & compescuit aquas, easque in cauernas terræ conclusit, eisque præcepit, ut non reuerterentur operire terram. Hoc dicitur clarius in Psal. 103. *Qui fundasti terram super stabilitatem suam, non inclinabitur in seculum seculi, Abyssus, sicut vestimentum amictum eius, super montes stabunt aquæ, id est, ita initio terra formata est, ut abyssus aquarum illam vndique regeret, ita ut super ipsos montes starent aquæ. Ab increpatione tua fugient, à voce tonitru tui formidabunt, id est, sed tu Deus omnipotens increpasti aquas, & quasi tonitru imperij tunc illas ita turbasti, ut fugerent, & absconderent se intra profunda loca terræ. Terminum posuisti, quem non transgredientur, neque conuertentur operire terram. Eadem descriptio habetur in lib. Iob cap. 38. sed hic breuissimè Prophetæ hæc omnia illis verbis complexus est.*

*Mirabiles elationes mari, mirabilis in altis Dominus, id est, omnes aquæ maris, atque omnis abyssus aquarum magno stremitu eleuabuntur super terram; sed mirabilis Deus in excelsis habitans, & omni altitudine superior aquas compescuit, & terram habitabilem reddidit. Sed quo ad sensum, posteriore, describitur hoc loco magnitudo persecutionum Iudæorum, & Paganorum aduersus Christi Regnum in Resurrectione inchoatum, & victoria Christi de omnibus hostibus suis. Eleuauerunt, inquit, flumina voces suas, & fluctus suos: Per flumina intelligo persecutiones Iudæorum, qui continuo ceperunt eleuare voces suas aduersus Euangelium, illique vbique contradicere.*

Zzz Mira,

*Mirabilis elationes maris*: per mare, quod fluminibus multò est maius, intelligo persecutiones Neronis, Domitiani, aliorumque Principum Romanorum. *Mirabilis in altis Dominus*, id est, sed Dominus in altis habitans mirabilior apparuit, cum de omnibus persecutoribus victoriam reportauerit, & inuitis omnibus, Regnum suum per omnes terras propagauerit. S. Augustinus per *flumina* intelligit Apostolos, qui pleni Spiritu sancto tanquam caelestia flumina, per Mundum discurrebant, & voces prædicando liberrimè eleuabant. Per *maru elationes*, intelligit infidelium persecutiones: quemadmodum enim cum flumina intrant in mare, aquæ illæ falsæ ad introitum aquarum dulcium intumescunt, & fremunt; sic infideles ad prædicationem Apostolorum tanquam contrariam doctrinæ, & moribus ipsorum fremere, & tumultuari cœperunt. Vtraque expositio optima est.

VII.

*Testimonia tua credibilia facta sunt nimis; domum tuam decet sanctitudo Domine in longitudine dierum.*

Quantum attinet ad sensum priorem, respondet Propheta tacitæ obiectioni, quæ occurrere poterat: vnde videlicet sciamus ea, quæ dicta sunt de fundatione terræ, de abyssu aquarum, & reductione aquæ in loca humiliora, quibus rebus nullus testis adfuit, cum præcellerint hominum omnium creationem. Respondet igitur Prophecia, id habere ex testimonio Dei, qui hæc reuelauit seruo suo Moyse: & testimonium illud valde credibile esse, cum Moyse multis signis, & prodigijs, alijsq; modis seruum Dei fidelem, & Prophetam verum se esse probauerit. Idem dici potest de sensu posteriore; *testimonia enim Christi per Apostolos ad nos delata credibilia facta sunt nimis*, tum ob signa, & prodigia Christi, & Apostolorum; tum quia videmus impleta, quæ prædicta sunt; tum ob infinita alia, quæ fidem Christianam omninò credibilem faciunt, ut nemo possit, posteaquam prædicatores audierit, sine magna temeritate non credere. Ex quibus concludit Prophecia, domum Dei, id

est, Ecclesiam Dei, in qua talia testimonia continentur, & prædicantur, debere sanctam, & inuiolabilem conservari usque ad Mundi consummationem. *Domum tuam*, inquit, *deceat sanctitudo*, id est, deceat, ut eam omnes ut sanctam venerentur: item deceat, ut qui in illa sunt, sancti sint, & moribus sanctis respondeant sanctitati doctrinæ testimoniorum tuorum: Denique decet, *ut à te Domine inuiolata, & sancta conservetur in longitudine dierum, ut porta inferi nunquam praeualeant aduersus eam.*

## PSALMVS XCIII.

*Titulus, & Argumentum.*  
Psalmus ipsi David, quarta Sabbati.

**I**N Hebræo nullus est titulus Legunt tamen hunc titulum, tanquam olim vel à Septuaginta, vel ab alijs adiectum, sanctus Hieronymus, S. Augustinus, Theodoretus, Euthymius, & alij omnes: habetur enim in Græcis, & Latinis codicibus. Illud, quarta Sabbati, significat, cantari solitum ab Hebræis, quarta die post Sabbatum, id est, in medio hebdomadae. Reprehendit occasione huius nominis sanctus Augustinus homines Christianos, qui ex antiqua paganorum consuetudine diem quartam vocant diem Mercurij, ut etiam diem tertiam, diem Martis; diem quintam, diem Iouis; diem sextam, diem Veneris; & diem Sabbati, diem Saturni: cum deberent Christiano more dicere, secundam feriam, tertiam feriam, &c. quamvis enim illa sint nomina stellarum: tamen apud Paganos stella illa à certis hominibus nomina acceperunt, quos homines benevolentia populorum Deos fecit, & in calum transtulit. Argumentum huius Psalmi est providentia Dei punientis tandem malos, & remunerantis bonos, quamvis aliquamdiu iusto iudicio sinat prosperare malos, & opprimere bonos.

## EXPLICATIO PSAL. XCIII.

**D**Fus ultionum Dominus: Deus ultionum liberè egit.

Posit initio David propositionem vnam, ex qua

ex qua possent omnes, si vellent, plane cognoscere nullos malos impunitos fore. Propositio hæc est, Dominus Deus, Iudex summus, iustissimus, & potentissimus est, ut ei nemo resistere possit. Nam vindicta ad Iudicem pertinet, & ideo priuatis hominibus prohibetur. Rom. 12. *Non vos defendentes, id est, vindicantes, charissimi, sed date locum ira: scriptum est enim, Mihi vindicta, & ego retribuam.* Et quamuis ad omnes Iudices pertineat vindicta scelerum, tamen absolute dicitur vindicta Dei esse, quia ipse supremus Iudex est, & vindictam sumet de omnibus sceleribus, non solum populorum, sed etiam Individui, Principum, & Regum omnium. At igitur, *Deus ultionum Dominus*, id est, Dominus noster, qui proprie solus Dominus est, cui omnia seruiunt in celo, & in terra: hic, inquam, Dominus, est Deus ultionum, id est, summus Iudex, ad quem ultio scelerum omnium pertinet. *Deus ultionum liberè egit* quodcumque; punire voluit peccatores; quia neminem timet, nullius personam accipit, nemo illum impedire, nemo ei resistere potest. Id patuit in deiectione Diaboli, & Angelorum eius de celo; in diluui quo genus humanum extinxit, exceptis paucis, quos ipse saluos esse voluit; in incendio Sodome, & Gomorre; in demersione Pharaonis in mari rubro; in alijs iudicijs eius per multis. Quod attinet ad verba, vox Deus, in Hebræo est, *El*, quod significat Deum, ut fortem, & robustum, & rectè coniungitur cum ultione, ut significetur, Deum esse fortissimum ultorem scelerum. Vox ultionum, vel ponitur loco superlatiui, quo modo Deus scientiarum, id est, scientissimus; Deus misericordiarum, id est, misericordissimus: vel significat, Deum esse auctorem ultionum, quo modo ab Apostolo dicitur Deus pacis, Deus spei, Deus salutis. Verè enim Deus, ultionum Deus est, quia non solum ipse per se iudicando vltiscitur scelera, sed etiam per creaturas suas, innumerabilibus, & occultissimis modis ultionum causa est: nam & peccatum sæpè ex diuino iudicio est poena peccati, & ea quæ maximè homines aliquando appetunt, & quærun-

Deus facit, ut poenalia ipsis reddantur. Illud, *liberè egit* in Hebræo est, *hophiag*, quod S. Hieronymus vertit in imperatio, ostendere: sed potest etiam verti, ostensus est, siue apparuit, spendiuit, illuxit: quod est idem cum illo, *liberè egit*: nam qui timet, tenebras quærit: sed qui nihil timet, & liberè ultionem facit; palam, & apertè illam facit. Itaque sensus est, Deus ultionum auctor apparuit, siue ultionem scelerum liberrimè, & in luce coram omnibus fecit. Potest etiam fieri ut Septuaginta non legerint, *hophiag*, sed *hophiag*, ultima littera mutata. Hanc enim vocem habemus in Psal. 11. vers. 6. sed in futuro: & Septuaginta verterunt, *παρρησιωπαί*, fiducialiter agam, & poterat etiam Latine reddi *liberè agam*. Nam hoc loco habemus in Græco idem verbum, sed in præterito *παρρησιώσατο*, & noster Interpres vertit, *liberè egit*.

הועות

הועות  
הופה

*Exaltare qui indicat terram, redde retributionem superbis.*

II.

Quia dixit, Dominum esse ultorem scelerum: precatur nunc consequenter; ut officio suo fungatur, & puniendo impios claudat ora eorum, qui prouidentiam eius in dubium reuocant. *Exaltare*, inquit, *qui indicat terram*, id est, *ascende solum tuum, qui Iudex es vniuersa terra*; & *redde retributionem superbis*, id est, profer sententiam damnationis in homines superbos, & hoc modo vindictam sume de præcipuo scelere generis humani. Superbia enim est Regina vitiorum, & ea debellata, vniuersitas vitiorum debellata erit. Nominat quoque Psalmus superbos, quoniam illi soli tandem puniuntur in iudicio, qui noluerunt humiliari ad poenitentiam: omnes enim peccauerunt, & egent gloria Dei: sed qui humiliantur sub potenti manu Dei, & cor contritum & humiliatum gerunt, saluantur: qui ceruicem erigunt, & peccata sua defendunt, retributionem vindictæ accipiebunt.

*Vsquequo peccatores Domine, vsquequo peccatores gloriabuntur.*

III.

Zxx 2

Effa-



IV.

*Effabuntur, & loquentur iniquitatem, loquentur omnes, qui operantur iniustitiam.*

Reddit causam, cur petat iudicium in impios superbos: & causa est, quia nimium diu iam videtur superbia, & impietas eorum durasse. Sed precatio ista Prophetæ, prædictio est per modum precatationis; ad consolationem enim iustorum afflictorum, prædicat sanctus Propheta, breui futurum, ut superbi, atque impij dispereant, quamuis in præfenti tempore diuturna videatur eorum potentia. *Vsquequo peccatores gloriabuntur de viribus suis, de prosperitate sua, de sceleribus suis? Effabuntur, & loquentur iniquitatem.* id est, iactabunt, & prædiebunt iniusta opera sua. *Loquentur omnes, qui operantur iniustitiam,* id est, liberè, & sine timore villo loquentur de rebus suis gestis, vel gerendis homines impij, qui operantur iniustitiam. Illud, *effabuntur*, in Hebræo habet maiorem vim: significat enim fundent sermonem, siue diffuent eloquio, quasi dicat, ex abundantia cordis fluat in eis abundantia verborum; itaq; rectè S. Hieronymus vertit, *garrulius*. Pro voce, *iniquitatem*, cum dicitur, loquentur iniquitatem, in Hebræo est, *hatac*, quod verus, & durum significat. Sed Septuaginta non solum hoc loco, sed etiam in Psal. 74. vers. 6. verterunt hanc vocem, iniquitatem: *Nolite loqui aduersus Deum iniquitatem.* Quare, vel hæc vox, *iniquitatem* etiam significat, vel Septuaginta explicare voluerunt vocem Hebraicam: verè enim nihil est durius iniquitate, quæ facit cor lapideum ex carneo: nec malè dicitur iniquitas antiqua, quia hominem ex nouo veterè fecit, mortique addixit, quia quod antiquatur, & senescit, prope interitum est, ad Hebr. 8.

V.

*Populum tuum Domine humiliauerunt, & hereditatem tuam vexauerunt*

VI.

*Viduam, & aduenam interfecerunt, & pupillos occiderunt.*

Explicat iniustitiam, quam operantur impij, dum furere permittuntur. *Populum,*

*inquit, tuum humiliauerunt;* id est, cœtum piorum, qui propriè populus tuus est à te electus, & segregatus, & tibi vni dedicatus, humiliauerunt affligentes, & persequentes. *Et hereditatem tuam vexauerunt,* id est, eundem cœtum piorum, quem tuam possessionem, & hereditatem esse voluisti, vexauerunt iniuste opprimentes. Nec solum populum in commune vexauerunt, sed in personas miserabiles, & omni auxilio destitutas furem suum præcipuè effuderunt: occiderunt enim viduas maritorum solatio destitutas: & aduenas, qui procut à patria inter ignotos versantur: & pupillos, qui parentibus, dum adhuc auxilio eorum indigerent, orbatii sunt. In Græcis libris legitur, *Viduam, & pupillum occiderunt; & aduenam interfecerunt;* sed nostra lectio conformis est. Hebraico textui & sensui est idem.

*Et dixerunt, non videbit Dominus, nec intell get Deus Iacob.*

VII

Reddit rationem cur iniqui tam audacter peccent; quia videlicet, ita stulti sunt, ut existiment Deum non habere prouidentiam rerum humanarum, & nullum esse Iudicem, cui rationem operum suorum reddere teneantur. *Et dixerunt,* id est, quia dixerunt apud se, *Non videbit Dominus, nec intelliges Deus Iacob,* id est, neque sensu videndi, aut audiendi cognoscet opera nostra; neq; mentis intelligentia illa considerabit, vel examinabit. Et quidem possent hæc intelligi hoc sensu, ut iniqui existiment Deum quidem posse, si velit, videre, & intelligere opera nostra; sed ea non curare, neque ad ea attendere: tamen verba sequentia cogunt, ut dicamus iniquos in tantam cæcitatem animi aliquando deuenire, ut confidentissimè peccet, ac si existimarent, Deum neq; videre, neque audire, neque intelligere. Sequitur enim;

*Intelligite insipientes in populo, & stulti aliquando sapite.*

VIII.

*Qui plantauit aurem, non audiet? aut qui finxit oculum, non considerat?*

IX.

*Qui corripit gentes, non arguet, qui docet hominem scientiam.*

X.

Illud

Illud, qui plantauit auram, non audiet? aut qui finxit oculum, non considerat? est refutatio eius, quod supra dictum est: *Non videbit Dominus*; ubi videre positum est, pro cognoscere sensu exteriori, per aures videlicet, aut per oculos. Probat autem Propheta, Deum audire & videre, quia ipse dedit hominibus aures quibus audiunt, & oculos quibus vident: proinde multo magis ipse audit & videt: nemo enim dare potest, quod non habet. Quod autem sequitur: *Qui corripit gentes, non arguet? qui docet hominem scientiam?* est refutatio eius, quod impij dixerant: *Nec intelliget Deus Iacob*. Probat autem Propheta, Deum intelligere, ac per hoc mente & intelligentia præditum esse, quia ipse auctor est hominibus, vt intelligant: ipse enim eos erudit, ipse docet, dum in creatione dat eis mentem rationis capacem, & intelligentiam lumen infundit. Quod attinet ad verba, illud, *insipientes in populo*, significat iniquos esse homines insipientiores toto reliquo populo: quod verissimum est, cum falsa bona veris anteponan, & temporaria sempiternis. Illud autem, *qui plantauit aurem*, est insignis metaphora, significans sensum audiendi, vt etiam alios sensus non nasci ex corpore terreno, sed plantari à Deo: quemadmodum arbores non oriuntur à terra, vi ipsius terræ, quæ inanima est, sed plantantur ab hominibus in terra, & in ipsa terra crescunt. Itaque aures accipiuntur hoc loco non pro solo organo, sed pro organo, & sensu audiendi, qui in eo insertus est. Quod sequitur, *non audiet?* non significat, Deum habere sensum audiendi corporalem, sed Deum cognoscere per suam essentiam, quæ nos per sensum audiendi cognoscimus; ideo enim non dixit: *Qui plantauit aurem, non habet aures?* sed, *Qui plantauit aurem, non audiet?* Illud, *qui finxit oculum*, est alia metaphora, per quam intelligimus, mirabilem structuram oculi, & mirabiliorem vim, quæ in ipso viget ad res videndas, à Deo factam esse ea facilitate qua figulus vas quodcumque fingere solet. Illud, *non considerat*, poterat etiam verti, *non videt*, hoc enim significat vox Hebraica, *iabbis*, sed LXX. Interpretes maluerunt vertere,

*non consideras*, vt intelligeremus, Deum non videre oculis carneis, sed mente considerare. Illud, *qui corripit gentes*, potuisset etiam verti, *qui erudit gentes*: nam hanc significationem optime patitur verbum Hebraicum & Græcum. Recte tamen noster Interpres vertit: *Qui corripit gentes*, quia sequitur, *non arguet?* sensus est, *Qui corripit omnes gentes*, dum per sinderesim in eorum animis insertam, eos admonet, vt à malo desistant; sæpe etiam manifesta ultione peccata eorum punit: non arguet etiam populum suum, castigans eum per verba Prophetarum, vel etiam per flagella tribulationum? & si Deus corripit & arguit, certe intelligit & cognoscit, quæ ab hominibus aguntur; & falso dicunt impij: *Non intelliget Deus Iacob*.

*Dominus scit cogitationes hominum, quoniam vana sunt.* XI.

Posteaquam refutauit Propheta verba illa iniquorum: *Non videbit Dominus, nec intelliget Deus Iacob*; addit hanc calumniam impiorum Deo non esse nouam; ipse enim *scit cogitationes hominum*, quod *vana sint*. Homo enim post corruptam naturam peccato primi hominis, vanus factus est, & similis iumentis insipientibus, quæ non cogitant, nisi præsentia. Quare admonemur hoc versiculo; non de nobis præsumere, sed humili prece à Deo sapientiam petere. *Vani enim sunt omnes homines, in quibus non subest scientia Dei*. Sap. 13: & ideo monet S. Iacobus cap. 1. Si quis indiget sapientia, postulet à Deo, qui dat omnibus affluenter. & non impropere, id est, nunquam exprobrat importunitatem, quasi nimium sæpe, & nimis multa petamus. Diues enim est in misericordia, & vsque adeo liberalis & magnificus, vt non solum libenter tribuat quæ postulamus, sed etiam mercedem reddat, quia postulamus: *Orn. Patrem tuum in abscondito*. & *Pater tuus, qui videt in abscondito, reddet tibi*. Matth. 6.

*Beatus homo, quem tu erudieris Domine, & de lege tua docueris eum.* XII.

ZZZ ;

Hoe

Hoc sequitur ex versiculo superiore: nam si cogitationes hominum vane sunt, quas mirum ex se habent, certe sequitur, ut ille solus beatus sit, id est, non vanus, seu non venio dissentus, sed plenus veris & si iudis bonis, quem Deus erudiri dignatur, id est, cui Deus oculos aperit ad ea, quae vere bona sunt, aspicienda, atque ut ad ea perveniat, de lege tua docet eum, id est, intime illis persuadet, obedientiam legis divinae toto affectu nectens amplectendam esse: non enim dicit proprie legem Dei, qui solum novit, quae sint, & quot legis divinae praecepta; sed qui per divinam illustrationem & charitatis intuitionem ita affectus est erga legem Dei, ut libentissime illam impleat amore iustitiae, non timore poenae, & sit illi eadem ipsa lex iugum suave & onus leve. Illud, *de lege tua* in Graeco est, *ex lege tua*: ex Hebraeo posset verti, *in lege tua*, huc, *ex lege tua*, huc, *de lege tua*. Sentitur igitur est, Beatus est, quem tu, Deus, docueris ex lege tua, quasi dicat, ex libro tuo: ut non solum Deus sit Doctor, sed ex libro tuo doceat, librum legis suae ipse explanet, & illam ipsam legem observandam esse ei, qui vere beatus esse velit, intus per gratiam loquendo persuadear.

## XIII.

*Ut mitiges ei à diebus malis, donec fodiatur peccatori fovea.*

Subiungit Prophetia vnum ex fructibus doctrinae divinae, qui est, ut homo doctus à Deo moderatius ferat persecutiones impiorum, donec adveniat impiorum ruina. *Ut mitiges ei à diebus malis*, id est, ad hoc ut sis erit doctrina tua divina homini iusto, ut mitiges ei tribulationem, quae oritur à diebus malis, à tempore videlicet persecutionis & tribulationis, & quamdiu mitigatione ista opus erit? donec fodiatur peccatori fovea, id est, donec perierint effusio foveae, in quam deciderunt impij: tunc enim cessabit mitigatio doloris, quia nulli erunt, qui dolore afficiant iustos, cum omnis dolor fugiet à iustis, & reciderint iniustos. Notandum est hoc loco, delectationem legis & gaudium spirituale,

quo fruuntur in hac vita iusti, non esse purum & simplex, ut erit in patria coelesti, sed adiunctum tristitia: mitigatur enim hic nobis tristitia, sed non tollitur omnino. Audi Apostolum, 2. Cor. 1. *Si ut abundant passionibus Christi in nobis, ita & per Christum abundat consolatio nostris*: & cap. 6. *Quasi tristes, semper autem gaudentes*: ubi non dicit, *tristes absolute*, sed *quasi tristes*, quia gaudium superabundat, ut dicitur cap. 7. *Repletus sum consolatione, superabundo gaudio in omni tribulatione nostra*. Notandum praeterea, eodem tempore textus coronam iustis, & non solum impis: & non esse mandatum, ut non statim impij puniantur, quoniam nondum est tota eorum plane effusa: quemadmodum nec mandatum est, si non statim iusti coronentur, quia nondum finita est coronae ipsorum textura. Sed hoc vere mandatum est, quod ostenditur & ex animo impiorum, sit esse non tunc & hoc, & quod alius evidenter, eo profundius fouea fodiatur. Impij enim quomodo se exaltant, eo magis superbiunt, & hoc pro coram Deo proinde cadunt, iuxta illud: *Detecisti eos, dum alienarentur*.

*Quia non repellet Dominus plebem suam: & hereditatem suam non derelinquet.*

*Reddit rationem, cur dixerit: Donec fodiatur peccatori fovea.* Praeparatur enim intentus peccatoribus a providentia divina, quoniam *Dominus non repellit plebem suam*; quamvis ei videatur ad temporis materiam, & affligi eam finit. Atque idem alius verbis repetit, dicens: *Et hereditatem suam non derelinquet*. Vocatur autem plebs & hereditas Dei coetus piorum electorum. Illi enim vere sunt populus Israel electus in hereditatem.

*Quoad istae iustitia convertatur in iudicium, & qui iuxta istam, omnes qui recedunt sunt corde,*

Declarat Prophetia. coetum iustorum non repellendum, nec derelinquendum à Deo velle, quae



que ad diem vltimi Iudicij, id est, quamdiu versamur in periculis tentationum. *Quoad- usq;* inquit, *iustitia conuertatur in iudicium*, id est, vsque ad illum diem, in quo iustitia diuina, quæ nunc videtur esse quasi in habitu, vel in potentia, dum non punit impios, nec remuneratur pios, prodibit in actum iudicij, & quæ erat iustitia quasi habitualis, fiet iustitia actualis, reddens omnibus pro meritis siue coronam iustitiæ, siue stipendium mortis æternæ. *Et qui iuxta illam, omnes qui re- cti sunt corde*, id est, & tunc iuxta diuinam iustitiam, quæ in nubibus admirabilis apparebit, qui proximi sedebant, erunt omnes eius amatores, qui eam non timebunt, sed diligunt, cum sint recti corde, id est, conformes rectitudini eius, ac per hoc iusti. S. Hieronymus ex Hebræo vertit: *Quoniam ad iustitiam reuertetur iudicium*, id est, iudicium, quod nunc sæpe iniustum esse perspicitur, tunc reuertetur ad iustitiam, id est, iustissimum erit, quia tunc non iudicabunt amplius homines mortales, sed iudicabit Christus Iudex supremus & iustissimus, qui omnia iudicia iniusta retractabit & irritabit, & vltimum iudicium cum exactissima iustitia copulabit. Hic sensus verus est, neque à superiore dissentiens: & verba Hebraica vtrunque sensum ferre possunt. Illud enim, *chi ad*, significari potest, *quousque*, quemadmodum si dictiones inuertantur, & legamus, *ad chi*, significabit, *vsquequo*. Sequentia verba æque bene legi possunt cum Septuaginta: *Iustitia conuertatur in iudicium*; & cum S. Hieronymo: *Ad iustitiam reuertatur iudicium*. Nam in Hebræo non habentur particule illæ, *in*, vel, *ad*: & nomina non recipiunt varietatem casuum. Denique illud: *Et qui iuxta illam, omnes qui re- cti sunt corde*, clarius est in Hebræo & Græco: nam in Hebræo ad verbum sic legitur: *Et post illud*, iudicium videlicet, *omnes recti corde*. In Græco vero sic: *Et qui habent eam*, iustitiam videlicet, *omnes recti sunt corde*. Sed in Latina editione si subintelligatur interrogatio: *Et qui iuxta illam omnes qui re- cti sunt corde*: vel si addatur verbum, quod sæpe apud Hebræos omittitur, & legamus:

*Et qui iuxta illam sedent, sunt illi omnes qui recti sunt corde*: vel denique si detrahatur pronomen relatiuum, quod in Hebræo non habetur, & legatur: *Et iuxta illam omnes, qui recti sunt corde*, sententia perspicua erit.

*Quis consurget mihi aduersus malignantes? aut quis stabit mecum aduersus operantes iniquitatem?*

XVI.

Dixerat in vltimo iudicio cessaturam omnem iniustitiam, & contra perpetuo regnaturam esse iustitiam, nunc dicit, interea temporis, dum videlicet differtur conuersio iustitiæ in iudicium, valde necessarium esse diuinum adiutorium aduersus iniustorum persecutores. *Quis*, inquit, *consurget mihi*, id est, pro me, *aduersus malignantes*? *Quis* me à tanto numero malignorum hominum, ac dæmonum proteget? *aut quis stabit mecum*, vt me videlicet defendat, *aduersus operantes iniquitatem*? Vbi posterior pars versiculi prioris repetitio & explicatio est. Illud, *mihi*, S. Hieronymus recte interpretatur, *pro me*.

*Nisi quia Dominus adiuuit me, paulo minus habitasset in inferno anima mea.*

XVII.

Declarat magnitudinem periculi, in quo versamur ob multitudinem malignantium, qui vndique nobis occurrunt. Induit autem Propheta personam omnium piorum, & ait: *Nisi quia Dominus adiuuit me*, id est, nisi Dominus adiuuisset me, *paulo minus habitasset in inferno anima mea*, id est, parum abuissem à morte sempiterna: quia videlicet tentationibus succubuissem, & de ipsa diuina prouidentia dubitarem. Phrasis illa, *Nisi quia Dominus adiuuit me*, Hebraica est, & Dauidi familiaris, vt perspicuum est ex Psal. 123. & supplenda est hoc modo, *Nisi id accidisset, quod Dominus adiuuit me, &c.* & planius, *Nisi Dominus adiuuisset me*. Illud autem, *paulo minus habitasset in inferno*.

*ferno anima mea*; potest intelligi de morte corporali, per quam eo tempore omnes animæ descendebant ad aliquam mansionem subterraneam: sed verius existimo, ut intelligatur de morte animæ, & de inferno damnatorum. At, inquires, ex hac sententia videtur sequi, ut auxilium Dei non sit necessarium ad superandas tentationes, sed solum ad facilius superandas: quod est dogma Pelagianum, ex S. August. lib. de gratia Christi cap. 27. Si enim nisi Dominus iuvisset, vix mortem animæ euasissem, certe sequi videtur, ut nisi Dominus iuvisset, mortem quidem animæ euadere potuissem, sed valde ægre & difficulter. Respondeo, paulo minus, non referri hoc loco ad difficultatem rei, sed ad breuitatem temporis, ut sensus sit, Nisi Dominus adiuuisset me, paulo post habitasset in inferno anima mea. Vox enim Hebraica & Græca hunc sensum faciunt, & iuxta eum explicanda est vox Latina, paulo minus, id est, paulo post habitasset in inferno anima mea, siue parum abfuisset à casa in infernum anima mea.

XVIII. *Si dicebam, motus est pes meus, misericordia tua Domine adiuuabat me.*

Explicat, in quo consistat auxilium illud, sine quo in inferno habitasset anima eius. *Si dicebam*, inquit, *motus est pes meus*, id est, si agnoscebam & confitebar infirmitatem meam, & me ex meipso non sufficere ad superandas tentationes, tunc misericordia tua adiuuabat me, illuminans intellectum & purificans affectum, & vires tribuens voluntati, quæ sufficerent ad stabiliendos pedes animæ meæ in via mandatorum tuorum.

XIX. *Secundum multitudinem dolorum meorum in corde meo, consolationes tuas latificauerunt animam meam.*

Non solum Deus iustus per providentiam suam tribuit patientiam, sed etiam consolationem magnam & ineffabilem, quæ non tollit tribulationes, sed cum iis consistit, easque vertit in materiam gaudiorum. Sic enim di-

cit Apostolus, 2. Cor. 7. *Superabundo gaudio in omni tribulatione nostra*: quia videlicet vir iustus, dum tribulatur, intelligit se purgari à scoria vitiorum, si adest; vel, se probari à Domino, si ea non adest: intelligit se conformem fieri Christo patienti, ut cum eo postea glorificetur; intelligit denique magnam esse, & supra modum excellens præmium patientiæ, iuxta illud Apostoli, 2. Corinth. 4. *Quod in presenti est momentaneum. Et leue tribulationis nostre supra modum in sublimitate, æternum gloria pondus operatur in nobis.* Attingitur: *Secundum multitudinem dolorum meorum in corde meo*, id est, iuxta mensuram dolorum, qui tristitiam in corde meo gignebant: *consolationes tuas latificauerunt animam meam*, non enim iuxta mensuram dolorum in carne, reddit Deus iustis in hac vita consolationes in carne: neque enim simul esse possunt dolores in carne, & consolationes in carne: sed iuxta mensuram dolorum in carne, tribuit Deus consolationem in anima, quæ mitigat tristitiam cordis ex doloribus carnis provenientem. Neque repugnat hoc dictum Prophetæ: *Secundum multitudinem &c.* cum illo dicto Apostoli: *Superabundo gaudio*, &c. vere enim gaudium spirituale, maius est omni tristitia corporali, sed maius est seruata proportionem, ut minori tribulationi minus gaudium, & maiori maius respondeat. S. Hieronymus ex Hebræo vertit, *In multitudine cogitationum mearum*; pro eo quod nos habemus ex versione LXX. Interpretum: *Secundum multitudinem dolorum meorum*. Vox Hebraica, *sciaraaph*, est vox inusitata quatuor litterarum, quæ forte non habetur nisi hoc loco. Videtur deduci à verbo, *sciarah*, quod est exercere, & secundum Rabinos significat summas frondes arborum, quæ exercebant in magna copia, & ab omni flatu ventorum mouentur. Metaphorice igitur hoc loco significant dolores cordis, id est, cogitationes affligentes, & torquentes ipsum cor, quæ quidem multæ & molestæ nasci solent ex inopia, infamia, morbo, aliis crumnis corporalibus; & ideo recte dicitur: *Secundum multitudinem*, quia plurimæ sunt; & recte comparan-

parantur excreſcentibus in arbore, quia vana ſunt, & inſtabiles.

*Nunquid adharet tibi ſedes iniquitatis, qui ſingis laborem in præcepto.*

Redditarationem, cur Deus conſoletur iuſtos in tribulationibus eorum: & ratio eſt, quia Deus iuſtiſſimus cum ſit, & præcepta laborioſa hominibus dederit, æquum fuit, vt iugum legis alioqui aſperum, & durum, oleo conſolationis leniret, & ſuaue redderet. *Nunquid adharet tibi ſedes iniquitatis*, id eſt, inquit adharet, ſive adiungitur tibi ta, quam ſocius thronus inique iudiciũ. *Qui ſingis laborem in præcepto*, id eſt, tibi qui in præcepto tuo obſeruando laborem inferis, ſive facis vt præcepta tua non ſine magno labore poſſint impleri. Hæc mihi videtur huius loci ſatis obſcuri literalis expoſitio: ſunt tamen duæ aliæ expoſitiones. Vna eſt eorum, qui conſiderantes illud, qui ſingis, in textu Hebræo, & Græco eſſe participium; omittunt reſatiuum, qui, & coniungunt participium, ſingens, cum ſede, ſive throno iniquitatis. Itaque ſenſum eſſe volunt, Nunquid adiungitur tibi thronus iniquitatis, id eſt, nunquid particeps es iniqui iudicii; quod ſingis laborem in præcepto, id eſt, quod iudicium in quorum facit præcepta diuina nimis laborioſa, & impoſſibilia, & ideo non punit præuaricatores. Hæc expoſitio repugnat editioni vulgæ, quæ per pronomen, qui, declarauit, participium, quod eſt in textu Hebræo, & Græco: & illud ſingens, voluit referri ad Deum, non ad thronum, ſive ad ſecundam perſonam, non ad tertiam: Alia eſt expoſitio S. Auguſt. qui dicit Deum ſingere laborem, ſive dolorem in præcepto, quia facit, vt ex laboribus, & doloribus, quos in hac vita patiuntur iuſti, erudiamur, & intelligamus, quo ſupplicio afficiendi ſint in iuſti à Deo, qui iuſtos ſic affligi permittit. Itaque S. Auguſtinus ita exponit, quaſi dictum eſſet, *Qui ſingis laborem in præcepto*, id eſt, ex labore facis præceptum; & per præceptum non intelligit mandatum, ſed eruditionem, qualia ſunt præcepta Sapientium, non mandata Principum.

*Captabunt in animam iuſti, & ſanguinem innocentem condemnabunt.*

Concludit Pſalmum affirmans, irapioſ inique acturos aduerſus iuſtos: ſed promittentiam Dei vigilaturam, & vtriſque poenitentis retributuram. *Captabunt*, inquit, *in animam iuſti*, id eſt, homines iniqui more ſuo inſidiabuntur iuſtis, vt capiant eos, vt venatores prædam capiunt. *Et ſanguinem innocentem condemnabunt*, id eſt, & poſteaquam laqueo ſuo irretierint; morti eum addicent, quamuis innoxium eſſe non ignorent. Hæc poſſunt intelligi tum de malis Iudicibus, tum de malis iudicibus, tum de malis accuſatoribus, tum etiam de quibus ſuis ſceleratis homicidis, & eorum magiſtris, & Principibus Dæmoniis. Verbum, *captabunt*, in Græco eſt, *διψύσσον*, quod ſignificat; venabuntur; & ideo ſenſus eſt, captabunt per inſidias, vt venatores faciunt. In Hebræo eſt, *ingbeddu*, id eſt, conuenient, ſive congregabuntur aduerſus animam iuſti, ſed credibile eſt. Septuaginta Interpretes legiſſe *iagudu*, vna littera mutata, quod ſignificat, venabuntur: particula, in, abundat apud Latinos, cum dicitur, *Captabunt in animam iuſti*. Proinde ſenſus eſt, captabunt, id eſt, venando capient animam, id eſt, vitam iuſti.

*Et factus eſt mihi Dominus in reſugium: & Deus meus in adiutorium ſpei meæ.*

Loquitur Propheta in perſona iuſtorum, & ſicut dixerat in numero ſingulari, *captabunt in animam iuſti*: ſic etiam introducit iuſtum loquentem in numero ſingulari; ac ſi dicat, illi quidem inſidiabuntur mihi homini iuſto, meque ad mortem condemnabunt: ſed *Dominus factus eſt mihi reſugium*, vt non mihi noceant inſidie illorum. *Et Deus meus factus eſt in adiutorium ſpei meæ*, id eſt, Deus factus eſt quaſi petra ſolida, in qua tuto inniſcitur ſpes mea; ſic enim habetur in Hebræo, *Deus meus, letur*, id eſt, in petram ſpei meæ. Itaque poſuerunt Septuaginta, & noſter Interpres vocem ad-

Aaaa

iuto.

XXI.

יגדו

יגדו

XXII.

יגדו



iutorium spei, pro fundamento spei: adiuuat enim fundamentum ipsam spem, dum facit, vt non vacillet.

XIII.

*Et reddet illis iniquitatem ipsorum, & in malitia eorum disperdet eos; disperdet illos Dominus Deus noster.*

Hæc est iustissima prouidentia Dei, vt tandem iustos adiuuet, & iniquos disperdat. *Reddit illis*, inquit, *iniquitatem ipsorum*, id est, Deus faciet, vt iniquitas impij reueratur in caput ipsius impij, dum iusto non nocet, qui ob patientiam coronatur: & ipsi impio nocet, qui ob malitiam punitur. Quod explicatur sequentibus verbis. *In malitia eorum disperdet eos*: vbi notat S. Augustinus recte dici, in malitia; quia Deus non tam punit eos ob id, quod fecerunt, quam propter malitiam, qua id fecerunt. Tradidit enim Christum ad mortem Iudas, tradidit etiam Deus Pater: sed Patri gratias agimus, quia ex nimia charitate proprio filio non pepercit, sed pro nobis tradidit illum: Iudam detestamur, quia ex cupiditate, non ex charitate; & pro pecunia sua, non pro salute nostra tradidit illum. Addit Propheta, *Disperdet illos Dominus Deus noster*, vt explicet quis sit, qui disperdet impios: dixerat enim, *Reddit illis iniquitatem ipsorum, & in malitia eorum disperdet eos*; & non dixerat, quis hæc facturum esset: explicat igitur, ac dicit, *Disperdet illos Dominus Deus noster*, cuius prouidentiam, aut negauerant, aut contemplerant.

## PSALMVS XCIV.

*Titulus, & Argumentum.*

*Laus cantici ipsi Dauid.*

**I**N Codice Hebraeo nullus est titulus: sed vel excidit, vel hunc titulum addiderunt Septuaginta viri, vt indicarent, argumentum huius Psalmi esse laudem Deo, voce, non instru-

mentis musicis decantatam. Theodoretus censet, Psalmum compositum esse à Davide in persona Iosæ Regis, quem spiritus prauideris repurgaturum templum, & altare, remotis cultibus Idololatriæ, & ipsis Sacerdotibus Idololatriis interfectis: sed non est necesse ad Iosæ recurrere: Psalmus enim omni tempore, omnibus locis, & omnibus fidelibus, tum Iudæis, tum Christianis, conuenit. Continet enim inuitationem ad laudandum Deum, corde, voce, & opere. Quare Ecclesia Catholica rectissima hunc Psalmum esse, voluit initium nocturna Psalmodia, quæ vt longissima est, ita ista præparatione & exhortatione indigebat.

## EXPLICAT. PSAL. XCIV.

**V**enite exultemus Domino, iubilemus Deo salutarî nostro.

Inuitatio, & exhortatio est ad laudandum Deum. Illud, *venite*, est exhortatio, & excitatio ad coniungendos animos, & voces in laudem Dei, quomodo, Genes. ii. est exhortatio & excitatio ad coniungenda studia, & operas in ædificanda ciuitate, & turri: *venite* faciamus lateres: & ibidem. *Venite*, faciamus nobis ciuitatem: & ibidem, Dominus dicit, *Venite* descendamus, & confundamus ibi linguas eorum. *Exultemus Domino*, inuitat primum ad exultationem spiritus, deinde ad iubilationem vocis: nõ enim recte iubilamus voce, nisi prius mens excitata sit in Deum per internam læticiam, & admirationem: vnde, & de Domino scriptum est Luc. 10. *Exaltauit spiritus, & dixit, Confiteor tibi Pater, & Mater Domini de sedixit.* Luc. 1. *Magnificat anima mea Dominum, & exultaui spiritus meus*: Ait igitur, *Venite exultemus Domino, iubilemus Deo salutarî nostro*, id est, omnes simul vniti exultemus spiritu, coram Domino præ lætitia gestientes, & voce iubilemus Deo: qui est salus nostra. S. Augustinus per iubilationem, intelligit vocem lætitiæ, quæ non potest exprimere quod intelligit. Sed vox Hebræa significat potius magnum clamorem, læ-

lærum tamen , qui magnus clamor magnum potius affectum , quam magnum strepitum hoc loco significat.

II.

*Præoccupemus faciem eius in confessione, & in Psalmis iubilemus ei.*

Duobus modis potest hic versiculus intelligi. Vno modo, vt Propheta admoveat vt summo mane appareamus coram Domino ad laudandum eum, quasi dicat, ante quam alij surgant, nos primi simus ante faciem Domini : & hoc satis conuenit tempori, quo hunc Psalmum in Ecclesia canimus. Altero modo, vt Propheta doceat, miscendam esse confessionem propriæ miserie cum confessione misericordie Dei, vt sensus sit : *Præoccupemus faciem eius in confessione*, id est, antequam Dominus ad iudicium veniat, & vindictam de peccatis sumat, præueniunt eum confitendo peccata nostra, vel præueniamus iram eius (potest enim facies in Hebræo sumi pro ira) & ante quam Deus irascatur, confiteamur peccata, & simul iubilemus in Psalmis, magnis vocibus extollendo misericordiam eius. Et videtur hæc posterior expositio magis ad mentem Patrum, S. Hieronymi, S. Augustini, Theodoret, & Euthymij in Com. Psal. & S. Gregorij Nazianzeni in oratione deplag grandinis.

III.

*Quoniam Deus magnus, Dominus, & Rex magnus super omnes Deos.*

Reddit quinque rationes, cur Deus à nobis laudandus sit. Prima est, quia Dominus noster est magnus Deus super alios omnes Deos, & magnus Rex super alios omnes Reges, qui etiam Dei dici solent. Quo loco pro voce, Dominus, est in Hebræo nomen quatuor litterarum, quod est proprium Dei veri; & ideo nomen appellativum, magnus, non debet coniungi cum, Dominus, sed cum, Deus, vt diximus. Porro per Deos, intelligendi sunt primo loci Diuini, id est, Dæmonia, quæ sibi apud gentiles usurpabant cultum veri Dei, vt dicitur in Psalmo 95. *Omnes dii gen-*

*tium Dæmonia.* Deinde intelligendi sunt Reges, & Iudices terræ, de quibus dicitur in Psal. 81. *Ego dixi Dijs esis.* In Græco legitur, super omnem terram; & sic legunt Theodoretus, & Euthymius sed in Hebræo est, *super omnes Deos*: & sic legunt S. Hieronymus, & Augustinus. credibile est Græcum esse corruptum.

*Quia in manu eius sunt omnes fines terra, & altitudines montium ipsius sunt.* IV.

Altera ratio est, quia Dominus habet in potestate sua orbem terræ, siue longitudinem, & latitudinem, siue etiam altitudinem consideres; proinde omnes, qui terram incolunt illi subiecti sunt, & sacrificium laudis illi debent. *Quia*, inquit, *in manu eius*, id est, in potestate eius *sunt omnes fines terra*, id est, tota terra vsque ad ultimos eius fines. *Et altitudines montium ipsius sunt*, id est, non solum longitudo, & latitudo terræ, sed etiam omnis altitudo vsque ad altissimos montes ad eius ditionem pertinet. In Codice quodam antiquo, ex quo legitur hic Psalmus communiter in Ecclesia, præmittitur huic versiculo, *Quia non repellet Dominus plebem suam*, & hæc verba leguntur, & exponuntur à Sanctis, Hieronymo, & Augustino in Commentario Psalmorum. Sed in codice Hebræo, & Græco, & in Latina vulgata editione non habentur, & vere hoc loco superuacanea esse videntur, sed in Psal. superiore locum suum habent, & inde huic translata sunt, verissima autem esse dubitari non potest: In eodem antiquo codice leguntur, *altitudines montium ipse conspiciat*, pro, *ipsius sunt*. Sed in Hebræo, & Græco habetur, *ipsius sunt*, & sic legunt Patres. Cæterum illa lectio, *altitudines montium ipse conspiciat*, nihil aliud significat, nisi Dominum esse quolibet altissimo monte altiorum, ita vt commode respiciat ea quæ sunt in verticibus montium altissimorum, ad quos nullus vnquam hominum penetravit. In Hebræo pro, *ipsius sunt*, habetur, *inuestigationes terræ*, a verbo, *thacar*, quod

AAAA A

est

חקק

est inuestigare; & scrutari. Inde aliqui existimant significari profundas terræ caue-  
nas, quæ opponuntur altitudini montium,  
ut sensus sit, in manu Dei esse tum profun-  
ditatem, tum altitudinem terræ. S. Hieron.  
vertit. *in aëre maria fundamenta terra, &  
excelsa montium ipsius sunt*: cum qua le-  
ctione potest concordare lectio Græca, &  
Latina, si per fines terræ, intelligamus fi-  
nes, quo ad profunditatem, non quo ad  
longitudinem, vel latitudinem, sed uterque  
sensus est verus.

V.

*Quoniam ipsius est mare, & ipse fe-  
cit illud, & siccā manus eius formau-  
erunt.*

Tertia ratio est, quoniam Deus noster  
non solum terræ, sed etiam maris Dominus  
est, quippe, qui fecit illud, & arenam siccā  
illi circumdedit in qua, tanquam in vase  
continetur. Quare & quæritur, ut homi-  
nes, qui ex mari maxima commoda perci-  
piunt, illi gratias agant eumque laudibus  
efficerant.

VI.

*Venite adoremus, & procidamus,  
& ploremus ante Dominum, qui fecit  
nos*

Quarta ratio est, quia idem Dominus non  
solum fecit terram, & maria, sed etiam nos  
homines fecit; nos autem factorem no-  
strum peccatis nostris offendimus. *Venite*  
inquit, *adoremus, & procidamus, & plo-  
remus* desidentes ingratitude, & peccata  
nostra ante Dominum, qui fecit nos, ac per  
hoc omni iure Dominus noster est, atque  
illi omnem obedientiam debemus. Ex He-  
bræo S. Hieronym. vertit, *genua flectamus*;  
pro eo quod nos habemus, *ploremus*. Sed  
omnes codices Græci, & Latini habent, *plo-  
remus*, & sic legunt, & explicat omnes ve-  
teres tractatores: neque est verisimile, Pro-  
phetam dicturum fuisse, *genua flectite*,  
posteaquam dixerat, *adoremus, & procida-  
mus*: nam adorare in Hebræo significat pro-  
sterni, & procumbere, quod explicatur per  
vocem sequentem, *procidamus*. Plus est au-  
tem procidere, & toto corpore prosterni,

quam genua flectere. Itaque probabile est  
veram Hebraicam lectionem, quam habue-  
runt Septuaginta fuisse, *niacho*, quod signi-  
ficat, *ploremus*: sed successu tempore irre-  
pisse vnam literam, tum ene, *niurecha*,  
quod est genua flectere. Neque vlllo mo-  
do credibile est, Septuaginta Interpretes, ho-  
mines doctissimos reddituros fuisse, *plo-  
remus*, si ita legissent, ut nunc in codicibus He-  
braicis legimus.

*Quia ipse est Dominus Deus noster, &  
nos populus pascua eius, & oves manus  
eius.*

Hæc est quinta & vltima ratio, quia Do-  
minus non solum nos fecit, sed particulari  
providentia nos regit, quo modo pastor  
propriū gregem. Obseruat S. Augustinus  
elegantem transpositionem verborum; vi-  
detur enim Propheta coniungere debuisse  
*oves cum pascua*, & *populum cum manu*,  
ac dicere, & *nos populus manus eius*, & *o-  
ves pascua eius*: sed coniunxit *populum*  
cum *pascua*, & *oves cum manu*, ut signifi-  
carer, *populum esse respectu Dei instar o-  
nium*, quæ pastore indigent: & tamen non  
esse oves expertes rationis, quæ baculo co-  
gi debeant: dicuntur autem oves istæ, oves  
manus Dei, vel quia Deus eas fecit, ut ex-  
ponit S. Augustinus, vel ut alij communi-  
ter docent, quia Deus quasi manu propria  
eas regit; quamvis enim *populus Dei* ha-  
beat Pastores, & Doctores, à quibus pasci-  
tur, & regitur: tamen ipse etiam Deus pecu-  
liarem curam illius habet, & non sinit, ut  
negligentia, vel ignorantia, vel etiam mali-  
tia Pastorum illis noceat. Ex quo intelli-  
gimus, debere *populum Dei in Deo sum-  
mo Pastore fiduciam ponere*, atque ad il-  
lum per orationem recurrere, quando pastor  
minus idoneus illis contingit; ipse enim per  
Ezechielem cap. 34. dicit, Ego pascam oves  
meas.

*Hodie si vocem eius audieritis, nolite  
obdurare corda vestra.*

Hæc est secunda pars Psalmi, qua Prophe-  
ta exhortatur *populum Dei*, ut non solum  
voco

נחכה

נחכה

VII

VIII



voce, sed etiam opere Deum laudet. Sacrificium autem operis Deo gratissimum est obedientia, quam exhibemus præceptis eius, iuxta illud primi Regum 15. *Nunquid vult holocausta & victimas; & non magis ut obediatur voci Domini*: Introducit autem Propheta Deum loquentem, ut exhortatio maiorem vim habeat. Neque obstat illud eius: nam in scriptura sæpe Deus loquitur de se, ac si de alio loqueretur, ut in loco proxime citato, *Nunquid vult Deus holocausta, & non magis, ut obediatur voci Domini*, sic igitur hoc loco dicit Spiritus sanctus, *Hodie si vocem eius, id est, Domini, audieritis*, id est, si vocem meam audieritis, qui Dominus vester sum, nolite obdurare corda vestra. Illud, *hodie*, significat, hoc tempore. &, ut Apostolus declarat ad Hebr. 3. habet locum hæc exhortatio, donec hodie cognominatur, id est, dum tempus huius vite durat; nam post hanc vitam non erit amplius tempus, sed æternitas. Illud autem, *si*, videtur significare, Deum non singulis momentis nobis loqui, sed pro loco & tempore nos admonere, vel per internas inspirationes, vel per voces prædicatorum, vel per lectionem scripturarum, vel alio quocunque modo nobis voluntatem suam patefaciat. Illud, *nolite obdurare corda vestra*, significat, parum prodesse audire vocem Domini, nisi ea vox penetret intima cordis, & inflectat ad fidem, & obedientiam, cui autem vox Dei non penetret, causa est durities cordis. Induratio autem cordis aliquando tribuitur homini, aliquando Deo: nam Exod. 7. dicit Dominus, *Ego indurabo cor Pharaonis*, & 1. Reg. 6. dicitur, *Cur aggrauatis corda vestra, sicut aggrauauit Ægyptius, & Pharaon cor suum?* Porro Deus indurat corda non impartiendo malitiam, sed non impartiendo misericordiam, & ut S. Augustinus dicit in epistol. 105. ad Sixtum qui etiam tractatu 53. in Ioannem scribit, sic obdurat Deus, deserendo, & non adiuuando, quod occulto iudicio facere potest, iniquo non potest. Cui subscribit S. Gregorius li. 11. Moral. cap. 5. Obdurare per iustitiam dicitur Deus, quando cor reprobum per grauiam

non emollic. Homo autem obdurat cor suum, quando resistit inspirationibus, & vocibus Dei, iuxta illud Act. 7. *Vos semper Spiritui sancto resistitis*: inducit autem hominem ad resistendum Deo, & claudendas aures interiores, peccati præfens dulcedo, quam Apostolus ad Hebr. 3. vocat fallaciam peccati, cum ait, ut non obduretur quis ex vobis fallacia peccati. In Hebraico textu verba illa, *Hodie si vocem eius audieritis*, coniunguntur cum superioribus, nos autem populus pascua eius, & dicitur, *hodie si vocem eius audieritis*. Deinde incipit alius versiculus, *Nolite obdurare corda vestra, sicut in irritatione*. Sed Apostolus ad Hebr. 3. citat hunc locum, ut nos in codicibus Græcis, & Latinis habemus. Itaq; Apostolo Iudice melior est lectio Septuaginta & nostræ vulgatæ editionis, quam Hebraica, ut nunc se habet, quidquid hæretici moderni blaterent.

*Sicut in irritatione secundum diem tentationis in deserto; ubi tentauerunt me Patres vestri, probauerunt me, & viderunt opera mea*.

Ponit exemplum obdurationis: nam Patres antiqui educti per Moysen de Ægypto, dum in itinere essent & desertum pertransirent, non semel obdurauerunt cor suum nolentes credere promissis Dei, neque ille obedire; vnde irritauerunt eum, & exacerbauerunt, ut habet alia lectio: tentauerunt etiam potentiam eius, & experti sunt, ac viderunt mirabilia opera eius; qualia fuerunt manna de cælo pluens, & aqua de petra scaturiens, vide Numer. 14. *Sicut*, inquit, *in irritatione*, id est, quando Deum ad iracundiam prouocauerunt, *secundum diem tentationis in deserto*, id est, iuxta diem illum quo Deum tentauerunt: tunc enim tentantes Deum, illum irritauerunt, non est uelut, unam diem particularem hic notari, cum multis vicibus Deum Iudæi tentauerint in deserto, sed potest accipi dies pro tempore, ut sensus sit, sicut in irritatione, quæ tacta est in tempore illo, quo me sæpius tentauerunt in deserto. *Ubi tentauerunt me,*

IX.

id est, vbi explorare voluerunt, verum ego vere Deus essem, possemque illis in deserto panem, & aquam, & carnes parare, quibus rebus desertus locus ille carebat. *Probauerunt me, & viderunt opera mea*, id est, vbi etiam experti sunt me esse omnipotentem, quia viderunt opera mea, qualia solus Deus verus, vereque omnipotens facere potest.

X.

*Quadraginta annis offensus fui generationi illi, & dixi, semper hi errant corde.*

Explicat clarius tempus irritationis, & tentationis in deserto. *Quadraginta annis*, inquit, *offensus fui generationi illi*, id est, toto tempore, quo duxi eos per desertum, vt introducerem in terram promissionis, *offensus fui generationi illi*, id est, offensus fui ab illis, siue infensus illis fui: vt explicat Apostolus Hebr. 3. vox Hebraica, *acur*, significat litigavi cum illis, vel abominatus sum illos: sed omnia in idem recidunt: in quem sensum explicanda est etiam lectio Psalterij Romani, *Quadraginta annis proximus fui generationi huic*, id est, propinquavi illis, vt de proximo illorum querelas audirem, eosque varijs plagis flagellarem: & quia de proximo vidi, & audiui quid agerent, aut loquerentur, *dixi, semper hi errant corde*, id est, ducuntur varijs desiderijs, & ideo errant, & vagantur extra rectam viam salutis. Apostol. ad Heb. 3. aliter distinguit, *probauerunt*, inquit, *& viderunt opera mea quadraginta annis*: propter quod infensus fui generationi huic. Sed quia neque Hebraei, neque Graeci, neque Latini, ita distinguunt; dicendum est Apostolum declarare voluisse verba huius Psalmi, & ideo addidisse illud, propter quod, vt sensus sit, *Viderunt opera mea quadraginta annis*, propter quod totidem annis infensus fui generationi huic.

XI.

*Et isti non cognouerunt vias meas; vt iuravi in ira mea si introibunt in requiem meam.*

Declarat, cur corde errauerint; quia non cognouerunt vias, id est, leges meas, quae sunt rectae viae, per quas qui incedunt, errare

non possunt: Loquitur autem de cognitione approbationis, non de simplici notitia. *Vt iuravi in ira mea*, subintelligitur, non perueniunt ad requiem, sicut iuravi in ira mea, si introibunt in requiem meam. Ita sensus est. Isti, qui semper errant corde, non cognouerunt vias meas, quibus itur ad requiem, ac per hoc in illam non introeunt, prout iuravi in ira mea, si introeunt, id est, quod non introibunt, in requiem meam. Per requiem in sensu historico intelligitur terra promissionis, in quam non introeunt nisi paucissimi ex illis, qui exierunt ex Aegypto, sicut Dominus iuravit illis. Num. 14. *Vt iuravi in ira mea, si introibunt in requiem meam*. Ita sensus est. Isti, qui semper errant corde, non cognouerunt vias meas, quibus itur ad requiem, ac per hoc in illam non introeunt, prout iuravi in ira mea, si introeunt, id est, quod non introibunt, in requiem meam. Per requiem in sensu historico intelligitur terra promissionis, in quam non introeunt nisi paucissimi ex illis, qui exierunt ex Aegypto, sicut Dominus iuravit illis. Num. 14. *Vt iuravi in ira mea, si introibunt in requiem meam*. Ita sensus est. Isti, qui semper errant corde, non cognouerunt vias meas, quibus itur ad requiem, ac per hoc in illam non introeunt, prout iuravi in ira mea, si introeunt, id est, quod non introibunt, in requiem meam.

## PSALMVS CXV.

*Titulus, & Argumentum.*

Canticum ipsi David, quando domus aedificabatur post captiuitatem.

**H**ic Psalmus apud Hebraeos titulo caret: neque mirum est, quoniam videtur esse pars quadam Psalmi centesimi quarti, vt perspicuum est ex lib. 1. Par. cap. 16. vbi in reductione Arca Domini canitur Psalmus, cuius prior

prior pars est principium Psalmi 104. posterior est Psalmus 49. Videtur enim Esdras, vel si quis alius fuit, qui librum Psalmorum collegit, & ordinavit, ut numerum centum quinquaginta Psalmorum compleret, ex parte Psalmi 104. fecisse hunc Psalm. 95. quemadmodum ex fine Psalmi 56. & ex fine Psalmi 59. composuit Psalm. 107. qui incipit, Paratum cor meum, & ex fine Psalmi 39. fecit Psalm. 69. qui incipit, Deus in adiutorium meum intende. Titulum ergo quod habemus in codicibus Græcis, & Latinis, vel addiderunt Septuaginta Interpretes, vel quod verius reor, Esdras ipse addidit, & iussit cantari, cum templum reedificabatur post captivitatem Babylonicam. Quamvis autem David hunc Psalmum composuerit occasione reductionis Arca Domini, & Eius eundem Psalmum cantari iusserit in reedificatione templi: tamen certum est, intentionem primariam Davidis, & ipsius Spiritus sancti fuisse predicare aduentum Christi, & Regnum eius, quando Deus eripuit nos de potestate tenebrarum, & transtulit in Regnum filij dilectionis sue, ut scribit Apost. ad Coloss. 1. Recte enim obseruauit S. August. in toto hoc Psalmo nullam fieri mentionem adificationis templi, nec reductionis arca; ac per hoc, vel Psalmum non conuenire cum titulo, vel exponendum esse ut verba sonant, de Regno Christi, in toto terrarum orbe propagando; hoc est de Ecclesia in omnibus gentibus adificanda. Atque in hanc sententiam conueniunt scriptores veteres, Hieronymus, Augustinus, & Ambrosius Latini; Chrysost. Theodoretus, & Euthymius Græci.

EXPLICAT. PSAL. XC.

**C**antate Domino canticum nouum,  
Cantate Domino omnis terra.

Incipit ab exhortatione, ut pro communi beneficio communiter ab vniuersa terra gratia agantur Deo, ter autem repetit *Cantate*, ut etiam infra ter repetit, *afferte Domino*, ut obscure insinuetur mysterium sanctissimæ Trinitatis, quod aperte in testamento nouo predicandum erat. *Cantate*, in-

quit, domino canticum nouum, id est, laudate, & gratias agite cum cantu, & lætitia. Vocat autem canticum nouum, canticum pulchrum, & sapienter compositum: item canticum pro nouo beneficio: item canticum, quod à renouatis hominibus cani debet, in quibus non amplius regnet cupiditas, sed charitas. Denique, ut exponit Chrysostomus, canticum, non quale fuit canticum Moyse, aut Deboræ, aut alia vetera cantica, quæ non poterant cantari extra terram promissionis, iuxta illud, *Quomodo cantabimus canticum Domini in terra aliena?* sed canticum nouum, quod per vniuersam terram celebrari queat. Ideo enim subiungitur, *Cantate Domino omnis terra*, id est, non solum Iudæa, sed orbis terrarum vniuersus.

*Cantate Domino, & benedicite nomini eius: annunciate de die in diem salutare eius.*

Præmissa exhortatione generali, incipit explicare materiam canticæ, & laudationis, quæ est Saluatoris aduentus. *Cantate*, inquit, domino, & benedicite nomini eius, id est, cantando laudate potentiam eius, quæ per nomen significatur: nisi forte per nomen insinuetur nomen Saluatoris, de quo clarius fit mentio in verbis sequentibus, *Annunciate de die in diem salutare eius*, id est, prædicare cum cantu, & laudibus venturam salutem; idque de die in diem, id est, omni die: quemadmodum enim sine cessatione dies dei succedit, sine æquum est, ut laudatio laudationi sine cessatione succedat. Verbum Hebraicum, *basseru*, significat bonum nuncium afferte: quod Septuaginta recte verterunt, *εὐαγγελίζετε*, & interpret noster vertere potuisset, euangelizate, vel bene nunciate, ut legit S. August. Itaque ex Hebræo & Græco exponi debet verbum Latinum, *annunciate*, id est, bonum nuncium afferte.

*Annunciate inter gentes gloriam eius, in omnibus populis mirabilia eius.*

Dixit, Deum ob tam ingens beneficium omni tempore laudandum: addit nunc etiam

II.

נחמ

III.



etiam in omni loco laudandum. *Annunciare*, inquit, *inter gentes gloriam eius*, id est, notam facite non solum Iudeis, ut faciebant Prophetæ veteres, sed etiam gentilibus gloriam Dei: & hoc ipsum clarius explicans ait, *annunciate in omnibus populis*, id est, omnibus gentibus, *mirabilia eius*, id est, admiranda opera Dei, ex quibus manifestatur gloria eius. Quamvis autem hæc exhortatio pertineat ad omnes, qui nouerunt mirabilia Dei; tamen præcipue pertinet ad Apostolos Domini: illi enim sunt, qui omnibus gentibus notam fecerunt gloriam Dei, & mirabilia opera non solum Creatoris, sed etiam Redemptoris, & sanctificatoris, id est, Patris, & Filij, & Spiritus sancti.

IV. *Quoniam magnus Dominus, & laudabilis nimis: terribilis est super omnes Deos.*

V. *Quoniam omnes Dij gentium Dæmonia, Dominus autem calos fecit.*

Declarat, quæ sit gloria Domini, quæ mirabilia opera eius, quæ paulo ante prædicanda semper, & ubique esse dicebat. *Quoniam magnus Dominus, & laudabilis nimis, terribilis est super omnes Deos.* Hæc est gloria Domini, quod magnus sit absolute, siue potentiam, siue sapientiam, siue bonitatem, siue imperium, siue diuitias, siue quæcunque alia consideres; quod iuxta hanc magnitudinem sit laudabilis valde, & re ipsa ab omnibus laudetur: hinc enim pleni sunt cæli, & terra gloria eius; quod denique terribilis sit super omnes Deos, id est, quod vsque adeo emineat super omnes, qui illo modo dicuntur Dij, ut non solum non audeant ei se conferre, sed ut serui, vel potius mancipia Maiestatem eius contremiscant: nam de bonis Angelis, qui sunt Dij per participationem canit Ecclesia, Maiestatem tuam laudent Angeli, adorent Dominationes tremunt Potestates. De malis Angelis, qui sunt Dij per errorem gentium dicit B. Iacobus in Epist. cap. 2. *Dæmones credunt & contremiscunt:*

& quoniam præcipue de falsis Dij loquitur hoc loco David, ideo subiungit rationem, cur Deus noster terribilis sit super omnes Deos, dicens, *Quoniam omnes Dij gentium Dæmonia, Dominus autem calos fecit*, id est, propterea Dominus terribilis est super omnes Deos, falsos videlicet, & à gentibus per errorem adoratos, quoniam Dij gentium non sunt veri Dij, sed Dæmonia, id est, spiritus mali, qui à Deo creatore per superbiam recesserunt, & ab eodem æternis supplicis destinati sunt: Dominus autem non est spiritus creatus, sed spiritus creator, qui calos fecit, corpora omnium maxima, & pulcherrima, & omnia, quæ cæli ambitu continentur, id est, res omnes creatas. Ex Hebræo S. Hieronymus vertit, omnes Dij populorum sculptilia. Sed Sciendum est, vocem Hebraicam, quæ hic habetur, *elilim*, non significare proprie neque Dæmonia, neque sculptilia. Dæmon enim dicitur, *seel*, sculptile, *pesel*, vox autem *elilim*, significare videtur Deiculus, ut sit diminutiuum ab *el*, quod significat Deum ut sensus sit, 'Dij gentium non sunt Dij, sed Deiculi, vel Deastri inutiles, & vani: Dominus autem est Deus verus, & potens qui calos fecit. Itaque vocem illam Septuaginta Interpretes, retulerunt ad Dæmonia potius, quam ad simulachra; quoniam Dæmonia habitabant in simulachris, & erant ij, qui potissimum à gentibus adorabantur, iuxta illud Apostoli 1. Corint. 10. *Quæ enim gentes immolant, dæmonibus immolant, & non Deo.*

*Confessio & pulchritudo in conspectu eius: sanctimonia, & magnificentia in sanctificatione eius.*

Dixerat, Deum esse magnum, & terribilem: nunc addit, eundem esse vndique laudabilem, pulcherrimum, gloriosum, & sanctissimum: idque præcipue cerni in celesti sanctuario, ubi spectandum se præbet oculis angelorum, alijsque spiritibus beatis. Illustrabit hunc versiculum, alioqui satis obscurum versiculus secundus Psalmi ceterosimilitij. *Confessionem, & decorem induisti mihi lumen, sicut vestimento: dicitur enim Deus*

Deus induisse confessionem, & decorem, quia ab omni parte conspicitur laudabilis, & ideo laudabilis, quia pulcher, & decorus torus, siue quis essentiam, siue attributa, siue iudicia, siue cogitationes, siue opera eius attendat. quod breuissimè dixit Sanctus Ioannes 1. Epist. cap. 1. *Deus lux est, & in eo tenebra non sunt ulla.* Vicit ergo Propheta de Deo, *Confessio, & pulchritudo in conspectu eius*, id est, laus, seu materia laudis. & pulchritudo, siue decor, & gloria, est in circuitu Dei, quia confessionem & pulchritudinem induit; ac per hoc vndiq; conspicit laudem, & pulchritudinem suam, & vndique conspicitur decorus, & laudabilis: quomodo sol, si sensum videndi haberet, vndique conspiceret radios lucis suæ, sicut vndique conspicitur micans, & lucidus. *Sanctimonia, & magnificentia in sanctificatione eius*, id est, sanctitas, siue puritas, & magnificentia, siue maiestas, & gloria, quibus Deus, quasi vestimentis indutus est, conspicitur in sanctificatione eius, id est, in sanctuario, siue in templo sancto, quod in cælis ipse Deus habet. Posset etiam hic vericulus sic exponi. *Confessio, & pulchritudo in conspectu eius*, id est, offeratur in conspectu Dei confitio laudis & pulchritudo iustitiæ, siue sanctitatis, & magnificentia in sanctificatione eius, id est, sanctitas vitæ, & magnificentia operum bonorum in sancto templo eius similiter offeratur. Sanctus Augustinus per confessionem intel igit confessionem peccatorum, per quam homo deformis incipit pulchrescere, & sanctificari, & placere sponso celesti, qui pulcherrimus, & sanctissimus est. Quod attinet ad verba, pro vocabulo, *sanctimonia*, in Hebræo est, *oz*, quod propriè robur; & fortitudinem significat; sed accipitur etiam pro gloria, honore, substantia, opibus. Videntur igitur Septuaginta Interpretes, eam vocem accepisse pro gloria, & puritate, quæ sanctitatis propria est: vt in sequenti versiculo acceperunt pro honore, & coniunxerunt cum gloria. Pro vocibus, *in sanctificatione eius*, in Hebræo habetur, *in sanctuario eius*, & sic etiam vertit S. Hieronymus. Neque est nouum in scripturis, vt

sanctificatio accipiatur pro sanctuario: sic enim legitur lib. 1. Machab. cap. 1. *Et intravit in sanctificationem cum superbia, & accipit altare aureum, &c.*

*Afferre Domino patriam gentium, afferre Domino gloriam & honorem, afferre Domino gloriam nomini eius*

VII.

Prædixerat, prædicandam esse notitiam Dei omnibus gentibus per Christi aduentum: nunc prædicat conuertendas esse omnes gentes. & glorificaturas Deum. Sed sicut illud prædixerat per modum hortantis dicens, *Annunciate inter gentes gloriam eius*; sic etiam nunc prædicat hoc per modum hortantis dicens, *Afferre Domino patriam gentium*, id est, & familie gentium toto orbe diffusæ, cum vobis annunciata fuerit gloria Domini, qui de cælo ad terram descendit, & peracta redemptione iterum ad calum gloriosus ascendit: non sitis duræ ad credendum, nec pigre ad operandum, sed accurrite ad tabernaculum Domini, & afferre gloriam, & honorem, glorificando. & honorificando verbis, & operibus Deum & sanctum nomen eius. Illud, *patria gentium*, Hebræicè est, *mispechoch*, quod propriè significat *familias*. Sed Latinus interpres reliquit hoc loco vocem Græcam, *πατριαι*, quæ significat *familias*. Quare per, *patrias gentium*, non debemus hic accipere id, quod significat nomen Latinum, sed quod significat Græcum. Cur autem Propheta nominet familias, ratio esse videtur, vt alluderet ad ritum Hebræorum, qui distincti per familias suas ascendeabant festis diebus ad templum Domini, quod erat in Hierusalem. Significat igitur Spiritus sanctus, quod faciebant familias Iudæorum corporaliter, faciendum esse à familijs omnium gentium spiritualiter, vt videlicet, omnes ad Ecclesiam veniant, & Deo tribuant gloriam, & honorem omnium mirabilium, quæ facta sunt in redemptione generis humani; non enim nostra industria, aut meritis euecti sumus ad filiorum Dei adoptionem, & gratiam, sed ex

miserericordia Dei, cui proinde debetur omnis honor, & gloria. Pro illa voce, *gentium*, in Hebræo est *populorum*. sed Septuaginta Interpretes maluerunt vertere, *gentium*, quam *populorum*, ne Iudæi dicerent, de populis suis tantum Prophetam esse loquutum. Itaque sustulerunt ambiguitatem vocis, & docuerunt, Spiritum sanctum locutum esse de populis *gentium*, de quibus paulò ante dixerat, *Annunciate inter gentes gloriam eius*, & paulò infra, *Dicite in gentibus, quia Dominus regnavit*: nam utrobique in Hebræo habetur vox, *goim*, quæ propriè significat *gentiles*.

גוים

VIII.

*Tollite hostias, & introite in atria eius, adorare Dominum in atrio sancto eius.*

Hic etiam alludit ad morem Hebraicum. iuxta quem Iudæi cum ascendebant ad templum, offerebant victimas, & adorato Deo intuebantur in ciuitates suas. Sed quia hoc loco inuitantur gentiles, ut ad Ecclesiam Domini veniant; intelligenda est hæc oblatio de spiritualibus hostijs, de quibus loquitur S. Petrus in prima Epistol. cap. 2. *Offerte spirituales hostias, acceptabiles Deo per Iesum Christum*. Sunt autem spirituales hostiæ, sacrificium cordis contriti, confessio peccatorum, oratio, ieiunia, eleemosynæ, & similia. Potest etiam hic locus intelligi de sacrificio Missæ, quod successit omnibus sacrificijs Hebræorum, & quod, iuxta prophetiam Malachiæ, *offeratur Deo* *ortu solis usque ad occasum à gentibus conuersis ad Deum per manus Sacerdotum testamenti novi*. Nam non sine mysterio in Hebraico textu non habetur vocabulum,

ובת

מנחה

*zebach*, quod significat hostiam, quæ occiditur, dum immolatur; qualia erant sacrificia ouium, & bouum; sed, *mincha*, quod significat hostiam inuentam, ac præsertim ex farina confectam. Phrum autem refert quod pro *atrio sancto*, in Hebræo habetur in decore sanctitatis; nam idem est sensus; vocat enim scriptura, decorem sanctitatis, ipsum sanctuarium, quod esset decore, & sanctitate plenum.

*Commoueatur à facie eius vniuersa terra, dicite in gentibus, quia Dominus regnavit.*

Hactenus quasi longe præuidit Regnum Messia, & hortatus est prædicatores ad annuncianum, & populos ad recipiendum nouum Regem: nunc quasi propius intueatur, & ipsum venientem cernat, spiritu exultat, & hortatur ad venerationem, & lætitiā, non solum gentes, sed etiam terram, cælum, maria, arbores ipsas: non quod ista sensu prædita sint, sed ut declaret affectum suum, & vniuersalem lætitiā, quæ in toto mundo futura erat in aduentu Christi. Quamuis autem aliqui hæc referant ad secundum aduentum, quando venit iudicare viuos, & mortuos: alij ad primum aduentum, quando venit querere, & saluum facere quod perierat; tamen Sancti Patres Hieronymus, & Augustinus, nec non Græci scriptores, Theodoretus, & Euthymius ad utrumque aduentum referunt, quod & nobis probabilius esse videtur. Ait igitur, *Commoueatur à facie eius vniuersa terra*, id est, commoucantur commotione timoris, & reuerentiæ omnes habitatores terræ ante faciem Domini venientis. In Hebræo est, *paueant à facie eius omnes terra*. vbi numerus multitudinis indicat, per terram; non intelligi elementum terræ, sed habitantes in terra. *Dicite in gentibus, quia Dominus regnavit*, id est, ut commoueat terra, prædicare gentibus omnibus, quod Dominus adueniens regnum suum auspicatus est. Intelligitur autem nomine Regni, Regnum spirituale, quo regnat per fidem in cordibus hominum: semper enim Deus regnat in cælo, & in terra regno potentia, & maiestatis: sed per fidem regnare cepit in gentibus ab aduentu Messia. antea siquidem Diabolus regnabat per errores Idololatriæ: vnde, & Dominus Ioan. 12. ait, *Nunc Princeps huius mundi vicietur foras*. S. Augustinus legit, quia Dominus regnavit à ligno: quam lectionem fuisse olim in Septuaginta viro- rum interpretatione, & ab Hebræis fuisse abrahā, & subrahā, testatur Sanctus Lu-



Rinus in dialogo cum Triphone ; & Fortunatus in hymno , qui ab Ecclesia frequentatur tempore passionis , ex hac lectione accipit illud ,

*Impleta sunt qua concinit.*

*David fideli carmina,*

*dicens de nationibus*

*Regnavit à ligno Deus.*

quamvis autem hæc lectio optimum sensum habeat ; tamen in libris Græcis , hodie non habetur nec habebatur tempore S. Hieronymi , Theodoret , & Euthymii , ut ex eorum commentariis perspicuum est : nec habetur in codicibus Hebraicis , nec in editione Latina vulgata.

*Etenim correxit orbem terræ , qui non commovebitur ; iudicabit populos in aequitate.*

Hoc Regnum merito convenire Christo , probat duplici ratione. Primum quia ipse est , qui cum in forma Dei esset , orbem terrarum condidit , confirmavit , & stabilivit , ut commoveri non posset , iustum enim est , ut ipse regnet in terra , qui terram ipsam condidit. In Hebræo est , *tiwon* , à verbo , *ciwoi* , quod est stabilire , firmare , dirigere . & hoc idem verbum habetur in Psalmi 2. ubi legimus , *Etenim firmavit orbem terræ , qui non commovebitur*. Itaque potest referri hæc pars veritatem ad creationem mundi : & tunc , correxit , idem est , quod , ita directè fundavit , ut nutare non possit : potest etiam idem verbum exponi de correctione morum per optimas leges , & instituta ; & tunc sensus erit , Christum iure , ac merito regnare debere in orbe terrarum , quia orbem terræ nutantem ob pravas institutiones gentilium , ita correxit per legem suam Evangelicam , quæ prohibet omnia vitia , ut iam commoveri non possit , si leges illas sequatur , & observet. Vincum enim Domini præceptum de dilectione , si observetur , totum orbem terrarum corrigat , & in summa pace constituit. Secunda ratio est , in verbis sequentibus , *iudicabit populos in aequitate* , id est , non solum correxit orbem terræ sanctis-

simis legibus suis ; sed etiam tempore suo iudicabit orbem iustissime ; tribuet enim ijs , qui legem Evangelii servaverint , amplissima præmia ; & ijs , qui servare noluerint , iustissimas poenas.

*Latentur cæli , & exultet terra , commoveatur mare , & plenitudo eius : gaudebunt campi , & omnia quæ in eis sunt.*

*Tunc exultabunt omnia ligna silvarum à facie Domini , quia venit , quoniam venit iudicare terram.*

Excitat ad lætitiā omnes res creatas propter aduentum Domini , tum primum , tum secundum. Primus enim aduentus omnia consecrauit ; secundus omnia glorificabit : nunc enim omnis creatura ingemiscit , & patitur subiecta corruptioni , sed postmodum liberabitur à servitute corruptionis , in libertatem gloriæ filiorum Dei ut ait Paulus ad Rom. 8. *Latentur ergo cæli , & exultet terra* , quæ sunt partes mundi principales : *commoveatur etiam mare* motu undarum , & *plenitudo eius* , id est , omnia quæ continentur in eo , siue insulæ , siue peces . *Gaudebunt campi , & omnia , quæ in eis sunt* , id est , sic erit , ut optant : nam optant , ut terra exultaret , ipsa vero omnino exultat , quia gaudebunt campi , & omnia quæ in eis sunt , siue pecora , siue plantæ : imò etiam ipsa ligna silvarum quantumvis sterilia , & inculta exultabunt à facie Domini , ad præsentiam videlicet conditoris ; exultabunt autem , quia venit Dominus redempturus orbem terræ in misericordia ; & quoniam iterum venit iudicare orbem terræ in iustitia . Sic enim exponunt S. Hieronymus , S. Augustinus , Theodoretus , & Euthymius , qui referunt illud , quia venit , ad primum aduentum , illud , quoniam venit iudicare terram , ad secundum aduentum . Sed si magis placeat iuxta morem Hebræi , utrunque referre ad iudicium , quæ est simplicior , & fortasse magis literalis expositio ; tunc dicendum erit , iudicium novissi-

mum fore simul, & terribile, & latissimum; terribile impijs, latissimum iustis. Nam ea de causa in scripturis nunc describitur, ut quid lugubre; horrois, & timoris plenum iuxta illud Luc. 21. *Erunt signa in sole, & luna; & stellis, & in terris pressura gentium pra confusione sonitus maris, & fluctuum, arescentibus hominibus pra timore, & expectatione qua superueniet uniuerso orbi; nam & virtutes caelorum mouebuntur:* nunc verò describitur, ut quid iucundum, & latum propter gloriam electorum, quae redundabit in ipsum caelum, & terram, & maria, quae renouabuntur, & statum omnino meliorem acquirere. vnde dicitur paulo infra in eodem loco Euangelij, *Hic autem fieri incipientibus, respicite, & leuate capita vestra, quoniam appropinquat redemptio vestra.*

XIII.

*Iudicabit orbem terra in aequitate, & populos in veritate sua.*

Concludit, praedicens quale futurum sit iudicium. *Iudicabit, inquit, orbem terra in aequitate*, id est, in iustitia; id enim sonant vox Hebraica, & Graeca: proinde non est accipienda hoc loco aequitas proprie, sed pro vera iustitia. Repetit, & declarat hoc ipsum cum addit, *& populos in veritate sua*, vbi quod dixerat, *iudicabit orbem terra*, explicat cum dicit, *iudicabit populos*; non enim terram ipsam, sed populos habitantes in ea iudicabit. Quod autem dixerat *in aequitate*, explicat, cum dicit *in veritate sua*, id est, in ea veritate, & fidelitate, qua semper adimplet quod promissit, promissit autem, se redditurum unicuique secundum opera sua, non accepturum personas, iuste denique iudicaturum. Hoc igitur modo iudicabit, & non aliter. Hæc certe sententia deberet somnum, & torporem mortalium excutere, neque quia differtur iudicium, & Deus interim patienter agit; credere debemus, iudicium non esse futurum. Qui enim tam multa promissit antequam fierent, & ipsa praesentia non decipit nos in hoc vno, quod tanti momenti est. An verò, inquit, S. Augustinus, exhibuit nobis Deus omnia quae promissit, & de solo die iudicii nos fessellit? Vide explicationem

S. Augustini ad Psalmum septuagesimum tertium prope finem, vbi copiose de hac re tractat.

## PSALMVS XCVI.

Titulus, & Argumentum.

Huic David, quando terra eius restituta est.

**H** VNC titulum non habent Hebraici codices; proinde vel excidit incuria scriptorum, vel eum addiderunt Septuaginta Interpretes: habetur enim in Græcis, & Latinis editionibus, & ab antiquis Patribus expinitur. Et quamuis in libris Græcis non sit proprie, restituta, sed constituta: tamen idem est sensus; cum enim restituta fuit terra David, quam ei Abiathon filius ab, dederat, tunc ipsa terra constituta fuit, id est, confirmata, & stabilita, quæ antea quodammodo fluctuauerat. Quia enim terra hoc loco, possessio terræ, siue Regnum terrenum. Sed non videtur Psalmus ad litteram intelligendus de restitutione, aut constitutione Regni David; nihil enim eiusmodi in Psalmo legimus, sed videtur sanctus Prophetæ occasione terra à se recuperata, Spiritu sancto afflatus cecinisse restitutionem, & constitutionem perfectam Ecclesie, quæ futura est, & ultimum iudicium, quando remotis persecutionibus omnibus, & omnibus inimicis Christi sub pedibus eius constitutis, Ecclesia pace perpetua, & tranquillitate fruatur, & Christus ipse pacifice in uniuersa creatura regnabit.

## EXPLICATIO PSALMI XCVI.

**D**ominus regnauit; exultet terra, laudentur in sua multa.

Duobus modis ad litteram potest hic Psalmus exponi, primum de Regno Dei absolute, deinde de Regno Christi post Resurrectionem, ut exponunt Augustinus, Theodoretus, & Euthymius: Iuxta priorem intelligentiam hic sensus erit, *Dominus regnauit, id est, Dominus Deus est verus, & supremus*

mus Rex ; & omnes alij Reges serui eius sunt: idè exultet terra, latentur in uis multa, id est, exultent, & latentur omnes habitantes orbem terrarum, siue habitent continentem terram, siue insulas, quæ plurimæ sunt in mari : quia si fortè opprimantur à Regibus terrenis, non deerit illis Dominus, qui Rex est supremus, & inferiores Reges nullo negotio coëtere, & in ordinem redigere poterit. Iuxta posteriorem intelligentiam hic sensus erit, Dominus Christus, qui aliquando humilis ante Reges iudicandus fuit, iam regnauit : quia data est ei omnis potestas in celo, & in terra, ut iam nulli potestati nec de iure, nec de facto subiacatur, sed omnibus præsit, ut Princeps Regum terræ, & Rex Regum, ac Dominus dominantium : idè exultet terra, & latentur insula multa, quia Dominus, qui regnum Mundi adeptus est, frater noster est dignatione, quamuis & Deus noster sit creatione, & Dominus redemptione.

*Nubes, & caligo in circuitu eius, iustitia, & iudicium correctio sedis eius.*

Iuxta priorem sensum explicatur natura Dei, qui cum inuisibilis sit, tamen gubernat, & regit mundum visibilem, summa iustitia Nubes & caligo in circuitu eius, id est, Dominus Rex noster inuisibilis est, quia lucem habet inaccessibilem, & similis est soli, qui quando nube, & caligine tectus est, non potest videri, & tamen lumen, & calorem eius sentimus. sic in Psal. 17. describitur Deus, prout, inquit, tenebras latibulum meum, in circuitu eius tabernaculum eius tenebris à qua in nubibus aëris, hic in monte Sina appa- ruit tectus nubibus, & caligine, ut dicitur Exod. 20. Iustitia, & iudicium correctio sedis eius, id est, quamuis inuisibilis sit, verè tamen adest, & iudicat populum iustissimum iudicio. Illud, correctio, potuisset etiam verti, firmitatem, ut vertit S. Hieronymus, nec non stabilitas, retriado, pia paratio, ut alibi vertunt idem Septuaginta Interpretes nam hæc omnia significat vox Hebraica, mecon,

à verbo, cum, ut diximus in explicatione Psal. superioris. Itaque illud, correctio, significat hoc loco rectitudinem, siue directionem, ut sensus sit rectitudo, siue directio sedis Dei consistit in iustitia, & iudicio: rectissima enim est potestas iudiciaria Dei, quæ per sedem significatur, quia Deus semper iuste iudicat, nec potest vilo modo iniuste iudicare, cum sit ipsa sapientia, & iustitia. est autem hoc proprium Dei, nam sedes aliorum Regum non caret obliquitate aliqua, cum facili illis error obrepit, vel ex ignorantia, vel ex falsa informatione, vel ex passione. Iuxta posteriorem sensum, significatur aduentus Christi ad Iudæum: veniet enim in nubibus caeli, splendore magno circumdatus, ut ipse dixit in Euang. Mat. 24. & 26. & ut Ioannes scripsit Apocal. 11.

*Ignis ante ipsum procedet, & inflammabit in circuitu inimicos eius.*

Iuxta priorem sensum significatur admirabilis potentia, efficacia, & celeritas punitionis, quam Deus exercet in impios, quando vult eos punire in hoc Mundo. Ignis ante eum procedet, id est, quando cunque voluerit iudicare, & punire impios, ignem à sede sua emittere, id est, virtutem efficacissimam, & velocissimam, quæ subito inflammabit, & consumet in circuitu, undique, ut non sit vllum effugium omnes inimicos eius. Potest etiam per ignem intelligi Angelorum ministerium: nam ut dicitur in Psal. 123. Facit Angelos suos prout, & ministros suos ignem urentem. De hoc igne dicitur Psal. 17. Ignis à facie eius exarsit, & Danielis 17. Fluitus igneus, rapidus, a facie eius credetur. Iuxta sensum posteriorem significatur ignis ille, qui præbit ante iudicium, & comburet omnia quæ in terra sunt, homines, domos, hortos, vineas, arborum, & cetera: de qua re scribit Apostolus Petrus in 2. Epist. cap. ultimo, quæ admodum tempore Noe mundus aquis inundatus perijt, ita in aduentu Christi ad iudicium terram, & omnia quæ in ea sunt, igni exurenda, & consumenda



menda esse. Quod autem dicit Psalmus, solos inimicos Dei, illo igne inflammandos; ideo dicit, quia solis impijs ignis ille nocebit, quippe qui thesaurum suum, & corpus suum habent in terra. Illi enim molestissimè ferent, per ignem illum occidi; & absumi opes omnes terrenas, quas diligebant: Iustis autem non nocebit, quia bona terrena iam spreuerant, seque ad meliora transferri per mortem videbunt.

IV. *Illuxerunt fulgura eius orbi terra, vidit & commota est terra.*

Iuxta priorem sensum pergit David explicare potentiam Dei in impios. Deus enim non solum igne virtutis suæ, aut Angelorum sanctorum, sed etiam corporalibus fulguribus terret, quando ei placet, vel etiam tanta velocitate interimit hostes, ut tela eiusmodi nulla arte præcaveri, aut repelli possint. De hoc etiam dicit in Psal. 17. *Intonuait de cælo Dominus, & altissimus dedit vocem suam, misit sagittas suas, & dissipavit eos, fulgura multiplicavit, & conturbavit eos;* ait igitur, *Illuxerunt fulgura eius orbi terra,* id est, quando placuit illi, in promptu habuit sagittas fulgurum iacere, & ubi illa *alluxerunt orbi terra,* terra ipsa, quasi sensum haberet, & videret horrendam speciem cælestium, tota contremuit, & tremore commota est. Est hæc poetica descriptio, qua vis maxima fulgurum demonstratur. Iuxta sensum posteriorem declaratur modus, quo ante iudicium ignis maximus exorietur, & consumeret omnia, id enim fiet per instrumenta fulgurum, quæ frequentissima erunt, sic legimus Sap. cap. 5. *Ibunt directa emissiones fulgurum, & tanquam à bene curvato arcu nubium exterminabuntur, & ad certum locum insilient.*

V. *Montes sicut cera fluxerunt à facie Domini, à facie Domini omnis terra.*

Hic explicat Propheta iuxta utrumque sensum potentiam Domini per effectum; & persistit in eadem similitudine ignis: quomodo enim cera non potest subsistere ante faciem ignis, quin statim liqueat, & pe-

reat: sic montes, quantumvis maximi, & durissimi sint, imò omnis terra, quæ solidissima est omnium elementorum, vim diuinæ potentie sustinere non posset, si Deus eam repente consumere, & ad nihilum redigere vellet. Itaque verba huius versiculi non ita sunt accipienda, quasi te ipsa montes fluxerint, sicut cera; sed quia ita fieret, si Deus vellet. Alij exponunt, montes fluxisse veluti ceram, per apparentiam, quia visi sunt liquefcere, & consumi, quamvis re vera non consumerentur. Alij volunt, per montes, significari homines superbos, qui in iudicio præ timore liquefcant instar ceræ ante faciem ignis. Illud, *omnis terra*, in Græco est *omnis terra*, & sic legit S. Augustinus, & concordat cum Hebraica lectione, quam sic reddit S. Hieronymus, à facie dominatoris omnis terræ. Ficti potest, ut nostra lectio vitio librariorum sit mutata, quod facillimè contingere potuit: uterque tamen sensus est verus, neque est varietas hæc alicuius momenti.

*Annunciauerunt cæli iustitiam eius, & viderunt omnes populi gloriam eius.*

Iuxta priorem sensum cæli annunciauerunt iustitiam eius, quia ex conspectu Solis, & Lunæ, & Stellarum, & continuis conuersionibus eorum, potuerunt homines intelligere Deum esse moderatorem iustissimum orbis terræ. Sicut etiam dicitur in Psal. 18. *Cæli enarrant gloriam Dei,* & idem affirmat Apost. ad Rom. 1. & Sapiens in libr. Sap. cap. 14. Possunt etiam, per cælos annunciatrices iustitiæ Dei, intelligi Apostoli, & Prophetæ, ex quorum prædicatione viderunt omnes populi gloriam eius, id est, cognouerunt, vel certe cognoscere potuerunt magnitudinem potentie, sapientie, bonitatis Dei, ex quibus consequitur gloria, id est, claritas nominis eius. Iuxta sensum posteriorem, significatur his verbis angelica tuba, quæ de cælo annunciabit venturum Iudicem Mundi totius, & rigorem iustitiæ eius in eos, qui misericordem Redemptorem suscipere noluerunt; & tunc videbunt omnes populi gloriam Domini, cum apparebit in nubibus

eum omnibus Angelis in maiestate sua. De hoc aduentu scribit Apostolus 1. Thessal. 4. Ipse Dominus in iussu, & voce Archangel, & in tuba dei descendet de caelo. Ipse etiam Dominus Matth. 24. Mittet, inquit, Angelos suos cum tuba, & voce magna, & Apocal. 1. scribit Ioannes, Ecce venit cum nubibus, & videbit eum omnis oculus, & qui eum pupugerunt. Annuntiabunt ergo celi, id est, Angeli de caelo, iussuriam eius, qui veniet redde re unicuique secundum opera eius: & tunc videbunt omnes populi, omnes omnino, nullo excepto, gloriam eius, quando omne genu flectetur ei, caelestium, terrestrium, & interiorum. Philip. 2.

*Confundantur omnes, qui adorant sculptilia, & qui gloriantur in simulacris suis.*

Iuxta priorem sensum colligit Propheta ex iam dictis, merito contundi debere omnes Idolorum cultores, cum iam satis constet unum solum esse verum Deum, qui dominatur, & regnat in caelo, & in terra, quique summa potentia, sapientia, & iustitia praeditus gubernat omnia. *Confundantur omnes, qui adorant sculptilia*, quae Dei sunt manes, & ne, neque alios iurare possunt, & merito magis confundantur, qui gloriantur in simulacris, id est, in Idolis suis, cum errore decepti gloriantur in ea re, ob quam maxime erubescere deberent. Iuxta sensum posteriorum, per modum imprecationis praedicatur contusio maxima, quae operiet in die Iudicii omnes Idololatrias: tunc enim apertissime cognoscant, Inanem fuisse, & Idolorum habitatores tuale spem, ut mundos, cum quibus ad aeterna supplicia damnabuntur.

*Adorate eum omnes Angeli eius; audit, & latatus est Sion.*

*Et exultauerunt filiae Iudae propter iudicia tua Domine.*

Iuxta priorem sensum, ut probet Propheta merito iudicasse, *Confundantur qui adorant sculptilia*, conuenit et ad Angelos, &

inuitat eos ad adorandum Deum. Si enim Angeli, qui sunt nobilissimae creaturae, non debent adorari tanquam Dei, sed ipsi Deum adorare debent, ut eius serui, quanto minus Daemones, vel Idola colenda sunt? *Audit, & latatus est Sion*, id est, audit: populus Dei, Deum ubique regnare, Idola nihil esse, ipsos etiam Angelos subiectos esse Deo nostro: & ideo his auditis valde laetatus est, quod tantum habeat Regem: *Exultauerunt filiae Iudae propter iudicia tua Domine*, id est, idem populus Dei, qui & nomine Sion, & nomine filiorum Iudae nunc ligetur, exultat propter iudicia tua, id est, quia tu Deus iudicas omnes iusto iudicio. Iuxta sensum posteriorem, demonstrat Propheta maiestatem Christi venientis ad iudicium, ex eo quod in iudicio manifeste apparebit, Christum verum esse Deum ex ministerio, quod illi exhibebunt omnes Angeli.

Astabunt enim Angeli, ut ministri, eumque adorabunt, & obediunt missi ab ipso ad diuersa ministeria: ex quo sequetur maxima laetitia, & exultatio in viris fidelibus, cum viderint tanta gloria coram toto Mundo affici Dominum suum. Virtus autem Prophetiae apostrophe ad Angelos, & quasi exhortans ad faciendum, quod sua sponte facturos eos praevidebat. *Adorate, inquit, eum*, id est, Christum pro tribunali sedentem, *omnes Angeli eius*. Confirmat hanc expositionem Apost. ad Heb. 1. dicens, *Et cum iterum introducit Primogenitum in orbem terrae, dicit, & adorent eum omnes Angeli Dei*. Videtur enim Apost. per illud, iterum significare voluisse secundum adventum Christi, & ad iterum adventum applicare ista verba Psal. *Adorate eum omnes Angeli eius*: non enim alibi nimis verba inveniuntur. Certè Theodoretus ex hoc Psalmo Apostolum accepisse testimonium illud, discrete affirmat. Quod autem quidam auctor dicit, verba citata ab Apostolo, sumpta esse ex ultimo versiculo cantici Moysi, quod habetur in Deuteronomio c. 32. non videtur probabile, cum neque in textu Hebraeo, neque in versione Septuaginta fiat mentio adorationis. Per filias Iudae, aliqui intelligunt oppida subiecta ciuitati.

ciuitati Hierusalem: sed quicquid sit de verbis, certum est, sensum pertinere ad populum Dei electum.

X. *Quoniam tu Dominus altissimus super omnem terram, nimis exaltatus es super omnes Deos.*

Redditationem, cur populus Dei exultare cœperit auditis illis, quæ dicta sunt: ratio autem est, quia ex illis colligitur, Dominum populi Dei esse verè supremum Dominum, altissimum super omnem terram, id est, super omnes Reges, & Principes terræ, & eleuatum & exaltatum nimis, id est, maximè, super omnes Deos, id est, super omnes Angelos, qui sunt Diij per participationem, & super omnes Deos falsos, qui per errorem colebantur à gentibus. Et quamuis hæc sint vera iuxta priorem sensum, qui varijs miraculis Deus noster se superiorem omnibus Regibus terræ, & omnibus dijs manifestè probauit; tamen iuxta sensum posterioriorem non minus vera, & magis clara sunt. Nunquam enim Deus manifestauit gloriam suam apertius, quam faciet in nouissimo die, quando ut supra diximus, omnes omnino homines, & Angeli tam boni, quam mali curuabunt genua ante illum.

XI. *Qui diligit Dominum, odite malum, custodit Dominus animas Sanctorum suorum, de manu peccatoris liberabit eos.*

Concludit Psalmum exhortans populum Dei ad sectandam vitæ puritatem, & sanctitatem, quæ, & in hoc tempore, & in futuro magnum præmium habebit. *Qui diligit Dominum, odite malum.* Non poterat breuius, & plenius exhortari Propheta sanctus, populum Dei electum: nam cum ait, *Qui diligit Dominum*, appellat omnes verè iustos: charitas enim Dei complectitur omnes virtutes: nam qui diligit, legem impleuit: & plenitudo legis est dilectio. Rom. 13. Itaque illud, *Qui diligit Dominum*, significat, ô vos omnes, qui verè, non fide, qui non ore tantum, sed etiam corde, qui secundum legis

intimum, non secundum externam superficialiæ iusti, & sancti, & Deum timentes estis. Illud, *odite malum*, comprehendit summam perfectæ exhortationis, quoniam non ait, fugite malum, vel, declinate à malo, quod utcumque actu externo fieri potest: sed, *odite malum*, quod nisi corde fieri non potest.

Cur autem fons est omnium actionum bonarum, & malarum: ut enim ex corde procedit amor summi boni, ita ex corde procedunt cogitationes malæ, homicidia, adulteria, fornicationes, furta, falsa testimonia, blasphemiz. Matth. 15. Subiungit deinde præmium, dicens, *Custodit Dominus animas sanctorum suorum, de manu peccatoris liberabit eos*, id est, custos est Dominus fidelis, & diligens, fortis, & prudens diligentium se, ut vitam ipsorum defendat, & liberet de potestate iniquorum, qui ordinariè inimici sunt hominum iustorum. Hæc autem promissio impletur quidem in hac vita secundum priorem sensum: quoniam Deus custodit sæpè vitam corporalem sanctorum suorum; semper autem custodit vitam spiritualem, quod est beneficium longè maius; & ideo fortasse dixit, *custodit animas*. Facit enim, ut omnia cooperentur in bonum his qui secundum propositum vocati sunt sancti, Rom. 8. Sed iuxta sensum posteriorem, custodiet animas sanctorum suorum in die nouissimo, ut nihil eis noceant accusationes inimici: & perfectissimè de manu peccatoris liberabit eos, quia post ultimam illam sententiam nihil amplius poterunt peccatores aduersus iustos.

*Lux orta est iusto, & rectus corde laetitia.*

Hoc est alterum præmium iustorum; quod non solum liberabuntur à malis, sed etiam implebuntur bonis. Per lucem hoc loco potest intelligi lux fauoris diuini, vel, quod verius videtur, lumen iustitiæ, & intelligentiæ, de quo dicitur Sap. 5. Ergo errauimus à via veritatis, & lumen iustitiæ non luxit nobis, & sol intelligentiæ non est ortus nobis. Dicitur autem lux iustitiæ, & intelligentiæ oriri alicui, quando cognoscere incipit



incipit non theoricè tantum, sed etiam practice iustitiam, & iniustum, bonum, & malum; & illud iudicat, & eligit quod verè iustum & bonum est; non quod apparet iustum, & bonum menti male affectæ ex perturbatione passionum. Hæc igitur lux orta est iusto, sine qua non esset iustus; & quia gaudium est iusto facere iustitiam, ut I'hilosophus docet, rectè subiungitur, *Et rectis corde lætatur*: iustitia enim dirigit cor, & recto cordi ineffabilis infunditur lætitia ex eo quod conformè redditur voluntati Dei, & omnia ei placent, quæ placent Deo, à cuius nutu pendent omnia. Itaque nihil est, quod iustum contristare possit; sed inter ipsas etiam grauissimas tribulationes, gaudet, & gaudium eius nemo tollit ab eo. In Hebræo legitur, Lux seminata est iusto: sed corrupta videtur littera Hebraica vnius litteræ mutatione, nam *zarag*, significat seminare, & sic legitur hodie: *zarach*, significat oriri, & sic legerunt Septuaginta Interpretes, & S. Hieronymus: & idiplum confirmat ratio metaphoræ, non enim lux rectè dicitur seminari, sed oriri rectissimè dicitur. Itaque lectio nostræ vulgatæ editionis non est corrigenda ad Hebraicam; sed contra, Hebraica ad nostram.

*Lætamini iusti in Domino, & confitemini memoria sanctificationis eius.*

Hoc sequitur ex ijs, quæ dicta sunt in superiori verticulo. Si enim lætitia orta est rectis corde, utique hoc sequitur, ut recti corde, id est, iusti lætentur, non in vanitatibus sæculi, in quibus lætantur iniusti; sed in Domino, qui eis iustitiam, & lætitiæ donat, imò qui est ipsorum gaudium verum, & solidum, cum sit lux pulcherrima oculis interioribus, & dulcedo maxima interno palato. Nec solum lætari debent iusti in Domino, sed etiam *confiteri memoria sanctificationis eius*, id est, laudibus celebrare memoriam sanctificationis à Deo acceptæ: non enim decet unquam obliuisci tanti beneficii, quo Deus nos ex impijs, & iniquis sanctos, & iustos effecit. Potest etiam per sanctificationem intelligi sanctitas Dei, qua

ipse sanctus est, quæ est summa, & excellentissima sanctitas. vnde dicitur Isai. 6. *Sanctus, sanctus, sanctus*. Est autem, *confiteri memoria sanctitatis Dei*, cum laudibus semper recordari Deum nostrum sanctissimum esse, ac per hoc debere nos summo studio sanctitati studere, hæc est enim voluntas Dei sanctificatio nostra, 1. The. 4. *Et sancti estote* (inquit Dominus) *quoniam ego sanctus sum*. Leuit. 11. & 1. Petri 1.

PSALMVS XCVII.

*Titulus, & Argumentum.*

Psalmus ipsi Dauid.

**I**N Hebræo non habetur nomen Dauid, sed simpliciter legitur, Psalmus. Quis addiderit ipsi Dauid, ignoratur; credibile est Septuaginta Interpretes addidisse. Argumentum est idem serè, quod Psalmi nonagesimi quinti. Prædicat enim Dauid Christi aduentum primum, & secundum, illum ad saluandum, istum ad iudicandum.

EXPLICATIO PSAL. XCVII.

**C**antate Domino canticum nouum, quia mirabilia fecit.

Inuitat homines ad Deum laudandum ob mirabilia quæ fecit. *Cantate*, inquit, *Domino canticum nouum*, quia videlicet nouum offertur argumentum carminis. nec solum nouum, sed magnum, & admirabile. *Quia mirabilia*, inquit, *fecit Dominus*: mirabiliter enim & nouo modo conceptus de Spiritu sancto, natus de Virgine, peccatum nullum fecit, peccatores iustificauit, surdos fecit audire, & mutos loqui: quin etiam cæcos videre, claudos ambulare, ægrotos bene valere, mortuos viuere, & quod omnium est maximè nouum, & mirabile, mortuus ipse se tertia die viuum exhibuit, cælum cum corpore penetrauit, Spiritum sanctum de cælo misit, per homines idiotas, & viles, sapientibus, & prudentibus persuasit Crucifixum colere, præsentia spernere, futura desiderare: denique (ut loquitur

Cccc

S. Au.

S: Augustinus) domuit orbem, non ferro, sed ligno. Possunt etiam hæc referri ad Deum Patrem, qui in Filio suo, & per Filium suum hæc mirabilia fecit: ait enim Dominus Ioan. 14. *Pater in me manens ipse facit opera.*

## II.

*Saluauit sibi dextera eius, & brachium sanctum eius.*

Explicat quæ sint illa mirabilia, & proponit vnum, in quo continentur omnia. Hoc mirabile fecit Dominus, quod ipse solus virtute sua saluauit Mundum, non eguit socijs, non exercitu, non armis: ipse solus Principem Mundi eiecit foras, & vniuersitatem generis humani de ipsius potestate liberauit. Hic finis erat omnium mirabilium, quæ paulo ante numerauimus, ac per hoc in isto vno intelliguntur omnia. Illud, *saluauit*, potest referri ad Filium, qui sua virtute mundum saluauit, & ad Patrem, qui per dexteram suam; id est, per Christum Mundum saluauit. sed in idem recidunt omnia. Illud, *sibi*, secundum Hebraicam phrasim, idem significat, quod *ipsa*, ac si dixisset Propheta, *Dextera ipsius ipsa saluauit*, siue ipsa salutem Mundi operata est. Sic legimus in Canticis cap. 1. *Abi post vestigia gregum tuorum; ubi est in Hebræo, abi tibi.* & cap. 2. *Imber abiit; in Hebræo, imber abiit sibi: sed illud; tibi, & illud, sibi, omnium est ab Interprete, quia redundat, & in ipso verbo subintelligitur. Sed Illic 59. expressit Interpres illud sibi, cum ita vertit, Saluauit sibi brachium suum, & cap. 63. Saluauit mihi brachium meum.* Alij tamen volunt illud, *sibi*, positum esse pro *seum*, vt sensus sit, *Saluauit eum dextera eius*, quia propria virtute resurrexit à mortuis. S. Augustinus refert illud, *sibi*, ad Christum, vt ad finem, vt sensus sit, Saluauit Christus homines, sed *sibi*, id est, ad gloriam suam. Omnes sunt expositiones veræ, sed prima est maximè literalis. Quod additur, *Et brachium sanctum eius*, est repetitio, & declaratio præcedentium. idem enim est dextera, & brachium, id est, virtus & potentia; sed additur, *sanctum*; vt intelligamus,

roborem huius brachij non esse aliquid carnale, sed spirituale. non enim Christus armis, aut viribus corporis hostem deiecit, sed charitate, & patientia, humilitate, & obedientia, meritis vitæ sanctissimæ, sanguine precioso ex charitate fuso; non hasta, & gladio victoriam de hoste potentissimo reportauit. Sic enim ait Apostolus Philip. 2. *Humiliauit semetipsum factus obediens vsque ad mortem, mortem autem Crucis.*

*Notum fecit Dominus salutare suum: in conspectu gentium reuelauit iustitiam suam.*

Potest hic etiam versiculus referri ad Patrem, qui *notum fecit salutare suum*, id est, Saluatorem, quem misit, primo per Prophetas, deinde per Apostolos; & per eodem reuelauit iustitiam suam. Potest etiam referri ad ipsum Filium, qui salutem, quam operatus est, ipse idem per se, & suos notam fecit prædicauit enim ipse palam totos tres annos, & amplius: deinde misit Apostolos, qui omnibus gentibus Euangelium annuntiauerunt. Itaque Dominus ipse prædicando, *notum fecit salutare suum*, id est, salutem suam, quam attulerat, & dabat credentibus in eum. deinde *in conspectu gentium* per Apostolos suos reuelauit iustitiam suam, id est, mysterium abconditum, & velatum a sæculo reuelauit, & manifestauit Gentibus: est autem hoc mysterium, *iustitia sua*, id est, adimpleratio promissionis olim facta patribus de redemptione generis humani. Sic enim intelligendam puto hoc loco iustitiam, quoniam in verbo sequenti declaratur hæc iustitia per nomen veritatis, vt mox videbimus. S. quis tamen velit, per iustitiam accipi hoc loco satisfactionem Christi ex rigore iustitiæ pro peccatis totius mundi, non repugno; siue hæc referantur ad Patrem, siue ad Filium. Verè enim Pater per passionem Filij, & Filius per passionem suam reuelauit, quanto zelo puniendâ sit iniquitas, & quanto rigore iustitiæ eam ipse expiare voluerit. De hoc mysterio scribit Apost. ad Ephes. 3.

*Mibi omnium Sanctorum minime data est gratia hac, in gentibus euangelizare inuulgabiles diuitias Christi, & illuminare omnes, quae sit dispensatio Sacramenti absconditi à saeculis in Deo.*

*Recordatus est misericordiae suae, & veritatis suae domui Israel.*

Reddit rationem, cur Deus notum fecerit salutem suam, & reuelauerit iustitiam suam, Ratio autem est, quia promiserat hoc Patribus: & quamuis aliquandiu distulerit implere; tandem tamen recordatus est, id est, fecit, quod faciunt, quia recordantur: non enim in Deo cadere potest obliuio, sed metaphorice dicitur recordari, cum implet, quod distulerat implere, quasi oblitus esset. Eadem metaphorā vitur psallim Scriptura, vt Gen. 8. *Recordatus est Dominus Noë,* & Luc. 1. *Recordatus misericordiae suae.* Recordatus est igitur Deus Pater misericordiae suae, quia promisit Patribus Saluatorem; & recordatus est Deus Filius misericordiae suae, quia venturum se esse pollicitus est: & simul recordatus est uterque veritatis suae, id est, fidelitatis, & iustitiae in adimplenda promissione. Addit Propheta, domus Israel, promissio enim domui Israel facta est, non gentibus; tamen gentium quoque misereri Deus decreuerat, & per Prophetas saepe praedixerat. Hinc Dominus Matth. 15. dicit, *Non sum missus, nisi ad oues, quae perierunt domus Israel,* & Apostol. Rom. 15. dico, *Christum Iesum ministrum fuisse circumcisionis propter veritatem Dei ad confirmandas promissiones Patrum, gentes autem super misericordiam honorare Deum, sicut scriptum est, Propterea confitebor tibi in gentibus Domine.*

*Viderunt omnes termini terra salutare Dei nostri.*

Hic declaratur fructus praedicationis Apostolicae; non enim frustra notum fecit Dominus per euangelicam praedicationem salutare suum. Audierunt enim gentes praedicatores Dei, & crediderunt, atque eo modo purificato cordis oculo per fidem, & experientium gratiae, *viderunt omnes termini*

*terra, id est, tota terra usque ad terminos suos, salutem, siue saluatorem, Illud, viderunt, energiam habet: significat enim fidem actualement, cum notitia coniunctam, quae mouet voluntatem ad amandum, & desiderandum: non enim dici possunt vidisse salutare Dei, qui fide habituali contenti de Saluatore non cogitant, neque de salute (quae ab ipso est) acquitenda solliciti sunt. Illud, omnes termini terra, non significat omnes, & singulos homines, sed multos ex omni natione, & gente.*

*Iubilare Deo omnis terra, cantate, & exultate, & psallite.*

Signum fidei est gratias agere Deo, & praeterea spirituali exultare, & iubilare. Sic ille, qui inuenit thesaurum, Matth. 13. *abijt, & praegaudio vendidit omnia, quae habuit.* Sic Act. 8. *cum praedicasset Philippus in Samaria, & receperint Samaritani Verbum Dei; factum est gaudium magnum in illa ciuitate, & ibidem conuersus, & baptizatus Eunuchus ibat per viam suam gaudens.* Sic 1. Pet. 1. *Credientes exultatis letitia inenarrabili, & glorificata.* Hoc igitur gaudium praedicte nunc Propheta per modum inuitantis, & cohortantis. *Iubilare, inquit, omnis terra, id est, omnes fideles ex vniuersa terra conuersi de tenebris ad lumen admirabile, ad notitiam veri Dei, & Saluatoris Iesu Christi, magna voce laudare, & gratias agere, cantate linguis, exultate animis, psallite moribus: & quia mores, siue virtutum opera multiplicata sunt: ideo multa hic subiiciuntur genera instrumentorum.*

*Psallite Domino in cithara, in cithara, & voce psalmi, in tuba ductilibus, & in voce tuba cornea.*

Quatuor instrumenta numerantur, quibus Deo psallere debent, qui viderunt salutare Dei per fidem, & videre cupiunt per speciem; cithara, psalterium (idem enim significat, in voce psalmi, & in sonitu psalterij) tuba ductilis, & tuba cornea. Haec instrumenta erant in vsu apud Hebraeos secundum literam: sed à nostris variè explicatur eorum significatio spiritualis. Mibi viden-



tur posse satis commodè applicari quatuor virtutibus cardinalibus; *cithara prudentia, psalterium iustitia, tuba ductilis fortitudini, tuba cornu semperantia.* Cithara variarum chordarum sonos miscens vnum dulcem concentum efficit: Sic prudentia varias circumstantias operis boni coniungens perfectum opus reddit. Psalterium decem choridis instructum decalogum nobis repræsentat, id est, omnia præcepta iustitiæ. Tuba ductilis malleorum ictibus extenditur, & formatur, ut sonum suauissimum edat: Sic fortitudo tribulationes, & angustias patienter ferendo ita extendit, & perficit hominem Dei, ut suauem illum sonum edat cum S. Iob, *Si bona suscepimus de manu Domini, mala quare non sustineamus?* Denique temperantia quasi durum cornu carnem mollem excedens, & superans, id est, corpus castigans ieiunijs, atque vigilijs, & in seruitutem spiritus redigens, tubam spiritualem efficit: qualis erat præcursor Domini, qui melle syluestri, & locustis contentus, & pillos camelorum indutus, ac zona pellicea præcinctus dicebat, *Ego vox clamantis in deserto.* qualis & beatissimus Paulus, qui diuturna temperantia exercitatione edoctus dulcissimos illos edebat sonos, Habentes victum, & quibus tegamur, his contenti sumus, & Elia ventri, & venter elcis, Deus autem hunc, & has destruet, & verè magnus quæstus est pietas cum sufficientia.

VIII. *Iubilare in conspectu Regis Domini: moneatur mare, & plenitudo eius, orbis terrarum; & qui habitant in eo.*

Quoniam aduentus Domini communiter omnibus utilis erit; idè Propheta inuitat ad iubilandum non solum terram in genere, sed omnes partes eius. *Iubilare*, inquit, *in conspectu Regis Domini*, id est, cum aduenit Rex magnus, qui Dominus omnium est, utpote verus Deus, *iubilare in conspectu eius*, id est, ipso vidente & audiente. *Moneatur ergo mare motu exultationis*, ac si sensu præditum esset, & simul exultet plenitudo eius, id est, quicquid in eo est aquarum insu-

larum, piscium. *Moneatur quoque simili exultationis motu orbis terrarum, & vniuersi qui habitant in eo*, id est, omnes homines; quia Dominus Saluator est omnium hominum, maxime fidelium, ut Apostolus loquitur. I. Tim. 4. Et S. Leo serm. 1. de natali Domini, *Pro liberandis omnibus venis.*

*Flumina plaudent manibus, simul montes exultabunt à conspectu Domini, quoniam venit iudicare terram.*

Mare, & terram inuitauit: inuitat nunc flumina & montes, ut similiter signa lætitiæ edant: sed de mari dixit, *Moneatur mare*, & in Hebræo sonat mare, id est, magno fremitu quasi tonet: de fluminibus dicit, *Flumina plaudent manibus*; quia sonitus fluminum multo leuior est, quam fremitus maris; proinde rectè ille comparatur tonitruo, iste complorioni manuum. Quod autem dicitur, *montes exultabunt*; in Hebræo est, *Montes laudabunt*, sed omnia sunt metaphorica, siue dicantur montes exultare, siue laudare, & semper idem significant, videlicet Prophetam ex amore, & desiderio regni Messiam venturum optare, ut omnes res creatæ lætentur, & laudent eo modo quo possunt. Illud, *quoniam venit iudicare terram*, potest referri tam ad primum, quam ad secundum aduentum, ut diximus in explicatione Platini nonagesimi quinti. Si ad primum aduentum referatur, sensus erit, *Exultent, & lætentur terra, & mare, montes & flumina, quoniam Dominus venit iudicare*, id est, te gere, & moderari optimis, & iustissimis legibus orbem terrarum, non solum, ut olim maiesta & inuisibilis diuinitatis, sed etiam corporali, & visibili forma, in similitudinem hominum factus, & habitu inuentus ut homo. Si referatur ad secundum, sensus erit, *Exultet terra, & mare, montes, & flumina, quoniam Dominus venit iudicare terram, & exterminabit omnes peccatores de ea; & reuocabis omnia elementa, & liberabis ea de seruitute corruptionis, sub qua nunc ingemiscunt, & perisurunt*, ut ait Apostolus ad Rom. 8.

*Iudi-*

*Iudicabit orbem terrarum in iustitia,  
& populos in aequitate.*

Hæc conclusio eadem est cum conclusio-  
ne Psalmi nonagesimi quinti; excepto vlti-  
mo vocabulo. Ibi enim erat, in veritate; hæc  
est, in æquitate: & per æquitatem intelligitur  
hoc loco directio, siue rectitudo, vt sonat  
vox Hebraica: & est repetitio, siue declara-  
tio vocabuli iustitiæ. Quod enim dixit, in  
iustitia, repetit, & declarat, cum dicit, in æ-  
quitate, siue rectitudine: quemadmodum  
quod dixit orbem terrarum, repetit, & de-  
clarat, cum dicit, populos. Itaque sensus est,  
*Iudicabit orbem terrarum*, id est, omnes po-  
pulos, *in iustitia*, id est, in rectitudine iudi-  
cij, in quo nihil erit obliquum, nihil in-  
quum.

## PSALMVS. XCVIII.

*Titulus, & Argumentum.*

*Psalmus ipsi David.*

**I**N hoc Psalmo nullus omnino titulus est  
apud Hebræos: apud Græcos, & Latinos ti-  
tulus est, Psalmus ipsi David, quem eundem  
titulum inuenimus in Psalmo superiore. Ar-  
gumentum est cohortatio Prophetæ ad agnos-  
cendum Regnum Dei, eundemq; Deum ad-  
orandum, & invocandum, vt fecerunt ma-  
gna cum sua utilitate Moyses, Aaron, & Sa-  
muel. Est autem duplex sensus in verbis hu-  
ius Psalmi; vnus deferuens tempori Davidis,  
cum Regnum stabilitum esset in domo David;  
neque enim negari potest, quin in hoc Psalmo  
sermone sit de vero monte Sion, de vera arca  
Dei, de Patribus illis, qui hic nominantur.  
Alter sensus est de Regno Christi, & de sacro-  
sancta eius Ecclesia, & de glorioso corpore  
eius: quorum typi fuerunt Regnum David,  
mons Sion, & arca testamenti. Virumq; sen-  
sum breuiter aperimus, vt fecimus in expli-  
catione Psal. 96.

## EXPLICATIO PSALMI XCVIII.

**D**ominus regnauit irascens populi:  
qui sedet super Cherubim, moue-  
tur terra.

Iuxta primæ sententiæ sensum significatur in hoc  
primò versiculo, stabilitum fuisse Regnum  
Dei in Hierusalem tempore Davidis, quan-  
tumuis inimici eius Idololatæ indignaren-  
tur, & turbarentur. Dominus, inquit, regna-  
uit, id est, iam Dominus expulsis Iebusæis,  
& Chanaanæis Idololatæ Regnum suum  
stabilitum in Hierusalem. Quamuis enim  
David Rex esset, tamen sub Deo regnabat,  
& ipsi Deo principaliter Regnum suum at-  
tribuebat. Irascantur populi, id est, Dominus  
regnauit inuitis, & repugnantibus popu-  
lis idololatæ; regnauit, inquam, quantum-  
uis irascantur, & indignantur populi: vel, vt  
exponit S. Augustinus prophetia est, non  
nullis, & sensus est, Regnauit Dominus, iras-  
centur populi, qui regnum eius scire non  
possunt. Qui sedet super Cherubim, moue-  
tur terra, id est, ille Dominus regnauit, qui  
sedet super Cherubim, mouetur hæc, &  
turbetur terra. Dicitur Dominus ad itera, n  
sedere super Cherubim, quia sedem sibi ere-  
getat propitiatorium, quod sustinebatur à  
duobus Cherubim ligneis, sed deauratis,  
sub quibus erat arca, quasi scabellum pe-  
dum Domini. Dicebatur autem Dominus  
sedere inuitibilibiter in propitiatorio, quia in-  
de responsa dabat. Vnde dicitur 1. Paralip.  
13. Arca Dei sedentis super Cherubim. Sed al-  
tiore sensu dicitur Deus sedere super Che-  
rubim, quia præsidet spiritibus Angelicis:  
vel, vt S. Augustinus exponit, quia Cheru-  
bin interpretantur plenitudo scientiæ, &  
Deus supereminet omnem scientiæ plenit-  
udinem. Vbi etiam monet, posse nos heri  
Cherubim; & habere in nobis prædentem  
Deum, si habuerimus plenitudinem scienti-  
æ, non curis seuque, sed eius quam in no-  
bis Deus requirit, quæ est scientia voluntatis  
eius, id est, scientia legis ipsius. Et quo-  
nam plenitudo legis est dilectio; tunc eri-  
mus Cherubim, & habebimus præden-  
tem Deum, si dilectionem habuerimus,  
sicut scriptum est, Anima inter sedens est, a-  
piencia. Illud, mouetur terra, declaratio est  
verborum præcedentium, irascantur populi:  
Vo ut enim Spiritus S. ostendere eos qui  
irascuntur contra Deum nihil esse, nisi ter-  
ram,

CCCC § ram,

ram, & ideo nihil posse aduersus Deum, qui sedet in cælo super Cherubim, neque esse timendos à nobis, si & ipsi fuerimus Cherubim, & Deum in nobis sedentem habuerimus. Iuxta sensum posteriorem, significatur hoc loco, Regnum Christi declaratum post eius Resurrectionem & Ascensionem: tunc enim prædicari cepit per omnem terram, & continuo irati sunt populi, & commota est terra pugnantibus pro idolis suis contra dominum suum: sed illis inuitis & repugnantibus regnauit Dominus Christus, & contrita sunt idola. Quamuis autem ira populorum infidelium videatur præualuisse aduersus corpora Sanctorum Martyrum: reuera tamen non præualuit, quoniam corpora illa reformabuntur ab eo, qui mortem in se ipse occidit; & uiuent in æternum: idola uero semel contrita, nunquam reficiuntur.

II. *Dominus in Sion magnus, & excelsus super omnes populos.*

Iuxta priorem sensum redditur ratio, cur frustra irascantur populi aduersus Deum, qui Regnum suum stabiluit in Sion. Ratio enim est, quoniam Dominus in Sion regnans, magnus est, & excelsus super omnes populos, id est, excellit omnes magnitudine, potentia & sapientia, ut nullo modo superari possit. Iuxta sensum posteriorem significatur, Christum, qui regnat in Ecclesia tum militante, tum triumphante, quæ per Sion & Hierusalem intelligitur, magnum esse, & excelsum super omnes populos, ut nullus ei resistere ualeat.

III. *Confiteantur nomini tuo magno. quoniam terribile & sanctum est, & honor Regis iudicium diligit.*

Iuxta utrumque sensum hortatur Prophetæa populos, ut non solum non irascantur aduersus Dominum, sed potius ad illum conuersi laudibus celebrent nomen eius, quoniam terribile & sanctum est. Dicitur autem nomen Domini terribile & sanctum, quo-

niam nomen est Iudicis siue Regis potentissimi & iustissimi: & qua potentissimi Regis nomen est, terribile est, & qua iustissimi, sanctum ac venerabile. Id quod sequitur: *Et honor Regis iudicium diligit*, est quasi ratio quædam, cur nomen Dei siue Christi sit terribile & sanctum; hic enim est sensus: Terribile & sanctum est nomen Domini, qui Rex iustissimus est, quoniam dignitas Regia, vel sanctitas Regia, vel auctoritas Regia id proprie requirit, ut Rex iudicium diligit, hoc est, amore iustitiæ recte iudicet, non timore, aut necessitate aliqua, vel passione coactus. Itaque illud, &, ponitur pro, quia, ut alibi passim in scripturis. Illud autem, *honor Regis*, significat Regiam dignitatem, siue auctoritatem: vox enim Hebræa, *hox*, multa significat, robur, auctoritatem, honorem, sanctitatem, substantiam, & similia.

*Tu parasti directiones, iustitiam & iudicium in Iacob tu fecisti.*

Ostendit verum esse, quod paulo ante dixit: *Honor Regis iudicium diligit*: ostendit autem per apostrophem ad Deum, siue Christum, quasi dicat: Vere tu, ut Rex optimus & iustissimus iustitiam diligit: nam tu parasti directiones, id est, leges rectissimas, & ad dirigendos mores hominum apertissimas parasti & confirmasti: & præterea tu non solum leges ferendo, sed etiam iudicia rectissima exercendo demonstrasti, te iustitiam diligere: nam in populo tuo Iacob iustitiam & iudicium fecisti, puniendo peccata, & remunerando benefacta: cuius rei multa sunt exempla in utroque Testamento; quamuis enim ad tempus paratur Deus pios affligi, & impios exaltari: tamen postea pios liberat & coronat, impios damnat & cruciat; sæpe hic in terris, semper autem in sæculo futuro.

*Exaltate Dominum Deum nostrum, & adorate scabellum pedum eius, quoniam sanctum est.*

Ex his colligit Prophetæa, adorandum esse Deum,



Deum, & hortatur ad id studiose faciendum; & quidem iuxta priorem sensum hortatur ad Deum adorandum, non solum in seipso, sed etiam in arca foderis, quæ scabellum erat pedum eius, sic enim legimus 1. Paral. 28. *Ut requiescat arca Domini, & scabellum pedum eius.* Neque mirum est, quod arca dicatur scabellum pedum Dñi, cum propitiatorium, quod sustentabatur à duobus Cherubim, esset sedes Dei; ut in primo versiculo dictum est: erat enim arca sub ipso propitiatorio, quasi scabellum sub pedaneum sub folio. Alit igitur: *Exaltate dominum deum nostrum,* corde videlicet, & voce laudando, & magnificando maiestatem eius: *& adorare scabellum pedum eius;* corpore scilicet incurvantes, & prosternentes vos ad arcam scederis, quæ est scabellum pedum eius: Quoniam arca, siue scabellum huiusmodi sanctum est, propter relationem ad Deum, cui dicata est, & propter eius honorem adoratur. Ex hoc loco satis aperte colligitur aduersus hæreticos nostræ temporis, res sacras, ut imagines Christi & Sanctorum, reliquias eorumdem & altaria, sacra vasa, & similia propter relationem ad Deum vel Sanctos; sanctas esse, & honoraria adoratione dignas. Neque obstat, quod in Hebræo ad verbum legatur, *adorate ad scabellum*, non, *adorate scabellum*: nam vox Hebraica, *bisfachaun*, pro qua habemus, *adorate*, significat proprie prosternere se: idem est autem, *prosternite vós ad scabellum*, &, *adorate scabellum*. Neque etiam obstat, quod in Græco legatur, *quoniam sanctus est*, non autem, *quoniam sanctum est*: nam vox Hebraica ambigua est, & potest referri ad scabellum, & verti, *quoniam sanctum est*: & potest etiam referri ad Deum, & verti, *quoniam sanctus est*: utroque autem modo significatur, scabellum esse adorandū propter relationem ad Deum, qui sanctissimus est; & sanctitatem impertit us, quæ ad eum pertinent, quatenus ipsius sunt. Nostra autem lectio reprehendi non potest: nam Hieronymus in commentario, ubi exponit Psalmos iuxta versionem Septuaginta, legit in textu & in commentario, *quoniam sanctum est*: & S. Augustinus, quamvis uno in loco legat, *quoniam sanctus*

est, tamen in textu & in commentario pluribus in locis legit, *quoniam sanctum est*: ex quo intelligimus, Græcum textum varium fuisse. Neque obstat, quod in fine Psalmi dicatur, *quoniam sanctus dominus deus noster*: nam in fine Psalmi non dicitur, *adorate montem*, sed, *in monte*; & iam dictum erat, *in monte sancto*: unde non erat opus iterum repetere, *quoniam sanctus mons est*. Iuxta sensum posteriorem, hortatur Propheta, ut omnes adorent humanam Christi naturam, quæ scabellum est diuinitatis longe nobiliore modo quam esset arca lignea. In illa enim erat verbum Dei scriptum in tabulis lapideis, in hac autem est ipse Deus Verbum: illi coniunctæ erant tabule legis sola vnione extrinseca, quia continebantur in illa, ut in vase: isti vnitum est Verbum hypostice, ut vere dictum sit à Ioanne: *Verbum caro factum est*. Neque solum adorandū esse Christi humanitatem, ut est in propria forma, sed etiam ut latet sub speciebus sacramentalibus in Eucharistia; docent ex hoc loco Psalmi S. Ambrosius lib. 3. de Spiritu sancto c. 12. & S. Augustinus in explicatione huius versiculi. Ex quo refellitur alius error hæreticorū, qui negant, Christum in Eucharistia esse adorandū.

*Moses & Aaron in Sacerdotibus eius, & Samuel inter eos, qui inuocant nomen eius.*

XI.

Hic iam ponit Propheta exemplum, quod imitemur, trium insignium virotum, qui Dominum exaltauerunt, & adorauerunt scabellum pedum eius, atque adorantes inuocauerunt Dominum, & audiuit eos Dominus, & mirabilia per eos operatus est. Nominat autem tres Principes viros, qui super omnes eminuuerunt post Reimp. Iudaicam constitutionem; Moses enim fuit summus Princeps politicus, & summus Sacerdos Hebræorum; Aaron fuit summus Sacerdos tantum; Samuel summus Princeps politicus tantum. Quamvis enim nonnulli Patres Samuelem Sacerdotem appellent, vt S. Ignatius in epist. ad Magnesianos, S. Cyprianus in epist. 65. ad Ro.

Rogatianum. S. Athanasius in hom. de se-  
mente, S. Ioan Chrysostom. hom. 2. in  
epist. 2. ad Timotheum, & S. Augustinus lib.  
17. de ciuit. Dei cap. 4. & lib. 2. Retract. c. 43.  
& in explicatione huius Psalmi contra ta-  
men S. Hieronymi. lib. 2. in Iovinianum, &  
auctor. quæstionum veteris Testamenti,  
(apud Augustinum tom. 4.) quæstion. 46.  
constanter docent, *Samuelem non fuisse Sa-  
cerdotem, sed simplicem Leuitam, & probant*  
*his argumentis. Primò, quia non erat de filiis*  
*Aaron, vt manifestum est ex genealogia*  
*ipsius lib. 1. Paralip. cap. 6. versu 34. quæ est*  
*conformis genealogia patris sui Elcana lib. 1.*  
*Reg. cap. 1. versu 1. constat autem solos po-*  
*steros Aaronis fuisse Sacerdotes: ceteros ve-*  
*rò Leuitas, ministros Sacerdotum, Num. 16.*  
*& 18. Deinde quia Samuel ministrabat ami-*  
*ctus epad lino, vt patet ex lib. 1. Reg. cap. 2.*  
*Is verò habitus proprius erat Leuitarum, non*  
*Sacerdotum. Tertiò, quia Elcana pater Sa-*  
*muels, erat Leuita, non autem Sacerdos.*  
*Quartò, quia Dauid in hac Psalmo distin-*  
*guis Samuelem à Moyse, & Aaron Sacerdo-*  
*tibus, dum eum non numerat in Sacerdoti-*  
*tibus, sed in ijs, qui inuocant nomen Domini,*  
*id est, qui studiosè Deum colebant, & inuoca-*  
*bant pro se, & populo.*

VII.

*Inuocabant Dominum, & ipse exau-*  
*diebat eos, in columna nubis loquebatur*  
*ad eos.*

Ostendit, viros istos fuisse amicos Dei:  
nam inuocabant Dominum pro se, & pro po-  
pulo. & ipse vramicos fideles exaudiebat  
eos. Id constat ex testimonio scripturarum.  
de Moyse quidem Exod. 32. de Aaron Num.  
16. de Samuele 1. Reg. 7. Quod autem in co-  
lumna nubis loqueretur Deus ad Moysem,  
constat ex lib. Exod. c. 33. quod etiam ad  
Aaronem, constat ex lib. Num. c. 12. de Sa-  
muele nusquam legitur. Itaq; vel illud, Lo-  
quebatur ad eos, in columna nubis, intelligen-  
dum est, ad aliquos eorum: vel, vt exponit S.  
Augustinus, per columnam nubis significa-  
tur obscura locutio, quomodo certum est, ad

Samuelem quoque Deum esse loquutum.  
Nam. 1. Reg. 3. *Deus in tenebris noctis Samue-*  
*li loquebatur, ita vt vocem Dei loquentis au-*  
*disset, neminem autem loquentem videret.*

*Custodiebant testimonia eius, & præ-*  
*ceptum quod dedit illis.*

Hæc est ratio, cur Deus promptè audi-  
ret Moysem, Aaronem, & Samuelem, quo-  
niam obediens erant imperio eius. Nam,  
vt Dominus ait in Euangelio, *Si quis diligit*  
*me, sermonem meum seruabit: & idè qui*  
*vult audiri à Deo in orationibus suis, debet*  
*audire Deum in præceptis ipsius. Custodia-*  
*bant, inquit, testimonia eius, id est, omnia*  
*mandata, quæ communia erant omnibus. Et*  
*præceptum quod dedit illis, id est, non solum*  
*custodiebant præcepta communia toti po-*  
*pulo de non colendis Idolis, de sanctifican-*  
*do Sabbato, de parentibus honorandis, de*  
*non occidendo, non inuicando, & cetera*  
*eiusmodi, sed etiam præceptum de rectè gu-*  
*bernanda, & docenda multitudine, quod*  
*proprie ad ipsos, vt Principes populi perti-*  
*nebat. Principes enim non sunt exempti à*  
*præceptis diuinis, imò debent in ijs custo-*  
*diendis toti populo præluere,*

*Domine Deus noster tu exaudiebas eos:*  
*Deus tu propitius fuisti eis, & vlciscens*  
*in omnes adinventiones eorum.*

Hæc verba dupliciter exponi solent, S.  
Augustinus ita exponit, vt velit hic significari:  
viros etiam perfectos in conspectu hominū  
habere aliquid purgandum coram Deo, &  
Deum hoc ipso beneuolentiam erga illos o-  
stendere, quod non finit impunita eorum er-  
rata, quamuis leuia. Ponit exemplum in opi-  
ficijs, quæ oculis imperitorum videntur om-  
nino perfecta, & tamen ab artifice adhuc po-  
liuntur, quoniam aliter iudicat peritus arti-  
fex, aliter imperitus inspector. Sic igitur ex-  
ponit S. Augustinus. *Domine Deus noster tu ex-*  
*audiebas eos, cum iusta peterent, Deus in*  
*propitius fuisti, facili ad ignoscendum cum*  
*in te peccarent: & vlciscens in omnes adin-*  
*ventiones*

*mentionem eorum, non sinens impunita peccata eorum. Quia vero Samuelis peccatum nullum legitur in Scriptura; ut neque etiam aperta vindicta, sanctus Augustinus recurrit ad communem poenam omnium Prælatorum sanctorum, quam patiuntur dum vident peccata populorum; & coguntur tolerare infirmitates eorum, & cum Apostolo dicere; Quis infirmatur, & ego non infirmor? quis scandalizatur, & ego non uror? Possit etiam dici, quod hic legimus de propitiacione, & vindicta peccati, referendum esse ad Moysen, & Aaronem tantum, quemadmodum ad costantem proprie referendum est, quod supra dictum est, In columna nubis loquebatur ad eos. Nam Moyses, & Aaronis peccatum, & poena peccati legitur Num. 20. ubi cum non nihil hæsitassent in educenda aqua de petra, dixit Dominus ad Moysen, & Aaron, Quia non credidistis mihi, ut sanctificaretis me coram filiis Israel, non introducetis vos populos in terram, quam ego dabo eis. Altera expositio est Græcorum Theodoret, & Euthymij, qui non admittunt hoc loco reprehendi villo modo Moysen, Aaronem, & Samuelem. Sic igitur exponunt, deus tu propitiuss fuisti eis, quando te inuocabant pro peccato populi nam in eorum gratiam tota multitudini parcebas; & vlciscens in omnes adinventiones eorum, id est, & vlciscens in omnes omnes iniurias, quas ipsi patiebantur ab iniquis, qui adinueniebant varias calumnias, & insidias aduersus sanctos Principes suos. Vbi illud, adinventiones eorum, volunt accipere passiuè, id est, adinventiones, quas Moyses, Aaron, & Samuel, non faciebant, sed patiebantur. Vtraque expositio probabilis est, sed prior videtur simplicior, & facilior.*

*Exaltate Dominum Deum nostrum, & adorate in monte sancto eius: quoniam sanctus Dominus Deus noster.*

Concludit propheta repetens versiculum quintum, quoniam in hoc versiculo continetur summa totius Psalmi, siue finis, & quasi scopus, quo omnia diriguntur. Hoc solum interest, quod in quinto versiculo dicebatur, *Adorate scabellum pedum eius, quo-*

*niam sanctum est: hic dicitur, Adorate in monte sancto eius, quoniam sanctus Dominus Deus noster: in Hebræo, sicut in quinto versiculo dicebatur ad verbum, Prosterne vos ad scabellum pedum eius, id est, ad arcam; ita hic dicitur, Prosterne vos ad montem sanctum eius: & potuisset Latine verti, Adorate montem sanctum eius, id est, montem Sion, ubi erat tabernaculum, & arca. Sed Latinus interpretes unitati voluit Græcam interpretationem: Græci enim de scabello dixerant, Adorate scabellum: de monte autem dixerant: Adorate in monte. Nec solum Græci, sed etiam S. Hieronymus in sua versione ex Hebræo posuit, Adorate scabellum: & postea, Adorate in monte sancto eius. Quare credere debemus versiculum Hebræicum non debere in utroque loco eodem modo accipi & retinendam esse lectionem vulgatæ Latinæ editionis, quæ & à Græca, Septuaginta Interpretum, & à S. Hieronymo testimonium habet. Igitur iuxta priorem sensum hortatur David Hebræos, ut adorent Dominum in monte Sion, ubi erat tabernaculum, & ubi futurum erat templum. Iuxta sensum posteriorem hortatur Christianos, ut adorent Deum in Ecclesia Catholica, quæ mons est sanctus, & Sion spiritualis, & fugiant conuenticula schismaticorum, & hæreticorum: quoniam sanctus est Dominus Deus noster, ac per hoc odit montes pollutos sordibus falsarum religionum, & sicut ipse sanctus est, ita in monte sancto, in cœtu fidelium adorari vult.*

PSALMVS XCIX.

Titulus, & Argumentum Psalmi.

Psalmus in confessione.

**H**VIC titulo, qui est in Hebræica codicibus, Græci addunt nomen Davidis. Argumentum ex titulo cognoscitur. Hortatur enim Propheta populum Dei, ut frequenter, & diligenter Deo confiteatur confessionem laudis, tum quod deus nos condiderit, tum quod pascit: tum quod dulcissima sit

D d d d c i m



*aus commemoratio, & perpetua erga nos eius misericordia, & fidelitas.*

## EXPLICATIO PSAL. XCIX.

**I**ubilare Deo omnis terra: seruire Domino in lætitia.

Iubilare, ut saepe diximus, est magna, & læta voce laudare, seruire autem in lætitia, est non ex timore, sed ex dilectione obedire. *Iubilare Deo omnis terra*, id est; omnes qui Deum verum colitis, ubicunque sitis in vniuersa terra, Deum laudate: nam & boni, & mali sunt in vniuersa terra, admixta enim sunt zizania tritico, & spinis lilia. Et sicut in vniuersa terra blasphemant, & murmurant contra Deum mali, si quid eis non pro voto successent: ita par est; ut in vniuersa terra laudent, & benedicant Dominum boni, quicquid illis acciderit: *quoniam omnia cooperantur in bonum his, qui secundum proposium vocati sunt sancti*. Seruire Domino in lætitia, id est, seruire obediendo Deo, non coacte, sed spontanee, non cum amaritudine, ut mancipia, sed cum lætitia, ut liberi, nam ut polehre dicit S. August. Veritas non liberauit, sed charitas seruos fecit: & qui seruauit ex charitate, cum lætitia seruit. Causa vero potissima, cur Deo cum lætitia seruendum sit, ea est, quia summa præceptorum eius dilectio est, & dilectione nihil diu. eius: accedit, quod seruus Dei nobis utilis est, non Deo, ut vere dictum sit, *Seruare deo re-gare est.*

**III** Introite in conspectu eius in exultatione.

Vbiq; quidem Deum laudare debemus, sed præcipue cum intramus in domum eius quæ domus orationis est, vbi, & ipsum Deum in sacris rebus conspiciamus, & ipse nos speciali prouidentia respicit, & audit, iuxta illud 1. Paralip. 7. *Erunt oculi mei aperti, & aures mea erecta ad orationem eius, qui in loco isto orauerit*. Idcirco igitur monet Prophetæ, *Introite in conspectu eius, in domum*

Dei, vbi peculiari modo conspiciatis Deum, & conspiciat vos Deus, sed introite in exultatione cordis, animo erecto, & inflammato, ut Deus vos præ desiderio sui exultantes videat.

*Scitote, quoniam Dominus ipse est Deus, ipse fecit nos, & non ipsi nos.*

Ad excitandam deuotionem, quæ in domo Dei requiritur, nihil magis prodest; quam attenta consideratio magnitudinis Dei, & beneficiorum eius. *Scitote*, inquit, *quoniam Dominus ipse est Deus*, id est, confidete, & attenta cogitatione cognoscite, quoniam Dominus, quem colitis, & ad quem orandum, & laudandum acceditis, ipse est verus Deus, quo nihil maius, vel melius cogitari potest. Ipse est, etiam, cui vitam vestram: & totum quod estis, debetis. *Ipse enim fecit nos, & non ipsi fecimus nos*, id est, non caremus principio efficiente, neque aliud habemus; quam ipsum Deum, quatenus enim parentes gignant filios, tamen prima causa, sine qua parentes nihil efficiunt, Deus est. Quam multi dant operam liberis, & nullum gignere possunt: quam multi contra vellent satiare libidinem, & liberos non gignere, quibus tamen licet inuitis liberis nascuntur: Recte mater sanctorum Machabeorum filijs suis dicebat, *Nateis qualiter in utero meo apparuistis: neque enim ego spiritum, & animam donavi vobis, & vitam, & singulorum membra non ego ipsa compegi: sed enim mundi creator formauit hominum natiuitatem, & omnium inuenit originem*. 2. Mac. 7. S. Hieron. ex Hebræo vertit, *Ipse fecit nos, & ipsius nos*. Sed videtur corruptum textum habuisse; codices enim nostri habent, *lo*, per aleph, quod significat *non*: & sic legerunt Septuaginta Interpretes, qui vertierunt ad verbum *Ipse fecit nos, & non ipsi nos*: S. Hieronymus videtur legisse, *lo*, per vau, quod significat *ipsius*, huc ipsum datiuo: & ideo vertit, *Ipse fecit nos, & ipsius nos*. Quidam recens auctor reprehendit vulgaram latinam editionem dicens, aliquem

sciolum.

scilicet coniunxisse in Latino codice duas  
Hebraicas lectiones; & fecisse. *Et non ipse  
nos; & sic omnia confudisse: sed immerito  
reprehendit hanc lectionem, quia optima  
est, & quam habent S. Augustinus, & ipse S.  
Hieronymus in commentario huius loci, &  
alii fere omnes. Latinus enim Interpres ad-  
didit illud, ipsi, ad vitandam cacophoniam,  
quae sentitur, cum dicitur, Ipse fecit nos, &  
non nos. nec voluit illud, ipsi, accipi in dati-  
uo, ut iste scriptor existimat, sed in nomina-  
tuo. Itaque non coniunxit scilicet duas le-  
ctiones; sed interpres vnam expresit, quam  
inuenit in Greco, quaeque congruit cum  
Hebraico magis correcto. At, inquit ali-  
qui, nemo nescit, se non esse a se factum,  
proinde non erat, quod admoneret nos Spi-  
ritus sanctus, dicens, Ipse fecit nos, & non ipse  
nos: proinde melior est illa lectio, Ipse fecit  
nos, ipsius nos. Respondeo, etiam si nemo  
ignorare possit, se non esse sibi vitae aucto-  
rem: tamen multos esse, qui non considerent  
à quo facti sunt, & qui ita se gerant, ac si  
neque Deum, neque vllum alium auctorem  
haberent, propterea vtilissimum fuisse, ut  
semo admonerentur homines cogitare, se  
non esse sibi auctores vitae, sed vitam, &  
omnia vni debere Deo.*

*Populus eius, & oves pascuae eius, in-  
troite portas eius in confessione, atria eius  
in hymnis confitemini illi.*

Commemorat alterum beneficium Dei,  
ob quod iustum est, ut ei confessionem lau-  
dis persoluamus: quia videlicet non solum  
fecit nos, sed etiam regit, & pascit nos. *Popu-  
lus eius*, id est, populus, quem Deus pecu-  
liari providentia regit, & *ovēs pascuae eius*,  
id est, & quos veluti rationales oves in pas-  
cuis iuis doctrinae pabulo reficit, & corpo-  
ralibus etiam alimentis pascit; *introite por-  
tas domus eius*, siue tabernaculi eius, *in con-  
fessione laudis, & atria eius in hymnis*, & sic  
confitemini illi, vox omnia ei debere, ac de  
manu eius bona omnia suscepisse.

*Laudate nomen eius, quoniam suavis*

*est Dominus; in aeternum misericordia  
eius, & usque in generationem, & gene-  
rationem veritas eius.*

Addit Propheta tres proprietates Dei,  
quasi tres rationes, cur dignus sit, ut ab om-  
nibus laudetur, quia suavis, quia miseri-  
cors, quia verax; quae tria ita connexa sunt,  
ut vnum nascatur ab alio. *Suavis est Deus,*  
& quia suavis, facile miseretur; quia misere-  
tur, promittit liberationem; quia verax im-  
plet promissa, *Laudate*, inquit, *nomen eius*,  
id est, laudate Deum: nomen enim pro re  
nominata poni solet in Scripturis. *Laudate  
autem, quoniam suavis est Dominus.* Mira  
proprietas omnipotentis, ac tremendae Ma-  
iestatis, quae lucem habitat inaccessibilem;  
& quae terribilis est super omnes Deos, &  
aufert spiritum Principum, & de quo Apo-  
stolus dicit, Heb. 10. *Horrendum est incidere  
in manus Dei viventis*: & tamen verissime  
dictum est, *Quoniam suavis est Dominus*,  
quod non semel in Psalmis, aliisque divinis  
Scripturis repetitur Psal. 34. *Gustate, & vi-  
dete quoniam suavis est Dominus.* Psal. 83.  
*Quoniam tu Domine suavis, & mitis, & mul-  
tae misericordia, 1. Pet. 2. Si tamen gustasti,*  
*quoniam dulcis est Dominus. 2. Cor. 1. Pater  
misericordiarum, & Deus totius consolatio-  
nis.* Sed facile concordantur ista; quae viden-  
tur contraria: Deus enim suavis est rectis  
corde, ac timentibus eum: asper autem, &  
terribilis distortis corde, & contemnenti-  
bus eum. *Quam bonus Israel Deus his, qui  
recto sunt corde*, inquit David in Psalmo 72.  
nam plauum, aspectum videtur distorto,  
quia coniungi non possunt. Sunt autem  
distorti siue pravi corde, qui nolunt con-  
formari rectissimae voluntati divinae: qua-  
les sunt contemptores, & ideo dicitur in  
Psal. 102. *Sicut miseretur pater filiorum,  
miserus est Dominus timentibus se: & mise-  
ricordia eius ab aeterno, & usque in aeternum su-  
per timentes eum; quod etiam in cantico suo  
Virgo Dei para posuit, dicens. Et miseri-  
cordia eius à progenie in progenies timentibus illi.*  
Itaque si quis incipiat cor suum dirigere, &

conformare ad beneplacitum Dei, & nihil magis timere, quam ne Deum offendat, mox gustare incipiet, quam dulcis sit Dominus: & implebitur erga eum quod sequitur. In aeternum misericordia eius, & usque in generationem, & generationem veritas eius, id est, veracitas & fidelitas eius.

## PSALMVS. C.

### Titulus & Argumentum Psalmi.

Ipsi David Psalmus.

**I**N hoc Psalmo David explicat exemplo suo, qualis debeat esse bonus Princeps, tum erga familiares, & privatam suam domum; tum erga Rempublicam. Et quidem in textu Hebraico omnia dicuntur per verba temporis futuri; ex qua intelligimus, Prophetam Regium, non tam cantare laudes proprias, quam optare, & sperare à Deo gratiam bene imperandi, & proponere, ac statuere sic vivere, ut pium Regem deceat. Sed quoniam Septuaginta Interpretes venterunt fere omnia in tempus praeteriti imperfecti, & eorum interpretacionem sequutus est Latinus interpres, non oportet negare, quin etiam Prophetam Regius narret bona opera sua ad informandos successores, ac potissimum filium; neque id superbia, vel arrogantia tribus debet, quando verba dicuntur coram Deo. & ad finem bonum sic enim idem David in Psalm. 17. multa cecinit de sua innocentia. Sic Iob. 29. plurima de suis beneficiis predicauit. Sic Hester cap. 14. sic Nehemia. cap. 6. sic Ezechias 4. Reg. 20. sic alij. Porro Pharisaeus in Euangelio, non reprehenditur quod gratias egerit Deo de suis operibus bonis, sed quod superbe illa iactauerit, & proximum suum contempserit Luc. 18. Adde, quod David idem incipit Psalmum ab illis verbis. Misericordiam, & iudicium cantabo tibi Domine; & ostendat, bonorum operum suorum causam efficientem fuisse tum misericordiam Dei, cuius dona sunt opera nostra bona; tum iudicium Dei, cuius timore adductus, iustitiam coluit.

## EXPLICAT. PSAL. C.

**M**isericordiam, & iudicium cantabo tibi Domine.

Hæc est quasi præfatio totius Psalmi, quæ significat Prophetam, se cum cantu celebraturum misericordiam, & iudicium Domini, cuius rei multæ sunt causæ: prima, ut omnes intelligant benefacta Davidis, quæ in Psalmo commemorantur, esse dona misericordiz Dei, coronanda postea per iustum iudicium Dei: secunda, ut Principes admoneantur; Deo maxime placere misericordiam, & iudicium, & ideo ipsi quoque misericordes sint, sed non iniusti; iusti, sed non crudeles: tertia, ut omnes homines sperent de misericordia Dei, & timeant iudicium Dei; non ita sperent, ut præsumant; non ita timeant, ut desperent. Posuit autem David primo loco misericordiam, deinde iudicium, quia hoc tempus præsens misericordiz est, futurum erit iudicij, & ideo nemo miretur, si hoc tempore deus solem suum oriri facit super bonos & malos, & plus super iustos & iniustos, Matth. 5..

*Psallam, & intelligam in via immaculata, quando venies ad me.*

Hic versiculus pars est præfationis, dicit enim Prophetam se non solum voce cantaturum misericordiam, & iudicium Dei: sed etiam per instrumentum, id est, psalterium celebraturum, & mente consideraturum, & contemplaturum. *Psallam*, inquit, id est, psalterium manu pulsabo, ut voce mea, & voce psalterij decantem misericordiam, & iudicium: & *intelligam in via immaculata*, id est, considerabo, attendam, cogitabo viam immaculatam, & perfectam, quæ consistit in misericordia, & iudicio: nam omnes viæ Domini misericordia & veritas: similis est locutio in Psalm. 40. *Beatus qui intelligit super egenum, & pauperem*, id est, qui attente considerat miseriam pauperis, & eam subleuet. Sic igitur hoc loco dicitur, *intelligam in via immaculata*, id est, attente considerabo viam immaculatam, ut ambulem per eam, *Quando venies ad me*, id est,



id est, id autem faciam non viribus meis; sed auxilio gratiæ tuæ, quando venies ad me, ut me illumines, & doceas, & accendas, & moveas. Hanc ultimam particulam aliqui legunt cum interrogatione, quando venies ad me? sic S. Hieronymus in Commentario, & Theodoretus, atque Euthymius, & textus Hebraicus & Græcus huic lectioni fauent: & tunc est vox optantis, ut sensus sit: *Intelligam in via immaculata, & quando venies ad me, ut perfecte intelligam, & intelligens ambulem in via immaculata?* Sed quamvis hæc lectio verum sensum contineat, non tamen est necessarium ita legere, neque reicienda est Latina & vulgata lectio. siquidem vox Hebraica; *mathai*, significat, quando, & potest cum interrogatione, & sine interrogatione legi, certe S. Hieronymus in sua versione ex Hebræo ita reddidit: *Erudiar in via perfecta, quando venies ad me.*

*Perambulabam in innocentia cordis mei in medio domus mee.*

Hic iam incipit explicare mores suos laudabiles, ut ceteri imitentur, tum successores, tum subditi. Ad hoc enim Princeps in sublimi loco sedet, ut tanquam lucerna in candelabro posita omnibus luceat, ac primum declarat, qualis fuerit apud se, & in oculis Dei: deinde qualis fuerit erga alios, & in oculis populi. Ait igitur: *Perambulabam in innocentia cordis mei*, id est, vitam ducebam; siue perambulabam viam huius præsentis vitæ, conservans in primis cordis innocentiam, cogitabam bona, appetebam bona, delectabar in bonis; cauebam ne cor vitiosis cogitationibus aut desideriiis inquinarem: sciebam enim à corde vitam mortemque procedere: Hinc filius eius Salomon à patre institutus postea scripsit Prouerb 4: *Omni custodia serua cor tuum, quoniam ab ipso vita procedit.* Illud, *in medio domus mee*, significat in penetralibus domus meæ, ubi non erat, qui me reprehendere posset. Multi enim in foro & plateis modeste & temperate se gerunt; sed in cubiculo, ac præsertim in cubiculo cordis per omnia scelera voluntarius: sed Dauid etiam

in penetralibus domus, etiam in cubiculo cordis innocentiam custodiebat.

*Non proponebam ante oculos meos rem iniustam: facientes prauaricationes odii.*

Dixit de innocentia cordis, nunc addit de innocentia oculorum & manuum. *Non proponebam ante oculos meos rem iniustam*, id est, auertebam oculos, tum mentis, tum corporis, ab omni iniustitia, siue in iudicando subditos, siue in distribuendis honoribus & præmiis, siue in commutationibus & contrahentibus. Potest etiam latius hic locus explicari, ut sensus sit, Auertebam oculos ab omni spectaculo vitioso, à ludis illicitis, à choreis impudicis, ab omni aspectu rerum, quæ mentem inquinare possunt. Codex Hebræus pro *rem iniusta*, habet verbum *Belial*, vbi *verbum*, pro *re*, ponitur, & *Belial*, significat absque iugo, quibus duabus vocibus significatur omne genus vitij. Dicuntur viri *Belial*, homines indisciplinati, immorigerati, peruersi. *Facientes prauaricationes odii*, id est, non solum oculos auerti à rebus illicitis, nec tantum prauaricationem legum operari nolui; sed odio habui omnes prauaricationes facientes; ac per hoc ipsam prauaricationem maxime detestatus sum. In Hebræo clarius dicitur, *facere prauaricationem odii*, id est, ego rem iniustam nec videre, nec facere volui.

*Non adhasit mihi cor prauum, declinante à me malignum non cognoscebam*

Docuit, qualis esset apud se; docet nunc, qualis esset apud alios: ac primum dicit talem se fuisse, ut peruersi homines non audent se illi adiungere. Magna virtus hæc est, cum tanta est apud homines opinio de sanctitate alicuius, ut iniqui non audeant coram illo apparere: & tales omnino esse deberent Principes & Prælati, qui sunt dati à Deo alii in exemplum. *Non adhasit mihi cor prauum*, id est, non adiunxit se mihi homo prauus cordis, sic interpretatur Theodoretus.

# EXPLICATIO

Aut per eor prauum intelligunt affectum violentum: sed de cordis puritate & innocentia supra dictum est, neque verisimile est, idem hoc loco repeti: & sequentia verba melius coherent cum expositione Theodoret, neque est inusitatum, ut homo valde peruersus dicatur *eor prauum*, & homo scelestus dicatur *seelus*, & homo carnalis dicatur *caro*. *Declinantem à me malignum non cognoscebam*, id est, declinabant à me maligni etiam me ignorante: vel, si declinabat à me malignus, non curabam, nihilique faciebam; vel, declinantem à me malignum, non cognoscebam, id est, non approbabam, neque amabam, ac per hoc non laborabam, ut rediret ad amicitiam meam. S. Hieronymus aliter ex Hebræo distinguit, & vertit: *Cor prauum recedet à me: malum non cognoui*. Sed voces Hebrææ utramque distinctionem & versionem recipiunt, & sensus in eandem sententiam recidit: tractatores autem Græci & Latini editionem nostram communiter sequuntur.

VI.

*Detrahentem secreto proximo suo: hunc persequabar.*

Alia virtus plane Regia hic aperitur, in quam irifice lucent misericordia & iudicium; quoniam enim Reges potestatem habent puniendi iniquos: multi non zelo iustitiæ, sed odio proximorum, deferunt ad Reges, quasi noxios eos, quos perdere volunt, & nullis querelis, vel potius calumniis eos grauant: Dauid Rex sapiens & iustus, eiusmodi delatores iniquos grauitissime puniebat, & eo modo misericordiam exercebat in iniuste delatos, & iudicium in delatores iniustos. *Detrahentem*, inquit, *secreto proximo suo*, id est, eum, qui falli criminis accusabat proximum suum, & secreto apud me detrahebat de fama eius, eum, inquam, non modo non audiebam, sed grauitex *persequabar*, & puniebam. In Hebræo pro voce, *persequabar*, est, *אצמית* *azmith*, quam S. Hieronymus vertit, *interficiam*, proprie autem significat *excindam*, siue *excindebam*, & potest exponi variis modis pro varietate criminis delatorum, ut sensus sit, excindam ab amicitia, vel ab aula,

vel à ciuitate, vel à provincia, vel denique à vita: non enim omnis iniusta delatio meretur mortem. Itaque prudenter LXX. Interpretes posuerunt verbum generale, *persequabar*, quod potest exponi, vsque ad exilium, vel vsque ad necem, vel ad poenas mitiores pro grauitate, vel leuitate criminis. Extat etiam apud Ethnicos laus Imp. Traiani, quod delatoribus operam non daret; & contra, Maximini reprehensio, quod delatoribus nimium indulgeret.

*Superbo oculo, & insatiabili corde, cum hoc non edebam,*

Non solos detractores, sed etiam superbos & cupidos Dauid detestabatur; & merito: Nihil enim tristius accidere populis potest, quam si ministri Regum superbi aut auari sint; abutuntur enim eiusmodi ministri publica potestate ad explendas cupiditates proprias, non sine magno detrimento subditorum. At igitur: *Superbo oculo, & insatiabili corde, cum hoc non edebam*, id est, non conueſcebar quasi domestico & familiari, homini superbo oculo, id est, homini, qui oculis, vel supercilis elatis superbiam ostendit, neque conueſcebar homini insatiabili corde, cuius cupiditas nullis opibus satiabitur. S. Hieronymus & Euthymius per insatiabilem corde, avarum intelligi volunt. Alij cum S. Augustino, per insatiabilem corde, & superbum oculo, eundem significari docent, hominem videlicet elatum & tumidum. Vox Hebræica utrunq, sensum recipit: nam *rehab leuab*, proprie significat, *latum corde*, dicitur autem *latum cor*, quod impleri non potest, siue id referatur ad diuitias, siue ad honores. Pro, *non edebam*, S. Hieronymus ex Hebræo vertit, *non potero*. Sed LXX. Interpretes vocem, *ocal*, deduxerunt à verbo, *achal*, quod significat *comedere*, & legerunt, *ocal*. S. autem Hieronymus eandem vocem deduxit à *ioal*, quod significat *posse*. Quod autem forent ministri principales comedere in eadem mensa cum Rege apud Hebræos, intelligi potest ex lib. 1. Reg. c. 20. vbi Dauid, qui tunc dux militiæ erat, sedere solitum se dicit

VII.

הרב  
כבד

אכל  
אכל  
אכל  
יכר

de

de more in mensa iuxta Regem : & ibidem dicitur, Abner, qui erat etiam Princeps militum, sedisse in mensa ad latus Saul Regis.

VII.

*Oculi mei ad fideles terra, ut sedeant mecum : ambulans in via immaculata ; hic mihi ministrabat.*

Explosis detractoribus, superbis & auaritis à familiaritate & ministerio suo ; David adiungit, eligere se fuisse solitum fideles & probos : hæc enim duo præcipue requiruntur in bonis ministris , ut fideles sint Domino suo , & probi ad propriam & aliorum salutem. Sæpe à Principibus ministri retinentur & chari habentur, qui fideles sunt ; quamvis alioqui impuri & scelesti , & se ipsi perdant propria culpa , & alios malo exemplo ; sed sanctus David non solum fideles sibi ministros quærebat , sed etiam omni ex parte innocentes & probos, ac sibi per omnia similes. Ait igitur : *Oculi mei ad fideles terra*, id est, oculi mei quærebat & inuestigabant fideles , qui erant in terra, siue, ad eos, quos tales noveram, benigne respiciebam , eosque eligebam, *ut sederent mecum in mensa*, ut domestici & familiares. *Ambulans in via immaculata, hic mihi ministrabat*, id est, si quis erat in ciuitate, vel in Regno meo non solum fidelis, sed etiam perfectior conuersans, innocentius viuens, immaculatis moribus vitam ducens, is mihi præcipuus minister erat :

IX.

*Non habitabis in medio domus meæ, qui facit superbiam ; qui loquitur iniqua, non direxisti in conspectu oculorum meorum.*

Supra eos detestatus est, qui superbo oculo arrogantiam ostentabant : hic iam detestatur eos, qui manibus superbi sunt, id est, qui superbe alios opprimunt , sic etiam supra reprehendit eos, qui detrahebant secreto proximo suo ; nunc reprehendit , & à suo consortio reiciit eos, qui loquuntur mendacia ad fallendos quoscunque homines. *Non habitabis in medio domus meæ*, id est, non eris inter intimos familiares meos , qui facis

*superbiam*, id est, qui facit opera superba, qui superbe insultat aliis , vel opprimit alios. *Qui loquitur iniqua*, id est, mendacia, quibus iniuste alios fallat, siue in commerciis, siue in aliis negotiis, *non direxisti in conspectu oculorum meorum*, id est, non placuit oculis meis , siue non direxisti cursum desiderij sui , non prosperatus est coram me ; non enim inuenit gratiam in oculis meis. In Hebræo pro *superbia, dolus* legitur. Sic enim vertit S. Hieronymus : *Non habitabit in medio domus meæ faciens dolum*. Sed LXX. viri non videntur legisse, *remija*, quæ vox significat, *dolum*, sed *rima*, quæ significat, *alium*, siue excelsa, nisi forte ipsum, *remija*, deduxerint à verbo, *rum*, quod significat, *exaltari*, & ideo verterint, *superbiam*.

דמיה  
רמה  
רם

*In matutino interficiebam omnes peccatores terra, ut disperderem de ciuitate Domini omnes operantes iniquitatem.*

X.

Concludit Psalmum, demonstrans zelum suum in purganda ciuitate Domini, in qua purificatione faciebat misericordiam erga bonos ciues, quos liberabat ab oppressionibus & scandalis iniquorum, & iudicium erga malos, quos meritis poenis afficiebat. *In matutino*, id est, matutine, celeriter, antequam mala radicerentur, *interficiebam omnes peccatores terra*, eos videlicet, qui morte digni erant, & quibus vita concedi non poterat sine periculo innocentium. Id autem faciebam, *ut disperderem de ciuitate Domini omnes operantes iniquitatem*, id est, ut ciuitati sanctæ & pacificæ pacem suam & tranquillitatem restituerem, exturbatis inde omnibus perturbatoribus. Hæc omnia, quæ dicta sunt in persona Davidis, aptius conueniunt Christo Regi, ac præsertim hic vltimus versiculus : David enim conabatur disperdere de ciuitate Domini omnes operantes iniquitatem : sed non poterat, nec potuit vnquam. Christus autem in matutino futuri sæculi vere & proprie disperdet omnes operantes iniquitatem, & deinceps ciuitas sancta Ierusalem cœlestis erit secundum nomen suum, *visio pacis*.



## PSALMVS CI.

## Titulus &amp; Argumentum.

Oratio pauperis, cum anxius fuerit, & in conspectu Domini effuderit precem suam.

**H**unc titulum habent omnes codices, Hebraici, Graeci & Latini: ex quo titulo habetur argumentum Psalmi. Est enim hic Psalmus formula quadam orandi, qua uti poteris unusquisque pauper & afflictus, cum valde anxius fuerit, & effundere voluerit precem suam ad Deum. S. Augustinus & S. Gregorius per pauperem hoc loco, intelligunt Christum, qui partim in sua persona, partim in persona corporis sui loquatur, eo modo quo caput loqui solet pro toto corpore. Theodoretus & Euthymius per pauperem, intelligunt populum captivum in Babylone, & potentem liberationem à captivitate. Alij volunt, pauperem, qui in hoc titulo ponitur, fuisse sanctum aliquem virum, qui anxius batur pro liberatione populi, qualis fuit Daniel. Et quidem ad hos omnes accommodari possunt verba Psalmi: sed tamen Prophetam generatim instruere voluisse videtur omnes oratores in afflictione positos; non enim ait: Oratio pauperis cuiusdam, cum anxia-retur; sed, oratio pauperis, cum anxius fuerit. Et hoc videtur sensisse B. Hieronymus, qui in commentario scribit, Prophetam loqui in persona peccatoris. Vere enim nullus est pauperior & miserior eo, qui indiget gratia Dei. Unde & Ecclesia hunc Psalmum numerat inter septem poenitenciales. Hic igitur erit sensus tituli: Oratio pauperis, cum anxius fuerit, id est, Hic Psalmus docet formam orationis, qua uti poteris omnia pauper, ac praecipue is, qui ob admissa peccata, debitor est decem millium talentorum, & non habens unde reddat, anxia-tur simulante conscientia, timens iudiciū Dei, anhelans ad reconciliationem. Et in conspectu Domini effuderit precem suam, id est, hac formula orandi uti pauper debet anxius, non quocumque tempore, neque apud quemcumque iudicem; sed cum in conspectu Domini Dei, super omnia iudicia, & Patri omnium, effundere

voluerit ex vase cordis contriti & humiliati cum abundanti fletu preces suas, vel, ut habetur in Hebraeo, scilicet, eloquium suum.

## EXPLICATIO PSALMI CI.

**D**omine exaudi orationem meam, & clamor meus ad te veniat.

Hunc versiculum assidue pronunciat Ecclesia, tanquam preparationem ad reliquas petitiones; didicit enim ex Propheta, petendam esse à Deo audientiam, antequam petitiones particulares explicentur, non quod Deus quasi ad alia intentus egeat excitari ad audiendum; sed quia nos egemus, ut Deus det nobis spiritum precum, imo spiritus eius sit, qui postulet pro nobis gemitibus inenarrabilibus, id est, faciat nos clamare, & postulare cum inenarrabili gemitu. Domine, inquit, exaudi orationem meam, id est, fac me sic orare, ut dignus sim exaudiri. Et rursus idem repetit ad indicandum affectum: & clamor meus ad te veniat, id est, fac me sic orare, ut oratio mea sit vehemens clamor cordis, & ita vehemens & accensus, ut non deficiat in via, sed ad te, qui in altissimo throno sedes, quamvis profecta ex imo profundo, tandem perveniat. Multa sunt enim, quae impediunt, ne oratio nubes penetret, ut sunt defectus fidei, fiducia, humilitatis, desiderij, & similia. Itaque petit gratiam bene orandi, hoc est, apte ad impetrandum.

*Non auertas faciem tuam à me in quacunque die tribulor, inclina ad me aurem tuam.*

*In quacunque die inuocauero te, velociter exaudi me.*

Hæc est prima & principalis petitio pauperis tribulati, sive peccatoris poenitentis: nemo enim potest corrigere, quem Deus despexerit, ut dicit Sapiens, Ecclesi. 7. Et prima gratia, & fons gratiarum est respectus Dei; ideo iste primum omnium petit respici à Deo, quasi dicat: *Non auertas faciem tuam à me*, quantumvis foedus & turpis sim; & si

Et si non prouocat te ad me respiciendum  
 imago tua, quoniam sordauit eam, prouocet  
 misericordia tua, quia quo turpius sum, eo  
 miserior, & miserabilior sum, & nisi me res-  
 pexeris, nunquam ego ad te respiciendum  
 conuertar, sed quotidie magis ac magis in  
 peccatis tasecam, & semper laetior, ac tur-  
 pior fiam. Itaque qui hæc dicit, iam cœpit  
 respici à Deo, sed à Deo adhuc suburato, &  
 subinde faciem auertente: ideo gustata vt-  
 tuncque gratia luminis, & respectus Dei, cla-  
 mat, *Non auertas faciem tuam à me, ne projici-  
 ams me à facie tua.*, perlice quod cœpisti,  
 conuertens te ad me, vt ego perfecte con-  
 uertar ad te. *In quacunque die tribulor, inclina  
 ad me aurem tuam.* Hæc est altera peti-  
 tio, sed consequens ad primam: nam ex re-  
 spectu vultus Dei, incipit homo agnoscere  
 turpitudinem, & nuditatem, ac per hoc ve-  
 ram paupertatem suam. Inde incipit affligi,  
 & tribulari, & medicum supremum, qui di-  
 ues est in misericordia, inuocare. Scit enim à  
 Deo cor contritum, & spiritum contritula-  
 tum nunquam despici. Aut igitur confiden-  
 ter, *In quacunque die tribulor, inclina ad me  
 aurem tuam*, id est, quandocunque ex respec-  
 tu gratia tua spiritum contritulum ge-  
 ro, & inde clamor ad te: peto vt benigne ex-  
 audias me. Et idipsum explicans addit, *In  
 quacunque die inuocauero te, velociter exau-  
 di me*, id est, quandocunq; tribulor, & ex tri-  
 bulatione inuoco te medicum omnipoten-  
 tem, exaudi me, & quidem velociter, ne si  
 forte tardaueris, non inuenias, quem sanes.

*Quia defecerunt sicut fumus dies mei,  
 & ossa mea sicut cinerem aruerunt.*

Reddit rationem, cur dixerit, *velociter  
 exaudi me*. Ratio enim est, quia vita huma-  
 na velocissime tendit ad interitum, & ideo  
 nisi peccati vulnus velociter curetur, peri-  
 culum est, ne plaga incurabilis fiat. *Quia de-  
 fecerunt sicut fumus dies mei*, id est, tempus  
 vite meæ hucusque transactum, velocissime  
 præterit instar fumi, qui quamuis in mag-  
 nam molem intumescendo excresecat, tamen  
 subito dissipatur, & euanesceit in auras: &  
 sine dubio sic transibit id quod superest, &

*ossa mea*, quæ sunt quasi columnæ totius  
 corporis, breuissimo tempore aruerunt, ac  
 per hoc debilitata sunt, vt breui ruinam mi-  
 nentur. Per cinerem intelligitur lignum,  
 seu virgultum aridum, quod facile cremari  
 potest, vt sanctus Hieronymus docet in  
 commentario ad cap. 10. Osee, vel, vt alij  
 volunt lignum semiuustum, ac fere crema-  
 tum, vt unque autem fragile est, ac debile, ve-  
 pondus superpositum diu sustinere non pos-  
 sit, S. Augustinus legit, *ossa mea sicut in fri-  
 xorio confixa sunt*, quam lectionem inue-  
 nimus in editione antiqua Romana. S. Hie-  
 ronimus ex Hebræo vertit, *ossa mea, quasi  
 fixa contiguerunt*. Vox Hebræica, *meked*,  
 non habetur, nisi hoc loco; ideo vnusquis-  
 que pro suo arbitrio eam interpretatur. Se-  
 ptuaginta verterunt, *si si opprobriis suis oppro-  
 brior*, quæ verba vt unque significare pos-  
 sunt, nimirum, *quasi cinerem aruerunt*, &  
*quasi in frixorio confixa sunt*. Possunt hæc  
 referri etiam ad deplorandum tempus in  
 peccatis misere consumptum, vt sensus sit,  
*Dies mei*, in quibus videlicet voluntatem  
 meam faciebam, & quos pro arbitrio, sine  
 timore Dei, in voluptatibus consumebam,  
 illi, inquam, *dies defecerunt sicut fumus*,  
 quia tenebrosi, & breuissimi fuerunt, neq;  
 vllum sui vestigium reliquerunt. Et *ossa  
 mea*, id est, fundamenta, & quasi columnæ  
 prosperitatis meæ, sicut cinerem aruerunt:  
 ciuilium enim transit omnis mundana felici-  
 tas, neque aliquid post se relinquit, nisi  
 tetrum odorem quasi rei concemata, aut  
 fixæ, malam videlicet famam, & omnium  
 execrationem.

*Percussus sum ut fœnum, & aruit cor  
 meum, quia oblitus sum comedere panem  
 meum.*

Pergit deplorare statum suum præteri-  
 tum, ac dicit, *percussus sum ut fœnum*, id  
 est, à sole prosperitatis mundanæ percussus  
 sum, *ut fœnum*, quod facillime exarescit,  
 & *aruit cor meum*, quia occupatus in cu-  
 ris huius mundi oblitus sum comedere  
 panem meum, panem videlicet veritatis

Ecce

ecce

caelestis, qui proptie panis noster est, non communis cum bestijs: nam cibus corporalis non est proptie panis noster. Venissima sententia, & ab his, qui prosperitate fruuntur, allide consideranda; nisi enim qui in prosperitate sunt, sed umbra diuinæ gratiæ continuo perfundantur, fieri non potest, quin ut fornum pereutiantur, & cor eorum nauseans ad caelestem panem, non penitus exarescat. *Videte*, Dominus ait Luc. 21. *ne grauentur corda vestra in crapula, & ebrietate, & curis huius vite*; qui enim tales sunt, obliuiscuntur comedere panem verum, & ab omni deuotionis gratia aridi fiunt.

¶ p1.

*A voce gemitus mei, adhaesit os meum carni meae.*

Explicat nunc dolorem vite præteritæ, & tractus dignos penitentiae, quemadmodum enim antea vivebat caro in delicijs, & arescebat cor oblitum comedere panem suum: ita nunc contrario à voce gemitus sui, id est, à continuo fletu obliuiscitur caro comedere panem suum. *Et sic adherens ossi carni*, id est, peccati suæ, accipitur enim hoc loco caro pro pelle, ut S. Hieronymus admonet. Itaque commendantur hoc loco fletus, & ieiunia, quæ veræ penitentiae fructus & signa sunt.

¶ VII.

*Similis factus sum Pelicano solitudinis; factus sum sicut nycticorax in domicilio.*

*Vigilanti, & factus sum sicut passer solitarius in tecto.*

Addit ad fletum, & ieiunia solitudinem, & vigilas; quæ oropria sunt vere penitentium, ut enim qui a frequentia hominum ad tempus se subducant, & sereno vigilans recogitet magnitudinem, & multitudinem peccatorum suorum, vix huius potest, ut ea digne desinat. Tres aues commemorat Prophetæ, quibus penitentem similem facit. *Pelicanus*, alias Onocrotalus, avis est in solitudine degens; *Nycticorax*, alias noctua, siue bubo degit in domibus dantis, siue in parietibus tecto carenibus; & quod nos se-

gimus, *in domicilio*, suppleendum est, dicitur. Sic enim habetur in textu I. lebræico. S. August. legit, *in parietibus*, & explicat, in edificijs, ubi nunc stant sine habitatore: *Passer solitarius* habitat quidem in domibus, sed in parte domus suprema, ut magis supra domos, quam in domibus habitare dicendus sit. In Græco habetur *in solitudine*, notat S. Hieron. in Ep. ut ad Suniam, & Fierellam, in Palestina, & in Aegypto non esse in usu tecta acuminata, sed plana, quæ etiam solitaria dicuntur, in quibus frequentius conueniunt homines ad fabulandum, apicandum, & conuenticendum, proinde idem esse in domate, & in tecto, quia quod Romanis est tectum, Palæstinis est *doma*: & quod dicitur Matth. 10. *Prædicare super tecta*, intelligendum esse de eiusmodi solarijs, siue domatibus, ut etiam quod dicitur Act. 11. de S. Petto, *A, cendit in superiora domus, ut oraret*. Significant autem hæc tres aues tria genera penitentium; aiqui enim omnino loca deserta petunt, ut Maria Magdalena, Maria Aegyptiaca Paulus primus Eremita, Antonius, Hilarion, & alij Iuliani, qui dicere possunt cum Propheta, Pl. 34. *Ei qui in solitudine inueniuntur*, & quemadmodum Pelicanus cum venenatis animantibus, ac perissimum cum serpentibus bellum gerit, ut S. Hieron. tribuit; sic nathoræ cum demonibus allucinantur, & ex viciorum aduersus dantis omnes quasi pascuntur. Alij penitentiam agunt in ciuitatibus, sed in caenobijs, & exigujs cellulis, quasi in tugurijs, & à Mundo separati quasi nycticoraces magnam noctis partem in diuinis laudibus decantandis consumunt: nycticorax enim dicitur, quasi noctu clamans, & sicut nycticoraces ex amore ciuant, ita penitentiam agentes ex amore iudiciorum diuini in orationibus, & hymnis, & canticis spiritualibus clamant. Denique alij, qui vel alijati vicioribus, vel officio publico fungentes, non possunt corpore ab hominum frequentia separari, veluti passeres solitarii in tectis habitant, eminentes animo non solum super turbas, sed etiam super ipsas domos. Hi quidem in mundo sunt, sed de mundo non sunt, dum non subiunguntur.



inuntur opibus, aut honoribus, aut seculi negotijs; sed ea sibi subijciunt, illis præsunt, eaq; disponunt, atq; dispensant, & non solum se ita capi, aut illaqueari quin animus libere in solitudine degat, & in eis subinde vertetur. Hoc autem proprium est agitare, & praedicare super rectoris, & latee sue, & tentationis, & pericula sua, & suorum, & verbo, atq; exemplo praedicantibus quibus præsunt. In quibus hoc est, ut videtur, & penitentia in labium meum habuit, & tenentem me in opibus, & in bonis, & in malis, & in contentum esse, ut abundanter utitur, & in quibus ne cessitatem patitur, & in magna pericula, & in licentia corporis, & in igne reuerens, & in vita a penitentia in tenentem redigere: de quoque proxima & charitate ferunt, eorum inimitatoribus conari, eorum molestias, & scandala sustinere.

*Tota die exprobrabant mihi inimici mei, & qui laudabant me, aduersum me iurabant.*

Semper vita eorum, qui serio penitentiam agunt, displicet peccatoribus, qui in peccatis haerere volunt, & tunc est nobis, inquantum in sap. 2. *etiam ad ostendendum, quoniam in multis est alius via illius, & inmutata sunt via eius;* quamvis enim haec dicantur de iusto: tamen conveniunt etiam in peccatorem penitentem, qui ad iustitiam anhelat. Arguitur, *Tota die exprobrabant mihi inimici mei;* id est, qui mihi erant amici ob emendationem studii iniquitatis, iam mihi in alterum hominem mutato, facti sunt inimici & omni tempore exprobrabant mihi hanc mutationem, quasi insipienter agerem: & qui antea laudabant me, ut prudentem, & fortem socium eorum, quia laudatur impius cum male fecerit, postea *aduersum me iurabant;* id est, iuramento inter se praestito conspiciant. Sanctus Hieronymus ex Hebraeo vertit, per me iurabant. Sed vox Hebraica, *bi*, significat proprie, *in me*, ac per hoc recte habet nostra editio, *aduersum me;* idem enim est, in me iurabant, & aduersum me iurabant.

*Quis cinerem tanquam panem man-*

*ducabam, & potum meum cum fletu miscabam.*

Reddit causam cur exprobrarent ei inimici ipsius. *Quis,* inquit, *cinerem tanquam panem manducabam,* & *potum meum cum fletu miscabam;* id est, quoniam insipienter esse arbitrabantur tantam asperitatem vite sponte assumptam. Porro cinerem tanquam panem manducare est velle pane lordido, & in cinere asperso, quod praecipue contingit, cum comeditur panis sabbaticus non diligenter excusso cinere, quod solum penitentes: velle, & licet, cibis male praeparatis, pane hordeaceo, vel rustico, & admixto cinere velle, quod de S. Francisco testatur; Bonaventura cap. 5. vite ipsius, *Coclea,* inquit, *cibaria;* tempore sanitatis vix admittit, admixta vero conficiebat cinere, & *potum autem fletu miscere,* nihil aliud est, nisi inter bibendum, mium, *quod lacrimarum*, non letum, sed flere ob memoriam admissae offensionis divinae. Posset etiam per, *cinerem,* intelligi penitentia ipsa, & sensus esset, *cinerem tanquam panem manducabam,* id est, actione penitentiae reliciebam animam, ut pane relici solet corpus: & *potum meum cum fletu miscabam,* id est, lacrymarum effusione sitim internam reconciliationis temperabam, quomodo poru aquae, aut vini temperatur sitis corporalis. Denique quomodo dicitur in Psalm. 41. *fuert mihi lacryma mea panes,* die ac nocte, & Thren. 3. *Cibavit me cinere;* ita potest hic locus intelligi, ut sensus sit, Quotidie in amaritudine eram, & ipsa amaritudo, quae per cinerem significatur, erat mihi panis quotidianus; & assiduus fletus erat mihi quotidianus potus: sustentabat amaritudine, reliciebar lacrymis doloris, & desiderij.

*Asce ire, & indignationis tuae, quia eleuans alijisti me.*

Ecce cur verus penitens cinere saturari, & lacrymis relici eligat, non ex insipientia, non ex inopia, sed quia recogitat in signationem altissimi, cui per hanc humiliationem, & veræ penitentiae signa aliquo modo

Ecce a lacrysa-

EX.

satisfacere cupit: *Manducabam*, inquit, *cinerem tanquam panem*, & *potum cum fletu miscebam a facie ira*, & indignationis tuae, id est, quia conspiciebam iram, & indignationem tuam aduersus me succensam ob admissa peccata. Cernebam autem iram, & indignationem tuam, quia eleuans allisisti me, id est, quia eleuans ex gratia tua ad maximam dignitatem amicitiae, & filiationis tuae, postea merito peccati mei allisisti me ad terram; deturbans de dignitate amici, & filij ad sortem inimici, & serui rebellis, & fugitiui. Ne putarent homines peccatores modicam esse iacturam gratiae, quam peccando faciunt: utitur scriptura verbo allisionis: vas enim quod ex alto loco in terram alliditur, non solum amittit dignitatem loci; sed omni ex parte confringitur, ut nihil sani, nihil boni remaneat: Sic homo peccator, quamuis amore carnali exaltatus non videat detrimentum animae suae: vere tamen totum amittit, cum & corpus, & anima eius deputata sit ad gehennam ab eo, cui nemo resistere potest.

XII.

*Dies mei sicut umbra declinauerunt, & ego sicut fenum arui.*

Signum, & pars quaedam allisionis est haec ipsa nostra mortalitas: nam cum primus homo eleuatus esset ad gloriam magnam, ut posset in aeternum viuere; per peccatum tamen allisus est cum tota potestate, & mortalitatis effectus, declinantibus diebus eius; velut umbra, ipse quoque sicut fenum aruit. Ait igitur Propheta in persona poenitentis, non solum ego ab ira tua allisus sum in terram ob mala merita mea propria, sed etiam ex antiqua, & communi allisione *dies mei sicut umbra declinauerunt*; id est, velociter, & sine quiete vlla, insensibiliter transierunt, quomodo umbra insensibiliter, & continuo mouetur, donec occidente sole; penitus euanescat, & in tenebras noctis quodammodo transeat. *Et ego sicut fenum arui*, id est, qui creatus eram, ut semper sicut palma vicerem; nunc allisus in mortalitatem, sicut fenum, quod facillime siccatur, exarui.

*Tu autem Domine in aeternum permanes, & memoriale tuum in generationem, & generationem.*

XIII

Haec est altera pars Psalmi, in qua Propheta in persona pauperis poenitentis post explicatam miseriam suam, spem reconciliationis concipit, & spiritu diuino illustratus praedicat reparationem, & renouationem Ecclesiae futuram per Christum: & verba sua ad ipsum Christum dirigit: ut Apostolus exponit ad Hebr. 1. volens enim Apostolus eo loco demonstrare Christi diuinitatem, allegat primo loco verba Psalmi: 44. *Thronus tuus Deus in saeculum saeculi*. deinde Psalmi 95. *Adorent eum omnes Angeli Dei*. postremo Psalmi huius 101. *Tu Domine initio terram fundasti*, &c. quae verba ad eundem dicuntur; ad quem dicuntur ista, *Tu autem Domine in aeternum permanes*. proinde si illa dicuntur ad filium Dei; ista quoque dicuntur ad filium Dei. Neque videntur satisfacere huic rationi; qui dicunt, haec verba dici ad Deum simpliciter; sed posse tribui filio, quia filius Dei Deus est; si enim ita esset, Apostolus non probaret, sed poneret, ut concessum, Christum Deum esse. Igitur sensus erit, Ego quidem ut fenum arui: tu autem Domine, quem expectamus Messiam, in aeternum permanes; & nostra quidem memoria cum sonitu perit, memoriale autem tuum, id est, memoria tua propagabitur semper in generationem, & generationem, quia semper erunt per temporum successiones qui recorderentur mirabilem operum tuorum.

*Tu exurgens misereberis Sion, quia tempus miserendi eius, quia venit tempus.*

XIV

Ideo memoriale tuum propagabitur in generationem, & generationem, quia tu quoque non obliuisceris miseri populi tui: sed exurgens quasi a longo somno misereberis Sion, & misertus aduenies, & saluabis nos: quia per spiritum video, quia tempus miserendi iam venit; id est, iam prope est ut veniat, iam propinquat; imo in mente mea iam venit quoniam rem futuram ex certitudine luminis Prophetici cerno ut praesentem. Hoc est tempus de quo Apostolus ad Gal. 4

*Galat. 4. Cum venit plenitudo temporis misit Deus filium suum, & de quo Isaias cap. 49. Tempore accepto exaudiui te, & in die salutis adiuui te, quod explicans Apostol. 2. ad Corinth. 6. ait, Ecce nunc tempus acceptabile, ecce nunc dies salutis.*

*Quoniam placuerunt seruis tuis lapides eius, & terra eius miserebuntur.*

Præuidit, & prædixit Propheta renovationem sanctæ Sion, ex eo quod præuidit, seruos Dei iam desiderio accensos ad Ecclesiæ ædificationem, præuidit videlicet, sanctos Apostolos, qui antea piscationi, & rebus vilissimis intendebant, postea à Christo edoctos, & Spiritu sancto repletos relictis omnibus alijs curis, totos se dedisse Ecclesiæ ædificationi. *Quoniam, inquit, placuerunt seruis tuis, id est, ijs, quos tibi in seruos elegisti, & prædestinasti, placuerunt lapides eius, id est, placuit ædificatio nouæ Ierusalem, placuit colligere, & congregare lapides viuos, qui super fundamentum ianæ positum superædificarentur, & terra eius miserebuntur, & terram ipsam nouæ Ierusalem fouebunt, & amabunt, ut mater fouet, & diligit infantem veri sui: nam in Scriptura verbum, miserendi, significat paterno, vel materno affectu diligere Isai. 49. Nunquid obliuisci potest mulier infantem suum, ut non misereatur filio uteri sui? Per lapides intelliguntur viri constantes, & perfecti, per terram siue puluerem, ut sonat vox Hebraica, *hhaphar*, intelliguntur infirmi, & instabiles: de quibus Apostolus Rom. 14. *Infirmum in fide assume. & Rom. 15. Debemus nos firmiores imbecillitates infirmorum sustinere, & 2. Cor. 11. Quis infirmatur & ego non infirmor?**

*Et timebunt gentes nomen tuum Domine, & omnes Reges terra gloriam tuam.*

Ex hoc loco intelligimus: minus rectè exponi hunc Psalmum ab ijs, qui docent in versiculis præcedentibus prædici euerfionem Iudæorum ex captiuitate Babylonica, & reædificationem Ierusalem euerfæ à Rege.

Nabuchodonosor; non enim tunc omnes gentes terræ timuerunt nomen Dei, neque omnes Reges gloriam eius. Siquidem hæc aduentui, & glorificationi Messie reseruebantur, & ut prædictum fuit, sic & adimpletum fuisse constat. Ait igitur, *Et timebunt gentes*, id est, & tunc cum ædificabitur noua Sion, gentiles conuertentur, & timebunt timore sancto, piaque veneratione nomen tuum Domine Iesu Christe, & omnes Reges terra pariter conuertentur, *Et timebunt gloriam tuam*, id est, Maiestatem tuam, ut Regis Regum, & Principis, Regum terræ sedentis ad dexteram Patris, donec subijciantur sub scabellum pedum tuorum omnes inimici tui, & postea venturi Iudicis omnium viuorum, & mortuorum, & reddituri singulis secundum opera ipsorum.

*Quia edificauit dominus Sion, & videbitur in gloria sua:*

Ecce cur timebunt omnes gentes, & omnes Reges gloriam Christi. *Quoniam edificauit Sion*, id est, in presenti, inuitis licet, & repugnantibus gentibus, & regibus ædificauit Ecclesiam suam, aduersus quam porta inferi non praualebunt; Matth. 16. *Et in futuro videbitur in gloria sua*, quando veniet cum omnibus Angelis, in nubibus cæli, cum potestate magna iudicare sæculum. Quando cœpit ædificare Sion, visus est in humilitate sua, dicente Isaias cap. 53. *Vidimus eum, & non erat ei species: sed quando veniet iudicare, tum plane videbitur in gloria sua.*

*Respexit in orationem humilium, & non spreuit preces eorum:*

Hæc referuntur ab aliquibus ad preces sanctorum Prophetarum, & piorum virorum Testamenti veteris, qui expectabant aduentum Messie, sed fortasse rectius sentiunt, qui referunt ad preces sanctorum Martyrum, qui dicunt in Apoc. 6. *Vsquequo Domine non iudicas, & non vindicas sanguinem nostrum de his qui sunt in terra? Videbitur ergo Filius Dei in gloria sua, quia respexit in orationem humilium Martyrum, aliorumque piorum seruorum suorum, & non spreuit preces eorum, & ideo veniet iudicare.*

Ecce 3 caru-

XVII.

XVIII.



caturus & vindicaturus sanguinem eorum de his, qui sunt in terra: hæc expositio melius connectit verba Psalmi: nam secundum priorem expositionem, præfens versiculus reddit rationem verborum illorum: *Tu exurgens misereberis Sion*, quæ habentur in versic. 14. at secundum expositionem posteriorem reddit rationem verborum, quæ habentur in versiculo proxime præcedenti; imo in secunda parte versiculi, videlicet, *Et videbitur in gloria sua*.

XIX.

*Scribantur hæc in generatione altera, & populus qui creabitur, laudabit Dominum.*

Ne Iudæi sibi tribuerent hanc Prophetiam, & ne forte intelligerentur quæ supra dicta sunt de solutione captivitatis Babylonice, & ædificatione Ierusalem terrena; placuit Spiritui sancto discretis verbis admonere, quod postea scripsit S. Petrus in epist. prior. c. 1. *Propheta de futuris in vobis gratia prophetauerunt, & intra, quæ res reuelata sunt, quæ non sibi metipsis, vobis autem ministrabant, et quæ nunc annuntiata sunt vobis per eos qui euangelizauerunt vobis*. Attingitur Spiritus sanctus per os David: *Scribantur hæc in generatione altera*, i. notentur hæc mysteria pro generatione oñium futura: dicitur enim, *in generatione altera*, pro, in generationem alteram, vt habetur in Græco: vel pro, generationis altera, siue, ad generationem alteram, vt verti potest ex Hebræo. Neque multum refert, quod in Hebræo & Græco habetur in numero singulari, *scribatur hoc*: nam idem omnino est sensus. *Et populus qui creabitur*, id est, populus, qui erit futuris temporibus, *laudabit Dominum*, cum viderit impleta, quæ tanto antea prædicta sunt. Fortasse etiam, vt notat S. Augustinus, insinuat per populum, qui creabitur, noua creatura, de qua dicit Apostolus ad Gal. 6. *In Christo Iesuo neque circumcisio aliquid valet, neque praputium, sed noua creatura*; & ad Ephes. 2. *Creati in Christo Iesuo in operibus bonis*.

XX.

*Quia prospexit de excelsis sancto suo: Dominus de caelo in terram aspexit.*

Hæc est ratio, cui populus noui Testamenti laudabit Dominum, quia Dominus de excelsis sanctuario suo dignatus est aspicere vallem nostræ miseriæ; id est, de caelo in terram aspexit; non otioso intuitu, sed, vt de excelsis fieret humilis, & in terris videretur, & cum hominibus versaretur.

*Vt audiret gemitus compeditorum, vt salueret filios interemptorum.*

Cur autem Dominus excelsus vsque ad terram humiliaretur, ea causa fuit, vt de proximo, *audiret gemitus compeditorum*; quos Princeps huius mundi captiuos retinebat: & vt audiret, vt salueret eos, liberosq; dimitteret. Quod impletum fuisse in suo aduentu Dominus testatur Lucæ 4. In Hebræo pro, *compeditorum*, habetur, *vindictæ*, vt *audiret gemitu vindictæ*, sed idem est sensus. Pro, *filios interemptorum*, habetur in Hebræo, *filios mortis*, id est, filios, qui ad mortem damnatos: quomodo etiam habetur in Psal. 78. vbi nos legimus, *filios mortificatorum*, sed, vt eo loco diximus, LXX. Interpretes per *filios mortis* intellexerunt in his locis filios parentum occisorum. Potest etiam fieri, vt Septuaginta in Hebræo suo textu haberint, *interemptorum*, quod per vnius literæ mutationem fieri potuit. Porro per, *compeditos*, hoc loco intelligimus homines opera Diaboli alligatos propriis concupiscentiis, & gementes sub iugo passionum suarum. Per, *filios interemptorum*, intelligimus filios veteris Adami & Heuæ, qui fuerunt primi occisi ab astutia serpentis: nam, vt dicitur Sap. 2. *Inuidia Diaboli mors introiit in orbem terrarum*; & Dominus in Euangelio de Diabolo dicit, Ioan. 8. *Ille homicida erat ab initio, & in veritate non stetit*.

*Vt annuncient in Sion nomen Domini, & laudem eius in Ierusalem.*

Venit Dominus saluare compeditos, & eruere de potestate tenebrarum, vt *annuncient in Sion nomen Domini*, id est, vt conuerfati ad Deum viuum & verum, glorificent nomen Domini in spiritali Sion, quæ est Eccle.

Ecclesia, quod idem reperit dicens, & lau-  
dem eius, supple annuncient, in Ierusalem,  
laudantes & benedicentes Deum, & gratiasq;  
agentes pro tam insigni beneficio in Ecclesia  
Catholica, quæ est noua Ierusalem. Exponit  
hoc S. Petrus in priore epist. cap. 2. ubi dicit:  
*Vos autem genus electum, regale sacerdotum,  
gens sancta, populus acquisiti: omnis, ut virtutes  
annunciatis eius, qui vos de tenebris vocauit  
in admirabile lumen suum.*

In conueniendo populos in vnum, & Re-  
ges, ut seruiant Domino.

Explicat tempus, quo liberati à potestate  
tenebrarum, laudare debeant nomen Domi-  
ni. In conueniendo, inquit, populos in vnum, id  
est, quando populi nationum, qui antea diui-  
si erant ambulantes post varios Deos, con-  
uenient in vnum, & efficientur vnum cor-  
pus, & erit eis vnus spiritus, vnus Deus, vna  
fides, vnum baptisma, imo etiam per chari-  
tatem erunt cor vnum & anima vna: quando  
non solum populi, sed etiam Reges eorum  
conuenient in vnum corpus Ecclesiæ, ut & i-  
psi seruiant Domino. In Hebræo habetur,  
Regna, & sic legit etiam S. Augustinus: tamen  
in Græco habetur, Reges, & sic legunt in com-  
mentario S. Hieronymus, & S. Gregorius, &  
alii. Sensus est idem: nam cum dicitur, Regna  
seruiant Domino, sensus est, Reges cum po-  
pulis seruiant Domino. Fortasse etiam Se-  
ptuaginta legerunt, melacim, Reges; non  
mamlecoth, Regna.

Respondit ei in via virtutis sue, pauci-  
tatem dierum meorum nuncia mihi.

Hic versiculus obscurissimus est, quo ad  
verba, & quo ad sensum. S. Hieronymus ex  
Hebræo vertit: *Affixit in via fortitudinem  
meam.* Sed facile est videre rationem diuersi-  
tatis: nam vox Hebræa, *hinne*, deducitur à  
verbo, *hana*, quod & respondere, & affigi si-  
gnificat, ac per hoc si legatur cum puncto in  
secunda littera, ut legit S. Hieronymus, signi-  
ficabit, *affixit*; si legatur sine puncto, ut ie-  
gerunt LXX. Interpretes, significabit, re-  
spondit. Sic etiam illud, *cochi*, si legatur cum  
Iod, ut legit S. Hieronymus, significat, *forti-  
tudo mea*; si legatur cum *Vau*, *cocho*, ut lege-

runt Septuaginta, significat, *fortitudo eius*, si-  
ue *virtutis eius*. Neque refert, si veritas: In  
via virtutis eius, siue, in via virtutum eius,  
quia nomina Hebræorum non declinantur  
per casus. Itaque recta est nostra lectio: Re-  
spondit ei in via virtutis sue, sed difficile est  
iudicare, cum quo nomine coniungatur ver-  
bum, respondit. S. Hieronymus in commen-  
tario scribit sensum esse, Respondit Domi-  
nus ad Ierusalem. S. Augustinus contra vult  
sensem esse, Respondit Ierusalem ad Domi-  
num. Euthymius dicit, respondisse paupe-  
rem, de quo in titulo Psalmi. Quid si adda-  
mus quartam expositionem, & dicamus re-  
spondisse Prophetam ad eum, qui imperauit  
illi, ut scriberet hæc in generationem altera-  
ram? Videtur enim hæc esse contextio horum  
versiculorum. Dixit Dominus Prophetæ:  
*Scribantur hæc in generationem alteram, &  
populus qui creabitur, laudabit Dominum &c.*  
Respondit ei Prophetæ: In via virtutis sue, id  
est, in flore ætatis sue, & in robustissima  
iuvencula mihi, id est, tacet, ut intelligam, &  
serio mihi persuadeam, paucos tunc dies vitæ  
meæ, ne forte decipiam. Inter me longissimam vitam ha-  
biturum, quando minus cogito immortuus  
& imparatus, & non pertineam ad populum,  
qui creabitur, & qui perpetuo te laudabit in  
coelesti Ierusalem.

Ne reuoces me in dimidio dierum meo-  
rum: in generationem & generationem  
anni tui.

Dimidia pars huius versiculi pertinet ad  
versiculum superiorem; quia enim dixe-  
rat: *Paucitatem dierum meorum nuncia  
mihi*, addit orans; *Ne reuoces me in dimi-  
dio dierum meorum*, id est, ne reuoces me  
de curriculo vitæ in medio cursu, quando  
minus expecto mortem, quando nihil mi-  
nus cogito, quando paratum me non in-  
uenires. In Hebræo distinguuntur aliter  
isti versiculi, ideo sanctus Hieronymus ver-  
tit: *Dicam, Deus meus, ne rapis me  
in medio dierum meorum.* Sed illud;  
*Dicam, Deus meus*, mutatis punctis  
potest

potest legi, *dic ad me*, & sic legerunt Septuaginta, & coniungentes cum superiore versiculo verterunt, *nuncia mihi*: neque vlla ratio est, cur non sequamur distinctionem, & lectionem Græcæ, & Latinæ, cum eam optime ferant verba Hebraica, demptis punctis, quæ à Rabbiniis addita fuerunt. Quod sequitur, *In generationem & generationem anni tui*, ratio est, cur æquum sit, ut Deus hominem permittat tamdiu vivere, quamdiu necesse est, ut bene, & sancte moriatur, quasi dicat, Anni tui Domine æterni sunt, & generationi, ac generationi coexistunt sine vilo fine: æquum igitur est, ut imaginis spatium viuendi indulgeas amplum, & cosmum: ut requiritur ad salutem æternam acquirendam.

XXVI. *Initio tu Domine terram fundasti, & opera manuum tuarum sunt cæli.*

XXVII. *Ipsi peribunt, tu autem permanes, & omnes sicut vestimentum veterascent.*

XXVIII. *Et sicut opertorium mutabis eos, & mutabuntur: tu autem idem ipse es, & anni tui non deficient.*

Probat Deum solum esse æternum ex eo quod solus ipse est immutabilis: quæ est ratio plane theologica, & à priori, ut scholæ loquuntur. Deum autem solum esse immutabilem, probat ex eo, quod ipse idem semper manens mutabit cælos de non esse ad esse, & rursum mutabit de esse ad non esse: & quod de cælo dicitur, de toto Mundo intelligitur, cuius maxima, & nobilissima pars est cælam. *Initio tu Domine terram fundasti*, id est, à principio antequam Mundus esset, tu Domine eras, & terram, quæ est inferior Mundi pars, à fundamentis fecisti, non super fundamentum aliquod præexistens posuisti. *Et opera manuum tuarum sunt cæli*, id est, non solum terram, sed etiam cælos qui sunt Mundi pars superior, tu solus non per Angelos, aut alios quoscunque opifices, sed manibus proprijs, id est, propria potentia, & sapientia condidisti. Itaque Mundum vniuersum ex non esse ad esse perduxisti. Ipsi, cæli videlicet, *peribunt*, tu autem *permanes*,

Duobus modis hæc intelligi possunt: Primum ex hypothesis hoc modum, etiam in cæli veterascerent, mutarentur, & perirent: tu idem semper maneres. Sic in Euangelio quod dicitur Mat. 5. *Donc transiet cælum, & terra, tota unum*, aut unus apox non prateribit à lege, donec omnia fiant, exponitur Luc 16. *Facilius est cælum, & terram praterire, quam de lege unum apicem cadere*. Deinde absolute, sed de mutatione non quo ad substantiam, sed quoad modum. Peribunt enim cæli, veterascent, & mutabuntur, quoad motum stellarum; quoad influxum caloris, quoad geperationes rerum inferiorum; quomodo etiam terra peribit quoad productionem herbarum, & animalium, & Mundus totus consummabitur quoad figuram, & statum, quem nunc habet, scilicet enim Apostolus, *Præterit figura huius Mundi*, 1. Corinth. 7. & *Qua videntur temporalia sunt, quo non videntur æterna sunt*, 2. Corin. 4. Vbi omnia quæ videntur, temporalia esse dicit, quia ipsa etiam elementa, & cæli secundum eum modum, qui nunc à nobis conspicitur; finem habitura sunt. Videmus enim terram vestitam arboribus, plenam pecudibus, ornatam ædificijs: videmus aquas fluentes, & sæpe turbatas: videmus aerem, nunc serenum, nunc nubilum: videmus sydera in perpetuo motu: quæ omnia temporalia sunt, & finem habitura: *novos autem cælos, & novam terram secundum promissionem eius expectamus*, ut B. Petrus scribit in epist. posteriore cap. 2. *Et omnes sicut vestimentum veterascent*, id est, omnes cæli, quoad externam figuram, & modum consumentur. *Et sicut opertorium mutabis eos, & mutabuntur*; id est; sicut pallium aliquod vetus, remouebis à cælis externum istum habitum cælorum, & nouo indues: sic mutabuntur cæli, quomodo mutatur homo cum vestimenta mutat, quoad externam faciem, non quoad internam substantiam. *Tu autem idem ipse es; & anni tui non deficient*, id est, tu nullo modo mutaberis quantavis longitudine annorum: Cur autem Deus nulla ratione mutari possit, ratio manifesta est, quoniam omne



omne quod mutari potest, est in potentia ad aliquid aliud acquirendum: Deus autem actus est purus, & perfectissimus, imo infinitæ perfectionis: proinde nihil acquirere potest, cum nihil ei desit.

*Filij seruorum tuorum habitabunt & semen eorum in seculum dirigetur.*

Descripta æternitate Dei, & Mundi consummatione, ac renouatione; prædicit in Mundo renouato participes fore æternitatis eius serui ipsius, & filios, ac filios seruorum vsq; in sempiternum: non quod in futuro sæculo sit futura propagatio filiorum, sed quod ad beatam illam requiem peruenturi sint omnes fideles serui Dei cum omnibus posteris, qui eorum pietatem imitati fuerint: atque hæc est promissio facta olim Ad Abraham, Gen. 17. *Sicut autem pactum meum inter me, & te; & inter semen tuum post se facere sempiterno.* Per seruos Dei intelligimus Patriarchas, per filios Apostolorum, reliquos pios Christianos. *Filij seruorum tuorum habitabunt;* id est, Apostoli, cum parentibus eorum Patriarchis habitabunt in Regno suo, in renouatis coelis, in caelesti Ierusalem: *& semen eorum in seculum seculi dirigetur,* id est: neque illi solum, sed etiam quotquot illi per Euangelium genuerint, si in Fide, & in dilectione permanerint, in seculum dirigentur, id est, in æternum recti, & stabiles in omni prosperitate permanent. In Hebræo habetur, *Et semen eorum ante faciem tuam perseverabit:* sic enim vertit sanctus Hieronymus. Sed vox Hebraica, *iccon*, amplissimæ significationis est, vt dirigi, stabiliri, permanere, & perseverare significare possit. Illud autem, *sepanecha*, proprie non significat, in æternum, sed, *coram te, siue, ad faciem tuam.* Sensus tamen est idem: nam permanere ante Deum, est permanere, quandiu manebit Deus, quod erit sine fine. Similis habetur loquutio in Psal. 71. *Permanet cum Sole, & ante Lunam,* id est, quandiu manebunt Sol, & Luna. Elector, quo perducatur vera poenitentia, quæ initio Psalmi descripta est: perducit enim ad æternam felicitatem cum Deo, sine qua

peccator in æternis supplicijs mansisset cum Diabolo.

PSALMVS CII.

Titulus & Argumentum Psalmi.

Ipsi David.

**T**itulus significat, Psalmum hunc ipsi Davidi à Spiritu sancto inspiratum; vt eum ad solatium timentium Deum in hac lachrymarum valle decantaret. Et sane necesse fuit nobis reuelari, hunc Psalmum de celo allatum fuisse: aliqui nemo facile fidem haberet promissionibus diuinis, quæ in hoc Psalmo declarantur: superant enim longissimo interuallo capacitatem animi nostri. Primum igitur exponit propheta beneficia Dei erga electos suos; quæ in hac vita inchoantur, & in alia perficiuntur: deinde ostendit, unde veniant ista beneficia, & ad quos pertineant, quod videlicet sint opera ineffabilis misericordiae diuinæ erga timentes Deum. Denique cum impar sibi esse videretur ad agendas gratias, inuitat omnes Angelos, imo omnes creaturas, vt benedicant Dominum, etq; pro nobis gratias agant. Psalmus dulcissimus est, & ad fiduciam in Deum erigendam, & collocandam aptissimus; modo post actam de peccatis quantumuis grauibus poenitentiam; Deum vere & ex corde timeamus.

EXPLICATIO PSALMI CII.

**B**enedic anima mea Domino, & omnia quæ intra me sunt nomini sancto eius.

David pie credens, vnum se esse de numero Electorum Dei, excitat ipse se in persona omnium Electorum ad benedicendum Dominum. *Benedic, inquit, anima mea Domino.* cogita beneficia, lauda benefactorem, tu potissimum anima mea, quæ non solum beneficia recipere, sed etiam ea cognoscere ex dono Dei mortuisti. Neque tu sola anima mea laudes Dominum, sed omnia quæ intra me sunt, veritatur in linguas, & bene-

ffff

*benedicam nomen sanctum dei.* Per ea, quæ intus sunt, S. Augustinus animam ipsam intelligit, ut sit repetitio, vel expositio eiusdem sententiæ, & quod dictum est, *Benedic anima mea Domino.* Denique, repetatur, & explicetur per sequentia. *Et omnia interiora mea,* id est, omnes cogitationes, & affectus, quæ in intimo corde latent, benedicant nomen sanctum eius. Recte hæc dicuntur, sed non est absurdum si per interiora, intelligamus totum quod est in homine, & exteriore hæc nostra perie contegitur: nam & alibi dicitur, *Circa meum, & caro mea exultauerunt in Domino meum.* & alibi, *Omnia ossa mea dicent.* *Domine quis similis tibi?* tribuitur autem laus Dei rebus manibus, & non sentientibus Deum, vel eo modo, quo omnia opera optime laudare dicuntur: vel ex affectu animæ, quæ si fieri posset, optaret, ut omnia Deum cognoscerent, & laudarent.

II.

*Benedic anima mea Domino: & noli obliuisci omnes retributiones eius.*

Iterum repetit, *Benedic anima mea Domino,* tum ut vehementiam affectus ostendat, tum quia nouit infirmitatem cordis humani, quod facillime fingere in his, quæ per sensus corporis non percipiuntur, qualis in primis est Deus, qui lucem habitat inaccessibilem, adeo adiungit, *Et noli obliuisci omnes retributiones eius.* Vocat autem beneficia Dei, retributiones, quoniam non sunt beneficia simplicia, sed (ut sic loquar) sunt omnia duplicia: nam & beneficium est, quod non tribuit nobis debitas penas, ut peccata nostra quotidiana mereantur, & iustus beneficium, est, quod pro tot malis nostris tanta bona nobis retribuit. Qui numerare poterit peccata hominum, quibus assidue retribuitur Deo mala pro bonis, & fortasse alio modo intelliget, quanta sit pietas Dei, quæ assidue nobis retribuit bona pro malis. Sed Domini Luc 6. *Qui benedixit, & aspergitur in malis.*

III.

*Qui propitiatur omnibus iniquitatibus tuis, qui sanat omnes infirmitates tuas.*

Incipit enumerare beneficia Dei, & ordine progreditur à primo usque ad ultimum. Primum est remissio peccatorum, quæ nos de multis iustos, & de multis amicos, & de mancipiis filios facit. *Qui propitiatur, inquit, omnibus iniquitatibus tuis,* id est, gratis delicta condonat, quantumvis ingratas, & tantumvis innumerabiles. Nec solum propitiatur iniquitatibus, sed *omnes infirmitates,* ut abicindat radices peccatorum, *Radix enim peccatorum carnis est,* siue, ut S. Ioannes loquitur, *Contra carnem, contra concupiscentia oculorum, & contra carnem.* Porro infirmitatem hanc, siue languorem ex peccato primi hominis in natura humana remittit cum Deus in nobis in hac vita, sed perfecta sanitas post hanc vitam erit. Attendat unusquisque an hanc infirmitatem in se non sentiat, & an manus Medici carissæ a quo animam ostendit, qui enim Medici manus repellunt & concupiscentie languorem in se nutriunt, non possunt animæ suæ vere dicere, *Qui sanat omnes infirmitates tuas:* & qui hoc dicere nequeunt, stulti ad sequentia Dei dona aspirant.

*Qui redimit de interitu vitam tuam, qui coronat te in misericordia, & miserationibus.*

Transit a beneficiis gratiæ ad beneficia gloriæ, *Qui redimit de interitu vitam tuam,* id est, qui per redemptionem, quæ est in Christo, abiecit vitam tuam a morte temporaria, & transfert in Regnum suum, coronans te corona gloriæ in misericordia & miserationibus: nam ut coronam in digne accipere merearis, præuenit te misericordia gratis iustificans, & miserationes plurimæ dirigentes & protegentes in via, sine quibus in accepta iustitia non periculeres. Nonnulli, præsertim recentiores, per *corona te,* intelligunt protectionem circumdante in nos, ut sit misericordia Dei; quæ ex eis videtur nos regens aduersus tela malignorum: sed non sequitur. sumus veteres expositores, Hieronymum, Augustinum, Theodoretum, Euthymium, & alios, qui de corona

rona gloriæ hunc locum exponunt; quæ corona redditur meritis, sed merita dona sunt miserentis Dei.

*Qui replet in bonis desiderium tuum, renouabitur vt aquila iuuentus tua.*

Explicat quid in se contineat corona gloriæ. Duo enim continet, satietatem delictorum, & corporis immortalitatem; siue plenam felicitatem animi, & corporis: tunc enim desiderium animæ conquiescet, & famem cordis satiabitur, cum fructur summo bono, quod, ita continet omnia bona, vt animus eo bono plenus non habeat quod appetat, vel requirat amplius. Accedet autem per gloriosam resurrectionem renouatio corporis in beatam, & nunquam senescentem iuuentutem. Comparatur autem hæc renouatio renouationi Aquilarum, non quod Aquila per innouationem vitam perpetuare possit, sed quod utcumque adumbrare solet corporum beatorum resurrectionem, præsertim cum Aquila altissime volat, acutissime videat, & diutissime viuatur; quæ erit beatorum hominum felicitas, vt supra cælos conscendant, & ipsam lucem inaccessibilem cernant, & æuo sempiterno fruantur. Quomodo autem aquilæ renouentur, incertum est. S. Hieronymus in cap. 40. Marci, scribit, Aquilas renouari crebra mutatione pennarum. Sanctus Augustinus in hunc locum narrat, Aquilas renouare rostrum, quod cum nimium creuerit impedit summationem cibi, & interitum adfert, nisi ad petram allidatur, & reformetur. Rabini more suo hæbeilas texunt. Quod attinet ad verba, illud, *qui replet in bonis desiderium tuum*, à S. Hieronymo sic redditur, *Qui replet bonis ornamentum tuum*. Vox Hebræica, *hhedech*, ambigua est: nam & ornamentum, & os significare potest. S. Hieronymus priorem significationem sequutus est, & videtur ornamentum ad coronam retulisse, vt sensus sit, qui coronam tuam ornatissimam reddit, replens eam auro purissimo, & lapidibus pretiosissimis, & vere corona gloriæ Beatorum incomparabili varietate de-

coratur. Tamen Septuaginta Interpretes posteriorem significationem magis probauerunt, & per os, siue buccam, non os corporis, sed animæ intellexerunt; nimis enim abiecte & humiliter hunc locum exponunt, qui volunt, sensum esse, *Qui replet optimis cibis os tuum corporale*. Ergo per os recte Interpres noster vertit, *desiderium*, & nos per, *desiderium*, famem cordis accipimus, quæ tunc satiabitur bonis, cum appa-uerit gloria Domini.

*Faciens misericordias Dominus, & iudicium omnibus iniuriam patientibus.*

Declarauit Propheta bona, quæ iustis parata sunt: declarat nunc fontem horum bonorum esse misericordiam Dei, ne quis cum Pelagio hæresiarcha delirans sibi tribuat, quæ Dei sunt, & hoc ipso per superbiam amittat, quæ humilis accepisset. *Faciens*, inquit, *misericordias Dominus*, id est, Dominus noster ipse est, qui benefacit, qui largitur munera, qui liberaliter tribuit bona sua: & idem ipse ex bonitate sua liberat omnes oppressos de manibus iniquorum. In Hebræo habetur ad litteram, *Faciens iustitias Dominus*; & sic etiam vertit sanctus Hieronymus. Sed iustitia hoc loco accipitur pro opere bono, siue pro actu charitatis, quo modo Matth. 6. Dominus eleemosynam vocat iustitiam, dicens, *Attendite ne iustitiam vestram faciatis coram hominibus, vt videamini ab eis: alioqui mercedem non habebitis apud Patrem vestrum, qui in calis est: cum ergo facis eleemosynam, noli tuba canere ante te, &c.* quo sensu scripsit S. Augustinus in lib. de natura, & gratia cap. vii. Inchoata charitas, inchoata iustitia est, perfecta charitas, perfecta iustitia est. Non ergo errauerunt à propria significatione, neque Græcus, neque Latinus Interpres, qui verterunt, *Faciens misericordias Dominus*, id est, qui facit eleemosynas multas, & magnas Dominus est. Vna vero ex principis eleemosynis eius est; quod *facit iudicium omnibus iniuriam patientibus*.



nam & ipsos patientes iniurias, liberat; & facientes iniurias, non relinquit impunitos.

## VII.

*Notas fecit vias suas Moysi, filiis Israel voluntates suas.*

Explicat quod dixit in versiculo superiore: nam Moysi, singulari seruo suo, *notas fecit deus vias suas*, quæ sunt misericordia, & veritas, iuxta illud, *Vniuersa via Domini misericordia, & veritas*. *Notas autem fecit vias suas*, quia dedit ei legem sanctissimam, per quam tum ipsi Moysi, tum omnibus filiis Israel declarauit voluntates suas, quæ sunt, ut sicut ipse misericors est, & iustus; ita & nos simus; & hæc ipsa fuit magna Dei misericordia, quod nos ita instruere dignatus sit. Sed præterea *notas fecit Moysi vias suas, & filijs Israel voluntates suas*, quia liberauit populum suum de captiuitate Pharaonis misericorditer, & Pharaonem cum exercitu suo interfecit iuste: ita misericordiam, & iustitiam suam euidenti facto demonstrauit.

## VIII.

*Miserator & misericors Dominus, longanimis, & multum misericors.*

Hæc nomina Dei, quæ veracissima Scriptura nobis insinuat, mirum in modum consolari possunt homines bonæ voluntatis. Dicitur Deus *miserator*, Hebraice; *rachum*, quia paternum affectum habet ad homines pios. siquidem *racham*, significat *tenere, & ex visceribus diligere*. Dicitur quoque *misericors*, Hebraice, *channum*, id est, *gratia & donorum largitor*, qui enim diligit affectu paterno, non potest non multa liberaliter donare. Sic igitur Deus, qui ab æterno complacuit sibi in electis suis, eosque præsciuit, & prædestinauit conformes fieri imaginis filij sui; in tempore purissima eis beneficia contulit, tum naturæ, tum gratiæ. Dicitur tertio, *longanimis*, id est, tolerans, patiens, tardus ad iram: sustinet enim Deus infirmitatem, & imperfectionem nostram in hoc itinere ad patriam, quo modo parentes, ac matres potissimum tolerant insipientiam & nugas, offensiones, & ingratitude nem infantum; & pueritiam filiorum suorum. Quis enumeret euagationes nostras, dum

cum Deo in oratione colloquimur? quis instabilitates cordis, appetitiones varias, ingrati tudines, lapsus; delicta digne consideret; & tamen tolerat nos bonitas Dei: pro qua Dei longanimitate certe par esset, ut frequentissime, & intentissime gratias ageremus. In Hebræo habetur, *erech appaim*, quod proprie significat, *longus naribus*, sed nasus accipitur pro ira; & ideo recte vertitur, longanimis, siue tardus ad iram. Dicit ultimo, *Et multum misericors*, quod referendum videtur ad magnam illam, & ineffabilem misericordiam, qua nos Deus euehet ad æqualitatem Angelorum, & similitudinem Dei, quam tunc accipiemus, cum videbimus eum sicuti est. Itaque quatuor ista nomina significant omnia beneficia Dei, a primo usque ad vltimum. Primum est gratia prædestinationis, siue æternus amor Dei deinde sequuntur dona iustificationis, & remissionis offensionum variarum: postremo accedit corona gloriæ.

*Non in perpetuum irascetur, neque in æternum comminabitur.*

Explicat per partes nomina illa Dei, quæ in superiore versiculo posuit: ac primo loquitur de pio affectu Dei, erga timentes se. *Non in perpetuum*, inquit, *irascetur*, id est; irascetur quidem interdum Deus peccantibus electis suis, eosque flagellabit: sed breui reconciliabitur eis. Manet enim in corde patris paterna pietas, unde, & ipsa flagella procedunt. Id ipsum alijs verbis repetit dicens, *Neque in æternum comminabitur*, id est, non semper iratus minas intentabit: sed vicissim eos blande consolabitur. Hæc autem promissio non fauet villo modo errori illorum, qui damnatorum pœnas aliquando finem habituras existimant, non enim ad omnes pertinet, sed restringitur ad Electos timentes Deum timore filiali, ut non semel in hoc Psalmo explicatur. In Hebræo sunt alia verba, sed idem est sensus: sic enim ad verbum sonat Hebraicus textus, *Non usque in finem ligabis, neque in perpetuum reueruabis*, id est, non semper contendet nobiscum obiurgans, & reprehendens facta nostra,

x.

ךך  
דך

xi.

xii.

nostra, neque, in perpetuum reseruabit iram semel conceptam.

*Non secundum peccata nostra se. it nobis, neque secundum iniquitates nostras retribuit nobis.*

Transit ad secundum nomen, ac dicit, Deum ex infinita misericordia tua, non reddidisse nobis pœnas, quas merebamur, sed dona multiplicasse, quæ non merebamur, quid enim meretur iniquus & peccator, nisi mortem? nam *stipendium peccati mors*. Rom. 6. Deus autem non solum non retribuit mortem, sed vitam gratiæ tribuit, & vitam æternam promisit, & interim adiecit abundanter omnia; quibus in hac peregrinatione indigemus.

*Quoniam secundum altitudinem celi à terra, corroborauit misericordiam suam super timent. etc.*

*Quantum distat ortus ab occidente, longe fecit à nobis iniquitates nostras.*

Hæc pertinent ad idem nomen secundum: probat enim Propheta, Deum non retribuisse Electis secundum peccata ipsorum, quoniam corroborauit misericordiam suam in beneficijs cumulandis, & in iniquitatibus longissime remouendis. Vtitur autem comparationibus distantie celi à terra, & ortus ab occasu, siue maximæ altitudinis, & maximæ longitudinis, vt ostendat remissionem peccati, & infusionem iustitiæ esse verissimam, & maximam; non autem (vt Lutherani somniant) esse solam non imputationem peccati, & imputationem iustitiæ. *Secundum altitudinem*, inquit, *celi à terra*, id est, secundum mensuram distantie celi à terra, quæ est maxima, & verissima: *Deus confirmauit*, & *stabilisuit misericordiam vera*; *summaque iustificationis*; & *Gratiæ super timentes se*; *quantum distat ortus ab occidente*, id est, secundum mensuram distantie ortus ab occasu, quæ est verissima, & maxima, *longe fecit Deus à nobis timentibus eum omnia peccata nostra*, vere

ac proprie illa delens, & remittens, ac si nunquam commissa fuissent.

*Quomodo miseretur pater filiorum, misertus est Dominus timentibus se: quoniam ipse cognouit figmentum nostrum.*

Explicat Propheta hoc versiculo; & duobus sequentibus tertium nomen, videlicet, *longanimis*, & vtitur aptissima comparatione: nulli enim hominum magis patientes & longanimes sunt, quam parentes in tolerandis ineptijs, & leuitatibus infantum filiorum. Siquidem amor paternus, vel maternus cogit parentes assiduo, & incredibili labore seruire paruulis filijs, atque eorum ingratitude, atque iniuriis inuicto animo tolerare. *Quomodo*, inquit, *miseretur pater filiorum misertus est Dominus timentibus se*, id est, quomodo parentes carnis nostræ intimo, & inuicto quodam affectu misereantur miseriæ infantium suorum, eorumque infirmitates, & insipientiam tolerant: sic Dominus noster *miseretur timentium se*, dum eorum errata quotidiana non vt iniurias suas respicit, sed vt ægritudines filiorum considerat. *Ipsa enim nouit figmentum nostrum*, id est, quia probe nouit, nos ex terra plasmatos, carnem mortalem, & concupiscentijs varijs obnoxiam gerere: ac per hoc valde miserales esse.

*Recordatus est, quoniam puluis sumus? homo sicut fœnum, dies eius tanquam flos agri sic efflorescit.*

*Quoniam spiritus pertransibit in illo, & non subsistet, & non cognoscet amplius locum suum.*

Declarat quod dixit, nos esse figmentum, ac dicit, *Recordatus est quoniam puluis sumus*, id est, considerauit, misericordia nos dignos esse, quoniam ex puluere compositi, & plasmati sumus, & per hoc puluis sumus, quantum ad materiam ex qua ipse nos finxit: & cum puluis simus, instabiles, & fragiles sumus. Dicitur autem Deus recordari,

F f f f ; non

XIII.

XIV.

XV.

non quod nunquam obliuisci possit, sed quod aliquando ita se gerat, ac si oblitus esset. Addit ad maiorem fragilitatis nostræ declarationem aliam similitudinem dicens, *Homo sicut fœnum dies eius*, id est, hominis dies breuissimi sunt, ac per similes diebus, quibus fœnum in agro perseverat, nunquam enim fœnum integrum annum permanet: nascitur enim in Vere, & mox in æstate proxima metitur, & colligitur: & sicut fœnum non in toto illo tempore, quo est in agro, floret, sed mane floret, & vespere arefcit, sic etiam homo breui tempore vivit, sed multo breuiore durat, in flore adolescentiæ, & mox arefcit in senectute. Verba textus seruant phrasim Hebraicam, sed hoc modo supplenda sunt. *Homo sicut fœnum dies eius*, id est, homo sic se habet, vt dies eius sint veluti dies fœni, vel duratio vitæ eius similis sit durationi viriditatis fœni. *Tanquam flos agri sic efflorescit*, id est, & idem homo floret flore adolescentiæ, sicut floret flos fœni in agro, id est, tempore breuissimo. Quod additur de spiritu transeunte, significat, vitam hominis, non solum esse breuissimam, sed etiam semper mutari, donec extinguatur, hic igitur est sensus, *Quoniam spiritus pertransiit in illo, & non subsistet*, id est, spiritus vitalis, siue ipsa vita corporalis non permanebit in homine, sed transiens in eo erit, & nunquam subsistet in eodem statu, quia semper mutabitur de infantia ad pueritiam, de pueritia ad adolescentiam, de adolescentia ad iuuentutem, de iuuentute ad maturitatem, de maturitate ad senectutem, de senectute ad mortem. *Et non cognoscet amplius locum suum*, id est, non redibit ad locum, vnde discessit, nec videbit amplius ætatem, quam semel dimisit. In quo multum distant corruptibilia ab incorruptilibus, cælestia à terrenis: siquidem Sol & Luna, & stellæ oriuntur mane in oriente, & occidunt vespere in occidente: sed iterum repertuntur in circulos suos, & nihil immutata vident locum, vnde discesserunt: quæ verò oriuntur ex terra, cursum suum peragunt, sed currendo mutantur, & non redeunt nunquam ad locum, vnde cursum

inchoarunt, sed senescunt, & pereunt. Itaque per spiritum, hoc loco non intelligitur animam rationalem, quæ immortalis est, in die nouissimo redibit ad corpus, sed spiritum vitalem, siue, vt dixi, vitam corporalem. Quod si quis velit per spiritum, hic significari animam rationalem: dicere, redibit, eiusmodi spiritum, non rediturum ad locum suum, id est, ad corpus, vi sua, & omnipotentia Dei: nec cognosciturum amplius locum suum, quia immutatum non erit, videlicet corpus immortale, quod, cum mortale reliquerit. sic Euthymus Ex Hebræo S. Hieronymus sic vertit, *Quia spiritus pertransiit eum, & non subsistet, & non cognoscet eum ultra locus eius*. Quam sententiam Rabbini sic exponunt, spiritus, id est, ventus pertransiit eum, id est, florem fœni, & non subsistet flos fœni, sed mox vento stante siccabitur, & non cognoscet eam ultra locus eius, id est, non apparebit, vbi fœnum floruerit: flos enim alescens nullum vestigiū pulchritudinis suæ relinquit. At nos sequimur Septuaginta Interpretes, qui verba Hebraica, quæ ambigua sunt, & vtrunque sensum recipere possunt, non de vento, & flore, sed de spiritu vitali, & corpore humano intellexerunt. Ad quam sententiam corroborandam multum valet similis locus ex Psal. 77. *Recordatus est, quia caro sunt, spiritus vadiens, & non rediens*. Vbi per spiritum, non potest intelligi ventus, sed vita humana.

*Misericordia autem Domini ab æterno, & vsque in æternum super timentes eum.*

Hic tandem explicatur quartum nomen vericuli octauæ, *Et multum misericors*, pertinet autem quartum hoc nomen ad beneficium glorificationis, quod est postremum, & maximum. Igitur *misericordia Domini*, quæ fuit ab æterno super timentes eum in prædestinatione, durabit vsque in æternum in glorificatione: arque ita erit Deus multum misericors, siue multitudinem benefici.



neficientum, siue magnitudinem, siue durationem consideremus. Quis autem digne recogitet quid sit, quod Dominus vniuersorum, qui bonorum nostrorum non eget, iam inde ab aeterno misereri decreuerit, pulueris huius, id est, hominis, eumque caelestibus spiritibus coequare, atque in aeternum sibi summo bono felicissime inherere voluerit; certe par esset, ut tantum misericordiae, ne ad momentum quidem obliuisceremur, & perpetuas ei gratias ageremus.

*Et iustitia illius in filios filiorum, his qui seruant testamentum eius.*

*Et memores sunt mandatorum ipsius ad faciendum ea.*

Hæc est quasi appendix magnæ illius misericordiae, quam exercet Deus erga timentes se. Addit enim Propheta, non solum timentes Deum exaltandos, & protegendos ab aeterna misericordia Dei: sed etiam eam misericordiam extendendam esse ad posteritatem timentium Deum, modo ipsi parentum, & maiorum suorum pietatem imitentur. *Et iustitia illius*, id est, veracitas, & fidelitas Dei, qui semper reddit quod promittit; conseruabitur in *hij filiorum his*, qui seruant testamentum eius; id est, qui obseruant pactum cum Deo initum, ut sint ipsi populus Dei, & Deus sit eorum Deus. *Et memores mandatorum eius*, non ut solum ea mente, & cogitatione reuoluant, sed ut ea diligenter adimpleant. S. Augustinus per filios timentium Deum, intelligit opera bona ipsorum, & per filios filiorum, mercedem, quæ debetur operibus bonis. Iusti enim pariunt opera iusta, & opera iusta pariunt coronam iustitiæ.

*Dominus in celo parauit sedem suam, & Regnum ipsius omnibus dominabitur.*

Demonstrat Propheta, posse Deum facere quæ promissit timentibus se, & filiis filiorum ipsorum; quoniam Deus Iudex est omnium, & ideo parauit, & stabiliiuit (vtrunq; significat vox Hæbræa) *sedem suam*, id est, thronum suum iudicarium, in altissi-

mo loco, id est, in summo celo, vnde omnes prospicere, & iudicare possit: & ne forte suspicemur, Deum esse Iudicem ab aliquo Rege constitutum, addit, *Et regnum ipsius omnibus dominabitur*, id est: sedem habet in celo, nō vt Iudex sub Rege; sed vt Iudex supremus, & Rex super omnes Reges Regnum enim ipsius, id est, regia eius potestas, omnibus omnino rebus creatis dominabitur.

*Benedicite Domino omnes Angeli eius, potentes virtute, facientes verbum illius, ad audiendam vocem sermonum eius.*

In extrema parte Psalmi inuitat Prophetæ omnes alias creaturas ad benedicendum Domino, & prædicandas laudes eius, quoniam videbat, se non esse vilo modo parem ad agendas gratias tanto benefactori; ac primum inuitat Angelos, qui sunt nobilissimæ creaturæ, & idonei maxime ad Deum laudandum. Nos enim minus idonei sumus, tum quia debiles, ac fragiles sumus, tum quia frequenter peccamus, & non est speciosa laus in ore peccatoris. Angeli vero fortissimi sunt, neque vnquam fatigantur, & semper obediunt Deo, ac per hoc nunquam peccant, semper grati & amici sunt.

*Benedicite Domino omnes Angeli eius*, id est, laudate communem Dominum vos Angeli, qui propius illi assistitis, & magnitudinem eius perfectius nostis: & non vnus, aut duo, sed omnes omnino, quotquot estis, qui prope innumerabiles estis, conuenite ad laudandum: omnes, inquam; qui Angeli eius estis, qui ab illo non solum conditi fuistis, sed etiam cum illo, cæteris cadentibus, permanistis, illique in æternum felicissimi inhaeritis. *Potentes virtute*, id est, præditi robore maximo ad exequenda omnia mandata Dei, quique casum nullum timeatis, neque est, qui vos à iudiciis Dei prohibere possit. *Facientes verbum illius*, id est, qui Dei mandata semper accurate perficitis. Ad audiendam vocem sermonum eius. Hæc vltima particula duobus modis potest intelligi. Vno modo, vt sensus sit, *Facientes verbum illius*

*illius ad audiendam vocem sermonum eius; id est, mox ut audierint vocem sermonum eius: ita ut significetur celeritas obediendi, ac si dictum esset, Facientes verbum illius in audiendo vocem sermonum eius. Altero modo, ut significetur causa finalis executionis mandatorum Dei, quæ est desiderium obediendi Deo; & sensus sit, Facientes verbum illius ad audiendam vocem sermonum eius, id est, exequentes mandata Dei ad hunc finem ut obediant voci eius, & se fideles seruos probent, non ob aliquam suam utilitatem, vel necessitatem. Atque hæc videtur expositio literalis: nam textus Hebræus, & Græcus, non facile admittunt illum sensum, Ad audiendam vocem, id est, in audiendo vocem.*

XX.

*Benedicite Domino omnes virtutes eius, ministri eius, qui facitis voluntatem eius.*

Ne forte per Angelos, qui inuitantur ad benedicendum Deum, intelligeremus solos Angelos ultimi chori, addit Propheta in hoc versiculo, *omnes virtutes Domini*, id est, omnes exercitus cælestes, videlicet Archangelos, Principatus, Dominationes, & cæteros ordines superiores: nam in Hebræo habetur, *omnes exercitus eius*, & quod Angeli sint militia cælestis exercitus, docet S. Lucas cap. 2. Sunt quidem milites, & ministri Dei omnes res creatæ: sed in Scriptura, ut plurimum per virtutes, intelliguntur Angeli ac præsertim in Psalm. 148. *Laudate eum omnes Angeli eius, laudate eum omnes virtutes eius*, & hunc locum ita exponunt Theodoretus, & Euthymius, & alij. Nam de alijs rebus creatis agitur in sequenti versiculo. At igitur, *Benedicite Dominum omnes virtutes eius*, id est, non solum Angeli proprie dicti, sed omnis militia cælestis exercitus; qui omnes ministri Dei estis, & impletis diligenter, & assidue quicquid ille vobis mandat.

XXI.

*Benedicite Dominum omnia opera eius, in omni loco dominationis eius. Benedic anima mea Domino.*

Posteaquam inuitauit Propheta ad laudes Dei homines, & Angelos, qui Dei notitiam habent, & cum proprie laudare possunt; inuitat etiam omnes alias res creatas, quauis mente, vel sensu, vel vita careant, ut etiam ipsæ suo modo opificem suum laudent. Ac ne quis exciperet aliquid, & intellexeret Prophetam loqui de omnibus operibus, quæ sunt in cælo, aut in terra, aut in mari, addit, *In omni loco dominationis eius*, id est, *Benedicite Dominum omnia opera eius*, omnia omnino ubique sitis: nam omnia ipse fecit, & omnibus dominatur, & ipse cum eis ubique est, omnia replens, omnia portans, omnia conseruans, omnia mouens. Tu vero anima mea, quæ omnia ad laudem inuitasti. *Benedic Dominum in omni tempore; semper laus eius in ore tuo sit.*

## PSALMVS CIII.

*Titulus & Argumentum.*

*Ipsi Dauid.*

**H**ic Psalmus apud Hebræos non habet titulum. Apud Græcos inuenitur hic titulus, *Ipsi Dauid pro Mundi constitutione. Sed eiusmodi titulum, neque sanctus Hieronymus, neque sanctus Augustinus, neque Theodoretus in suis codicibus inueniunt. proinde à recensitoribus additus videtur. In latinis codicibus habetur, Ipsi Dauid, vel, psalmus Dauid. Videtur autem hic Psalmus recto ordine positus post Psalmum præcedentem: in illo enim aguntur gratia Deo pro beneficijs gratia, in isto pro beneficijs natura: ibi laudatur Deus misericordia, hic pradiatur Dei sapientia: Ac primum cantatur gloria Dei ex mirabilibus quæ sunt in cælo: deinde ex ijs quæ sunt in aere: tum ex ijs, quæ sunt in terra: postremo ex ijs, quæ sunt in mari.*

EX-

## EXPLICATIO PSALMI CIII.

**B**enedic anima mea Domino, Domine Deus meus magnificatus es vehementer.

Excitat Propheta animam suam ad benedicendum, id est, laudandum Deum, & mox anima excitata exurgit in admirationem & laudem, dicens: Domine Deus meus magnificatus es vehementer, id est, ex operibus tuis, magnus valde factus es in oculis omnium, qui quoquo modo gloriam tuam aspicere possunt: non enim Deus in se crescere potest, cum sit immensus & infinitus; sed apud Angelos & homines tanto fieri potest maior, quanto magis notitia eius crescit ex contemplatione potentiae, & sapientiae, & bonitatis, quae lucet in operibus eius.

*Confessionem & decorem induisti, amictus lumine, sicut vestimento.*

Declarat, quomodo Deus magnificatus sit, adhibita insigni similitudine vestimenti, quomodo enim ex gloriosa veste cognoscimus Pontificem, Regem, atque alias sublimis potestates; sic etiam ex gloria, qua Deus quasi circumdatus est, cognoscimus eius potentiam & sapientiam: & quidem Deus in se lux est, & tenebra apud eum non sunt ulla, ut scribitur 1. Ioan. 1. tamen ea lux inaccessibilis est, & eam nullus hominum vidit, sed nec videre potest, ut dicitur 1. Timoth. 6. Sed praeter eam lucem, est alia quaedam lux gloriae, id est, splendor, qui ex operibus eius micat: & de hoc loquitur Propheta, cum ait: Confessionem & decorem induisti, id est, confessionem laudis, quam assidue decantant opera tua, tibi quasi vestimentum vndique circumdediti: & quoniam nihil pulchrius est luce, siue gloria; ideo induisti decorem & pulchritudinem, dum amictus es lumine gloriae, quod ex operibus tuis emicat. His admonendi sumus, mirum valde esse, quod oculi corporis nostri, etiam si Solem ipsum intueri nequeant: tamen ex lumine quo cinctus est Sol, facillime & adesse; & pulcherrimum

esse indicent: & oculi cordis nostri tam difficulter erigantur ad Deum, & eius immensam pulchritudinem vix tenuiter sentiant, cum tamen vndique cinctus sit splendore maximo & pulcherrimo, qui ex admirandis eius operibus lucet, & ipse sit, qui illuminat omnem hominem venientem in hunc mundum. Sed huius rei nulla videtur esse alia ratio, nisi quia coggerimus pulvere carnalium cogitationum & affectionum quasi cecatum. Beati enim mundo corde, quoniam ipsi Deum videbunt. Certe enim, si cor mundum haberemus, Deum in operibus suis & gloriam eius omnia replentem facile intueremur; & cum Abrahamo, Elia & Elifira diceremus: Deus in curvis conspectu suo. Vide Genes. 24. 3. Reg. 17. & 4. Reg. 3.

*Extendens caelum sicut pellem, qui tegis aquas superiora eius.*

III.

Incipit demonstrare lumen potentiae & sapientiae Dei, quod cernitur in creatione firmamenti, siue caeli; & duo quaedam valde admiranda in eo considerat, & a nobis consideranda proponit. Vnum est, quod Deus tanta facilitate extenderit immensam molem firmamenti, & eo circumdederit omnia corpora inferiora, quanta solent homines extendere tabernaculum vnum, siue tentorium ex pellibus confectum. Alterum est, quod Deus miro artificio posuerit aquas supra caelum, quasi aquas super ignem, & tamen neque aquae extinguant ignem, neque ignis consumat aquas. De his aquis multa Scholastici disputant: sed communis Patrum sententia esse videtur, aquas esse super aethereum caelum, quod Firmamentum dicitur; non autem supra caelum aethereum tantum, ubi sunt nubes. Vide inter ceteros Basilium hom. 3. Hexameron, Chrysostomum hom. 4. super Genes. Ambrosium lib. 2. Hexameron cap. 3. & 4. Augustinum lib. 2. super Genes. cap. 4. & in hunc Psalm. 103. Eucherium lib. 1. in Genes. cap. 3. Procopium in 1. cap. Genes. Theodoretum q. 11. in Gen. Bedam libr. de natura rerum cap. 7. & 8.

Gggg

Quod



רָקִיעַ

Quod ad verba attinet, illud, *Extendens*, valde proprie dictum est, quoniam *Firmamentum*, Hebraice dicitur, *rachia*, id est, *extensio*, siue expansio. Illud, *qui regis*, contendunt aliqui recentiores, legendum esse, *qui regit*, ex textu Hebraico & Græco, & mirantur, quod Latini codices habeant, *qui regis*. At Hebræi & Græci codices habent participium, *regens aquis*, quod ambiguum est, & potest referri tam ad secundam personam, quam ad tertiam. Congruentius autem est, ut ad secundam referatur, cum præcellerit: *Confessionem & decorem induisti*; ubi est expressa secunda persona, etiam in codicibus Græcis & Hebraicis. Alloquitur ergo Propheta Deum, & illi dicit: Tu qui induisti confessionem & decorem, tu extendis cælum sicut pellem; tu regis aquis superiorem partem cæli, &c. Adde quod S. Hieronymus vertit ex Hebræo, *Qui regis*, & sic etiam legit in textu, quem exponit ex versione LXX. Interpretum; & in epistola ad Sumiam & Fretellam, contendit, hunc locum & sequentes, esse legendos in secunda persona, ut nos in editione Latina vulgata legimus.

IV.

*Qui paris nubem ascensum tuum, qui ambulas super pennas ventorum.*

De cælo æthereo descendit Propheta ad cælum æthereum, & canit admirabilem Dei sapientiam in velocitate nubium, quæ vi ventorum stupenda celeritate transeunt ab una parte mundi ad aliam. Aliquando enim sereneum ætherem conspiciamus, & mox in idu oculi, flante Austro, cernimus eundem ætherem obductum nubibus; & contra, videmus interdum nubibus vidique coopertum, & mox flante Aquilone, cernimus nubes omnes in punctotem poris dissipari. Describit autem hæc omnia more poetico, ac si Deus insideat nubibus, quasi in curru, & utatur ventis, quasi equis pennigeris. Sed hac metaphora nihil significatur aliud, nisi Deum esse principalem auctorem omnium rerum, & eius nunc ventos moveri, & nubes adduci, vel abduci. In Hebræo & Græco habetur in

tertia persona, *Ascensum eum*, siue *currum eius*. Sed S. Hieronymus ex Hebræo vertit, *Currum tuum*; ex quo apparet, eum sic legisse in suo codice Hebraico. Sic etiam legit in commentario; & sic docet esse legendum in epistola ad Sumiam & Fretellam: proinde nostra lectio non est mutanda, cum à tanto Doctore præponatur cæteris.

*Qui facis Angelos tuos spiritus, & ministros tuos ignem vrentem.*

Nisi obstarat auctoritas Apostoli, potuisset hic locus intelligi de procellis & fulguribus, quæ sunt in aëre, ut sensus esset, *Qui facis*, ut spiritus procellarum sint Angeli tui, id est, nuncij tui ad homines admonendos, & ut ignis vrens, id est, cælestia fulgura aut fulmina sint ministri tui ad homines puniendos. Sed quoniam Apostolus ad Hebr. i. exponit hunc locum de Angelicis spiritibus, & hinc argumentum ducit ad probandam Christi divinitatem, & præstantiam super Angelos, dicendum est, Prophetam loqui de veris Angelis, ac dicere voluisse, non solos ventos, ac nubes velocissime discurrere per aërem, ut Deo iubenti seruiant; sed habere Deum ministros longe sublimiores & potentiores, Angelos videlicet, quos mittat ad homines, vel admonendos, vel puniendos. Potest autem duobus modis intelligi hæc sententia. Vno modo sit: *Qui facis Angelos tuos spiritus*, id est, qui facis, ut spirituales creaturæ, quæ tibi in cælo semper assistunt, fiant Angeli tui, id est, fiant nuncij tui ad homines instruendos; & *ministros tuos ignem vrentem*, id est, qui facis, ut eadem illæ spirituales creaturæ, quæ charitate semper ardeant, fiant ministri tui ad efficienda celerissime & efficacissime quæcunque iusseris. Atque hæc est expositio S. Augustini hoc loco, & S. Gregorij hom. 34. super Euangelia. Altera expositio faciliior, & fortasse magis literalis, est Theodoret in hunc locum, & S. Thomæ in c. i. ad Hebr. qui sic exponunt: *Qui facis Angelos tuos spiritus, & ministros tuos ignem vrentem*, id est, facis ut Angeli ministri tui habeant

VI.

beant velocitatem spirituum, id est, ventorum, & efficaciam ignis vrentis: atque ita sint veluti quidam spirituales in discurrendo, & veluti quidam ignes diuini in operando. Comparat autem Propheta sanctos Angelos ventis & ignibus, non quod non sint velociores ventis & potentiores ignibus; sed quia nos nihil nouimus inter hæc corporalia, quibus aptius Angelorum velocitas & efficacitas conferri possit. Fauet huic expositioni etiam S. Hieronymus in Commentario huius loci: & quod maius est, textus Græcus tum in Psalmo, tum in Apostolo ad Hebr. 1. nam in utroque loco videmus articulum addi ad nomina, *Angelos & ministros*, non autem ad nomina, *spiritus & ignem*. Vna restat difficultas, quod apud Apostolum etiam in editione Latina vulgata legitur in tertia persona: *Qui facit Angelos suos spiritus*; quo modo etiam legitur in textu Hebræo & Græco, in libris, quos nunc habemus. In editione autem Latina vulgata legitur in hoc Psalmo in secunda persona: *Qui facis Angelos tuos spiritus*: quam lectionem probat S. Hieronymus in epistola ad Sunam & Eirellam. Sed responderi potest, Apostolum non fuisse sollicitum de verbis, sed de sensu: sensus autem idem est, siue illum exprimamus alloquendo Deum, siue narrando.

*Qui fun'asti terram super stabilitatem suam, non inclinabitur in seculum seculi.*

Ab ætère descendit ad terram Propheta; & quoniam ea est sedes nostra, & nobis notior, quam sint aliz partes mundi, diutius in ea consideranda, & admiranda opera Dei, quæ in ea conspiciuntur, describenda immoratur: ac primum incipit ab eius creatione, & considerat admirabilem Dei potentiam, quæ terram, molem utriusque maximam & grauissimam, sine vlllo fundamento posuit in medio mundi, ita ut ipsa non in fundamento aliquo, sed in sua stabilitate nitatur. *Qui fundasti, inquit, terram super stabilitatem suam*, id est, non crexisti terram super aliquod funda-

mentum, sed voluisti, ut suo pondere nitetur. *Non inclinabitur in seculum seculi*, id est, præceptum tuum solidius est omni fundamento, & ideo quia sic iussisti, sic fiet, ut videlicet terra suo pondere innixa, æterna stabilitate consistat.

*Abyssus sicut vestimentum amictus eius,* VII.  
*super montes stabunt aquæ.*

*Ab increpatione tua fugient, à voce tonitru tui formidabunt.* VIII.

*Ascendunt montes, & descendunt campi, in locum quem fundasti eis.* IX.

*Terminum posuisti, quem non transgredientur, neque conuerterentur operire terram.* X.

Deinde considerat Propheta, qualis fuerit terra initio creationis suæ; quod videlicet fuerit vndique cincta aquis, quasi vestibus: & tamen solo imperio voluntatis suæ, Deus aquas concluderet in locis terræ humilioribus, & potentia & sapientia sua fecerit, ut magna ex parte terra emineret, & redderetur apta ad gignendas herbas & fruges, & ad animalia sustentanda & alenda. Id autem factum est, ex condensatione aquarum: initio enim aquæ non tam erant perfectæ aquæ, quam vapores aquei, qui condensati descenderunt ad concauitates terræ; & fortasse hoc significauit Sapientia apud Ecclesiasticum cap. 24. cum ait: *Ego sicut nebula texi omnem terram*. Sed David more poetico hæc describit: *Abyssus, inquit, sicut vestimentum amictus eius*, id est, initio creationis, terra erat cincta, & veluti amicta profunditate aquarum, quasi vestimento quodam vndique cooperta. Abyssum enim vocat profunditatem aquarum, de qua dicitur Genes. 1. *Tenebre erant super faciem abyssi*: & tunc *super montes stabant aquæ*, id est, vapores aquei, siue nebula illa altissima ipsos etiam montes, cooperiebat: dicit autem, *stabunt, pro, stabant*.

G g g g & Hanc

Hanc enim vim habet futurum apud Hebræos, ut significet continuationem, qualis apud nos significatur per præteritum imperfectum. *Ab increpatione tua fugient, à voce tonitrus tui formidabunt*, id est, aquæ, quæ undique terram operiebant, solo Dei nutu condensatæ descenderunt ad loca decliuiora; fuit enim nutus diuinus aquis, instar terribilis increpationis, & quasi tonitruum rebus sentientibus. *Ascendunt montes, & descendunt campi in locum quem fundasti eis*, id est, tunc cæperunt apparere montes in loco sublimi, quasi ascendissent; & simul cæperunt apparere campi in loco humili, quasi descendissent: omnia vero constituerunt in loco, quem constituisti eis: vel ascendunt montes aquarum, & descendunt campi aquarum, dum ab increpatione Dei timentes aquæ magno fremitu attollunt fluctus suos, & deponunt, donec ad locum sibi paratum perueniant; nam & Poëta dixit: *Quantum montes voluntur aquarum. Terminum posuisti, quem non transgredientur, neque conuertentur operire terram*, id est, aquis recedentibus & in cavernis terræ conclusis terminum posuisti, quem non transgredientur, neque conuertentur ex se, aut vi sua, cooperire terram. Nam quod tempore diluuii conuersæ sint, & terram cooperuerint; id factum est diuino iussu & virtute. Porro terminus, quem Deus posuit aquis, est arena ex Iob c. 39. & ex Hieremia c. 5. arena videlicet litto-  
ris altioris: tunc autem Deus hunc terminum posuit, quando instituit naturas elementorum: aquæ siquidem, cum sint naturaliter grauioræ aëre, semper descendunt ad loca decliuiora, & relinquunt aëri loca sublimiora.

XI. *Qui emittis fontes in conuallibus, inter medium montium petransibunt aquæ.*

XII. *Potabunt omnes bestia agri, expectabunt onagri in siti sua.*

XIII. *Super ea volucres cæli habitabunt, de media petrarum dabunt voces.*

Tertio considerat Propheta mirabilem Dei sapientiam in productione fontium & fluminum: nam si aquæ recedentes à terra, aridam illam omnino dimississent, animantia terræ siti consumerentur; ideo sapientia Dei produxit fontes aquarum dulcium, & ex fontibus fluuios, qui vbiq; discurrant, & potui animantium omnium deseruiant. Porro fontes in montibus originem habent; sed aquæ fontium ad conualles defluunt, & hic videtur esse sensus verborum, *Qui emittis fontes in conuallibus*, id est, qui facis, ut aquæ fontium, ad conualles defluant, & inter medios montes fluuii earum petransiant: *Potabunt omnes bestia agri*, & præsertim onagri, asini videlicet syluestres, qui in montibus degunt, & natura siticulosi sunt, anhelabunt ad eiusmodi aquas. Nec solum animalia quadrupedia de fontibus bibent, sed etiam volucres cæli iuxta aquas in locis editioribus nidos suos ponent; ut eisdem aquis frui possint, & ex cauernulis suis voces dabunt, canentes, quomodo possunt, laudes Domino. Illud, *onagri expectabunt in siti sua*, ex Hebræo S. Hieronymus vertit, *Onager reficiat sitim suam*. S. Augustinus vero legit, *Suscipient onagri in sitim suam*. Vox Hebræica, *ieberu*, ut nunc legitur cum puncto in sinistro cornu, significat, *frangere sitim*, id est, sedabunt & reficient: sed Septuaginta legerunt cum puncto in dextro cornu, quod significat, *sperabunt*, siue *expectabunt*; & sensus est, Onagri, ad sitim suam sedandam, expectabunt, hoc est, desiderabunt, sperabunt, quærent aquas fontium. In Græco nunc legitur, *προσδοκῶντες*, id est, suscipient, sed venisimile est, eos scripsisse *προσδοκῶντες*, id est, expectabunt: certe noster Interpres ita omnino legisse videtur. Illud, *super ea*, refertur ad fontes & aquas inter montes discurrentes. Illud, *in medio petrarum*, S. Hieronymus vertit, *de medio nemorum*. Vox Hebræa, *haphaim*, significat frondes & ramos arborum. Sed LXX. Interpretes, aut legerunt, *cephaim*, quod significat petrarum: aut quod verius censeo, sensum respexerunt, non verba: volucres enim inter frondes quidem & ramos arborum, sed in rupibus & petris  
non-



montium nidulos ponunt: proinde utrunque est verum, & quod ex mediis frondibus, & quod ex mediis petris cantus suos edant.

*Rigans montes de superioribus suis: de fructu operum tuorum satiabitur terra.*

*Producens fœnum iumentis, & herbam seruituti hominum.*

*Vt educas panem de terra, & vinum lætificet cor hominis.*

*Vt exhilaret faciem in oleo, & panis cor hominis confirmet.*

Quarto considerat & canit Propheta aliam admirabilem providentiam Dei, qui præter fontes & flumina, quæ non possunt irrigare loca superiora montium & collium, neque ad omnes agros derivari, excogitavit pluuias, quæ ex nubibus, tanquam fontibus cœlestibus omnia omnino loca terrestria irrigare possunt, ut inde saturata terra, possit herbas & fruges producere in alimenta viventium super terram. *Rigans, inquit, montes de superioribus suis*, id est, Deus rigans est, siue irrigat montes, ad quos flumina non pertingunt, *de superioribus suis*, id est, de nubibus, quæ sunt in aëre superiore. *De fructu operum tuorum satiabitur terra*; id est, de aquis, quas tu ex nubibus tuis exprimis, terra arida & sitibunda satiabitur. *Producens fœnum iumentis, & herbam seruituti hominum*, id est, per hanc providentiam tu Deus produces, siue producis ex terra fœnum in cibum iumentorum: & herbam, vnde fruges, & vires, & arbores existunt, in cibum hominum. *Vt educas panem de terra*, id est, ut hac ratione producas ex terra cibum. Panis enim sæpe accipitur in Scriptura pro cibo generatim sumpto: hoc autem loco dicimus accipi pro cibo, tum quia ita explicat Theodoretus, tum quia de pane proprie dicto paulo infra fit mentio; subiungit enim Propheta: *Es vinum lætificet cor hominis*, id est, & vinum à te productum lætificet cor hominis. *Vt exhilaret faciem in oleo*, id est,

ut homo exhilaret faciem suam in oleo à te producto; & panis cor hominis confirmet, id est, panis sustentet & roboret vitam humanam. Hoc loco pauca quædam annotanda sunt. Primum, Deum esse auctorem omnium bonorum, quæ ad vitam corporalem sustentandam & delectandam pertinent; quamvis enim laborent homines fodiendo terram, seminando fruges, plantando arbores, ponendo ac putando vires, tamen nisi Deus Solem suum oriri faceret, & nisi de cœlo plueret, & nisi fecunditatem terræ præberet, & nisi vires hominibus suppeditaret: cum iis cooperaretur, nihil omnino fieret: & quoniam potest Deus sine causis secundis omnia facere, ut fecit initio mundi; & secundæ causæ nihil sine Deo possunt efficere; verissime dicit Apostolus: *Neque qui plantat, est aliquid, neque qui rigat, sed qui incrementum dat Deus*, 1. Cor. 3. & *Non sine testimonio semetipsum reliquit benefaciens, de cœlo dans pluuias, & tempora fructiferam, implens cibo & lætitia corda nostra*, Act. 14. & rursum, *Ipse dat omnibus vitam, & inspirationem, & omnia*. Et in ipso vivimus, movemur & sumus; Act. 17. Verissime quoque canit hoc loco Psalmographus, Deum esse, qui producit fœnum iumentis, panem, vinum & oleum hominibus. Ex quo apparet incredibile: multorum hominum ingratitude, qui cum tanta bona, imo omnia bona à Deo recipiant; nunquam tamen erigunt oculos mentis in cœlum, ut agnoscant Patrem amantissimum, à quo tanquam filij ex paternis bonis aluntur & sustentantur. Secundo notandum est, Deum, ut Parentem verè piū, & amantem filiorum, non solum nobis dedisse, quæ necessaria sunt ad vitam sustentandam; panem videlicet; & aquam: sed etiam addidisse, quæ iucundiores & suaviorem potum & cibum facere poterant, ut solatium aliquod in laboribus haberemus: dedit enim vinum ad cor lætificandum, iuxta illud Prou. 31: *Dare vinum his, qui amaro sunt animo: dedit & oleum; vel ad vngendam & illustrandam faciem; vel etiam ad cibum*, ut Theodoretus docet: ut videlicet admixtum herbis & leguminibus, suaviorem ci-

bum efficiat, & homo exhilaret faciem suam in eo cibo percipiendo; vel, ut Deus exhilaret faciem hominis in oleo, dum ei eibum oleo conditum porrigit; facies enim nitidior apparet, cum homo nutritur iis, quæ sapient. Hinc Monachi veteres apud Cassianum in collationibus, ut hospitibus lautiorum cibum apponerent, olera vel legumina oleo condebant. Tercio notandum est, hinc admoneri homines, frugali victu, & potu sobrio contentos esse debere: moderata enim iucunditas à Deo est; superuacaneæ deliciae, & varia irritamenta gulæ, ac multo magis crapula & ebrietas à Diabolo sunt.

XVIII. *Saturabuntur ligna campi, & Cedri Libani, quas plantauit: illic passeret nidificabunt.*

XIX. *Herodij domus dux est eorum, montes excelsi Cerni, petra refugium herinacii.*

Quinto, considerat Propheta diuinam providentiam in eo, quod Deus ipse sine vlla opera hominum producit & nutrit arbores valde proceras, quales sunt Cedri Libani: quæ arbores deferuiunt habitationi & latibulo auium quarundam; quemadmodum montes refugium præstant ceruis, & petra herinacii. *Saturabuntur*, inquit, *ligna campi*, id est, ex pluuiis humorem sibi debitum sument arbores sylvestres, & præcipue Cedri Libani, quas Deus ipse plantauit. In Hebræo legitur, *ligna Domini*, sed LXX. interpretes explicare voluerunt, cur dicantur *ligna Domini*, & ideo posuerunt *ligna campi*; dicuntur enim ligna Domini, quia non plantantur, nec irrigantur ab hominibus; sed iubente Domino sponte nascuntur in campis, & irrigantur pluuiis de cælo cadentibus. Et *Cedri Libani, quas plantauit*. In Hebræo & Græco textu non habetur, &, sed explicatur, quæ sint illa ligna campi, siue Domini, & dicitur, *Cedri Libani, quas plantauit*, id est, ligna illa Domini, sunt Cedri Libani, quas Dominus ipse plantauit in campis: quare vel in textu Latino irrepsit, &, vitio scriptorum;

vel explicandum est, ut nos diximus, ligna campi, & præcipue Cedri Libani, quas Dominus plantauit, id est, sponte nasci voluit, absque hominum industria. *Illic passeret nidificabunt*, id est, in his agrestibus arboribus nidos suos ponent aues, ut tutiores sint ab aucupibus. Nam apud Hebræos nomine passerum intelliguntur omnes auiculæ. *Herodij domus dux est eorum*, id est, milui, aut fulicæ, aut ardeæ, aut ciconiæ nidos præminet nidulis aliarum volucrum, tum magnitudine, tum altitudine. Vox Hebræa, *chafida*, & Græca, *Herodius*, significat miluum apud Hieronymum, fulicam apud Augustinum, ciconiam apud Suidam, ardeam apud Plinium: certe magna avis significatur, quæ nidum maiorem & altiorum habeat, quam aues cæteræ. In Hebræo habetur, *Herodij abietes domus ipsius*, id est, Herodius in abiete nidum ponit. Cæterum LXX. Interpretes non videntur legisse, *beroscim*, id est, abietes, sed, *beroscem*, id est, dux eorum, siue in ducem eorum: sed res non est magni momenti. *Montes excelsi cerni, petra refugium herinacii*, id est, sicut magnæ arbores præbent refugium volucris, sic montes ceruis, & lapideæ cauernæ herinacii. In Græco habetur *leporibus*, pro, *herinacii*, & sic legit S. Augustinus: sed S. Hieronymus in epistola ad Suniam & Fretellam, dicit, voce Hebræica significari animal quoddam simile mure & veslo, non maius eric, quod in Palestina frequens est, & in cauernis petrarum habitat.

*Fecit Lunam in tempora, Sol cognouit occasum suum.*

*Posuisti tenebras, & facta est nox: in ipsa pertransibunt omnes bestia sylua.*

*Catuli Leonum rugientes, ut rapiant, & querant à Deo escam sibi.*

*Ortus est Sol, & congregati sunt, & in cubilibus suis collocabuntur.*

*Exibit homo ad opus suum, & ad operationem suam usque ad vesperam.*

Sexto confiderat & laudat Propheta diuinam prouidentiam, quæ diuifit tempora operibus hominum & ferarum. Siquidem feris attribuit noctem, vt quærant ſibi prædam in eibum; hominibus attribuit diem, vt operando victum ſibi parent. *Fecit, inquit, Lunam in tempora; Sol cognouit occaſum ſuum*, id eſt, Dominus Deus ad uſum hominum & animantium cæterorum *fecit Lunam in tempora*, id eſt, vt tempore opportuno luceret, per noctem uidelicet; nam vox Hebraica, *mohadim*, & Græca, *καρπός*, non ſignificant quælibet tempora, ſed tempora opportuna & apta ad opera facienda. *Sol cognouit occaſum ſuum*, id eſt, Sol quoque non ſemper eſt ſuper terram, ſed nouit ſuo tempore occumbere, vt dei locum nocti, quemadmodum diuina prouidentia diſpoſuit. *Posuiſti tenebras, & facta eſt nox, inſipſa pertranſibunt omnes beſtia ſylua*, id eſt, ex hac viciffitudine Solis & Lunæ, tu Domine feciſti, vt ſuo tempore, occumbente Sole, exiſterent tenebræ, & ſic fieret nox; & ipſam dediſti ſylueſtribus animantibus, vt per ſyluas diſcurrerent: & poſſimum *caſu* *leonum rugientes præ fame, in rapinam incumbant*, & hoc modo *quærant à Deo eſcam ſibi*, id eſt, quærant ſibi eibum eo modo, quem diuina prouidentia ſtatuit. *Orius eſt Sol, & congregati ſunt, & in cubilibus ſuis collocabuntur*, id eſt, diuina prouidentia facit, vt oriente Sole, feræ ſylueſtres, per noctem diſperſæ ad prædam, congregentur in ſpeluncis ſuis, & in ſuis quaſi cubilibus collocentur. *Exibit homo ad opus ſuum, & ad operationem ſuam uſque ad uesperam*, id eſt, exorto Sole, & feræ in antra ſua cogente, ſurget homo, & in agrum exibit ad opus ſuum, ad agriculturam uidelicet, & ad operationem ſuam, id eſt, ad laborem ſuum, ſiue vt habetur in Hebræo, *ad ſeruitutem ſuam uſque ad uesperam*. Hinc admonemur, beſtiis, quæ ratione & manibus careant, datum eſſe à Deo, vt per inſidias nocturnas ex rapto uiuant: hominibus uero, qui ratione & manibus ornat ſunt, prohibitas eſſe rapinas & inſidias, cum poſſint ex iuſto labore manuum ſuarum terram exercendo, vel merca-

turam faciendo viuere. Proinde fures & latrones, & quicunq; inſidiando, decipiendo, mentiendo, rapiendo vitam ducunt, ordinem diuinæ prouidentiz, quantum in ſe eſt, perturbant, & de illis recte dei poteſt: *Homo cum in honore eſſet, non intellexit, comparatus eſt iumentis inſipientibus. & ſimilis factus eſt illis*.

*Quam magnificata ſunt opera tua Domine! omnia in ſapientia feciſti: impleta eſt terra poſſeſſione tua.*

XXV.

Hæc eſt exclamatio ex admiratione operum Dei circa terram, & quaſi conſeſio ſex conſiderationum præcedentium: miratur autem Propheta excellentiam, rationem, & numerum operum Dei; de excellentia dicit: *Quam magnificata ſunt opera tua Domine!* id eſt, quam ſunt eximia, præſtantia, & laude ac prædicatione digna. Ex Hebræo S. Hiero. vertit, *quam multiplicata ſunt*, ſed vox Hebraica, *rabbu*, utrumque ſignificat, multiplicata ſunt, & etiam magna, ſiue magnificata ſunt, quaſi multæ excellentiæ. Quomodo nomen, *Rabbi*, ſignificat *Magiſtrum*, quaſi multæ ſcientiæ, ſiue magnum in ſcientia. Recte autem LXX. Interpretes, quos Latinus ſequutus eſt, uerterunt, *magnificata ſunt*, non *multiplicata ſunt*; quoniam de multitudine agitur in ſine uerſiculi. De ratione dicit: *Omnia in ſapientia feciſti*, id eſt, nihil in operibus Dei factum eſt temere, aut caſu, ſed omnia facta ſunt cum maxima ratione & iudicio: nihil deſt, nihil abundat, nihil denique eſt cuius non ſit ratio in ſapientia Dei. Demonſtrauit hoc Galenus in lib. de parib. ubi ſtupore maximo admiratur artificio auctoritatis naturæ, in fabricatione manus & aliorum membrorum corporis humani. De numero dicit: *Impleta eſt terra poſſeſſione tua*, id eſt, hæc opera tam eximia, & tam ſapienti artificio condita, non pauca ſunt, ſed ſere innumerabilia, ita vt terram vniuerſam repleuerint. Vocat autem Propheta res creatas, quibus plena eſt terra, *poſſeſſionem Dei*, quoniam Deus eſt Dominus omnium rerum, & ideo Dominus, quia omnia fecit, hanc enim vim habet vox Hebraica, *kinianecha*.

deri-

קנין



deriuatur enim à verbo *kana*, quod significat possidere ex productione, vt Gen. 4. *Possedi hominem per Deum*, id est, genui filium, & sic possedi illum. Impleta est ergo terra possessione Dei, quia plena est rebus, quas Deus possidet, & possidet, quia fecit.

XXVI. *Hoc mare magnum & spatiosum manibus: illic reptilia, quorum non est numerus.*

XXVII. *Animalia pusilla cum magnis, illic naues pertransibunt.*

XXVIII. *Draco iste, quem formasti ad illudendum ei: omnia à te expectant, vt des illis escam in tempore.*

Laudauit Propheta Dei sapientiam ex operibus eius in cælo, in aëre & in terra: nunc tandem descendit ad mare, & decantat sapientiam Dei ex amplitudine maris, ex multitudine & varietate piscium, ex utilitate quam adfert nauigatio, & ex inusitata magnitudine ceti, qui in eo degit, & concludit, omnia illa animalia, quæ etiam omnia omnino animalia, quamuis innumerabilia à Deo nutriri & conseruari. *Hoc mare magnum & spatiosum manibus*, id est, spectandum præterea se offert in operibus mirabilibus Dei, hoc mare, quod est magnum profunditate, & extensum latitudine: illud enim, *spatiosum manibus*, metaphoricum est, & metaphora sumpta est à similitudine hominis, cuius latitudo sumitur ab extensione brachiorum, & distantia vnus manus à altera, quemadmodum longitudo sumitur à distantia verticis à planta pedis: declarauerunt hanc metaphoram. LXX. Interpretes, qui verterunt, *ἡ πλάτος αὐτοῦ*, id est, amplas habens regiones: dicitur igitur mare spatiosum manibus, quia est latissimum, & maximum spatium intercedit inter eius extremas regiones. Quod alij volunt per manus maris, intelligi sinus angustiores, qui multi inueniuntur in medio terræ, vt mare Ligusticum, mare Adriaticum, mare Rubrum, mare Pou-

ticum, & alia quæ sunt veluti brachia vel manus maris. Oceanus; non improbo: sed verius existimo, quod supra dixi: hæc enim est ratio, cur in textu Græco desit vox, *manibus*, quæ expresse habetur in Hebraico; omiserunt enim illam vocem LXX. Interpretes, quia intellexerunt, per eam non significari aliud, nisi magnam extensionem. *Illic reptilia, quorum non est numerus*: hoc est alterum Dei opus valde mirabile, quod in mari, ybi nullus homo dat operam conseruandis piscibus, sed potius dat operam capien- dis; inueniatur & perpetuo conseruetur tanta multitudo piscium, vt à nullo hominum numerari possint. Hanc fecunditatem significauit benedictio illa conditoris, de qua dicitur Genesi. 1. *Benedixit illis Deus, & ait, crescite, & multiplicamini, & replete aquas maris*. Nec solum viuunt in mari infinita multitudo, sed etiam prope infinita varietas piscium, quod significatur in verbis sequentibus: *Animalia pusilla cum magnis*. Addit tertio Propheta: *Illic naues pertransibunt*: est enim admirandum opus Dei, quod per elementum liquidum deferantur naues onustæ grauissimis rebus, & inde asferantur humano generi maxima commoda, dum summa celeritate transmutantur merces: tribuitur autem Deo adinuentio nauium, tum quia ipse primus docuit Noë ædificationem arcis: tum quia ipse dedit aquis eam naturam, vt naues ferre possint, & homini ingenium, quo naues apte componeret. Adiungit quarto: *Draco iste, quem formasti ad illudendum ei*: quasi dicat, non solum naues quantumuis magnæ, & onustæ per liquidum elementum maris transibant: sed etiam Draco, id est, piscis quidam maior & grauior omni saui, non solum pertransibit per aquas maris, sed etiam in illis ludet, hæc atque illuc se circumuoluens. Hunc piscem, quem Græcus & Latinus interpres vocat draconem, Hebraica lectio vocat *Leuiathan*; esse autem *Leuiathan* piscem maximum, & horrendum valde, scribit Iob cap. 40. & inde hoc nomen tribuit Diabolo Isaïas cap. 27. vocans eum *Leuiathan serpentem tortuosum*. Significantur igitur hoc

hoc nomine cete grandia, siue balenæ, quæ magnitudinem tam immoderatam habent, ut Olaus magnus scribat, balenam quandam, insulam fuisse creditam. Illud autem, *ad illudendum ei*, variis modis exponitur tum à Rabinis, tum à nostris: sed simplicissima expositio videtur, ut sensus sit, ad ludendum in eo, id est, in mari: nam in Hebræo sic habetur ad verbum, *Leuiathan, quem formasti ad ludendum in eo*; & sic exponit Theodoretus & Euthymius verba Græca *ἐν τῷ ᾧ ἔδωκας*, & notat Theodoretus, mare apud Græcos esse generis fœminini, tamen Interpretem vertisse *ἄνδρῳ*, quia sic inuenit in Hebræo, ubi tam nomen maris, quam pronomen ibi positum, est generis masculini: adde quod expositio eorum, qui volunt sensum esse, *Leuiathan formatum esse à Deo*, ut illudatur ei ab hominibus, dum eum capiunt, & inter se diuidunt; & videtur repugnare Scripturæ in lib. Iob cap. 40. ubi Deus ipse describit magnitudinem *Leuiathan*, & ostendit, difficilem esse illum capere, aut ex aquis extrahere: & formatum potius esse, ut potentia *Dei* per eum agnoscat, quam ut ei illudatur ab homine. Addit postremo Propheta, ista omnia animalia, quæ viuunt in mari, non solum à Deo condita fuisse, sed etiam à Deo nutriri. *Omnia, inquit, à te expectant, ut des illis escam in tempore*: Deus enim tempore congruo, admirabili ratione & modo, cibum procurat, unde animalia ista viuunt.

*Dante te illis, colligent, aperiente te manum tuam, omnia implebuntur bonitate.*

*Auertente te autem faciem, turbabuntur; auferes spiritum eorum, & deficient, & in puluerem suum reuertentur.*

Declarat Propheta paulo fufius, vitam omnium animalium ita pendere à Deo, ut si Deus aperiat manus, & cibos distribuat, omnia viuunt: si Deus auertat faciem, & alimentare cessat, omnia intereant. Et quamuis proprie loquatur de aqualibus, tamen ad omnia omnino animalia hæc verba perti-

nent, cum sit eadem omnium ratio. *Dante te illis, colligent*, id est, si tu cooperando cum iecundis causis, vel potius mouendo secundas causas, illasque in omnibus adiuuando, dederis animalibus cibum ipsis congruentem; colligent, & inde viuent: *aperiente te manum tuam, omnia implebuntur bonitate*. Id ipsum repetit aliis verbis, quæ plane demonstrant, omnium bonorum auctorem esse Deum, si ne quo nihil valeret terræ fecunditas, & humana industria. Illud, *replebuntur bonitate*, significat, replebuntur bono, siue bonis, ut aperte est in Hebræo. Itaque bonitas hoc loco non significat probitatem, sed substantiam, unde homines, & animalia cætera sustentantur. Vox Græca, *χρησις*, ambigua est: nam & utilitatem & benignitatem significat: hoc autem loco ad priorem significationem referenda est, si cum voce Hebraica conuenire debeat. *Auertente autem te faciem, turbabuntur*. Contra vero, inquit, si tu auertas faciem, & quasi iratus definas ea respicere facie tua, & subtrahas auxilium; continuo turbabuntur, & quasi languebunt, & mox deficient; *auferes enim spiritum tuum*, id est, spiritum vitalem, quem eis dedisti: & illa in puluerem suum reuertentur, id est, redibunt in puluerem aridum & inanimem, ut antea erant.

*Emittes spiritum tuum, & creabuntur, XXXI. & renouabis faciem terræ.*

Ostendit potentiam Domini inde etiam valde laudandam & prædicandam esse, quod potest etiam restituere spiritum vitæ iis rebus, quibus abstulerat, & quamuis possit Deus restituere spiritum in individuo, ut vere restituet hominibus in resurrectione mortuorum; tamen hoc loco loquitur Propheta ad literam de restitutione in specie. Deus enim aufert spiritum vitalem ab animantibus, cum ea variis modis interire sinat: & rursum emittit spiritum vitalem in animantia per nouam generationem, & sic renouat faciem terræ, cum terra iterum repletur animalibus omnium generum. Vox illa, *& creabuntur*, non est accipienda proprie pro-ductione ex

H h h h

nihil,

## EXPLICATIO

nihilo, sed pro formatione siue productione in genere. Quamuis autem hæc sit expositio literalis, non repugnat tamen veritati, vt hic versiculus exponatur mystice, vel pro resurrectione corporum humanorum, vel pro inspiratione Spiritus sancti, vt qui mortui fuerant peccato, viuere incipiant Deo per gratiã.

XXXII.

*Sit gloria Domini in seculum: latabitur Dominus in operibus suis.*

• Explicatis admirandis operibus Dei in celo, in aëre, in terra, & in mari; concludit Psalmum oratione, ac primum petit, vt sanctificetur nomen Domini, quæ est etiam prima petitio in oratione Dominica. *Sis, inquit, gloria Domini in seculum*, id est, semper laudetur Dominus, non solum voce, sed etiam vita & moribus seruorum suorum. *Latabitur Dominus in operibus suis*, id est, & inde fiet, vt Deus semper laudetur in operibus suis, & non habeat occasionem dolendi & poenitendi, quod fecerit ea; dicitur enim Genes. 6. *Videns Deus malitiam hominum, satius dolore cordis intrinsecus delebo*, inquit, *à facie terra ab homine usque ad animalia, à reptilibusque ad volucres cæli: poenitet enim me fecisse eos*. Et quidem in Deum neque dolor, neque poenitentia, neque noua letitia cadere potest: sed hæc dicuntur more humano, ad significandum, Deum in penam peccatorum destruere opera sua; quod faciunt ij, quos poenitet ea fecisse: & contra, fouere & augere opera sua in præmium iustorum; quod faciunt ij, qui ea se fecisse lætantur.

XXXIII.

*Qui respicit terram? & facit eam tremere, qui tangit montes, & fumigant.*

Quia dixerat, res creatas esse opera Domini; id breuiter probat ex eo, quod tanta est potentia Dei in res creatas, vt solo aspectu minaci terram concutiat, & solo contactu montes ardere faciat. Alludit David ad c. 19. Exodi, vbi deferibitur mons Sinai terribilis, & fumigans descendente Domino.

XXXIV.

*Cantabo Domino in vita mea, psallam Deo meo quamdiu sum.*

XXXV.

*Iucundum sit ei eloquium meum: ego vero delectabor in Domino.*

Hæc est altera petitio, vt placeat Deo laus eius. Ego, inquit, quemadmodum opto, vt ab omnibus Deus laudetur; sic ipse *cantabo Domino, dum vixero*; & non sola voce, sed etiam Psalmeterij sonitu celebrabo laudes eius: hoc autem oro & peto, vt *iucundum sit ei eloquium meum*, id est, hymnus, quem in eius laudem assidue decanto, gratus sit maiestati eius: & ego quoque delectabor in amore Dei, & deliciæ meæ erunt meditatio assidua bonitatis eius.

*Deficiant peccatores à terra, & iniqui ita vt non sint: Benedic anima mea Domino.*

Hæc est vltima petitio, vt peccatores, qui Deum laudare nesciunt, deficiant de terra, ita, vt vel conuersi ad Dominum non sint amplius peccatores, vel si conuerti noluerint, deliciantur infra terram, & ultra non compareant.

## PSALMVSVS CIV.

## Titulus, &amp; Argumentum.

**T**itulus huius Psalmi est, Alleluia. Quamuis enim non habeatur apud Hebræos, Alleluia, in principio Psalmi; habetur tamen in fine Psalmi superioris: sed LXX. Interpretes posuerunt Alleluia in principio huius Psalmi, non in fine superioris: & idem fecerunt in Psalmis 106. 113. 114. 135. 117. 145. & 146. semper enim posuerunt in titulo Alleluia, cum in Hebræo habeatur in fine Psalmi superioris: creditibile autem est LXX. Interpretes ita inuasisse in suis codicibus Hebræis: Corne S. Augustinus monet in præfatione Psalmi sequentis, celeberrimam Ecclesiam consuetudinem habere, vt Alleluia ponatur in titulo Psalmorum potius quam in fine. Rectissime autem conuenit Alleluia in titulo huius Psalmi, & duorum sequentium: quoniam Alleluia significat, laudate Dominum, & in his Psalmis narratur beneficia præstata populo Dei, ob qua omni laude dignus est. Habentur primi quindecim versiculi huius Psalmi in lib. 1. Paralip. cap. 16. deum.



deinde subnectuntur eo loco duodecim versiculi ex Psalmo 93. & rursus tres alij versiculi adduntur in fine ex Psalmo 103. Hic autem post quindecim versiculos, qui habentur in lib. Paralip. subiiciuntur alij 28. versiculi.

## EXPLICATIO PSALMI CIV.

**C**onfitemini Domino, & inuocate nomen eius: annunciate inter gentes opera eius.

Inuitat Propheta spiritu feruens populum Dei ad laudandum & inuocandum Deum, & ad annunciantia ceteris gentibus mirabilia opera eius, ut per hoc multiplicetur laus & inuocatio Dei: non enim contentus est verus amator, si solus ipse cognoscat & laudet dilectum; sed cupit à multis, vel ab omnibus omnino cognosci & laudari. Ait igitur: *Confitemini* confessionem laudis vos populi Dei, & *inuocate nomen eius*, ut recte laudare possitis; neque enim sine auxilio gratiæ eius id præstare sufficitis. *Annunciate inter gentes*, id est, spargite inter alias gentes sermonem de mirabilibus operibus Dei, ut illæ quoque ex operibus incipiant cognoscere, laudare & inuocare factorem.

II. *Cantate ei & psallite ei: narrate omnia mirabilia eius.*

Explicat quod supra dixit, *Confitemini*, dicens, *cantate & psallite*, id est, confitemini laudes Dei, cantando vocibus & psallendo instrumentis musicis, siue laudando verbo & opere, bene dicendo & bene viuendo: explicat quoque quod supra dixit, *annunciate inter gentes opera eius*, dicens: *Narrate omnia mirabilia eius*, id est, annunciate gentibus opera Dei, quæ sunt omnia valde admirabilia, & laude dignissima.

III. *Laudamini in nomine sancto eius: lætetur cor quærentium Dominum.*

Inuitat ad laudem & cantum exteriorum; nunc inuitat ad lætitiā & exultationem interiorem, ac primum dicit: *Laudamini in nomine sancto eius*, id est, gloriamini in corde vestro, quod Deum noueritis, aucto-

rem omnis boni. Vox Hebræa, *bitallelu*, ad verbum reddi potest, *laudate vos ipsos*; sed quia sequitur, *in nomine sancto eius*, sensus est, *laudate vos ipsos, & bene fortunatos vos dicite*; siue, quod est idem, *gloriamini non in vobis, non ex virtute vestra, sed ob nomen sanctum Dei, vobis manifestatum*; iuxta illud Apostoli, 2. Cor. xi. *Qui gloriatur, in Domino gloriatur*. Potest etiam vox illa accipi pro lætitiā & exultatione; ut idem sit, *laudamini*, quod, *lætamini*: sic enim vertit S. Hieronymus: *Exaltate in nomine sancto eius*: per nomen Dei significatur notitia Dei, siue etiam ipse Deus. *Lætetur cor quærentium Dominum*, id est, cum lætitiā & exultatione, non cum tædio & dolore quærite Dominum; quia tantum bonum est Dominus, ut melius sit illum quærere, quam cetera omnia possidere; vel, *lætatur cor quærentium Dominum*, id est, lætabitur valde cor quærentium Dominum, quia desinet anxie quærere, quæ sunt mundi, & per hoc liberabitur à mordacibus curis & sollicitudinibus multis: deponet quinque iuga bouum, & tollet iugum suauē & onus leuē, & inueniet requiem animæ suæ.

*Querite Dominum, & confirmamini: quærite faciem eius semper.*

IV.

Id ipsum vrget, ut serio & assidue quærat Deus; illud enim, *confirmamini*, significat proprie, *roboramini*, id est, non defatigemini in quærendo Domino; sed confirmate vires animi, & infatigabiliter quærite. S. Hieron. vertit: *Querite Dominum, & virtutem eius*; quia legit, *hæzo*, quod significat robur, siue virtutem eius: sed LXX. Interpretes, quos Latinus interpres secutus est,legerūt, *hoxæzo*, cum iisdem literis, mutatis tantum punctis; & ideo recte verterunt, *confirmamini*, siue *roboramini*. Quod sequitur, *quærite faciem eius semper*, duobus modis exponi potest. Si respiciamus ad homines Testamenti veteris, sensus erit, *Quærite præsentiam Domini per gratiam & fauorem*, id est, procuret, ut Deus vos placito vultu semper aspiciat, bene.

117

117;

beneficiat vobis de caelo, non auertat faciem à vobis, neque vos iratus despiciat, & affligat. Sed si ad homines Testamenti noui referantur hæc verba, vt præcipue referri debent, sensus erit, *Querite faciem eius semper*, id est, ascendite semper corde, amando & desiderando faciem Domini, donec ad eam videndam aliquando perueniatis, & quia nemo querit, quod non nouit, & quod aliquo modo per notitiam non inuenit; recte dicit S. Augustinus, eos, qui querunt faciem Domini, iam inuenisse per fidem, & adhuc querere per spem & desiderium. Ex quo intelligimus, ab illis non queri faciem Domini, qui fidem vel non habent, vel non exercent: proinde initium querendi faciem Domini, sumendum esse ab exercitatione fidei, cogitando & meditando eminentiam summi boni, sibiq; firmiter persuadendo ex diuinis literis, veram felicitatem, in qua sola quiescere possit desiderium nostrum, non esse nisi in visione infinitæ pulchritudinis Dei: & ad hanc visionem posse hominem pertingere, si querat, sicut oportet, faciem Dei. Porro querere, sicut oportet, in duabus rebus positum est, videlicet in remouendis impedimentis, & adhibendis mediis; quod Apostolus docuit ad Titum 2. *Abnegantes impietatem, & secularia desideria; sobrie, iuste & pie viuamus in hoc saculo, expectantes beatam spem.* Impedimenta ergo sunt, prauæ cupiditates, affectusq; rerum terrenarum, quantum enim minuitur cupiditas, tantum crescit charitas. Itaque qui cupiunt diuites fieri, ac vt opes cumulent, non tribuunt necessitatem patienti, quiq; seruiunt gula aut luxuriz: ij non ascendunt ad faciem Domini querendam, sed descendunt & elongantur ab ea: quia non remouent, sed multiplicant impedimenta. Medium ad faciem Domini inueniendam, est vera iustitia, siue diuinæ legis impletio; dicente Domino, Matth. 5. *Querite primum regnum Dei, & iustitiam eius;* illud, vt finem; istam, vt medium. Et, *Si vis ad vitam ingredi, serua mandata;* Matth. 19. Quare ille querit faciem Domini semper, qui fidem cogitando & meditando exercet, quiq; mortificat membra sua, quæ sunt su-

per terram; & secularibus desideriis abnegatis, corde puro, & conscientia bona semper iuste uiuit; & ad faciem Domini videndam semper anhelat.

*Mementote mirabilium eius, quæ fecit: prodigia eius, & iudicia oris eius.*

Docet nunc Prophetæ materiam laudis Dei, & quasi scalam ad ascendendum ad amorem & desiderium Dei; ad quæ duo nos inuitauerat in tribus versiculis præcedentibus. Materia laudis sunt opera Dei mirabilia, quæ nobis indicant omnipotentiam, & summam sapientiam, & suauissimam bonitatem Dei: quæ eadem, si, vt par est, pie fideliterq; cogitentur, euehunt mentem ad amorem & desiderium Dei. *Mementote*, inquit, *mirabilium eius, quæ fecit*, id est, reuocare ad memoriam, & recogitare mirabilia opera; quæ à Deo facta fuisse cognouistis. *Prodigia eius, & iudicia oris eius*, id est, mementote mirabilium, quæ fecit; quæ mirabilia sunt prodigia, & iudicia eius. Per prodigia intelliguntur miracula, quæ fecit Deus per Moylen, & Iosue, & Samuelem, & alios, quæ naturæ viribus fieri nequeunt. Per iudicia oris eius, possunt intelligi horrenda flagella, quibus Deus iusto iudicio puniuit Pharaonem & alios persecutores populi Dei; vt sint eadem prodigia & iudicia, quia prodigia illa facta sunt, vt per ea iudicaretur & puniretur superbia & iniustitia Pharaonis: sic enim exponit Theodoretus. Possunt etiam per iudicia oris eius, intelligi sanctissimæ leges, quas Deus populo suo dedit; iuxta illud Psal. 147. *Qui annunciat: verbum suum iacob, iustitiam & iudicia sua Israël;* vt prodigia pertineant, ad potentiam Dei manifestandam; iudicia ad sapientiam. Sic videtur exponere S. August. & sic exponunt aliqui recentiores.

*Semen Abraham serui eius, filij Iacob electi eius.*

Declarat, quibus dixerit: *Mementote mirabilium eius:* quasi dicat, Vobis loquor Hebræi, qui estis semen Abraham, & filij Iacob, id est,

est, qui propagati estis ab Abraham per Iacob, ac per hoc etiam per Isaac, non per Esau, aut Ismaelem. Vos enim estis serui eius & electi eius; quia vos elegit Deus in proprios, & peculiare seruos, quibus legem daret, & quos doceret, quo ritu coli vellet. Recte autem additoner Sanctus Augustinus, hæc non pertinere solum ad filios carnis Abraham, & Iacob, sed potissimum pertinere ad filios fidei Abraham, & Iacob, dicit enim Apostolus, ad Rom. 4. *Signum accepit (Abraham) circumcisionis, signaculum iustitiæ fidei, quæ est in præputio: ut sit Pater omnium credentium per præputium, ut reputetur & illis ad iusticiam: & sit Pater circumcisionis non ijs tantum, qui sunt ex circumcisione; sed & ijs, qui sectantur vestigia fidei, quæ est in præputio Patris nostri Abraham, & ad Rom. 9. Non omnes, qui ex Israel, ij sunt Israelita, neque qui semen sunt Abraham, omnes filij; sed in Isaac vocabitur tibi semens, id est, non qui filij carnis, ij filij Dei; sed qui filij sunt promissionis, æstimantur in semine, & ad Gal. 3. Cognoscite, inquit, quia qui ex fide sunt, ij sunt filij Abraham. & infra, Prouidens autem Scriptura, quia ex fide iustificat gentes Deus, prænuñciauit Abraham, Quia benedicentur in te omnes gentes: igitur qui ex fide sunt, benedicentur cum fidelibus Abraham. & infra, Si autem vos, Christi estis, ergo semen Abraham estis, secundum promissionem hæredes. Quod attinet ad verba, illud, *serui eius*, in Hebræo est genitiuus singularis; & sensus est, *Semen Abraham serui eius*, id est, qui Abraham est seruus eius, sed in Græco est, *δούλοι* nominatiuus numeri multitudinis, & refertur ad filios Abraham, qui sunt serui Dei. & hæc est verior lectio, nam quod sequitur, *electi eius*, tam in Græco, quam in Hebræo, est numeri multitudinis. Quod igitur nunc est in Hebræo, *אבות*, quod significat, serui eius, in genitiuus singulari: legerunt Septuaginta interpretes, *αυτων*, serui eius, in numero multitudinis.*

*Ipse Dominus Deus noster: in vniuersa terra iudicia eius.*

*Memor fuit in seculum testamenti sui: verbi, quod mandauit in mille generationes.*

Incipit narrare mirabilia opera Dei; ac primo loco ponit, quod Deus vniuersa terræ imperans, elegit Abrahamum, & cum eo fœdus æternum percussit, de terra promissionis in perpetuum tradenda semini eius, quæ promissio in Christo impleta est, cuius Regnum nullum habebit finem: terræ enim possessio Palæstinæ non semper apud filios Abrahami permansit: Ipse, inquit, Dominus Deus noster, in vniuersa terra iudicia eius, id est, Deus, cuius iudicia sunt in omni terra, quique omnem terram vt summus Rex, & Monarcha iudicat; ipse, inquit, Deus tam magnus memor fuit in seculum testamenti sui; id est, memor fuit fœderis sui vt impleteret, quod æternum esse voluit: Verbi sui, id est, promissionis suæ, quam mandauit, id est, iussit; & voluit stabilem esse in mille generationes, id est, in æternum: ponitur enim numerus millenarius, qui longè excedit numerum omnium generationum; quæ fuerunt ab initio mundi, pro quadam perfectæ duratione, quæ non habet finem: Sic S. Augustinus hoc loco, & S. Gregorius li. 9. moral. cap. 3. & perspicuum est tum ex præcedentibus, & sequentibus, vbi dicitur, *Testamentum in seculum, & æternum*: tum ex eo; quod quocunque modo accipiat generatio, etiam si solum pro quindecim annis, in qua ætate homo incipit posse generare, quæ est minima duratio; credibile est, mundum à prima conditione, vsque ad vltimam consummationem non duraturum mille generationibus, id est, quindecim millibus annorum. Siquidem S. Ioan. in 1. epist. cap. 1. dicit nouissimam horam nunc esse: & tamen nondum effluxerunt sex millia annorum.

*Quod disposuit ad Abraham, & iuramenti sui ad Isaac.*

*Et statuit illud Iacob in præceptum, & Israel in testamentum æternum.*

H h h h 3

Di-

IX.

X.

עבדו

עבדו

VII.



X. *Dicens, Tibi dabo terram Chanaan, funiculum hereditatis vestre.*

XI. *Cum essent numero breui, paucissimi, & incolae eius.*

Idipsum repetit, & declarat pluribus verbis, ad confirmationem veritatis. *Quod disposuit ad Abraham*, id est, memor fuit eiusdem pacti, quod disposuit ad Abraham; & memor fuit eiusdem pacti, quod cum iuramento confirmauit Isaac filio Abraham: & statuit illud pactum, siue promissum iuratum ipsi Iacob in praeceptum, id est, in decretum, & statutum; & in testamentum æternum, hoc est, sordus in æternum duraturum. Verba autem promissionis, in pacto, siue decreto diuino inclusa fuerunt. Tibi dabo terram Chanaan, quæ dicitur terra promissionis, in qua Chanaan tunc habitabant. *Funiculum hereditatis vestre*, id est, quam possidebunt filij tui, tanquam hereditatem funiculo illis diuisam. Pro hoc verbo, in praeceptum, in Hebræo habetur, *se hoc*, quod propriè statutum & decretum significat. Porro hæc promissio Dei ad Abraham habetur Gen. 17. ad Isaac habetur Gen. 26. ad Iacob, qui, & Israel dicebatur, habetur Gen. 28. *Facta est autem hac promissio Hebræis*, cum essent numero breui, id est, paucissimi; & cum essent incolæ, id est, peregrini, & aduenæ in ipsa terra Chanaan. Quo magis admirandum est, consilium Dei, & potentia, ac sapientia eius, & dignatio erga Patriarchas; quod elegerit ex toto mundo familiam vnâ, eamque exiguam, cui promitteret, & postea re ipsa traderet regionem amplissimam, in qua multi Reges solium suum habebant. Sed multò magis admirandum est, quod pusillum gregem electorum ex vniuerso genere humano idem Deus elegerit, cui daret Regnum cælorum in æternam hereditatem, cuius Regni sempiterni figura erat terra promissionis. Pro verbo, *incolæ*, in Hebræo est *garim*, quod propriè peregrinos, & aduenas significat.

XII. *Et pertransierunt de gente in gentem, & de Regno ad populum alterum.*

*Non reliquit hominem nocere eis, & corripuit pro eis Reges.*

*Nolite tangere Christos meos, & in Prophetis meis nolite malignari.*

Hic recenset Propheta alterum beneficium Dei, quòd videlicet Patriarchas singulam prouidentia custodient, ac ne protulerit, attingit autem historiam Gen. c. 12. & 20. vbi Abraham bis in periculo fuit, propter pulehritudinem Vxoris suæ, & cap. 26. vbi Isaac simile periculum adiit, & cap. 31. & 32. vbi Iacob parum absuit, quin multa pateretur, primum à Laban, deinde ab Esau. Sed ab omnibus periculis eruit eos prouidentia Dei. Et pertransierunt, Patriarchæ, videlicet, Abraham, Isaac, & Iacob cum familia sua de gente in gentem, de vna prouincia in aliam; & de Regno vno ad populum Regni alterius, vt de Regno Palæstine ad Populum Regni Aegypti. *Non nocuit*, id est, non permisit Deus, hominem vllum nocere eis; imò etiam corripuit pro eis Reges, Pharaonem videlicet Regem Aegypti, & Abimelech Regem Gerar. dixit enim Deus Regibus istis. *Nolite tangere Christos meos, Abraham videlicet, Isaac, & Iacob; & in Prophetis meis nolite malignari*, id est, & in eosdem istos, qui Prophetæ mei sunt, ac per hoc vincti, mihi que consecrati, nolite aliquid mali perpetrare, nolite eis nocere, nolite illos vexare. Prophetas fuisse sanctos Patriarchas non dubium est: nam Abraham præuidit captiuitatem populi Israelitici in Aegypto, & quamdiu duratura, & quem exitum habitura esset; vnde constat ex cap. 15. Gen. Isaac paulò ante mortem prædixit Esau filio suo, quòd seruiturus esset Iacob fratri suo, & quòd aliquando excusurus esset iugum illud seruitutis, quæ omnia prædicebantur de posteris eorum, non de personis ipsorum, vide cap. 24. Gen. quæ impleta esse testantur libri Regum. Denique Iacob plurima prædixit, quæ euentura erant singulis filijs, ac præsertim Iudæ, ex cuius tribu Messiam venturum prophetauit, vide cap. 49. Gen. Itaque Patriarchæ illi rectè prophetæ dicti sunt, & ea de causa dicti

Si di sunt Christi, id est, vultu, non quod vultu fuerint oleo visibili, quomodo postea Sacerdotes, Reges, & aliqui Prophetæ vngi ceperunt, sed quod spirituali, atque interna vñctione spiritus delibari fuerint: de qua vñctione dicitur Isaia 61. *Spiritus Domini super me, quod unxit me.*

*Et vocauit famem super terram, & omne firmamentum panis contriuit.*

*Misit ante eos virum, in seruum vendatus est Ioseph.*

*Humiliauerunt in compedibus pedes eius, ferrum pertransiit animam eius donec veniret verbum eius.*

*Floquium Domini inflammanit eum, misit Rex, & soluit eum: Princeps populorum, & dimisit eum.*

*Constituit eum Dominum domus suae, & Principem omnis possessionis suae.*

*Ut erudiret principes eius sicut semetipsum, & senes eius prudentiam doceret.*

*Et intravit Israel in Aegyptum, & Iacob accolæ fuit in terra Cham.*

Hoc est tertium beneficium Dei erga populum suum, in quo est ingens materia laudis, propter admirabilem Dei sapientiam, qui ex magnis malis eruere nouit maxima bona. narrat igitur Propheta famem grauissimam, quæ orta est super terram tempore Iacob: cuius occasione idem Iacob transiit in Aegyptum, ubi vixit cum tota familia sua tempore illius famis. Historia nota est ex lib. Gen. cap. 37. & seqq. Ait igitur Propheta. *Et vocauit famem super terram*, id est, Deus auctor fuit per prouidentiam suam, ut grauissima famis ex penuria frumini opprimeret terram: loquitur autem more poetico, cum ait: *Vocauit famem super terram*; quasi famis esset exercitus aliquis armatus, qui de vno loco ad alium vocari posset, sed hæc metaphora significat, omnia Deo seruire ad nutum, & quæ videntur nobis fortuita, ex decreto Dei iussu pro-

uenire. Idipsum repetit & declarat ardens.

*Et omne firmamentum panis contriuit*, id est, fames illa exorta est super terram, quia Deus contriuit firmamentum panis, sibi alimentum videlicet victus humani, qui in pane consistit. Pecit enim, ut annis septem, nec arari, nec seri, nec meti posset, ut dicitur in Gen. cap. 45. In Hebræo pro firmamentum panis, est *marre lechem*, id est, baculum panis. Sed Septuaginta Interpretes explicauerunt metaphoram baculi; dicitur enim baculus panis, sustentatio vitæ ex pane.

*Misit ante eos virum*, id est, occasione illius famis venturæ præmisit Deus in Aegyptum ante filios Israel, virum magnum, id est, Iosephum, qui liberaret ab ea fame Iisraelem cum omni familia sua. Historia Genesis restatur cap. 37. *S. Iosephum venditum fuisse à fratribus ex inuidia mercatoribus pergentibus in Aegyptum*: sed David rectè dicit, eum missum fuisse à Deo, quia Dei prouidentia permisit eum vendi, & asportari in Aegyptum, ut per eum mirabili ratione, & modo introduceretur Iacob cum filiis in Aegyptum.

Explicat autem idem Propheta, quomodo Ioseph missus fuerit in Aegyptum, subdens, *In seruum vendatus est Ioseph*, id est, venditus à fratribus Ioseph mercatoribus eunibus in Aegyptum, sic in Aegyptum ipse quoque peruenit. *Humiliauerunt in compedibus pedes eius*, id est, in Aegypto positus Ioseph, & accusatus falsi criminis ab uxore Domini sui, coniectus fuit in carcerem, pedes compedibus ferreis alligatus. *Ferrum pertransiit animam eius*, donec veniret verbum eius, id est, ferrum compedum dolore afflixit animam Ioseph, & quodammodo eam pertransiuit, per multos dies, donec impleretur vaticinium eius, quo prædixit pincernæ Regis Pharaonis liberationem ex carcere: nam ex adimpletione vaticinii processit liberatio ipsius etiam Ioseph, ut patet ex Gen. cap. 40. Illud, *ferrum pertransiit animam eius*, in Græco legitur, ferrum pertransiit anima eius. In Hebræo utroque modo legi potest: nam verbum, *naphso*, significare potest, animam eius, & anima eius, & quamuis sensus idem sit, tamen clarior est oratio

oratio, ferrum pertransiit animam eius, & similis illi, Luc. 2. *Tuam ipsius animam pertransiit gladius.* & sic legerunt SS. Hieronymus, & Augustinus in comment. & alij Latini, proinde non recte aliqui recentiores legere maluerunt, *ferrum pertransiit animam eius*, corrigentes sine causa Latinum textum ex Græco. Illud, *donec veniret verbum eius*, S. Hieronymus in commentario refert ad verbum Domini, quo Iosephum liberare constituit: sed planior sensus est, si referatur ad verbum ipsius Ioseph, qui prædixit liberationem pincernæ Pharaonis, quæ expositio est S. Augustini, & communior. *Eloquium Domini inflammavit eum*, id est, verbum illud Ioseph, quo prædicebat futura, non oriebatur ex eius ingenij sagacitate, sed ex virtute Dei: qui eloquium ignitum, & lucidum, & efficax illi tribuebat. *Eloquium enim Domini*, id est, à Domino inmissum, & inspiratum, cum esset quasi iacula ardens, ut dicitur de eloquio Elia: *Propheta, Eccl. 48. & ut lingua ignea, quæ sedit super apostolos, Act. 2. Inflammavit pectus eius, ut liberè loqueretur, quæ per spiritum Domini frangebatur* S. Hieron. ex Hebræo vertit, *eloquium Domini probavit eum*. Et quidem vox Hebraica, *zeraphateu*, significat, probare, sed Septuaginta interpretes legerunt, *seraphateu*, per *scm*. quod significat inflammationem, & hanc existimamus veram esse lectionem, quæ postea incuria libratorum mutata sit *Misit Rex, & soluit eum; Princeps populorum. & dimisit eum*, id est, Rex Pharaon Princeps omnium populorum terræ Ægypti. audita sapientia Ioseph per pincernam suam, misit qui eum liberaret de carcere, & auctoritate sua soluit eum compedibus, & liberum dimisit *Constituit eum Dominum domus suæ, & Principem omnis possessionis suæ*, id est, non solum liberavit eum de carcere, sed constituit eum præpositum domus suæ, & totius Regni sui, ut omnia, quæ Princeps, & Dominus administraret. *Ut erudiret Principes eius sicut semetipsum, & senes eius prudentiam doceret*, id est, ea de causa præposuit Rex Pharaon Iosephum domui suæ, non solum, ut corporibus alien-

dis tempore famis operam daret, sed etiam, ut erudiret principes Regni, & seniores consiliarios, qui cum Rege negotia Regni tractare solebant, ea sapientia, & prudentia, quæ ipse pollebat. Illud, *sicut semetipsum*, S. Hieronymus ex Hebræo vertit, secundum voluntatem suam, Vox Hebraica, *benaphso*, ad verbum significat, in anima sua; & potest sensus esse, in voluntate sua; sed Septuaginta videntur legisse per *caph, ceph, naphse*, non per *berh*; & tunc sensus est, secundum animam suam, id est, ad similitudinem sapientiæ; quæ erat in anima sua, quod propriè dictum est, sicut semetipsum. *Et intravit israel in Ægyptum*, id est, hac occasione ingressus est Patriarcha Jacob cum omni familia sua in Ægyptum; vocavit enim eum Ioseph, ut habetur Gen. 45. *Et Iacob accola fuit in terra Cham*, id est, hoc modo Iacob, id est, populus congregatus ex filiis, & nepotibus Iacob, coepit habitare in terra Ægypti, quæ dicitur terra Cham, quia Mizriam filius Cham filij Noë, primus fuit, qui habitavit in terra Ægypti.

*Et auxit populum suum vehementer; & firmavit eum super inimicos eius.*

*Conuertis cor eorum, ut odirent populum eius: & dolum facerent in seruos eius.*

*Misit Moysen seruum suum: Aaron quem elegit ipsum.*

*Posuit in eis verba signorum suorum, & prodigiorum in terra Cham.*

Sequitur quartum beneficium Dei erga populum suum, quem diuina prouidentia crescere fecit, & multiplicari valde in Ægypto: & cum à Rege Pharaone opprimeretur idem populus Dei, misit Deus Moysen, & Aaronem cum potestate magna in signis, & prodigijs faciendis; ob quæ tandem populus Dei gloriôsè discessit ex Ægypto. Ait igitur Propheta, *Et auxit populum suum vehementer, & firmavit eum super inimicos eius*, quid hoc significet; potest intelligi ex cap. 1. Exodi, ubi sic legitur, Filij

צרפתהו

שרפתהו

X

X

X

X

15



*Israel creuerunt, & quasi germinantes multiplicati sunt, ac reborati nimis implerunt terram. Surrexit interea Rex nouus in Aegypto, qui non nouerat Ioseph, & ait ad populum suum, Ecce populus filiorum Israel multus, & fortior nobis est. Vbi illud, germinauerunt, in Hebræo est, *ifretsu*, quod significat, *producere reptalia in maxima copia*: proinde comparatur Hebræorum multiplicatio in Aegypto multitudini formicarum, aut vermium, qui ita ebulliunt ex aliquo loco, ut numerari non possint. *Conuertit cor eorum*, id est, Deus conuertit cor Aegyptiorum inimicorum Israelitarum, ut odirent populum eius, & dolum facerent in seruos eius, id est, ut astute, & fraudulenter illos opprimerent. Porro Deus dicitur conuertisse cor Aegyptiorum in odium, & ruinam Hebræorum; non insciendo in cordibus eorum malam voluntatem (Deus enim non est causa peccati) sed benefaciendo populo suo, & fecunditatem in solitam illi denando, occasionem quodammodo præbuit peruersis cordibus Aegyptiorum, ut inuiderent alienæ felicitati, & inde illos opprimere desiderarent, benefecit autem Deus populo suo, præsciens inuidiam, & odium in Aegyptijs ea occasione nascitura, quia poterat, & volebat mala eorum voluntate, quam ipse non fecerat, bene uti ad puniendâ peccata Aegyptiorum, & ad populum suum de captiuitate liberandum. Sic exponit S. August. Si cupiat lector plenius explicari, quomodo Deus conuertat corda aliquorum, ut alios odio prosequantur, & tamen non sit causa peccati, videat, quæ scripsimus lib. 2 cap. 13. de amissione gratiæ, & statu peccati, tom. 4. contro- uersiarum. *Misit Moysen seruum suum, & Aaron, quem elegit ipsum*; id est, occasione afflictionis populi sui misit Deus in Aegyptum Moysen, & fratrem eius Aaronem legatos ad Pharaonem. Illud, *quem elegit ipsum* in Græco habetur, *quem elegit sibi*, ex Hebræo verti posse, *quem elegit ei*, id est, Moysi, ut sensus sit. Misit Deus Moysen seruum suum, & Aaronem, quem elegit ei socium, & adiutorem. Potest tamen vox Hebraica *bo*, quæ proprie significat, *in eo*, siue *in ipso*, ver-*

ti, ipsum, ut legunt hoc loco S. Augustinus, S. Hieronymus in commentario, & alij: & ut habent omnes codices vulgatæ editionis, ac ut recte monet S. Augustinus, apud Latinos redundat illud, *in eo*, quod apud Hebræos eleganter abest. Similis est locus in Psalmo sequenti, vers. 5. *ad videndum in bonitate electorum tuorum*, ubi in Hebræo est eadem præpositio, *in*, ut etiam in Græco, & Latino; & S. Hieronymus vertit, *ut videam bona electorum tuorum*. Po sit in eis verba signorum suorum, & prodigiorum in terra Cham, id est, mittens Deus ad liberandos filios Israel. Moysen, & Aaron; posuit in eis verba signorum, potestatem videlicet edendorum miraculorum in terra Aegypti, ut tum filij Israel, tum etiam Aegyptij crederent, Moysen, & Aaron missos esse à Deo; & illis obedirent, ut nuncijs veri, atque omnipotentis Dei. Vox illa, *verba*, apud Hebræos latissime patet, ut non solum verba, sed etiam res quascumque significare possit. Itaque hoc loco, *verba signorum*, sunt vel ipsa signa, vel, ut dixi potestas signorum faciendorum.

*Misit tenebras, & obscurauit, & non exacerbauit sermones suos.* XXXVII.

In hoc versiculo, & sequentibus octo describit in particulari prodigia edita in Aegypto, quibus Deus Pharaonem, & Aegyptios flagellauit, ubi notandum est, Prophetam non recensere omnes plagas, neque eodem ordine, ut habentur in Exodo: quoniam non historiam texit, sed carmen scribit, ad laudandum Deum, quod etiam obseruauimus in Psalmo septuagesimo septimo. Incipit igitur à prodigio tenebrarum, quæ tres integros dies occupauerunt Aegyptum, quæ plaga est vna ex postremis in Exodo, cap. 10. *Misit, inquit, tenebras*, id est, immisit tenebras in Aegyptum, & obscurauit eam regionem. Fuerunt autem illæ tenebræ tam horribiles, & crassæ, ut nemo aliter agnosceret: & quod mirabilius est, nemo se moueret de loco, in quo erat, quod

sequitur, *Et non exacerbauit sermones suos*,  
 varie legitur in codicibus Hebraicis, Græ-  
 cis, & Latinis. In Hebræo sic habetur, *velo*  
 מרר, & non exacerbauerunt sermones eius:  
 vel, ut S. Hieronymus vertit, *Et non fuerunt*  
 כבדו increduli verbis eius, id est, Moyses, & Aaron  
 audacter impleverunt mandata Domini,  
 facientes signa, & prodigia; quorum vnum  
 fuit, immissio tenebrarum. In Græco vero  
 sic habetur, ὅτι παρισκράναν τῶν λόγων αὐτῶν,  
 quoniam exacerbauerunt sermones ipsius; id  
 est, misit Deus tenebras, quoniam Ægyptij  
 exacerbauerunt sermones eius, obstinare  
 resistentes mandatis ipsius. In Latinis varia  
 lectio erat, tempore S. Augustini; nam ut  
 ipse dicit, plerique codices habebant, *exa-*  
*cerbauerunt*; nonnulli, *non exacerbauerunt*.  
 S. Hieronym. in commentario Psalmorum  
 legit, *Et exacerbauit sermones eius*, id est,  
 populus exacerbauit sermones Dei, illis  
 non parendo. Nostra lectio, quæ habet, *Non*  
*exacerbauit sermones suos*, videtur repu-  
 gnare omnibus alijs codicibus; sed facile  
 conuenire potest cum Hebraica, & Græca;  
 nam in Hebraica expressè habetur negatio;  
 in Græca verisimile est, pro ὅτι, legendum  
 esse οὐκ, quod est *neque*; sic viderit Theo-  
 doretus, & sic absque dubio noster Inter-  
 pres legit: non enim vertisset, & non, si le-  
 gisset ὅτι, nisi imperitissimus fuisset. Quod  
 autem Latinus habeat in singulari, *non exa-*  
*cerbauit*; Græcus, & Hebræus in plurali, *non exa-*  
*cerbauerunt*, non mutat sensum; nam  
 iuxta Latinam lectionem sensus est, *Non*  
*exacerbauit Moyses, aut Aaron sermones suos*,  
 id est, Dei Confundit n. Latine interpret  
 pronomen, *suum* cum pronomine *eius*,  
 quemadmodum in Græco, & in Hebræo  
 confunduntur: at iuxta lectionem Hebrai-  
 cam, & Græcam sensus est, *non exacerbau-*  
*erunt Moyses, & Aaron sermones suos*, id est,  
*eius*, Dei videlicet, qui iussit eos mirabilia  
 signa facere. Cum igitur lectio, quæ nunc  
 habetur in omnibus libris vulgatæ editio-  
 nis Latinæ concordet cum Græca, &  
 Hebraica, nullo modo corrigenda, aut mu-  
 tanda est, ut aliqui nimis audacter fa-  
 ciunt.

Conuersit aquas eorum in sanguinem  
 & occidit pisces eorum.

Edidit terra eorum ranas, in penetra-  
 libus Regum ipsorum.

Dixit, & venit Cænomyia, & cinises  
 in omnibus finibus eorum.

Posuit pluuia eorum grandinem,  
 ignem comburentem in terra ipsorum.

Et percussit vineas eorum, & ficulneas  
 eorum, & contriuit lignum finium eo-  
 rum.

Dixit, & venit locusta; & bruchus,  
 cuius non erat numerus.

Et comedit omne sanum in terra eo-  
 rum, & comedit omnem fructum terra  
 eorum.

Et percussit omne primogenitum in  
 terra eorum, primitias omnis laboris eo-  
 rum.

Hæc omnia, quæ ad plagas Ægypti per-  
 tinent, explicata sunt in explicatione Psal-  
 mi septuagesimi septimi, à versiculo qua-  
 dragesimo nono, & deinceps, & nota sunt  
 ex libro Exod. cap. 7. & sequentibus: neque  
 est in his octo versiculis vlla dissensio inter  
 codices.

Et eduxit eos cum argento & auro,  
 & non erat in tribus eorum infirmus.

Hoc est beneficium quintum, quo Deus  
 affecit populum suum, quia non solum li-  
 berauit eum de captiuitate Pharaonis, sed  
 etiam ditauit eum magnis opibus; iussit e-  
 nim ut Hebræi peterent à vicinis suis Æ-  
 gyptijs viri à viris, & mulieres à mulieribus  
 vasa argentea, & aurea, & vestes pretiosas,  
 & simul dedit gratiam populo suo coram  
 Ægyptijs, ut facile illis crederent, & com-  
 modarent omnia, quæ petebant, ut habe-  
 tur Exodi 11. & 12. atque hoc est, quod Pro-  
 pheta commemorat, dicens, *Et eduxit eos de*  
*Ægypto videlicet, cum Argento, & auro id*  
*est,*

est, cum ingenti copia vasorum aureorum, & argenteorum, quæ commodato acceperant ab Ægyptijs. Disputant Theologi, an dispensaverit Deus in præcepto, *Non furaberis*, quando iussit Hebræis, ut per speciem mutui, vel commodati spoliarent Ægyptios, sed non opus erat dispensatione in præcepto naturali, cum Deus, ut Dominus absolutus rerum omnium, potuerit transferre bona illa Ægyptiorum in Hebræos: & etiam quia potuit, ut summus Iudex, tradere bona illa Ægyptiorum Hebræis loco mercedis, quam illis debebant Ægyptij ob labores, in quibus eos servitute coegerant. Sic S. Augustinus q. 39. in Exodum, & libr. 22. contra Faustum, c. 71. & videtur hoc ipsum affirmare lib. Sap. c. 10 in illis verbis, *Et reddidit iustis mercedem laborum suorum, & deduxit illos in viam mirabili.* His accessit aliud beneficium, quod cum Ægyptij varijs morbis affecti fuerint, & tandem primogenita omnia eorum occisa, apud filios Isaac, nulla plaga defuisset, & hoc est, quod cantat hoc loco Propheta, cum addit, *Et non erat in tribuna corum infirmus.*

*Latata est Ægyptus in protectione eorum: quia incubuit timor eorum super eos.*

Hoc pertinet ad cumulum beneficii superioris: quia non solum Ægyptij non retinuerunt Hebræos propter vasa aurea, & argentea, quæ illis commodauerant: sed latata sunt in eorum discessu ob timorem maioris mali, ne videlicet omnes perirent, sicut iam perissee viderant omnia primogenita: sic enim legitur in Exodo c. 12. *Urgebant Ægyptij populum de terra exire velociter, dicentes, Omnes moriemur.* Itaque non est opus cum sancto Augustino anxie quærere, cur latata sit Ægyptus in protectione Hebræorum; cum antea semper resisterit eorum protectioni: & cur non saltem repetierit vasa, quæ commodauerat: neque opus est hoc referre ad tempus illud, quod securum est post demersionem Pharaonis in mari:

nam tantus timor mortis incubuerat super Ægyptios, cum viderunt vna nocte occisa fuisse omnia primogenita hominum, & iumentorum, ut existimauerint paulo post omnes Ægyptios occidendos, & delendam omnino Ægyptum, nisi Hebræi subito dimitterentur.

*Expandit nubem in protectionem eorum & ignem ut luceret eis per noctem.* XXXVII.

Sextum beneficium fuit columna nubis per diem, & columna ignis per noctem, quam Angelorum ministerio erexit Deus populo suo, cum exisset de terra Ægypti. Quod autem hic dicitur, *expandit nubem in protectionem*, non videtur significare, nubem testos fuisse Hebræos, ne laderentur à sole per diem, ut multi existimant, & in eis Theodoretus: nam columna nubis præcedebat populum inter diu, & columna ignis noctu, non autem operiebat eos inquit nubis super eos expansa, alioqui viam ostendere non potuisset, neque figuram columnæ prætulisset. Sic autem legimus Exodi 13. *Dominus præcedebat eos ad ostendam viam per diem in columna nubis, & per noctem in columna ignis, ut dux esset itineris utroque tempore: nunquam defuit columna nubis per diem, nec columna ignis per noctem coram populo, quid ergo sibi vult illud, expandit nubem in protectionem?* explicatur hoc in Exodo, cap. 14. ubi: cum Pharaon, & exercitus eius persequeretur Hebræos recedentes, Angelus Domini cum columna nubis interposuit se inter exercitum Pharaonis, & populum Israel, ut ad se inuicem accedere non possent: & hoc modo expansa nubes illa inter utrumque populum, protexit Hebræos, ne laderentur ab Ægyptijs, atque hæc dicta sint, si per nubem hoc loco intelligatur columna nubis, de qua fit sermo in Exod. cap. 13. & 14. nam potest etiam dici præter illam nubem columnam, fuisse aliam nubem, quæ expansa super Hebræos protegeret illos ab æstu in itinere; cuius nubis non fit mentio in



Exodo, arque hanc intelligentiam iuvat lectio Hebraica, quam sic vertit S. Hieronymus, *Expandit nubem in tentorium, & liber Sapientiae cap. 10. Et fuit illis in velamento diei, & in luce stellarum per noctem.*

XXXIX.

*Petierunt, & venit coturnix, & panes calisaturavit eos.*

Septimum hic recolitur beneficium, quo Deus p.uit in deserto populum suum panes caeli, id est, manna, quod pluebat ex caelo, & carnibus coturnicum, quas Deus ministratione venit in desertum adduxit. Vbi notandum est, his Deum dedisse populo coturnices, semel Exodi 16. & iterum Num. 11. & prima vice non fuisse populum a Deo punitum, ob petitionem carnum, sed altera vice grauissime fuisse punitum. In hoc ergo Psalmo, ubi sola beneficia commemorantur, mentio sit prioris tantum petitionis, quae habetur Exodi 16. non posterioris: quae habetur Num. 11.

XL.

*Dirupit petram: & fluxerunt aquae, abierunt in sicco flumina.*

Octauum beneficium hic adiungitur, quo Deus ex petra copiam aquarum eduxit in solitudine, ex qua murmurantium decurrebant. Vide cap. 17. Exodi, & cap. 20. Numerorum.

XLI.

*Quoniam memor fuit verbi sancti sui, quod habuit ad Abraham puerum suum.*

Ratio precedentium, & futurorum beneficiorum tribuitur promissioni factae ad Patriarcham Abraham, linguarum puerum, id est, seruum Domini, quantum cum hac non fuerint illi promissa in particulari: tamen continentur in genere in illis verbis Gen. 15. dictis ad Abraham, *scito praeo cens, quod peregrinum futurum sit semen tuum in terra non sua, & subiiciens eos seruitute, & affligens quadringentis annis. Parum tamen gerentem, cui seruaturi sunt, ego iudicabo, & post hac egredientur cum magna iustitia.*

XLII.

*Et eduxit populum suum in exultatione, & electos suos in laetitia.*

Nonum est hoc beneficium, quo Deus submerso Pharaone in mari rubro, eduxit de seruitute populum suum canentem cum exultatione, & laetitia magna, *Cantemus domino: gloriose enim magnificatus est.* Exodi 15.

*Et dedit illis regiones gentium, & labores populorum possederunt.*

Hoc est beneficium vltimum, introductione videlicet duce Iosue Hebraeorum in regiones gentium multarum, & in labores earum, id est, in vrbes, quas aedificauerant, & arua, quae coluerant gentes illae. Apostolus, Actor. 13. narrat fuisse gentes septem, quas Deus eiecit ex terra promissionis, ut in eas introduceret populum suum.

*Ut custodiant iustificationes eius, & legem eius requirant.*

Hoc est quasi tributum, quod Deus requirit a suis, pro tam multis bonis in eos collatis: nimirum, ut obediant mandatis eius, quae obedientia ipsis obedientibus vtilissima est, quia perducit ad bona multo maiora, quam sit terrae promissionis adeptio. Per, *iustificationes*, intelliguntur hoc loco ceremoniae, & iudicia, quae multa erant. Per, *legem*, intelligitur lex moralis, quae reducit ad vnum praeceptum, quod est dilectio. In Hebraeo habetur, *E: legem eius seruauerant*, sed idem est sensus, nam legem requirere, nihil est aliud, nisi in omni actione legem consulere, eamque seruari, ut iuxta eam omnia nant.

## PSALMVS CV.

*Titulus & Argumentum.*

*Alleluia.*

**T**itulus huius Psalmi est Alleluia, & iuxta hunc titulum laudatur Deus, non ut in superioribus, ob sola beneficia, sed etiam ob misericordiam praestitam erga ingratos, qui praeueniunt a Deo in benedictionibus tanta

*santa dulcedinis, Deo frequenter inobedientes; & rebelles fuerunt, & tamen per poenitentiam reconciliati in gratiam redierunt. Huius quoque Psalmi mentio fit in libr. 1. Paralip. cap. 16. ubi ponitur prima pars Psalmi superioris, & in fine adduntur tres ultimi versiculi huius Psalmi.*

## EXPLICATIO PSAL. CV.

**C**onfitemini Domino, quoniam bonus: quoniam in seculum misericordia eius.

Loquitur Propheta in persona fidelis populi poenitentis, & gratias Deo agentis. Inuitat autem omnes ad laudes Dei: tum quia bonus est, & praeuenit homines, beneficia multa in illos conferens, tum quia misericordia eius in recipiendis peccatoribus ad poenitentiam reuertentibus semper inuisita manet; vincit enim misericordia Dei miseria nostras, ad quas miseriae pertinent praecipue scelera nostra, & quidem miseriae nostrae, Deo propitio, breui euanescent, sed misericordia eius manet in seculum seculi, Psal. 110.

*Quis loquetur potentias Domini? auditas faciet omnes laudes eius?*

Inuitat omnes ad confessionem laudis, nunc obicit sibi, vix inueniri qui sit idoneus ad praedicandas laudes Dei. *Quis* (inquit) *loquetur*, id est, loqui sufficiet, *potentias Domini*, id est, opera potentiae, siue potius omnipotentiae eius? & mox idem repetit alijs verbis, *Quis audiet faciet*, id est, quis loquendo faciet, ut audiantur omnes laudes eius: Quae videlicet laudes ex cognitione operum potentiae eius oriuntur. Nominat hoc loco Dei potentiam Propheta cum de omnibus operibus Dei laudo dignis loquitur quia omnia opera Dei mirabilia ad potentiam reuocari possunt. Nam de sapientia scriptum est, Sap. 8. *Attingit a fine usque ad finem fortiter, & disponit omnia suauiter, & vere fortissima est Dei sapientia, quae in sua dispositione impediri non potest; & quia impediri non potest, ideo nec falli potest.* Pa-

ri ratione opera misericordiae ad potentiam reuocantur, quoniam ideo Deus solus absolute misericors est, quia solus potest omnes miseriae tollere; ac per hoc ideo solus proprie misericors est, quia solus omnipotens est. Ergo qui loqui posset omnes potentias Domini, posset etiam auditas facere omnes laudes eius. Sed quis ad haec idoneus erit? Vir iustus in hac vita utique, & pro modulo suo, sed longe melius, & plenius, qui beatus erit, in vita futura. Ideo subiungit Propheta, respondens interrogationi suae, ac dicit.

*Beati qui custodiunt iudicium: & faciunt iustitiam in omni tempore.*

III.

Quasi dicat, soli illi beati sunt, ac per hoc loqui possunt potentias Domini, & auditas facere omnes laudes eius, *qui custodiunt iudicium, & faciunt iustitiam in omni tempore*; id est, qui semper recte iudicant de omnibus rebus, quas agunt, quia regulam diuinæ legis in omnibus sequuntur, & semper iuste viuunt, declinantes a malo & facientes bonum. Potest etiam hic versiculus ita exponi, ut idem bis repetatur, & idem sit custodire iudicium, & facere iustitiam: nam pro eodem accipiuntur in multis locis Psalmorum iudicium, & iustitia. Porro iusti soli loqui possunt laudes Domini, tum quia ipsi non solum lingua, sed etiam vita laudant Dominum, ut scriptum est in Psalmo 32. *Rectos decet collaudatio*; tum quia ipsi soli beati sunt, & habitant in domo Domini, vel in spe, dum hic viuunt, vel in re, cum ad patriam perueniunt, & talium officium est Deum laudare, iuxta illud Psal. 83. *Beati qui habitant in domo tua Domine, in secula seculorum laudabunt te.* Quod autem hic dicitur, *Beati qui custodiunt iudicium, & faciunt iustitiam in omni tempore*, potest intelligi de utroque, id est, tam de beatis in spe, quam de beatis in re: beati enim in spe, custodiunt iudicium, & faciunt iustitiam in omni tempore, pro modo fragilitatis humanae viuentes sine crimine, & pro peccatis quotidianis veniam precantes: beati autem in re custodiunt iudi-

cium, & faciunt iustitiam in omni tempore, tanta perfectionis plenitudine, ut peccato nullo modo possint. Atque utrosque quidem decet collaudatio, sed pro modo perfectionis iustitiarum, & iuxta differentiam beatitudinis.

IV. *Memento nostri Domine in beneplacito populi tui: visita nos in salutari tuo.*

V. *Ad videndum in bonitate electorum tuorum: ad latandum in latitia gentis tue, ut lauderis cum hereditate tua.*

Posteaquam Propheta dixit, iustorum, ac beatorum esse officium laudandi Deum: optat & precatur sibi, & suis hanc felicissimam sortem; & breuiter attingit prædestinationem, iustificationem, & glorificationem, quæ sunt initium, medium, & finis beatitudinis humanæ. *Memento, inquit, nostri Domine in beneplacito populi tui*, id est, adimple Domine beneplacitum illud, quo tibi complacuiisti in populo tuo, in cœtu videlicet electorum, quos elegisti ante mundi constitutionem ex bona voluntate tua, in qua complacuit tibi dare puillo gregi tuo Regnum sempiternum. *Visita nos in salutari tuo*, id est, ut impleas beneplacitum æternæ prædestinationis: visita nos in Christo Salvatore, iustificans nos à peccatis per merita eius; siue, *Visita nos* per gratiam iustificationis, quæ est salus inchoata, & veluti semen salutis æternæ. Nam salutare verumque significat; & Salvatorem, & salutem, & una significatio alteram includit. Vera enim salus siue inchoata per gratiam, siue consummata per gloriam, non potest haberi, nisi per Salvatorem Iesum Christum Dominum nostrum, non enim est aliud nomen sub calo datum hominibus, in quo oportet nos saluos fieri, ut dicit S. Petrus Act. 4. *Ad videndum in bonitate electorum tuorum*, id est, ut prædestinati, & iustificati perueniamus ad videndum bonum electorum tuorum; quæ est ipsa facies Domini conspicua: tunc enim similes ei erimus, cum videbimus eum, sicuti est. ut ait B. Ioan. i. c. 3. Per

*bonitatem electorum*, non intelligitur hoc loco probitas, sed ipsum bonum: & S. Hieronymus recte verit, *Ut videam bona electorum*: id enim significat, *conna*. *Ad latandum in latitia gentis tue*, id est, ad participandam inenarrabilem illam latitiam, quæ nascitur ex visione diuina, quæ est latitia propria gentis tuæ, populi; tui electi, quam extranei gustare non possunt, de qua dicitur in Euangelio, Matth. 23. *Intra in gaudium Domini tui*. *Ut lauderis cum hereditate tua*, id est, ut finis ultimus sit omnium beneficiorum tuorum, perpetua laus tua, & hereditatis tuæ; ut siue sine lauderis tu, ut opifex, & hereditas tua, ut opificium; tu ut summus, potentissimus, sapientissimus, & optimus artifex, cui nullus est similis; & hereditas tua, ut opus egrégium, & incomparabile, cui nullum est simile. Per hereditatem autem intelligitur cœtus iustorum, quem sibi Deus elegit quasi propriam possessionem. Hereditas enim, & possessio pro eodem accipiuntur in Scripturis. Hic duæ sunt difficultates; vna, quod in Hebræo omnia sunt in numero singulari, *Memento mei visita me, ut videam, ut later, ut laudes* & in Græco, & Latino sunt omnia in numero multitudinis, *Memento nostri, visita nos*, &c. sed facilis est concordia; quia in his verbis loquitur populus Dei, qui & vnus est, ut possit loqui in numero singulari, & multitudinem continet, ut possit loqui in numero multitudinis. Præterea non est improbabile, Septuaginta Interpretes legisse voces Hebræas in numero multitudinis, quæ nunc habentur in numero singulari; sola enim differentia est inter hos numeros, quod in singulari est in fine litera *Iod*, in plurali est litera *Vau*, quæ solum differunt; quod vna est paulo breuior, quam altera, sic enim scribitur *Iod*, & sic scribitur *vau*; itaque facile fuit librariis mutare vnā in alteram. Altera difficultas est in illis verbis, *ut lauderis cum hereditate tua*: nam in Hebræo, & Græco sunt tria verba modi infiniti, ad videre, ad latari, ad laudari, quæ nos Latini efferimus per gerundia, ad videndum, ad latandum, ad laudandum: noster



autem interpres vertit per gerundia, duo priora verba, & retulit ad nos, quasi diceret *ad videndum*, id est, *ut videamus ad latandum*, id est, *ut laudemur*; & tertium variavit, dicens, *Ut lauderis*, cum debuisset vertere, *ad laudandum*, id est, *ut laudemur*, siue gloriemur. Hanc difficultatem notavit S. Augustinus, ut miratur valde, cur interpres latinus tertium membrum sententiae ita variaverit. Ad hanc difficultatem respondemus, interpretem Latinum variasse modum interpretationis, ut sententiam redderet clariorem: nam si vertisset, *ad laudandum cum hereditate tua* ambiguum fuisset, quid significaret illud, *ad laudandum*, an *ut laudemur*, vel *ut lauderis*: & elegit hoc posterius, ut non solum clarior, sed etiam magis indubitata sententia esset. Ceterum quicquid sit de verbis, sensus semper est idem, nam si interpres vertisset, *ut laudemur*, vel, *ut magis sonat vox Hebraica le hallel, ut laudemus nos ipsos*, siue *ut gloriemur*; oporteret subintelligi, *in domino*, iuxta illud Psalmi superioris, *Laudamini in nomine sancto eius*: & illud Apostoli. 1. Cor. 1. *Qui gloriatur, in domino gloriatur*: quare omnis laus tandem ad Dominum referenda est, & ideo recte vertit interpres, *Ut lauderis cum hereditate tua*; ut omnis obsecritas, & ambiguitas tolleretur. Fateor, hos duos versiculos potuisse etiam exponi de bonis temporalibus, qualia promittebantur, & expectabantur in testamentum veteri, sed malui persequi sensum altiorum, & magis intentum à Spiritu S. & ab ipso Propheta, in quem sensum accepit hæc verba S. Bernardus serm. 13. super Cantica.

*Peccavimus cum Patribus nostris, iniuste egimus, iniquitatem fecimus.*

*Patres nostri in Aegypto non intellexerunt mirabilia tua: non fuerunt memores multitudinis misericordiae tuae.*

*Et irritaverunt ascendentes in mare, mare rubrum.*

*Et salvavit eos propter nomen suum, ut notam faceret potentiam suam.*

*Et increpuit mare rubrum, & exicca-*

*tum est, & eduxit eos in abyssum, sicut in deserto.*

*Et salvavit eos de manu obsequentium, & redemit eos de manu inimici.*

*Et operuit aqua tribulantes eos, unus ex eis non remansit.*

*Et crediderunt verbis eius, & laudaverunt laudem eius.*

Hic iam incipit Propheta in persona aliorum fidelium minus perfectorum, sed vere poenitentium confiteri peccata sua, & peccata Patrum ab egressu de Aegypto usque ad sua tempora; ut simul commemoret laudes misericordiae Dei, quæ nunquam poenitentibus claudit. Sunt autem hi octo versiculi satis noti ex historia libri Exodi, & ex Psal. 77. neque est hic villa dissensio inter codices Latinos, Græcos, & Hebraicos. Illud *peccavimus cum Patribus nostris*, significat, socij fuimus Patrum nostrorum in peccatis, quia imitati sumus peccata eorum; & sic implevimus mensuram eorum. Illud *non intellexerunt mirabilia*, refertur ad illud tempus, quo filij Israel egressi de Aegypto, cum vidissent exercitum Pharaonis post se venientem, adeo desponderunt animum ut etiam quererentur de Moyse, qui eos eduxerat de Aegypto, vide cap. 14. Exodi. Nam si intellexissent mirabilia Dei tam multa, quæ præcesserant, omnino confisi fuissent de potentia, & auxilio Domini. Illud, *& irritaverunt*, significat, filios Israel in angustiis illis constitutos, cum ante secernerent mare rubrum, post se Pharaonis exercitum, irritasse Deum dissidentia, & incredulitate sua. Illud, *ascendentes in mare; mare rubrum*, difficile est, nam mare est inferius terra, ac per hoc descenditur in mare, vel ad mare, non ascenditur S. Augustinus respondet, illud, *ascendentes*, referri ad Aegyptum, ut sensus sit ascendentes ex Aegypto, & in mari rubro, id est, ad littus maris rubri constitutos, ibi mirabile nam Dei, itaque notandam esse virgulam post vocem, *ascendentes*. Sed quia in textu Latino non habetur *in mari*, sed *in mare*, & additur

XI.

XII.

XIII.

mare

mare rubrum; dicendum est, illud, *in mare*, positum esse pro *ad mare* ut sensus sit, Hebraei ascendentes de Ægypto irritauerunt Deum ad mare rubrum, siue ad littus maris rubri. In Hebræo clarior est sensus, vbi sic legitur ad verbum, *Irritauerunt super mare, mare rubrum*, id est, irritauerunt Deum, cum essent super mare rubrum, id est, proximi mari rubro. Illud, *in crepuit mare*, tropologicum est, significatur autem, mare, recessisse ad nutum Dei, quo modo recedit velociter, qui timet indignationem, & minas viri potentis. Illud, *in abyssu*, sicut in deserto; est locutio similis illi, Matt. 11. *Cæci vident, surdi audiunt*, id est, qui erant cæci, nunc vident, & qui erant surdi, nunc audiunt. Abyssus enim significat profunditatem aquarum, quæ contraria est locis desertis, & arentibus. Itaque sensus est, *deduxit eos in abyssu*, id est, in locis vbi solebant esse aquæ profundissimæ, ac si eos deduceret per desertum, vbi nullæ sunt aquæ. Illud *laudauerunt laudem eius*; in Hebræo est, *cantauerunt laudem eius*: proinde *laudauerunt*, quod nos habemus; significat, celebrauerunt concinentes laudem eius: quid autem cantauerint, habetur Exod. 15. vbi ponitur canticum illud, *Cantemus Domino, gloriose enim magnificatus est, &c.*

XIV. *Cito fecerunt, obliui sunt operum eius,*

XV. *& non sustinuerunt consilium eius.*

*Et concupierant concupiscentiam in deserto: & tentauerunt Deum in inaquoso.*

XVI. *Et dedit eis petitionem ipsorum, & misit saturitatem in animas eorum.*

Pergit Propheta in enarranda ingratitude populi, qui cum vidisset miraculum tam insolitum in mari rubro, & Deum tam eximie inde laudasset: mox occurrente penuria panis, & aquæ, obliui sunt omnipotentis & providentis Dei, & in verba impatientis, & infidelitatis proruperunt. *Cito fecerunt*, id est, festinauerunt, siue acceleraue-

runt, vt clarius habetur in textu Hebræo, & Græco. Quid autem cito fecerint, & in quo festinauerint, explicat dicens, *obliui sunt operum eius*, id est, festinauerunt obliuisci operum Dei mirabilium, quæ viderant. *Et non sustinuerunt consilium Dei*, id est, non patienter expectauerunt finem diuino consilio constitutum. Deus enim permittens illos ad tempus affligi, tentabat fidem, & spem, & dilectionem ipsorum: sed ipsi non intelligentes consilium Dei, murmurabant, quasi Deus curam illorum non gereret, aut eos iuuare non posset. Explicat deinde in particulari, in qua re impatientes fuerint, dicens, *Et concupierant concupiscentiam in deserto, & tentauerunt Deum in inaquoso*, id est, non potuerunt, vel ad modicum tempus tolerare famem, & sitim in deserto in aquo- lo, vbi deerant panis, & aqua. Illud *concupierunt concupiscentiam*, est phrasis non omnino inusitata etiam apud Latinos; sic enim dicimus, *viuere vitam, & seruare seruitutem*, sed apud Hebræos frequens est ponere concupiscentiam pro re concupita, desiderium pro re desiderata, & petitionem pro re petita. vnde sunt illa, *Desiderium eorum attulit eis*. Psalm. 77. *& dabit tibi petitiones cordis tui*. Psalm. 36. & in hoc ipso Psalmo, versiculo sequenti, *Et dedit eis petitionem ipsorum*, id est, panes, carnes, & aquam, quæ petierant. *Et misit saturitatem in animas eorum*, id est, satiauit appetitum ipsorum abundantia panum, & carnum, & aquarum copia, vt perspicuum est ex cap. 16. & 17. Exodi & ex cap. 11. & 20. Numeri. In Hebræo pro, *saturitatem*, habetur, *tenuitatem*, siue *maciem*. Sed Septuaginta Interpretes non legerunt, *razon*, quod significat *maciem*, sed *rationem*, quod significat *complacentiam*, quod recte positum est pro *saturitate*, quia illis cibis saturamur, qui nobis valde placent. & hanc esse veram lectionem perspicuum est; quia est conformis historię; sic enim legimus Exod. 12. *Vespere comedetis carnes, & mane saturabimini panibus*, & in Psalm. 77. legimus, *Comederunt, & saturati sunt nimis: desiderium eorum attulit eis, & non sunt fraudati à desiderio suo.*

Et irri-

*Et irruit auerunt Moysen in castris, Aaron sanctum Domini.*

*Aperta est terra, & deglutiniuit Dathan, & operuit super congregationem Abiron.*

*Et exarsit ignis in synagoga eorum, flamma combussit peccatores.*

Attingit hoc loco Propheta historiam Dathan, & Abiron, quæ habetur c. 16. libri Numeri. Et irruit auerunt Moysen, in castris, id est, Core, Dathan, & Abiron, irritauerunt Moysen, obijcientes ei, quod imperium si bi usurpasset super filios Israel. Aaron sanctum Domini, id est, non solum Moysen, sed etiam Aaron fratrem eius irritauerunt, quem Deus sibi sanctificauerat, ut sacerdotio fungeretur. *Aperta est terra, & deglutiniuit Dathan cum sociis eius Core, & Abiron, & omnis familia & substantia eorum.* Et operuit super congregationem Abiron, id est, terra disrupta posteaquam deglutiniuit schismaticos, iterum clausa est, & cooperuit omnem congregationem Abiron, & sociorum eius. Illud, *super*, redundat quamuis enim habeatur in Hebræo, tamen S. Hieron. vertit, *Et operuit synagoga Abiron*: sed Latinus interpretes imitari voluit phrasim Hebraicam, quod etiam fecerunt LXX. Interpretes. *Et exarsit ignis in synagoga eorum, flamma combussit peccatores.* Nam, ut narratur in eodem cap. 16. Numeri, cum deglutisset terra Core, Dathan, & Abiron cum tabernaculis ipsorum, diuino iussu excitatus est ignis qui combussit ducentos quinquaginta viros, qui præsumpserant incensum offerre Deo; quod ad eorum officium non pertinebat: & paulo post cum murmuraret populus contra Moysen, quasi ipse viros illos occidisset, iterum exarsit ignis immissus à Deo, qui concremauit quatuordecim milia, & septingentos viros. Pro voce, *peccatores*, in Hebræo est, *resabim*, quod impios significat. Itaque non significantur hoc loco quicunque peccatores, sed grauissimi, schismatici videlicet, & eorum fautores.

*Et fecerunt vitulum in Horeb, & adorauerunt sculptile.*

*Et mutauerunt gloriam suam in similitudinem vituli comedentis fenenum.*

*Obliti sunt Deum, qui saluauit eos, qui fecit magnalia in Ægypto, mirabilia in terra Cham, terribilia in mari rubro.*

*Et dixit, ut disperderet eos si non Moyses electus eius steterisset in confectione in conspectu eius.*

*Ut auerteret iram eius, ne disperderet eos: & pro nihilo habuerunt terram desiderabilem.*

Detestatur nunc Propheta Idololatriam populi, qui vitulum aureum fieri iussit, eumque tanquam Deum adorauit: & simul laudat misericordiam Dei, qui ad preces Moysis placatus, tam immane peccatum populo condonauit, habetur hæc historia in libro Exod. c. 32. *Et fecerunt vitulum in Horeb.* i. vitulum aureum, ad similitudinem Idoli Ægyptiaci fieri curauerunt ab Aaron, qui metu compulsus obtemperauit vocibus populi: *Fecerunt autem illud idolum in Horeb.* id est, in regione adiacente monti, qui vocatur Horeb, & idem est cum monte Sinai: ut Theodoretus docet, & notum est ex Deut. c. 4. vers. 15. & Exod. cap. 19. vers. 28. *Et adorauerunt sculptile;* vitulum videlicet aureum: quamuis enim vitulus ille opere potius confectoris, quam sculptoris factus fuerit, ut habetur in textu Hebræo; tamen sculptile dictum est significatione generali, ut comprehendat omnes imagines solidas, siue ligneas & marmoreas, quæ propriè sculptuntur, siue aureas, & argenteas, quæ propriè conflantur. Meminit autem David montis Horeb, & sculptilis, cum notat idololatriam populi, quia in monte Horeb non multo antea Deus apprensus, initio diuinæ legis dixerat, *non facies tibi sculptile, non adorabis eum, neque coles.* Itaque multum auget crimen Hebræorum, quod in ipso loco fecerint, & adorauerint sculptile, siue conflatile, ubi hoc ipsum præcisè vetitum fuerat. *Et mutauerunt gloriam suam in similitu-*

Kkkk diuini

XXI.

XXII.

XXIII.

XXIV.



*dinem vituli comedentis scænum.* Exaggerat Prophetæ stultitiam Hebræorum, quod substituentes idolum in forma vituli Deo vero, commutauerint gloriam suam, id est, Deum verum, qui erat gloria ipsorum, in imaginem animantis bruti: nec dicit, Deum in vitulum, sed quod vilius est, in imaginem vituli, id est, rem preciosissimam in rem vilissimam. *Obliti sunt Deum, qui saluauit eos, qui fecit magna in Ægypto, mirabilia in terra Cham, terribilia in mari rubro.* Hoc etiam pertinet ad augendam stultitiam Hebræorum, qui obliti sunt Dei, qui eos saluauerat de captiuitate Pharaonis, vt cõlerent Deum, qui neque se, neque alios saluare poterat; nam Moyses contriuit vitulum aureum, & redegit in puluerem; ipso vitulo non se defendente, ac ne sentiente quidem. Item obliti sunt Hebræi Dei omnipotentis, qui fecit magna in Ægypto, id est, mirabilia signa, & prodigia in tota terra Ægypti, quæ etiam dicitur terra Cham, & terribilia in mari rubro, siccans mare illud, vt transirent filij Israhel, & iterum aquis replens, vt suffocarentur Ægyptij, vt coluerunt Deum inanem, & imbellem, simulachrum videlicet mutum, & inutile. Hic noranda est temeritas Io. Caluini hæresarchæ, qui scripsit Hebræos in vitulo aureo coluisse Deum verum; cum Dauid apertè dicat. *Obliti sunt Deum, qui saluauit eos.* Et paulò ante, *Mutauerunt gloriam suam in similitudinem vituli comedentis scænum.* Vide quæ scripsimus in libro de Reliquijs, & imaginibus cap. 13. *Et dixit, vt disperderet eos, si non Moyses electus eius statisset in confectione in conspectu eius,* id est, tunc Deus dixit, ac pronunciauit voluntatem suam esse, vt disperderet populum Hebræorum; & fecisset nisi Moyses electus famulus eius intercessione sua obtulisset, vt auerteret iram eius, ne disperderet eos. Illud, in confectione, in Hebræo est, *baperez*, quod significat, in diuisione, siue in disruptione. S. Hieronymus secutus priorem significationem vertit, nisi Moyses stetit medius contra faciem illius, id est, nisi opponens se medium, diuisisset Deum à populo, & comodo fecisset ne gladius iræ

Dei ad populum perueniret: sed Septuaginta Interpretes secuti posteriore significationem, verterunt, *in τῇ διαστάσει*, nisi stetit in fractura, & disruptione, hoc est, nisi opposuisset seruius imminenti: vel, nisi disrupto iam muro stetit in medio, vt impediret irruptionem iræ Dei. Iraque metaphorè sumpta est vel ab eo, qui sustinet ruentem fabricam, & inipedit, ne penitus ruat: vel ab eo, qui disrupto iam muro opponit se loco muri, vt arceat ingressum hostium: summa est, magnam vim habere intercessionem Sanctorum apud Deum, vt hoc loco S. Augustinus annotauit. Et certè si non essent preces assiduæ seruorum, & amicorum Dei, quibus Deus p'acari se patitur, Mundus, qui totus in maligno positus est, non tamdiu subsisteret.

*Et pro nihilo habuerunt terram desiderabilem.*

*Non crediderunt verbo eius, & murmurauerunt in tabernaculo suo: non exaudierunt vocem Domini.*

*Et eleuauit manum suam super eos, vt prosterneret eos in deserto,*

*Et vt deiceret semen eorum in nationibus, & disperderet eos in regionibus.*

In parte versiculi vigesimi quarti, in qua nouum versum incipiunt Hebræi, & tribus sequentibus versiculis, commemorat Prophetæ peccatum illud populi Hebræi, quo spreuerunt terram promissionis, quam Deus esse dixerat, fluentem lacte, & melle. Habetur hæc historia in libr. Num. c. 13. & 14. & clarius Deut. 1. *Et pro nihilo, inquit, habuerunt terram desiderabilem,* id est, terram promissionis, quam vti felicissimam desiderare debuissent, ipsi contempserunt, & pro nihilo habuerunt, dicentes, *Terra hac deuorat habitatores suos.* S. Hieron. vertit, *Et despexerunt terram desiderabilem.* Non crediderunt verbis eius, id est, Dei, qui toties dixerat, terram esse optimam, & murmurau-

erunt in tabernaculis suis aduersus Dominum, qui de Ægypto illos eduxerat, ut in terram promissionis induceret. Non exaudierunt vocem Domini, id est, non obediuerunt præceptis eius. Et eleuauit manum suam super eos, ut prosterneret eos in deserto: Et ut deiceret semen eorum in nationibus, & disperderet eos in regionibus, id est, leuauit manum suam gladio iustitiæ armatam super peccatorem populum suum, ut eos qui tunc murmurauerant, occideret in deserto: & filios eorum deiectos, & abiectos, dispergeret inter gentes, ut non essent amplius populus, aut Resp. Et quidem illud prius executioni mandauit Deus: omnes enim, qui murmurauerant, mortui sunt in solitudine, ut Scriptura refert Numer. 14. Illud autem posterius non mandauit tunc executioni propter preces Moysis: sed postea irritatus maioribus sceleribus omnino impleuit tum sub Rege Babylonis, cum præcipue sub Tito, & Vespasiano, ut nos videmus. Quo loco notandum est, quàm grauiterratur Deus in eos, qui spernunt Regnum celorum nobis à Deo filio prædicatum, & promissum: si tam grauiterratur est Hebræis, quod spreuerint terram promissionis prædicatam à Moysè, quæ nihil aliud, nisi terra erat, & figura Regni celorum.

*Et initiati sunt Beelphegor, & comederunt sacrificia mortuorum.*

*Et irritauerunt eum in adinventionibus suis, & multiplicata est in eis ruina.*

*Et stetit Phinees, & placuit, & cessauit quassatio.*

*Et reputatum est ei in iustitiam, in generationem & generationem usque in sempiternum.*

Attingit hoc loco David aliud peccatum populi, cuius historia habetur Nu. 25. Nam ut ibi legimus, filij Israël decepti à filiabus Moab, coeperunt fornicari cum eis, & colebant Idolum earum, dictum Beel phegor: ex quo iratus Dominus iussit suspendi in patibulis omnes Principes populi. Sed cum

Phinees filius Eleazari, nepos Aaronis Sacerdos, zelo Dei ductus, occidisset unum de filijs Israel uia cum muliere Madianitide, in ipso actu fornicationis, placatus fuit Deus, ob meritum zeli ipsius, toti populo. Et initiati sunt Beelphegor, id est, & addiderunt filij Israel ad alia peccata, ut initiarentur, siue consecrarentur in honorem idoli Moabitarum, quod vocabatur Beelphegor. Dicebatur autem idolum Moabitarum Beel Phegor à monte Phogor, cuius mentio fit Num. 23. quasi diceretur, Dominus Phegor. Baal enim Dominum significat. Baal, & Beel idem sunt: sed Hebræi dicunt, Baal Phegor, Græci, Beel Phegor. Et comederunt sacrificia mortuorum, id est, comederunt sacrificia obolata Dijs mortuis, non Deo uiuo, qui vnus verus est Deus: dicuntur autem Dijs mortui, vel ipsa idola, quæ veluti mortua oculos habent, & non vident, aures habent, & non audiunt: vel homines mortui, qui à paganis referebantur in Deos, quales erant in Ægypto Apis, & Serapis; apud Græcos Iupiter, & Apollo; apud Romanos Romulus, & alij. Et irritauerunt eum in adinventionibus suis, & multiplicata est in eis ruina, id est, irritauerunt Deum in cultu nouorum Deorum, quem ipsi excogitauerunt; non quod ipsi primi fuerint inuentoires Idoli Beelphegor, sed quod fuerint primi, qui cultum illius idoli à Moabitis acceptum introduxerunt in populum Israeliticum. Et multiplicata est in eis ruina; id est, propter hoc peccatum multiplex ruina facta est in populo, plurimis videlicet miserè interemptis. Et stetit Phinees, & placuit, & cessauit quassatio, id est, Phinees zelo diuini honoris accensus stetit intrepidus aduersus impios delictores antiquæ religionis, & placauit zelo suo Deum, & sic cessauit inchoata strages in populo Dei: vox Hebraica, *palal*, ambigua est: nam & iudicare, & orare, atque oratione placare significat. Sanctus Hieronymus primam significationem secutus vertit, Stetit Phinees, & diiudicauit. Septuaginta Interpretes secuti tertiam signi-

ficationem verterunt, *Stetit Phinees, & placuit*: uterque sensus est verus. Phinees enim iudicando, & damnando, ac puniendo impios, hoc facio quasi sacrificio Deo gratissimo Deum placavit. *Et reputatum est ei ad iustitiam*, id est, a Deo, qui scrutatur corda; & qui probe novit optimam intentionem Phinees, reputatum est hoc factum non iniusta cades, sed iusta punitio; quæ non poenam mereretur, sed laudem, & præmium: idcirco in generationem & generationem usque in sempiternum. Hoc dicit Propheta, quia propter meritum illius facti, ut habetur Num. 25. *Stabilivit Deus dignitatem summæ Sacerdotis ipsi Phinees, & posteris eius in æternum*, id est, toto tempore, quo duraret Regnum Iudæa.

XXXII.

*Et irritaverunt eum ad aquas contradictionis: & vexatus est Moyses propter eos, quia exacerbaverunt spiritum eius.*

Transit Propheta ad aliud peccatum Iudeorum, quod habetur in lib. Num. ca. 20. Vbi populus altercat: cepit cum Moysæ propter aquæ penuriam: Moyses autem perturbatus non nihil hæsitasse videtur dicens. Num de petra hac aquam vobis poterimus elicere? petiit tamen his virga petram, & exiisse sunt aquæ in maxima copia. Sed Deus subitatus Moysæ propter hæsitacionem, puniit illum ea pœna, ut non introduceret ipse populum in terram promissionis, sed moreretur in itinere. *Et irritaverunt eum*, id est, Hebræi, Deum, *ad aquas contradictionis*, id est, in eo loco ubi propter aquæ penuriam contradixerunt Moysæ, & iurgati sunt adversus eum. Et vexatus est Moyses propter eos, id est, & anxius est, atque afflictus Moyses propter iurgia populi. *Quia exacerbaverunt spiritum eius*, id est, quia iurgando, & murmurando adversus Moysæ, ad amantudinem, & tristitiam adllexerunt spiritum eius, qui anas alicet, & promptus esse solebat ad omnia Dei mandata sine ulla hæsitacione complenda.

XXXIII.

*Et distinxit in labijs suis; non disperdi-*

*derunt gentes, quas dixit Dominus illis.*

*Et commixti sunt inter gentes, & didicerunt opera eorum, & servierunt scriptoribus eorum, & factum est illis in scandalum.*

Aliqui coniungunt primam partem versiculi trigessimæ tertij, cum versiculo superiore, ut sensus sit, Moyses non plena hæc imperavit petra, ut aquas tunderet, quemadmodum iussit Deus dicens Moysæ & Aaroni, loquimini ad petram, & producat aquas: sed cum distinctione, & declaratione dixit, Num de petra hac vobis aquam poterimus elicere? Itaque illud, *distinxit in labijs suis*, significare volunt, Moysæ non absolute imperasse petra, sed distinguendo, & dividendo verba, hæsitasse. Sic etiam nunc locum interpretatur S. Augustinus, & auctores Græci, Theodoretus, & Euthymius. Ceterum adversus hanc expositionem duo pugnant. Vnum, quod verba sic exposta, non conarent cum sequentibus, *non disperdiderunt gentes, &c.* Alterum, quod verbum tum Græcum, tum Hebræicum, tum etiam Latinum, distinguere labijs, in a his locis Scripturæ, non significat, dubitare, vel hæsitare, sed absolute pronunciare. Psal. 65. *Reclama tibi verba mea, quia distinxerunt labia mea.* Vbi habetur idem verbum Græcum, *διὰ*, id est, quod habetur hoc loco: ut etiam habetur Num. 30. & Leuit. 15. ubi agitur de promissione voti, vel iuramenti. Sic etiam vox Hebræica, *bata*, qua habetur hoc loco, significat loqui, promittere pronunciare; ut patet ex c. Leuitici, & c. 30. Num. supra citatis. nunquam autem dubitare, vel hæsitare. Denique vox Latina, distinguere labijs, & distingere loqui, non videtur ad ambiguitatem, sed ad perspicuitatem potius pertinere. Existimo igitur, saluo meliore iudicio, in hoc versiculo inchoari aliam historiam, que habetur in libro Iudicum, ubi legimus, Hebræos non disperdidisse omnes gentes idololatrias ex terra promissionis, quemadmodum Dominus iussit, sed habitasse cum illis, & didicisse superstitiones,

&amp; fa-



& sacrilegia eorum. Ait igitur David: *Et dixit in labris suis*, id est, Deus aperte pronuntiavit, & reprehendit Hebræos, quod non exterminauerint gentes, quas dixit Dominus illis, id est, quas ipse idem Dominus iusserat exterminari, Deut 7. Videtur David alludere ad verba Angeli, qui in persona Domini sic loquitur in cap. 2. Iudicum: *Eduxi vos de Egypto, & introduxi in terram, pro qua iuravi patribus vestris, & pollicitus sum, ut non facerem irritum pactum meum vobiscum in sempiternum, ita duntaxat, ut non feriretis foedus cum habitatoribus terra huius, & aras eorum subuerteretis, & nolistis audire vocem meam. Et commissi sunt inter gentes, & didicerunt opera eorum, & fornicati sunt sculptilibus eorum.* Id notum est ex toto libro Iudicum, *Et factum est illis in scandalum*, id est, in ruina: ea enim causa fuit, ut traderentur à Deo in potestatem duertorum Regum idololatrarum, ut patet ex a. 2. Iudicum, vel potius ex toto libro. Iustum enim fuit, ut qui Diabolum pro Deo elegerant, traderentur in servitutem eorum, quibus Diabolus dominabatur.

Et *effuderunt filios suos, & filias suas* Deorum.

Et *effuderunt sanguinem innocentem, sanguinem filiorum suorum, & filiarum suarum, quas sacrificauerunt sculptilibus Chanaan.*

Et *infecta est terra in sanguinibus, & contaminata est in operibus eorum, & fornicati sunt in adinuentiis suis.*

Hæc non habentur in libro Iudicum; tamen vera esse, necesse est, cum à Spiritu S. per Prophetam dicantur: & credibile est, ea per traditionem à maioribus ad Davidem peruenisse. Semel Deus verus imperavit Abrahamo, ut filium immolaret; quod tamen perfici noluit, contentus præparatione mentis ad obediendum: Dij vero falsi, Dæmones videlicet, inimici crudelissimi generis humani, invidentes Deo tantam servi sui Abrahami obedientiam, non contenti promptitudinem voluntatis, re ipsa filios & filias sibi sacri-

ficari à propriis parentibus voluerunt. Et tanta erat cæcitas hominum, ut non agnoscerent tyrannidem Dæmoniorum, & quantum interesset inter iugum suave conditoris, & compedes ferreas & durissimas destructoris. Illud, *infecta est terra in sanguinibus*, in Græco est, *ἡ πόλις μόνη*, id est, interfecta est terra. Sed in Hebræo est, *thechenaph*, id est, infecta, siue polluta; sensus autem idem est: dicitur enim terra interfecta; id est, destructa in sanguinibus, quando ob multitudinem interfectorum, & copiam sanguinis effusi desolatur: siue autem dicatur terra destructa, siue polluta sanguine, significatur cædes facta filiorum & filiarum in sacrificium Dæmoniorum, sed per verbum, *destructa*, siue *desolata*, significatur maior cædes, quam per verbum, *infecta*. Illud vero, *& fornicati sunt in adinuentiis suis*, significat spirituales fornicationem, quam committebat Synagoga Iudæorum; quæ Deo desponsata fuerat, cum adorabat idola, illisq; tanquã adulteris viris se subiciebat. Dicitur vero cultus idolorum propria ipsorum adinuentio, quia non eam didicerat à Moyse legislatore, sed ipsi per se cogitauerat bonum esse imitari gētes idololatrias.

Et *iratus est furore Dominus in populum suum, & abominatus est hæreditatem suam.*

Et *tradidit eos in manus gentium, & dominati sunt eorum, qui oderunt eos.*

Et *tribulauerunt eos inimici eorum, & humiliati sunt sub manibus eorum, sepe liberauit eos.*

Ipsi autem *exacerbauerunt eum in consilio suo: & humiliati sunt in iniquitatibus suis.*

Et *vidit, cum tribularentur, & audiuit orationem eorum.*

Et *memor fuit testamenti sui, & penituit eum secundum multitudinem misericordie sue.*

Et *dedit eos in misericordias, in conspectu omnium, qui ceperant eos.*

תחת

XXXVIII.

XXXIX.

XL.

XLI.

XLII.

XLIII.

XLIV.

In his septem versiculis declarat Prophe-  
ta historiam libri Iudicum, in qua narratur,  
Hebræos ob peccata sua, quibus Deum ad i-  
racundiam prouocabant, traditos fuisse  
à Deo frequenter in potestatem hostium,  
Moabitaram, Ammonitarum, Philistino-  
rum, & aliorum: sed cum ad poenitentiam  
redirent, solitum quoque fuisse Deum, exci-  
tare virum aliquem strenuum, per quem li-  
berarentur, vt Iephte, Gedeonem, Sampso-  
nem, & alios. Versiculus 41. vbi dicitur, *ex-  
acerbauerunt eum in consilio suo*, non signifi-  
cat in consilio Dei de liberandis Hebræis, vt  
multi existimant, sed in consilio ipsorum Iu-  
dazorum, qui sæpe consilium inibant rece-  
dendi à Deo: nam in Hebræo habetur ex-  
presse, *In consilio ipsorum*. Proinde illud, *suo*,  
quod apud Latinos est ambiguum, expli-  
candum est per textum Hebræum, vbi nul-  
la est ambiguitas. Vltimus versiculus, *Et de-  
dit eos in misericordias, in conspectu omnium*,  
*qui ceperant eos*, duobus modis exponi po-  
test. Primum vt sensus sit, fecit Deus per pro-  
uidentiam suam, vt qui captiuos duxerant  
Hebræos, eorum misererentur, & vel relaxa-  
rent, vt fecit Cyrus & Darius; vel benigne  
tractarent, vt fecit Nabuchodonosor cum  
multis Hebræis. Ita exponit Theodoretus.  
Sed exempla huius misericordie non facile  
inueniuntur, nisi post tempora Davidis. Et  
præterea Dauid dicit, *in cor. spectu omnium*,  
*qui ceperant eos*; non est autem verum, om-  
nes qui ceperant Hebræos, habuisse erga  
eos misericordiam, neque autem tempora Da-  
uidis, neque postea. Videtur igitur probabi-  
lior sententia S. Augustini, quam etiam at-  
tingit Euthymius, vt sensus sit, *dedit eos in  
misericordias*, id est, fecit cum eis Deus mise-  
ricordiam, siue posuit eos in sinum miseri-  
cordie sue, *in conspectu omnium, qui ceperant  
eos*, id est, videntibus & mirantibus iis, qui  
eos ceperant; semper enim Deus tam eui-  
denti signo misericordie sue liberauit popu-  
lum suum siue de Ægypto, siue de potestate  
Moabitaram, vel Philistinorum, vel aliorum,  
vt ne hostes quidem negare possent, Deum  
pugnare pro populo suo. Reliqui versiculi  
nullam habent difficultatem.

*Saluos nos fac Domine Deus noster, &  
congrega nos de nationibus.*

*Vt confiteamur nomini sancto tuo: &  
glorietur in laude tua.*

*Benedictus Dominus Deus Israël à sa-  
culo, & vsque in sæculum: & dicet omnis  
populus, fiat fiat.*

Hæc est conclusio Psalmi, qua precatur  
Deum Propheta, vt omnem populum fide-  
lem congreget de nationibus, id est, reducat o-  
mnes dispersos ad cœtum piorum, vt omnes  
simul gratias agant Deo, eumque laudent, &  
glorietur in laude ipsius. Existimant qui-  
dem aliqui, Dauidem loqui de dispersione  
& captiuitate Babylonica, quam per spiri-  
tum præuidebat futuram; sed credibilis est,  
eum loqui de dispersione inter gentes, quæ  
adhuc supererat in terra promissionis, in-  
itio Regni Davidis, aduersus quas gentes  
multa ipse bella gessit, vt perspicuum est ex  
lib. 1. & 2. Regum. Concludit postremo Da-  
uid Deum laudans, & dicens: *Benedictus sit  
Dominus Deus Israël omni tempore*, vel potius  
in æternum: & *omnis populus continet be-  
nedictionem, dicens, fiat, fiat, siue Amen, A-  
men*. Atque hic est finis libri quarti secun-  
dum Hebræos.

## PSALMVS CVI.

*Titulus, & Argumentum.*

*Alleluia.*

**T**itulus est, Alleluia, quam vocem codices  
Hebræici nunc habent in fine Psalmi su-  
prioris. Sed LXX. Interpretes ponunt eam ini-  
tio huius Psalmi, quoniam ita in suis codicib.  
Hebræicis inuenerunt. Recte autem titulus  
Psalmi est, Alleluia, id est, laudate Dominum;  
quoniam in hoc Psalmo laudatur primo mise-  
ricordia Dei, qua liberat homines à quatuor  
communibus miseriis, quas paulo post enume-  
rabimus: & ideo quater repetuntur duo ver-  
siculi, Clamauerunt ad Dominum, cum tri-  
bularentur, & de necessitatibus eorum libe-  
rauit eos, & Confiteantur Domino miseri-  
cordie

cordiæ eius, & mirabilia eius filius hominum. Deinde in altera parte saluti laudatur omnipotentia Dei, quæ solo nutu inuat rerum naturas. Dissensio quidam est inter expositores de quatuor illis miseris: alij enim volunt eas esse corporales, & ad populum Hebræorum proprie pertinere. Alij existimant corporales esse, sed pertinere ad humanum genus uniuersum, non ad solos Iudeos. Alij spirituales esse censent, & liberationem ab illis, esse propriam Electorum. Alij denique spirituales esse dicunt, & liberationem ad omnes pertinere. Sed videntur sententia ista facile posse ad concordiam redigi, si dicamus ad litteram de miseriis corporalibus agi, mystice de spiritualibus; & ad genus humani uniuersum pertinere: sed exempli causa in iis rebus, quæ populo Hebræorum proprie conuegnunt: liberationem vero perfectam ad solos Electos, imperfectam ad omnes pertinere.

## EXPLICATIO PSALMI CVI.

**C**onfitemini Domino, quoniam bonus; quoniam in saculum misericordia eius.

*Dicunt, qui redempti sunt à Domino, quos redemit de manu inimici, & de regionibus congregauit eos.*

*A Solis ortu, & occasu, ab Aquilone & mari.*

Hæc est præfatio totius Psalmi, in qua Dauid hortatur omnes, qui experti sunt misericordias Domini, ut confiteantur laudes Domini; ac potissimum confiteantur ipsi Domino, quod ipse sit vere bonus & misericors, & misericordia eius nunquam deficiat. Et quidem maxime proprie inuitat fideles, quos redemit sanguine Vniuenti sui: de manu inimici potentissimi, à quo captiui tenebantur ad ipsius voluntatem, id est, Principis tenebrarum; quosq; congregauit in vnum populum, in vnam Ecclesiam, in vnum Regnum filij dilectionis suæ, non ex Ægypto, vel Babylone, vt olim Hebræos, sed ab ortu Solis, & occasu, ab Aquilone & mari, id est, à quatuor mundi partibus, siue ex toto orbe terrarum, iuxta illud Ioan. 10. *Alia oues ha-*

*beo, quæ non sunt ex hoc ouili, & illas me oportet me adducere, & vocem meam audient, & fiet vnum ouile & vnus pastor.* Et Ioann. 11. *Quia Iesus mortuus erat pro gente, & non solum pro gente, sed vt filios Dei, qui erat dispersi, congregaret in vnum.* Quamvis autem maxime proprie inuitentur fideles, siue ex Hebræis, siue ex Gentibus: tamen inuitantur etiam generatim omnes homines, quos quocunque loco & tempore liberauit Dominus de quacunque vexatione: nam redemptionis in Scripturis accipitur passim pro liberatione; etiam si non hat pretio interueniente: item quos liberauit de mari, id est, potestate cuiuscunque inimici: denique nos liberauit de quocunque exilio, de quacunque dispersione, de quacunque extremitate terræ, & reuocauit in patriam, atque ad populum suum congregauit. Porro illa descriptio, à Solis ortu, & occasu, ab Aquilone & mari, continet, vt notum est, longitudinem & latitudinem terræ: nam longitudo incipit ab ea regione, vnde oritur Sol, & desinit in eam, vbi Sol occidit: latitudo incipit ab ea parte, vnde flauis ventus, qui dicitur Aquilo, & desinit in eam, quæ alluitur mari magno, quod Oceanus vocatur, quæ pars Australis etiam dici solet, quia ventus Ausfer, Aquiloni oppositus, inde oritur.

*Errauerunt in solitudine, in inaquoso, viam ciuitatis habitaculi non inuenerunt.*

*Esurientes & sitientes: anima eorum in ipsis defecit.*

*Et clamauerunt ad Dominum, cum tribularentur, & de necessitatibus eorum eduxit eos.*

*Et eduxit eos in viam rectam, vt irent in ciuitatem habitationis.*

*Confiteantur Domino misericordia eius, & mirabilia eius filij hominum.*

*Quia satiauit animam inanem: & animam esurentem satiauit bonis.*

Hæc

IV.

V.

VI.

VII.

VIII.

IX



Hæc est prima pars Psalmi, in qua explicatur liberatio à prima miseria. Quatuor sunt miseriæ communes corporales, & quatuor etiam spirituales. Corporales miseriæ sunt, primo fames & sitis, quæ oriuntur à sterilitate terræ, vel penuria pluviæ cœlestis, id est, à principio extrinseco naturali: secundo captivitas, quæ oritur ab aliena violentia, id est, à principio extrinseco voluntario: tertio morbus siue ægrotatio, quæ oritur ab interna mala constitutione, id est, à principio interno naturali: quarto periculum naufragij, quod oritur à principio externo-naturali, id est, ab impulsu ventorum, & à principio interno voluntario, id est, à curiositate hominum, qui non contenti solido elemento terre, per liquidum etiam iter facere voluerunt. Miseriæ quatuor spirituales hæc sunt, quæ à Theologis dicuntur vulnera naturæ, relicta in nobis ex peccato originali; ignorantia in mente, concupiscentia in appetitu concupiscibili, infirmitas in appetitu irascibili, & malitia in voluntate: quorum vulnorum contraria sunt, prudentia in mente, temperantia in appetitu concupiscibili, fortitudo in irascibili, iustitia in voluntate, quæ dicuntur virtutes quatuor Cardinales. Vide S. Thomam in p. 2. q. 85. artic. 3. Igitur in hac prima parte Psalmi cantatur à Propheta misericordia Dei liberans à prima miseria tam corporali, quam spiritali. Videtur autem alludere ad famem & sitim, quam passi sunt Hebræi in deserto: sed tamen doctrina communis est, atque ad omnes pertinens, ut supra diximus. Sic igitur ait: *Errauerunt in solitudine, in inaquoso*, id est, multi homines quærentes patriam suam, errauerunt aliquamdiu per inuiam, & inaquosam solitudinem, quod Iudæis contigit per annos quadraginta; & *viam ciuitatis habitaculi non inueniunt*, id est, longo tempore vagantes non inueniebant viam, quæ ducit ad ciuitatem propriæ habitationis, ubi tuto habitare & requiescere possent. *Esurientes & sitientes, anima eorum in ipsis defecit*, id est, errauerunt in solitudine esurientes & sitientes, quia neque panis ibi reperitur, neque aqua: & ideo anima, id est, vita eorum in ipsis præ fame

& siti deficiebat. *Et clamauerunt ad Dominum, cum tribularentur*, id est, deficiente omnino humano auxilio conuersi sunt ad implorandum adiutorium Dei: & *de necessitatibus eorum eripuit eos*, id est, non defuit inuocatus Deus, sed pro innata sibi misericordia liberauit eos. *Et deduxit eos in viam rectam, ut irent in ciuitatem habitationis*, id est, hoc modo eripuit eos de necessitatibus suis, quoniam ostendit eis viam rectam; imo in eam eos deduxit, ut per eam breui itinere peruenirent ad ciuitatem suæ habitationis. *Confiteantur Domino misericordia eius*, id est, iustum est igitur, ut tanta beneficia misericorditer præstita hominibus, confiteantur Deo laudem, siue agnoscantur ab omnibus, ut vere beneficia Dei: & *mirabilia eius filiis hominum*, id est, mirabilia opera Dei exhibita filiis hominum ad eorum liberationem, confiteantur Deo auctori laudem suam; in-textu Hebraico clarius habetur: *Confiteantur Domino misericordiam eius*, id est, homines liberati confiteantur Domino misericordiam eius. Textus Græcus veroque modo intelligi potest, cum vox, *ἐλπίς*, possit esse tam in casu nominandi, quam accusandi: sed res non est magni momenti. *Quia satiauit animam inanem*, id est, quia mirabili modo alimoniam parauit in solitudine, & inde repleuit animam inanem, homines videlicet ieiunos; & *esurientes saturauit bonis*, id est, & eisdem homines valde esurientes non solum paui, sed etiam satiauit optimis cibis, pane de cælo, Angelorum manibus allato. Hæc omnia, ut dixi, de cibo corporali Iudæis præstito, possunt satis commode exponi; sed non dubium est, quin hoc exemplo docere velit Propheta, omnes alios, qui de errore viæ, & à miseria famis & sitis liberantur, à Deo liberari, & misericordiz eius gratias debere. Neque dubium esse potest, quin Propheta respexit præcipue ad ignorantiam salutis, qua plurimi laborant, & quasi extra viam in deserto vagantur, esurientes & sitientes veritatis cognitionem, fontem sapientiæ & prudentiæ. Omnes enim naturaliter bonum appetunt, neque

neque vllus est, qui non optet beatitudinem, ac per hoc etiam notitiam viæ, quæ ad illam ducit: sed tamen plurimi præoccupati cognitione & concupiscentia temporalium bonorum, beatitudinem quærunt, ubi non est, imo etiam beatitudinem esse opinantur eam, quæ vere non est: & ignorantes finem, viam quoque ad eum ignorare coguntur. Ita vagantes & errantes ciuitatem veræ habitationis non inveniunt, & semper esuriunt ac sitiunt, quia bona terrena, exigua & temporalia cum sint, desiderium animæ immortalis & capax infiniti boni, satiare nullo modo possunt. Sed ij, quos Deus redemit de manu inimici, & de variis regionibus congregauit, ex magno misericordiæ diuinæ munere agnoscere incipientes cæcitatem suam, clamant ad Dominum, & exaudiuntur ab eo; diriguntur in viam rectam, quæ ducit ad ciuitatem; intelligunt, finem vltimum esse Regnum Dei; & medium ad finem, esse iustitiam eius: inde esurientes & sitientes iustitiam, ad fontem gratiæ currunt; eoq; fonte interim refecti ad ciuitatem cælestem perueniunt, ubi replentur & satiantur bonis omnibus, vt nunquam amplius esuriant, neque sitiant in æternum.

*Sedentes in tenebris, & vmbra mortis, vinctos in mendicitate & ferro.*

*Quia exacerbauerunt eloquia Dei, & consilium Altissimi irritauerunt.*

*Et humiliatum est in laboribus cor eorum: & infirmati sunt, nec fuit, qui adiuuaret.*

*Et clamauerunt ad Dominum, cum tribularentur, & de necessitatibus eorum liberauit eos.*

*Et eduxit eos de tenebris, & vmbra mortis: & vincula eorum dirupit.*

*Constituantur Domino misericordiæ eius, & mirabilia eius filiis hominum.*

*Quia contriuit portas arcas, & velles ferreos confregit.*

Hæc est altera pars, in qua proponitur liberatio à secunda miseria tam corporali, quam spiritali. Secunda miseria corporalis est captiuitas, per quam miseri homines clauduntur in obscuris carceribus alligati vinculis, & onerati ferro. Et videtur Propheta alludere ad captiuitatem Hebræorum sub diuersis persecutoribus, tempore Iudicum, vel etiam tempore Pharaonis. Dauid enim in Psalmis nō multum laborat, vt historiarum ordine temporum commemoraret, sed tamen hæc eadem transferri & accommodari possunt omnibus captiuis, & in vinculis & compedibus constitutis, quos misericordia Domini postea liberauit. Explicemus verba: *Sedentes in tenebris, & vmbra mortis, vinctos in mendicitate & ferro*, id est, noui alios, qui capti ab hostibus, & tectis carceribus inclusi sedebant in tenebris, & tenebris valde densis, quales significantur in Scripturis per vmbra mortis, vt diximus in explicatione Psalmi 22. vers. 4. & Psalmi 43. vers. 21. qui simul erant alligati vinculis, redacti ad mendicitatem, & onerati ferreis catenis & compedibus. Illud, *sedentes*, cum sit accusatiui casus, non habet, vnde regatur. Ideo supplendum, *noni*, aut aliquid simile: nam quod alij dicunt, iungi posse cum verbo præcedente, *fatiauit bonus*, vel cum sequente, *liberauit*, nimis durum mihi esse videtur. Illud, *vinctos in mendicitate & ferro*, existimo legendum cum distinctione, vt tria sint membra, & sensus sit, *Sedentes in ferro*, id est, in compedibus ferreis. *Quia exacerbauerunt eloquia Dei, & consilium Altissimi irritauerunt*, id est, merito traditi fuerant in captiuitatem, & afflicti carcere, tenebris, vinculis, mendicitate & compedibus, quoniam non obtemperauerunt præceptis Dei, & consilium eius contempserunt. Exacerbare eloquia Dei, significat hoc loco, ad iram prouocare Deum loquentem, siue præcipientem, quod facit, qui præcepta eius non seruat. Potest etiam dici, exacerbare eloquia Dei, qui prouocat ad iram ipsa Dei præcepta; quemadmodum enim præcepta Dei coronant obseruantes, ita puniunt præuaricantes; ac per hoc qui præcepta præuarican-

ter, prouocant aduersus se ipsa praecepta. Itaque in his verbis figura quaedam necessaria admittenda est, vel in verbis, *eloquia Dei*, quae accipiantur pro Deo loquente & praecipiente, vel in verbo, *exacerbauerunt*, quasi eloquia, id est, praecepta Dei dicantur protrahi ad iram, dum prauaricantes puniunt. Similis est figura in verbis sequentibus, & consilium Altissimi irritauerunt: nam vel consilium Altissimi accipiendum est pro ipso Deo Altissimo bene consulente, quem irritauerunt, id est, ad iram concitauerunt, qui consilio eius aduersari sunt: vel irritauerunt, positum est pro contempserunt, siue spreuerunt: qui enim aliquem contemnit, hoc ipso eum irritat, id est, prouocat ad iram. *Et humiliatum est in laboribus cor eorum*, id est, superbia cordis eorum humiliata est ob labores captiuitatis, vinculorum & compedium. Captiui enim, velint nolint, humiles esse coguntur. *Infirmati sunt, nec fuit, qui adiuuaret*, id est, debiles facti sunt, ut non possent resistere aduersariis; neque fuit qui eos iuualet, ne ab hostibus caperentur, & captiui abducerentur, & in ipsa captiuitate duriter haberentur. *Et clamauerunt ad Dominum, cum tribularentur*, &c. Hic iam ponitur imploratio diuini auxilij, & liberatio tum à carcere tenebroso, tum à vinculis & compedibus. Ac ut ostendat magnitudinem beneficii, addit, *contriuit portas aereas, & uerberos ferreos confregit*: qua metaphora significatur liberatio à captiuitate tali, qualis est eorum, qui clausi sunt intra portas aereas, quarum uerbes ferrei sunt, ita ut non nisi maxima vi referari possint. In summa describitur liberatio à captiuitate durissima & maxima. Porro secunda spiritualis miseria est concupiscentia rerum terrenarum, id est, honorum, opum, voluptatum: quae concupiscentia instar carthæ, & vinculorum, ac compedum hominem ita constringit, ut quamuis non ignoret, veram felicitatem esse querendam in Deo, & mortificanda esse membra, quae sunt super terram: tamen captius maneat, & progredi non possit, nisi gratia Dei vincula illa disrumpat. Initium liberationis ducendum est ab humilitate, ut

homo intelligens captiuitatem suam, & debilitatem virium suarum, humiliatum habens cor in laboribus, & videns non esse alium, qui adiuuet, praeter vnum caelestem Patrem, corde contrito & humiliato cum intimo gemitu dicat: *Domine vim patior; respice, & miserere. Infelix ego homo, quis me liberabit de corpore mortis huius?* Adicit enim sine dubio misericordia Patris, & educet vinculum de carcere, & vincula disrumpet, ut homo per gratiam Dei liberatus cum letitia dicat: *Disrupisti Domine vincula mea, tibi sacrificabo hostiam laudis.* Vide exemplum huius liberationis, maxime à concupiscentia carnalium voluptatum, in S. Augustino in fine libri octauo, & in principio lib. 9. Confess

*Suscepit eos de via iniquitatis eorum: propter iniustitias enim suas humiliati sunt.*

*Omnem escam abominata est anima eorum: & appropinquauerunt vsque ad portas mortis.*

*Et clamauerunt ad Dominum, cum tribularentur: & de necessitatibus eorum liberauit eos.*

*Misit verbum suum, & sanauit eos, & eripuit eos de interitionibus eorum.*

*Confiteantur Domino misericordia eius, & mirabilia eius filii hominum.*

*Et sacrificent sacrificium laudis, & annuntient opera eius in exultatione.*

Hæc est pars tertia Psalmi, in qua narratur tertia miseria corporalis, quæ est morbus & languor grauissimus, qualis fuit filiorum Israël, cum percussit eos Dominus plaga magna per serpentes ignitos, ita ut pluriimè continuo morerentur; sed cum clamarent ad Dominum, liberati sunt: & eodem modo quicumque à morbis & plagis variis cruciantur, si Dominum serio ex corde, firma fide, & cum aliis requisitis inuocauerint, sine dubio liberabuntur. Sed verba consideremus, atque ea præcipue, quæ non sunt antea explicata.



plicata. *Suscepit eos de via iniquitatis eorum: propter iniustitias enim suas humiliati sunt.* Hic aliquid necessario subintelligendum est, vt, *Vidit Deus quosdam prostratos iacere, & suscepit eos, id est, erexit de via iniquitatis eorum, in qua miseri iacebant: nam propter iniustitias suas humiliati sunt vsque ad terram.* In Hebraico textu legitur secundum versionem S. Hieron. *Stultos propter viam sceleris eorum, pro eo quod nos habemus, Suscepit eos de via iniquitatis eorum.* Sed vox, *auilim*, vel, *euilim*, quæ *stultos* significat, non videtur fuisse in libris antiquis, quos habuerunt LXX. Interpretes, sed vox, *auilim*, quod est, *suscepit eos*, quamuis enim à radice, *auil*, in dictionariis deducatur, *fortitudo*, *aries*, *ceruus*, & alia id genus: tamen apud LXX. Interpretes eà vox etiam *suscepere* significat. Hic enim in titulo Psalmi vigesimi primi posuerunt, *proceptione*, quod est in Hebræo, *aieloth*: & sane maior fides habenda est LXX. Interpretibus, quam omnibus dictionariis. *Omniem escam abominata est anima eorum. & appropinquauerunt vsque ad portas mortis.* Hoc demonstrat grauissimum morbum, qui cum cibum non admitrat, quo vita sustentatur, mors imminet necesse est. *Misit verbum suum, & sanauit eos, explicat modum, quo sanauit ægros illos, dicens, eos sanatos verbo, id est, iussu Domini, siue Dei voluntate, non à serpente æneo, vel aliqua alia re creata: non quod res creatæ, vt pharmaca, & medicamenta cætera nullam vim habeant, sed quia vim suam à Deo habent, & sine Dei cooperatione nihil efficere possunt: Deus autem sine illis solo verbo & imperio suo omnia sanare potest: & hoc modo intelligimus illud Sap. 16. *Etenim neque herba, neque malagma sanauit eos, sed tuus Domine sermo, qui sanat omnia.* Et paulo ante loquens de iis, qui per aspectum serpentis ænei curabantur à moribus serpentium ignitorum: *Qui enim, inquit, conuersus est, non per hoc quod videbat, sanabatur, sed per te omnium saluatorem.* Vtitur autem Dauid figurata locutione, cum ait: *Misit verbum suum, & sanauit eos, quasi verbum siue imperium Dei sit persona ali-**

qua de cælo missa ad sanandos ægros. Nisi forte prædicere voluerit missionem Verbi incarnati ad homines, per quod plurimi sanati sunt à corporali morbo: & à morbo spirituali, id est, à peccato, nemo sanatur, nisi per ipsum. *Non enim est aliud nomen sub cælo datum hominibus, in quo oporteat nos saluos fieri, vt dicitur Act. 3.* Tertia vero miseria spiritualis est infirmitas; siue debilitas & fragilitas humanæ naturæ per peccatū corruptæ. Multi enim sunt, qui satis intelligunt quid sit agendum, & cupiunt interdum illud perficere; sed vires non habent, vel infirmas habent, donec induantur virtute ex alto. Sæpe etiam triduo, vel langore quodam affectu, omnem cibum renuit anima eorum; quæ quamuis iam eos neque error seducat, neque concupiscentia mala illiciat; tamen non delectat eos verbum Dei, neque ad cælestia suspirare norunt; & periculum est, ne fames eos non ex inopia, sed ex fastidio perimat: neque leuis, aut rara hæc tentatio est. Ideo & isti clamare debent ad Deum, vt sanetur palatum cordis eorum, & affluant lac diuinæ consolationis concupiscere: & cum inceperint sapere, quæ sursum sunt, & gustare quam dulcis sit Dominus, non sibi hoc tribuant, sed confiteantur Domino misericordias eius: *& sacrificent ei sacrificium laudis, & annuncient opera eius in exultatione.* Diuinum enim plane opus est, non humanum, cum homo solis visibilibus & terrenis assuetus, incipit inuisibilia & cælestia dulciter sapere; & ardentem requirere.

*Qui descendunt mare in nauibus, facientes operationem in aquis multis.* XXIII

*Ipsi viderunt opera Domini, & mirabilia eius in profundo.* XXIV.

*Dixit, & stetit spiritus procella; & exaltati sunt fluctus eius.* XXV.

*Ascendunt vsque ad cælos, & descendunt vsque ad abyssos: anima eorum in malis turbescit.* XXVI.

- XXVII. *Turbati sunt, & moti sunt sicut ebrius, & omnis sapientia eorum deuorata est.*
- XXVIII. *Et clamauerunt ad Dominum, cum tribularentur, & de necessitatibus eorum: eduxit eos.*
- XXIX. *Et statuit procellam eius in auram: & siluerunt fluctus eius.*
- XXX. *Et letati sunt; quia siluerunt: & deduxit eos in portum voluntatis eorum.*
- XXXI. *Confiteantur Domino misericordia eius, & mirabilia eius filiis hominum.*
- XXXII. *Et exaltent eum in Ecclesia plebis, & in cathedra seniorum laudent eum.*

Hæc est pars quarta Psalmi, in qua iamdudum Deus ob liberationem periclitantium in mari. Huius miseriæ non occurrit exemplum in Scripturis ante tempora Davidis; sed post illa tempora habemus exemplum in libro Ionæ cap. 1. & in Euang. S. Matth. cap. 8. & 14. & in Actis cap. 27. Explicemus verba: *Qui descendunt mare in nauibus, facientes operationem in aquis multis, ipsi uiderunt opera Domini, & mirabilia eius in profundo*; id est, qui nauigant mare; ac per hoc operantur in aquis remigando, vel vela tendendo, vel contrahendo; experimento cognoscunt multa mirabilia opera Dei, quæ aliis plurimis nota non sunt, nisi forte ex relatione aliorum; uidelicet quanta sit vis procellæ; quanta eleuatio undarum & fluctuum; quanta vastitas & profunditas maris; quam ingentia & frequentia mortis pericula; quantus denique timor & horror inuadat pectora hominum, etiam fortissimorum. Proprie autem dictum est qui descendunt mare in nauibus; non enim, ut quidam Interpres Psalmorum hoc loco ait, ratione probatum est, altius esse mare, quam terram: sed contra, probatum est manifesta demonstratione, inferius esse mare, quam terram; quoniam alioqui terram operiret aqua, cum natura sua ad loca semper decliuora descendat. *Dixit, & steris spir. tus procellæ*, id est, dixit Deus, & discedendo iussit, ut ventus procellæ existeret,

& continuo procella obediens creatori stetit, id est, exiit, exortit, exorta est: non enim, *steris*, hoc loco significat exortem, sed exortum: & in hoc est ars sunt fluctus eius, id est, maris, & conuertit usque ad cælos, & descendunt usque ad abyssos, poetica hyperbole est; quomodo etiam Linaus in æta dixit: *Fluctusq; ad sidera totum*. Anima eorum in malis tabescebat, id est, iis visis anima nauigantium, spiritus uidelicet vitalis, vigor omnis in ipsis existens præ timore & horrore tabescebat. *Turbati sunt, & moti sunt, sicut ebrius, & omnis sapientia eorum deuorata est*. Aptissimis similitudinibus describit Prophetæ, quid animi gerant homines imminente naufragio: nam neque vires, neque consilium suppetit. Vacillant pedes, nutat iudicium, imo omnis sapientia, id est, ars & peritia nauigandi a timore nimio quasi absorpta videtur. *Et clamauerunt ad Dominum*; & hic est versus intercalaris, supra explicatus, & vericuli sequentes facillimi sunt; nisi forte aliquem moueat illud, & *statuit auram in procellam*, quod significat Deum conuertisse ventum furiosum in ventum placidum, siue tempestatem in tranquillitatem, ut magis proprie sonat vox Hebraica, *demama*. Illud, *statuet*, ex voce Hebraica, *takem*, significat proprie, *surgere fecit*, id est, fecit, ut procella surgeret in auram, hoc est, mutaretur in auram leuem, siue, ut paulo ante dixi, in tranquillitatem. Iam vero quarta misera spiritus ualis est, ut supra diximus, malitia voluntatis, quæ præcipue sita est in superbia, quæ Regina est vitiorum. Et vere cum ventus superbiæ exagitare incipit mare cordis humani, tunc extolluntur fluctus desideriorum usque ad cælum: notæ sunt voces illius, qui est Rex super omnes filios superbiæ, *In cælum conscendam, super astra Dei exaltabo solium meum, ascendam super altitudinem nubium, similis ero Altissimo*, Isaia 14. Ab illo didicerunt antiqui Gigantes turrim Babel ædificare, quæ cælum contingeret, Genes. 11. Horum nepotes sunt, qui Regna Regnis & Imperia Imperiis adiungere satagunt, neque ullus est finis cupiditatis eorum: quod

filii ipsi intrarent in corda sua, & attentè considerarent quantis cogitationum, suspirationum, timorum, desideriorum, presumptionis quoque, & desperationis procellis continuo agitentur: & tandem demergantur in abyssum: sine dubio clamarent ad Dominum, & ipse misericors, & pius de tantis periculis liberaret eos: mitteret enim spiritum filij sui in corda eorum, ut doceret eos mansuetudinem, & humilitatem, & eo modo sedatis fluctibus desideriorum inuenirent requiem animabus suis, & deducerentur in portum voluntatis suæ, id est, in portum tranquillitatis, quem omnis homo naturaliter cupit. Et quoniam hoc est maximum beneficium misericordie Dei, iure optimo cantarent, *Confiteantar Domino misericordia eius; & mirabilia eius filiis hominum.* Exeasent eum, Deum videlicet, in Ecclesia plebis, id est, in cœtu populi totius congregati ad laudes Domini celebrandas, & non solum in cœtu plebis, sed etiam in cathedra seniorum, id est, in consensu maiorum, principum videlicet populi, & sapientium Senatorum, laudent eum.

*Posuit flumina in desertum; & exitus aquarum in sirim.*

*Terram fructiferam in salsuginem à malitia inhabitantium in ea.*

Hæc est altera pars huius Psalmi, in qua post decantatas misericordias Domini in depulsione quatuor miseriarum: laudat Deum ab omnipotentia & providentia, quæ naturas rerum aliquando permutat. quæ mutatione manifestè indicat, se verum, & solum esse illarum conditorem, & gubernatorem. Ac primum dicit, Deum aliquando posuisse flumina in desertum, & exitum aquarum in sirim, id est, quando illi placuit, sicasse flumina, & fecisse; ut ubi riuus aquarum abundanter decurrebant; ibi fieret desertum aridum, & siticulosum. Terram quoque fructiferam vertisse in salsuginem, id est; in terram sterilem, qualis est terra operata sale, à malitia inhabitantium in ea, id est, in poenam peccati eorum, qui terram illam in-

colebant. Exemplum huius mutationis habemus in Genesi c. 13. ubi dicitur. Eleuatis Loth oculis: vidit omnem terram circa regionem Iordanis, quæ vniuersa irrigabatur, antequam subuerteret. Dominus Sodomam, & Gomorham, sicut paradysus Domini, hanc verò terram iniquam, & fructiferam, instar paradisi, Deus sulphure, & igne de cælo demisso totam siccauit, & sempiterna sterilitate damnavit. ut legitur in eodem libr. c. 19.

*Posuit desertum in stagna aquarum, & terram sine aqua in exitu aquarum.* XXXV.

*Et collocauit illic esurientes, & constituerunt ciuitatem habitationis.* XXXVI.

*Et seminauerunt agros, & plantauerunt vineas, & fecerunt fructum nativitatis.* XXXVII.

*Et benedixit eis, & multiplicati sunt nimis; & iumenta eorum non minoraui.* XXXVIII.

Hæc est altera mutatio in contrarium: secundum quam Deus, quando voluit, posuit desertum in stagna aquarum, id est, fecit, ut in locis desertis, & aruentibus existerent flumina; & terra, quæ erat sine aqua, abundaret riuus aquarum. Et in ijs locis, alias incultis, & desertis, fecit ut frequentes homines habitarent, ciuitates constituerent, terram colerent; fructus inde perciperent, multiplicarentur denique valde, tum homines, tum iumenta ipsorum: hoc enim significat illud, non minoraui iumenta ipsorum, id est, fecit, ut non esset exiguus numerus iumentorum, sed plenus, & copiosus. Ad quam historiam respiciat hoc loco Propheta, non est adeò certum: nam fecit quidem Deus in deserto propter filios Israel ex rupe saxea nasci flumina, ut habemus Num. 11. sed non collocauit illic populum suum, neque sunt illic vrbes adificatæ, neque seminati agri, neque plantate vineæ. In terra verò promissionis collocauit quidem populum suum Deus, sed iam antea erant in ea terra flumina, Vrbes, agri culti, & vineæ. Existimo igitur Prophetam



respicere ad antiquas historias, & primordia propagationis generis humani post diluvium. quemadmodum enim mutavit terram Sodomorum ex irrigua & fertili, in aridam & desertam; sic etiam in alijs locis fecit existerre flumina, & edificari civitates, & colere campos, & plantari vineas, & propagari homines, & iumenta. Quia verò Isaias Propheta cap. 41. hunc locum Psalmi notare videtur, cum ait, *Ponam desertum in stagna aquarum, & terram inutiam in rivus aquarum.* & verba Isaiæ à S. Hieronymo. & alijs intelliguntur de gentilitate. quæ olim deserta, & inculta, sine fide, sine lege, sine prophetis, sine sacerdotio; futura erat per Christum irrigua Spiritus sancti donis; idè totum hunc locum rectè S. Augustinus in sensu vel literali, vel certè allégorico exponit de synagoga Iudæorum, & Ecclesia gentium: synagoga enim quæ olim abundabat aquis verbi Dei, & veluti terra fecunda, & culta proferebat Prophetas, & Sacerdotes, & habebat altaria, sacrificia, miracula, visiones: nunc deserta & arida versa est in saluginem; & his tribus caret. contra verò gentilitas, quæ deserta, & inaquosa erat, conversa est in stagna aquarum, & facta est fecunda, ac fructibus omnium generum refertissima, id est, ex ipso esse populus Domini, Ecclesia Dei vivi, gens sancta, Regnum sacerdotale, in quo solo verum est sacrificium, verisacerdotes, vera miracula, vera sanctificatio, vera sapientia, denique Spiritus S. charitatemata omnia.

XXXIX. *Et pauci facti sunt, & vexati sunt à tribulatione malorum, & dolore.*

XL. *Effusa est contemptio super Principes, & errare fecit eos in itinere, & non in via.*

XLI. *Et reliquit pauperem de inopia, & posuit sicut oves familias.*

LXII. *Videbunt recti & latabuntur, & omnis iniqua opprobriabit os suum.*

Docet nunc Propheta, nihil in terris esse perpetuum, aut stabile. Nam illi, quos Deus aliquando benedixit, & benedicendo mul-

tiplicavit: paulò post exigentibus peccatis eorum, imminuti sunt, & ad paucitatem reducti; & qui paulò ante florebant omnibus bonis, iidem coeperunt angustij, & persecutionibus preiri: nec solum privatis hominibus hoc accidit, sed etiam Principibus; quos Deus propter eorum peccata contemptibiles reddidit, quoniam sapientia, ac prudentia eos privatos, permisit in multis, magnisq; rebus errare. Sed eodem tempore non defuerunt viri probi, quos Deus sublevavit de inopia, & pavit, ac rexit ut proprias oves, Ex quo factum est per divinam providentiam, ut tandem viri iusti lætarentur, & iniqui confusi remanerent. Hoc autem quod dictum est generatim de providentia Dei erga genus humanum, potest etiam dici de providentia Dei speciali erga Ecclesiam, quæ brevi tempore crevit, & paulò post per schismata, & hæreses imminuta est, & vexata, atq; afflicta, & Principes eius, id est, Episcopi, & sacerdotes contemptibiles redditi, quia multi eorum longè recessissent à via maiorum suorum, qui in omni sanctitate, & iustitia populo suo præluxe- rant. Cæterum non sic imminuta est Ecclesia, quin multi etiam manserint tum ex principibus, tum ex privatis, tum ex sacerdotibus, tum ex laicis, viri sancti, quos Deus bonis spiritualibus ditavit, & ut proprias oves ad optima pascua duxit, & crescere fecit: sed verba consideremus. *Et pauci facti sunt*, id est, & postea cum multum crevis- sent, vicissim minui coeperunt: *& vexati sunt à tribulatione malorum, & dolore*, id est, & cum aliquamdiu prosperitate vigente læti fuissent, coeperunt vexari à tribulatione, & dolore ob mala, quæ illis advenierunt. Illud enim, *malorum*, non significat malorum hominum, sed malarum rerum, id est, calamitatum, ærumnarum, infortuniorum. *Effusa est contemptio super Principes.* Rectè editio vulgata correctæ est hoc loco: nam vitio libriorum legebatur *contentio* in omnibus ferè latinis codicibus. Sed ex textibus Græcis, & Hebraicis, & ex lectione veterum Hieronymi, Augustini, & aliorum certum est legi debuisse. *Effusa est contemptio.* acce-

directam, quod hic idem versiculus legitur apud Iob cap. 12. v. 21. *Effundit despectionem super Principes*; & credibile est, Davidem ex Iob hunc versiculum accepisse. Grauis hæc pœna est, tum populis, tum Principibus, & magni criminis præcedentis indicium, quando Deus effundit contemptionem in Principes, id est, providentia sua facit, ut Principes siue Ecclesiastici, siue seculares sint valde contemptibiles. (Illud enim verbum, *effundit*, significat abundantiam siue magnitudinem contemptionis) tunc enim laxatur disciplina, & omnia in deterius ruunt. *Et errare fecit eos in inuio, & non in via.* hæc est causa contemptus, quia Principes ob sua, & populi peccata deserti lumine sapientiæ, & gratiæ per devia incedunt, & non per vias rectas, id est, vitiosè viuunt, exemplo malo populum scandalizant, vel etiam leges ini- quas constituunt, fauent malis, vexant bonos. Dicitur autem Deus eos errare facere, quia in pœnam peccati non eos illuminat, neque bonam voluntatem eis inspirat. S. Augustinus in epist. 105. ad Sixtum, Non obdurat Deus impartiendo malitiam, sed non impartiendo misericordiam, & tract. 53. in Ioan. Sic excæcat, sic obdurat Deus, deservendo, nec adiuuando, quod occulto iudicio facere potest, iniquo non potest. & lib. 1. ad Simplic. quæst. 2. Non ab illo irrogatur aliquid, quo sit homo deterius, sed tantum quo sit melior non erogatur. Deniq; libr. de gratia, & libero arbitrio. 23. Quando auditis dicentem Dominum, *Ego Dominus seduxi Prophetam illum*; in eo quem seduci permittit, mala eius merita credite. *Et adiuuie pauperem de inopia*, id est, sicut Deus superbos Principes enare permittit, & contemptibiles reddit: sic è contrario pauperes & humiles adiuuat, & de inopia siue temporali, siue spiritali subleuat. *Et posuit sicut oves familias*, id est, posuit Deus familias pauperum iustorum sicut oves, ita ut eas & multiplicauerit, & in vnum congregauerit, & Pastorem eis dederit, & singulari providentia gubernauerit. *Videbunt iusti, & latabuntur, & omnis iniquitas opprobabit os suum*, id est, ex hac providentia Dei tandem fiet,

ut iusti latentur, & ex lætitia exultent & laudent Deum: & omnis iniquitas, id est, omnes iniqui obmutescant, nec audeant villo modo contradicere. Id verò quamvis aliquando conspiciatur, in particularibus iudicijs: tamen absolute, & vniuersè apparebit in iudicio vniuersali.

*Quis sapiens, & custodiet hæc, & intelliget misericordias Domini?*

XLIII.

Hæc est conclusio totius Psalmi, in qua colligit Propheta ex dictis illum esse verè sapientem, qui obseruabit, & custodiet in corde suo supradictas vicissitudines rerum, & intelliget, quemadmodum in omnibus appareat ineffabilis misericordia Domini erga pios homines, & timentes Deum. dicit autem, *Quis sapiens*, quoniam paucorum est ista sapientia, & stultorum infinitus est numerus.

## PSALM. CVII.

Paratum cor meum Deus.

**H**ic Psalmus non eget explanatione: constat enim ex parte extrema Psalmi quinquagesimi sexti, & quinquagesimi noni. Cur autem Psalmus hic additus sit ad alios, cum nihil noui contineat, ratio videtur fuisse, ut completeretur numerus centum quinquaginta Psalmorum: nisi fortè subsit aliqua ratio magis recondita, quam mihi fateor, notam non esse.

## PSALM. CVIII.

Titulus, & Argumentum.

In finem Psalmus David.

**N**on desunt ex recentioribus, qui hunc Psalmum exponunt ad litteram de persecutoribus David, qualis fuit Deog Idumaus, Archicophel, & alij: sed cum nulla fiat in titulo mentio persecutorum David; & veteres expositores, Chrysostomus, Hieronymus, Augustinus, Theodoretus, & Euthymius, simpliciter de Iuda

Iuda proditore, & Iudais exponant; & S. Petrus in Actis Apostolorum capit. de Iuda proditore Psalmum hunc scriptum esse confirmet: nos quoque de Iuda, & Iudais Psalmum totum simpliciter exponemus. Igitur argumentum Psalmi est Prophetia per modum imprecationis aduersus Iudam, & Iudaeos Christi per eos.

## EXPLICATIO PSAL. CVIII.

I.

**D**eus laudem meam non tacueris; quia os peccatoris, & os dolosi super me apertum est.

Verba Christi, sunt similia illis, quae habentur in Evangelio Ioan. 17. *Clarifica me tu Pater.* Rogat igitur Christus homo Deum patrem, ut laudem eius, id est, Innocentiam, charitatem, aliaque virtutes non taceat. quod impletum est per Apostolos Spiritu sancto plenos, qui omnibus linguis toti mundo Christi laudes praedicauerunt. impletum quoque est per sequentes Martyres, & Confessores, & Doctores, qui vel sanguine, vel moribus, vel literis, vel miraculis, vel praconio vocis Christi encomia omnibus seculis, & omnibus gentibus nunciauerunt. Reddit deinde causam cur gloriam istam à Deo petat; quoniam non desunt, quae eam falsis criminationibus obscurare conentur. *Quia, inquit, os peccatoris, & dolosi;* Caiphaz videlicet, & Iudae, vel generatim populi Iudaici, *super me apertum est:* dicit autem *peccatoris, & dolosi,* quoniam persecutores Christi odio, & inuidia pleni erant, & tamen dolo simulabant amicitiam, cum dicerent, *Magister scimus, quia verax es, & viam Dei in veritate doces, &c.* Itaque peccatores erant, quia oderant, quem diligere debuisset; & dolosi erant, quia fingentes amicitiam capere volebant in sermone: vel, alij peccatores erant manifesti, qui aperte blasphemabant eum seductorem esse, & in Beelzebub eicere. Daemonia; alij dolosi erant, ac per hoc peccatores occulti, qui sub specie interrogationum, quasi discere cupientes, insidiabantur famae, & vitae eius. Ex Hebraeo nonnulli vertunt, *Deus laudis mea.* quia legunt in Hebraeo, *eloh,*

non *elohim.* sed falluntur: nam vox, *eloh,* non semper est in regimine, sed est vnum ex nominibus Dei, vt S. Hieronym. docet in Epistola ad Marcellam. adde quod nec Septuaginta Interpretes, nec S. Hieronym. agnouerunt istud regimen in nomine Dei, vt patet ex versionibus ipsorum. S. Hieronym. ex Hebraeo vertit, *Deus laudabilis mihi ne taceas.* Sed vox Hebraea, *sheillati,* significat, *laus mea,* vel *laudem meam:* non enim Hebraei declinant nomina per casus. Septuaginta Interpretes intellexerunt ea voce significari, *laudem meam.* S. Hieronym. autem significari credidit, *laus mea,* & ideo reddidit, *laudabilis mihi;* idem enim est, *Deus est laus mea,* & *Deus est laudabilis mihi.* Latinus interpres Graecam lectionem secutus est, quae reprehendi non potest, cum Hebraice lectioni aptissime conueniat. Illud, *Ne tacueris,* opponitur illis, *os peccatoris apertum est;* æquum enim est, vt veritas non taceat, quando falsitas clamat.

*Locuti sunt aduersum me lingua dolosa, & sermonibus odij circumdederunt me, & expugnaverunt me gratis.*

Declarat quod dixit, *os peccatoris, & os dolosi apertum est super me.* Apertum est, inquit, *os dolosi,* quia locuti sunt aduersum me lingua dolosa, laudantes, vt Magistrum bonum, & interim insidiantes mihi, vt caperent in sermone. apertum quoque est os peccatoris, quia sermonibus odij circumdederunt me, manifestantes verbis apertis odium, quod gerebant in corde, dicentes, *Non est hic homo à Deo; ecce homo vorax, & potator vini: Tolle, tolle, crucifige eum.* Sed siue dolosa lingua, siue sermonibus odij me oppugnant, *gratis me oppugnabant,* quia sine ulla iusta causa, cum redderent malum pro bonis. Illud, *expugnaverunt,* positum est pro, *oppugnaverunt.* Verbum enim Hebraicum, & Graecum, bellare, & pugnare significat. In eadem significatione ponitur hoc verbum in Psal. 128. *Sapè expugnaverunt me à iuventute mea; et non potuerunt mihi.*



*Vbi illud, Non potuerunt mihi, demonstrat, expugnauerunt, positum esse pro pugnauerunt.*

III. Pro eo ut me diligere detrahebant  
mibi: ego autem orabam.

Explicat vltimam illam particulam , *grati*: nam cum rependere deberent amorem amori, illi vice dilectionis detrahebant mihi; ego tamen non reddidi mala pro malis, sed orabam Deum pro illis. Id aperte fecit Dominus in cruce, cum ait, *Pater ignosce illis*: sed credibile est, id eum occulte fecisse, quotiescunque detractiones audiebat. Ex Hebræo S. Hieronymus vertit, *Pro eo quod eos diligebam*, ubi nos habemus, *pro eo ut me diligenter*. Sed vox Hebraica ambigua est; potest enim esse nomen, ut est in sequenti verticulo, & significare, *dilectio mea*: & potest esse verbum, & significare, *dilexi*, vel *diligebam*: nam à verbo, *ahab*, quod est *diligere*, fit, *ahanti*, quod *dilexi*, & *dilectio mea*, significare potest. Græca vox, ἀγαπᾶν me, quæ significat, *diligere me*, est etiam ambigua; & potest accipi tam actiue, quam passiuè; pro *diligere me*, id est, pro dilectione, quam eis impendebam; & pro *diligere me*, id est, pro dilectione; quam mihi debebant. sed Latinus interpres sustulit istam ambiguitatem, & vertit, *pro eo, ut me diligenter*: & hanc intelligentiam sequuti sunt expositores veteres tum Græci, ut Chrysostomus, & Theodoretus, tum Latini ut Hieronymus, & Augustinus. Itaque veteres expositores vulgatam Latinam versionem suis expositionibus probauerunt.

Et posuerunt aduersum me mala pro bonis, & odium pro dilectione mea.

Idipsum clarius repetit; quasi dicat, responderunt mihi maledictionem pro benedictione, odium pro amore, vulnera multa pro curationibus multis, mortem corporalem pro vita spirituali.

*Constituere super eum peccatorem, & diabolus stet à dextris eius.*

Transitum facit Propheta ad Iudam, quem præuidebat ducem futurum eorum, qui comprehenderunt Iesum, vt loquitur S. Petrus Act. 1. & per modum imprecantis prædicat, quæ illi euentura prospiciebat. Ac primum inquit, *constitue super eum peccatorem*, id est, noluit Iudas super se Christum, Dominum vtique iustissimum, & mitissimum; idco constitues super eum spiritum auaritiæ, cui seruire infelicitè vsque ad mortem. Iudas enim seruire voluit Mammonæ, ac per hoc seruire non potuit Christo: quia nemo potest duobus Dominis seruire. Porro spiritus auaritiæ iniquissimus est, cum honorem Deo debitum idolo tribuat, dicente apostolo ad Ephes. 5. de auaritia, quod est idolorum seruitus. *Et Diabolus stet à dextris eius*, id est, & Diabolus erit Dux eius in operibus malis, & illi perpetuò affligeret, vel potius tanquam canem alligatum vinculo cupiditatis illum trahet; & ad nocendum proprio etiam Magistro incitabit. S. August. per peccatorem præpositum Iudæ, intelligit eundem diabolum, qui tanquam eius Dominus stabat à dextris eius. Idem S. Augustinus rectè monet, Iudam gessisse personam totius synagogæ; quemadmodum S. Petrus gerebat personam totius Ecclesiæ: & idco, quæ hic dicuntur de Iudæ, illi quidem conuenire, sed conuenire etiam & iustius, toti synagogæ, quæ recusans habere Christum Regem, habuit Diabolum, & Cæsarem, & eius loco Pilatum.

*Cum iudicatur exeat condemnatus,  
& oratio eius fiat in peccatum.*

Prædicit nunc Propheta infelicissimum exitum Iudæ, ad quam Prophetiam respexisse videtur Dominus Ioan. 17. cum ait, Quos dedisti mihi custodiri, & nemo ex eis perijt, nisi filius perditionis, & scriptura impleatur. Ergo inquit, cum iudicatur à Deo in exitu de hac vita, exeat, id est, exhibet condemnatus. & si fortè orauerit Deum, oratio eius non solum non impetrabit remissionem peccati; sed ipsa oratio fiet illi

מתנת

sup-

VI.

*in peccatum.* Cur oratio Iudz facta sit illi in peccatum, rationem reddit S. Hieron. quia orauit sine spe indulgentiæ, & desperans laqueo se suspendit. S. Augustin. dicit, factum esse in peccatum, quia non est facta per Christum mediatorem. Euthymius addit, factam esse in peccatum, quia Iudas, vt etiam cæteri persecutores Christi, orabant Deum pro exterminatione nominis Christiani. Posset etiam addi, Iudz orationem factam esse in peccatum, quia Iudas non à Deo, sed à Diabolo auxilium petijt, Diabolus autem suspendium illi suaserit. Quo loco admonendi sunt lectores, orationem peccatoris, non semper esse peccatum, sed sæpe multum valere ad remissionem peccatorum, vt intelligi potest ex oratione Publicani Lucæ 18. tunc autem fieri in peccatum, & verè esse peccatum, cum is, qui orat, vel non orat quem debet orare, id est, Deum verum, sed Idola, vel Diabolum: vel non orat pro re bona, quam æquum est à Deo peti, sed pro re mala, quæ Deo displicet, vt pro ruina inimicorum: vel non orat per vnicum Mediatorem, qui est Christus, sed per merita sua, quæ superbè se habere præsumit: vel denique non orat cum spe, aut fide, aut alijs necessarijs bonæ orationis comitibus. Eadem quæ hic dicuntur de Iuda, conueniunt Iudeis, quorum ille typum gerebat. Iudæi enim qui credere non vult in Christum, exeunt de hac vita condemnati ad mortem sempiternam; & oratio eorum, quam assidue fundunt in synagogis suis, fit illis in peccatum: quia non orant Patrem per Filium, cum nec Filium, nec Patrem norint, & quia postulant quæ Deo non placent, excidium videlicet Christianorum, & celerem aduentum Antichristi: hunc enim illi pro Christo recipient, vt dicitur Ioan. 5.

VII.

*Fiant dies eius pauci, & Episcopatum eius accipiat alter.*

Hæc est locus, quem S. Petrus allegauit Act. 1. vt ostenderet, necessarium fuisse vt in locum Iudz aliquis substitueretur; &

cum omnes Apostoli, & discipuli iudicio S. Petri acquieuerint, ac per hoc vnanimi consensu locum istum Psalmi de Iuda intellexerint, nemini licet aliter exponere. *Oportet, inquit Apostolus Petrus Act. 1. Impleri scripturam, quam prædixit Spiritus sanctus per os David de Iuda, qui fuit dux eorum, qui comprehenderunt Iesum.* Videmus autem impletum fuisse hoc vaticinium in Iuda per seculum: nam facti sunt dies eius pauci, siue cum S. Augustino intelligamus dies Apostolatus; siue cum S. Hieron. dies vitæ; siue cum Euthymio, dies eius post peccatum commissum. *Et Episcopatum,* id est, Apostolatam eius accipiat alter, Matthias videlicet, qui omnibus modis erat alter, id est, non consanguineus, non familiaris, non amicus, non similis vitæ, ac morum. Nomen, *Episcopatus,* in Hebræo est, *pecuda*, quod ab inspicendo, & visitando deducitur. Debet enim Episcopus assidue inspicere, & visitare oues suas, de quibus rationem Domino redditurus est. Id quod, qui longè absunt ab Episcopatu suo, certè præstare non possunt. Hoc idem impletum est in Iudeis: nam post Iudz peccatum pauci fuerunt dies Iudeorum in Episcopatu; id est, in Sacerdotio, siue Pontificatu: & Episcopatum eorum accepit alter, quia translatus est sacerdotium Aaronicum ad sacerdotium secundum ordinem Melchisedech, & nulli sunt hodie Pontifices Iudeorum; & multi sunt Pontifices Christianorum.

*Fiant filij eius orphani, & vxor eius vidua.*

Ne quis fortè existimaret, Iudam condemnandum ad pœnam aliquam, vita durante; & vt fierent dies eius pauci in Episcopatu, non in corpore; Propheta declarat, dies eius futuros etiam paucos ob imminentem veram mortem, per quam filij eius orphani, & vxor vidua remaneret. Quod impletum est, quia eadem die laqueo se suspendit, & non diu postea in exilio Hierosolymæ omnes serè viri interierunt: & relictæ sunt plurimi orphani, & plurimæ viduæ.

Nul. in-





*ficio, & sine altari, & sine Ephod, & sine Theraphim.* Itaque illud, *interitum*, significat in interitum populi, siue Regni, vt non sint amplius vnus populus, siue Regnum, sed homines dispersi per omnes populos & Regnâ. Ex Hebræo S. Hieronymus vertit, *Fiat nouissimum eius interitus, in generatione altera deleatur nomen eius.* Sed Septuaginta non male verterunt, *Fiant nati eius in interitum, in generatione vna deleatur nomen eius.* Nam vox Hebræa, *acharitho*, significat ad literam, *reliquia eius*, siue, quod post cum remanet. Et quamuis possit hoc significare, *nouissimum eius*, vt vertit S. Hieronymus, quia nouissimum postea erit: tamen rectissimè verterunt Septuaginta Interpretes, *nati eius*, id est, reliquæ eius, siue posteritas eius. Illud quoque, *in generatione vna*, rectè interpretatum est: quoniam Septuaginta non legerunt, *acher*, id est, altera, vt legit S. Hieron. sed, *achad*, id est, vna: literæ enim similimæ sunt, & facillè fuit librarijs vnam literam pro alia ponere.

XIII.

*In memoriam redeat iniquitas Patrum eius, & peccatum matris eius non deleatur.*

Addit Propheta, ad calamitates Iudæ, & Iudæorum: vt peccata parentum in eis puniantur. Vocat autem Patres non solum patrem eius naturalem, sed omnes eos Hebræos, qui peccauerunt in deserto, & postea in terra promissionis. vocat verò matrem non tantum matrem propriam, sed integram Synagogam, siue ipsam ciuitatem Hierusalem, de qua dicitur Thren. I. *Peccatum peccauit Hierusalem.* Quod autem hic dicit Propheta, significauit etiam Dominus Matth. 23. cum ait, *Vt veniat super vos omnis sanguis iustus, qui effusus est super terram à sanguine Abel iusti, usque ad sanguinem Zachariæ filij Barachie, quem occidistis inter templum, & altare.* Amen dico vobis, venient hæc omnia super generationem istam. Et hoc ipsum imprecati sunt impij Iudæi filijs suis, Matt. 27. *Sanguis eius super nos, &*

*super filios nostros.* Neq; repugnat hæc sententia verbis Ezechielis cap. 18. *Filius non portabit iniquitatem patris:* Ezechiel enim loquitur de filijs, qui non imitantur peccata parentum; Psalmus autem loquitur de filijs, qui peccata parentum imitantur. Deus enim irritatus peccatis parentum expectat quidem filios ad pœnitentiam, sed si illi pergant parentum iniquitates imitari, & sic implere mensuram Patrum suorum, tandem omnes exterminat, non solum considerans peccata præsentium, sed etiam præteritorum. Atque hoc est, quod Exod. 20. Deus dixit, cum legem populo daret, *Ego sum Deus tuus fortis zelotes, visitans peccata parentum in filios, in tertiam, & quartam generationem eorum, qui oderunt me.* Vide de concordia harum Scripturarum sanctum Thomam in 1. 2. quæst. 87. artic. 8. & Theologos cæteros apud Magistrum Sententiarum lib. 2. distinct. 33.

*Fiant contra Dominum semper, & disspereat de terra memoria eorum, pro eo quod non est recordatus facere misericordiam.*

Repetit quod dixit de peccatis parentum, & eleganter opponit memoriam peccatorum memoriam gloriæ Iudæ, & Iudæorum: quasi dicat. Viuet coram Deo memoria peccatorum patris, & matris ipsorum, vt pœna semper maneat: & contra, disspereat de terra memoria gloriæ, & felicitatis ipsorum. Illud enim *contra Dominum*, significat coram Domino, siue ex opposito oculorum Domini, vt semper videantur à Domino peccata illa: hæc enim est vis vocis Hebræicæ, *neghed*, & Græcæ *ἰναντιον*. Illud autem, *memoria eorum*, non significat simplicem memoriam personarum, sed faustam commemorationem. Viget enim commemoratio aliorum Apostolorum, quæ quotannis renouatur cum honore, & laudibus ipsorum: Iudæ commemoratio nulla fit, & si quando nomen eius pronuntiandum est,

est, cum execratione & horrore pronuntiatur. Sic etiam gentis Iudzorum nulla fit commemoratio, nisi cum contemptu, vt gentis vilissimæ, quæ vbique seruit. Addit Propheta causam tot calamitatum Iudæ & Iudzorum. *Quoniam, inquit, non est recordatus facere misericordiam: nam, vt scribit B. Iacobus c. 2. Iudæisum sine misericordia illi, qui non facit misericordiam.* Hoc enim fuit peccatum Iudæ, quod cum videret Principes Iudzorum furere aduersus Christum, ipse nulla misericordia motus erga innocentem Magistrum & Dominum suum, crudelissime illum tradidit capiendum & occidendum.

*Et persecutus est hominem inopem, & mendicum, & compunctum corde mortificare.*

Explicat Propheta, in quo sita fuerit crudelitas Iudæ & populi Iudzorum; quia videlicet *persecutus est Christum, hominem inopem, & mendicum, & compunctum corde mortificare*, id est, ad eum morti tradendum. S. Augustinus non audet hæc de Christo exponere, quia Christus non potest dici compunctus corde, cum compunctio sit propria eorum, quorum est poenitentia. Ideo per hominem compunctum corde intelligit Apostolus, & alios fideles, quos Iudæi vsque ad mortem persecuti sunt. Sed quia S. Hieronymus, Theodoretus, Euthymius, & alij de Christo hæc omnia intelligunt, & textus ipse quodammodo nos cogit, vt hunc versiculum de Christo potissimum exponamus; dicendum est, Christum dici hominem inopem, quia *eum esset diues, propter nos egenus factus est, vt nos inopia sua locupletaret*, vt dicit Apostolus 2. Corint. 8. Dicit etiam mendicum, quia ex aliena misericordia in hoc Mundo viuere voluit, vt verbo Dei prædicando, & orationi pro nobis faciendæ torus incumbetet; dici denique compunctum corde, non compunctione culpæ, sed compunctione poenæ, & anxietatis, ac sollicitudinis, quam pro salute generis humani assidue in corde gerebat. Notatur autem in his verbis summa crudelitas: nam qui hominem occidere que-

runt, vel moueri solent ab iracundia ob iniuriam acceptam, vel à cupiditate spoliandi diuitem, vel ab inuidia alienæ felicitatis. Christus autem mitis & humilis corde nemini faciebat iniuriam; & cum esset adeo contemptor bonorum huius Mundi, vt voluntarie mendicus factus esset, non habebat vnde oculos cupidorum prouocaret. Denique cum assidue hominum peccata desereret, & ad poenitentiam agendam, ad felicitatem Mundi spernendam, ad bona cœlestia desideranda hortaretur, nulla erat causa, cur eum ad mortem illius quæreret.

*Et dilexit maledictionem, & venit ei, & noluit benedictionem, & elongabitur ab eo.*

XVI.

Nemo est qui diligere possit maledictionem, vel odio habere benedictionem, si sub ratione maledictionis & benedictionis voluntati proponantur: sed dicitur homo diligere maledictionem & nolle benedictionem, quando ipse sibi causa est malis suis operibus, cur maledicatur & non benedicatur. Sic Iudas tradendo Christum Iudæis ob cupiditatem modicæ pecuniæ, dilexit maledictionem, quia ipse sibi causa fuit, cur malediceretur à Deo: & ipse idem deferendo Christum, in quo benedicendæ erant omnes generationes, noluit benedictionem; quia ipse sibi causa fuit, cur non benediceretur à Deo. Quod idem de populo Iudzorum dici potest. Venit enim filius Dei de cœlo, vt benediceret populum suum, sed illi Christum occidendo, sibi ipsi causa fuerunt, cur pro benedictione maledictionem acciperent, & benedictio ad Gentes transferretur. Porro benedictio Dei cumulum bonorum omnium significat, quemadmodum & maledictio cumulum omnium malorum. Videmus autem hæc impleta fuisse primum in Iuda, qui continuo & pecunias quas acceperat, & vitam temporalem, & sempiternam amisit: deinde in populo Iudzorum, qui Regnum & Sacerdotium perdidit, & exæcatus atque obstinatus in incredulitate viuuit, donec ad tenebras exteriores, quæ sunt in gehenna, descendat.

XVII.

*Et induit maledictionem sicut vestimentum, & intrauit sicut aqua in interiora eius, & sicut oleum in ossibus eius.*

Declarat Propheta pulcherrimis similitudinibus, maledictionem diuinam esse cumulum omnium malorum tum exteriorum, tum interiorum, ita vt homo maledictus à Deo cunctis malis ita repleatur, vt nulli bono relinquatur locus. Primum comparat maledictionem diuinam vestimento, quod eorum corpus vndique tegit: & quia vestimentum non intrat ad viscera, comparat etiam aqua, quæ hominem demersum in mari, non solum exterius abluit, sed etiam intrat ad stomachum, ad ventrem, ad pectus, ad omnia interna corporis humani: & quoniam aqua non penetrat ossa, imo neque carnes, venas, neruos: addit comparationem olei, quod subtilissimum est, & non solum carnes, & venas, & neruos, sed ipsa etiam ossa peruadit. Sic igitur diuina maledictio, non solum Iudæ & Iudæorum, sed omnium illorum, quibus dicitur: *ite maledicti*, replebit malis corpus & omnia eius membra; replebit animam & omnes eius sensus; replebit & mentem, & vsque ad intima intelligentiæ & voluntatis penetrabit. Quæ certe si homines mortales serio cogitarent, non sine magno horrore viuerent.

XVIII.

*Fiat ei sicut vestimentum quo operitur, & sicut zona qua semper praeingitur.*

Addit Propheta, maledictionem illam non solum vbique penetraturam, sed etiam sempiternam futuram. *Fiat, inquit, ei, Iudæ videlicet, & populo Iudæorum, ea maledictio sicut vestimentum quo operitur*, id est, semper illi adhaereat, quemadmodum vestis semper adheret homini, ne turpitudine eius appareat. *Et sicut zona qua semper praeingitur*, id est, non solum maledictio illi adhaereat, sed etiam firmissime adhaereat, quo modo cingulum firmissimis & multiplicibus nodis adstringi solet. Quis digne cogitare valeat, qualis sit nodus, quam firmus, quam insolubilis, decretum immutabile omnipotentis voluntatis Dei?

*Hoc opus eorum, qui detrahunt mihi apud Dominum; & qui loquuntur mala aduersus animam meam.*

Concludit Propheta prædictionem miseriarum Iudæ, dicens: *Hoc opus eorum*, id est, hæc erit merces operis eorum. Accipitur enim in Scriptura opus pro mercede operis, vt Leuit. 19. *Non morabitur opus mercenarij tui apud te vsque mane. Qui detrahunt mihi*, id est, qui me seductorem vocant, qui filium Dei esse negant, &c. *apud Dominum*, id est, hæc erit merces eorum apud Dominum, siue à Domino, vt clarius habetur in textu Hebraico, quem S. Hieronymus sic reddidit: *Hæc est retributio à Domino his qui mihi aduersantur*, & *qui loquuntur mala aduersus animam meam*, id est, qui obloquuntur de me mala. Est enim hæc pars posterior verliculi, repetitio & explicatio prioris.

*Et tu Domine Domine fac mecum propter nomen tuum, quia suauis est misericordia tua.*

In vltima parte Psalmi precatur Christus pro se & pro corpore suo, quod est Ecclesia; & precando prædicat multa bona: quemadmodum in superioribus partibus per modum imprecationis prædixit multa mala Iudæ & Iudæis. Primum igitur orat Dominum, vt sibi semper adsit, seq; & corpus suum adiuet propter gloriam nominis sui. *Et tu, inquit, Domine Domine*. Prima vox continet nomen quatuor litterarum, quod est proprium Dei, & deducitur ab esse, quia Deus est fons essendi: secunda continet aliud nomen, quod proprie Dominum significat. Itaque sensus est, Tu fons essendi, qui es Dominus omnium rerum, *fac mecum*, id est, mecum operare, mihi te adiunge; *propter nomen tuum*, id est, ad gloriam tuam. *Quia suauis est misericordia tua*, id est, quia misericordia tua benigna est, & facile inclinatur ad succurrendum miseris. Vbi loquitur tum pro se, tum pro corpore suo, quod est Ecclesia, & poscit auxilium Dei aduersus persecutores ex tribus capitibus: primo, quia Deus est Dominus omnium rerum, ac per hoc potest, si ve-

XXI.

XXII.



Ne velit, hostes reprimere: secundo, quia hoc postulat propter nomen Dei extollendum: tertio, quia Dei misericordia benigni est, ac per hoc Deus non solum potest, sed etiam vult misereri. Et quoniam, ut dixi, hæc est prædictio per modum precationis, vel simul precatio & prædictio: ideo certum sumus, Ecclesiam Christi semper a Deo protegendam & iuvandam esse, ut portæ inferi non prævalcant adversus eam.

*Libera me, quia egenus & pauper ego sum; & cor meum conturbatum est intra me.*

Pergit in oratione Propheta in persona Christi, & videtur respicere tempus illud, quo Christus dixit Ioan. 12. *Nunc anima mea turbata est, & quid dicam, Pater salifica me ex hac hora:* vel enim in horrore peccatus est Pater, & Apostolis dixit: *Tristis est anima mea & quærit mortem.* *Libera*, inquit, *me* ab imminente morte, *quia anima egenus & pauper ego sum*, id est, omni humano auxilio destitutus, non habeo, qui pugnet pro me; *& cor meum conturbatum est intra me*, id est, timore & horrore ex contemplatione mortis futura turbatum me. Hæc autem Christus dicebat, ut ostendat, se vere esse hominem, qui meritis absolute confidebat, ut naturæ committat, ut exhortetur: cum tamen in deum confidit, ut precem redemptionis à Patre decetum & ornatum maxime desideraret. Quare Ioan. 12. cum dixisset: *Salvati me ex hac hora*, tubauit: *Sed propter te veni in horam hanc.* Et Matth. 26. cum dixisset: *Transeat a me calix iste*, continuo addidit: *Sed non sicut ego volo, sed sicut tu vis.* quod attinet ad corpus Christi, quod est Ecclesia, per unum liberatio a peccatis, sed et tentationibus, quia certum est, esse egenum & pauperem, id est, non meritis virtutibus, aut meritis suis, sed tanquam vere me ad eas in solo Deo confidit.

*Sicut umbra cum declinat, ablatus sum, & excussus sicut folium.*

Hæc pertinent ad comprehensionem Do-

mini, quæ facta est post orationem in horrore. Comparat vero Propheta comprehensionem umbrae deficiente, quoniam umbra sine illo strepitu lenient, & maxime cum silentio. Sic enim & Dominus audivit est a Discipulis, & captivus ductus, immo etiam ad varia tribunalia, & ad ipsam Crucem adductus sine murmure, sine resistentia, sine defensione. *Sicut umbra*, inquit, *cum declinat, ablatus sum*, id est, ablatus sum a comitatu Discipulorum ad tribunal Caiphæ, Pilati & Herodis, eo silentio, quo declinans umbra defecere solet. *Et excussus sicut folium*, id est, iactatus ab uno tribunali ad aliud, *sicut folium*, videlicet iactetur animalia, a vento ractari solent ab uno loco ad alium. S. Augustinus patrem partem veritatem posuit ad Christum in persona propria, posteriorem ad Christum in persona Discipulorum. Ille enim abatus est sicut umbra, illi excussi sicut folia.

*Genua mea infirmata sunt à ieiunio, & caro mea immutata est propter oleum.* XXIII.

Hic videtur describi debilitas Christi ex ieiunio, adiuncta vigilia & laboribus noctis, & sequentis diei, quo passio peracta est. Quamvis etiam tota vite tempore Dominum frequenter ieiunaverit, & crederetur non sit. *Genua mea infirmata sunt*, id est, debilitata sunt, id est, ex ieiunio & labore contumacia & passione contumacia appropinquavit propter hominem, id est, propter quem meminem suam amissionem. In Hebræo clarus nobis est, *Caro mea immutata est*, id est, immutata est, id est, ex pingui, macientia reddita est. Vnde hic locus ab aliis explicatur, sed hæc nobis explicatio literalis maxime visa est.

*Et ego factus sum opprobrium illis, & derisum me, & moverunt capita sua.* XXIV.

Hic concludit positionem: nam post illam summam debilitatem factus est Dominus opprobrium Iudæis: cum cum in medio latronum, & cernens unum videtur, & videretur moverunt capita sua stantes ante Crucem, & dicentes: *Vah qui destruxit templum Dei, &c.*

Ad-

XXV.

*Adiuua me Domine Deus meus, saluum me fac secundum misericordiam tuam.*

Precatur Dominus de corpore exiens auxilium Patris ad celerem resurrectionem, ut diximus in explicatione Psalm. 21. & 68. & simul precatur corpori suo mystico, id est, Ecclesie veram salutem corporis & animæ.

XXVI.

*Et scient quia manus tua hæc, & tu Domine fecisti eam.*

Ne putarent homines Christum ad passionem & mortem ignominie plenam inuitum peruenisse, & ne iactarent Iudæi, se potentia sua in Christum præualuisse, admonet Propheta in persona Christi, hoc totum à Deo factum esse, iuxta illud S. Petri Act. 3. *Deus, qui prænuñciauit per omnium Prophetarum, impleuit sic.* At igitur: *Et scient homines omnes, ac præsertim Iudæi, quia manus tua hæc*, id est, quia hæc res, hæc passio, hæc mors mea à manu tua, hoc est, voluntate & potestate tua processit: *& tu Domine fecisti eam.* Neque enim potuissent Iudæi aut Gentes Christo præualere, eumque affligere & occidere, nisi Deus voluisset. Neque tamen excusantur à grauissima culpa, qui Christum occiderunt, quasi voluntatem Dei adimpleuerint: ipsi enim non voluntatem Dei, sed odium cordis sui implere voluerunt: Deus autem mala eorum voluntate, quam ipse non fecerat, vsus est ad Mundum redimendum per obedientiam & charitatem, patientiam & humilitatem vnici sui. S. Augustinus per *manum Dei*, hoc loco intelligit Christum, quem Deus fecisse dicitur, quia humanitatem eius fecit. Alij per *manum Dei*, intelligunt potentiam Dei, sed per particulas illas, *hæc, &, eam*, intelligunt salutem. Sed nos Theodoretum secuti sumus, cuius expositio maxime literalis nobis visa est.

XXVII.

*Maledicent illi, & tu benedices, qui insurgunt in me, confundantur, seruus autem tuus latabitur.*

Persecutores ignorantes hæc, quæ dicta sunt, *maledicent* mihi & Ecclesie meæ: ut reuera vsque ad hanc diem Iudæi blasphemant.

mare & maledicere pergunt: sed *tu benedicos*, non solum mihi, me glorificando, & exaltando ad dexteram tuam, sed etiam propter me benedices omnes gentes, eas per Fidem & Baptismum in filios adoptando. Ex quo fiet, ut illi, qui me persequuntur & mihi maledicunt, tandem confundantur; *seruus autem tuus*, ego & fratres mei læticia sempiterna fruamur.

*Induantur, qui detrahunt mihi, pudore; & operiantur sicut diploide confusione sua.*

Confirmat quod dixit, & per modum imprecationis prædicit, omnes Christi & Ecclesie aduersarios tandem cooperiendos confusione & pudore instar vestimenti duplicis vndique hominem operientis. Quod quidem in die Iudicii omnino implebitur. Vox Hebraica, *mohil*, significat vestem albam & honorificam, qualis erat tunica sacerdotalis, quæ describitur Exod. 28. Sed LXX. Interpretes verterunt *διπλοῖδα*, vel quia vestis erat tam ampla & longa, ut duplicari posset: vel quia reuera, ea vox significat vestem suffultam alia veste, ac per hoc duplicem, ut sunt apud nos vestes permultæ. Sensus autem est, confusione damnatorum in nouissimo die fore maximam, ita ut pleni sint futuri erubescencia & pudore. Et certe quæ maior confusio cogitari potest, quam ingratitude, insipientiam, aliisque vitia damnatorum in theatro Mundi totius, coram Angelis & hominibus, qui ab initio sæculi fuerunt, apertissime detegi?

*Confitebor Domino nimis in ore meo, & in medio mulorum laudabo eum.*

Hoc opponitur confusione impiorum. Illi enim præ confusione obmutescunt: Christus autem & electi eius confitebuntur laudes Deo, *nimis in ore suo*, id est, magno clamore, magnaque iubilationis affectu, idque in medio mulorum, in theatro orbis terrarum in die Iudicii, & postea in theatro cælestis Hierusalem in æternum.

*Quia astitit à dextris pauperis, ut saluam faceret à persequentibus animam meam.*

Hæc

Hæc est ratio tantæ confessionis, & laudis: quoniam Deus auxilio suo astitit à dextris pauperis Christi, & populi eius, vt saluaret à persequentibus Iudæis vitam temporalem Christi, quod factum est per celestem resurrectionem, & à persequentibus tū hominibus, tū Dæmonibus, vitam æternam electorum eius. In Hebræo est, *misrio pheto*. i. à iudicibus, pro eo quod nos habemus, à persequentibus. & quidem quod attinet ad Christum, præcipui persecutores Christi fuerunt Caiphas, & Pilatus, qui Christum morti adiudicauerunt. Sed sapientia Dei astitit Christo, tanquam optimus Patronus, & sententiam iniquam reuocare fecit à diuina potentia, quæ Christum ad vitam reuocauit. Quod verò attinet ad Ecclesiam, iudices qui persequabantur Ecclesiam, erant tum Imperatores, & Reges, ac magistratus Paganorum, qui multa millia Sanctorum Martyrum morti adiudicauerunt, tum præcipuè dæmones, qui sententiam Dei in genus humanum latam proferebant, & ex illa genus humanum morti æternæ adiudicabant: sed astitit aduocatus potentissimus Christus, qui tulit de medio chirographum, quod erat cōtrarium nobis, illudq; deleuit, & affixit cruci, & pauperum animas saluas fecit, vt scribit Apostol. ad Col. 2. Hic illud annotandum est, Deum assistere à dextris pauperum, id est, eorum, qui agnoscunt paupertatem suam, debilitatem videlicet virium suarum, & ideo assidue pulsant ad ostium Dei, qui diues est in misericordia. Item à dextris pauperum, id est, eorum, qui exuerunt affectum rerum omnium creatarum, & spiritu pauperes effecti in solo Deo diuitias suas profuerunt.

PSALMVS CIX.

Titulus & Argumentum.

Psalmus Dauid.

**H**ic Psalmus celeberrimus est tum magnitudine mysteriorum, tum obscuritate sententiarum. Sed quamuis excacati Iudæi multa fabulentur, tamen apud Christianos

nos nulla dubitatio est, quin hic Psalmus de Christi Regno, & sacerdotio intelligatur, ita explicante Spiritu sancto in multis locis sanctarum Scripturarum, Matth. 22. Act. 2. 1. Corinth. 15. ad Hebr. 157. & 10.

EXPLICAT. PSAL. CIX.

**D**ixit Dominus Domino meo, sede à dextris meis.

Vidit in spiritu Dauid, Messiam post mortem, & resurrectionē ascendentem in celū, & refert ad nos verba Dei Patris ad Filium, quibus eū inuitat ad consedendum, & coronandum. *Dixit*, in Hebræo est, *nehum*, quod proprie significat, dictum, & coniunctum cum nomine sequenti, verti potuisset. Dictum Domini ad Dominum meum. Sed sensus est idem, & gratia claritatis verterunt LXX. *Dixit Dominus*. Quamuis autem dixit, sit temporis præteriti, & tempore Dauidis id tempus nondum aduenisset, tamen rectè vtitur Dauid verbo temporis præteriti, quia vidit rem futuram, tanquam præteritā. *Dominus* in hebræo est nomē quatuor literarū, quod proprie soli Deo veto cōuenit; quod quāuis à modernis pronuncietur, *lehoua*, tamen ab antiquis non solebat pronuciari; sed loco eius pronuciabatur aliud nomen, quod Dominum significat. Ita LXX. Interpretes vbicunq; hoc nomē proprium Dei inuenerunt, verterunt *κύριος*, i. *Dominus*. de qua re scripsimus in exercitatione grammatica ad 1. vers. Psal. 33. *Domino meo*. In Hebræo est, *Ladoni*, quod proprie

Domino meo significat: quamuis autē Rabbi per Dominum hoc loco intelligant Abraham, vt S. Hier. refert in com. ad cap. 22. Matthæi, vel Ezechiam, vt refert Iustinus in dialogo contra Triphonem, & Tertul. lib. 5. in Marcionem: tamen certum est, non aliū hoc loco Dominum vocari, nisi Messiam, qui fuit filius Dauid secundum carnem; & Dominus Dauid secundum diuitatē. totus enim Psalmus id clamat, cū neq; Abraham, neque Ezechias federint ad dextram Dei, neq; geniti sint ante luciferum, neque sacerdotes fuerint secundum ordinem Melchisedech. Quare Iudæi interrogati à Christi

Nana sto



sto. Matth. 22. quomodo David in spiritu vocet Messiam *Dominum suum*; non sunt ausi negare psalmum intelligendum esse de Messia. Cur autem non repetatur hoc loco nomen proprium Dei, non est ratio, quia filius non sit verus Deus, vt est Pater, vt Arianii docebant; sed quia hic non agitur de filio Dei simpliciter, sed de filio Dei incarnato. Filius autem Dei incarnatus in scripturis passim Dominus appellatur, & Pater Deus, cum simul nominantur: cuius rei ratio est, quia nomen Domini conuenit filio secundum vtramque naturam; nomen autem Dei, non conuenit ei nisi ratione naturæ diuinæ. Itaque si hoc loco idem nomen tributum fuisset Patri, & Filio, suspicari possemus, hæc dici filio tantum vt Deus est. Quod autem Filius Dei incarnatus, qui etiam Christus dicitur, in scripturis passim appellatur Dominus, & Pater Deus dicatur, perspicuum est ex illo 1. Cor. 8. *Vnus Deus Pater, & vnus Dominus Iesus Christus.* & 2. Cor. 1. *Gratia vobis & pax à Deo Patre, & Domino Iesu Christo.* & ad Eph. 6. *Pax fratribus, & charitas cum fide à Deo Patre, & Domino Iesu Christo.* & in ipsis Euang. atque Actis Apost. & Epist. eorundem Apostolorum cum ubique Christus dicatur Dominus, vix in vno, aut altero loco dicitur Deus, quia videlicet, vt diximus, nomen Dei conuenit Christo solum ratione diuinæ naturæ, nomen Domini conuenit secundum vtramque naturam; vnde etiam in Symbolo dicimus, *Credo in Deum, Patrem omnipotentem, & in Iesum Christum filium eius unicum, Dominum nostrum. Sede à dextris meis.* Sessio quietem, & auctoritatem, præcipue regiam denotat: hæc autem Christi sessio, est ineffabilis quies, & summa regia potestas. Illud autem, *à dextris meis*, significat æqualitatem, & consortium Regni Dei Patris super omnes creaturas. Quam æqualitatem semper habuit filius Dei ratione diuinæ naturæ, sed ad eam eleuatus est ratione naturæ humanæ, post humiliationem vsq; ad mortem, mortem autem crucis. Sic enim loquitur Apost. Phil. 2. *Propter quod & Deus exaltauit illum, & dedit illi nomen, quod est su-*

*per omne nomen, vt in nomine Iesu omne genu flectatur, cælestium, terrestrium, & inferorum, & omnis lingua confiteatur, quia Dominus Iesus Christus in gloria est Dei Patris.* Idem enim est esse in dextera Dei, & in gloria Dei: hoc est in maiestate Dei. hæc autem gloria est, quod habeat nomen super omne nomen, & illi omne genu flectatur. sic etiam 1. Cor. 15. ait idem Apostolus. *Oportet illum regnare, donec ponat omnes inimicos sub pedibus eius.* vbi explicat Apostolus illud, *sede à dextris meis*, vt idem sit, quod, regna mecum, donec ponam, &c. Idem quoque Apostolus ad Hebr. 1. *Cui dixit Angelorum. Sede à dextris meis?* nonne omnes sunt administratores spiritus in ministerium missi, &c. Vbi per sedere à dextris Dei significatur differentia inter Christum, & Angelos, quod isti sint ministri, & serui, & ideo non sedcant, sed mittantur in ministerium: Christus autem vt Rex, & Dominus sedeat cum Patre, creaturis omnibus superior. Denique S. Petrus Act. 2. *Dextera, inquit, Dei exaltatus effudit hoc donum, quod vos videtis, & auditis; non enim David ascendit in cælum; dicit autem ipse, Dixit Dominus Domino meo sede à dextris meis, donec ponam inimicos tuos scabellum pedum tuorum.* Certissime faciat ergo omnis domus Israel, quia & Dominum & Christum fecit Deus hunc Iesum, quem vos crucifixistis. Vbi S. Petrus docet, sedere à dextris Dei, esse ascendisse in cælum; dominari, & regnare ubique vt dominatur, & regnat Deus.

*Donec ponam inimicos tuos scabellum pedum tuorum.*

Hic versiculus continuatur cum primo apud Hebræos, iuxta Rabinorum distinctiones: sed LXX. Interpretes, qui Rabinos omnes præcesserunt, nouum versiculum esse debere iudicauerunt. Significat autem his verbis Propheta, Regnum Christi nunquam finiendum, neque periculum esse, vt ab inimicis euertatur, cum Deus statuerit paulatim omnes omnino inimicos illi subijcere, vt pacifice postea duret in æternum. Itaque illud, *donec*, non significat, Christum non

amplius collurum, vbi fuerint omnes hostes debellati, sed significat Christi Regnum semper propagandum magis, & magis, donec nullus omnino supersit inimicus, qui illi genua non flectat; quasi dicat; perge regnare mecum, nec desistas propagare Regnum, donec omnes hostes debellantur. Porro ista propagatio quotidie impletur, dum alij conuertuntur ad fidem, & obedientiam, & sponte subiiciuntur pedibus Christi, vt in eis, tanquam in scabello quiescat; & tandem finito exilio pergunt ad patriam, vbi feliciter sub Deo requiescunt: alij, vel peruertuntur, vel in peruersitate perdurant, & tandem per mortem ad iudicium rapiuntur, & damnati ad inferos detruduntur, vbi Christi pedibus perpetuo comprimuntur. In nouissimo die propagatio complebitur, & tunc Christo flectetur omne genu, celestium, terrestrium, & infernorum. At cur dicit Pater, donec ponam; nonne etiam filius ponit inimicos suos scabellum pedum suorum? Omnino quod Pater operatur, etiam Filius operatur: sed tribuitur hæc actio Patri, quia per eam redditur merces obedientiæ Filij vt paulò ante Apostolum dicentem audiui-  
mus, *Propter quod & Deus exaltauit illum.* Præterea omnis actio quæ ad potentiam pertinet, Patri solet tribui, quamuis etiam Filio sit communis, quoniam à Patre Filio communicatur, non Patri à Filio, & filio quidem, vt Deus est, communicatur per generationem; eidem filio, vt homo est, communicatur per gratiam hypostaticæ vnionis. Quod autem filius Patri cooperetur in hac actione subiiciendi communes hostes, dicitur in sequenti versiculo.

*Virgam virtutis tue emittet Dominus ex Sion: dominare in medio inimicorum tuorum.*

Propheta Dauid cum in spiritu audiuis-  
set Patrem loquentem ad Filium, ac dicen-  
tem, *Sede à dextris meis, donec ponam inimi-  
cos tuos scabellum pedum tuorum;* conuertit  
se ad Filium, & eodem spiritu reuelante de-  
monstrat, vnde incipienda esset propagatio  
Regni Christi in terris. *Virgam,* inquit, *vir-*

*tutis tue emittet Dominus ex Sion,* id est, Do-  
minus Pater vt ponat inimicos tuos scabel-  
lum pedum tuorum, sceptrum Regalis po-  
tentis tue ex Ciuitate Hierusalem, & ex  
ipso monte Sion extendere incipiet, & pro-  
pagabit vsque ad vltimum terræ. Concordat  
cum hac Prophetia verbum Domini, Luc.  
24. *Oportebat Christum pati, & resurgere à  
mortuis tertio die, & predicari in nomine eius  
penitentiam, & remissionem peccatorum in  
omnes gentes, incipientibus ab Hierosolyma, &  
Act. 1. Eritis mihi testes in Hierusalem, & in  
omni Iudæa & Samaria, & in omni terra.* Virga hoc loco sceptrum signifi-  
cat, & per sceptrum intelligitur Regalis po-  
testas: per virtutem autem significatur ro-  
bur, & fortitudo, vt clarius habetur in textu  
originali. Itaque *virga virtutis*, est sceptrum  
potentis. dicitur autem hæc virga emitten-  
da ex Sion, quasi ex monte illo germinaue-  
rit, quoniam in Hierusalem cepit Regnum  
Christi spirituale; ibi enim fuerunt primi  
credentes; & ibi cepit propagatio fidei per  
Apostolos. *Dominare in medio inimicorum  
tuorum*, est quasi fausta acclamatio, & ex-  
hortatio ad propagandum imperium per  
omnes gentes, quasi dicat, tu igitur perge  
feliciter, infer vexillum crucis tue in me-  
dium Paganorum; & Iudæorum, vbi sunt  
confertissimi hostes tui, ibique in medio eo-  
rum dominare. i. illis inuitis, & repugnantibus  
Regnum tuum constitue. Quod certè  
breui factum videmus: nam intra paucos an-  
nos, frustra Iudæis, & Paganis reluctantibus,  
Ecclesiæ Christi in toto orbe terrarum con-  
stitutæ fuerunt. Scribit enim Apostolus ad  
Col. 1. *Euangelium in vniuerso mundo est, &  
crescit, & fructificat.* & S. Irenæus vicinus  
Apostolicis temporibus li. 1. cap. 2. *Ecclesia,*  
inquit, *per vniuersum orbem, vsque ad fines  
terra seminata est,* & cap. 3. meminit Eccle-  
siarum Germaniæ, Iberorum, Lybiæ, Egy-  
pti, Galliarum, Orientis, & earum quæ in  
medio mundi erant; per quas intelligit Ec-  
clesias Græciæ, & Italiæ. Rectè autem dicit  
Psalmus, *in medio inimicorum tuorum*, quia  
quantumlibet Ecclesia propagetur, & cres-  
cat, semper erit in medio inimicorum, id est,

Iudeorum, Paganorum, Hereticorum, & falsorum Christianorum, dum in terris peregrinatur. Sed in consummatione sæculi fiet separatio bonorum à malis, & non erit amplius Regnum Christi in medio inimicorum suorum, sed eminebit & exaltabitur super omnes inimicos suos.

IV.

*Tecum principium in die virtutis tuae in splendoribus sanctorum: ex vtero ante Luciferum genui te.*

Dixerat, dominare in medio inimicorum tuorum, quod intelligitur in hoc tempore, dum Regnum Christi ab inimicis oppugnatur: declarat nunc quid erit in nouissimo die, quando omnes inimici subiecti erunt ut scabellum pedibus eius. *Tecum*, inquit, *principium in die virtutis tuae*, id est, tecum erit principatus manifestus, tunc apparebit omnibus, tuum esse Regnum, & apud te solum esse verum principatum. *In die virtutis tuae*, in die videlicet nouissimo, quando potentia tua cælum mouebit, Solem obscurabit, terram concutiet, mortuos excitabit, & omnes ad tribunal tuum adducet. *In splendoribus sanctorum*, id est, quando circumdatus eris sanctis tuis, qui omnes fulgebunt sicut Sol. *Ex vtero ante Luciferum genui te*, id est, ideo tecum erit tantus principatus, quia ego Deus Pater omnipotens genui te, non ex nihilo, ut res creatas, sed ex vtero meo, ut filium verum, naturalem & consubstantialem, id est, ante Luciferum, id est, antequam stellas crearem, ante omnem creaturam, ante omnia sæcula. Hæc est communis expositio Patrum, Hieronymi, Chrysostomi, Augustini, Theodoret, & Euthymij. Sed consideremus singula verba: *Tecum*, ex Hebræo S. Hieronymus vertit, *populus tuus*. Sed verbum Hebraicum potest legi, *ammecha*, & significat *populus tuus*; potest etiam legi, *immecha*, & significat, *tecum*, & sic legerunt LXX. Interpretes, & recte verterunt, *principium*, in Hebræo est, *nedaboth*, quod proprie significat *Principes*, sed Septuaginta videntur legisse, *nedaba*, *principatus*: & sic exponit Chryso-

stomus hoc loco vocem Græcam ἀρχή, quæ & principium, & principatum significare potest. Quod si placeat, non accipere principium pro principatu, sed simpliciter pro principio; exponere poterimus: *Tecum principium*, id est, tecum est principium primum omnium rerum, quia tu es in Patre, & Pater in te. Sed prior expositio videtur præferenda, ut magis consentanea textui Hebræico. *In die virtutis tuae*: in his verbis nulla est discrepantia inter codices, nisi quod in Hebræico per virtutem significatur proprie fortitudo & potentia. *In splendoribus sanctorum*, in Hebræico legitur, *in montibus sanctis*. Sed videntur LXX. Interpretes non legisse, *harero*, per ה, quod significat montes, sed *hore*, per ה, quod significat splendores. Idem autem est, *in splendoribus sanctitatis*, & *in splendoribus sanctorum*; dici siquidem possunt sancti homines splendores sanctitatis, quia sanctitas in eis resplendet. *Ex vtero*, ex hoc verbo probant sancti Patres efficacissime Christi diuinitatem: nam si Christus creatura esset, non posset dici genitus ex vtero: nemo enim dicit, se genuisse ex vtero domum, vel scamnum, vel aliud quidpiam ex arte factum: neque Deus vnquam dixit, se genuisse ex vtero cælum, aut terram. Porro per vterum intelligitur essentia Dei secreta & intima; & quamuis vterus proprie ad matrem, non ad patrem pertineat: recte tamen Deus Pater dicitur ex vtero genuisse, tum ut clarius ostendatur filius consubstantialis genitori; (clarius enim filius est ex substantia matris, quam ex substantia patris) tum quia Deus non opus habuit vxore ad filium gignendum & patiendum. Ipse enim genuit, ipse peperit; vnde dicit Isaia ultimo: *Nunquid ego, qui alios parere facio, ipse non pariam?* *Ante Luciferum*: hinc significatur æternitas filij, qui genitus fuit ante Luciferi creationem; ac per hoc ante omnes creaturas. Sed posuit nomen Luciferi, quoniam ipse etiam filius Dei, est quidam Lucifer increatus. Est enim lux vera, quæ illuminat omnem hominem, & omnem Angelum. In Hebræo habetur, *mischar*, quod S. Hieronymus vertit,

עמך  
עמך

נרבות

נרבה

נרבה



vertit, ex aurora. Sed potest etiam verti, præ aurora, id est, ante auroram. LXX. Interpretes posuerunt luciferum pro aurora, siue quia cum aurora solet oriri lucifer, siue quia ipsa aurora etiam est lucifer quare S. Hieronymus Iob 11. vers. 12. vertit, *orietis ut lucifer*. cum tamen in Hebræo sit, *mape*; itaque luciferum accepit pro mane, siue pro aurora. Genus *te* in Hebræo nunc legitur, *Tibi ros* natiuitatis tuæ. Sed Septuaginta non habuerunt illa duo vocabula, *Tibi ros*, & pro, natiuitatis tuæ, legerunt, *genui te*; quia verba Hebraica mutatis punctis utroque modo legi possunt, *ialdut beca*, est natiuitatis tuæ. *inaldizba*, est, *genui te*. Potest etiam fieri, ut LXX. Interpretes legerint, *tibi ros* natiuitatis tuæ, sed verba obscura declarare voluerint per suam versionem, & ideo dixerint, *genui te*. Id enim obscure significant illa verba, *ex utero ante luciferum* tibi ros natiuitatis tuæ, id est, ex utero ante luciferum fuit tibi natiuitas ex me, ut est rori ex cælo S. Augustinus addit aliam expositionem minus principalem, quod videlicet Dauid Christo filio suo secundum carnem dicat, *Ego genui te ex utero Virginis Maria, filia mea, antequam lucifer oriretur*, id est, media nocte. Tertullian. quoque lib. 5. in Marcionem exponit de partu Virginis, sed tribuit Deo illud, *genui te*, hoc modo, *Ego Deus Pater genui te ex utero Virginis, nocturno tempore antequam lucifer oriretur*.

*Iurauit Dominus & non pœnitebit eum, tu es Sacerdos in æternum secundum ordinem Melchisedech.*

Transit nunc à dignitate Regia ad sacerdotalem, atque ostendit, Christum esse sacerdotem æternum, non succedentem Aaroni, sed immediate à Deo institutum, cuius figura fuerat sacerdotium Melchisedech *Iurauit Dominus, & non pœnitebit eum*. Iuramentum Dei promissionis stabilimentum est; id quod declarauit addens, *& non pœnitebit eum*, id est firmissimè statuit, nunquam mutaturus: significat enim Dauid his ver-

bis, sacerdotium Aaronicum fuisse mutandum, sed sacerdotium Christi nunquam esse mutandum. Pœnitentia. n. Dei dicitur per metaphoram, cum Deus facit id, quod faciunt homines, cum eos pœnitet facti. mutat enim quod eos fecisse pœnitet. sic Genes. 6. dicit Deus, *Delebo hominem, quem creauimus, facie terra, ab homine usque ad animantia; pœnitet enim me fecisse eos.* & 1. Reg. 15. *pœnitet me* (ait Deus) *quod constitui uerum Regem Saul. Tu es sacerdos in æternum.* dicuntur hæc à Deo, non à Dauide: Apostolus enim ad Hebr. 5. non semel repetit, hæc esse verba Patris ad Filium. dicitur autem *Christus sacerdos in æternum*, tum quia effectus vniici sacrificij, quo corpus suum obtulit in cruce, manet in æternum, iuxta illud Apostoli ad Hebr. 10. *Vna oblatione consummasti in sempiternum sanctificatos*: tum quia viuens ipse in æternum sacrificium quotidie offert per manus ministrorum sibi inuicem in Ecclesia succedentium. quod idem Apostolus ad Hebr. 7. confirmat, dicens, *Es alij quidem plures facti sunt sacerdotes idcirco quod morte prohiberentur permanere*: hic autem eo quod maneat in æternum, sempiternum habet sacerdotium. Secundum ordinem Melchisedech, per ordinem intelligitur, ritus, lex, traditio, consuetudo; hæc enim significat vox Hebraica opponitur autem ordo Melchisedech ordini Aaron secundum Apostolum ad Hebr. 7. Distinguitur vero ordo Melchisedech ab ordine Aaron in multis. Primo Melchisedech non legitur successisse alteri, neque ei successisse alter legitur; nam ideo dicitur sine patre, sine matre, sine genealogia, neque initium dierum, neque finem vitæ habens, ut dicitur ad Hebr. 7. in sacerdotio autem Aaronis vnus alteri succedebat, quia singuli moriendo sacerdotium filijs relinquebant. secundo, Melchisedech erat sacerdos, & Rex; Aaron, simplex sacerdos. tertio, Melchisedech obtulit panem & vinum; Aaron oues, & boues quarto, Melchisedech erat sacerdos vniuersalis, non vnius gentis tantum; Aaron erat sacerdos duntaxat Hebræorum. quin Melchisedech non egebat tabernaculo vel templo ad sacrificandum; Aaron egebat, & ideo

nunc apud Hebræos cessauit sacrificium, quia euersum est templum. Christus igitur Sacerdos est secundum ordinem Melchisedech, quia reuera nulli successit, neque alius ei successit in amplissima dignitate sempiterni sacerdotij: & ipse vere ac proprie non habet Patrem vt homo, neque matrem vt Deus, idem Christus Rex est & Sacerdos, & obtulit panem & vinum in cœna, id est, corpus suum sub specie panis, & sanguinem suum in specie vini: & non est Sacerdos Hebræorum tantum, sed Hebræorum & Gentium: neque alligatur sacerdotium eius vni templo vel tabernaculo, sed, vt prædixit Malachias cap. 1. *à Solis ortu, que ad occasum in omni loco sacrificatur & offertur oblatio munda*. Ex his satis aperte conuincitur hæresis Lutheranorum, qui negant sacrificium verum, proprièq; dictum extare in Ecclesia Dei: vel ostendant Lutherani, si possunt, quo modo prædictio sit adimpleta de sacerdotio secundum ordinem Melchisedech institucendo, & nunquam mutando.

quoniam, etiam si multi Reges terræ conspirabunt, vt sacerdotium totamq; eius Religionem evertant; ipse tamen sedens à dextris Patris confringet Reges aduersarios, & illis omnibus inuitis sacerdotium & sacra sua perpetuabit. *Dominus à dextris tuis*, id est, Christus à dextris tuis sedens, licet illi dixisset, *sedes à dextris meis, confregit in die ira sua Reges*, id est, in die qua irascetur inimicis suis, Regibus terræ, Ecclesiam suam persecutentibus, confringet eos, & iam in prænotione mea confregit; iam enim præuideo per spiritum prophetiæ, Herodem ab Angelo percussum, Neronem destitutum sibi manus iniecisse, Domitianum, Maximinum, Decium, & cæteros interfectos; Valerianum captiui in manus barbarorum deuenisse; Diocletianum, & Maximianum præ desperatione Imperium deposuisse; Iulianum, Valentem, Huanericum, & omnes denique inimicos Reges misere perisse; atque in gehennam detrufos; mentis pœnas dare.

VI.

*Dominus à dextris tuis confregit in die iræ sue Reges.*

*Iudicabit in nationibus, implebit ruinas, conquassabit capita in terra multorum.*

S. Ioannes Chrysostomus, quem Græci sequuntur, per Dominum, hoc loco intelligit Patrem; S. Augustinus intelligit Filium: S. Hieronymus dicit quidem, Dominum hoc loco nominatum esse Patrem, tamen statim addit, illum, *qui confregit Reges, iudicabit in nationibus, implebit ruinas, & bibit de torrente*, esse Filium. Videtur autem nobis sententia S. Augustini esse aptior & facilior, non enim debet rationem reddere, quo modo Pater sit à dextris Filij, cum paulo ante dictum sit, Filium sedere à dextris Patris: neque quomodo Pater de torrente biberit, & caput exaltauerit. Denique melius continuatur contextus verborum Prophetæ, si expositionem S. Augustini sequamur. Igitur Propheta, posteaquam dixerat, Filium à Patre Sacerdotem æternum appellatum fuisse; conuertit sermonem ad Patrem, ac dicit, Christum vere fore Sacerdotem æternum;

Dixit; quid faciet Christus in præsentem tempore aduersus hostes suos, Reges & Principes terræ; nunc addit, quid faciet in die nouissimo aduersus omnes inimicos tuos. *Iudicabit*, inquit, *in nationibus*, id est, is, qui hoc tempore confregit impetum Regum, & conseruauit Ecclesiam suam tempore persecutionum, postea in fine sæculi iudicabit omnes nationes, siue iudicium exercebit in nationibus omnibus; & condemnatis omnibus impiis, *implebit ruinas*, id est, consummabit vltimum exterminium, complementum ruinæ impiorum perficiet, ex Hebræo S. Hieronymus legit, *implebit fossas*; quod etiam est verum, quia tunc implebuntur fossæ inferorum, omnibus malis hominibus, & demonibus eo detrufis & conclusis; & hoc modo *conquassabit capita in terra multorum*, id est, humiliabit & conteret omnes superbos, qui nunc erecto capite aduersus Deum

Deum incedunt; tunc enim conculcabit superbiam eorum, cum coram toto mundo ostendat infirmitatem eorum, & contemptibiles atque confusos efficiet: & hoc erit conquassare & conterere capita eorum. Dicit autem, *multorum in terra*, quia in terra paucissimi inveniuntur veri humiles & pii, respectu superborum & impiorum, qui prope infiniti sunt. In Hebræo habetur, *in terra multa*, id est, in magna parte terræ; sed idem est sensus, siue quis dicat, superbos multos inueniri in terra, siue, superbos occupare multum terræ. S. Augustinus exponit hæc omnia de præsentī tempore, & in bonam partem, vt implere ruinas, sit instaurare quod cecidit, & conquassare capita, sit humiliare ad salutem per contritionem: quæ pia est & utilis expositio, sed mystica: nam ad literam exponunt de ultimo iudicio Theodoretus, Euthymius, & alij communiter.

*De torrente in via bibet, propterea exaltabit caput.*

Hunc vltimum versiculum exponunt magno consensu omnes veteres de Christo humilitate in carne mortali, & exaltatione in gloria cœlesti, tum illi, qui verba superiora exponunt de ipso Christo, tum qui exponunt de Patre. Quare mirum est, aliquos recentiores aliter sensisse. Reddit igitur David rationem, cur tanta sit Christi potentia, vt Reges confringere, nationes iudicare, implere ruinas, & conquassare capita possit; & dicit: *De torrente in via bibet, propterea exaltabit caput*; ac si diceret eum Apostolo: *Humiliauit semetipsum, factus obediens usque ad mortem, mortem autem Crucis, propter quod & Deus exaltauit illum. & dedit illi nomen, quod est super omne nomen. Torrentem appellat cursum rerum humanarum: quo modo enim torrens magno impetu & sonitu fluit, & turbidus ac turbatus incedit, & paulo post cessat, & ne vestigium quidem sui relinquit; sic sunt res humanæ: tempore huius mortalitatis: transeunt enim omnia, & vt plurimum turbida & turbata: audiuntur læ-*

*pe maxima prælia, & turbationes gentium & populorum, vt tempore Alexandri Magni, & postea Cæsaris, & aliorum similium. Sed paulo post finem accipiunt, tum ipsi, tum posterī eorum, & vix inueniuntur vestigia potentiz ipsorum. Ad hunc torrentem descendit Filius Dei per incarnationem suam, & in via, id est, in spatio vitæ suæ mortalis & transeuntis, bibit aquam turbidam huius torrentis, pertulit ærumnas nostræ mortalitatis; imo etiam in profundum torrentis descendit per passionem, ita vt non biberit aquam ad refrigerium & delectationem; sed biberit molestissimam aquam, vt illi faciant, qui demerguntur in aquis; iuxta illud Ps. 68. *Intrauerunt aqua usque ad animam meam. Infixus sum in limo profundi, & non est substantia: veni in altitudinem maris, & tempestas demersit me.* Merito igitur huius tantæ humiliationis sponte susceptæ pro gloria Patris, & salute genetis humani, exaltauit postea caput suum ascendens in cœlum, & sedens ad dexteram Patris, constitutus Iudex viuorum & mortuorum. Aliqui legunt in præterito, *bibet*; sed textus Hebræicus & Græcus habent in futuro, *bibet*: prouide nostra communis lectio eum textibus originalibus concordat.*

## PSALMVS CX.

*Titulus, & Argumentum.*

Alleluia.

**H**ic Psalmus, vt etiam multi sequentes, nihil habet in titulo, nisi, Alleluia, quod significat, Laudate Dominum: ex quo intelligimus, argumentū Psalmi esse laudationem Dei. Notat S. Hieron. hunc esse primū Psalmum perfectē alphabetici: nam Psalm. 24. 33. & 35. alphabetici sunt, sed non perfecti, quia in eis aliqua littera deest, & eius loco altera ponitur. Psalmus etiam 38. alphabeticus est, sed non ita perfectē, vt hic, qui nunc est in manibus: nam in illo sub vna littera modo



modo ponitur unus versiculus, modo duo, modo tres: in hoc autem Psalmo tot sunt parui versiculi, quos sunt litera alphabeti. Itaque Psalmus continet viginti duos versiculos, quales sunt apud Latinos versiculi iambici, & apud Iudeos versiculi septem syllabarum. Sed LXX. Interpretes magis ad sententias, & ad similitudinem aliorum Psalmorum, quam ad litteras respicientes, partiti sunt Psalmum in decem versus.

## EXPLIC. PSAL. CX.

Aleph. **C**onfitebor tibi Domine in toto corde meo.

Beth. In consilio iustorum, & congregatione.

David sanctus incipit hymnum ab invocatione, & simul explicat modum, quo utiliter laudari debet Deus. *Confitebor tibi Domine*, id est, laudabo, siue confessionem laudis offeram tibi. *In toto corde meo*, hæc est cōditio bonæ laudationis, ut non fiat solum voce, sed etiam corde: & non solum corde, sed toto corde, id est, toto affectu, nihil magis, vel æquè diligendo, & laudando. Est etiam, toto corde, summa attentione, nihil aliud cogitando: indignum est enim versantem in laude omnipotentis Dei, quem Cherubim, & Seraphim cum tremore adorant, mentem ad inferiora deflectere. *In consilio iustorum, & congregatione*, id est, laudabo te toto corde, tum inter paucos iustos, tum in cetero multorum, & eorum promiscua multitudine: nam per consilium iustorum videtur intelligendus locus secretus, ubi soli conveniunt sapientes ad consilium. Vox enim hebraica, *soḏ*, secretum significat, siue consilium, quod secretum requirit. Vox autem, *heda*; synagogam significat, siue congregationem, ad quam totus populus venire solebat.

Gimel. Magna opera Domini:

Daleth. *Exquisita in omnes voluntates eius.*

Laudat primum ab operibus in commune, quod videlicet Deus laude dignus sit,

quod omnia opera eius magna sint, & quod sint ita perfecta, ut ad omnem usum Deo serviant. Magna laus, quod artifex non faciat alia opera magna, alia parva, alia preciosa, alia vilia, sed quod omnia omnino, quæ ab eius ingenio, vel manu prodeunt, magna sint. Talia esse opera Dei certe cognosceret, qui cogitabit, in omnibus, etiam nobis præ multitudine viluerint, infinitam Dei potentiam, & sapientiam elucere, & nullum à nobis perfecte comprehendere. Verè enim scripsit Ecclesiast. c. 1. *Cunctæ res difficiles, non valet homo eas explicare sermone* & cap. 8. *Intellexi, quod omnium operum Dei nullam possit homo invenire rationem*. Neque solum magna sunt opera, sed exquisita in omnes voluntates eius, id est, quæ sita, & parata in omnem usum Deo placitum, ut Deus de illis faciat quicquid voluerit, iuxta illud Psal. 118. *Quoniam omnia serviunt tibi*: nam, ut S. August. rectè disputat, nihil est, quod magis Dei voluntati repugnare videatur, quam liberum arbitrium, quo sunt peccata, quæ Deus prohibet: & tamen de ipso libero arbitrio Deus facit, quod vult, vel enim reformat illud per gratiam, vel puni per iustitiam; & nisi ipse permitteret, liberum arbitrium non peccaret. Præclarissima laus, & soli Deo propria, facere opera, quæ in omnem usum quæz, aptari, & accommodari possint, & de quibus Deus quicquid velit, possit efficere. Vide commentarium S. Ioan. Chrysostomi, qui hæc omnia mira eloquentia tractat, descendens ad singula opera Dei. In Hebræo habetur in numero multitudinis, *Exquisita in omnes voluntates eorum*: sed fortasse Septuaginta aliter legunt, vel certe ad insinuandam Trinitatem diuinarum personarum, in vna essentia divinitatis, positum est pronomen in numero multitudinis cum nomine Domini, numeri singularis.

Hè. Confessio, & magnificentia operum eius.

Vau. Et iustitia eius manet in seculum seculi.

Transit

סוד  
עדה

Transit nunc Propheta ab opere creationis ad opus gubernationis, & ostendit hoc etiam opus omni laude esse dignissimum. *Confessio*, inquit, & *magnificencia opus eius*, id est, operatio eius, qua regit, & gubernat Mundum, à se creatum, est confessio, id est, materiarum confessionis laudis, & gratiarum actionis; & etiam materia magnificentiae suae omnibus declaranda. Simili modo loquitur Sapiens; cum ait, *Gloria filiorum patres eorum*, Prouerb. 17. *Et dedecus filij Pater sine honore*, Ecclesiastici 3. Hic enim accipitur gloria, vel dedecus pro materia gloriae, vel dedecoris. *Et iustitia eius manet in seculum seculi*, id est, non solum Deus magnifice gubernando operatur; quia prospicit omnibus abundanter, sed etiam iustissime, vt nunquam magnificentia eius à iustitia disiuncta inueniatur, semper enim Deus seruat promissa, & nulli facit iniuriam. Id quod videtur praecipue additum propter vulgatam illam querimoniam, cur Deus finit impios exaltari, & pios ærumnis, & calamitatibus premi? Iudicia enim Dei occulta esse possunt, iniusta esse non possunt. Quantumuis igitur nobis aliter videatur, semper tamen opera Dei iusta sunt, & omni laude digna.

**Zain.** *Memoriam fecit mirabilem suorum.*

**Cheth.** *Misericors, & miserator Dominus.*

Descendit ad particulare quoddam opus providentiae diuinæ, quando videlicet pluit manna de caelo; quod fuit opus, magnæ misericordiae, non solum praesentibus, quos aluit in deserto, sed etiam posteris, quibus reliquit vnam manna plenam in memoriam miraculorum, quæ patrauerat in deserto. Sic enim habetur Exod. 16. & ad Hebr. 9. Manna vero illud figura fuit sacramenti Eucharistiae, quod datum est populo Christiano in cibum spirituale, & in memoriam mirabilem, quæ operatus est Christus in terris, quorum praestantissimum est gloriosa passio, quæ mortem nostram moriendo destruxit, & de Principe huius mundi

triumphauit. Ait igitur, *Memoriam fecit mirabilem suorum misericors, & miserator Dominus*. Misericors, & miserator distingui videntur apud Latinos, quod misericors ad habitum, miserator ad actum pertineat: sed in Hebraico textu differunt in eo, quod, *channum*, significat, simpliciter misericordem, *rachum*, addit affectum paternum, ac tenerum, qualis est patris in filium. Itaque misericors, & miserator, hoc loco significant misericors, & paterne misericors.

**Teth.** *Escam dedit timentibus se.*

**Iod.** *Memor erit in seculum testamenti sui.*

Hæc esca est manna, quod Deus pluit de caelo, & dedit timentibus se, id est, cultoribus suis Hebraeis: quamuis enim plurimi in eo populo peccatores essent, tamen Deum verum colebant: nam timere Deum, in Scripturis coplere significat. Et sicut Deus volebat, vt populus memore esset mirabilium suorum, quæ fecit quando eduxit populum de Ægypto, & per desertum in terram promissionis introduxit: ita vicissim promittebat, se memorem futurum pacti sui, quod cum illis inierat: ideo addit, *Memor erit in seculum testamenti sui*, id est, ostendit continua providentia, & protectione se memorem esse foederis, & promissorum suorum.

**Caph.** *Virtutem operum suorum annuntiabit populo suo.*

**Lamed.** *Vt det illis hereditatem gentium.*

Præcipuum caput foederis, quod cum Abraham pepigit Deus, fuit vt daret posteris eius Hebraeis terram Chananzorum, quæ ideo postea dicta est terra promissionis. Explicat igitur quomodo *memor erit testamenti sui*, dicens, *Virtutem operum suorum annuntiabit populo suo*, id est, memor pacti sui notam faciet populo suo virtutem; hoc est, potentiam, & fortitudinem operum suorum, conuertendo Iordanem retrorsum, clangore tubarum euertendo muros Hierico, sistendo Solem, & Lunam

ad imperium Iosue, lapides de coelo super hostes Hebræorum plucendo, & similia multa mirabilia operando. *Vt det illis hereditatem gentium*, id est, ut daret illis, fidelibus suis terram Palæstinæ, quam gentiles Chanaanæi tanquam propriam hereditatem, & possessionem obtinebant.

**Mcm.** *Opera manuum eius veritas, & iudicium.*

**Nun.** *Fidelia omnia mandata eius.*

**Samech.** *Confirmata: in seculum seculi,*

**Hain.** *Facta in veritate, & aequitate.*

Ac ne quis iniustitiam suspicaretur in eo quod Deus terram Palæstinæ abtulit Chanaanæis, & donauit Iudæis: addit, *opera manuum eius veritas, & iudicium*, id est, opera Domini, & in iis hoc particulare opus expulsiōis Chanaanæorum, & introductionis Iudæorum, facta sunt cum magna fidelitate, & iustitia. Veritas enim hoc loco, ut etiam alibi passim fidelitatem significat seruandi promissā. Quoniam igitur promiserat Deus Abraham tertiam illam se daturum posteris eius, hoc opus Dei factum est *in veritate*: & quoniam idem Deus non ante expulit Chanaanæos, quam impleta esset mensura peccatorum, ob quæ expelli mererentur; ideo hoc idem opus factum est *cum iustitia*, quæ hoc loco dicitur iudicium, quod est iustitiæ actus. Opera ergo manuum eius veritas, & iudicium, id est, fideliter & iuste fiunt. Quod autem mererentur puniri Chanaanæi, & in penam priuari terra Palæstinæ, probat Propheta, quia non seruauerunt præcepta Dei naturalia, quæ sunt omnibus communia, & immutabilia, quia continent prima principia iustitiæ: nam Levit. 18. prohibet Deus incestum, adulterium, vitium contra naturam, idololatriam, & similia, & addit, *Omnes execrationes istas fecerit accola terra, qui fuerunt ante vos, & polluerunt eam; cauete ergo, ne & vos similiter enomat, cū paria feceritis, sicut euomauit gentem quæ fuit ante vos.* At igitur, *fidelia omnia mandata eius*, id est, omnia præcepta Dei, præsertim naturalia, fidelia sunt, quia neminem decipiunt, cum sint rectissima, & iustissima, & per hoc poenam

adferant præuicatoribus, & præmia obseruatoribus. Nec solum fidelia sunt, sed etiam immutabilia & indispensabilia, cum in nullo casu inueniri possint iniusta, ideo addit, *Confirmata in seculum seculi, facta in veritate, & aequitate*, id est, stabilita sunt æterna firmitate, quia condita sunt *in veritate*, id est, in rectitudine, & aequitate, id est, iustitia: nam, ut diximus, rectitudinem, & iustitiam absolutam continent. Vide S. Thomam in 1.2. quæst. 103. art. 8.

**Phc.** *Redemptionem misit populo suo,*

**Tfadc.** *Mandauit in æternum testamentum suum.*

Non desunt etiam ex veteribus, qui hæc referant ad literam ad liberationem populi de Ægypto: sed videtur omnino Prophetam altiore redemptionem intelligere, ut exponunt sanctus Augustinus, & Euthymius, nam de Iudæis iam dixerat, datum illis fuisse manna de celo, & hereditatem gentium; neque vlla erat ratio, cur reuerteretur ad antiquiora. Igitur post decantata beneficia Dei erga Patres testamenti veteris; transit ad beneficium longe excellentius Testamenti noui, quo vera, atque æterna redemptio continetur, *Redemptionem*, inquit, *misit populo suo*, quasi dicat, post hæc misit Redemptorem tam sæpe promissum, & tandiu expectatum, de quo prophetauit etiam Zacharias, cum ait Luc. 1. *Benedictus Dominus Deus Israel, quia visitauit, & fecit redemptionem plebi suæ.* Redemit autem Christus populum suum de captiuitate, & seruitute peccati, & potestate tenebrarum pretio sanguinis sui. Et hoc modo vere, & proprie mandauit in æternum testamentum suum, id est, iussit (hoc enim significat vox Hebræa, & statuit, ut Testamentum, siue pactum esset æternum, de vera & æterna salute, & possessione cælestis patriæ; nam Testamentum vetus, quo promittebatur terra Palæstinæ, non fuisse æternum experientia docet. Quare & Hieremias cap. 31. ait.

Eccō



Ecce dies veniunt, dicit Dominus, & feriam domui Israel, & domui Iuda fœdus nouū non secundum pactum, quod pepigi cum patribus eorum, ut educerem eos de terra Ægypti: pactū quod irritum fecerunt, & ego dominatus sum eorum, dicit Dominus, sed hoc erit pactū, quod feriam cum domo Israel post dies illos dicit Dominus. Dabo legem meam in visceribus eorum, & in corde eorum scribam eam, & ero eis in Deum, & ipsi erunt mihi in populum.

Coph. Sanctum & terribile nomen eius.

Res. Initium sapientie timor Domini.

Docet consequenter modum permanendi in testamento Domini, vt assequamur promissiones eius, ac dicit, Sanctum & terribile nomen eius, id est, is qui mandauit in æternum testamentum suum, sanctus, & terribilis est, & ideo odit pollutionem, & immunditiam peccati, quia sanctus est, & dicit. Leuit. 11. Sancti estote, quia sanctus sum Dominus Deus vestester: & simul punit pollutos, & immundos, quia terribilis est, & horrendum est incidere in manus Dei viuientis, Hebr. 10. & propterea, Initium sapientie timor Domini, id est, illi vere incipiunt sapere, qui timent Dominum, & ex timore illo ea uent à peccatis, obseruant legem, operantur bona, vt paulatim ex timore ad amorem perueniant, & incipiant odisse malum non timoræ pœnæ, sed amore iustitiæ. Poteest etiam hic locus intelligi de timore sancto, quo timemus offensionem Dei, quia diligimus Deum qui timor dicitur initium sapientie, quia pertinet ad primam, & magis necessariam partem sapientie. Sapientia enim perfecta duo requirit, cognitionem & amorem Dei, sed in hac vita priores partes tribuuntur amori, siue timori sancto filiali. Vnde Ecclesiasticus cap. 1. vbi dixit, Initium sapientie timor Domini, addit, plenitudo sapientie est timere Deum: vt intelligamus timorem Domini sanctum dici initium, quia est quasi caput, id est, pars prima; & potissima, vt dici possit etiam tota sapientia.

Scin. Intellectus bonus omnibus facientibus eum.

Tau. Laudatio eius manet in seculum seculi.

Declarat, quod dixit, initium sapientie esse timorem Domini. Est enim, ac si dicat; intelligentia quidem, quæ pars est sapientie, bona est, sed facientibus eam, id est, ex timore sancto facientibus, quod scientia docet esse faciendum: alioqui intelligentia sine timore, inutilis, vel perniciofa est: nam serenti bonum facere, & non facienti, peccatum est illi, Iacobi 4. Nomine intellectus, significatur hoc loco ipsa intelligentia, siue scientia, aut doctrina, vt voces Hebraica, & Græca clarius sonant: pronomen, eum, cum dicitur, facientibus eum, refertur ad intellectum vt referunt Chrysostomus, & Augustinus, in Hebræo habetur, Facientibus ea, nimirum ea quæ intelliguntur esse facienda. Itaque sensus in idem recidit. Quod autem sequitur, Laudatio eius manet in seculum seculi, aliqui referunt ad Deum, vt sensus sit, Laudatio eius, cuius nomen est sanctum & terribile, semper manebit: ita S. Chrysostomus. Sed videtur melius continuare textum expositio S. Augustini, qui hunc versiculum refert ad illum, qui timet Dominum, & qui facit quod intelligit esse faciendum: illius enim præmium erit, vt inhabitet in domo Domini omnibus diebus vite sue, & sit vnus ex illis, qui laudabunt Deum in seculum seculi. Quare laudatio eius, est laudatio, qua ipse homo timens Deum, perpetuo laudabit Dominum. Poteest etiam satis commode intelligi versiculus de laude, qua ipse timens Deum, & faciens quod intelligit esse faciendum, laudabitur à Deo, vt seruus bonus, & fidelis, & consequenter laudabitur ab Angelis, & aliis sanctis, & eiusmodi laus erit æterna, quia vt dicitur in Psal. 117.

In memoria æterna erit iustus, ab auditione mala non timebit.

## PSALMVS CXI.

Titulus, &amp; Argumentum.

Alleluia, reuerſionis Aggzi, &amp; Zachariæ.

**H**ic Psalmus recte coniungitur superiori, quia laudat virum iustum, & ille laudabat Deum, & est alphabeticus, continens viginti duos versiculos incipientes à literis alphabeti ordine positis. Eundem quoque habet titulum, Alleluia, apud Hebraeos, & Græcos: sed apud Latinos, teste Augustino, adduntur hæc verba, Alleluia, reuerſionis Aggzi, & Zachariæ. Videtur enim David in spiritu prauidiſſe, Aggaum, & Zachariam poſt expletum tempus captiuitatis, rediſſe ad populum, eumque admonuiſſe: quanta ſit felicitas viri iuſti, & timenti Deum, ut hoc exemplo exhortetur alios ad probitatem, ut non incidunt in ſimilem captiuitatem.

## EXPLICAT. PSAL. CXI.

Aleph. **B**eatus vir, qui timet Dominum:

Beth. In mandatis eius volet nimis.

Hæc eſt propositio, quam per totum Psalmum variis argumentis probat, ut ſua deat omnibus pietatem. *Beatus*, inquit, *eſt quicumque timet Dominum*. Sed quia non quicumque timor facit beatum, addit declarans, *In mandatis eius volet nimis*, ubi repetendum eſt, *qui*, ut hic ſit ſenſus, *Beatus eſt vir ille, qui timet Dominum, qui ex eo timore in mandatis eius libentiſſime implendis verſabitur*: nam in mandatis velle nimis, nihil eſt aliud, niſi mandata valde diligere, & ad mandata multum eſſe aſſectum, ſive in adimplendis mādatis magnam habere voluntatem. In ſumma ille dicitur felix, qui & interius timet Deum timore ſancto, & exterius promptus eſt ad implenda mandata, ac per hoc iuſtus, & pius eſt.

Gimel. Potens in terra erit ſemen eius.

Daleth. Generatio rectorum benedicetur.

147.

Hæc eſt prima felicitas hominis timentis Deum, quod multam prolem confequeretur. *Potens*, inquit, *in terra erit ſemen eius*, id eſt, robuſta erit eius poſteritas ob multitudinem filiorum; & rationem reddit, cum addit, *Generatio rectorum benedicetur*, quia videlicet generatio iuſtorum ex diuina benedictione fecundiffima erit. Benedictio enim in Testamento veteri, ut plurimum ad fecunditatem pertinet: Hæc prima felicitas non erat in viris iuſtis perpetua, ſed frequens. Seimus enim Abrahamum longo tempore in matrimonio ſine liberis vixiſſe, ut etiam filium eius Iſaac, & poſtea non paucos alios. Sed ſi exponatur l'ſalmus de fructu bonorum operum, ex ſemine gratiæ cæleſtis procedente, felicitas erit omnino perpetua: nemo enim eſt vere pius, & iuſtus qui non aſſidue ſerat opera bona, ex quibus magnam omnino meſſem tempore ſuo collecturus ſit.

He. Gloria, & diuitia in domo eius.

Vau. Et iuſtitia eius manet in ſeculum ſæculi.

Secunda felicitas eſt honorum, & opum abundantia, quæ tamen non inducant ad peccatum, neque iuſtitiæ corrumpant. Sæpe enim accidit, ut honores, & diuitiæ ſuperbiam gignant, vel carnalibus voluptatibus deſeruiant, & tum non felicitati, ſed calamitati potius deputandæ ſunt. Ait igitur, *Gloria, & diuitia in domo eius*, id eſt, non ſolum multitudine filiorum; ſed etiam honoribus, & diuitiis abundabit iuſtus, & tamen (quod eſt omnium feliciffimum) non corrumpetur animus eius iſtis fortunæ bonis, ſed iuſtitia; & probitas eius perſeuerabit uſque in finem. Hæc etiam felicitas non eſt perpetua; ſi agatur de gloria, & diuitiis temporalibus: ſed ſi de gloria interna, de bonæ conſcientiæ teſtimonio, & de diuitiis fidei, ac de illo quæſtu magno intelligatur, de quo Apoſtolus 1. Timoth. 6. *Quæſtus magnus eſt pietas cum ſufficientia*, id eſt, pietas ſine ſollicitudine temporalium, ita ut animus ſit contentus iis, quæ habet;

bet, perpetua felicitas erit: nam, vt ille dixit, animus diues debet esse, non arca, tunc autem animus diues est, quando alimentis, & tegumentis contentus, nihil optat amplius, sed sibi ipse sufficit quod Apost. dixit *pietas cum sufficientia*, & Græco significanti *ἀνάρκεια*, quod declarauit idem Apostol. Philip. 4. cum ait, *Didici in quibus sum sufficiens esse: scio & abundare, & penuriam pati.*

**Zain.** *Exortum est in tenebris lumen rectis.*

**Cheth.** *Misericors, & miserator, & iustus.*

Tertia felicitas timentium Deum, est lumen prudentiæ, & consilij diuinitus affulgens in tenebris dubitationum, quæ passim occurrunt in rebus gerendis, item in discernendis fraudibus falsorum fratrum; denique lumen consolationis in omnibus calamitatibus, & ærumnis huius vitæ. *Exortum est in tenebris lumen rectis*, id est, affulsit rectis hominibus, quales sunt timentes Deum, lumen consilij, & consolationis in tenebris dubitationum, & tribulationum, quod lumen est ipse Deus *misericors, & miserator, & iustus*, qui misericordiam facit viris misericordibus, quia iustum est, vt misericordes misericordiam consequantur.

**Teth.** *Iucundus homo, qui miseretur, & commodat.*

**Iod.** *Disponet sermones suos in iudicio.*

**Caph.** *Quia in æternum non commouebitur.*

Quarta felicitas est lætitia spiritualis, quæ residet in corde timentium Deum. Qui enim Deum timet, facile indulgent offensiones miserando fragilitates humanas, facile etiam commodant egentibus, & sic implent Dominicum præceptum. Luc. 6. *Dimittite, & dimitemini, date & dabitur vobis.* Hæc autem bona opera maximam lætitiā pariunt: sicut è contrario qui retinent offensiones, vel negant proximo be-

neficiū, semper amaro sunt animo, tum quia conscientia pungit, tum quia cogitant se odio haberi. Illud, *miseretur*, à nonnullis refertur ad eleemosynas, quæ dantur egentibus; sed quia de eleemosyna paulo post fit specialis mentio, cum dicitur, *Dispersit dedit, pauperibus*; ideo maluimus cum sancto Augustino, referre ad intelligentiam offensionum, quod est genus eleemosynæ spiritualis. Quinta felicitas est prudentia in loquendo; propter quam euitantur incommoda maxima, inimicitiz, rixæ, detractiones, & similia. Qui enim timet Deum, *disponet sermones suos in iudicio*, id est, dispensabit verba sua cum maturitate iudicij; vt neminem lædat, & inde plurimæ bonæ lucrabuntur. Alij per sermones intelligunt rationes, & negocia. Sed quamuis vox Hebræa, & Græca id patiantur, tamen vox Latina non patitur; & verisimile est, Prophetam varia bona timentium Deum enumerare, non eadem sæpius repetere. De prudentia in negociis supra iam dixerat: de prudentia in loquendo nihil hactenus dixit. Reddit autem rationem; cur disponet sermones suos in iudicio, cum addit, *Quia in æternum non commouebitur*, id est, quia vir est constans in propositis suis, & stabilis, & præuidet prudenter omnia, vt quicquid accidat, eum commouere non possit.

**Lamed.** *In memoria æterna erit iustus.*

**Mem.** *Ab auditione mala non timebit.*

Sexta felicitas timentis Deum est, quod viuet semper in hominum memoria, & viuet non per memoriam insignis alicuius flagitij, quomodo viuunt Iudas, & Cain, Herodes, & Pilatus, Annas, & Caiphas, sed viuet per memoriam gloriosam: nam laudes eius enarrabit omnis Ecclesia sanctorum: neque solum *in memoria æterna eris apud mortales*; sed etiam nomen eius scriptum erit in libro vitæ, quod nunquam delebitur, & eo modo vere, ac proprie in memoria æterna erit apud Angelos in celo; & ab auditione



*ditione mala non timebit*, id est, non timebit à detractioibus, & reprehensionibus hominum impiorum: neque etiam timebit à sententia illa formidolosa Iudicis æterni; videlicet, *Ite maledicti in ignem æternum*, &c. Matth. 25.

Nun. *Paratum cor eius sperare in Domino.*

Samech. *Confirmatum est cor eius, non commovebitur.*

Hain. *Donec despiciat inimicos suos.*

Septima felicitas timentis Deum est, firma, atque stabilis diuina protectio, qua fretus nihil vnquam malorum timebit. *Paratum cor eius sperare in Domino*, id est, in omni aduersitate, siue periculo imminente, cor eius paratum habet refugium ad Deum; quia semper est promptum, & paratum sperare in Domino, nunquam obliuiscitur adiutorium Dei, nunquam diffidit, nunquam hæsitat. *Confirmatum est cor eius in hac fiducia*, ut nullum ei sit periculum, ne ab illa forte deficiat. *Non commovebitur donec despiciat inimicos suos*, id est, nunquam timebit, dum periculum ab inimicis durabit. Multo autem minus timebit, cum eos ut prostratos, & deuictos despiciet. In Hebræo pro, *non commovebitur*, habetur, *Non timet*: sed id est sensus: pro, *despiciat*, habetur, *videat*, ex quo sequitur, ut despiciere hoc loco non sit proprie contemnere, sed videre ex altiore loco, ut sit despiciere quasi deorsum inspicere, iuxta illud Virgilij, *Despiciens mare velut uolucrum*. Sed quia respicere inimicos ex alto, contingit illis, qui vident inimicos deuictos, & prostratos ac per hoc illos contemnunt: recte potest exponi, *Donec despiciat*, id est, donec contemnât, ut iam deuictos & profligatos, quamuis vox illa immediate non contemnere, sed inspicere significet, si cum voce Hebræica conuenire debeat: Et quoniam durante hac vita mortali, nunquam cessabunt pericula ab hostibus pietatis, nec videbimus eos omnino prostratos, nisi cum in cælesti sede positi, longissime abiectos despiciemus; ideo illud, *donec*, tandiu durabit, quamdiu præsens vita durabit.

Phe. *Dispersit, dedit pauperibus.*

Tfade. *Iustitia eius manet in seculum seculi.*

Coph. *Cornu eius exaltabitur in gloria.*

Octaua felicitas est, gratia bene vtendi diuitiis: nam ex dono Dei habent amici Dei, ut intelligant, quanta sapientia sit per eleemosynas, transferre thesauros suos in cælum Matth. 6. *ubi nec tinea demolitur, nec fures effodiunt, nec furantur*. *Dispersit, inquit, dedit pauperibus*, id est, iste homo timens Deum, opes suas non abscondit, neque augere studuit, sed sparsit in pauperes, id est, abundanter effudit; sed ea prudentia, ut dederit potius multis parum, quam paucis multum ut multis prouideret necessaria, nullis daret superflua. Simile est, quod habetur Isai. 58. *Frange esurienti panem tuum*. & 1. Cor. 13. *Si distribuero in cibos pauperum omnes facultates meas*. Nec tamen negamus, quin aliquando melius sit multum vni dare, quam multis parum, ut cum virgo pauper tradenda est viro, vel Ecclesia exædificanda, vel captiuus redimendus. Vide S. Thom. in 22. q. 32. art. 10. & S. Gregorium de cura pastoralis par. 3. admonit. 21. Ex hac liberalitate duo bona lucratus est, vnde vere beatus dici potest: primum, si pecunias diminuit, iustitiam auxit, & *iustitia eius*, id est, bonum opus eius manet in seculum seculi, conseruandum apud Deum, ut suo tempore mercedem plenam accipiat: nam *Qui miseretur pauperis, fructuatur Deo*, inquit Sapiens Proverb. 29. Deinde cornu eius exaltabitur in gloria, id est, non solum mercedem habebit in vita futura; sed etiam in hoc sæculo potentia, & gloria augebitur, cornu in Scripturis potentiam & robur significat. Dicitur autem exaltari cornu alicuius, quando ille sit potentior, & fortior. *Exaltari autem cornu in gloria est*, hominem fieri non solum potentem, sed etiam gloriosum, quales sunt viri celebres: & honorati, quibus alij deferunt & cedunt. Significat

ficat igitur hic versiculus per eleemosynas non fieri homines tenuiores, & despectos, sed augeri diuitiis, potentia, & gloria, cuius rei multa sunt exempla in diuinis literis, præsertim in libro Iob, & in libro Tobiz: & non pauca legi possunt in vitis Sanctorum, ac præcipue in vita sancti Iohannis Eleemosynarij, & in Præto spirituali Sophronij.

Rcs. *Peccator videbit, & irascetur,*  
Scin. *Dentibus suis fremet & tabescet;*  
Tau. *Desiderium peccatorum peribit.*

Postrema felicitas est, quod timens Deum omnem inuidiam superabit. *Peccator videbit*, id est, considerabit bona opera timentis Deum, & eius felicitate, & inuidia torquetur, & *irascetur* sorti eius. Et instar rabidi canis *fremet aduersus illum*, & præ dolore tabescet: sed interim *desiderium impij*, quo cupit perditionem iusti, non apimpletur, sed vna cum ipso impio breui peribit. Ergo beatus, & felix est, qui timet Dominum, miser & infelix, qui non timet.

## PSALMVS CXII.

Titulus, & Argumentum.

Alleluia.

**H**ic Psalmus brevis & facilis, hortatur cultores Dei ad ipsum Deum laudandum, ob id potissimum, quod cum sit altissimus, tamen non designatur ad nos oculos inclinare, & multis nos beneficijs afficere.

EXPLICAT. PSAL. CXII.

**L**audate pueri Dominum, laudate nomen Domini.

Nomine puerorum intelliguntur serui Dei, qui eum pure colunt: quamuis enim vox Græca παῖδες, & Latina, pueri, sint com-

munes ad seruos, & ad paruulos significandos, tamen vox Hebraica, *habde*, nihil significat, nisi seruum, & clarius etiam id apparet ex eo quod in Hebræo vox, *Domini*, est in casu gignendi, *Laudate serui Domini, laudate nomen Domini*. Magna tamen est infinitas seruus cum paruulis, vt non immerito serui dicantur pueri, & pueri serui; quoniam serui sincere debent se regi à dominis, quomodo paruuli reguntur à maioribus, vnde etiam B. Paulus ait ad Gal. 4. *Quanto tempore hæres paruulus est nihil differt à seruo* Admonemur igitur voce *puerorum*, seruos Dei simplices, & putos esse debere, & ad nutum Domini sine tergiversatione procedere. *Laudate pueri Dominum, laudate nomen Domini*, id est, o vos omnes, qui serui estis Dei, in hoc præcipue illi seruite, vt puta mente cogitetis magnitudinem Domini vestri, & toto cordis affectu laudatis nomen eius, potentiam videlicet, & gloriam eius infinitam. Similis exhortatio habetur in Psalmo 133. *Ecco nunc benedicite Dominum omnes serui Domini*, & in Psalmo 134: *Laudate nomen Domini laudate serui Dominum*.

*Sit nomen Domini benedictum, ex hoc nunc, & vsque in sæculum.*

II.

Declarat modum, quo serui laudare debent nomen Domini, ac dicit affectu saltem, & desiderio laudandum esse, quandoquidem re ipsa nos humi repentes laudare, vt oportet uelimus. Dicite ergo, ait, intimo cordis affectu, *Sit nomen Domini benedictum, & nunc à presentibus, & vsque in æternum*, à futuris, vt ab eius laudibus nunquam cesseretur, vel potius, *ex hoc nunc incipite laudare, & vsque in sæculum laudate*, siue prospera, siue aduersa contingant, siue in hac vita, siue in futura, semper laus eius sit in ore vestro; & cum sancto Iob semper dicite, *Sit nomen Domini benedictum*.

*A Solis ortu vsque ad occasum, laudabile nomen Domini.*

III.

Declarat hoc versu, & sequentibus materiam

teriam laudis Dei, ac dicit, ubique inueniri materiam laudis Dei, cum omnia sint plena operibus eius magnis, & mirabilibus, quæ diligenter considerata laudabilem reddunt artificem. *A Solis ortu vsque ad occasum*, id est, per totam mundi amplitudinem à principio vsq; ad finem, *laudabile est nomen Domini*, propter opera eius, quibus ab omni parte plenus est Mundus.

IV.

*Excelsus super omnes gentes Dominus, & super calos gloria eius.*

Nec solum per amplitudinem Mundi, sed etiam per altitudinem ubiq; inuenitur materia laudis Dei: nam etiam si multi sint in terra magni Principes, & potentissimi Reges: tamen super omnes longe eminet Deus: neque solum *super omnes gentes terra*, sed etiam super omnes Angelos cæli excelsus est Deus; & gloria eius cælos omnes; & qui habitant in eo, transcendit. S. Ioannes Chrysostomus in his duobus versiculis vult contineri prædictionem Ecclesiæ Christianæ, per quam factum est, *ut nomen Domini*, quod in sola fere Iudæa notum erat, nunc à *Solis ortu vsq; ad occasum* laudetur, & omnes gentes illi subiiciantur, & eo modo sit *excelsus Dominus super omnes gentes*.

V.

*Quis sicut Dominus Deus noster, qui in altis habitat, & humilia respicit in calo, & in terra.*

Laudat nunc Deum ab admirabili benignitate, quæ coniuncta cum tanta sublimitate mirabilior apparet. *Quis*, inquit, *est sicut Dominus noster, qui in altis habitat*, videlicet in summo cælo, *& tamen humilia respicit*, homines videlicet, qui iacent in terra. Nam sic explicandus videtur ad litteram hic versiculus iuxta distinctionem Hebraicam, & modum loquendi Scripturæ, ut illud, *in calo*, referatur ad illa verba, *in altis habitat*: & illud, *in terra*, referatur ad illa, *humilia respicit*, præsertim cum in Hebræo sint duo participia contraria, *Quis sicut Dominus Deus noster exaltans se ad sedendum, & humilians se ad respiciendum, in calo, & in terra*, id est;

ad sedendum in cælo, & ad respiciendum in terra. Similis est sententia, illa in primo capite Canticorum, *Nigra sum, sed formosa filia Sion, sicut tabernacula Cedar, sicut pelles Salomonis, ubi, sicut tabernacula Cedar*, coniungitur cum, *Nigra sum*: & sicut pelles Salomonis, coniungitur cum, *sed formosa*. Significatur autem hac phrasi, Deum per excellentiam naturæ omnia sub se habere: & tamen per clementiam rebus omnibus, quamvis humillimis, adesse, ac præcipue hominibus mitibus, & corde humilibus se inclinare. Quod si non placeat hæc distinctio, potest etiam recte exponi, quod Deus quamvis naturæ sit excellentissimæ, & sublimissimæ, tamen à superbis, & tumidis oculos auertere, ad humiles, & mites libenter aspicere soleat, idq; tam in cælo, quam in terra: nam & in cælo superbos Angelos detestatus, humiles respexit, & ad gloriæ suæ participationem euexit: & in terra superbis Pharaonibus, Saulibus, alijsq; similibus contemptis, ad Moysen, Dauidem, aliosq; mites, & humiles respexit. Sed altiore, & prophetico sensu significatur his verbis, Deum in cælo sedentem non neglexisse genus humanum in terra humiliter abiectum.

*Suscitans à terra inopem, & de stercore erigens pauperem.*

*Vt collocet eum cum Principibus, cum Principibus populi sui.*

Declarat, cur Deus respiciat humiles: ac dicit, id eum facere, ut eos, exaltet, Quamvis autem hæc applicati possint lingulis hominibus, quos ex infimo gradu Deus euexit ad summum, quales fuerunt Ioseph Patriarcha, Moyses, Dauid, & similes: tamen aptissime conveniunt hi duo versiculi humano generi, id est, toti gregi pusillo electorum, quibus Saluator ait, Luc. 12. *Nolite timere pusillus grex, quia complacuit Patri vestro dare vobis Regnum*: nam genus humanum iacebat in terra, & in stercore peccati originalis, & consequentium miserrarum:

&amp; ca-



& tamen Deus sedens in cœlo respexit in terram, & inde suscitauit inopem, hominem videlicet spoliatum à latronibus, & relictum seminiuum, & iacentem in stercore miseria- rum, ut collocaret eum cum Principibus, non quibuscunque, sed cum Principibus populi sui, possessoribus cœlestis Hierusalem, & parti- cipibus Regni cœlorum. Nam exaltatio à paupertate temporali ad opes regni tempo- ralis, etiam si nobis magna esse videatur, vere tamen exigua, ac pene nulla exaltatio est, cum opes Regni caducæ sint, & ad dispen- sandum traditæ, & cum obligatione reddendæ rationis in die iudicii, & coniunctæ cum magna afflictione spiritus, & periculo æter- næ salutis amittendæ. At exaltatio à statu peccati & mortis, ad statum gloriæ & beatæ immortalitatis, ad æqualitatem Angelorum, ad consortium boni illius, quod ipsum De- um beatum facit; hæc vera, & vere magna, & appetenda maximè exaltatio est.

*Matrem filiorum latantem; id enim est habi-  
tare in domo, esse matrem filiorum; ac per  
hoc esse latantem, ob filiorum multitudi-  
nem, quæ erat mœsta ob sterilitatem & soli-  
tudinem.*

PSALMVS CXIII.

*Titulus, & Argumentum.*

*Alleluia.*

**D***Ecantat in hoc Psalmo Dauid mirabi-  
lia opera Dei, dum educeret filios Israël  
de Ægypto in terram promissionis: idq; ad eum  
finem, ut hortetur populum ad permanendum  
in confessione unius veri Dei, & sperandum  
continuo in eius protectione.*

EXPLICATIO PSALMI CXIII.

*Qui habitare facit sterilem in domo,  
matrem filiorum latantem.*

**I***N exitu Israël de Ægypto: domus Iacob  
de populo barbaro.*

*Facta est Iudæa sanctificatio eius, Israël  
potestas eius.*

I.

II.

Quemadmodum infelicitas virorum, est status humilis & despectus; ita infelicitas mul. erum, est sterilitas. Sed quomodo Deus respicit viros humiles, vt de statu infimo eri- gat ad Regnum; ita respicit humiles femi- nas, vt de sterilitate perducatur ad fecundita- tem. Potest autem hoc totum referri ad sin- gulas feminas, vt Saram, Rebeccam, Rache- lem, Annam, & similes. Sed altiore sensu per- tinet ad Ecclesiam ex gentibus congregatam, quæ longo tempore mansit sterilis, sed in se- neſcute peperit plurimos; iuxta illud Apo- stoli ad Gal. 4. ex cap. 54. *Isaia: Latere steri- lis, quæ non parit, erumpet & clama, quæ non parit, quia multi filij deserta magis, quam eius, quæ habet virum.* Quod autem ad verba attinet, cum dicitur: *Qui habitare facit steri- lem in domo,* per domum intelligitur familia, siue abundantia filiorum, vt sensus sit, *Qui facit, vt sterilis, quæ manebat solitaria, iam habitet inter multas proles, in magna fami- lia.* Id quod explicatur per verba sequentia:

Narrat initio Psalmi quemadmodum po- pulus Hebræorum in egressu de Ægypto cœperit habere formam populi peculiariter Deo subiecti, & à Deo singulari prouidentia gubernati, ac si Deus esset proprius eorum Rex. Nam antequam ingrederetur Ægy- ptum, erant vna familia, non vnus populus, dum autem manserunt in Ægypto, multi- plicati sunt valde, sed admixti erant Ægy- ptiis, & Regi Pharaoni seruiebant: sed egres- si de Ægypto formam propriam recipere cœperunt, Moyses, tanquam Dei Vicarius & interprete, summum Magistratum apud eos gerente. Hoc igitur est quod dicit, cum ait: *In exitu Israël de Ægypto, domus Iacob de po- pulo barbaro;* vbi cum dicitur, *Domus Iacob,* repetendum est, *in exitu,* hoc modo, *In exitu Israël de Ægypto, in exitu, inquam, domus Iacob de populo barbaro:* quæ pars secundi versiculi est explicatio primæ; declarat enim

PPP

per

per nomen, *Israël*, se non intellexisse hominem illum, qui proprio nomine dicebatur *Israël*, sed totam familiam *Iacob*, id est, totam illam gentem, quæ à *Iacobo Patriarcha*, qui etiam *Israël* vocabatur, per carnalem generationem originem ducebat. Per populum barbarum intelligitur *Aegyptus*, significat autem vox *Hebræa*, *loez*, loquentem lingua ignota, & barbarus dicitur, cuius lingua non intelligitur, iuxta illud *Apostoli* 1. *Corinth.* 14. *Si nesciero virtutem vocis, ero cui loquor barbarus, & qui loquitur mihi barbarus.* Dicitur igitur populus barbarus, populus *Aegypti*, quia illa lingua utebatur ab ea, qua utebantur *Hebræi*. *Facta est Iudæa sanctificatio eius*, hoc est, tunc primum, cum egressi sunt filij *Israël* de *Aegypto*, *Deus* sanctificauit, siue dedicauit sibi in populum peculiarem, populum *Iudaicum*. *Israël potestas eius*: idem repetit alijs verbis, id est, tunc assumpsit peculiarem potestatem ac dominium super filios *Israël*. Quod attinet ad verba, per *Iudæam*, intelligi debet hoc loco non terra, quæ dicitur *Iudæa*, sed gens *Iudæica*: nam in *Hebræo* est, *Iudas*, sicut paulo post, *Israhel*. Sicut autem in Scriptura populum *Iudaicum* tunc vocant *Iudam*, de nomine principalis hujus *Israël*, nam *Israël*, de nomine, cuius tunc etiam vocantur *Iudæi*, vel *Israelitæ*. Per *Iudæam* nem, *meritificatio*, & *potestas*, intelligitur quasi in terra sanctificationis & potestatis, ut sensus sit, *Facta est gens Iudæica tunc Israelitica*, gens sanctificata *Deo*, & peculiariter subiecta potestati eius. Pronomen relatiuum, *eius*, refertur ad *Deum*, siue *Dominum*, qui nominatus est in titulo, *Adiutor*, *Laus Dei Domini*: quasi dicat, *Laudate Dominum*, quia cum egredierentur filij *Israël* de *Aegypto*, tunc factus est populus *Israël*, populus sanctificatus ei, & subiectus peculiariter potestati eius.

Narrat mirabilia, quæ acciderunt in egressu filiorum *Israël* de *Aegypto*, & commoratione in deserto, & ingressu in terram promissionis; ut hinc ostendat, *Deum* *Hebræorum* esse verum *Deum*, omnipotentem, quem iure ipsi colere & timere debeant: ac primum narrat miraculum, quo mare, iubente *Deo*, diuisum est, ut populus transiret, ut habetur *Exod.* 14. sed narrat poetica ventustate, tribuens ipsi mari sensum, quasi videns maiestatem *Domini*, ex timore & reuerentia se subdlexerit. Coniungit deinde aliud miraculum circa *Iordanem*, quoniam ad idem elementum pertinet, quamuis multo posterius, id est, post annos quadraginta contigerit. *Iordanis* enim fluius diuisus quoque est tempore *Iosue*, ut populus per siccum alueum transiret, ut habetur *Iosue* 4. Deinde commemorat miracula, quæ acciderunt in terra, quando acceperunt legem, descendente *Deo* in montem *Sinai*: tunc enim terra mota est, & tremore concussa à maiestate *Domini*, quasi trepidare & saltitare videbatur. (Quod etiam legimus *Exod.* 19. *Et totus mons terribilis*; significat montem tremore suo terrorem alijs incussisse, ut ex textu *Hebræo* & *Græco* clarius colligitur. Postremo addit aliud miraculum de aquis, in magna copia ex petra eductis, *Qui conuertit petram in stagna aquarum*, & rupem in fontes aquarum. Sed veniamus ad verba: *Mare vidit & fugit*, id est, ita recessit de loco suo pars illa maris rubri, ac si à conspectu *Domini* territa fugisset. *Iordanis conuersus est retrorsum*. In libro *Iosue* legitur, quod steterit flumen, & in altum instar montis excreuerit; sed ex interpretatione *Dauidis* intelligimus, non solum in altum creuisse, sed etiam ex parte refluxisse, & refluxus iste confirmari potest ex eo, quod longissimo spatio temporis cessauerit fluere, donec videlicet totus populus commode transiret, qui multa centena millia hominum complectebatur. Itaque si solum in altum creuisset, & non etiam simul ex parte refluxisset, non solum ad instar montis, sed in altitudinem multo maiorem excreuisset. Simul igitur refluxabat, ut *Dauid* canit, & simul erigebatur & stabat,

III. *Mare vidit & fugit, Iordanis conuersus est retrorsum.*

IV. *Montes exultauerunt ut arietes, & colles sicut agni ouium.*

bat; ne fluere in partem illam, per quam Israelitæ transibant. *Montes exultauerunt ut arietes, & colles sicut agni ouium*, id est, montes Sinai, partes videlicet maiores illius montis, & colles, partes minores eiusdem montis, contremiscere & subsilire visæ sunt instar arietum vel agnorum repentino terrore saltantium & fugientium: quamuis enim vox, *exultare*, significare soleat gestire præ lætitia; tamen hoc loco videtur omnino referendum ad tremorem; tum quia eadem est causa maris, ut fugiat, & monti, ut saliat; fugere autem timoris est, non lætitiæ; tum quia paulo infra dicitur: *A facie Domini mota est terra*: quæ verba terrorem indicant, & hunc locum exponunt.

V. *Quid est tibi mare, quod fugisti? & tu Iordanis, quia conuersus es retrorsum?*

VI. *Montes exultastis sicut arietes, & colles sicut agni ouium.*

II. *A facie Domini mota est terra, à facie Dei Iacob.*

VIII. *Qui conuertit petram in stagna aquarum, & rupem in fontes aquarum.*

More poetico interrogat mare, quare fugerit, & Iordanem, quare conuersus sit retrorsum, & montes & colles, quare tremuerint: & respondet, id fecisse præsentiam virtutis Dei; qui non solum hoc fecit, ut mare fugeret, & terra tremere, sed etiam, quod est mirabilius, vnum elementum in alterum transmutauit: conuertit enim terream rupem stantem, atque durissimam in aquas mollissimas, & velocissime discurrentes. *Quid est, inquit, tibi mare, quod fugisti? & tu Iordanis, quid habes, quod conuersus es retrorsum?* & vos montes quare exultastis ut arietes? *Respondet, A facie Domini mota est terra.* Hæc nimirum est causa, quia Dominus apparuit, & vim suam & potentiam manifestauit, & ideo terra conspectum eius non sustinens, tota contremuit. *Qui Dominus conuertit petram in*

*stagna aquarum*, quando Moyse percutiente petram, Num. 20. egressæ sunt aquæ largissimæ; quod factum est, quia iubente Domino, conuersa est in fontem aquarum, quod repetitur, & declaratur, cum additur: *Et rupem in fontes aquarum.* Significatur enim his verbis, non paruam aliquam & mollem petram, sed rupem faxeam, duramq; instar silicis conuersam fuisse in fontem aquarum.

*Non nobis Domine, non nobis, sed nomini tuo da gloriam.*

IX.

Hic incipit secundum Hebræos alius Psalmus; sed nos sequimur distinctionem antiquam LXX. Seniorum, quam etiam sequitur S. Hieronymus in sua versione ex Hebræo: quod est argumentum, non in omnibus Hebræicis codicibus diuidi hunc Psalmum in duos. Igitur explicatis mirabilibus Dei, quæ facta sunt in exitu Israel de Ægypto; precatur Propheta Deum nomine totius populi, ut non respiciat demerita populi, sed gloriam suam, & pergat protegere cultores suos. *Non nobis, inquit, non nobis*, id est, non meritis nostris, quæ nulla sunt, gloriam siue laudem petimus, *sed nomini tuo da gloriam*, id est, propter gloriam nominis tui protege nos, non propter merita nostra.

*Super misericordia tua & veritate tua, ne quando dicant gentes, ubi est Deus eorum?*

X.

Indicat breuissime tres rationes, cur Deus debeat nominis sui gloriam quærere in conseruando populo suo. Prima est, quia ipse misericors est; secunda, quia verax est & fidelis in promissione seruanda; tertia, ne detur occasio gentibus blasphemandi, si cultores Dei destitutos videant. *Aut igitur: Super misericordia tua & veritate tua*, nimirum funda gloriam tuam, siue da gloriam nomini tuo: inde enim gloria tua demonstrabitur, si ostendes misericordiam erga populum tuum; & rursus, si implebis veritatem promissorum tuorum, quæ fecisti Patribus nostris.



*Ne forte dicant gentes, ubi est Deus eorum? i. ne detur occasio gentibus incredulis detrahendi de potentia, vel etiam de existētia tua.*

- XI. *Deus autem noster in cælo, omnia quæcunque voluit, fecit.*  
 XII. *Simulacra gentium argentum & aurum, opera manuum hominum.*  
 XIII. *Os habent, & non loquentur; oculos habent, & non videbunt.*  
 XIV. *Aures habent, & non audient; nares habent, & non odorabunt.*  
 XV. *Manus habent, & non palpabunt; pedes habent, & non ambulant: non clamabunt in gutture suo.*

Propter id, quod dixerat, *Ne forte dicant gentes, ubi est Deus eorum;* adiungit pulcherrimam antithesim Dei veri, & falsorum Deorum. Quasi dicat, non est danda occasio gentibus blasphemandi: sed tamen si forte dixerint, ubi est Deus eorum? nos respondebimus, Deum nostrum esse in cælo, idq; testari mirabilia eius, quia fecit quicquid voluit: sed contra, Diæ eorum iacent in terra, & vsque adeo nihil possunt facere, vt ne possint quidem exercere actiones membrorum, quæ habere videntur: nam cum habeant figuram humanam, & videantur habere membra omnia, & sensus omnes; tamen nec vident, nec audiunt, nec olfaciunt, nec palpant, nec ambulant, nec loquuntur, ac ne vocem quidem vllam ex gutture emittunt, si non vt homines, saltem vt iumenta.

- XVI. *Similes illis fiant qui faciunt ea, & omnes qui confidunt in eis.*

Hæc prædictio est per modum imprecationis pronunciata, vt moris est Prophetarum. Vere enim qui faciunt idola, & qui confidunt in eis, similes illis fient in vita futura post resurrectionem; nam etiam si habebunt sensus & membra, tamen sic habebunt, quasi non haberent, imo etiam cupient non habere, nihil enim videbunt, nihil audient, nihil

olfacient, nihil palpabunt, nisi quod nollent: ligatis manibus & pedibus, proiecti in tenebras exteriores se commouere non poterunt. In hac etiam vita similes sunt idolis, quia videntur potius videre & audire, quam re vera videant & audeant, cum non videant neque audiant, quæ ad salutem pertinent, & quæ vera bona sunt, vt magis somnare, quam videre vel audire dicendi sint, iuxta illud Marti 8. *Oculos habentes non videris, & aures habentes non auditis.* Quod si etiam placeat hæc exponere per modum imprecationis, non poterunt Pagani conqueri, quia non sit illis iniuria, si eos fieri cupiamus similes Diis ipsorum. Monet autem S. Augustinus hæc quæ supra dicta sunt, pertinere ad eos Paganos, qui credunt ipsa idola esse Deos: quia vero nonnulli dicebant, non ipsa idola, sed numen in illis habitans esse colendum; ideo in alio Psalm. videlicet 95. dicit, *Dij gentium damonia, Dominus autem cælos fecit:* & apud Apostolum, 1. Cor. 10. *Quæ immolant gentes, demonibus immolant, & non Deo.* Ex his autem colligimus, Imagines Sanctorum non esse Idola, neque earum venerationem esse idololatriam: quoniam neque ipsas imagines Deos esse credimus, neque Sanctos viros, quos repræsentant, pro Diis habemus.

*Domus Israël sperauit in Domino, adiutor eorum & protector eorum est.*

*Domus Aaron sperauit in Domino, adiutor eorum & protector eorum est.*

*Qui timent Dominum, sperauerunt in Domino, adiutor eorum & protector eorum est.*

Quia dixerat, *similes illis fiant, qui confidunt in eis;* adiungit per antithesim, filios Israël confidisse in Domino, & ideo habuisse Deum protectorem: nominat autem primo domum Israël, id est, totam gentem Hebraicam: deinde domum Aaronis, id est, tribum sacerdotalem, quia Sacerdotes cum Leuitis cæteris peculiaris portio Domini erant, & specialiter in Deo confidere debe-

debebant. Addit postremo omnes timentes Deum, quoniam non deerant aliqui extra filios Israel, qui Deum colerent & timerent, quamuis ii pauci essent: in his numerari solent Iob, & amici eius; & postea Naman Syrus, & alij.

*Dominus memor fuit nostri, & benedixit nobis.*

*Benedixit domui Israel, benedixit domui Aaron.*

*Benedixit omnibus qui timent Dominum, pusillis cum maioribus.*

Confirmat quod dixerat, Deum adiutorem & protectorem esse sperantium in se. Ac se ipse constituit in numero confidentium in Deo, quippe qui præter ceteros auxilium Dei & protectionem expertus fuerat. Deinde eodem ordine confirmat Deum benedixisse domui Israel, domui Aaron, & omnibus timentibus Deum, siue magnis, siue paruis: quod intelligi potest de omni magnitudine & paruitate; siue ætatis, siue potestatis, siue sapientiæ, siue diuitiarum. Memoria Dei significat hoc loco singularem providentiam erga cultores suos. *Memor, inquit, fuit nostri*, id est, singulari providentiæ demonstravit se memorem esse nostri; & *benedixit nobis*, id est, benefecit nobis adiuuando, & protegendo. Explicat autem quid sit illud, nobis, cum addit *domui Israel, domui Aaron, & omnibus timentibus eum*.

*Adjiciat Dominus super vos, super vos, & super filios vestros.*

*Benedicti vos à Domino, qui fecit cælum, & terram.*

Ex abundantia cordis os loquitur: quia pectus sancti Prophetæ ardebat desiderio gloriæ Dei & salutis proximorum; ideo multiplicat verba, nunc prædicando, nunc exhortando, nunc bene precando, ut hac ratione accendat homines ad Deum timendum timore sancto, & ad spem omnem in eo collocandam. Igitur conuersus ad timentes Deum, quibus dixit, Deum benedixisse, ait, *Adjiciat Dominus super vos, nimirum*

benedictionem suam, id est, omnium bonorum copiam: nec solum, inquit, *super vos*, sed etiam *super filios vestros*. Et hoc modo sitis *vos benedicti*, plena atque perfecta benedictione, à Domino qui fecit cælum & terram, id est, ab eo, in cuius manu est ros cæli & pinguedo terræ. Solebant enim sancti testamenti veteris precari suis à Domino rorem cæli & pinguedinem terræ, quia omnes fructus terræ nascuntur ex fecunditate terræ, & ex pluvia cæli. Sed altiore sensu Deus benedicit de rore cæli, de pinguedine terræ, quos bonis celestibus & terrenis cumulat, quod fecit erga Abrahamum, Isaacum, Iosephum, Dauidem, & similes.

*Cælum cæli Domino, terram autem dedit filiis hominum.*

*Non mortui laudabunt te Domine, neque omnes qui descendunt in Infernum.*

*Sed nos qui viuimus, benedicimus Domino ex hoc nunc & usque in seculum.*

Hi tres versiculi duplicem sensum habent, vnum accommodatum Hebræis, secundum vetus testamentum: alterum accommodatum Christianis, secundum testamentum nouum. Igitur priore sensu postquam dixerat, *Benedicti vos à Domino, qui fecit cælum & terram*, docet æquum esse, ut ii, qui benedicti sunt à Domino, benedicant ipsi quoque Dominum, dum viuunt super terram; quam à Deo incolendam acceperunt, relinquentes Angelis officium benedicendi in cælo, vbi est domus illius Dei, & Ministrorum eius, qui illæoram assistunt. *Cælum, inquit, cæli Domino* ad est, totum cælum, quod est super cælum æereum, Domino propriè dicatum est, & familiaribus ministris eius Angelis sanctis: *terram autem cum elementis, quæ illi coniuncta sunt, dedit filiis hominum* habitandam; ac propterea insigni parte mundi debent filij hominum Deo assidue gratias agere, dum viuunt, & bonis terræ fruuntur. Nam *non mortui laudabunt te Domine*: mortui enim, cum sensibus corporis careant, neque fruuntur amplius terrenis bonis, imò nec viuunt secun-

ppp ; dùm

dum corpus; non laudant Dominum ore corporali, neque pro rebus terrenis gratias agunt. *Neque omnes, qui descendunt in infernum*, id est, non solum mortui, qui iaceat in sepulchris, non laudant Dominum, sed neque illi, qui descendunt in infernum, id est, spiritus mortuorum, qui descendunt in varias inferni regiones, Dominum benedicunt pro terreni bonis, quæ ad illos iam non pertinent: sed nos, qui vivimus in terris, & fruimur terrenis bonis, benedicimus Domino, ex hoc nunc & usque in seculum, per generationes sibi inuicem succedentes. At sensu Christianis accommodato, secundum promissiones testamenti novi, dicendum est, per *caelum cæli*, intelligi supremam partem cæli, ubi est domus filiorum Dei, de qua dicit Apostolus 2. Cor. 5. *Scimus, quoniam si terrestris domus nostra huius habitationis dissolvatur, ædificationem ex Deo habemus, domum non manufactam æternam in cælis*: vel cum S. Augustino per *caelum cæli*, intelligere possumus mentes iustorum Angelorum & hominum, in quibus Deus habitat per cognitionem & amorem: hanc domum sibi Deus elegit; *terram autem*, id est, mundum hunc visibilem dedit filiis hominum, prout distinguuntur à filiis Dei: & ideo subiungitur. *Non mortui laudabunt te Domine*, id est, qui mortui sunt morte peccati, etiam si vivunt vita naturæ, non laudabunt te Domine, neque omnes qui descendunt in infernum, qui in morte peccati confirmati sunt, & ad pænas æternas descenderunt: sed nos qui vivimus vita gratiæ, qui per fidem, & charitatem tibi inhaeremus, & iam cœlestis patriæ ciues sumus: quamvis interim ad tempus habitemus, in terra, nos, inquam, benedicimus tibi, & benedicimus usque in æternum.

Vide Chrysostomum hanc expositionem.

gem elegantè persequentem.

## PSALMVS CXIV.

Titulus, & Argumentum.

Alleluia.

**P**salmm hunc exponunt aliqui cum Hebrais de temporali aliqua pressura, vel morbo, à quo liberari cupiebat Propheta. Sed nos cum Sanctis Patribus, Basilio, Chrysostomo, Hieronymo, & Augustino, existimamus intelligendum Psalmum esse de homine spirituali, sitiens salutem æternam, & gementem propter tentationes, & pericula.

### EXPLICAT. PSAL. CXIV.

**D**ilexi, quoniam exaudiet Dominus vocem orationis meæ.

Anima ardens desiderio Domini absolute dicit, *Dilexi*, & non explicat, quem: quoniam existimat, omnes alios similiter amare rem vndeunque amabilem, ac proinde scire quem dicere velit. Sic B. Maria Magdalena Ioan. 20. interroganti, *Quem quæris*; respondit, *Domine si tu justulisti eum, dicito mihi*. & non declarat quem quærat, & quem sublatum doleat, quia putabat omnes amare quem ipsa amabat, & sollicitos de illo esse, de quo ipsa sollicita erat. Et verè cum omnia bonum appetant, ut dicitur initio Ethicorum, & in solo Deo sit omnis ratio boni, & absit ab eo omnis ratio mali, quod significavit B. Ioannes cum ait in prima Epist. cap. 1. *Deus lux est, & in eo tenebra non sunt* illa: deberent homines solum Deum absolute amare; & cum audiunt, *Dilexi*, intelligere deberent dilectionem summi boni significari. Sed tamen David ex ratione, quam reddit, satis indicat, se de dilectione Dei esse loquutum; ait enim: *Dilexi, quoniam exaudiet Dominus vocem orationis meæ*, id est, dilexi Dominum, quoniam benignus & misericors est, & ex naturali sua benignitate exaudiet vocem orationis meæ. Magna causa diligendi, quod altissimus Dominus, & qui rerum nostrarum non indiget, tam facilis sit ad audiendas preces vilissimorum servorum,



ut securè promittere nobis possimus audientiam. quod in Psalm. 87. clarius exprimitur cum dicitur, *Quoniam tu Domine suavis, & mitis, & multa misericordia omnibus inuocantibus te.* Sensus igitur est, Dilexi Dominum, quoniam certus sum, quòd exaudiet vocem orationis meæ.

*Quia inclinauit aurem suam mihi, & in diebus meis inuocabo.*

Declarat, vnde didicerit, Deum exauditorum preces suas dicens; inde scio, quia ipse præuenit me, ipse inuicauit, dum inclinauit ad me aures suas: quorsum enim inclinaret ad os meum aurem suam, nisi me audire paratus esset? Porro Deus inclinatur aures ad nos, quando inspirat nobis orationem: neque enim nos oraremus, nisi Deus per gratiam præuenientem inspiraret desiderium orandi. Igitur David assuetus internis uocationibus, ex desiderio orandi sibi cælitus inspirato intellexit, aurem Domini ad se inclinatam; & ideo etiam adiungit, *& in diebus meis inuocabo*, id est, dum affluget mihi dies gratiæ Dei, & in hac luce video aurem Domini ad me inclinatam, non omittere occasionem, sed inuocabo Dominum. Vocat enim dies suos, dies illos, quibus luce præuenientis gratiæ fruebatur. Absente enim luce gratiæ non succedit dies de qua dicitur: *Venit nox, in qua nemo potest operari.* Ioan. 9. S. Ioannes Chrysostomus per illud, *in diebus meis*, intelligit omnibus diebus vitæ meæ. S. Augustinus per *dies meos*, intelligit dies huius mortalitatis, qui nostri dies dicuntur, quia nos ipsi peccando nobis illos fecimus.

*Circumdede runt me dolores mortis, & pericula inferni inuenerunt me.*

Explicat nunc materiam suæ orationis, quæ sunt tentationes, & pericula salutis æternæ, quas solas tribulationes magni pendit anima verè Deum diligens. In Psalm. 17. similia verba exposuimus de periculis mortis corporalis; quoniam titulus Psalmi ad id coquebat: sed hic Psalmus, qui nihil habet in titulo, nisi *Alleluia*, ad sublimiorem intelligentiam nos inuitat. Ait igitur, *Circumde-*

*derunt me dolores mortis*, id est, vndique tentationes mortiferæ me circumstant, ut compellat clamare, *Quis me liberabit de corpore mortis huius?* In Hebræo est vox ambigua, quæ & funes, siue laqueos, & dolores significare potest: & verè tentationes mortiferæ funes sunt, siue laquei mortis, & etiam dolores mortis, quia ex illis viri pii dolorem concipiunt, qualis est in illis, qui mortem sibi vident imminere. Declarat paulò apertius, cum addit, *pericula inferni inuenerunt me*; nam ex hoc periculo omnium periculorum maximo concipiunt dolores mortis, qui in illo adhuc se versari cogitant. Vox Hebræica propriè angustias inferni significat, quæ voce designatur locus angustus, per quem qui gradiuntur, in periculis præcipitij versantur, nisi singulos gressus vigilantissimè obseruent; & talis est via salutis, arcta, atque angusta, vnde nullo negotio in præcipitium inferni ruunt, qui non caute ambulant. Vnde monet Apostolus, *Videte quo modo caute ambuletis*, ad Ephes. 5.

*Tribulationem & dolorem inueni, & nomen Domini inuocaui.*

IV.

Multi sunt, qui circumdari sunt laqueis mortis, & periculis inferni, & non aduertunt, occupati fortasse prosperitatibus seculi, & quò magis circumdari sunt eiusmodi periculis, eò minus ea considerant, & ideo neque timent, neque dolent: David autem ea considerabat, & considerando inuenerat ubi esset, & ideo tremens ac dolens dicebat, *Tribulationem, & dolorem inueni, & nomen Domini inuocaui*, id est, tribulationem, & dolorem inueni, quia blandiente licet seculi prosperitate, & felicitate, tamen aduersti me circumdatum esse funibus, & doloribus mortis, & periculis inferni expositum esse; ideo gemens nomen Domini inuocaui, & dixi, *O Domine libera animam meam.* S. Basilus paulò aliter exponit, ut sentius sit, *Circumdede runt me dolores mortis, & pericula inferni inuenerunt me*, id est, peccatum mortale commissi, vnde in mortem animæ

animæ incidi, & inferno propinquavi: sed ego tribulationem & dolorem poenitentiae salutari inueni, & hoc modo corde contrito & animo contribulato nomen Domini inuocaui, dicens, o Domine libera animam

V. O Domine libera animam meam, misericors Dominus, & iustus, & Deus noster miseretur.

Dixerat, nomen Domini inuocaui: nunc subiicit ipsa verba inuocationis. O Domine libera animam meam, nimirum de doloribus mortis, & periculis inferni. In Hebræo est particula non solum vocantis, sed etiam obsecrantis, nimirum ana. Itaque potuisset verti, Obsecro Domine, libera animam meam: sed idem est sensus. Deinde, ut ostendat se bona spe inuocasse Dominum, addit quasi rationem, dicens, Misericors Dominus, & iustus, tupplic, est, & Deus noster miseretur: misericors Dominus est, quia præuenit peccatorem gratia sua, dum ei poenitentiam & orationem inspirat: Ipse, enim prior dilexit nos, ut dicit Apostolus Ioannes. Iustus etiam est, quia non sine flagello dimittit, flagellas enim omnem filium quem recipit, & ijs ignoscit, qui sibi ipsi non ignoscunt, & tandem Deus noster miseretur, quia recipit quem flagellauit, & non solum peccata indulget, sed hæredem facit. S. Ioannes Chrysostomus scribit, Deum dici misericordem, & iustum, quia semper admiscet misericordiam iustitiae, & iustitiam misericordiae, & addit, Deus noster miseretur, quia Deus magis pronus est ad miserendum, quam ad puniendum.

VI. Custodiens paruulos Dominus, humiliatus sum & liberauit me.

Miseretur Dominus, ut paulò ante dictum est, sed præcipue paruulis timentibus eum: id enim in Psalm. 102. clarius habetur, cum dicitur: Secundum altitudinem cæli à terra corroborauit Dominus misericordiam suam super timentes se. Item, Sicut miseretur pater filiorum, misertus est Dominus timentes filiorum, miseratus est Dominus timentes filios.

Quod idem legimus in cauitico Virg. Et misericordia eius à proge-

nie in progenies timentibus eum. Quoniam igitur verba illa vltima versiculi superioris, Et Deus noster miseretur; intelliguntur de miseratione paterna, ut sonat vox Hebraica, merachem, idè nunc declarat quos respiciat ista paterna misratio, ac dicit respicere paruulos, id est, mites, & humiles, ac timentes Deum filialiter amore. Custodiens paruulos Dominus, id est, Dominus ex paterna miseratione custodiens est paruulos suos, quasi teneros filios, quibus æternam hæreditatem parauit. Et quoniam Dauid non ignorabat, testimonium reddente Spiritu sancto spiritui eius, se vnum ex illis esse, addidit, humiliatus sum, id est, ex paruulis esse studui, & tandem conclusit, liberauit me; quod de liberatione in spe intelligi debet; præsertim cum in Hebræo sit in futuro, & liberauit me.

Conuertere anima mea in requiem tuam, quia Dominus benefecit tibi.

Liberatus homo iustus in spe, gratulatur sibi ipse tantum bonum dicens, Conuertere anima mea in requiem tuam, id est, festina passibus desiderij ad locum veræ ac sempiternæ quietis, ad cælestem Hierusalem, ad sinum veri Abraham; quoniam Dominus benefecit tibi. In Hebræo habetur, Quoniam Dominus retribuit super te; quo verbo significatur vita æterna esse corona iustitiæ, & merces operum bonorum, ut hoc loco notauit S. Basilius. Itaque textum vulgati interpretis ex Hebraica proprietate explicare licebit.

Quia eripuit animam meam de morte, oculos meos à lacrymis, pedes meos à lapsu.

Declarat, quid sit bonum illud magnum, siue magna illa retributio, de qua dictum est, benefecit tibi, siue retribuit tibi; ac dicit esse vitam beatam, & sempiternam, Quia eripuit animam meam de morte; id est, eripuit à morte, & donauit vitam: oculos meos à lacrymis, id est, dedit vitam non subiectam ulli malo, sed cumulatam omni bono; absterget enim Deus omnem lacrymam ab oculis

oculis eorum, ut dicitur Apocal. 22. Et pedes meos à lapsu, id est, dabit vitam non solum felicem, sed etiam securam ac sempiternam, ut ab ea excidere nunquam possim. Ita liberabit à doloribus mortis, & à periculis inferni, & in vitæ felicissimæ æternitate & securitate consistuet.

*Placebo Domino in regione viuorum.*

Concludit Psalmum dicens, quod quem admodum ipse securè possidebit vitam optimam, & dulcissimam, quæ vehementer ipsi placebit: ita etiam placebit ipse Domino vehementer, & securè in regione viuorum: dicitur regio viuorum, ubi omnes ab omni parte viuunt, & idèo placent omnibus modis Deo viuenti: nam in hac peregrinatione multi mortui sunt, & qui viuunt, secundum spiritum viuunt, non secundum corpus, quod propter peccatum mortuum est, Rom. 8. unde clamat Apostol. Rom. 7. *Quis me liberabit de corpore mortis huius?* In Hebræo habetur, *Ambulo coram Deo in terra viventium*; sed idem est sensus: nam ambulare coram Deo, est placere oculis Dei, rectè & iuste viuendo. Sic legimus Gen. 3. *Ambulauit Henoc cum Deo*, & Gen. 6. *Nec fuit vir iustus atque perfectus, cum Deo ambulauit*, & Gen. 17. *Ambula coram me*, & esto perfectus, & Luc. 1. *Ut sine timore de manu inimicorum nostrorum liberati seruiamus illi, in sanctitate & iustitia coram ipso omnibus discibus nostris.*

PSALM. CXV.

*Titulus, & Argumentum.*

Alleluia.

**H**unc Psalmum Hebræi partem esse volumus Psalms superioris: sed nos distinctionem Septuaginta Seniorum sequimur: nec tamen negamus, hunc Psalmum immediatè subiungendum esse superiori, ut S. Basilius monet. Agit enim Propheta gratias Deo, & vota se persoluiturum pollicetur pro salute æterna, quam bona spe iam possidere cepit.

EXPLICATIO PSAL. CXV.

**C**redidi propter quod locutus sum: ego autem humiliatus sum nimis.

Respicit ad verba illa, *Placebo Domino in regione viuorum*, & quasi aliquis interrogasset, unde nosti regionem viuorum? respondisset se nouisse per spiritum fidei. *Credidi*, inquit, esse regionem viuorum quandam; licet oculis ea non videatur, & propter hanc fidem dixi, *Placebo Domino in regione viuorum*. Citauit hunc locum Apostolus 2. Cor. 4. *Habentes*, inquit, *eundem spiritum fides*, sicut scriptum est, *Credidi propter quod locutus sum*, & nos credimus propter quod & loquimur, scientes quoniam, qui suscitauit Iesum, & nos cum Iesu suscitabit, & constituet vobiscum. Vbi B. Paulus docet, ex spiritu fidei, non ex vlla humana demonstratione, cognosci resurrectionem corporum, & veram viuentium regionem, in qua cum Domino Iesu constituendi sumus. Et quoniam hæc fides requirit animam verè humilem, quæ se Spiritui sancto plene subijciat ad obedientiam fidei, subiungit, *Ego autem humiliatus sum nimis*, id est, ego verò ideo credidi, quia non ingenio meo nitor, sed valde humilem ac docilem me Spiritui sancto præstiti. Sic enim & Dominus ait Matth. 23. *Confiteor tibi Pater, Domine cæli & terra, quia abscondisti hæc à sapientibus & prudentibus, & reuelasti ea paruulis*. & in alio loco, *Quomodo vos potestis credere, qui gloriam ab inuicem accipitis?* Ioan. 5.

*Ego dixi in excessu meo, omnis homo mendax.*

Variè admodum hunc versiculum exponunt auctores, ut alij referant ad quandam quasi desperationem Regni obtinendi, quod Samuel Dauidi promiserat, & in excessu quodam turbatus dixerit. *Omnis homo mendax*, videlicet, ut etiam Samuel mentitus videatur. alij referant ad populum in captiuitate Babylonica constitutum, & desperantem de promissis Prophetarum; alij aliter exponant. Sed non video, quo-

Q999 modo



modo ista, & alia id genus cohereant cum reliquis partibus huius Psalmi. Ideo magis probo sententiam Euthymij, qui hæc refert ad excessum mentis, per quem Propheta ascenderit ad noticiam regionis viuorum. & dixerit in comparatione eius regionis mendaciū esse quicquid homines loquuntur de felicitate humana. Ego, inquit, qui humiliavi me valde, exaltatus à Domino ad mentis excessum, in eo excessu videns, quàm falsa, & fallacia sint, quæ videntur hominibus vera & solida bona, dixi, *omnis homo mendax*, id est, omnis homo, qui humano affectu loquitur de felicitate, & magni æstimat bona mortalia & caduca, mendax est: vera enim & stabilia bona non inveniuntur, nisi in regione viuorum. Ex hac expositione cessat obiectio, quam nomine sophistarum sibi ipse proposuit magnus Basilus: Si omnis homo mendax, igitur & David, qui est homo mendax est: ergo mentitur, cum dicit, omnis homo mendax; ac per hoc sibi ipse contradicit, & dictum suum ipse destruit. hoc, inquam, sophismaceſcat, quia per hominem, intelligitur hoc locq̃ homo humano affectu loquens, non autem homo loquens spiritu diuino afflatus. Posset etiam dici, aliud esse, hominem semper mentiri, aliud esse mendacem: potest enim homo mendax aliquando vera loqui, præsertim si non ex se, sed spiritu Dei loquatur: mendax enim dicitur homo, quoniam ex natura sua obnoxius est errori & falsitati. Quomodo intelligitur, quod scribit Apostolus ad Rom. 3. *Est autem Deus verax*, omnis autem homo mendax, id est, solus Deus mentiri nequit, homines autem omnes mendacio sunt obnoxij, sed non continuo sequitur, ut perpetuo mentiantur.

III.

*Quid retribuam Domino, pro omnibus quæ retribuit mihi?*

Animaduertens tantis se bonis cumulatum, cum & regionem viuorum Dei beneficio agnouerit, & in eam se ingressurum sperare cœperit, imò ac si iam ingressus esset, præ læticia exultauerit: querit, quid Domino retribuere possit. *Quid*, inquit, *retri-*

*buam Domino pro his quæ retribuit mihi*; ille me de nihilo fecit, ille de iniquitate redemit, ille regionem viuentium demonstrauit, ille mihi etiam se daturum promisit: quid igitur illi retribuam? Quod autem dicit, *retribuit mihi*, potest simpliciter accipi pro, *tribuit*, ut exponit Euthymius: vel cum S. Augustino, notari liberalitas & misericordia Dei, qui tanta bona tribuit pro tantis malis.

*Calicem salutaris accipiam, & nomen Domini inuocabo.*

Non desunt, qui hunc calicem exponant de sacrificio legis veteris, quod liquoribus & libaminibus continebatur: vel de calice conuiuiali, quo in memoriam acceptæ salutis utebantur: sed ista leuia sunt, & Sancti Patres, Basilus, Chrysostomus, in 2. expositione, Hieronymus, Augustinus, & cum ijs Theodoretus & Euthymius magno consensu de calice patientiæ & passionis hunc locum intelligunt; de quo calice Dominus Matth. 20. dixit: *Potestis bibere calicem, quem ego bibiturus sum?* & Matth. 26. *Transseat à me calix iste.* & Ioan. 18. *Calicem quem ueditis mihi Pater, non vis, ut bibam illum?* Nec solum in testamento nouo, sed etiam apud Prophetas passim accipitur calix pro amara portione tribulationis, ut Psalmo 74. *Quia calix in manu Domini vini meri plenus misto.* & Isaïa 51. *Eleuare Hierusalem, quæ bibisti de manu Domini calicem iræ eius.* & Hier. 25. *Sumo calicem vini furoris huius de manu mea.* & Ezech. 23. *Hæc dicit Dominus Deus, calicem furoris rui bibes profundum, & latum: eris in derisum & in subannationem, & bibes illum, & epotabis usque ad faciem.* & Habac. 2. *Repletus es ignominia pro gloria: bibe tu quoque, & consopire, circumdabis te calix dextera Domini, & vomitus ignominia super gloriam tuam.* Dicit igitur vix iustus, & amator Dei, Cum nihil habeam præstantius, quod offeram Deo meo, pro tam multis bonis, quæ retribuit mihi, *calicem salutaris accipiam*, id est, bibam libenti animo calicem Domini, quantumuis amarum, siue tribulationes, siue pericula, siue mor-

mortem ipsam, pro suo honore sustinere me velit: scio enim calicem hunc amarum quidem, sed salutarem futurum. Et quia de meis viribus non confido, sed in Domini adiutorio omnia possum; idēd *nomen Domini inuocabo*, vt det mihi calicem suum intrepidē haurire. Vocat Prophetā calicem salutaris, calicem salutis. id est, calicem salutaris. Confirmat hanc expositionem consuetudo Ecclesię, quę hunc Psalmum in Martyrum solemnitatibus cantare solita est.

*Vota mea Domino reddam coram omni populo eius: pretiosa in conspectu Domini, mors sanctorum eius.*

Paratus ad calicem passionis bibendum securus dicit: sacrificium laudis & confessionis Domini, non in angulis solum & in cubiculis, sed palam & publicē, *coram omni populo eius*, inimicis etiam presentibus immolabo, etiam si mortem inde mihi imminere intelligam: *pretiosa enim est in conspectu Domini mors sanctorum eius*, id est, magni æstimat Dominus mortem sanctorum pro suo honore & confessione susceptam; quomodo apud homines magni fiunt gemmarum pretiosarum, quibus Regum diademata ornari solent, & quibus nihil charius apud homines inuenitur. Expendit hoc loco S. Basilii gloriam Martyrum, quorum non solum animarum mox coronantur in cælis: sed etiam reliquarum corporum in maximo pretio habentur in terris. antea siquidem qui tangebatur cadauer hominis, immundus erat: nunc autem, qui ossa Martyrum contingit, sanctificationem acquirit.

*O Domine, quia ego seruus tuus, ego seruus tuus, & filius ancilla tue.*

Non superbit vir sanctus, qui se totum Deo in sacrificium offert, sed agnoscit debitum seruitutis, & iuxta mandatum Domini dicit, seruus inutilis sum; quod debui facere feci. *O Domine*, inquit, quid magnum feci, quod vota mea publicē reddidi, neque ob timorem mortis confessionem tuam omisi:

quod debui facere feci, *quia ego seruus tuus sum*, redemptus de captiuitate diaboli pretioso sanguine filij tui, ego, inquam, *seruus tuus sum*, non solum redemptionis gratia, sed etiam dono creationis: sed & *filius* sum *ancilla tue*, id est, non emptitiis tantum, sed & vernaculus, quia & mater mea ancilla tua est, duplici illo nomine creationis & redemptionis. Dicit autem, *filium ancilla tue*, non *filium seruus tui*; quia seruitus sequitur ventrem: nam si liber ex ancilla gignat filium, ille filius seruus nascitur. Vnde Sara Abrahamo dixit, *Eyce ancillam & filium eius: non enim erit haeres filius ancilla cum filio meo Isaac*, Gen. 21. Itaque Ismahel seruus erat, quia matrem habuit ancillam, quamuis Patrem habuerit liberum, videlicet Abrahamum. S. Augustinus per ancillam, intelligit Ecclesiam, quę est mater nostra, ancilla ex naturę debito, & libera ex gratię munere.

*Dirupisti vincula mea, tibi sacrificabo hostiam laudis, & nomen Domini inuocabo.*

VII.

Docet, seruum se Domini esse, sed seruitute bona, erutum autem à seruitute mala. Quomodo Dominus in Euangelio hortatur eos qui laborant, & onerati sunt, vt tollant iugum suum, quia iugum ipsius suauē est, & onus eius leue, Matth. 23. non liberat omnino à iugo, & onere, sed tollit iugum asperum, vt imponat iugum suauē, & aufert onus graue, vt imponat onus leue. Ita omnino dirupit Deus vincula, quibus à Satana alligabamur, vincula peccatorum, & onera cupiditatum, quibus ad inferos deprimebamur: & alligat iugo suauis legis diuinę, & onere leuissimo charitatis, quo in altum euehimur, & exaltamur ad cælum. *Dirupisti*, inquit, *vincula mea*, id est, liberaisti à seruitute durissima, & seruum tuum esse voluisti, cui seruire, regnare est. Idēd *tibi sacrificabo hostiam perpetuę laudis*, & non amplius inuocabo falsos Deos, mammonam videlicet, & ventrem, opes & honores, quibus antea seruiebam; sed *nomen Domini*, qui solus verus est Deus, assidue inuocabo.

Q999 a

Vota

VIII.

*Vota mea Domino reddam in conspectu  
omnis populi eius, & in atrijs domus Do-  
mini, in medio tui Hierusalem.*

Hæc repetitio est quinti versiculi, *Vota mea Domino reddam coram omni populo eius; additur autem in atrijs domus Domini in medio tui Hierusalem; ad significandum, ut S. Augustinus monet, debere seruum Dei offerre vota sua, confessionem suam, & seipsum Deo, intra Ecclesiam, quæ per Hierusalem significatur: qui enim extra Ecclesiam id faciunt, nihil faciunt: nam ut scribit S. Cyprianus in libro de unitate Ecclesiæ, Hæretici occidi possunt, coronari non possunt: & eorum mors non est fidei corona, sed pœna perfidiz. Posset fortasse hic versiculus referri ad cælestem Hierusalem, ut sicut supra dictum est, *Vota mea Domino reddam coram omni populo eius*, de confessione in terris: ita nunc in fine Psalmi tale aliquid dicatur de confessione laudis, & votis gratiarum actionis, quæ reddetur in cælis, ut hic sit sensus, *Vota mea Domino reddam*, id est, & tandem disruptis vinculis omnibus, & ad perfectam libertatem filiorum Dei vocatus, sacrificium laudis, & gratiarum actionis immolabo in conspectu omnis populi eius, iam glorificati in cælis; in atrijs domus Domini, id est, in ingressu domus Domini, de qua dicitur in alio Psalmi, *Beati qui habitant in domo tua Domine, in secula seculorum laudabunt te: nec solum in atrijs, sed etiam in domo, quæ domus in medio tui est, ô superna & gloriosa Hierusalem, quæ patria nostra es, ad quam ex peregrinatione quotidie suspiramus.**

## PSALM. CXVI.

*Titulus, & Argumentum.*

*Alleluia.*

**H**UNC Psalmum omnium breuissimum declarat Apostolus in Rom. 15. ubi dicit, Christum fuisse ministrum circumcisionis ad confirmandas promissiones Patrum: gentes

autem super misericordia honorare Deum. & allegat hæc verba: Laudate Dominum omnes gentes, & magnificate eum omnes populi. Ex quo intelligimus, Prophetam hoc loco alloqui totam Ecclesiam ex Gentibus & Iudeis congregatam, eamq; hortari ad laudandum Deum, quod misericordiam, & veritatem erga eam ostenderit. Sed observandum est, cum Apostolus dicit, gentes super misericordia debere honorare Deum, ad Iudeos autem pertinere veritatem, quam Deus ostendit confirmando promissiones Patrum; non esse sensum, ad Iudeos non pertinere misericordiam, sed ad gentes pertinere solam misericordiam, ad Iudeos autem misericordiam & veritatem, quia licet miseri Deus ad Iudeos Messiam, ut impletes promissiones Patrum, tamen promissiones non ex meritis eorum, sed ex mera misericordia processerunt: Sic enim cecinit Zacharias Luc. 1. Ad faciendam misericordiam cum Patribus nostris, & memorari testamenti sui sancti: & hoc tractat ac demonstrat Apostolus ad Rom. 3. Omnes peccauerunt, & egent gloria Dei. & persequitur hoc argumentum usque ad finem capitis undecimi; ubi dicit, Conclufit Deus omnia in incredulitatem, ut omnium misereatur. & idem docet in tota Epistola ad Galatas: & ad Ephes. 2. Eramus & nos naturæ filij iræ, sicut & cæteri.

## EXPLICAT. PSAL. CXVI.

**L**audate Dominum omnes gentes,  
Laudate eum omnes populi.

Ecclesiam, ut dixi, totam alloquitur, & ad laudandum Dominum cohortatur. intelligit autem per gentes, ut Apostolus monuit, gentilitatem conuersam ad fidem, quam primo loco posuit, quia videbat, multo maiorem partem Ecclesiæ ex gentibus, quam ex Iudeis congregandam. Per populos autem intelligere videtur populos, siue tribus Iudzorum, similiter ad fidem conuersorum, ut hoc loco notauit in commentario S. Hieronymus; & similia verba, Psalm. 2. Quare fremuerunt gentes, & populi meditati sunt inania; expoluerunt Apostoli Act.



**Act. 4. per gentes, Gentiles; & per populos, Iudæos intelligentes;**

*Quoniam confirmata est super nos misericordia eius: & veritas Domini manet in æternum.*

Ratio laudandi Deum est, quoniam misericordia Domini stabilita est per aduentum Messiz super gentes, & super Iudæos. Fundata enim est Ecclesia, aduersus quam portæ inferi non præualebunt, & constitutum est Regnum, cuius non erit finis. Nec solum misericordia confirmata est, sed etiam veritas promissionum adimpleta, in æternum amplius non mutabitur.

PSALMVS CXVII.

*Titulus, & Argumentum.*

*Alleluia.*

**P**salms hic de Dauid exponi potest ad litteram, ut facit S. Ioannes Chrysostomus; tamen conuenit etiam toti populo Christiano, cuius figuram Dauid gerebat, & hanc expositionem persequitur S. Augustinus. Canit autem tum Dauid, tum populus Dei, multa beneficia Dei, sed illud potissimum, quo Christum lapidem angularem extulit in summum adificium, ut duos parietes conuideret, & contineret: quod factum est in die Resurrectionis, & ideo Ecclesia canit hunc Psalmum in Dominica die ad Primam: & verba illa ex hoc Psalmo, Hæc dies quam fecit Dominus, exultemus & lætemur in ea, Resurrectioni applicat, & per octauâ Pasche frequentissime cum iubilo canit.

EXPLICATIO PSALMI CXVII.

**C**onfitemini Domino, quoniam bonus; quoniam in sæculum misericordia eius.

Inuitat Dauid omnes ad laudandum Deum; & rationem reddit, quoniam bonus. Nihil

breuius, nihil grandius dici potuit; nam solus Deus proprie & simpliciter bonus est, & nihil iure laudari potest, nisi bonum. Addit: *Quoniam in sæculum misericordia eius*, ut ostendat ab effectu, Deum esse bonum, ac per hoc etiam laudabilem. Nam bonitas Dei, nulla in re magis cognosci potest à miseris, quam in misericordia: Misericordia enim nos creauit, misericordia redemit, misericordia protegit, misericordia coronabit: ita ut que in sæculum misericordia eius.

*Dicat nunc Israel quoniam bonus, quoniam in sæculum misericordia eius.*

*Dicat nunc domus Aaron, quoniam in sæculum misericordia eius.*

*Dicant nunc qui timent Dominum, quoniam in sæculum misericordia eius.*

Explicat, qui sint, quos inuitauerat ad laudandum Deum, & nominat primo loco Israel, id est, populum Israëliticum, quoniam inde fuerunt omnes Apostoli, qui primi crediderunt, & Ecclesiam inchoarunt. Secundo nominat domum Aaron, quia post Apostolos magna turba Sacerdotum obedire cepit fidei, ut dicitur Act. 6. Denique addit, omnes, qui timent Dominum, quales fuerunt omnes Gentiles, qui crediderunt, & Ecclesiam inchoatæ se adiunxerunt. Itaque totam Ecclesiam ex Iudæis & Gentibus collectam inuitat ad laudandum Deum.

*De tribulatione inuocaui Dominum, & exaudiuit me in latitudine Dominus.*

Incipit declarare materiam laudis diuinæ, quod in angustia positus cum esset, inuocauit Dominum, & Dominus continuo exaudiens, posuit illum in latitudinem; opponit enim pulcherrime angustias latitudini. Ego, inquit, de tribulatione inuocaui Dominum, id est, cum essem in tribulatione, siue in angustia, ut sonat vox Hebraica, inuocaui Dominum, id est, non merita mea iactaui, non conqueustus sum, quod iniuste paterer perfectioni.

cutionem, sed ad misericordiam Dei confugi, & exaudiuit me in latitudine Dominus, id est, exaudiuit me, & de angustiis in latitudinem transtulit. Sicut autem per angustias significatur tribulatio, ita per latitudinem significatur liberatio à tribulatione. Quod autem id possit David de persona sua merito dicere, notissimum est ex Psal. 17. & 53. & ex alijs multis. Quod idem etiam conveniat Ecclesie, non minus est notum. Certe initio nascentis Ecclesie, cum Herodes S. Petrum Ecclesie totius Pastorem & Principem inclusisset in carcerem, oratio fiebat ab Ecclesia sine intermissione ad Deum pro eo: & continuo exaudita est, & maximo miraculo de summis angustiis tribulationum in latitudinem magnæ consolationis educta est, & quoties, de angustiis variarum persecutionum Neronis, Decij, Diocletiani, & similium Tyrannorum ad latitudinem pacis & quietis Deo miserante transtulit; toties dicere potuit: *De tribulatione inuocavi Dominum, & exaudiuit me in latitudine Dominus.*

VI. *Dominus mihi adiutor, non timebo quid faciat mihi homo.*

VII. *Dominus mihi adiutor, & ego despiciam inimicos meos.*

Experimento proprio doctus David, siue populus Dei magna fiducia exultat, & non dicit: Dominus mihi adiutor est, nihil deinceps patiar; scit enim se adhuc peregrinum inter hostes multa passurum, sed ait: *Dominus mihi adiutor, supple est, non timebo quid faciat mihi homo.* id est, non turbabor propter mala, quæ mihi infert homo: quia Dominus omnia conuertet in bonum. Sic enim Dominus monuit: *Nolite timere eos qui occidunt corpus, & post hæc non habent amplius quid faciant*, Matth. 10. Nam capillus de capite vestro non peribit, Luc. 21. & Apostolus: *Momentaneum & leue tribulationis nostræ æternum gloria pondus operatur in nobis*, 2. Cor. 4. Quare merito addit, & ego despiciam inimicos meos, quippe qui læuendo in corpus, gloriæ meæ deseruiuat.

*Bonum est confidere in Domino, quam confidere in homine.*

*Bonum est sperare in Domino, quam confidere in Principibus.*

Deducit ex dictis vtilem admonitionem, de spe collocanda in Deo, non in hominibus, quantumvis potentibus: Deus enim & potest & vult confidentes in se iuuare; homines autem sæpe non possunt, sæpe etiam variis passionibus acti aolunt. Quod expertus fuerat David, qui aliquando sperauit in Saule Rege suo, aliàs in Achis Rege Gethæo, aliàs in Achitophel consiliario prudentissimo, aliàs in alijs, & in nullo fidem inuenit: in Deo autem nunquam sine prospero euentu sperauit. Ait igitur monens omnes: *Bonum est confidere in Domino, quam confidere in homine*, id est, magis quam confidere in homine. *Bonum est sperare in Domino, magis quam sperare in Principibus*, terrenis videlicet. Hæc comparatio accommodata est infirmitati humanæ, cui nota est potentia hominum, & maxime Principum; Dei autem potestas occulta est plurimis, qui neque vident, neque considerant, fortasse etiam non credunt magnitudinem Dei; alioqui dicendum fuisset: *Bonum est sperare in Domino, malum autem sperare in homine*. Sic enim ait Hieremias cap. 17. *Maledictus homo qui confidet in homine*. Neque tamen malum est spem aliquam collocare in adiutorio Angelorum, vel hominum bonorum, quia hæc spes ad Deum refertur, qui non solum per se, sed etiam per suos adiuuat confidentes in se.

*Omnes gentes circuierunt me, & in nomine Domini, quia vltus sum in eos.*

*Circundantes circundederunt me, & in nomine Domini, quia vltus sum in eos.*

*Circundederunt me sicut apes, & exarserunt sicut ignis in spinis, & in nomine Domini, quia vltus sum in eos.*

Osten-

Ostendit exemplo suo, quam sit bonum  
confidere in Domino, cum ipse non semel,  
sed sepius obsessus à magna multitudine ho-  
stium, Dei adiutorio ita liberatus fuerit, vt  
hostes suos prostratos viderit. Notum est, si  
de persona Davidis agatur, quam sepe à Sau-  
le cum magna manu obsessus fuerit, & mira-  
biliter liberatus: sed notius est, quam sepe  
populus Dei à Regibus potentissimis, & à po-  
pulis innumerabilibus persecutiones grauif-  
simas perpeffus, diuinam vltionem viderit.  
Verba sunt paulo obscuriora, quoniam vul-  
gatus Interpres voluit omnes voces Hebrai-  
cas exprimere, & phrasim Hebraicam phrasim La-  
tinam non respondet. Clarius reddidisset, vt  
Græci fecerunt, si omisisset illud, *quia*, & il-  
lud, *in*, ac dixisset, *Omnes gentes circue-  
derunt me, & in nomine Domini vltus sum eas*. Illud  
enim, *quia*, & illud, *in*, redundant, & illud, *eas*,  
est masculini generis, quia vocabulum He-  
braicum, quod gentes significat, est etiam  
generis masculini. Itaque Interpres fideliter  
verit, & quod in Græco deerat, addidit ex  
Hebræo. Sensus autem hic est, *Omnes gentes*,  
id est, tota fere multitudo gentium *circunde-  
derunt me, & in nomine Domini vltus sum*  
*eas*, id est, in virtute Dei vidi vltionem, quia  
Deus vltus est innocentiam meam, dum ho-  
stes prostravit, ac deleuit. Addit autem, *Cir-  
cundantes circundederunt me*, vt ostendat,  
non quomodocunque se fuisse circumdatum,  
sed ita ac se obsessum, vt nullum pateret ef-  
fugium; addit etiam, *Circundederunt me sicut*  
*apes, & sicut ignis in spinis*: vt ostendat  
multitudinem & vehementiam hostium:  
nam apes in tanta copia circundant fauam,  
vt numerari non possint: & ignis tanto im-  
petu corripit spinas aridas, vt in puncto tem-  
poris eas consumat. In Hebræo habetur, *Ex-  
tinctæ*, vel *consumptæ sunt*, gentes videlicet,  
*sicut ignis in spinis*. Sed non est verisimile  
LXX. Interpretes, vel auctorem vulgatæ e-  
ditionis Latinæ reddidisse contrarium sen-  
sum: neque satisfaciunt, qui dicunt, non esse  
contrarium sensum, exardescere ignem in  
spinis, & consumi ignem in spinis; quia v-  
traque lectione significatur celestis actio-  
nis ignis in spinas, qui mox, vt exardescit, ex-

tingitur. Qui hoc dicunt, ideo non satisfa-  
ciunt, quoniam David subiungit, *& in no-  
mine Domini vltus sum in eos*; quod non di-  
ceret, si inimici eius antea fuissent & tincti,  
sive consumpti. Exitimo igitur LXX. In-  
terpretes, vocem illam, *doacu*, accepisse in si-  
gnificatione actiua; qualem habet in coniu-  
gatione Piel & Poal, non in passiva: & ideo  
non vertisse, *extinctæ*, vel *consumptæ sunt*,  
sed consumere cupierunt, sive exarserunt ad  
consumendum, *sicut ignis in spinis*.

*Impulsus euersus sum vt caderem, &*  
*Dominus suscepit me.*

XIII.

*Fortitudo mea & laus mea Dominus,*  
*& factus est mihi in salutem.*

XIV.

Amplificauit hactenus multitudinem &  
atrocitatem inimicorum: nunc confitetur  
infirmitatem suam, quæ tanto robori par es-  
se non poterat, vt hinc magis agnoscat  
gloria Domini. Ego, inquit, tantæ violentiæ  
resistere non poteram, ideo ab hostibus im-  
pulsus in ruinam, iam euersus ruere ceperam,  
sed Dominus in tempore occurrens, *sustenta-  
uit me*. Referri potest hoc ad pericula amie-  
tendæ vitæ corporalis, in quæ sepe incidit  
Dauid. Referri etiam potest ad pericula spi-  
ritualia grauissimarum temptationum, in quæ  
incidebat populus Christianus tempore per-  
secutionum, qui propterea agnoscens & con-  
fitemens, non suis viribus, sed ex gratia Dei vi-  
cisse, dicit: *Fortitudo mea & laus mea Domi-  
nus*, id est, Dominus est fortitudo mea, quia  
viribus eius vinco, & ipse idem est laus mea,  
quia semper eum laudare debeo, & ipse *fa-  
ctus est mihi in salutem*, ipse Saluator meus  
fuit.

*Vox exultationis & salutis in taberna-  
culis iustorum.*

XV.

Ex liberatione Davidis gauisi sunt iusti,  
qui eam liberationem scire potuerunt: sed  
multo magis ex liberatione populi Chri-  
stiani de ingenti persecutione orta est vox  
exultationis, & vox salutis, id est, salutem  
annun-



annunciandi in tabernaculis iustorum: ubique enim resonat vox lætitiæ, & nuncius salutis. Notat S. Chrysostomus, iustos hic in terris non habere domos stabiles, sed tabernacula peregrinorum vel militantium.

minabor, non deficiam omnino, ut aduersarij vellent; sed permanebo, & narrabo opera Domini, qui castigans castigauit me paterno flagello, sed mortis non tradidit me.

XV.

*Dextera Domini fecit virtutem, dextera Domini exaltauit me: dextera Domini fecit virtutem.*

Hæc est vox exultationis & salutis, quæ resonat in tabernaculis iustorum, quod *dextera Domini*, id est, virtus & potentia Filij Dei fecit virtutem, id est, operata est fortiter ac potenter; nam Filius Dei dicitur in Scripturis brachium Domini, siue manus eius dextera, quia Pater per Filium omnia fecit & facit. Omnia per ipsum facta sunt, Ioannis 1. Per quem fecis & secula, ad Hebr. 1. & Isaïæ 53. Quis credidit audit. nostro, & Brachium Domini cui reuelatum est. Luc. 1. Fecit potentiam in brachio suo. *Dextera Domini exaltauit me*, id est, in hoc dextera Domini fecit virtutem, quod depressit inimicos meos, & me exaltauit: siue id de Dauide, siue de populo Dei intelligatur. *Dextera Domini fecit virtutem*: id reperitur lætitiæ causâ. In Hebræo non habetur, *Dextera Domini exaltauit me*, sed, *Dextera Domini excelsa*, ut verit S. Hieronymus; vel, *Dextera Domini exaltans*; vtrumque enim significat vox, *יוממה*. Hanc secundam significationem secuti sunt LXX. Interpretes, & addiderunt, *me*, ut sensus sit, *Dextera Domini exaltans me fuit*: quod est idem cum illo, *Exaltauit me*.

XVI.

*Non moriar, sed viuam, & narrabo opera Domini.*

XVII.

*Castigans castigauit me Dominus: & mortis non tradidit me.*

Pergit idem, siue Dauid, siue populus Domini, commemorare beneficium Domini, qui persecutiones permittit, ut Pater, non ut hostis; ad purgationem, non ad mortem, quasi diceret, quantumuis magnas persecutiones passus sim, & forte iterum patiar: tamen non moriar, sed viuam, id est, non exter-

*Aperite mihi portas iustitiæ, ingressus in eas confitebor Domino. Hæc porta Domini, iusti intrabunt in eam.*

Ex acceptis beneficiis sumit animum aspirandi ad maiora, ac petit introduci tandem in cœlestem Hierusalem, in qua nulli iniusti habitant. *Aperite*, inquit, *mihi portas iustitiæ*, id est, portas Regni cœlorum, quæ ex iustitia constant. Porta enim gloriæ, iustitia est. *Querite*, inquit Dominus, Matth. 6. *Regnum Dei, & iustitiam eius. Ingressus in eas confitebor Domino*: quoniam qui habitant in domo Domini, in secula seculorum laudabunt te, Psal. 83. *Hæc porta Domini, iusti intrabunt in eam*. Hæc porta iustitiæ est vera porta, & vnica, quæ ducit ad Dominum: & ideo iusti soli intrabunt in eam. Alij aliter exponunt, videlicet de portis templi, vel ciuitatis Hierusalem. Sed nos secuti sumus Augustinum, Chrysostomum & Hieronymum: neque verum est, quod per portas templi, vel ciuitatis terræ Hierusalem, soli iusti intrarent. •

*Confitebor tibi, quoniam exaudisti me, & factus es mihi in salutem.*

Declarat quod dixit, *ingressus in eas confitebor Domino*. Dicit enim, *confitebor tibi*, quando videlicet ingressus ero in cœlestem Hierusalem per portas iustitiæ, quoniam exaudisti me: nam etiam si multa & varia iusti petant in hoc mundo, tamen omnia tendunt ad vnâ petitionem, de qua dicitur in Psal. 146. *Vnam petij à Domino, hanc requiram, ut inhabitem in domo Domini omnibus diebus vitæ meæ*. De hac igitur petitione dicit: *Confitebor tibi, quoniam exaudisti me*. Et clarius adhuc exponit, dicens: *Et factus es mihi in salutem*. Id est, qui eras spes mea, factus es salus mea: qui eras viaticum, factus es primum.

*Lapidem, quem reprobaauerunt adificantes, hic factus est in caput anguli.*

*A Domino factum est istud, & est mirabile in oculis nostris.*

Hos versiculos aliqui recentiores de Dauide exponunt ad literam, quem dicunt factum fuisse in caput anguli, quando factus est Rex super Israël & Iudam; sed Dauidem figuram gessisse Christi, qui factus est in caput anguli, cum factus est caput Ecclesie ex Iudæis & Gentibus congregata. Cæterum SS. Patres absolute exponunt de Christo, nulla mentione facta Dauidis. Imo S. Ioannes Chrysostomus, qui priores partes de Dauide exponit ad literam, hoc loco scribit, Prophetam de improviso mutasse argumentum, & de Christo prophetasse. Adde quod Christus ipse publice hunc locum tanquam ad se proprie spectantem allegauit Matth. 21. Marc. 12. & Luc. 21. neque vllus respondit, de Dauide hæc verba esse intelligenda. Sanctus etiam Petrus Act. 4. iterum coram omni populo hunc locum allegauit tanquam proprie de Christo scriptum, neque vllus contradixit. Sanctus etiam Paulus ad Roman. 9. & S. Petrus 1. epist. cap. 2. allegant Isaia cap. 28. de hoc lapide angulari, summo, electo, probato, &c. Denique idem Apostolus Paulus ad Ephes. 2. vocat Christum angularem lapidem summum. Certe non auferem, Scripturam ita celebrem, & decantatam à Christo, & Apostolis explicatam, vlllo modo cum Dauidis persona communicare. Accedit, quod Dauid non fuit primus, neque solus Rex super Israël & Iudam, vt ideo meruerit dici lapis angularis: nam ante ipsum fuit Saul Rex super vtrumque populum, & post eum Salomon: neque Israël & Iudas erant proprie duo populi, siue duæ gentes diuersæ, vt sunt Hebræi & Gentiles. Igitur omisâ illa expositione, dicendum est, quod cum Dauid in persona sua & populi Dei decantasset liberationem à temporalibus malis, & petisset introitum in æternam salutem, declarat nunc, quomodo Deus aperuerit viam ad hanc æternam salu-

tem, & sine dubio auctus maiore lumine prophætico hos versiculos scripsit: *Lapidem, quem reprobaauerunt adificantes, hic factus est in caput anguli*, id est, misit Deus lapidem viuum, preciosum, electum in terras; sed Iudæi, ad quos tunc pertinebat officium adificandæ Ecclesie, hunc lapidem reprobaauerunt, dicentes de Christo: *Non est hic homo à Deo, qui Sabbatum non custodit, & non habemus Regem, nisi Cæsarem; & Seductor ille dixit, Post tres dies resurgam, &c.* similia. Sed hic idem lapis ab ædificantibus reprobus, quasi inutilis ad ædificium spirituale, à Deo principali Architecto factus est in caput anguli, id est, constitutus est super parietes, vt eos coniungeret & contineret, id est, factus est caput totius Ecclesie ex Hebræis & Gentibus congregata, & tale caput, vt qui sub eo non ædificatur, saluus esse non possit: & omnis, qui sub ipso tanquam lapis viuus ædificatur, omnino saluandus sit. Atque hoc à Domino factum est, id est, electione & potestate diuina, non consilio vel ope humana, & ideo mirabile est in oculis nostris. Quis enim non miratur, hominem crucifixum & mortuum ac sepultum, post tres dies resurgere immortalem cum amplissima potestate; & caput ac Principem declarari omnium hominum & Angelorum; & per eum aditum patefieri hominibus mortalibus ad Regnum cælorum, ad societatem Angelorum, ad beatam immortalitatem.

*Hæc est dies, quam fecit Dominus, exultemus, & lætemur in ea.*

XXII.

*Hæc dies, qua id factum est, est proprie dies, quam fecit Dominus; & ideo ob tantum beneficium, exultemus & lætemur in ea.* Hæc sine dubio est dies Resurrectionis Dominicæ; quamuis enim ab ipsa conceptione propter vnionem hypostaticam Dominus Iesus fuerit Christus, & caput Ecclesie; vnde pastoribus ab Angelo dictum legimus: *Annuncio vobis gaudium magnum, quia natus est vobis hodie Saluator, qui est Christus Dominus in ciuitate Dauid*: tamen debuit prius reprobatum

R r r

ab ho.

ab hominibus, & humiliari vsque ad mortem crucis, & postea exaltari per resurrectionem; & tunc declarari summus angularis lapis, & prædicari per omnes gentes, quod non esset in alio aliquo salus, vt dicitur Act. 4. Vnde ipse etiam dixit Matth. 28. *Data est mihi omnis potestas in cælo & in terra. Euntes ergo docete omnes gentes, baptizantes eos in nomine Patris, & Filij, & Spiritus sancti.* Dicitur autem dies Resurrectionis, dies quam fecit Dominus, vel quia Christus resurgens, vt Sol iustitiæ, nouo modo fecit eam diem: vel quia peculiariter Deus eam diem sibi consecrauit: vel, hæc est dies, quam fecit Deus ad hunc finem, vt exultemus & lætemur in ea.

XXIII. *O Domine saluum me fac, ô Domine bene prosperare; benedictus qui venit in nomine Domini.*

Has laudes Christo dixerunt turbæ in die Palmarum, vt S. Hieronymus annotauit in Commentario ad cap. 23. Matthæi. Quod enim illi dixerunt: *O sanna, benedictus qui venit in nomine Domini*, in hoc versiculo nos habemus: sed in Euangelio relinquitur vox Hebraica, *O sanna*: hic explicatur per illa verba: *O Domine saluum me fac.* Itaque Dominus in die Palmarum voluit visibiliter exhibere, & quasi præoccupare triumphum, quem acturus erat inuisibiliter in die Resurrectionis. Non enim poterat illi iuste obici, quod triumphum ageret ante victoriam, quoniam de victoria certissimus erat. Prophetæ autem sicut præuidit, & prædixit, Christum vt lapidem reprobandum tempore passionis; & postea à Deo exaltandum in caput anguli tempore resurrectionis: ita præuidit & prædixit ipsa verba, quæ turbæ dicturæ erant in die triumphus Christi in die Palmarum, quo significaretur triumphus Resurrectionis: & optime accidit, quod utraque dies, & Palmarum & Resurrectionis esset dies Dominica. Ait igitur: *Exultemus & lætemur in hac die, dicentes: O Domine saluum me fac.* In Hebræo non est illud, *me*, sed simpliciter, *O sanna*, id est, *salua obsecro.*

Græci tamen addiderunt explicandi gratia. *O Domine bene prosperare*, nimirum in incipato isto Regno tuo, *benedictus qui venit in nomine Domini*, id est, benedicatur ab omnibus Messias, Rex noster, factus in caput anguli, qui venit in nomine Domini, id est, non à se ipso venit, non sibi Regnum usurpauit, vt faciet Antichristus; sed venit missus à Patre suo, Domino cæli & terræ: sic enim explicauit Christus ipse, Ioan. 5.

*Benediximus vobis de domo Domini: Deus Dominus, & illuxit nobis.*

*Constituere diem solemnem in condensis, vsque ad cornu altaris.*

Explicata tota prophetia aduentus Christi, & triumphus eius: conuertitur propheta ad populum, atque illum exhortatur ad celebrandum diem festum solemnem in gratiarum actionem. *Benediximus*, inquit, *vobis de domo Domini*, id est, nos Prophetæ benediximus, vobis populis fidelibus annunciantes mysteria diuina in salutem vestram: *Benediximus autem de domo Domini*, id est, vobis qui estis de domo Domini; vel nos ex domo Domini, vnde hæc ex reuelatione didicimus, benediximus vobis. Summa autem est, *Deus Dominus, & illuxit nobis*, id est, Dominus noster ipse est verus Deus, & ipse illuxit nobis, ostendens nobis lucem miserationum suarum. Propterea *constituere diem solemnem*, id est, agite diem solemnem *in condensis*, id est, denso virides ramos adferentes, & ornantes templum *vsque ad cornu altaris*. Ista varie exponuntur secundum ritus Iudæorum, quæ ad nos nihil pertinent.

*Deus meus es tu, & confitebor tibi; Deus meus es tu, & exaltabo te.*

*Confitebor tibi, quoniam exaudisti me, & factus es mihi in salutem.*

*Confitemini Domino, quoniam bonus, quoniam in seculum misericordia eius.*

Hæc est repetitio dictorum, affectum Prophetæ demonstrans,



## PSALMVS CXVIII

## Titulus, &amp; Argumentum.

Alleluia.

**H**ic Psalmus tribus in rebus omnibus a-  
liis preceat. Primo utilitate; est enim  
totius moralis. Exhortatorius ad vitam secun-  
dum legem Domini instituendam, & ea causa  
est, cur quotidie ab Ecclesia frequentetur. Se-  
cundo longitamine; continet enim versus cen-  
tum septuaginta sex, cum Psalmus septuagesi-  
mus septimus, qui ex reliquis longissimus est,  
non ascendat ultra versus septuaginta octo.  
Causa huius tanta longitudinis fortasse fuit,  
ut populus haberet in quo pie & cum fructu  
occuparetur, dum ter in anno ex omni parte  
in nativum ascenderet: videtur enim Psal-  
mum compositum, ut in itinere caneretur, quo  
Psalmi finito sequuntur Psalmi Graduales,  
qui ascensionis graduum tabernaculi canen-  
bantur. Tercio elegantia, & artificio alphe-  
tico: siquidem primi octo versus incipiunt sin-  
guli a prima littera alphabeti, sequentes octo  
a secunda, & sic deinceps, ita ut octies totum  
alphabetum repetatur. Huius rei causam non  
aliam esse arbitror, nisi ad memoriam adiu-  
vandam, cum hic Psalmus memoriter reci-  
tandus vel concinendus esset. Explicant hunc  
Psalmum diligenter SS. Patres, Hilarius, Am-  
brosius, Augustinus, Hieronymus, & innume-  
rabiles alij, tum veteres tum recentiores. Ar-  
gumentum Psalmi est encomium legis diuinae,  
& exhortatio ad eam seruandam, sed interim  
admiscentur varij affectus, & preces ad  
Deum.

## EXPLICAT. PSAL. CXVIII.

**B**eatissimi in via, qui ambu-  
lant in lege Domini.

Rectissimo ordine primum argumentum  
ad suadendam prestantiam & utilitatem di-

uinæ legis ducit Propheta à beatitudine, quæ  
est ultimus finis hominis: nam in scientia  
moralis, id est, finis, quod sunt prima princi-  
pia in scientia naturali. Est autem hic sensus  
primi versiculi, Beati sunt, quia in via huius  
vitæ non inquinantur luto, vel sordibus pec-  
catorum; illi autem sunt, qui non inquinan-  
tur, ac per hoc beati sunt, qui ambulant in le-  
ge Domini, id est, qui dimissis aliis viis, eli-  
gunt viam legis Domini, quæ sola mundissi-  
ma & nitidissima est. Sed singula verba ex-  
pendamus. Illud, *beati*, significat tum felici-  
tatem æternam, quæ sola est perfecta beati-  
tudo; tum felicitatem temporalem, qualis  
in hac vita haberi potest. Itaque sensus est,  
Beati erunt æterna felicitate, & nunc etiam  
beati sunt, id est, læti atque quieti, nihil in  
hoc mundo cupientes, qui viuunt sine ma-  
cula peccati, eo quod ambulant in lege Do-  
mini. Quod enim recta via ad celestem bea-  
titudinem sit observantia legis Dei, docet  
Christus Matth. 19. Si vis ad vitam ingredi,  
serua mandata. Quod etiam in hac vita nul-  
li sint feliciores iis, qui recte ac pie viuunt,  
notum est, tum experientia, tum ratione:  
nam beatus est, qui habet quicquid vult, &  
nihil mali vult. Viri iniqui multa mala vo-  
lunt, & multa non habent eorum, quæ vo-  
lunt. Viri iusti nihil mali volunt, & habent  
quicquid volunt, quia solum Deum volunt,  
& eius voluntatem implere cupiunt. Illud,  
*immaculati*, non significat carentiam omnis  
peccati, etiam venialis. Sic enim nulli essent  
in hac vita immaculati; sed significat caren-  
tiam peccati lethalis, quod solum proprie in-  
ducit maculam. Videtur autem sumpta me-  
taphora à maculis, quæ contrahuntur inter  
ambulandum, cum iter facimus per vias lu-  
tosas aut puluerulentas, aut alio modo sordi-  
das. Illud, *in via*, significat in vita hac morta-  
li, quæ aptissime dicitur via, cum semper mu-  
tetur, & ut ait Iob, nunquam in eodem statu  
permaneat, sed ab initio nascendi decurrat  
sine intermissione usque ad metam morien-  
di. Denique illud, *in lege Domini*, significat  
legem Domini esse quandam viam rectam,  
mundam, cum peccatum omne prohibeat.  
Opponitur autem lex Domini legi carnis,

de qua Apostolus ad Rom. 8. quæ est via cupiditatum, & plena puluere superbiz, corno luxuriz, & aqua sordida auaritz.

II. *Beati qui scrutantur testimonia eius, in toto corde exquirunt eum.*

Declarat priorem versiculum, ac docet, non sufficere quamcunque legis obseruatiam ad beatitudinem acquirendam. Multi enim superficiei tenus obseruant legem, dum non occidunt, non furantur, non inſeſcantur; sed non vere ambulant, vt oportet ad acquirendam felicitatem in lege Domini, quia forte oderunt proximum suum, retinent opes superfluas, cum meretricibus fornicantur. Oportet igitur, si quis beatus esse velit, vt ſcrutetur omnia testimonia Domini, id est, conſideret diligenter ſenſum totius legis, quæ dicitur testimonium, quia testificatur nobis Dei voluntatem; qui enim ſcrutatur legem, inuenit, non ſolum prohiberi homi- cidium; per legem, non occides, sed prohiberi etiam odium & iram, vt Dominus expoſuit Matth. 5. imo iuberi amorem, quia ſinis omnis legis est dilectio; & quid dicit, non occides, ideo dicit, ne lædatur dilectio, & hoc idem intelligit de aliis præceptis, quia ea ſcrutabitur. Ille autem ſcrutatur testimonia eius, qui ex toto corde exquirunt eum: qui enim ſerio Deum quærit, & toto corde deliderat eius gratiam in hoc mundo, & eius præſentiam in futuro: is ſine dubio in omni opere ſuo diligenter ſcrutatur, quæ ſit voluntas eius, & ſecundum eam ambulare conatur. Exemplum habemus in viatoribus, qui enim ad aliquam ciuitatem quam citiſſime peruenire cupiunt, ij ſollicite ſcrutantur & quærent à quibuſcunque obuiis, quæ ſit recta & commoda via ad eam ciuitatem: qui vero deambulant à pimi gratia, neque propoſitum habent locum, quo ire cupiant, non multum laborant de via. Ait igitur Prophe- ta: *Beati qui ſcrutantur testimonia eius*, id est, dixi beatos, qui ambulant in lege Domini; sed explico, me beatos dicere voluiſſe illos, qui ita ambulant in lege Domini, vt dili-

genter ſcrutentur ſenſum totius legis, & voluntatem legislatoris: id quod ſoli faciunt, qui ex toto corde exquirunt Deum, nihil creatum illi antepoſcentes vel æquantes, neque amorem cordis inter Deum & creaturam diuidentes; ſed ſolum Deum diligentes in ſe, & creaturas propter ipſum.

*Non enim qui operantur iniquitatem, in viis eius ambulauerunt.*

Probat quod ſupra dixit, eos eſſe immaculatos, qui ambulant in lege Domini. Probat autem, quoniam nullus eorum, qui operantur iniquitatem, ac per hoc inquinati inueniuntur in itinere, in viis, id est, legibus Domini ambulauit, id enim manifeſtum ſignum eſt, ſolam viam Domini præſtare immaculatos ambulantes in ſe. Erit igitur argumentum à contrario ſenſu, qui operantur iniquitatem, & conſequenter maculati inueniuntur, & non ambulauerunt in viis Domini: igitur qui ambulant in viis Domini, non operantur iniquitatem, & proinde immaculati ſunt. Mouet hoc loco S. Auguſtinus quæſtionem, vt ipſe dicit, grauiffimam, Quomodo qui operantur iniquitatem, non ambulant in viis Domini; cum omnes ſancti ambulant in viis Domini, & tamen dicant cum S. Ioanne 1. epiſt. cap. 1. *Si dixerimus quia peccatum non habemus, ipſi nos ſeducimus*; & omne peccatum ſit iniquitas, eodem Ioanne teſte 1. epiſt. cap. 3. Sed reſponderi poteſt, eos qui operantur iniquitatem, non ambulare in viis Domini, quatenus operantur iniquitatem: qui enim operantur iniquitatem lethalem, ambulant contrariam viam viæ Domini; qui operantur iniquitatem venialem, ambulant præter viam Domini. Porro ſancti viri ambulant in viis Domini, quia voluntatem habent in lege Domini, & in ea ſemper habitualiter manent, & ſi quando diuertunt à via, quia operantur præter legem Domini; mox per poenitentiam & confeſſionem redeunt in viam.

*Tu mandasti mandata tua custodiri nimis.*

Alterum argumentum ducit Prophet a ab excellentia legislatoris, quasi dicat, hæc mandata non sunt mandata hominum, sed Dei, & Dei, qui omnino vult à seru is suis debitam obedientiam. Sed vt argumentum maiorem vim habeat, alloquitur ipsum Deum, dicens, *Tu mandasti mandata tua custodiri nimis*, id est, tu Domine, qui i liberè potes seru is imperare, & qui potes inobedientiam seuerissimè vlciſci, & qui non potes ignorare, vel obliuisci præuicacitudo, tu, inquam, mandasti non consilium dando, sed planè imperando, mandata tua custodiri, non negligenter, & oſcitanter, sed diligentissimè, & summo zelo. Quis igitur erit, qui non continuò applicet animum ad parendum?

*Vtinam dirigantur via mea ad custodiendas iustificationes tuas.*

Ex auctoritate tanti legislatoris, & tam seuerè iubentis, motus Propheta, optat quam diligentissimè Dei mandata seruare. Sed hoc proponit in persona sua, vt exemplo suo persuadeat omnibus alijs obedientiam exhibere Deo. Si enim ipse Rex, & Princeps supremus, iam tremit ad mandata Domini, & tanto affectu cupit illa implere; quid facere debent homines priuati? *Vtinam*, inquit, *dirigantur via mea*, id est, actiones meæ, consilia mea, sermones mei, *dirigantur*, id est, conformentur reſtitutioni legis tuæ. *Ad custodiendas iustificationes tuas*, id est, ad obseruandas leges tuas: lex enim Domini varijs nominibus in Scripturis, atque in hoc potissimum Psalmo appellatur, vt quoniam sæpiſsimè mentio eius facienda est, verborum varietate Lectoris fastidium minuatur. Igitur nunc dicitur lex, nunc præceptum, nunc mandatum, nunc sermo, nunc eloquium, nunc verbum, nunc alià, quæ perspicua sunt: interdum dicitur testimonium, vt supra monuimus, quoniam lex testificatur voluntatem Dei: interdum iustificatio, vt hoc loco, quia iustificat obseruatores suos, id est, iustiores facit; iuxta illud Apost. Rom. 2. *Factores legum iustificabuntur.* Dixi

autem, iustiores fieri, qui legem obseruant, quoniam prima iustificatio, qua ex peccatoribus efficitur iusti, non potest legi tribui, sed gratiæ, dicente eodem Apostolo Gal. 2. *Si ex lege iustitia, ergò Christus gratis mortuus est.*

*Tunc non confundar, cum perspexero in omnibus mandatis tuis.*

Colligit magnum fructum ex directione viarum suarum ad custodiendas iustificationes Domini. Qui enim attendunt magnitudinem tanti legislatoris, si fortè dum operantur, non respiciant ad regulam diuinæ legis, & inueniant postea opera sua distorta, & non conformia reſtitutioni legis Dei; miro modo confunduntur, & erubescunt, neque audent oculos ad Deum leuare, dicentes intra se, Quis ego sum, qui opera mea, aut verba mea, aut cogitationes meas ausus sum non conformare reſtitutioni mandatorum summi legislatoris, qui ea tanto zelo custodiri iussit? Dauid igitur magnum fructum existimat, vt verè est, non habere causam tantæ confusionis: idèd dicit, optauì dirigere vias meas ad custodiendas iustificationes Domini, quia *tunc non confundar*, neq; erubescam coram te Domine *cum perspexero in omnibus mandatis tuis*, id est, cum respexero in omnibus actionibus meis ad regulam mandatorum tuorum, vt reſtitutioni eius conformem omnes actiones meas. Porro phrasis est linguæ Hebraicæ, perspicere in mandatis, pro eo quod nos dicimus, perspicere ad mandata. Ex his intelligimus quantum distent à spiritu & pietate Dauidis, qui tam multa faciunt opera distorta, & nullo modo conformia legibus Dei; & tamen confusionem illam internam non concipiunt, quia magnitudinem legislatoris non considerant.

*Confitebor tibi in directione cordis, in eo quòd didici iudicia iustitiae tuæ.*

Addit, quòd non solum non confundetur, sed etiam gratias ager Deo, quòd eius gratia & adiutorio didicerit obseruantiam legis diuinæ. *Confitebor*, inquit, *tibi*, id est, laudabo te, & gratias agam tibi, siue confitebor

VI.

VII



tebor laudes tuas & gratiam tuam: in *directiōe cordis*, id est, in rectitudine cordis, siue rectissimo corde; confitebor autem laudes tuas, in *quod quiddam didici*, id est, propterea quod gratia tua adiuuante didici, *iudicia iustitiae tuae*, id est, iustissimas leges tuas. Est autem hoc loco obseruandum, illud, *didici*, non si gnificare simplicem cognitionem, quae ad intellectum pertinet; sed certam persuasione & approbationem, quam illi solent habere, qui te ipsa legem obseruare firmissimè apud se constituunt: quomodo accipitur vox discendi Ioan. 6. ubi Dominus ait, *Omnes, qui audiuit à Patre, & didicit, venit ad me*: illi enim discunt à Patre coelesti, qui intrus in corde per infusionem Spiritus sancti certo persuadentur, bonum esse credere, vel conuerti, vel legem seruare, &c. nascitur autem hae persuasio ex rectitudine cordis, quia rectis corde optimus videtur Deus, iuxta illud, *Quoniam omnis Israel Deus his, qui recti sunt corde*. quibus autem placet Deus, non possunt non placere omnes voluntates Dei, quae per praeccepta manifestantur: quare & ipsa praeccepta iustitiae placent. Porro per iudicia iustitiae, intelliguntur eadem praeccepta legis diuinæ, quae nunc dicuntur iusticia, nunc iustitiae, nunc etiam iudicia iustitiae. Iudicia dicuntur, quia sunt quaedam sententiae à Deo iudicatae optimae, siue quaedam decreta & statuta diuina: dicuntur etiam iustitiae, quia sunt regulae iustitiam continentis: dicuntur denique iudicia iustitiae, quia sunt iudicia & decreta iustissima. Itaque sensus versiculi est, Laudabo te recto corde, ex eo quod persuasus sum leges tuas esse iustissimas, & omnino custodiendas; quod totum non ex me, sed ex gratia tua me habere confiteor.

VIII.

*Iustificaciones tuas custodiam, non me derelinquas vsquequaque.*

Hae est conclusio primi octonarij, quasi dicat, Igitur cum lex tua custodita faciat beatos, & à te summo legislatore sit proposita, & seuerissimè obseruari mandata; ego *iustificaciones tuas custodiam*, id est, decreui & statui omnibus viribus custodire: sed

tu quoque; vicissim non me deferat auxilio, & gratia tua, sine qua nihil possum: & si forte iusto tuo iudicio ad modicum deferat me, vt intelligam infirmitatem meam, & ad te confugere, atque in te confidere discam, saltem *non me derelinquas vsquequaque*, id est, omnino, & in perpetuum. In Hebraeo habetur, *Vsque nimis, siue, vsque valde*: quod in eandem sententiam recidit Sanctus enim David bene nouerat, nullum esse in hac peregrinatione, qui aliquando non sentiat gratiae subtractionem: ait enim in alio loco, *Ego dixi in abundantia mea, non mouebo in aeternum; Avertisti faciem tuam, & factus sum conturbatus*, Psal. 29. & in hoc ipso Psalmo 118. saepe David repetit, se didicisse mandata Domini, & non minus saepe rogat doceri eadem mandata.

Beth.

*In quo corrigit adolescentior viam suam? in custodiendo sermones tuos.*

Laudauit Dei legem à fine, & ab auctore: nunc laudat ab utilitate, quam adferri ei, cui datur: & quoniam nullus magis indiget lege, quam ingrediens iter vitae, id est, adolescens, ideo de illo peculiariter loquitur, Adolescens enim primò indiget lege Dei, quia in ipso maximè viget lex membrorum: secundò, quia nondum acquisiuit prudentiam proprio experimento: tertio, quia sicut viatori maximè prodest initio itineris inuenire rectam viam, ne posteaquam diu errauerit, cogatur maiore labore & dispendio reuerti ad principium vitae: sic etiam optimum est in adolescentia assuescere mandatis Domini, vt conseruet innocentiam. *Bonum est vobis*, inquit Hieremias Thren. 3. *cum portaueris iugum ab adolescentia tua*. Quæritur hoc loco quid intelligendum sit per adolescentiorem. Non existimo Davidem loqui de adolescente lapsò in varios errores, qualis erat filius prodigus de Euangelio: nam ad corrigendos similes errores necessaria est gratia poenitentiae, neque sufficit notitia, vel custodia legis: neque videtur David loqui de iuniore, vt distingui potest, contra hominem veterem, id est, de homine reno-

renouato per gratiam; hic enim agitur de corrigendis erroribus, qui in homine renouato correcti censentur. Existimo igitur Dauidem simpliciter loqui de adolescente zetatis, qui indiget remedio contra naturales impetus naturæ corruptæ, quæ prona est ad malum ab adolescentia sua. Est igitur sensus, *In quo corrigit, id est, qua arte, quo modo, quo remedio corrigit adolescentior viam suam, id est, actiones, siue vitam suam corruptam naturali deprauatione ex peccato originis, & propensam ad malum?* In Hebræo, & Græco habetur in futuro, *in quo corrigit*: sed in sensu nulla diffensio est: nam illud, *in quo corrigit*, idem est, ac si dictum esset, in quo corrigere potest, siue quid habet, vnde corrigit errores, quos committere in adolescentia sua? Respondet, *In custodiendo sermones tuos*: qui enim ab adolescentia affluebat timere Deum, & ex eo sancto timore, sermones Dei, diuinas videlicet leges diligenter custodire; is haud dubiè multos vitæ errores. Cuius rei exemplum habemus in Tobia iunior, quem pater eius ab infantia timere Deum docuit, & abstinere ab omni peccato, Tob. i.

*In toto corde meo exquisiui te: ne repellas me à mandatis tuis.*

Ex hac tanta utilitate motus Dauid, petit à Deo gratiam seruandi mandata, & proponit omnino illa seruare; & exemplo suo idem nos facere docet. ac primum ponit rationem, cur exaudiri debeat; quæ est ratio Euangelij, *Quærite, & inuenietis*. & *Omnis qui querit, inuenit*, Luc. 11. *In toto corde meo*, inquit, *exquisiui te*. Hæc est ratio exauditionis, quia exquisiuit Dominum toto corde, id est, quæsiuit gratiam eius, & cupiuit illi placere, eiusque voluntatem adimplere. *Ne repellas me à mandatis tuis*; hæc est mira petitio, quasi Deus, qui mandauit mandata sua custodiri nimis, repellere velit aliquem à mandatis suis custodiendis. Sed hic modus loquendi

significat necessitatem gratiæ, quam illi soli cognoscunt, qui cupiunt mandata seruare, & virium suarum imbecillitatem experiantur. Igitur, *ne repellas me à mandatis tuis*, hunc habet sensum, Ne deseras me gratia tua; alioqui idem esset, ac si repelleres me ab impletione mandatorum tuorum, cum sine auxilio gratiæ illa seruari non possint.

*In corde meo abscondi eloquia tua, vt non peccem tibi.*

III.

*Benedictus es Domine: doce me iustificationes tuas.*

IV.

Addit aliam rationem, cur exaudiri debeat; & rursus petit gratiam legis implendæ. Ratio, cur exaudiri debeat, est magnum desiderium non peccandi, ac per hoc legis custodiendæ. *In corde meo*, inquit, *abscondi eloquia tua*, id est, in intimo recessu cordis posui legem tuam, siue, quod est idem, eloquia tua, vt nunquam obliuiscar eorum. Finitis autem huius absconitionis est, *vt non peccem tibi*. Itaque desiderium non peccandi, facit, vt nunquam obliuiscer velim legis diuinæ, & vt nunquam obliuiscar, abscondi eam in intimo corde, vt nulla res inde mihi illam eripere possit. Præmissa ratione exauditionis, addit petitionem, *Benedictus es Domine, doce me iustificationes tuas*; vbi illud, *doce*, vt supra diximus, non significat simplicem notitiam: hanc enim se habere testatur, cum dicit, in corde se abscondisse eloquia Domini, & supra dixit, *Didici iudicia iustitia*; sed significat gratiam implendæ legis. Tunc enim Deus docet iustificationes suas, cum per gratiam intus in animo inspirat delectationem legis, & facit, vt homo planè persuasus omnino velit legem seruare. Illud autem, *benedictus es Domine*, additur ad confirmandam rationem exauditionis, quasi dicat, tu Domine doce me iustificationes tuas, qui ab omnibus rebus creatis benedicis, quia imple omnia benedictione, & inde viuunt & florent: vnde dicitur in Psal. 83. *Etenim benedictionem dabis legisla-*

tor. Itaque Deus benedicitur, & benedicit; benedicitur dum laudatur, benedicit dum beneficia præstat.

- V. *In labijs meis pronunciaui omnia iudicia oris tui.*  
 VI. *In via testimoniorum tuorum delectatus sum, sicut in omnibus diuitiis.*  
 VII. *In mandatis tuis exercebor, & considerabo vias tuas.*  
 VIII. *In iustificationibus tuis meditabor, non obliuiscar sermones tuos.*

In his quatuor reliquis versiculis declaratur amoris suum erga legem Domini; quia fortasse mox benedictionem legislatoris acceperat, quam paulò ante petierat. Dicit enim se habere legem Dei in ore, in voluntate, in intelligentia, & memoria, ac per hoc in omnibus partibus animæ. De ore dicit, *In labijs meis pronunciaui omnia iudicia oris tui*, id est, assidue loquutus sum, & prædico præcepta tua omnibus, qui audire volunt; per iudicia enim præcepta intelligimus, & per id quod additur, *oris tui*, intelligimus præcepta illa non esse humana sed diuina, cum ore Domini manifestata sint. De voluntate, & affectu dicit, *In via testimoniorum tuorum delectatus, sicut in omnibus diuitiis*, id est, delectatus sum ambulare in via testimoniorum tuorum, sicut delectantur auari in omni copia diuitiarum. Magnus sane affectus, & rarus apud homines; cum è contrario soleant plerique pro tenui luco contemnere omnia mandata Dei. De intelligentia, siue cogitatione, dicit, *In mandatis tuis exercebor, & considerabo vias tuas*; nam, *exercebor*, hoc loco significat, exercebor meditando, ut ex voce Hebraica manifestum est, unde etiam subditur idem alijs verbis, *Et considerabo vias tuas*. Est igitur sensus, In mandatis tuis ruminandis, & sæpè mecum submissa voce repetendis, & diligenter considerandis exercebor. De alio affectu cordis dicit, *In iustificationibus tuis meditabor*. Ilud enim, *meditabor*, non est idem hoc loco cum, *exercebor*, quòd rectè verti potuisset,

*meditabor*: sed significat, delectabo me ipsum, ludendo, in iustificationibus tuis decantandis: vox enim Hebraica *estagag*, significat ludere, & oblectare seipsum. Supra dixerat, *Delectatus sum in via testimoniorum tuorum, sicut in omnibus diuitiis*, ubi mentionem facit delectationis ex te utili: nunc dicit, *Oblectabo me ipsum ludendo in mandatis tuis*, ut ostendat ex lege Domini sumi etiam delectationem, tanquam ex re dulci, & suau. Quomodo etiam in Psalm. 18. comparata est lex Domini auro & meli, rei utili & dulci. Hic igitur est sensus huius versiculi, *In iustificationibus tuis meditabor*, id est, in præceptis tuis decantandis exercebor, ut inde delectationem animo percipiam, qualis iucundè ludendo percipitur. Addit vltimo de memoria, *Non obliuiscar sermones tuos*, id est, ex tam crebra meditatione, & suau decantatione fiet, ut sermones tuos, id est, legem tuam nunquam obliuiscar. Hinc colligimus legem Domini habentibus benedictionem Legislatoris, id est, spiritum veræ charitatis, non esse grauem, neque difficilem, sed esse, ut Dominus ait in Evangelio Matthæi 11. *iugum suauis, & onus leue*.

### Gimel.

*Retribue seruo tuo, viuifica me, & custodiam sermones tuos.*

In hoc octonario enumerat impedimenta legis custodiendæ, & orat ut à se remoueantur. Primum impedimentum est mors animæ: non enim possunt homines mortui seruare mandata vitæ, eo modo, quo oportet, ad vitam æternam acquirendam. Dauid autem etiam si sperare poterat, se esse viuum, tamen quia nemo scit vtrum odio vel amore dignus sit, & quia transfigurabat personas peccatorum in se; idè vel pro se. vel pro illis orat, & dicit, *Retribue seruo tuo, viuifica me, & custodiam sermones tuos*, id est, restitue seruo tuo, si fortè in peccatis mortuus sit, vitam animæ, & tunc sermones tuos custo-



custodire poterit. Illud, *retribue*, posset etiam explicari, pro, *tribue*; nam vox Hebraica id faciliè patitur: tamen hoc loco seruare possumus propriam significationem Latinam, si per, *retribue*, intelligamus, *restitu*, vel *redd*. Illud, *uiuifica me*, in Hebræo & Græco est, *uiam*, & tunc sensus est, *Retribue*, vt uiuam, id est, restitue, vel *redde vitam*. Verba postre editionis sunt paulò obscuriora, sed in eundem sensum explicanda sunt; nimirum sic, *Retribue seruo tuo*, id est, iterum tribue mihi seruo tuo per gratiam, quod amisi per peccatum; & mox explicat, dicens, *Viuisifica me*; hoc enim est, quod amisi; & vitæ restitutus ambulare incipiam viam mandatorum tuorum, & sic *custodiam sermones tuos*.

*Reuela oculos meos: & considerabo mirabilia de lege tua.*

Alterum impedimentum sunt passionis animi, amor, timor, desiderium, ira, & similes perturbationes, quæ sæpè faciunt, vt homo non rectè iudicet: de hoc dicit, *Reuela oculos meos*, id est, tolle per infusionem luminis tui velamen passionum ab oculis mentis meæ, & tunc oculo interiore purificato *considerabo mirabilia de lege tua*, id est, mirabilem æquitatem, mirabilem sapientiam, mirabilem utilitatem, & alia id genus mirabilia, quæ de lege tua emicant.

*Incola ego sum in terra, non abscondas à me mandata tua.*

Tertium impedimentum est terrena peregrinatio; nam qua parte peregrinamur in terra, carnales & terreni sumus: lex autem tota spiritualis est, vt dicitur Rom. 7. Quare nisi Deus per gratiam nos spirituales efficiat, legem spiritualem implere non possumus. *Incola*, inquit, *sum in terra*, id est, homo terrenus sum, animalis sum, in terra habito, dum peregrinor à patria; ideo peto, vt *non abscondas à me mandata tua*, id est, per gratiam efficias, vt capax sim mandatorum tuorum. Potest etiam hoc referri ad ignorantiam viarum: vox enim Hebraica, *gher*,

proprie aduenam, & peregrinum significat; peregrini autem & aduenæ ignorantes sunt viarum, & faciliè decipiuntur à ciuibz regionis. Petiit igitur aduena & peregrinus, vt Deus illi viam bonam ostendat, ac dicit, *Non abscondas à me mandata tua*, id est, fac vt me non lateat via mandatorum tuorum, quæ sola est recta via, quæ ducit ad vitam.

*Concupiuit anima mea desiderare iustificationes tuas in omni tempore.*

IV.

Quarum impedimentum est imperfectio. Pauci enim sunt viri perfecti, qui toto corde diligant legem Dei, & ex amore iustitiæ operentur bona. Plurimi autem bonis desiderijs tanguntur, sed ultra non proficiunt. In horum persona Propheta dicit, *Concupiuit anima mea desiderare iustificationes tuas in omni tempore*: non potuit dicere, *Concupiuit anima mea implere mandata tua*, sed imperfectionem suam confessus, ait, *Concupiuit desiderare*: & hæc ipsa confessio imperfectionis, est petitio perfectionis, quam Deus concedit, cum facit hominem ardentem desiderare custodiam mandatorum. Rectè docet S. Augustinus, aliud esse concupiscentiam desiderij extra potentiam concupiscentem: aliud concupiscentiam desiderij intra eandem potentiam: concupiscentia enim prior potest esse sine desiderio eius rei, quæ concupiscitur; posterior non potest: exempli gratia: ægrotus, qui laborat inappetentia cibi, concupiscit desiderare cibum, & tamen non habet desiderium cibi, quia concupiscentia desiderij est in voluntate rationali, desiderium cibi deberet esse in faucibus & palato, vbi tamen non est, dum ibidem manet in appetentia cibi. At concupiscentia desiderij mandatorum Domini, in voluntate rationali est, & in eadem esse debet desiderium mandatorum: quare fieri non potest, vt homo concupiscat desiderare, & non desideret; quia ipsa concupiscentia est desiderium mandatorum. Intelligendum igitur est per concupiscentiam desiderij, significari imperfectum desiderium, vt paulò

ante diximus; qui enim imperfectè desiderat, vult & non vult, cupit & non cupit: & eiusmodi sunt plurimi, qui desiderant beatitudinem Regni cœlorum, sed ita frigide ac tenuiter, ut nullus inde sequatur effectus: qui, si ardore illo desiderarent, quo res tanta desideranda est, sine dubio non quiescerent, donec ad illam pervenirent? sed qui tales sunt, cum Dauide imperfectum suum in oratione Domino manifestent, ac dicant, Concupiui desiderare iustificationes tuas; adiuua ut perfectè, ardentèq; desiderem, ut desiderium in opus transeat; & mandata tua custodiam omni tempore.

V.

*Increpasti superbos, maledicti qui declinant à mandatis tuis.*

Quintum impedimentum omnium maximum superbia est, quæ non sinit collum iugo submittere; sed hoc impedimentum in se David non agnoscebat, neq; in sui similibus, sed solum in hostibus Dei; ideo simpliciter illud execratur. *Increpasti*, inquit, *superbos*, qui videlicet ex contemptu mandata non seruent. Talis fuit initio mundi Lucifer, quem Deus increpatione sua ad inferos tanto impetu deturbavit, ut Dominus dicat, *Videbam Satanam sicut fulgur de cœlo cadentem*. Luc. 10. Talis fuit & Adam, qui ex superbia, qua fieri voluit sicut Deus, Deo non obediit, & à Domino increpatus tulit sententiam mortis, pro se & pro toto humano genere. Vide S. Augustin. tract. 4. in epist. Ioannis, & in Psal. 58. vers. 6. & libr. 14. de ciuit. Dei cap. 13. Denique superbos omnes terribili increpatione Deus in iudicio faciet; & ideo subiungit David, *Maledicti qui declinant à mandatis tuis*, nimirum, qui declinant potissimum ex superbia, & contemptu Legislatoris: illis enim præcipue dicitur, *Ita maledicti in ignem æternum*.

VI.

*Aufer à me opprobrium & contemptum, quia testimonia tua exquisui.*

VII.

*Etenim sederunt Principes, & aduersum me loquebantur: seruus autem tuus exercebatur in iustificationibus tuis.*

Superbi non solum obedire Deo recusant, sed etiam contemnunt, & contumelijs afficiunt eos, qui obediunt: sed tandem contemptus & opprobrium in eos recidet, ut hoc loco David prædicit: nam ut sæpè ex Augustino monuimus, ex quæ videntur in Psalmis imprecationes, prædictiones sunt per modum imprecationis. Ait igitur, *Aufer à me opprobrium & contemptum*, id est, tempus erit, cum auferes à me opprobrium & contemptum, & in superbos inobedientes reijcies: quia ego testimonia tua exquisui, quæ illi videlicet exquirere contempserunt: In Hebræo habetur, quia testimonia tua custodiri: sed Septuaginta verterunt, exquisui, quod exponi debet, exquisui ut custodirem. Declarat autem sequenti versiculo, cur dixerit, *Aufer à me opprobrium & contemptum*, dicens, *Etenim sederunt Principes, & aduersum me loquebantur, seruus autem tuus exercebatur in iustificationibus tuis*. Principes enim superbi sederunt, vel congregati in concilium, vel in thronis suis iudicantes, vel quiescentes in diuitijs, & potentia sua, & aduersum me loquebantur exprobranter obedientiam mandatorum Dei. Ego autem seruus tuus, non respiciens ad minas, vel opprobria eorum, exercebar in iustificationibus tuis, videlicet considerandis, prædicandis, & adimplendis. De quibus Principibus David loquatur ad literam, incertum est: mysticè autem hæc referuntur à Ratubus ad Principes infideles, qui Martyres persequebantur.

*Nam & testimonia tua meditatio mea est, & consilium meum iustificationes tue.*

Explicat quod dixit, *Exercebar in iustificationibus tuis*. Dicit enim, Testimonia Domini, & iustificationes Domini, hoc est præcepta Domini; fuisse sibi loco dulcis consolationis in rebus aduersis, in dubijs autem loco fidelis consiliarij. In Hebræo habetur, *Nam testimonia tua, gaudium meum, viri consilij mei*, id est, lex tua mihi gaudium adse-

adferbat, & erat quasi vir consiliarius: nam in ea cogitanda oblectabar, & cum ea consultabam negotia mea. Ad hunc sensum reducenda sunt verba nostræ editionis, vt coherereant cum textu originali. Hic igitur erit sensus: *nam & testimonia tua meditatio mea est*, id est, lex tua est mihi dulcis exercitatio, quasi ludi, vel cantici, vnde consolationem accipio in rebus tristibus: *& consilium meum iustificationes tue*, id est, consiliū meum, quasi senatus meus, quem consulo in rebus dubijs, sunt mihi iustificationes tuæ, id est, eadem lex tua.

Dalet.

*Adhæsit pavimento anima mea: viuifica me secundum verbum tuum.*

In hoc etiam cōsonario David induit personam hominis imperfecti, qui ex carnali concupiscentia retardatur à perfecta impletionē mandatorum, & petit gratiam, & adiutorium ad seruanda mandata. *Adhæsit*, inquit, *pavimento anima mea*, id est, adhæsit terræ, hoc est terrenæ substantiæ per amoris affectum anima mea. *Viuifica me secundum verbum tuum*, id est, da mihi vitam conformem legi tuæ: nam adhærendo terræ, factus sum terrenus, adhærendo carni factus, sum carnalis; sed si vixero secundum legem tuam, quæ spiritalis est, adhærebo Deo, & vnus spiritus fiam cum eo. In Hebræo habetur, *Adhæsi pulueri*, sed idem est sensus: nam pavementum est terra, vel ex terra. Itaque qui adhæret pavimento, adhæret terræ. Notat S. Augustinus nunc animam adhære- re carni, siue terræ, & idē fieri carnalem & terrenam, & impediri ab obseruatione perfectæ legis: sed post resurrectionem gloriosam, caro adhærebit animæ, & anima Deo, & idē tunc caro fiet spiritalis, & anima quodammodo deificabitur, & sine vlla difficultate perfectissime legem obseruabit, imō non egget lege, quia sine lege, ea, quæ sunt legis, implebit.

*Vias meas enunciaui, & exaudisti me: doce me iustificationes tuas.*

Pergit in confessione miseræ, & petiti- one gratiæ. Ego, inquit, *vias meas enunciaui*, id est, actiones malas, quæ propriè meæ sunt, non erubui confiteri, sed palam enun- ciaui, & tu *exaudisti me*, parcens mihi, solita misericordia tua. *Doce me iustificationes tuas*, id est, nunc reconciliatus peto, vt doceas me *iustificationes tuas*, id est, præcepta tua seruare me facias. Illi enim, vt supra diximus, in hoc Psalmo doceri intelliguntur, qui ita persuadentur, vt faciant.

*Viam iustificationum tuarum instrue me, & exercebor in mirabilibus tuis.*

III.

Proficere cupit in via Domini, idē magis & magis precibus instat, vt doceatur à Deo. *Viam*, inquit, *iustificationum tuarum instrue me*, id est, diligentius doce me, quæ sit via præceptorum tuorum, quomodo videlicet ambulare debeam in lege tua. *Et exercebor in mirabilibus tuis*, id est, in schola tuæ doctus exercebor in custodiendis illis etiam præceptis, quæ tam mirabilia sunt, vt præ altitudine vix per ea incedi posse videatur, qualia sunt, *Diliges Deum ex toto corde*; &, *Non concupisces*; &, *Diliges inimicum tuum*, & similia.

*Dormitauit anima mea præ tadio, confirma me in verbis tuis.*

IV.

Iterum redit ad infirmitatem carnis con- fitendam, & misericordiam postulandam. Nam in hac peregrinatione vix inuenitur, qui non aliquando laxetur, & præ tadio continuè luctæ, quàm habet spiritus cum carne, dormitet, & tepidior fiat. *Dormita- uit*, inquit, *anima mea præ tadio*, dum videlicet tædet ambulare viam laborio- sam, carne concupiscente aduersus spiri- tum. *Confirma me in verbis tuis*, id est, in præceptis tuis sectandis *confirma me*, addi- to seruiore gratiæ tuæ, quo excitatus ambulare non cessem. In Hebræo pro verbo *dormitauit*, est verbum, *distillauit*. Non est improbabile Septuaginta Interpretes ver- tisse, *isafiv*, quod est, *distillauit*, & postea

S s s s 2 errore



errore librariorum factum esse, *ivósafiv*, quod est *dormitavit*. Certè S. Ambrosius vtriusq; lectionis meminit. In Hebræo autem nulla est similitudo literarum inter *dormitavit*, & *distillavit*: nam *distillavit*, scribitur, *dalepha*; *dormitavit* scribitur, *ianus*: דלפה  
יאנוס sensus tamen in idem recidit: nam *distillavit anima mea*, significat, defecit anima mea instar earum rerum, quæ liquefiunt, & distillant humorem suum. Qui autem deficiunt, & liquefiunt præ tristitia, solent etiam deficiendo dormire, Luc. 22. Inuenis eos dormientes præ tristitia. Vox, *tadium*, Græcè est, *acedia*; acedia autem est tristitia de bono opere faciendo.

V. *Viam iniquitatis amoue à me, & de lege tua miserere mei.*

Declarat pluribus verbis, quod vno verbo dixerat, confirma me. *Viam*, inquit, *iniquitatis amoue à me*, id est, fac per gratiam tuam, vt longè recedam à via iniquitatis, id est, à lege peccati, quam ingredi incipiebam dormitando præ tadio: & contra, *de lege tua miserere mei*, id est, misericorditer operare, vt ambulem per legem tuam. In Hebræo habetur, *Viam mendacij amoue à me* & opponitur ei, quod dicitur in sequenti versiculo. *Viam veritatis elegi*, sed sensus est idem: nam via iniquitatis est via mendacij, quia est via falsa, & fallax, & potius deuium, quàm via, & peream ambulare, non est viam carpere, sed deuiare. Illud autem *de lege tua miserere mei*, est clarius in Hebræo, *Legem tuam dona mihi*, sed idem est sensus: est enim ac si dixisset, miserere mei donando legem tuam.

VI. *Viam veritatis elegi, iudicia tua non sum oblitus.*

Hactenus confessus est miseriam, quam ex se habet: nunc in sequentibus versiculis declarat, quid possit ex misericordia Dei, quasi dicat ex me viam mendacij elegi: sed ex misericordia tua, qua de lege tua miseratus es mihi, *viam veritatis elegi*, id est, iam serio proposui veram viam, quæ est via mandatorum tuorum, ambulare: & ex mise-

ricordia tua; *iudicia tua*, id est, legem tuam non sum oblitus, quamuis caro aduersus spiritum vehementer concupisceret.

*Adhæsi testimonijs tuis Domine, noli me confundere.*

Ex me adhæsi pauimento: sed ex misericordia tua *adhæsi testimonijs tuis*: & quamuis carne seruam legi peccati, tamen mente serui legi tuæ, & ideo noli me confundere: quod fieret, si auxilio tuo me destitueres.

*Viam mandatorum tuorum cucurri, cum dilatasti cor meum.*

Ex me dormitavi præ tadio, sed ex misericordia tua *viam mandatorum cucurri*, id est, alacriter, expeditè, cum delectatione legem tuam seruaui, cum dilatasti cor meum per infusionem charitatis, quæ facit iugum suauis, & onus leue.

He.

*Legem pone mihi Domine viam iustificationum tuarum: & exquiram eam semper.*

In hoc octonario petit ordine quodam primo desiderium obseruandæ legis, deinde lumen ad eam intelligendam, tertio gratiam adimplendam: postea verò petit remotionem contritionum: Dauid enim in hoc longissimo Psalmo rem eandem sæpius repetit, sed sub varijs verborum formis, ad excitandum affectum, & tollendum fastidium, primi versiculi hic sensus est. Fac Domine, vt nullam aliam legem velim, nisi legem tuam. *Legem pone mihi Domine viam iustificationum tuarum*, id est, status mihi pro lege *viam iustificationum tuarum*, id est, pone mihi in corde desiderium solius legis tuæ. In Hebræo clarius habetur, *Docce me viam preceptorum tuorum*. Sed Septuaginta Interpretes considerantes, quod à verbo, *iavah* sit vocabulum, *thorah*, quod יורה  
דורה  
דורני legem significat, prudenter intellexerunt verbum, *horeni*, quod hoc loco habetur, non solum docere, sed etiam legem ferre significare posse, & ideo verterunt *ומוציא דמיון*, quod Latinus vno verbo exprimere non potuit:

tuit: & ideo sensum obscuriorem fecit. Hinc cessant quæstiones, cur dicatur, *legem pone*; cum iam dudum lex tradita sit: & cur iustus roget, ut sibi lex ponatur, cum Apostolus dicat: *Iusto est lex posita*: hæc quæstiones cessant, quia non petit Propheta sibi legem absolute poni; sed petit, ut per gratiam Dei fiat, ut sibi non placeat lex peccati, vel mundi, vel carnis, sed sola lex Dei: illam solum sibi in corde, in desiderio, in affectu poni cupit; & ideo subdit: *& exquiram eam semper*, id est, si illam solum ex munere tuo desiderabo, fiet, ut in omni mea actione quæram quid iubeat lex tua: S. Hieronymus vertit, *vestigium*, pro eo quod nos habemus, *semper*: sed vox Hebræa est ambigua, & vestigium, & finem significat: & utroque modo sensus est bonus, siue dicat, exquiram vestigium, nimirum legis, hoc est, sequar eam; siue exquiram usque in finem, id est, semper.

*Da mihi intellectum; & scrutabor legem tuam, & custodiam illam in toto corde meo.*

Posteaquam petiuit desiderium siue affectum legis, petit etiam intellectum, ut recte illam intelligat, & scrutari possit eius utilitates & præstantiam, ac cæteras eius laudes; idque ut custodiat illam in toto corde suo; non enim cupit intelligere ad curiositatem, sed ad obseruantiam.

*Deduc me Domine in semitam mandatorum tuorum, quia ipsam volui.*

Nunc tertio postulat gratiam implendi legem. *Deduc me Domine in semitam mandatorum tuorum*, id est, fac me implere mandata tua, id enim est, incedere per semitam mandatorum. Vocantur autem semitæ, quia semitæ sunt viæ angustæ, breues, rectæ; mundæ, per quas non solent incedere, nisi homines pedites; non equi, non currus: & talis ominino est lex Domini, si comparatur ad leges carnis & mundi, quæ sunt viæ latæ, fordidæ, obliquæ, & pereas animalia expertiarationis, id est, homines animales & carnales incedunt. Ratio autem, cur debeat exaudiri, est in illis verbis, *quia ipsam volui*, id est,

quia hanc semitam elegeri, & per eam ambulare desideravi, ex munere Dei: decet enim, ut qui dedit velle, det etiam perficere; iuxta promissionem Apostoli Phil. 2. *Qui operatur in vobis velle & perficere.*

*Inclina cor meum in testimonia tua, & non in avaritiam.*

Hic versiculus respondet primo: ibi enim orauerat pro affectu cordis erga legem Dei; hic orat pro remotione affectus avaritiæ, qui maxime impedit affectum erga legem Dei. *Inclina cor meum in testimonia tua*, id est, infunde cordi meo copiosam gratiam, per quam inclinetur in custodiam legis tuæ, & non in avaritiam; id est, & non inclines cor meum in avaritiam. Dicitur autem Deus inclinare aliquem in malum, quando deferendo gratia sua, sinit illum inclinari in malum. Itaque isto modo loquendi Scriptura sancta demonstrat potentiam gratiæ, non autem quod Deus proprie inclinet aliquando ad malum. Similia sunt illa Rom. 1. *Tradidit illos in reprobum sensum; & Isaia 63. Quare nos errare fecisti de via tua?*

*Auerte oculos meos ne videant vanitatem, in via tua vivifica me*

Hic etiam versiculus recto ordine respondet secundo: nam ibi petit donum intelligentiæ, ad considerandam legem; hic petit, ne oculi mentis auertantur a lege ad vanitates. *Auerte oculos meos; ne videant vanitatem*, id est, ne occupentur in cogitandis temporalibus rebus, quæ vanæ sunt: sed potius effice, ut totus intendam legi tuæ, & sic *in via tua vivifica me*, id est, in via tua ambulantiem, hoc est, legem tuam custodientem vivifica, refice, & conferua.

*Statue seruo tuo eloquium tuum, in timore tuo.*

Nonnulli significari existimant per eloquium Domini, promissa Domini, & volunt sensum esse: *Statue eloquium tuum*, id est, imple promissa tua: Nos autem existimamus cum S. Augustino per eloquium, intelligi legem, & sensum esse: *Statue sermo tuo*

SSSS 3

elo-

IV.

V.

VI.

*eloquium tuum in timore tuo*, id est, fac, vt per sanctum timorem tuum statuatur, confirmetur, solidetur, lex tua in seruo tuo, vt immobiliter in illo hæreat & perseueret. Itaque respondet hic versiculus tertio versiculo: ibi enim petitur gratia legis implendæ; hic petitur remotio instabilitatis, & petitur gratia perseuerantiæ.

VII. *Amputa opprobrium meum; quod suspicatus sum; quia iudicia tua iucunda.*

Magnum erit opprobrium in die iudicii, & nunc est etiam in conspectu Angelorum, non perseuerasse in lege seruanda, cum lex Domini non solum utilis, sed etiam suavis sit & iucunda. Ideo cum petiisset gratiam perseuerantiæ, addit quasi rationem, timorem videlicet opprobrii, quod sequetur non perseuerantes. *Amputa*, inquit, *opprobrium*; quod *suspiciatus sum*, id est, quod timui si non perseuerarem in lege tua, cum tam bona sit: iudicia enim in hoc Psalmo præcepta significant.

VIII. *Ecce concupiui mandata tua, in equitate tua viuifica me.*

Concludit petitiones huius octonarij, dicens, iam satis patere, quod ex corde cupiat mandata seruare. *Ecce*, inquit, *concupiui mandata tua*; quasi dicat, Ecce apparet, quod serio cupiam mandata tua: ideo *in equitate tua*, id est, in ipsis mandatis tuis, id est, in obseruatione mandatorum *uiuifica me*, id est, auge & conferua mihi spiritualem vitam. Iustus enim iustificatur adhuc, dum mandata custodit.

Vau.

I. *Et veniat super me misericordia tua Domine, salutare tuum secundum eloquium tuum.*

Illud, &, nihil continuat, sed additur ad initium librorum vel capitulorum ornatus gratia apud Hebræos, sic enim incipit liber Leuitici, liber Ruth, liber Ezechielis: sic incipiunt multa capitula, vt Isaia 7. *Et factum est*, & cap. 8. *Et dixit Dominus*. In hoc autem octonario ad singulos versus additur, *Et*, quoniam debent omnes versus incipere per

Vau, & per hanc literam nulla fere vocabula incipiunt excepta coniunctiua particula, &c. Petrus autem Propheta initio octonarij misericordiam Dei, ac deinde in reliquis versibus declarat effectus huius misericordiae, qui potissimum peruenient ad legis diuinæ custodiam; quem finem & quasi scopum totius Psalmus respicit. Ait igitur: *Veniat super me misericordia*, id est, descendat ex alto gratia tua, & misericordia super me. Declarat autem, quæ sit hæc misericordia, addens, *salutare tuum secundum eloquium tuum*, id est, salus tua, siue misericordia sapans animam, secundum eloquium tuum, quo promissisti misericordiam & salutem sperantibus in te.

*Et respondebo exprobrantibus mihi verbum, quia speravi in sermonibus tuis.*

Et cum venerit super me misericordia tua secundum promissionem tuam, non timebo aduersarios exprobrantes mihi, quod frustra Deum timeam: nam respondebo illis verbum verum, cui non poterunt contradicere, quod videlicet sperauerim in sermonibus tuis, qui promissa tua seruare potes, quia es omnipotens, & seruare vis, quia bonus es.

*Et ne auferas de ore meo verbum veritatis vsquequaque, quia in iudiciis tuis supersperavi.*

Oro autem, vt hoc verbum veritatis, quo gloriatur aduersus exprobrantes mihi, non auferas de ore meo, id est, non efficias, me destituendo gratia tua, vt non audeam hoc verbum loqui, non claudas ora de te confidentis, & promissa tua prædicantis: vel si auferas vsquequaque, non auferas omnino, vel in æternum. *Quia in iudiciis tuis supersperavi*, id est, quia in tua iustitia & fidelitate multum omnino speravi. S. Augustinus refert hoc ad electos Martyres, qui si ad tempus permissi sunt negare veritatem, non tamen vsquequaque negare permissi sunt, sed post negationem fleuerunt, & post confessionem coronam meruerunt, quales fuerunt S. Petrus, S. Marcellinus, & alij permulti.



*Et custodiam legem tuam semper, in  
seculum, & in seculum seculi.*

Hic iam subicit effectum misericordiae  
sanantis animam, qui est perpetua legis di-  
nae custodia.

*Et ambulabam in latitudine, quia  
mandata tua exquisivi.*

*Et loquebar testimonis tuis in conspe-  
ctu Regum, & non confundebam.*

*Et meditabar in mandatis tuis, quae di-  
lexi.*

*Et leuavi manus meas ad mandata tua,  
quae dilexi, & exercebar in iustificatio-  
nibus tuis.*

His quatuor versiculis explicat per partes,  
quae sit perpetua legis custodia, quam pro-  
misit in quarto versiculo, dicens, se corde,  
verbo, mente & opere in lege Domini sem-  
per futurum: & quidem in Hebraico textu  
haec omnia habentur in futuro, *ambulabo,  
loquar, meditabor, leuabo, exercebor.* Sed quia  
tempora variant significationes apud He-  
braeos, non debent reprehendi Septuaginta,  
& Latinus Interpres, qui per praeteritum im-  
perfectum ista reddiderunt: Videtur autem  
Propheta, ut mox ex auditu, mutasse mo-  
dum loquendi. Dicit enim: *Et ambulabam  
in latitudine*, id est, veniente misericordia  
Domini super me, iam ambulabam non in  
angustis timoris, sed in latitudine dilectio-  
nis, id est, libenter, cum gaudio, magno affe-  
ctu cordis legem seruabam, quia illam ex-  
quisivi, ut rem valde desideratam & ama-  
tam, & loquebar libere & sine timore de ius-  
titia sanctissimae legis; etiam coram Regi-  
bus iniquis, *& non confundebam*; & assidue  
cum animo meo de ipsa lege cogitabam, &  
eius mysteria meditando considerabam, *&  
leuavi manus meas ad implenda mandata  
sublimia & excelsa*, id est, valde perfecta &  
ardua: vel, ut exponit S. Augustinus, *Leu-  
ui manus ad opera legis, quia propter sinum al-  
tissimam legem custodui*; qui enim propter  
mercedem temporalem legem custodiunt,  
non leuant, sed deprimunt manus, dum ope-

rantur, neque dicere possunt, *ad mandata  
tua, quae dilexi*, non enim diligunt mandata,  
qui legislatorem non diligunt: denique his  
omnibus modis, id est, corde, mente, verbo  
& opere exercebar in iustificationibus tuis.

Zain.

In hoc octonario canit Propheta eternam  
retributionem, quam Deus legem seruanti-  
bus repromisit: ac propter eam ipem dicit,  
se & legem seruasse, & in tribulatione conso-  
lationem accepisse, & de iniquorum praua-  
ricatione doluisse.

*Memor esto verbi tui seruo tuo, in quo  
mihi spem dedisti.*

Non potest obliuisci Deus, nec volunta-  
tem mutare, neque sententiam retractare:  
sed per figuram quandam sermonis humani,  
dicitur Deus obliuisci, quando differt imple-  
re, quod promittit, quasi promissi sui esset  
oblitas. Differt autem aliquando Deus im-  
plere promissa sua, non obliuione, sed iudi-  
cio: & quamuis facturus sit omnino Deus,  
quod facere decreuit, vult tamen rogari a fi-  
delibus seruis suis, & haec oratio est vnum  
ex mediis, per quae Deus promissa sua adim-  
plere decreuit. Orat igitur Dauid in persona  
sua, & aliorum fidelium dicens: *Memor esto  
verbi tui*, id est, promissi tui, *in quo mihi spem  
dedisti*, cum dixisti seruo tuo Abraham, & in  
illo omnibus filiis eius: *Ambula coram me,  
& esto perfectus, ego ero merces tua magna ni-  
mis.*

*Hac me consolata est in humilitate  
mea, quia eloquium tuum viuificauit me.*

Illud, *hac*, non potest proprie referri ad  
spem, ut communiter exponitur, quoniam  
in textu Hebraico, vnde ceterae editiones  
translatae sunt, non habetur nomen spei, sed  
verbum, & verti potuisset: *Memor esto verbi  
tui, in quo me sperare fecisti.* Sensus igitur  
est: Haec res, siue, hoc, me consolatione affe-  
cit in humilitate mea, id est, in afflictione &  
despectione mea, *quia eloquium tuum*, id est,  
promissio tua *uiuificauit me*, id est, vitam  
& spiritum mihi tribuit, vel roborauit &  
auxit.

III.

*Superbi inique agebant vsquequaque: à lege autem tua non declinaui.*

Vita & vigor, quem mihi tribuit promissio tua, in causa fuit, vt non declinarem à lege tua, etiam si superbi irrisores inique agerent valde, cum me irrisoribus suis à legis custodia auertere conarentur. In Hebræo pro, *inique agebant*, habetur, *irridebant me*. Sed idem est sensus.

IV.

*Memor fui iudiciorum tuorum à seculo Domine, & consolatus sum.*

In humilitate & irrisoribus *memor fui iudiciorum tuorum à seculo*, id est, iudiciorum, quæ ab initio sæculi exercuisti, exaltans humiles & superbos deprimens, reddens custodientibus legem tuam præmia magna, & præuaricatoribus magna supplicia; & hinc accepi in omni tribulatione mea solatium.

V.

*Defectio tenuit me pro peccatoribus derelinquntibus legem tuam.*

Eadem illa spes tantæ mercedis fecit, vt misereretur hominum peccatorum, qui derelinqunt legem tuam, tanto bono priuantur. Vox Hebræica, pro qua nos habemus *defectio*, significat horrorem, siue tremorem, ardorem, siue æstum. Sed noster Interpres vertit, *defectionem*, vt significaret tantum esse horrorem & æstum, de quo agit Prophetæ, vt de *defectionem* inducat. Magnæ charitatis indicium est, contremiscere, ardere, deficere ex misericordia erga peccatores, vel ex dolore offensionis diuinæ: nam de vtraque *defectione* versiculus iste potest exponi.

VI.

*Cantabiles mihi erant iustificationes tua in loco peregrinationis meæ.*

Iniqui legem derelinquunt, quia in suauem esse iudicant: mihi autem scienti quanta merces reposita sit custodientibus legem tuam, *iustificationes tua*, id est, præcepta tua vsque adeo dulcia & suauia erant, vt in hac peregrinatione, qua peregrinamur à patria, dulce canticum fuerint. In Hebræo legimus, *Carmina mihi fuerunt præcepta tua*: quare illud, *cantabiles*, significat, leges Domini non fuisse sibi graues, quæ cum labore portandæ

essent, sed suauis, quæ instar carminum, oblectare possent.

*Memor fui nocte nomini tui Domine, & custodiri legem tuam.*

Illā beatā spēs tantæ promissionis non solum interdiu, sed etiam noctu mihi nomen tuum in memoriā reuocabat: & ex affectu nominis tui, id est, ex ardenti amore tuo perseueraui in custodia legis tuæ.

*Hac facta est mihi, quia iustificationes tuas exquisiui.*

Quæritur Interpretes, quid sit illud, *hac*, an hæc spes, an hæc lex, an hæc promissio, an quid aliud. Sed apud Hebræos genus femininum ponitur pro neutro, quo illi carent. Itaque sensus est, Hoc totum mihi euenit, nimirum, vt promissiones Dei considerarem, & spem inde conciperem, & cetera bona, quæ inde nata sunt, *quia iustificationes tuas exquisiui*. Vult enim Propheta in hoc Psalmo, qui est encomium legis, omnia referre ad ipsam legem diligenter inuestigandam & amandam; vt hac ratione exciter homines ad considerationem & impletionem legis.

Cheth.

*Portio mea Domine, dixi custodire legem tuam.*

In hoc orationario ponitur initio hæc propositio, Dominus est portio mea; inde deducitur desiderium legis diligenter custodiendæ, & preces ad Deum pro gratia legis implendæ, non obstantibus quibuslibet impedimentis. *Portio mea Domine*, subinteligitur, tu es. Quamuis enim aliqui coniungant cum sequentibus, vt sensus sit, Portio mea, ô Domine, dixi erit, custodire legem tuam; tamen multo verius est, sensum esse, Portio mea tu es Domine: nam in Græco additur verbum, *es*: & in Hebræo ponitur distinctio post vocabulum, *Domine*, & posset etiam legi, *Portio mea Dominus*: estq; id conforme aliis locis, vt Psalm. 15. *Dominus pars hereditatis meæ*; & Psalm. 72. *Pars mea Deus in æternum*; & Thren. 3. *Pars mea Dominus*. Et sic exponunt hunc locum SS. Patres, Hilarius, Ambrosius, Hic-

Hieronymus, Augustinus. Felix anima, quæ ex corde dicere potest: Portio mea tu es Domine, id est, omnibus rebus creatis abrenuncio, nihil iuris in eis habere cupio, occupet ea quicumque voluerit, mihi tu Domine solus sufficis, neque aliud requiro aut requiram in æternum: & quia, ut te aliquando possideam, tibi soli placere cupio, ideo dixi, statui, firmiter proposui custodire legem tuam: scio enim, quia non dignaris esse portio eorum, qui legem tuam non custodiunt.

*Deprecatus sum faciem tuam in toto corde meo, miserere mei secundum eloquium tuum.*

Dixit, custodire legem Domini; sed quia sine adiutorio Dei vires humanæ non sufficiunt, ideo deprecatur faciem Domini in toto corde suo, & dicit, *miserere mei secundum eloquium tuum*, id est, secundum promissionem tuam miserere mei, ut te adiuuante impleam, quod te inspirante decreui.

*Cogitavi vias meas, & conuersti pedes meos in testimonia tua.*

Non satis est Deum orare, sed oportet etiam cooperari auxilio Dei, ideo Propheta posteaquam precatus est Deum, addit, *Cogitavi vias meas*, recte ne, an secus ambulem, item consideraui actiones meas, an legi Dei conformes essent, & *conuersti pedes meos in testimonia tua*, id est, & conuersti affectus meos à lege carnis & peccati, ad legem tuam Domine, quæ sola est via recta.

*Paratus sum, & non sum turbatus, ut custodiam mandata tua.*

Nec solum legem custodire decreui, sed promptus fui statim aggredi opus iustum, neque vlla perturbatio me retardare potuit à custodia legis tuæ. In Hebræo legitur: *Festinaui, & non sardaui custodire mandata tua*. Sed idem est sensus: nam qui imparatus est, non potest festinare, & qui turbatur, hærare solet, & moram facere. Ideo illud, *paratus sum*, sic explicandum. Nullum tempus obseruandæ legis me imparatum inueniet, ut festinare non possim, sed semper paratus sum, & expeditus ad opus celeriter imple-

dum: & nunquam turbatus sum, ut propter ea moram facere me oporteat.

*Funes peccatorum circumplexi sunt me, & legem tuam non sum oblitus.*

Non desuertunt tamen, qui me perturbare & retardare conarentur: nam *funes peccatorum*, id est, laquei siue retia variarum tentationum, quæ peccatores homines siue Demones tendere solent, *circumplexi sunt me*: & tamen *legem tuam non sum oblitus*, id est, facere non potuerunt tentationes illæ, ut legis tuæ obliuiscerer, & ab ipsa implenda retardaret.

*Media nocte surgebam ad confitendum tibi, super iudicia iustificationis tuæ.*

Quia tu es Domine portio mea, non solum interdiu, sed etiam noctu, imo etiam media nocte, quando summa quies est in terris, vacui legi tuæ considerandæ; *surgebam enim media nocte ad confitendum tibi*, id est, ad te laudandum super iustissima & sapientissima præcepta tua. S. Augustinus interpretatur hunc versiculum de tempore persecutionis, quod per noctem significari solet. Sed ad litteram videtur omnino intelligendus Propheta de laudibus nocturnis, ut exponunt Hilarius, Ambrosius, Hieronymus, Theodoretus, & alij fere omnes. Atque hinc didicit Ecclesia surgendum esse media nocte ad nocturnam Psalmodiam, hunc enim locum allegant auctores, qui de diuinis officiis scripserunt.

*Particeps ego sum omnium timentium te, & custodientium mandata tua.*

Hoc etiam deducitur ex prima illa propositione, *Portio mea Dominus*: omnes enim timentes Deum, & custodientes mandata eius, colligantur tanquam membra viua in vnum corpus, glutino charitatis, quæ dicit, *portio mea Dominus*: & hoc modo singuli sunt particeps omnium, quia charitas facit omnia communia; & si gaudet vnum membrum, congaudent omnia membra, & si dolet vnum membrum, condolent omnia membra. S. Augustinus exponit hunc versiculum de Christo, qui per assumptionem carnis humanæ

Tunc factus

V.

VII.

VII.



factus est particeps omnium timentium Deum, iuxta illud Apostoli ad Hebr. 2. *Quia propter communicauerunt carni & sanguini, & ipse participauit eisdem*; & paulo ante: *Vnde, inquit, non confunditur, fratres eos vocare.* Sed prior expositio est communis, & magis literalis.

VIII.

*Misericordia tua Domine plena est terra: iustificationes tuas doce me.*

Ego quidem particeps sum omnium timentium te: sed misericordiae tuae participes sunt omnes, qui habitant in terra, & boni & mali, & homines & iumenta, & animata & inanimata. Proinde miserere mei, ut doceas me iustificationes tuas: haec enim summa miseria est, non scire legem tuam, ut sciunt, qui illam implent. Hanc miseriam tollat a me misericordia tua; quia hoc vnum ambio, hoc concupisco, cum tu sis portio mea Domine.

Teth.

I. *Bonitatem fecisti cum seruo tuo Domine, secundum verbum tuum.*

II. *Bonitatem & disciplinam & scientiam doce me, quia mandatis tuis credidi.*

In hoc octonario petit à Deo Propheta etiam dona necessaria ad custodienda praecepta Domini: & ostendit ex effectis, horum donorum necessitatem. Primum igitur vitur quodam quasi procemio, dicens: *Bonitatem fecisti cum seruo tuo Domine*, id est, suauitatem & benignitatem, siue mansuetudinem tuam exhibuisti seruo tuo, *secundum verbum tuum*, id est, iuxta promissiones tuas: quamuis enim in Hebræo legatur, *tob*, quod significat bonum, & verti possit, ut verit S. Hieronymus, *Bene fecisti seruo tuo*; tamen LXX. Interpretes legerunt, *tub*, bonitatem, ut etiam in sequenti versu, & utrobique verterunt, *χρησθέντα*, id est, bonitatem, siue suauitatem. Sequitur postea: *Bonitatem & disciplinam & scientiam doce me*, id est, sicut Domine bonitatem, siue suauitatem erga seruum tuum ostendisti; ita rogo, ut doceas me eandem bonitatem, siue suauitatem,

quam exhibeam proximis meis, ita ut nulli nocere, nullum decipere, nullum fraudare velim: sed addas etiam, ut doceas me disciplinam, id est, prudentiam, ut caueam deceptores & fraudulentos; & sic habeam suauitatem & bonitatem columbae, ut non desit mihi consilium & prudentia serpentis. Intellico autem per vocem, *disciplinam*, virtutem prudentiae, quia hoc requirit vox Hebraica, *tubam*, quae significat proprie saporem & consilium: neque vox Graeca & Latina hanc significationem respuunt, cum sint vocabula generalia. Denique post bonitatem & prudentiam, peto etiam scientiam, qua agnoscam mysteria legis tuae, quae scientia, sicut sine bonitate & prudentia inflat, ita habentibus bonitatem & prudentiam utilisima est. Sequitur: *Quia mandatis tuis credidi*, id est, quia credidi mandatorum tuorum promissionibus, siue credidi mandata tua diuina esse, & dignissima, quae diligentissime custodiantur. Obseruandum est hoc loco, plerisque homines scientiam querere, vel prudentiam, de bonitate parum laborare, sed Prophetam à Spiritu sancto edoctum rectum ordinem esse secutum, ut primo bonitatem, deinde prudentiam, ultimo scientiam postularet.

*Priusquam humiliarer, ego deliqui; propterea eloquium tuum custodiui.*

*Bonus es tu, & in bonitate tua doce me iustificationes tuas.*

Declarat necessitatem trium illorum donorum, quasi dicat, non sine causa peto bonitatem, disciplinam & scientiam: nam ex defectu horum donorum deliqui, & propter delicta humiliatus sum à Deo iusto iudice. *Priusquam humiliarer* per immissionem tribulationum, *ego deliqui* per ignorantiam, quia scientia carui: nam vox Hebraea, *sagag*, quae hoc loco habetur, significat ignorare, siue delinquere ex ignorantia. Sequitur: *Propterea eloquium tuum custodiui*, id est, propterea deinceps attentius custodiui legem tuam: sed tu qui *bonus*, id est, suavis & benignus es, in hac tua bonitate, id est, iuxta hanc

hanc mansuetudinem tuam doce me iustificaciones tuas, vt non amplius delinquam.

**V.** Multiplicata est super me iniquitas superborum : ego autem in toto corde meo scrutabor mandata tua.

**VI.** Coagulum est sicut lac cor eorum, ego vero legem tuam meditatus sum.

Hic significatur necessitas alterius doni, videlicet prudentiæ. Multiplicata est super me iniquitas superborum, id est, superbi præuaticatores multiplicarunt super me mendacia sua, vt me ad transgressionem inducerent: vnde prudentiæ donum mihi necessarium fuit, quo dono adiutus in toto corde meo scrutabor mandata tua. In Hebræo pro vocabulo, iniquitas, habetur, *secher*, id est, mendacium: vnde intelligimus per iniquitatem, ipsum mendacium, quod sine dubio quædam iniquitas est, præcipue si mendacium sit perniciosum. Coagulum est sicut lac cor eorum, id est, superbi illi induratum cor habent, sicut induratur caseus ex lacte coagulato confectus; ideo illis inmissis, legi tuæ meditandæ vacavi. In Hebræo legitur, *adept* pro lacte: sed eadem litera mutatis punctis vtrumque significat: nam *chalah*, est lac, & *cheleb*, est adept.

**VII.** Bonum mihi quia humiliasti me, vt discam iustificaciones tuas.

**VIII.** Bonum mihi lex dñi cui super millia auri & argenti.

Ex abundantia primi doni, quod iam consecutus erat, dicit, Bonum mihi, quia humiliasti me: neque enim hoc dicere potest, nisi homo vere mitis & humilis corde, ac per hoc vere bonus, qui per experientiam iudicium de bono ferre potest. Existimat enim is, qui vere bonus est, magnum donum humiliationem ex tribulatione venientem, quoniam causa est custodiæ legis, quæ quantum sit bonum, explicatur in versiculo sequenti: Bonum mihi lex oris tui super millia auri & argenti. Et vere ita est, quoniam per custodiã legis acquiritur vita æterna, cui nulli thesauri comparari possunt.

Iod.

**I.** Manus tua fecerunt me, & plasmauerunt me; da mihi intellectum, vt discam mandata tua.

In hoc octonario multis nouis argumentis polcit gratiam legis custodiendæ, ac primum ex eo, quod cum sit figmentum manuum Domini, debet illi summam obedientiam. Manus tua fecerunt me, & plasmauerunt me, id est, potentia tua & sapientia tua, quasi duæ manus tuæ fecerunt me, cum non essem, & plasmauerunt me ordinantes membra & potentias, cum essem initio quasi massa luti: vel fecerunt me quoad animam, & plasmauerunt quoad corpus. Ideo cum totus sim tuus, debeamq; tibi summam obedientiam, peto vt des mihi intellectum, vt discam mandata tua, vt non solum sciam, sed etiam faciam. In Hebræo pro, plasmauisti, habetur, *paraisti*, siue *firmauisti*, per quod intelligitur perfecta formatio & distinctio membrorum, vnde fit, vt homo subsistat. Item pro, da mihi intellectum, in Hebræo & Græco est vna vox tantum, quæ significat intelligentem facere. Itaque illud, da mihi intellectum, non significat, da mihi vim intelligendi, quasi sine ea formatus esset; sed, da mihi lumen diuinum, quo mens mea perfecte discat mandata tua, & sibi persuaदेat, optimum esse illa complere.

**II.** Qui timent te, videbunt me, & letabuntur, quia in verba tua supersperauit.

Hæc est secunda ratio, quæ sumitur ab ædificatione proximorū. Qui timent te, videbunt me seruante mandata tua, & letabuntur: quia videbunt me sperantem valde in verbis tuis, i. in promissis, quæ continentur in lege tua.

**III.** Cognoui Domine quia equitas iudicia tua, & in veritate tua humiliasti me.

Tertia ratio à confessione propriæ culpæ. Cognoui, inquit, quia equitas iudicia tua, i. quod iudicia tua iustissima sunt, & si quando me humiliasti destituens gratia tua, in veritate, i. in iustitia tua fecisti, quia ita commereui; ideo non conqueror de tua iustitia, sed ad misericordiam tuam confugio, & dico:

T t t t 2

Fias

IV.

*Fiat misericordia tua vt consoletur me, secundum eloquium tuum seruo tno.*

Consolatio, quam petit, est gratia seruandæ legis; qui enim dolet se humiliatum, quia destitutus gratia in peccatum incidit, consolationem magnam accipiet, si copiosa gratia perfusus, legem Domini perfecte integreque seruabit.

V.

*Veniant mihi miserationes tue, & vi-  
uam, quia lex tua meditatio mea est.*

Petit gratiam seruandæ legis, vt consolationem acciperet: explicat nunc, quæ sit vera consolatio, quam desiderat: *Veniant mihi miserationes tue, & viuam*, id est, miserere mei secundum multitudinem miserationum tuarum, vt acquiram veram vitam, quæ sola est vita beata & sempiterna. Recte enim monet S. Augustinus, ybi sine addito ponitur nomen vitæ, vt plurimum intelligi vitam æternam, quæ sola est simpliciter vita. Ioan. 1. *In ipso vita erat.* Ioan. 5. *In resurrectionem vita.* Matth. 19. *Si vis ad vitam ingredi, serua mandata.* Quia lex tua meditatio mea est: hæc est ratio, cur audeat petere misericordias Domini: decet enim, vt Deus misericorditer respiciat in eum, qui assidue meditatur in lege.

VI.

*Confundantur superbi, quia iniuste iniquitatem fecerunt in me, ego autem exercebor in mandatis tuis.*

Quarta ratio ad obtinendam gratiam seruandæ legis sumitur à confusione iniquorum, sicut secunda sumebatur ab ædificatione piorum. *Confundantur superbi*, id est, da mihi gratiam, per quam perfecte leges tuas custodiam, vt hinc confundantur superbi præuicacatores, qui vexando & persequendo iniuste efficere conantur, vt etiam alij præuaricentur. Interim autem dum illi confunduntur & erubescunt, ego multo alacrius exercebor in mandatis tuis cogitandis & implendis. Illud, *iniuste*, significat superbos iniquitatem fecisse scienter & studiose, non casu, non ex ignorantia, non ex inaduertentia, vnde ab iniquitate immunes videri possent.

*Conuertantur mihi timentes te, & qui nouerunt testimonia tua.*

Hortatur pios, vt si qui sunt, qui à præuicacatoribus decepti ad illos respicere cœperint, ad se redeant, & cum ipso iungantur. *Conuertantur mihi*, id est, conuertantur ad me, & mecum iuncti legem Dei custodiant *timentes te, & qui nouerunt testimonia tua*, id est, illi omnes, qui timorem Dei, & scientiam legis habent. Ex Græco textu legunt nonnulli: *Conuertant me*. Sed antiqua lectio id habebat, quod nos habemus, vt perspicuum est ex Patribus, Hilario, Ambrosio, Hieronymo, Augustino, & S. Hieronymus vertit ex Hebræo: *Reuertantur ad me*.

*Fiat cor meum immaculatum in iustificationibus tuis, vt non confundar.*

Concludit petens gratiam sæpe ac sæpius postulatam, qua corde perfecto indata diuina custodiat, vt neque in hoc sæculo, neque in futuro iudicio, confusionis opprobrium timeat.

Caph.

*Defecit in salutare tuum anima mea, & in verbum tuum supersperaui.*

In hoc octonario inducit Dauid personam cupientis seruare mandata, & tamen inter tentationes grauiter laborantis, atque auxilium de cælo miserabiliter postulantis. S. Augustinus totum octonarium Ecclesiæ Christum expectanti, & sanctis Martyribus accommodat: pie omnino & vere, sed quia totum l' saluum ad legis custodiam commendandum video pertinere, ideo hunc etiam octonarium ad literam de legis custodia explicare decreui. *Defecit in salutare tuum anima mea*, id est, anima mea præ magnitudine desiderij salutis æternæ iam pene defecit. Deficere enim in salutare, nihil est aliud, nisi expectando & desiderando salutem, laborare, languere, deficere. *Et in verbum tuum supersperaui*, id est, & ego tamen valde speraui in verbum promissionis tuæ. Itaque dilatio salutis deficere facit, sed spes firma promissionis erigit & confortat.

De-



*Defecerunt oculi mei in eloquium tuum, dicentes, Quando consolaberis me?*

Mira Prophetæ loquutio, quæ oculis officium aurium & linguæ tribuit. Sed oculi interiores, & aures interiores, & lingua interior idem sunt. Intellectus enim videt, audit, loquitur. *Defecerunt oculi mei in eloquium tuum*, id est, mentis mea attendo auxilium promissum, dum diutius distertur, debet præ desiderio, quo modo deficiunt oculi corporales, cum nimis diu respiciunt ad locum, unde persona desiderata ventura spectatur. *Dicentes, quando consolaberis me?* id est, oculi interiores defecerunt præ expectatione, & defectum suum explicant dicentes, quando veniet consolatio illa perfecta, ut non amplius timeam casum, & legis sanctæ prævaricationem? Possent etiam hæc explicari de oculis exterioribus, qui cælo inhaerentes videntur quasi deficere, & dicere Domino, Quando veniet auxilium de cælo promissum? sic enim S. Hieronym. in epist. ad Eustochium de seruanda virginitate de se loquitur, Post multas lacrymas, post cælo inhaerentes oculos, &c. Videtur dicere debuisse Prophetam secundum leges grammaticæ, Quando consolaberis nos. Sed quia oculi sunt instrumenta animæ, de qua dictum erat, defecit anima mea, ideo per oculos queritur consolatio non tam oculorum, quam animæ, quæ per illos respicit. Est igitur sensus, Quando consolaberis meam animam, cuius oculi deficiunt attendendo & expectando.

*Quia factus sum sicut vter in pruinâ, iustificationes tuas non sum oblitus.*

Non sine causa dico, quando consolaberis me: quia præ desolatione, & angustiis tentationum, factus sum aridus, & destitutus humore gratiæ consolantis; ut est vter tempore frigidissimo in medio pruinæ constitutus. Similis est illa vox in Psalm. 142. *Anima mea facta est sicut terra sine aqua tibi.* Sed quamquam tanta spiritus ariditate labo-

rem, tamen *iustificationes tuas*, id est, præcepta tua non sum oblitus. S. Ambrosius; & S. Augustinus per vterem in pruinâ, intelligunt carnem mortificatam, & castigatam, & pruinâ cælesti resperfam. ut spiritui subiciatur. quasi dicat Prophetâ, carnem castigatam & legem tuam non sum oblitus; æquum igitur est, ut consoletis animam meam.

*Quot sunt dies serui tui? quando facies de persequentibus me iudicium?*

IV.

Instat eidem petitioni optans consolationem & liberationem à tentationibus. *Quot sunt dies serui tui*, quibus afflictio durabit? quando finientur dies tentationis & miserie? *quando facies de persequentibus me iudicium?* quando iudicabis & condemnabis persequentes & tentantes me, ut ijs condemnatis persecutio conquiescat? Non curiosè querit, quorūni super sint, aut vitæ suæ, aut durationis mundi; sed explicat his verbis desiderium æternæ vitæ, quando omnes impij ad inferos, detrusi cessabunt vexare pios, & pij summa atque æterna pace fruantes in sanctitate & iustitia Domino seruient sine vilo timore cadendi.

*Narrauerunt mihi iniqui fabulationes, sed non ut lex tua.*

V.

Hæc est causa, cur maximè cupiat ab iniquorum consortio liberari, quoniam iniqui tentantes pios, narrant delectationes mundi, quæ sunt meræ fabulæ, id est, delectationes sordidæ, fugaces, magis contictæ, quam veræ; & nihil habent simile cum lege Dñi, quæ piè custodita delectationes stabiles & solidas adfert. Potest etiam fabulatio referri ad hæreticorum colloquia, ut referunt Ambrosius, & alij. S. Hieron. ex Hebræo vertit: *Foderunt mihi superbi foveas*, sed sciendum est vocē, *seichoth*, esse ambiguum, & posse significare fabulationes, à verbo, *suach*, & foveas, à nomine, *sacha*. S. Hieron. ut verteret consequenter ad verbum, *foderunt*, transtulit, *foveas*: non enim coherent fabula-

שיחות  
שוח  
שחה

ciones cum verbo, *foderunt*. At Septuaginta Seniores, quia per nomen *seichoth* intellexerunt *fabulationes*, noluerunt vertere *foderunt*, nec nimis impropria, & obscura esset oratio, sed sequentes non verba, sed sensum, maluerunt vertere *narrauerunt*. & verè sensum expresserunt; nam *fodere*, in Hebraica lingua significat emere, acquirere, præparare, eruere. igitur sensus est, *foderunt* mihi *fabulationes*, id est, emerunt *fabulationes*, vt mihi eas venderent, vel paraauerunt *fabulationes*, vt mihi eas narrarent; vel *foderunt*, & eruerunt ex fodina vanitatis *fabulationes*, vt eas mihi præberent. S. August. legit, *Narrauerunt mihi delectationes*. S. Ambrosius *exercitationes*, alij aliter. Sed verbum Hebraicum significat propriè confabulationem, & subinurmurationem submissa voce editam, quæ ad colloquia clandestina hæreticorum, vel impudicorum hominum rectè accommodari potest. vox Græca *ἐδωχία* ab Ambrosio dicitur esse superflua loquacitas, ab Augustino, delectabilis in sermone exercitatio, ab Euthymio, garrulitas & uagacitas.

VI. *Omnia mandata tua veritas; iniquè persecuti sunt me, adiua me.*

Quia dixerat, non sicut *lex tua*: dicit nunc, *Omnia mandata tua* sunt ipsa *veritas*, id est, verissimas promissiones continent, & inde verissimas delectationes obseruantibus legem tuam adferunt. Ideo iniusti narrantes ipsas *fabulationes*, *iniquè persecuti sunt me*, & tu Deus contra eorum insidias *adiua me*.

VII. *Paulo minus consummauerunt me in terra, ego autem non derelinqui mandata tua.*

Tam gravis fuit persecutio istorum, qui per dulces sermones me subuerrere nitebantur, vt penè me perdiderint in terra, & ad cælum aspirare nequirem: & tamen non obtinuerunt, quoniam non *derelinqui mandata tua*.

VIII. *Secundum misericordiam tuam viuifica me, & custodiam testimonia oris tui.*

Redit ad primam petitionem, & concludit octonarium dicens, *secundum misericordiam tuam magnam viuifica me* vita beata, & sempiterna, & runc demum perfectissimè *custodiam legem tuam*. potest etiam hoc intelligi de vita gratiæ, per quam mandata Dei custodiuntur.

Lamed.

*In æternum Domine verbum tuum permanet in cælo.*

*In generationem & generationem veritas tua fundasti terram, & permanet.*

*Ordinatione tua perseverat dies, quoniam omnia seruiunt tibi.*

In hoc octonario à firmitate promissionum diuinarum sumit Propheta argumentum ad exhortandos homines ad legem seruandam, quæ habet promissiones vitæ præsentis, & futuræ. *In æternum Domine verbum tuum*, id est, promissio tua, *permanet in cælo*, nam etiam si in terris videatur non permanere, dum iusti opprimuntur, & iniusti exaltantur: tamen in cælo apud Deum omnino permanet. Deus enim quod promissit, implebit. Faciet enim, vt iustis breues tribulationes vertantur in gaudium sempiternum, & brevis gloria impiorum vertatur in opprobrium, & supplicium siue siue duraturum. Idem autem repetit, vel explicat, dum addit, *In generationem & generationem veritas tua*, supple *permanet*, id est, semper manet veritas promissionum, dum semper verbum promissionis impletur, in omni generatione & generatione, id est, ab initio vsq; in finem, quod est idem, quod in æternum. Probat autem Propheta stabilitatem promissionum à stabilitate ordinationum diuinarum, duobus exemplis. *Fundasti terram, & permanet*. hoc est primum exemplum, quasi dicat, fundasti terram immobilem, & semper manet immobilis, vt ordinationi tuæ obediat. *Ordinatione tua perseverat dies*, hoc est alterum exemplum. Ordinavit enim Deus, vt è contrario cælum siue sol moueretur semper, & motu suo diem efficeret; & obtemperat, & sic semper ordinatione

tionē diuina persequatur dies. In Hebræo coniungitur verbum numeri multitudinis cum nomine numeri singularis hoc modo, *Perseuerans hic dies*, siue *hodie*, ad significandum diem transeundo & fluendo permanere, transeunt dies, & nunquam stant, & tamen semper, *hodie*, permanet. ad quod alludens Apostolus, Hebr. 3. *Adhortamini*, inquit; *vosmetipsos per singulos dies, donec hodie cognominatur*. Ratio huius tantæ firmitatis est, quod sequitur, *Quoniam omnia seruiunt tibi*: nihil enim est in rebus creatis, quod Deo creatori ad nutum non pateat.

*Nisi quod lex tua meditatio mea est, tunc fortè perissem in humilitate mea.*

*Nisi*, inquit, *in legē tuā assidue meditatus fuisset*, ubi veritatem promissionum tuarum didici, *forè perissem in afflictione mea*, tentationibus aduersariorum superatus. Pro, *meditatio*, in Hebræo est, *delectatio*, ex quo intelligimus hic agi de iucunda & dulci meditatione, quæ valde recreat animum hominis in tribulatione constituti, dum promissa diuina ob oculos interiores ponit, & cordi inuicem infigit. Per humilitatem autem hoc loco non significatur virtus humilitatis; sed afflictio, siue proflus, vt S. Hieronymus ex Hebræo transtulit.

*In æternam non obliuiscar iustificationes tuas, quia in ipsis uiuificasti me.*

Confortatus ex meditatione promissionum, quæ in lege continentur, confidenter iam dico, *In æternam non obliuiscar iustificationes tuas, quia in ipsis*, id est, super eorum obseruationem *uiuificasti me*, vitam gratiæ augendo, & vitam gloriæ promittendo.

*Tuus sum ego, saluum me fac, quoniam iustificationes tuas exquisiui.*

Scriptum est in Psal. 23. *Domini est terra, & plenitudo eius, orbis terrarum, & vniuersi, qui habitant in eo*: ego tamen propriè *tuus sum*, quia agnosco me tuum esse, & volo

tuus esse, & nullius alterius Domini volo esse, cum nulli cupiditati seruire decreuerim; idè rectè peto, vt *me saluum facias*, id est, rem tuam conferues, ne pereat. *Quoniam iustificationes tuas exquisiui*, id est, quoniam tuus sum, & tanquam tui solius mancipium, nihil aliud quero, nisi mandata tua, vt illa perficiam. Verè pauci sunt, qui dicere possint, *tuus sum ego*, quia pauci sunt, qui per affectum nulli rei seruiant, nisi Deo.

*Me expectauerunt peccatores, vt perderent me: testimonia tua intellexi.*

VII.

Non sine causa dixi, *saluum me fac*, quoniam peccatores in loco opportuno ad capiendum, *me expectauerunt*, vt tentationi consentire me facerent; & sic perderent me: sed ego gratia tua adiutus *testimonia tua intellexi*, id est, intellexi, quid lex tua in tali articulo præciperet, quid promitteret, quid minaretur.

*Omnis consummationis vidi finem, latum mandatum tuum nimis.*

VIII.

Intell gens testimonia tua, ex eis cognoui, & vidi finem consummationis omnium rerum, iudicium videhet nouissimum, in quo consummatis meritis, bonis & malis, reddentur præmia bonis, & supplicia malis. Verè igitur *latum mandatum tuum nimis*, id est, verè amplum, & fecundum est mandatum tuum, siue lex tua, cum in ea conspiciantur regulæ bene viuendi, & præmia custodientium legem, & contra regulæ declinandi vitia & supplicia præuicatorum. Posset etiam sic exponi versiculus iste, Intelligens testimonia tua, id est, legem tuam, *vidi finem omnīs consummationis*, id est, omnis perfectionis vitæ esse *mandatum tuum*, id est, præceptum dilectionis, quod est *latum nimis*, cum omnia mandata comprehendat, & cum ad Deum, & omnes Angelos, & omnes homines, etiam inimicos extendatur. Alij aliter exponunt, & vnusquisque propriam expositionem adfert Ambrosius & Hieronymus, *finem omnīs consummationis* dicunt esse Christum.

Augu.



Augustinus, *finem omnis consummationis* dicit esse coronam Martyrij, quia consummata perfectio est, mori pro Christo. Theodoretus dicit, omnia humana, opes, honores, & similia, quantumvis consummata & perfecta, habere finem. Euthymius per, *omnem consummationem*, intelligit omnem interitum, tum bonorum, tum impiorum. Vidit enim Propheta finem mortis omnium, esse poenam, vel gloriam.

## Mcm.

- I. *Quomodo dilexi legem tuam Domine: tota die meditatio mea est.*

In hoc octonatio iterum redit ad encomium legis, eamq; laudat à multiplici utilitate, & delectatione, quam secum adfert. Ac primum testatur amorem suum erga divinam legem, deinde reddit causam amoris enumerans eius utilitates. *Quomodo dilexi*, id est, quàm vehementer dilexi legem tuam: signum amoris est continua conuersatio cum re amata. *Tota die*, inquit, *meditatio mea est.*

- II. *Super inimicos meos prudentem me fecisti mandato tuo, quia in aeternum mihi est.*

Hæc est prima utilitas legis; quia diligenter considerata, & factis adimpleta prudentem facit hominem, ut sciat quid & quomodo, & quando, & ubi debeat loqui, & agere, vel silete, & quiescere: quam prudentiam non habent prauaricatores, qui regulam hanc rectissimam inter loquendum & agendum non respiciunt. At igitur, *super inimicos meos*, prauaricatores videlicet legis, *prudentem me fecisti mandato tuo*, id est, per mandatum tuum, dum illud assidue meditator, & adimpleo. *Quia in aeternum mihi est*, quia perpetuo mihi adest ante oculos mentis, neque vnquam illius obliuiscor.

- III. *Super omnes docentes me intellexi, quia testimonia tua meditatio mea est.*

*Super senes intellexi, quia mandata tua quaesui.*

Hæc est altera utilitas legis: quia non solum prudentiam, sed etiam sapientiam gignit. Sed quoniam tamen videtur David nimium sibi tribuere anteponendo sapientiam suam sapientiz omnium, qui illum præcesserunt, in quibus erat Adam, Noe, Abraham, Isaac, Iacob, Ioseph, Moyse, Samuel, & alij; S. Augustinus docet hæc dici in persona Christi, qui cum esset annorum duodecim, & videretur quasi discipulus audiens legis doctores, & seniores: tamen super omnes docentes se intelligebat. S. Ambrosius in persona populi Christiani. Sed fortasse non erit necesse ad ista confugere: nam per omnes docentes intelligere possumus eos solos, qui Dauidem puerum; vel adulescentem docuerunt, parentes videlicet, & paedagogos suos familiares. Quamuis enim non sit discipulus super Magistrum, dum discipulus est: potest tamen is, qui discipulus fuit, diligentia & studio superare eum, qui Magister ipsius aliquando fuerat. Sic David faciliè sapientia magistros suos vicit, propter continuam meditationem in lege Domini. Idem etiam intelligimus de senibus: non enim voluit David dicere, se sapientem fuisse super omnes senes, qui fuerant ab initio mundi, sed se adhuc iuuenem sapientiore fuisse multis senibus, ob studium suum assiduum in lege Domini meditanda.

*Ab omni via mala prohibui pedes meos, ut custodiam verba tua.*

*A iudicijs tuis non declinaui, quia tu legem posuisti mihi.*

Hæc est tertia utilitas legis Domini, quia facit multa vitare peccata. *Ab omni via mala prohibui pedes meos*, id est, caui ne ambulare per vias iniquorum, qui pro lege habent cupiditatem suam, quæ est lex carnis, & peccati, id est, caui ne aliqua in re delinquerem: idque *ut custodirem verba tua*, id est, legem tuam, quæ contrarium iter ostendebant. *A iudicijs enim tuis*, id est, iustissi-

à iustissimis mandatis tuis *non declinaui*, quia tu legem posuisti mihi, id est, quia hanc sanctam legem tu Dominus meus mihi dedisti: siue, vt exponit S. Augustin. Quia tu legem in corde mihi posuisti, tu fecisti per spiritum tuum, vt legem sanctam ex intimo corde meo diligerem.

*Quam dulcia faucibus meis eloquia tua, super mel ori meo.*

Hæc est quarta utilitas, quod summam adfert lex Domini se custodientibus voluptatem. *Eloquia enim Domini*, id est, mandata Domini dulcia sunt faucibus animæ, magis quam mel faucibus corporis: nihil iucundius bona conscientia, & spe supernæ beatitudinis, quam parit obseruantia legis diuinæ.

*A mandatis tuis intellexi, propterea odiui omnem viam iniquitatis.*

Probat ex lege Domini magnam voluptatem se percepisse, eo quod lex Domini bonam conscientiam pariat. Nam, inquit, à mandatis tuis intellexi, id est, à mandatis tuis, eruditus, prudens, & sapiens factus sum: clarior est hæc sententia in hebreo, & græco textu. Propterea odiui omnem viam iniquitatis, id est, ex hac sapientia, & prudentia acquisita ex assidua meditatione legis non solum abstinui à peccatis, sed etiam magnum odium concepi aduersus omnes iniquas actiones. Hoc autem odium mirificè conseruat animi puritatem, & sanctitatem, & gignit magnam fiduciam in Domino, vnde oritur ineffabile gaudium, pax, & tranquillitas omnibus thesauris, & voluptatibus anteponenda.

Nun.

*Lucerna pedibus meis verbum tuum, & lumen semitis meis.*

In hoc octonario laudat legem diuinam Propheta ab eximia quadam utilitate: deinde promittit se eam obseruaturum, non obstante qualibet tribulatione. Utilitas eximia est, quod lex Domini sit nobis in via vitæ huius, instar lucernæ ambulanti-  
bus in tenebris. Lex enim peccati, id est cupi-

ditas excæcat homines, siue maximas tenebras effundit, vt vera bona, & vera mala non internoscantur; & hinc ij, qui hanc legem sequuntur, id est, qui passionibus animi rapi se sinunt, in varia præcipitia ruunt: sed lex Domini has tenebras dissipat, & vera bona, ac vera mala demonstrat; & ideò, qui eam sequuntur non errant, neque cæcutiunt, sed recto tramite ad patriam cœlestem iter faciunt. Ait igitur. Ait igitur, *Lucerna pedibus meis verbum tuum*, id est, lux tua est lucerna pedibus meis. Et hoc ipsum repetens, & declarans addit, *Et lumen semitis meis*. Lucerna enim dum illuminat semitas per quas incedendum est, dirigit pedes ambulantium: sermo est metaphoricus, sed facillè intelligitur.

*Iuravi, & statui custodire iudicia iustitie tue.*

Quia lex est lux, ac proinde res optima, & utilissima, Propheta iurat, & statuit, id est, firmissimè apud se constituit custodire ipsam legem, quam vocat *iudicia iustitie*; id est, iudicia iustissima.

*Humiliatus sum vsquequaque Domine: viuifica me secundum verbum tuum.*

*Humiliatus*, id est, afflictus, & vexatus sum valde, occasione legis seruandæ: quia omnes qui volunt pie viuere, persecutionem patiuntur, vt dicit Apostolus 2. Tim. 3. *sed tu Domine, viuifica me*, id est, veram vitam, quæ malis omnibus libera erit, mihi aliquando tribue secundum promissum tuum, *Si vis ad vitam ingredi, serua mandata*, Matth. 19. Posset etiam hic locus exponi de virtute humilitatis. Qui enim humiliant se ipsos, vt inigo legem se omnino subijciant, illi secundum promissionem merentur exaltari ad vitam beatam, & sempiternam.

*Voluntaria oris mei beneplacita fac Domine, & iudicia tua doce me.*

Quod iuravi, & statui custodire legem, non obstante qualibet persecutione, est  
Vuuu volun-

voluntarium sacrificium oris mei: hoc igitur voluntarium sacrificium oro, ut tibi sit beneplacitum, & quia ex se id non meretur, tu Domine fac illud beneplacitum, dum benignè ex gratia tua illud approbare dignaris: ac ut ritè hoc sacrificium offeram, doce me iudicia tua, id est, doce me perfectè legem tuam observare. Alij referunt hæc voluntaria, ad sacrificia votiva ovium, & hircorum, alij ad sacrificia laudis, & confessionis: sed continuatio Psalmi videtur requirere, ut per voluntaria, intelligamus spontaneum iuramentum legis custodiendæ.

V. *Anima mea in manibus meis semper:  
& legem tuam non sum oblitus.*

Quam seridè iuraverim custodire legem tuam, & hoc tibi sacrificium spontè obtulerim, ex hoc intelligi potest, quod quotidie de vita periclitor propter legis tuæ custodiam, & tamen ipsam legem nō sum oblitus. S. Ambrosius, & S. Augustin. dicunt; in plerisque libris legi, Anima mea in manibus tuis, & hanc veriore lectionem esse iudicant. Eodem modo legunt S. Hilar. & S. Hieronymus & in commentario Psalmorum: & sensus optimus, & verissimus est, Animas nostras in manu Dei esse, à quo pendet vita nostra, & in cuius potestate est, ut vivamus, vel moriamur. Sed in hebræo textu aperte est, In manibus meis, ut nos in editione vulgata legimus. & S. Hieronymus non solum in sua versione posuit, in manibus meis, sed etiam in epistola ad Suniam, & Fretellam dicit, LXX. Interpretes vertisse, In manibus meis, & omnes veteres græcos tractatores explicasse hoc modo, Anima mea in manibus meis est. i. in periculo vitæ sum. Quod enim manibus tenetur, facile potest cadere, vel eripi, nisi fortiter custodiatur, & defendatur: & sic intelligitur illud Iud. 12. Posui animam meam, in manibus meis. hoc enim dicit Iephthæ dum ad prælium valde periculosum pergit. & illud 1. Reg. 19. de Davide, Posuit animam suam in manu sua, & percussit Philistheum. Itaque credibile est, LXX. Interpretes vertisse, In mani-

buis meis, sed postea à sciolo aliquo textum fuisse mutatum, quod videretur lectio clarior, & facilior.

*Posuerunt peccatores laqueum mihi,  
& de mandatis tuis non erravi.*

Non sine causa dixi, animam meam in manibus meis semper fuisse, quia peccatores posuerunt laqueum mihi, ut me caperent, & occiderent, & tamen ego de mandatis tuis non erravi. i. non aberravi à mandatis tuis. Hoc impletum est, cum David quæreretur à Saule ad mortem, & tamen ipse David semel; & iterum, cum facillè posset, Saulem occidere, seque ab omni periculo liberare, noluit id facere, ne peccaret in Deum. Vide lib. 1. Reg. c. 23. & 26.

*Hereditate acquisivi testimonia tua  
in æternum, quia exultatio cordis mei  
sunt.*

Cur de mandatis tuis non erraverim, ea causa est, quia hereditate acquisivi testimonia tua in æternum, id est, elegi mihi in hereditatem æternam ipsam legem tuam, quia iucundissima, & dulcissima mihi est, & summa delectationis, & exultationis causa.

*Inclinaui cor meum ad faciendas iustificationes tuas in æternum, propter retributionem.*

Porro causa tantæ delectationis est merces copiosissima, quam secum adfert legis custodia. Inclinaui cor meum ad faciendas iustificationes tuas, id est, cum ab una parte lex peccati traheret me, ab altera lex tua, ego inclinaui cor meum, tanquam staterem, aut bilanciæ ad legem tuam faciendam, propter retributionem; quia videlicet consideravi stipendium legis tuæ esse vitam sempiternam. S. Hieronymus ex hebræo vertit, Inclinaui cor meum ad faciendas iustificationes tuas propter æternam retributionem. textus hebræicus utramque lectionem admittit.

Samech.

*Iniquos odio habui, & legem tuam dilexi.*



In hoc octonario Propheta derelatur prauaricadores legis diuinæ, & se contrariū eis esse demonstrat. Monet autem S. Aug. non dixisse Prophetam in primo versiculo, *Iniquitatem odio habui, & legem tuam dilexi*: vt videbatur requirere ordo, verborum; sed dixisse, *Iniquos odio habui, & legem tuam dilexi*, vt ostenderet, se non solum iniquitatem, sed etiam iniquos odisse: & rursum non dixisse, *Iniquos odio habui*, & iustos dilexi, sed, *& legem tuam dilexi*, vt indicaret, se non odisse iniquos, nisi quia contrarij sunt legi diuinæ, quam dilexit. Itaque odio habuit iniquos, non ratione naturæ, sed ratione iniquitatis: sicut contra diligebat inimicos, ac per hoc iniquos, non ratione iniquitatis, sed ratione naturæ.

II. *Adiutor & susceptor meus es tu, & in verbum tuum supersperaui.*

Vt non timeam iniquos, quos odi, & legem adimpleam quam dilexi, *Adiutor & susceptor meus es tu*: adiutor in lege custodienda, & susceptor in euadenda persecutione iniquorum. Et ego vicissim in verbum promissionis tuæ valde speraui.

III. *Declinate à me maligni, & scrutabor mandata Dei mei.*

Vna ex causis, cur odio habeat iniquos Propheta, est, quia eorum consortium valde impedit meditationem Verbi diuini, quæ quietem & pacem animi desiderat. Ideo cupit eos à se recedere, vt muscas molestissimas.

IV. *Suscipe me secundum eloquium tuum, & viuam: & non confundas me ab expectatione mea.*

Vt cupio iniquos à me recedere, ita cupio vt tu Domine ad me accedas, & in finium tuum suscipias secundum eloquium promissionum tuarum, & tum verissimè viuam, cum tibi, qui vita es, coniunctus ero. Et quia de benignitate tua, non de meritis meis, id expecto, *non confundas me ab expectatione mea*.

*Adiuua me, & saluus ero, & meditabor in iustificationibus tuis semper.*

Idem alijs verbis repetit: idem enim est, *Suscipe me, & viuam, & Adiuua me, & saluus ero*. Fructus autem huius susceptionis erit, vt sine impedimento semper meditari valeat in lege Domini.

VI. *Spreuisti omnes discedentes à iudicijs tuis, quia iniusta cogitatio eorum.*

Ostendit nunc, quod si ipse odio habet iniquos, & à se recedere cupit, id facit exemplo Dei, qui iniquos iustissimè execratur. *Spreuisti*, inquit, tanquam rem nullius momenti, *omnes discedentes à iudicijs tuis*, id est, omnes iniquos, qui discedunt à via legis diuinæ. *Quia iniusta cogitatio eorum*, id est, quoniam ipsi cogitant, se non debere subditi legi Dei, nec ab ea pendere; qua cogitatione nihil iniquius esse potest, cū omnis creatura summo iure Creatori subijci debeat. Hæc fuit cogitatio Luciferi, qui similis altissimo, non autem ei subditus esse voluit. Eadem fuit cogitatio primorum parentum, qui cupierunt esse sicut Dij. Eadem est cogitatio omnium superbiorum, qui dicunt in corde suo; *Quis noster Dominus est?* Hos igitur spernit Deus, & non multum curat, si multa millia eorum pereant in æternum, quia quanto plures ipsi se æstimant, tanto minoris fiunt à Deo.

VII. *Prauaricantes reputaui omnes peccatores terræ; ideo dilexi testimonia tua.*

Mouet hoc loco magnam quæstionem S. Augustinus Quomodo omnis peccator prauaricator dici possit, cum Apostolus dicat, *Vbi non est lex, nec prauaricatio*, Rom. 4. & rursum, *Qui sine lege peccauerunt, sine lege peribunt*, Rom. 2. Responder, illud, *Vbi non est lex, ne prauaricatio*; intelligi de lege in vniter sum: illud autem, *Qui sine lege peccauerunt* intelligi de lege scripta tantum: proinde omnes peccatores dicendi sunt prauaricadores, quia omnes præuaricantur legem naturalem scriptam in cordibus. Sed cur Propheta hoc dicit? vt ostendat peccatum, quod est maximum

Vuuu 2 malo-

malorum, non aliunde nobis accidere, nisi ex prauaricatione legis subiungit, *ideo dilexi testimonia tua*, id est, vt tam magnum malum effugiam, *dilexi legem tuam*. S. Hieronym. ex hebræo vertit, *Quasi scoriā reputasti omnes peccatores terra*. Sed LXX. Interpretes, per vocem, *fighim*, non intellexerunt scoriā à voce, *fig*, sed recedentes, quod est idem cum, prauaricantes: nam verbum, *sug*, significat recedere, inde, *sughim*, significat recedentes. *Idi* autem & *vau* sunt literæ permutabiles. sic etiam non legerunt, *chisbatti*, quod est, *reputasti*, sed *chisbatti*, quod est *reputui*.

סגים  
סיג  
סוג  
סוגים  
חישבת  
חישבתי

VIII.

*Confige timore tuo carnes meas, à iudicijs enim tuis timui.*

Postulat in fine confirmationem in timore Dei, vt in custodia legis per eum timorem perueiret. *Confige*, inquit, quasi clavis, *timore tuo carnes meas*, id est, cupiditates meas carnales, vt se commouere non possint, iuxta illud Apostoli. *Qui autem sunt Christi, carnem suam crucifixerunt cum vitijs, & concupiscentijs*, Gal. 5. *A iudicijs enim tuis timui*, id est, quoniam iam coepi timere à iudicijs tuis pœnas horribiles, comminanti- bus, ideo cupio stabili in hoc sancto timore, vt ab eo nunquam diuellar. Ex hebræo S. Hieronym. vertit, *Horripilaui carō mea*: sed sciendum, quod verbum, *ama*, non solum significat horrere sed etiam clavis configere: nam ex hoc verbo derivatur nomen *ma me*, quod significat clauum. *Idem* autem refert, quod hic ponatur verbum præteriti temporis, & modi indicatiui; nam eadem literæ mutatis punctis faciunt imperatiuum: proinde recte Septuaginta vertunt, *confige*, vel, vt Patres legunt, *confige claus*.

כמי

כסמי

Hain.

I. *Feci iudicium, & iustitiam, non tradas me calumniantibus me.*

In hoc octonario petit gratiam liberationis à calumniatoribus, & auxilium ad legē perfectē adimplendam. *Feci*, inquit, *iudicium*, & *iustitiam*, id est, reddidi unicuique

suum; ideo æquum est, vt non tradas me calumniantibus mihi: calumniatores nostri perpetui. Dæmones sunt, quibus tradimur à Deo, quando permittimur tentari ab illis, vel potius quando Deo deserente superamur, & tentantibus consentimus.

*Suscipe seruum tuum in bonum, non calumnientur me superbi.*

*Feci*, inquit, *iustitiam*, sed vt semper faciam, & non deficiam faciendo. *Suscipe seruum tuum in bonum*, illum dirigendo. Clarior est textus hebraicus, vbi habetur, *Dirige*, siue ordina, & apta seruum tuum ad bonum, vt semper placeat illi bonum: & hinc fiet, vt non calumnientur mihi superbi, siue homines, siue dæmones. Qui enim bene confirmatus est in bono, & bene aptatus, vt vbique, & semper bonum illi placeat, ita perseveranter bene se gerit, vt nihil sit cur timeat calumniatores.

*Oculi mei defecerunt in salutare tuum, in eloquium iustitiæ tuæ*

Confirmat, se valde ardentè desiderare perfectam illam directionem ad bonum, quæ in vita æterna dabitur electis. *Oculi mei defecerunt* præ desiderio, respicientes assidue in salutem tuam, quæ de cælo nobis adueniet. & *in eloquium iustitiæ tuæ*, id est, in promissionem tuam fidelissimam. Vide quæ dicta sunt ad versiculum primum, & secundum literæ *Caph*.

*Fac cum seruo tuo secundum misericordiam tuam: & iustificationes tuas doce me.*

Pergit in oratione; ac petit, vt Dominus operetur secum; non secundum merita ipsius, sed secundum misericordiam suam, quæ in eo potissimum consistit, vt doceat iustificationes suas, id est, intimè persuadeat, bonum esse implere, & custodire legem Domini, atq; hoc modo doceat non tam scire, quam facere. Quod fit quando Deus infundit magnam charitatem, non quando solum donat scientiam, quæ sine charitate inflat, non ædificat.

*Seruus tuus sum ego, da mihi intellectum, vt sciam testimonia tua.*

Ista tam frequens petitio eiusdem rei, signum est magni desiderij. *Seruus tuus sum ego*, ac per hoc teneor mandatis tuis obedire: *da mihi igitur intellectum*, id est, fac me intelligere testimonia tua, vt illa perfecte addiscam. Vide primum versiculum literæ, *104*, qui est huic similis.

*Tempus faciendi Domine; dissipauerunt legem tuam.*

Hic versiculus duobus modis exponi solet. sancti Patres Hilarius, Ambrosius, & Augustinus exponunt de gratia Saluatoris, vt sensus sit, O Domine iam tempus est faciendi, quia satis docuisti verbis, satis mandasti; nunc tempus est, vt facias, vt exemplo doceas, vt carnem sumas, vt obedientiam vsque ad mortem crucis exhibeas, vt gratiam dones, qua iustificatio legis impleri possit à nobis: *nam dissipauerunt legem tuam*, Iudæi videlicet, quibus data erat. At Græci, Theodoretus, & Euthymius, quos plerique recentiorum sequuntur, exponunt de punitione sceleratorum, vt sensus sit, *Tempus est Domine*, vt facias iudicium aduersus impios, eosque punias, *quoniam dissipauerunt legem tuam*, id est, solum vtunque violauerunt, sed penitus dissipauerunt, cum nihil eius obseruent. Vtraque bona est expositio, sed videtur illa magis mystica, hæc magis literalis. S. Augustinus legit, *Tempus faciendi Domino*. S. Ambrosius, *Tempus faciendi Domine*, vt habet editio nostra vulgata. S. Hilarius vtroque modo hunc versiculum legit. In hebræo, & græco textu habetur, *Domino*: sed idem est sensus, dummodo illud, *faciendi*, tribuatur Deo, non homini, & sensus sit, Tempus est, vt tu Domine facias.

*Ideo dilexi mandata tua super aurum, & topazion.*

*Propterea ad omnia mandata tua dirigebar: omnem viam iniquam odio habui.*

*Quia multi dissipauerunt legem tuam,*

& ob hoc video illis grauissimum imminere supplicium: ideo ego ex aduerso magis in census sum amore legis tue, & pluris illam facio plus quam aurum, & lapides pretiosos: ideo etiam non solum legem diligebam, sed etiam custodire satagebam, *dirgebar enim ad omnia mandata tua*, id est, rectè ambulabam per viam mandatorum tuorum, non declinans ad dexteram, vel sinistram: imo etiam *omnem viam iniquitatis*, id est omnem legem carnis, & peccati odio habui, & declinaui. Porro per vocem, *topazion*, quod est in Hebræo, *paz*, significatur lapis pretiosus, quem dicunt aurei coloris esse, & valde lucidum. vide Strabonem libr. 6. & Plinium lib. 37. cap. 8. eandem vocem habemus in Psalm. 18. vbi LXX. interpretes, & S. Hieronymus verterunt, *lapidum pretiosum*: quia videbant Prophetam in vna specie intellexisse genus ipsum lapidum pretiosorum.

Phc.

*Mirabilia testimonia tua, ideo scrutata est ea anima mea.*

In hoc octonario iterum Propheta reuertitur ad laudandum legem, & ad petendam gratiam ad eandem legem perfecte seruandam. Laudat igitur legem, quod admirabilis sit, & ideo eam scrutatus sit diligenter. At Deuter. 30. vbi legimus, *Mandatum hoc non supra te est*; in hebræo habetur, *Mandatum hoc non mirabile est*. Respondeo, leges Domini siue morales, siue iudiciales, siue ceremoniales, non esse mirabiles, quod attinet ad sensum literalem; nam apertæ sunt, & faciles; & qui eas non seruant, non possunt excusari ab ignorantia: & hoc affirmat Moyses in Deuter. 10. At, quod attinet ad mysticos sensus, præsertim legum ceremonialium, mirabiles, & obcuræ sunt, cum per illas, figurentur omnia mysteria Christianæ religionis: atque hoc significare videtur hoc loco Propheta. Præterea Decalogus, quo lex Domini potissima continetur, hoc ipso valde mirabilis est, quod tam clavis, & apertis sententijs conscriptus sit, cum tamen in summa breuitate

Vuuu ;

com-



complectatur omnia principia iustitiæ, ad quæ reducuntur omnes leges, quæ factæ sunt, & quæ fient. Omnes enim aliæ leges, quæ sunt innumerabiles, & maxima volumina repleuerunt, & deinceps replebunt; omnes, inquam, vel sunt conclusiones, vel determinationes legum decalogi. Itaque sicut parua semina mirabilia sunt, quia virtute continent magnas arbores: sic Decalogus mirabilis est, quia virtute continet omnes leges totius mundi.

II.

*Declaratio sermonum tuorum illuminat: & intellectum dat paruulis.*

Quia dixerat, mirabilia esse mandata diuina, nunc addit, quod si declarentur vel ab ipso Deo per infusionem luminis diuini, vel ab aliquo pecto doctore, mirificè mentem illustrant. Declaratur autem lex, tum quando aperiuntur mysteria figurarum, quæ in lege ceremoniali continentur: tum quando deducuntur conclusiones ex lege moralis: tum denique quando decreta legis iudicialis ad facta particularia applicantur. Ex hebræo vertit S. Hieron. Ostium sermonum tuorum: sed vox, *petach*, non solum ostium, sed etiam apertionem, ac per hoc declarationem significat. Quod sequitur. *Et intellectum dat paruulis*, significat, legis declarationem paruulis esse necessariam, id est, simplicibus, & ignorantibus. Fortasse etiam, ut S. Augustin. monet, per paruulos, intelligere debemus, humiles. Isti enim facilius res diuinas addiscunt, iuxta illud Matth. 11. *Confiteor tibi Pater, quia abscondisti hæc à sapientibus, & prudentibus, & reuelasti ea paruulis*, ijs videlicet, qui non sunt in oculis suis sapientes, nec prudentes.

III.

*Os meum aperui, & attraxi spiritum, quia mandata tua desiderabam.*

Et ego, ut vnus ex paruulis, os meum interius aperui orando & petendo, & attraxi spiritum bonum, spiritum scientiæ, & pietatis, quo mandata intelligere, & implere possem. Nā ipsa mandata tua intelligere, & implere desiderabam. Sumpta est metaphora à respiratione corporali: cum enim grauatur aliquo magno labore, ac penè suffoca-

mur, tunc aperiunt os, & asphicantes respiramus, & melius habemus.

*Aspice in me, & miserere mei, secundum iudicium diligentium nomen tuum.*

Aperiendo autem os ad orandum ita dixi, *Aspice in me, & miserere mei*, id est, aspice in me oculis pietatis, & miserere mei laborantis sub onere præceptorum tuorum, quæ meis viribus implere non possum: *miserere, inquam, mei secundum iudicium diligentium nomen tuum*, id est, iuxta consuetudinem, quæ vteris erga amicos tuos, qui te in veritate diligunt: vox enim hebraica, *mispar*, significat iudicium, morem consuetudinem, modum, habitum, & alia. Sed quia LXX. Interpretes venterunt, *xpiana*, & noster interpretes, iudicium, in eundem sensum exponere debemus hoc modo. Miserere mei secundum iudicium, quo vteris in iudicandis amicis tuis, qui te diligunt.

*Gressus meos dirige secundum eloquium tuum, & non dominetur mei omnis iniustitia.*

In hoc misereberis mei secundum iudicium diligentium nomen tuum, si direxeris gressus meos secundum eloquium tuum, id est, si per gratiam tuam feceris, ut ego rectam viam ingrediar ambulans secundum directionem legis tuæ; & sic non dominetur mei omnis iniustitia. i. nullam iniustitiam committam, quæ me captiuum teneat: nam, ut Dominus dicit Ioan. 8. *Qui facit peccatum seruus est peccati.*

*Redime me à calumnijs hominum, ut custodiam mandata tua.*

Gressus meos dirige tuæ potissimum, cum periculum est, ne perturbatus calumnijs declinem à recta via. Calumnia enim perturbat sapientem, & perdit robur cordis illius, ut dicit Ecclesiastes cap. 7. *Redime me à calumnijs hominum*, id est, libera me à calumnijs hominum, ut animo tranquillo custodiam mandata tua. Non est facienda vis in verbo, *redime*, nam apud hebræos passim accipitur pro, libera.

*Faciem*

*Faciem tuam illumina super seruum tuum, & doce me iustificationes tuas.*

Quod supra dixerat, *Aspice in me*, idem alijs verbis repetit, dicens, *Faciem tuam illumina super seruum tuum*. Sicut enim Sol, cum interpositione nubium obscuratur, priuat nos calore, & lumine: ita Deus cum nos gratia sua non adiuuat, videtur abscondere faciem suam, vel tenebris cooperire, & contra, cum nos gratia suae lumine collustrat, videtur nubium obstacula dissipare, & nobis serenam faciem ostendere. Ait igitur, *Faciem tuam illumina super seruum tuum*, id est, sereno me vultu respice, & lumine ad me transfuso doce me iustificationes tuas, id est, legem tuam intelligere, & seruare.

*Exitus aquarum deduxerunt oculi mei, quia non custodierunt legem tuam.*

Quam vehementer Dauid legem dilexit, ostendit hactenus tot precibus toties repetitis pro gratia seruandae legis: nunc demonstrat ex magno dolore, quem concepit ex praeparatione: non enim dicit, se vnam vel alteram lacrymam fudisse, sed *viuas aquarum*, id est, lacrymarum ex oculis, quasi ex fontibus produxisse, quia non custodierunt legem Domini. Tamen enim peccatum, id est, transgressio legis, procedat à voluntate, siue à corde: tamen instrumenta peccati nunc sunt oculi, nunc lingua, nunc manus. Peccati autem grauissimi, quod Dauid aliquando commisit, & pro quo laudabat per singulas noctes lectum suum, instrumenta fuerunt oculi. Vidit enim nimis curiose mulierem nudam, dum se lauaret; inde exarsit in concupiscentiam, inde processit ad adulterium, & homicidium. Theodore- tus, & Euthymius, quos aliqui recentiores sequuntur, dicunt Dauidem fuisse peccata aliorum, & sic exponunt illud, *Quia non custodierunt legem tuam*. Sed sancti Patres nostri, Hilarius, Ambrosius, Hieronymus, & Augustinus constanter affirmant, Dauidem loqui de peccato suo; non de alieno.

*Tfide.*

*Iustus es Domine, & rectum iudicium tuum.*

In hoc octonario laudatur lex Domini à summa rectitudine, & iustitia: ac primum demonstrat Dauid esse iustissimam legem, quoniam auctorem habet iustissimum, in quem iniustitia cadere non potest. Ait igitur, *Iustus es Domine*, id est, iustus per antonomasiam, & solus iustus ea iustitia, cum qua admisceri iniustitia nequeat, iuxta illud 1. Ioannis 1. *Deus lux est, & in eo tenebrae non sunt ulla*. Et *rectum iudicium tuum*, id est, & consequenter rectum, ac iustum & iudicium, decretum, mandatum totum. Nam in hoc Psalmo per iudicium, ferè semper ipsa lex intelligitur. Quanquam etiam illud verum est, iudicium Dei, quo distribuit poenas, & praemia, semper esse iustum, licet interdum non appareat eius iustitia.

*Mandasti iustitiam testimonia tua, & veritatem tuam nimis.*

Ostendit legem Dei non solum esse iustam, quia procedit à Deo iusto, sed etiam quia continet ipsam iustitiam. *Mandasti*, inquit, *iustitiam testimonia tua*, id est, praecipisti nobis testimonia tua, quae sunt ipsa iustitia, & *veritatem tuam nimis*, id est, & sunt ipsa veritas omnino. S. Thom. 2. 2. q. 100. artic. 8. ex hoc principio colligit, legem Decalogi esse omnino indispensabilem, quia continet ipsum ordinem iustitiae, quomodo si quis rubeat, ut nullus peccet; vel, ut nemo sit iniquus, lex esset omnino indispensabilis, quia non potest dari casus, in quo liceat peccare, vel iniquum esse.

*Tabescere me fecit Zelus meus, quia obliti sunt verba tua inimici mei.*

Propter hanc tantam aequitatem legis tuae, dolore afficiebar, ita ut etiam tabescerem, & languerem praeter zelo cum viderem homines, etiam si inimicos meos, obliuisci verborum tuorum, id est, tam vtilium praecceptorum tuorum. In graeco legitur, *Zelus tuus*, & sic legunt Hilarius, Ambrosius, Hiero-

I.

II.

III.

Hieronymus, Augustinus, & Theodoretus in commentario Psalmorum. Sed nostra lectio conformis est hebraico textui; nec defunt antiqui codices, qui nostrae sectioni faueant. Sanctus enim Augustinus testatur, alios codices habere, zelus meus, alios zelus tuus, alios, zelus domus tuæ: sensus autem semper est idem, ut notum est.

IV.

*Ignitum eloquium tuum vehementer, & seruus tuus dilexit illud.*

צוּפָה  
סְרוּפָה

Iterum docet Propheta legem Dei esse iustissimam, & purissimam, ex similitudine ad aurum igne probatum. Dicitur enim eloquium Dei ignitum vehementer, quia similis est lex Dei, aut in fornace ignis constituto, ubi non læditur, quia purum est ab omni sordē. Nam in textu hebraico habetur, *zerupha*, quod significat, *probatum*, & *examinatum igne*. Neque dici potest LXX: Interpretes non legisse, *zerupha*, sed, *seerupha*, quod proprie *ignitum* significat: nam in hoc octonario singuli versus incipiunt per litteram *esade*, & hoc vocabulum est initium versiculi. Itaque certum est hoc loco per *ignitum*, intelligi probatum, & examinatum igni, ac per hoc significari legem Domini esse purissimam ab omni iniustitia, vult aurum igne examinatum. Simile habetur in Psalmo II. *Eloquia Domini casta, argentum igne examinatum*. Vnde etiam sequitur, ut eadem lex summo amore diligenda sit, & merito David adiungit, *Et seruus tuus dilexit illud*. Neque tamen est falsum, sed verissimum, legem Domini esse etiam igneam, ut dicitur Deuter. 33. *In dextera eius ignem lex*; tum quia instar ignis illuminat, & purificat: tum quia finis eius est charitas, quæ est ignis diuinus.

V.

*Adolescentulus sum ego, & contemptus: iustificationes tuas non sum oblitus.*

Hoc refert David ad comparisonem fratrum suorum, quasi dicat, Ego sum minimus inter fratres meos ( hoc enim proprie significat vox hebraica, *zahir* ) & con-

temptus à patre, & fratribus; & tamen exaltatus ad Regnum, & à Deo præ omnibus honoratus, quia *iustificationes tuas, non sum oblitus*. Vide libr. I. Reg. 19. S. Ambrosius, & S. Augustinus exponunt mystice de populo Christiano; qui est frater iunior respectu fratris senioris populi Iudaici, & ab illo contemptus, sed à Deo magis dilectus, quia iustificationes Domini non est oblitus, quas populus Iudaicus oblitus est.

*Iustitia tua iustitia in aeternum, & lex tua veritas.*

Hæc est repetitio, & declaratio secundi versiculi. *Iustitia enim Domini*, id est, iustissima lex Domini, est iustitia æterna, quia immutabilis, & indispensabilis, & simul est veritas, quia nihil falli continet; promissiones eius, & comminationes omnino impleri debent.

*Tribulatio, & angustia inuenerunt me, mandata tua meditatio mea est.*

Ex hac veritate fit, ut in omni tribulatione consoletur me legis tuæ assidua meditatio. *Tribulatio, & angustia inuenerunt me*, id est, quotiescunque tribulatio & angustia inuenerunt me, *mandata tua meditatio mea est*, id est, id remedij accipio, ut mediter, & oblecter in mandatis tuis considerandis.

*Æquitas testimonia tua in aeternum, intellectum da mihi, & viam.*

Idem alijs verbis dicit, quod in secundo & sexto versiculo: nam per æquitatem hoc loco iustitia accipienda est, ut ex textu hebraico constat. *Æquitas testimonia tua in aeternum*, id est, præcepta tua sunt æterna iustitia, quia semper iustissima sunt: ideo peto, ut des mihi intelligentiam præceptorum tuorum, ut ea custodiendo viam quæ si non custodirem, continuo morerer.

Coph.

*Clamaui in toto corde meo, exaudi me Domine, iustificationes tuas requiram.*

In hoc octonario Propheta desiderium suum erga diuinam legem ardenti oratione

ac de-



me demonstrat : ac in primo quidem , & secundo versiculo exprimit vehementiam desiderij per clamorem ; in tertio , & quarto per horam intempelluam . *Clamavi* , inquit , *in toto corde meo* , id est , toto affectu , totisque viribus clamavi : idè *exaudi me Domine* . Sicut enim vocem corporalem submissam non facile exaudimus , clamorem autem non possumus non exaudire : ita Deus orationem frigidam , & remissam , quasi non audierit , non admittit : ardentem autem , & magno desiderio emissam , quasi non possit non audire , facile admittit . *Iustificaciones tuas requiram* , id est , exaudi me , vt iustificaciones tuas , id est , praecepta tua diligenter requiram : vel , exaudi me , & ego gratia tua adiutus praecepta tua requiram , quod in idem recidit .

*Clamavi ad te , saluum me fac , vt custodiam mandata tua .*

Potest hoc intelligi de salute in spe , quae habetur per gratiam in hoc saeculo , & de salute in re , quae habetur per gloriam in futuro saeculo . *Clamavi ad te* , id est , in agno desiderio oravi : *saluum me fac* , per gratiam , quae est salus inchoata , *vt custodiam mandata tua* , quantum in hoc saeculo fragilitas humana permittit : & rursum , *saluum me fac* in aeterna vita , vt custodiam mandata tua sine ullo timore praeuancandi .

*Praueni in maturitate , & clamavi : quia in verba tua supersperaui .*

Hunc locum corruptum esse aliqui putant , quia S. Augustinus legit . *Praueni in immaturitate* . Sed credendum est potius corruptum fuisse codicem , quem habuit S. Augustinus : nam sanctus Hilarius , sanctus Ambrosius , & sanctus Hieronymus in commentario , & alij legunt , vt nos habemus , *in maturitate* . Sciendum est autem verbum , *maturare* , esse ambiguum , & aliquando significare , perficere , vt cum dicimus maturari fructus , aliquando , accelerare , & festinare , qua notione dixit Poeta , *Maturate fugam* , li. 1. *Aeneid* . & mature venisti , tam significat , tempore opportuno venisti , quam satis cito venisti . Hoc igitur loco maturi-

ras , non est opportunitas temporis , sed acceleratio , & anticipatio horae , & sensus est , *Praueni in maturitate* , id est , praue-  
nus surgendi , & in acceleratione , & festinatione antequam dies illucesceret , cum adhuc tempus dormiendi esset , ego praedessiderio anticipaui vigilas , & in oratione mea clamavi : quia valde speraui in verba promissionum tuarum .

*Praueniunt oculi mei ad te diluculo : vt meditarer eloquia tua .*

Idem repetit alijs verbis . *Praueniunt* , inquit , *oculi mei* tempus vigilandi , & *diluculo* , id est , valde mane , ante ortum Solis ad te respicere ceperunt . *vt gratia tua adiuvante meditarer eloquia tua .*

*Vocem meam audi secundum misericordiam tuam Domine , & secundum iudicium tuum viuifica me .*

Pergit in oratione , quam diluculo , rem-  
bus eius temporalibus , in magno silentio rerum omnium , attentissimo animo faciebat . *Vocem meam* , inquit , audi non secundum merita mea , sed secundum solitam misericordiam tuam & secundum iudicium tuum , quo reddis quod promissisti , *viuifica me* conseruans & augens vitam spiritualem , quam dedisti , & in futuro saeculo perficiens & conlummans , vt amplius mori non possim .

*Appropinquauerunt persequentes me iniquitati , a lege autem tua longe facti sunt .*

Non sine causa pero viuificari ; quoniam non desunt persecutores , qui tentationibus assiduis mortificare me satagunt : qui persecutores , siue homines , siue daemonum , *appropinquauerunt iniquitati* , & *a lege tua longe facti sunt* , id est , iniquitatem diligunt , illi adhaerent , illam persuadere alijs conantur : sicut è contrario legem tuam oderunt , illam fugiunt , illam omnibus inuisam reddere student . S. Augustinus , S. Ambrosius , & S. Hieronymus in commentario legunt , *Appropinquauerunt persequentes mihi : inquit , iniquitati* , id est ,

X x x x

cum

IV.

V.

VI.

eum iniquitate: ita ut appropinquatio sit ad hominem, ut ei noceant, non ad iniquitatem, ut illi coniungantur. Et quidem vox græca ambigua est, & tam iniquitate, quam iniquitati reddi potest. vox hebræa, ut nunc se habet, fauet lectioni S. Augustini: nam ad verbum sic reddi potest, *Appropinquauerunt persecutores iniquitatis*, id est, persecutores iniquissimi appropinquauerunt, supple *ad me*. Tamen omnino credibile est verba hebraica non esse legenda, *rodephe zimma*, id est, persecutores iniquitatis, sed *rodephei zimma*, id est, persecutores mei iniquitati, quæ lectio est nostræ editionis vulgata, & habetur apud S. Hilarium, & cum lectione Græca bene coheret: & optimè respondet verbis sequentibus, *A lege autem tua longè facti sunt*: ubi Propheta opponit iniquitatem legi & dicit, Persecutores suos appropinquasse iniquitati, & recessisse à lege: tamen uterque sensus bonus est.

VII. *Prope es tu Domine. & omnes via tue veritas.*

Quamvis persecutores mei à lege tua longè facti sint, tamen à te longè fieri non potuerunt; quia tu prope es illis per iustitiā, & omnes via tue veritas, id est, omnes leges, omnia iudicia tua iustissima sunt. Itaque manum tuam punientem ipsorum scelera fugere non potuerunt. Mihi quoque prope es tu Domine per auxilium; & quia omnes vitæ tuæ veritas, non patieris, ut mihi noceant persecutores: nam & si fortè dabis illis potestatem in corpus meum, non dabis in animam meam, & tandem omnis persecutio in coronam gloriæ conuertetur.

VIII. *Initio cognoui de testimonijs tuis, quia in æternum fundasti ea.*

Quodd autem omnes viæ tuæ sint veritas, imò etiam æterna veritas, *Initio cognoui de testimonijs tuis*, id est, iam inde à primo tempore, quo primum cepi intendere in mandata tua, cognoui ex ipsis dum ea attentè considerarem, *quia in æternum fundasti ea*, id est, quodd sint æternæ veritatis, & planè immutabilia & indispensabilia. Nam iam supra dictum est, ea esse immutabilia, quia

continent ordinem iustitiæ, & ipsam legislatoris intentionem.

Res.

*Vide humilitatem meam, & eripe me, quia legem tuam non sum oblitus.*

*Iudica iudicium meum, & redime me, propter eloquium tuum viuifica me.*

In hoc octonario rursus Propheta orationem fundit ad Deum pro liberatione ab inimicis, siue dæmonibus, siue hominibus, qui cum tentationibus suis ad prævaricationem legis pettrahere nitebantur. *Vide*, inquit, *humilitatem meam*, id est, afflictionem & tribulationem meam, & eripe me, quia legem tuam non sum oblitus, id est, quamvis legem non perfectè custodiam, tamen non post tergum meum eam abieci, sed recordor & recogito eam, & custodie desidero, ideo æquum est, ut eripias me à tentantibus inimicis, & perficias in me, quod per gratiam tuam cepisti. *Iudica iudicium meum*, id est, iudica causam meam, & redime me per iudiciariam sententiam tuam de manu inimicorum meorum, propter eloquium tuum viuifica me, id est, propter promissionem tuam, siue propter legem, quam constituisti de præmijs bonorum, & supplicijs malorum, viuifica me, vitam gratiæ augendo, & vitam gloriæ suo tempore largiendo.

*Longe à peccatoribus salus, quia iustificationes tuas non exquisierunt.*

Dixi viuifica me, quia legem tuam non sum oblitus. Scio enim longè esse à peccatoribus salutem, quia iustificationes tuas non exquisierunt. Nam in primis dæmones, qui per antonomasiam peccatores dici possunt, longissimè absunt à salute, quia nunquam ad eam peruenient, eo quodd legem Domini non exquisierint; sed eam potius superbiendo contempserint. Alij quoque peccatores tam longè à salute absunt, quam longè absunt à lege Domini exquirenda: neque enim frustra dictum est à Domino, *Si vis ad vitam ingredi, serua mandata*, Math. 19.

Miseri-

*Misericordie tue multe Domine : secundum iudicium tuum viuifica me.*

Quamuis seuerissimè punias eos, à quibus longe fecisti salutem tuam: tamen multa sunt etiam *misericordia tua*, ideo peto, vt secundum iudicium tuum, quo misericorditer iudicas eos, qui faciunt misericordiam, & qui diligunt legem tuam, viuifices me.

*Multi qui persequuntur me, & tribulant me, a testimonijs tuis non declinant.*

Non sine causa postulo, vt viuifices me, quia multi sunt hostes mei vitales, & plures mortales, qui me morte contendunt: & tamen ego gratia tua adiutus a testimonijs tuis, hoc est, à praeceptis tuis, quae sunt quasi rectissima via, non declinavi, neque ad dexteram, neque ad sinistram.

*Vidi prauaricantes, & tabescebant: quia eloquia tua non custodierunt.*

Ostendit in hoc versiculo Propheta verum spiritum charitatis, quia non tam mortuè ferebat persecutores ob propriam afflictionem, quam ob inuicem Dei: quod idem antea dixerat illis verbis, *Desiderio tenui peccatoribus derelinquentibus legem tuam, & rursum, Labere in seculis meis, qui obisti sunt verba tua iuncti mei.*

*Vide, quoniam mandata tua dilexi Domine, in misericordia tua viuifica me.*

Ego videns prauaricantes, tabescebam; æquum est, vt tu videns me diligenter mandata tua, misericorditer me viuifices.

*Principium verborum tuorum veritas, in æternum omnia iudicia iustitiae tue.*

Duobus modis potest intelligi praesens versiculus. Vno modo, vt sentias haec verba tua procedere a veritate, vt à suo principio, & quasi fonte, & idè verissima sunt, & in æternum manent iudicia iustitiae tuae, quae sunt, vt pros in meat praeium, & impros potius a te exponit S. Aug. Altero modo, vt sit sensus, *Principium verborum tuorum, quado videlicet coepisti loqui cum Adamo,*

& iubens sub poena mortis, ne tangeret lignum scientiae boni & mali; veritas tua, id est, verissimum sunt, & iudicia iustitiae tuae, quibus peccata tunc punire coepisti, sempiterna sententia exponit Eusebius.

Scin.

*Principes persecuti sunt me gratis, & à verbis tuis formidauit cor meum.*

In hoc octonatio demonstrat Propheta constantiam suam in custodienda lege Domini, & desiderium cauendi ab omni prauaricatione. *Principes*, inquit, *persecuti sunt me gratis*, id est, Saul Rex sine ulla causa me persecutus est, reddens mali pro bonis: vt etiam postea fecit. Isidorus nimis sanctus, qui duce Abner inuito mecum bella gessit, & tandem idem fecit finis meus Abimelech, qui Regnum tibi visum, meque de solio exturbare conatus est. *Et à verbis tuis formidauit cor meum*, id est, ego tamen tantis tentationibus non succubui, vt euocerem, sed timens mandata tua, semel atque iterum Saul, & iterum Abimelech, reddens bona pro malis. S. Ambrosius, & S. Augustinus haec verba acconia odant sanctis Martyribus, qui persecutionem immensissimam passi ab Imperatoribus infidelibus, plus timebant Deum, vt eadem conseruarent, quam minas Principum, vt eadem negarent.

*Laetabor ego super eloquia tua, sicut qui inuenit spolia multa.*

Non solum timore verborum tuorum, sed etiam dilexi verba tua, & adeo laetor super eloquia tua, cum dabant occasio nila adimplendi, sicut laetatur, qui periculo praebio inuenit multa spolia hostium deperitum. Aptissima similitudo, cum quia David vir bellicosus erat, & afflictus prius, tum quia in praeceptis Domini obsequandis cum diabolo acriter pugnamus, & ex ea pugna, qui victor reuertitur, merentur multas coronas à Deo paratas omnibus hostium ipsius praefectores.

*Iniquitatem odio habui & abominatus sum, legem autem tuam dilexi.*

XXXX 2

Iterum



Iterum repetit amorem suum erga legem diuinam, & odium erga iniquitatem. Quod erat manifestum indicium amoris Legislatoris: nam & Dominus in Euangelio dicit, *Si quis diligit me, sermonem meum seruat*, Ioan. 14. & ibidem, *Qui habet mandata mea, & seruat ea, ille est qui diligit me*. Felix, qui Spiritu S. reddente testimonium spiritui eius, dicere potest, *Iniquitatem odio habui, & legem tuam dilexi*.

IV.

*Septies in die laudem dixi tibi, super iudicia iustitie tue.*

Et hoc est charitatis signum, sine intermissione Deum laudare, quod iudicia eius iustissima sint, & leges ipsius summam iustitiam in se contineant. Quamuis per numerum septenarium intelligatur hoc loco frequenter immutans, quomodo intelligitur frequens lapsus, cum dicitur, *Septies in die cadit iustus*, Prou. 24. tamen non sine causa ex hoc loco Ecclesia vsu septem horarum canonicarum instituisse videtur. Nam cum ad imitationem tam sancti Regis vellet filios suos frequentissime Deum laudare, determinauit septenarium numerum, cui si addatur octaua hora, de qua dictum est supra, *Media nocte surgebam ad confitendum tibi*, fiet, ut tertiam quaque horam Trinitas Deus à fidelibus laudetur, ut S. Cyprian: notauit in serm. 6. qui est de oratione Dominica.

V.

*Pax multa diligentibus legem tuam, & non est illis scandalum.*

Magna, & verissima laus est dilectionis legis diuinæ: nam qui diligit legem, diligit Deum legislatorem: qui autem diligit Deum, diligit omnia in Deo, ac per hoc nullum habet ex parte sua inimicum, sed cum omnibus ex parte sua pacem habet. Deinde, *Diligentibus Deum omnia cooperantur in bonum*, ut dicit Apostolus Rom. 8. Nemo autem nocere potest ei, cui omnia cooperantur in bonum: quare qui diligit Deum, cum omnibus pacem habere debet: & ideo Apost. ad Gal. 5. dicit, *Charitas gaudium pax, &c.* Pari ratione non est scandalum diligentibus legem Domini, sed sine offensione currit ad patriam: nam scandalum

actiuum non cadit in eum, qui diligit legem, cum scandalizare peccare sit, & peccare sit legem preuaricari. Scandalum autem passiuum, vel est pusillorum, qui ex ignorantia existimant, illioitum esse, quod licitum est, & offenduntur cum vident illa fieri, quæ ipsi arbitrantur illicita: vel est Phariseorum, qui ex propria malitia in peiorem partem interpretantur, quæ interpretanda erant in meliorem. At qui diligunt legem Domini, perfecti sunt in charitate, proinde nec pusilli, nec Pharisei sunt, ac per hoc non est illis scandalum: vide S. Thom. q. 43. art. 5 & 6. in 2.

*Expectabam salutare tuum Domine, & mandata tua dilexi.*

Induit personam perfectorum hoc loco Propheta, & ideo cum fiducia dicit, *Expectabam salutare tuum*, id est, salutem æternam, quæ à te est, & rationem reddit, *Et mandata tua dilexi*, id est, quia mandata tua dilexi. Quomodo dicit Apost. 2. Tim. 4. *Cursum conuulsi, fidem seruasti*, in reliquo reposita est mihi corona iustitie, quam reddet mihi in illa die iustus Iudex.

*Custodiuit anima mea testimonia tua, & dilexit ea vehementer.*

In eadem perfecti persona loquitur, ac testatur, se mandata seruasse, quoniam ea vehementer amauit. Verè enim amor, ut scripsit S. Gregorius, operatur magna, si est; si autem operari renuit, amor non est: & Dominus in Euang. Ioan. 14. *Qui non diligit me, sermones meos non seruat*: & Apostolus ad Rom. 13. *Dilectio malum non operatur*, plenitudo ergo legum, est dilectio: & ibidem, *Qui diligit, legem impleuit*.

*Seruauit mandata tua, & testimonia tua, quia omnes viæ meæ in conspectu tuo.*

Iterum in persona perfectorum, se omnia mandata, & testimonia seruasse affirmat: sed ex alio motiuo, quod proprium est perfectorum; videlicet, quia in omnibus actionibus suis cogitabat Deum, esse presentem: id enim significat illud, *quia omnes viæ meæ in conspectu tuo*, id est, quicquid agebam,

agebam, in conspectu tuo agebam; sciens, & cogitans, te omnia conspiciere. Hæc enim cogitatio mirabilem vim habet ad moderandas actiones humanas: nam si conspectus Principis terreni id efficit, ut subditi coram eo peccare non audeant, imò etiam desides & negligentes, vel timidi & parui animi videri erubescant: quid faceret conspectus Principis celsitatis, atque omnipotentis, si ante oculos mentis perpetuo versaretur? Hinc Dominus Abrahamo dicebat, *Ambula coram me, & esto perfectus*, Gen. 17. & Abraham dicebat, *Dominus in cuius conspectu ambulo*, Gen. 24. & Helias ac Elias dicebant, *Vivis Dominus, in cuius conspectu sibi*, 3. Reg. 17. & 4. Reg. 3.

Tau.

*Appropinquet deprecatio mea in conspectu tuo Domine: iuxta eloquium tuum, da mihi intellectum.*

In hoc ultimo orationario concluditur Psalmus oratione ad Deum pro gratia & salute sæpius petita, sciebat enim Propheta, quod postea in Evangelio Dominus admonuit, perseverantiam in oratione esse ad impetrandum longe utilissimam: Luc. 11. Ait igitur, *Appropinquet deprecatio mea in conspectu tuo Domine*, id est, deprecatio mea, quæ suis meritis non confidit, eleuetur, & ascendat aspirante gratia tua; & appropinquet tibi, ita ut eam propius aspicere, & admittere digneris. Illud, *in conspectu tuo*, positum est pro, *in conspectu tuo*, siue conspectui tuo. Quid autem contineat deprecatio; explicatur in verbis sequentibus, *Iuxta eloquium tuum da mihi intellectum*, id est, iuxta promissum tuum, quod audiui in Psalm. 11. *Intellectum tibi dabo, & instruam te*; da mihi intelligere mandata tua eo modo, quo intelligunt, qui ea opere adimplent, & qui adimplendo ad vitam perveniunt.

*Intrer postulatio mea in conspectu tuo, secundum eloquium tuum eripe me.*

Repetit alijs verbis eandem petitionem; illud autem, *eripe me*, significat finem, cur

petierit intellectum sibi dari: nam finis illuminationis est liberatio à peccatis, iuxta illud Evangelij; *Cognoscite veritatem, & veritas liberabit vos*, Ioan. 8.

*Eructabunt labia mea hymnum, cum docueris me iustificationes tuas.*

Promittit gratiarum actionem, si obtinuerit gratiam tam sæpe imploiatam. Cum docueris me iustificationes tuas, ita ut gratia tua illuminante, & iuvante perficiam mandata tua, tunc ex plenitudine lætitiæ interioris, & agnitionis magni huius beneficii, *eructabunt labia mea hymnum laudis*, & gratiarum actionis; nam rictus ex repletionis oritur, & ex abundantia cordis os loquitur.

*Pronunciabit lingua mea eloquium tuum, quia omnia mandata tua æquitas.*

Non solum dicit se laudaturum Deum, sed etiam dociturum homines, ac demonstraturum, quanta sit æquitas mandatorum Dei. *Pronunciabit, inquit, lingua mea eloquium tuum*, id est, loquar hominibus præcepta tua; & docebo, quod omnia mandata tua æquitas sunt; id est, æquissima sunt, ac proinde æquum est, ut ab omnibus diligentissime observentur: Nisi magis placeat, hunc versiculum esse repetitionem versiculi superioris; ut sensus sit, *Laudabit lingua mea eloquium tuum*, id est, præcepta tua, quia æquissima sunt. Sed prior explicatio est S. Augustini, & communior.

*Fiat manus tua, ut saluet me: quoniam mandata tua elegi.*

Pergit in oratione sua David petere, quod vnicè petendum est, æternam salutem, quæ est finis mandatorum. *Fiat manus tua, ut saluet me*, id est, sit potentia & sapientia tua ad me salvandum: Sic enim ex Hebræo verti posset, ex quo intelligimus, illud, *fiat*, positum esse pro, *sit*; quomodo etiam in 1. capite Genesis, ubi dicitur, *Fiat lux, fiat firmamentum, fiant luminaria*; semper in Hebræo est verbum substantivum, *fit*. Et

Xxxx 3

quo-

quoniam potentiam & sapientiam Dei Christum esse, docet Apostolus 1. Cor. 1. re- & exponunt Patres, *sic Christus tuis ad me saluandum. Quoniam mandata tua elegi.* Optima ratio, cur prædat salutem, qui mandata elegit, quoniam scriptum est, *-Si vis ad vitam ingredi, serua mandata.* Matthæi. 19.

VI.

*Concupiui salutare tuum Domine, & lex tua meditatio mea est.*

Reddit rationem, cur tantopere petat salutem: quia videlicet illam præ omnibus desideratis concupiuit. Sicut te vera super omnia bona concupiscenda est, cum sola desiderium nostrum possit implere: & quoniam non satis est concupiscere salutem, si quis ad eam peruenire velit, sed necesse est ambulare per viam præceptorum Dei; ideo subiungit, *& lex tua meditatio mea est*, id est, de lege custodienda semper cogito, & in illa custodienda me semper exerceo.

VII.

*Viuere anima mea. & laudabis te; & iudicia tua adiuuabunt me.*

*Viuere anima mea*, cum salutem concupitam obtinuerit, & manus tua fuerit ad saluandum eam: & tunc officium eius erit, & solum negotium *laudare te*: nam *Beati qui habitant in domo tua Domine, in secula seculorum laudabunt te*, Psal. 83. *Et iudicia tua adiuuabunt me*, id est, & mandata tua à me custodita, adiuuabunt me, ut aliquando etiam corpore viuam, cum resurrexero in reternam. *Domine a iudicia tua*, quibus in nouissimo die iudicabis pro meritis viuos & mortuos, adiuuabunt me, ut corpore quoque vitam sempiternam possideam.

VIII.

*Erravi sicut ovis, que perijt, quere seruum tuum, quia mandata tua non sum oblitus.*

Erravi enim à patria expulsus, & adhuc exul erio propter culpam parentis primi, toti humano generi communicatam: & erravi, sicut ovis, que seducta perijt, non sicut Diabolus Leo rugiens, qui ex malitia cecidit. *Quare ergo seruum tuum*: quamuis e-

nim ex parte quaesieris & inueneris, quatenus animam iustificasti à peccato, & reconciliasti Deo; tamen adhuc quaerenda est ovis perditus, quatenus expectat redemptionem corporis sui, ut tota ad montes celestes, & vbertima pascua, ubi relictæ sunt nonaginta nouem, quæ non errant, perducat. Confidenter autem peto salutem animæ & corporis, quia mandata tua non sum oblitus. In libris Græcis varietas est propter vocabulorum similitudinem, ut notant Sancti Patres Ambrosius & Augustinus; nam alij codices habent *quere*, id est, *quere*, alij *inueni*, id est, *inueni*; imò S. Hilarius legit solum *inueni*: sed in Hebræo nulla est varietas, neque literarum similitudo, & habetur vocabulum, quod nihil significat, nisi, *quere*. Non desunt ex recentioribus, qui hunc versiculum exponant de Dauide errante in montibus, quando persecutiones Saulis, vel Absalonis, fugebat. Sed nimis humilis videtur sensus, & ab expositione veterum Patrum alienus.

## PSALM. CXIX.

*Titulus, & Argumentum.*

*Canticum graduum.*

**P**salms quindecim, qui proxime sequuntur post Psalmum centesimum decimum octauum, omnes in titulo habent, *Canticum graduum*, & quamuis gradus tam ad ascensum, quam ad descensum referri possit; tamen hoc loco non nisi ad ascensum pertinet: nam hebraica vox, *amhaloth*, ascensionem significat, & similiter vox Græca *ἐμβαδίων* igitur Psalmi isti quindecim, cantica quedam ascensionum sunt, siue cantica eorum, qui per gradus quosdam sursum ascendunt: & quidem Græci; Theodoretus & Euthymius, docent cantica ista intelligenda esse ad literam de ascensione Iudaorum de Babilone in Hierusalem, Spiritu sancto per os David præmonente calamitatem captiuitatis Babilonica, & latitum liberationis. Alij malunt hos quindecim Psalmos compositos fuisse, ut canerentur in ascen-



In ascensione quindocim graduum templi Salomonis: tot enim fuisse gradus templi non solum scribunt Nicolaus Lyranus, & alij recentiores, sed etiam Sanctus Augustinus, tractatu in Psalmum postremum: Tot sunt, inquit, Psalmi, qui appellantur graduum, quoniam tot fuerunt etiam templi gradus. Sed quicquid sit de his opinionibus, illud certum est, ascensiones istas siue de Babylone in Hierusalem, siue per gradus templi Salomonis, figuras fuisse ascensionis electorum, qui per gradus virtutum, ac precipue charitatis ascendunt de valle lacrymarum ad caelestem Hierusalem, & de hac ascensione Spiritum sanctum potissimum esse loquutum. Certè Psalmi sunt pleni affectibus in Deum, & propriis eorum, qui se peregrinos, atq; exules in terra inimicorum esse intelligunt; & nunc erumnas exilij desunt, nunc ad requiem patriæ iussu aut; semper autem se ad ascendendum, & in via Domini proficendum accendunt.

EXPLICATIO PSAL. CXIX.

**A**D Dominum cum tribularet clamaui, & exaudivit me.

Inter varias huius exilij calamitates, una est maxime deploranda; videlicet, lingua dolosa eorum, cum quibus versari cogimur: ab hac se liberari petisse, & impetrasse canit Propheta, ut exemplo suo instruat ceteros peregrinos. Ego, inquit, cum tribularet non respexi ad auxilium hominum, sed clamavi in oratione ad Dominum, & ille pro sua pietate exaudivit me. Verba sunt clara, concisiveque Hebraici, Græci, Latini conveniunt.

Domine libera animam meam à labijs iniquis & à lingua dolosa.

Declarat quid oraverit clamando, Dixi, inquit, Domine libera animam meam à labijs iniquis, & à lingua dolosa, quod est vni ex maioribus & frequentioribus malis huius nostræ peregrinationis. Labia iniqua proferunt detractiones, cōiicia, calumnias, falsa testimonia, & similia verba contra legem iustitiæ: lingua dolosa proferit verba

deceptionis, adulatoria, simulatoria, fraudulenta: & possunt inueniri labia iniusta sine lingua dolosa, ut cum quis aperte conuiciatur, vel detrahit, sed cum lingua dolosa adiungitur, ad labia iniusta, malum est grauissimum, adeo ut nihil ferè addi possit, ut dicetur in sequenti versiculo. Quid attinet ad verba, illud, animam meam, positum est pro, me, quasi diceret, libera me: sed nominatur anima, vel quia est pars nobilior, vel quia lingua dolosa parum nocet, nisi vulneret animam, inducendo videlicet eam ad peccandum. Illud autem, à labijs iniquis, S Hieronymus legit ex Hebræo à labio mendacij. Sed vox Hebræa, secker, vtrumque significat, mēdacium, & prauitatem: proinde rectè verterunt etiam Septuaginta à labijs, ἀδίκων, id est, iniquis, & sententia est plenior, & grauior, ut etiam in l. 42. Ab homine iniquo, & doloso eripe me.

Quid detur tibi, aut quid apponatur tibi ad linguam dolosam.

Reddit rationem, cur petierit liberari à lingua dolosa, quia videlicet sit tale malum, ut nihil ei addi possit; quasi dicat, Quid enim mali dari, aut addi posset supra linguam dolosam? sed difficultas est in verbis, tum, quia in Hebræo legitur actiue, Quid dabit, aut quid apponet tum quia illud pronomen, tibi, videtur cogere, ut hæc sententia non referatur ad Deum, & proinde non continetur cum superioribus verbis. Quod attinet ad primam difficultatem, verba Hebraica legi possunt etiam passiuè, si mutantur puncta, præferunt illud, isten, quod potest legi, iustan, & legenda esse passiuè perspicuum est, quia non solum Septuaginta verterunt passiuè, sed etiam S. Hieronymus. reddidit ex Hebræo passiuè, Quid dabitur tibi, aut quid apponatur tibi ad linguam dolosam? Illud, non, potest esse ociosum ex phrasi hebraica, vti in Canticis cap. 1. Egredere tili, & cap. 2. Veni tibi, surge tibi, imber abijt sibi, & in hoc ipso Psalmo, mulsum incola fuit anima mea sibi, quod, sibi, ut redundans omiserunt Interpretes: & tunc tota sententia continuabitur hoc modo, Domi-

שקר

III.

יתן  
יתן

*Domine libera animam meam à labijs iniquis, & à lingua dolosa:* quid enim mali dari, aut apponi potest *ad linguam dolosam*, id est, supra linguam dolosam? Quod si non placeat esse hoc loco ociosum illud, *tibi* potest ita exponi, ut Propheta post orationem ad Deum, vertat se, vel ad seipsum, vel ad incertam personam dicens, *Domine libera animam meam à labijs iniquis, & à lingua dolosa:* quid enim, o anima mea, vel o quicumque hic ades; tibi dari mali, aut addi potest *ad linguam dolosam*; id est, super malum linguæ dolosæ?

IV. *Sagitta potentis acuta cum carbonibus desolatorijs.*

Declarat elegantissima similitudine quale malū sit lingua dolosa; ac dicit esse verba cius, quasi sagittas, quæ natura sua longè feriunt, & celeriter, ut vix caueri possint: & addit amplificationem admirabilem dicens, non esse qualescunque sagittas, sed *potentis*, id est, à robusta manu cum impetu emissas, & præterea ab artifice benè politas, & acutas; & denique adeo ignitas, ut quiduis desolare & vastare possint; qualia sunt fulgura cœlestia, quæ ab omnipotenti manu mittuntur, & sunt verè ignita & acutissima. Igitur talia sunt verba dolosa, præsertim quando sunt instrumenta Diaboli ad occidendas animas, quæ vocantur ab Apostolo ad Eph. 6. *Tela nequissimi ignea*. S. Aug. hos duos versiculos multo aliter exponit, nimirum vult esse dialogismum, ut primum homo in tribulatione positus oret, *Domine libera animam meam à labijs iniquis, & à lingua dolosa*, deinde Dominus respondeat. *Quid datur tibi, aut quid apponatur tibi ad linguam dolosam?* id est, quid remedium tibi dari poterit, aut apponi contra linguam dolosam? hoc videlicet vnicum tibi remedium erit. *Sagitta potentis acuta cum carbonibus desolatorijs*, id est, verba Dei cum exemplis charitatis igne succensis: viuis enim est sermo Dei, & penetrabilior omni gladio ancipiti, cui si accedat exemplum ex vera charitate prodicens; quasi carbo ignitus, nihil ei resistere

poterit. Vtraque expositio ad ædificationem facit, sed prior videtur magis literalis. Quod attinet ad verba, illud, *desolatorijs*, in hebræo est, *rethamim*, quod S. Hieronymus rectè vertit, *inniperorum*. Sed Septuaginta explicauerunt metaphoram. Carbores enim inniperorum sunt valde solidi, & ideo aptissimi ad incendendum & desolandum.

*Heu mihi quia incolatus meus prolongatus est: habitavi cum habitantibus Cedar: multum incola fuit anima mea.*

Ex occasione tam magni mali & tam frequentis in hac peregrinatione, suspirat ad patriam, & sic verè & ex corde cantat canticum ascensionis. *Heu mihi*, inquit, *quia incolatus meus*, vel ut ex hebræo vertit S. Hieronymus, *peregrinatio mea*, *prolongata est*. Cupit enim verus peregrinus cum Apostolo magis peregrinari à corpore, quam à Domino, & ideo nimis longam iudicat præsentem vitam, in qua peregrinatur à Domino. *Habitavi cum habitantibus Cedar*. Non minù videatur, si longà nimis queror esse hanc habitationem: *habitavi enim hucusque cum habitantibus Cedar*, cum barbaris, & effertis gentibus, quæ non habitant in ciuitatibus, sed in tentorijs, ijsque nigris & rusticis, quales sunt Arabes. In hebræo, & Græco codice habetur, *Habitavi cum tabernaculis Cedar*, sed idem est sensus: quid enim est aliud habitare cum tabernaculis, quam habitare cum habitantibus in tabernaculis? Vox *Cedar* hebraica est, & nigredinem tenebrarū significat: unde Canticorum 1. opponuntur tabernacula Cedar pellibus Salomonis, id est, tentoria nigra & rustica, tabernaculis pretiosis & splendidis. Verè autem ciuitates & palatia Regum huius mundi nihil sunt, nisi tabernacula rusticorum, comparata ad mansiones cœlestis Hierusalem. Ideo rursum lamentatur peregrinus Dei dicens, *Multum incola fuit anima mea*, id est, nimis longus fuit iam incolatus meus in terra aliena. In hebræo additur, *sibi*: sed, ut supra diximus, ex phrasi hebraica

Hebraica otiose additur, & propterea ab interpretibus sæpe omittitur: idem est, *habituisti sibi, & habitauisti*. Hinc potest colligi paucos hodie reperiri, qui ex corde cantent canticum graduum, cum plerique omnes diligant adeo peregrinationem, & *sabernacula Cedar*, ut nihil tristius audiant, quam sermonem de discessu ab hac vita.

*Cum his, qui oderunt pacem, eram pacificus: cum loquebar illis, impugnabant me gratis.*

Concludit, rationem reddens, cur sit malum tandiu peregrinari, & simul declarans metaphoram *sabernaculorum Cedar*: quod enim metaphorice, & obscure dixit, *habituisti cum habitantibus in tabernaculis Cedar*: clare exponit, dicens, *Habituisti cum his, qui oderunt pacem*, ego, qui nihil diligo magis, quam pacem, id est, habitauisti cum mihi dissimilibus, cum peruersis, & a teo iniustis, ut non solum cum hostibus, sed etiam cum amicis belligrare soleant: & si forte loqui de pace incipiebam ad illos; ipsi sine ulla causa magis me impugnabant. In textu Hebræo est alia interpunctio, quam etiam sequitur S. Hieronymus sic ibi legitur, *Mulum incola fuit anima mea cum his, qui oderunt pacem*, Ego pacem loquebar, & illi ad bellum. Sed melior est interpunctio Septuaginta Interpretum, quæ est etiam antiquior; nam in Hebræo non est simpliciter, *Ego pacem loquebar*, sed hoc modo, si verbum verbo reddamus, *Ego pacem & cum loquebar*, Ex quo intelligimus, recte Septuaginta post pacem, posuisse punctum, & quod diximus ex Hebræo reddi, *ego pacem*, potest etiam reddi, *ego pax*, ut sit sensus, cum his qui oderunt pacem, ego pax eram, id est, adeo pacificus eram, ut ipsa pax dici possem; & postea sequitur alius versiculus, *Et cum loquebar, illi ad bellum*, uimurum prouocabant. quod in sententia conuenit cum eo, quod verterunt Septuaginta, & nos id nostra editione Latina legimus, *Cum loquebar illis, impugnabant me*. Quod autem additur, *gratis*; posuit est à Septuaginta explicationis gratia. Totus hic Psalmus conuenit quidem omni-

bus electis, sed præcipue capiti electorum Christo, quatenus viator erat, secundum carnis passibilis conditionem. Vere enim clamauit ipse ad Dominum patrem suum pernoctans in oratione Dei, & postea in horto, & demum in cruce. & verissime exauditus est, cum exultauerit illum Deus, & dederit ei nomen super omne nomen. Vere quoque passus est labia inequa, & linguas dolosas usque ad mortem; ut ex toto decursu Euangeliorum patet. Verissime dicere potuit, *Incolatus meus prolongatus est*; cum in Euangelio dixerit, *Generatio adultera, & incredula, quamdiu apud vos ero, quamdiu vos faciat? Vere habitauisti cum habitantibus Cedar*. quia licet ipse lux esset, ac per hoc in Cedar, id est, in tenebris, non habitaret, sed in lumine: tamen cum habitantibus Cedar, visus est, & inter eos conuersatus est. Denique vere cum ijs, qui oderunt pacem, erat pacificus, quia cum malediceretur, non maledicebat; cum pateretur, non comminabatur: & cum loqueretur illis de pace, de charitate, de Regno Dei; ipsi contra, eum impugnabant sine ulla ratione, vel causa. quod Ioan. 15. ipse idem notauit, cum ait, *Sed ut impleatur sermo, qui in lege eorum scriptus est, Quia odio habuerunt me gratis.*

## PSALMVS CXX.

Titulus & Argumentum.

Canticum graduum.

Secundus Psalmus ex gradualibus consilatur peregrinos ascendentes in Ierusalem, promittens perpetuam Dei custodiam ac primum loquitur Propheta in persona peregrini: deinde loquitur in persona propria, & consolatur peregrinum.

### EXPLICATIO PSALMI CXX.

**L**Euau oculos meos in montes: vnde veniet auxilium mihi.

I.

Peregrini nihil frequentius aspiciunt, quam locum, ad quem tendunt, si is conspici possit, sin minus, locum aliquem vicinior.

YYY



ciniozem, inde etiam consolationem magnā percipiunt: quæ consolatio vires & auxilium præbet ad ambulandum, & quia terrena Ierusalem in montibus erat, & cælestis Ierusalem supra omnes cælos est, ideo peregrinus, siue vmbaticus, siue verus, dicit, *Leuauit oculos meos in montes*, vbi sedet ciuitas sancta, unde *veniet mihi auxilium* consolationis. In Hebræo est verbum temporis futuri, *Leuabo*, sed sæpe variantur tempora apud Hebræos, & præterea quod ad sensum attinet non multum refert, siue peregrinus dicat, *Leuauit iam oculos meos*, siue leuabo iam oculos meos. S. Augustinus mystice more suo, per montes, intelligit sanctos Apostolos; sicut enim oriente Sole primi sunt montes, qui lumen recipiunt, sic veniente Christo, iustitiæ Sole, primi fuerunt Apostoli qui lumen receperunt.

**II.** *Auxilium meum à Domino, qui fecit celum, & terram.*

Declarat peregrinus, se non expectare auxilium à montibus, ad quos oculos leuauit, sed ab eo, qui præsidet sanctæ ciuitati in montibus posita, quod clarius explicat initio Psalm. 122. *Ad te leuauit oculos meos, qui habitas in celis*, describit autem verum Deum per opus creationis cæli, & terre, sicut in alio Psalmo, *Dixigentium Dæmonia; Dominus autem cælos fecit.*

**III.** *Non det in commotionem pedem tuum, neque dormitet qui custodit te.*

Mutat Prophetæ personam, & loquitur in persona propria, & respondet peregrino, quasi dicat, Bene, & sapienter leuasti oculos tuos in montes, & non respexisti vanitates, quæ occurrunt in via: sed ijs prætermisisti à conditore cælestis patriæ auxilium & consolationem expectasti: ideo ego opto, *ut Deus non det in commotionem pedem tuum*, id est, non sinat te labi, & cadere in via; sed roboret pedes tuos, ut stabiles in cursu ad patriam perseuerent. *Et non dormitet, qui custodit te*, id est, opto etiam, & rogo, ut Pater, qui est custos tuus, semper vigilet in tua custodia, & nunquam sinat commoueri pedes tuos. Obserua primo cir-

ca hunc versiculum, quod Deus metaphoricè dicitur dormire, quando permittit nos cadere, ac si non aduertit, quomodo qui dormitat, non aduertit, quid fiat. Secundo phrasîs Hebræica est, commoueri pedes, siue iurare, pro eo quod est labi in peccatum, vt Psalm. 17. *Non sunt infirmata vestigia mea.* & Psalm. 72. *Moi autem pene moti sunt pedes, pene effusi sunt gressus mei.* Tercio, in Hebræo habetur in futuro, *Non dabit ad mouendum pedem tuum*, iuxta quam lectionem, esset prædictio, & pronisio. Sed tamen, vt diximus, tempus vnum in Hebræo sæpe ponitur pro alio tempore, unde non solum Septuaginta, sed etiam S. Hieronym. vertit, *non det.* S. Augustinus legit, *Non des commoueri pedem meum.* Sed nescio quem codicem sequutus sit, nostri enim Hebræici, Græci, & Latini habent tertiam personam, *non des, vel, non dabit commoueri pedem tuum.*

*Ecce non dormitabit, neque dormiet, qui custodit Israel.*

Promittit Prophetæ peregrino impetrationem gratiæ, quæ petebatur, quasi dicat, oro, ut Pater non dormitet, qui te custodiendum suscepit; & sine dubio non dormitabit: nam nunquam dormitat, neque dormiet, qui custodit populum suum peculiarem, qui per Israel significatur, & in quo populo omnes illi continentur, qui tanquam peregrini in hoc mundo versantur, & ad patriam cælestem ascendere festinant. Quod dicitur *non dormitabit, neque dormiet*, hunc habet sensum, non dormitabit subinde oculos claudendo, & aperiendo; & multo minus se tradet profundo somno. Itaq; semper vigilabit, neque oculos ad momentum claudet. S. Augustinus pulchre dicit, homines dormire, quando carnem infirmitatis portant; dormire, quando moriuntur; & ideo non esse fidendum custodiæ hominum. Domino autem fidelissimo custodi tuto credere nos posse, cum ipse neque dormiret vnquam in infirmitate, neque dormiat in morte. Monet etiam idem Augustinus, recte fideles homines per Israel signifi-

significari, quia Israel, Deum videns interpretatur, & hinc Deum nunc per eundem vident, visuri postea, etiam per speciem.

*Dominus custodit te, Dominus protectio tua super manum dexteram tuam.*

*Per diem sol non vret te, neque luna per noctem.*

Dixit paulo ante Propheta, peregrinum in Deo committentem, custodiendum esse, ne cadat in via: addit nunc aliam consolationem, custodiendum videlicet etiam esse, ne fatigetur ab aestu solis per diem, neque à lumine lunæ per noctem, quoniam Deus erit illi quasi umbraculum, quod manu dextera tenebit, eoque tum caput tum etiam reliquum corpus tegere poterit. Dominus, inquit Propheta, non solum custodit Israel, id est, populum suum vniuerse, sed te quoque in particulari custodit, custodit autem, quia est protectio, siue umbraculum, ut proprie sonat vox Hebraica, *super manum dexteram tuam*, ex quo fiet, ut te tali umbraculo ministerio dexterae manus; teclum neque sol vret per diem, neque luna per noctem. In textu Græco est tempus futurum, Dominus custodiet te, sed in Hebræo non est proprie tempus præsens, neque futurum; sed participium, *Dominus custodiens te*, siue custos tuos: sensus autem idem est. Illud autem, *Dominus protectio tua super manum dexteram tuam*; pollet continere metaphoram, ut alij volunt, hominis armati, & ad dexteram stantis, ut sensus sit, Dominus erit, vel est protectio tua, quia stat quasi miles armatus ad dexteram tuam. Sed quod nos diximus, magis conuenit literæ, tum quia in Hebræo pro voce protectio, est, *tsel*, umbra, siue umbraculum: tum quia, & in Hebræo & in Græco est, super manum, non ad manum; vnde videtur Propheta respexisse ad umbraculum, quod super manum ponitur, & manu peritur, tum denique quia sequitur, neque sol per diem vret te, neque luna per noctem: a calore autem, vel lumine solis, & lunæ non defendit miles ad dexteram constitutus, sed umbraculum manu dextera

super caput extensum. Porro metaphora umbraculi, & solis, ac lunæ, diei, & noctis, significat gratiam Dei, quæ peregrinum custodit tempore prosperitatis, & aduersitatis, neque enim minus lædere solet in hoc itinere dies prosperitatis, quam nox aduersitatis. S. August. more suo mystice exponit dexteram, & sinistram, ac dicit, Deum protegere dexteram, non sinistram, quia sæpe permittit hominem lædi in temporalibus, quæ significantur per sinistram, & non sinit lædi in bonis spiritualibus, quæ significantur per dexteram.

*Dominus custodit te ab omni malo, custodiat animam tuam Dominus.*

Addit Propheta aliam consolationem, eamque generalem, quasi dicat, non solum te Dominus custodiet, ne cadas, & ne fatigeris, sed ab omni alio malo, quod in itinere occurrere possit, te Dominus proteget atque custodiet, ex quo fiet, ut anima tua, seu vita tua incolumis omnino toto in itinere conseruetur. In Hebraico, Græcoque textu habetur in tempore futuro, Dominus custodiet te, sed in sensu nulla differentia est: Dominus enim & custodit nunc, & custodiet postea & hanc continuationem significare solet tempus futurum apud Hebræos.

*Dominus custodiat introitum tuum, & exitum tuum ex hoc nunc, & vsque in sæculum.*

Concludit Propheta addendo vltimam, & optatissimam consolationem, quasi dicat, non solum in aliqua parte itineris peregrinus Dei, qui ascensiones disposuit in corde suo, custodietur: sed in toto itinere semper custodietur; omne enim iter consistit in introeundo, & exeundo, dum enim progredimur, intramus vnam viam, & ea finita eximus: deinde intramus aliam; & postea eximus, sic etiam intramus vnam Prouinciam, vnam civitatem, vnam domum, & deinde eximus, & intramus aliam. & eximus donec finito itinere ad patriam peruenimus. Sic igitur in via vitæ progredimur dum inchoamus, & perficimus opera bona: inchoare enim, intrare; perficere, exire est.

Y y y 2 Illud

VII.

VIII

Illud autem ex hoc nunc, & usque in seculum, idem est, quod nunc. & semper; quasi dicat, ex hoc nunc, id est, ex hoc presenti tempore, incipiat Dominus introitum, & exitum tuum custodire, & usque in seculum non desinat custodire. S. Augustinus per introitum, & exitum, intelligit introitum in tentationem, & exitum ex tentatione. Alij generalius, initium, & finem omnium negotiorum, siue omnium actionum nostrarum; siue omnem humanam consuetudinem, iuxta illud Act. 1. Ex quo intrasit, & exiuit inter nos Dominus Iesus, id est, ex quo nobiscum cœpit conuersari Dominus Iesus. Parum autem refert, quod in Hebræo legatur in futuro, custodiet: nam significationes temporum facile variantur. Vnde ipse etiam S. Hieron. vertit ex Hebræo, custodiat, vt nos. in editione vulgata legimus.

## PSALMVS CXXI.

Titulus, & Argumentum.

Canticum graduum.

**H**ic est tertius Psalmus gradualis, in quo Propheta describit pulchritudinem, & nobilitatem ciuitatis sanctæ Ierusalem; ad quam reuerti cupiebant Hebræi ex Babylonica captiuitate. Sed vt ciuitas illa typus erat celestis patriæ, ita redeuntes Hebræi ex captiuitate ad terrenam Ierusalem figura erant peregrinationis, & ascensionis nostra ad eam, quæ sursum est, Ierusalem, itaque totus Psalmus de vtraque ciuitate, & de peregrinatione vtrique intelligi debet: sed primaria intentio Spiritus sancti ad primarium finem sine dubitatione dirigetur.

## EXPLICATIO PSALMI CXXI.

I. **L**ætatus sum in his, quæ dicta sunt mihi, in domum Domini ibimus.

Verba sunt populi Dei, qui lætari se dicunt de optimo nuncio accepto reuersionis in pa-

triam. Et quidem nuncius, qui significauit Hebræis, reuertendum iam esse in Ierusalem, Hieremias fuit, qui prædixerat post septuaginta annos soluendam esse captiuitatem, & ciuitatem, ac templum reedificandum, Hiere. 25. & 29. sed clarius id ipsum nunciauerunt Daniel, Aggeus, & Zacharias, qui vixerunt illo ipso tempore, quo soluta est captiuitas. Isti igitur magno gaudia populum repleuerant, cum euolutis iam septuaginta annis dicebant, In domum Domini ibimus, id est, ad patriam reuertemur, vbi montem Sion, & locum domus Domini videre nobis dabitur, ibique templo reedificato, in domum Domini rursum ingrediemur. Sed nuncius siue comparatione vlla felicior Christus fuit, qui in Euangelio nobis loquitur, & dicit, Pœnitentiam agite, appropinquabis enim Regnum cœlorum, Matth. 4. & clarius, Ioan. 16. In domo Patris mei mansiones multe sunt, si quo minus, dixissem vobis, quia vado parare vobis locum. & si abiero, & parauero vobis locum, iterum veniam, & assumam vos ad me ipsum, vt vbi ego sum, & vos sitis. Ioan. 14. Hic autem nuncius ineffabili læticia replet eos, qui didicerunt, quam bonum sit in domum Domini ire, & in ea domo non esse hospitem, & aduenam, sed ciuem sanctorum, & domesticum Dei. Id autem inquit, qui attente cogitauit illud eiusdem Prophetæ, Inebriabuntur ab ubertate domus tuæ, Psal. 34. & rursus, Replebimur in bonis domus tuæ, Psal. 64. & illud Apostoli ad Ephes. 1. Vt sciatis, quæ sit spes vocationis eius, & quæ diuina gloriæ hereditas eius in sanctis. Ille ex corde cupit in domum Domini ire, & ideo ex corde cantat, Lætatus sum in his, quæ dicta sunt mihi, in domum Domini ibimus.

propter hoc non timet, id est, exilij, & peregrinationis fine non hilarescit; sed turbatur, & gemit & merito, quia sicut non disposuit ascensiones in corde, dum viuet; ita non sperat in æternam vitam, quæ sursum est, ascendendo, sed in carcerem damnatorum in æternum descendere timet. Parum autem refert quod Hebræus, & Græcus

textus



textus pro his qua dicta sunt; habent partitium actuum, videlicet, in dicentibus mihi: vulgatus enim interpres sensum expressit Latina phrasi, vt facilius intelligeretur.

II. *Stantes erant pedes nostri in atrijs tuis Ierusalem.*

Explicat cur Hebraei latentur de reditu in patriam, & rationem esse dicit, quoniam recordabantur eius temporis, quo fuerant in patria ante captiuitatem, & viderant pulchritudinem, & magnitudinem Ierusalem: multi enim, qui pueri, vel adolescentes abducti fuerant in Babylonem, facile recordari poterant se fuisse antea in ciuitate Ierusalem, multos autem rediisse ex ijs qui ante captiuitatem fuerant in Ierusalem, & viderant ciuitatem, & templum, scribit Esdras lib. 1. cap. 3. dicunt igitur, *Stantes erant pedes nostri in atrijs tuis Ierusalem*, id est: quia recordamur temporis, quo stantes erant pedes nostri in atrijs tuis, id est, in portis tuis, vt expresse habetur in Hebraico codice. Nominat autem Propheta portas, siue atria, & quasi vestibula ciuitatis, potius quam fora, vel plateas, quoniam eo tempore precipui conuentus, & negotia fiebant in portis ciuitatum, ibique erat maxima hominum frequentia, vt colligitur ex illo Pro. 51. Nobilis in portis vir eius, quando sedet cum Senatoribus terræ. Constat etiam ex lib. 2. Reg. cap. 18. fuisse in Ierusalem non simplices portas, sed duplices, inter vtrasque satis magnum spatium, quod hoc loco fortasse vocatur atrium. *Dauid autem* (inquit Scriptura) *sadebat inter duas portas, & Hierem. 39. Et ingressi sunt omnes Principes Reges Babylonis. & sederunt in porta media.* certe magnum spatium debuit esse in illa porta media, vt tot Principes cum administris suis capere posset. Sed quomodo nos Christiani dicere poterimus, *Stantes erant pedes nostri in atrijs tuis Ierusalem*, qui in celestis patriæ atrijs nunquam fuimus? Imo fuimus in atrijs patriæ celestis, alioqui exules, & peregrini non essemus, neque nos Christus de captiuitate redemisset, nisi à patria extorres, & in terra aliena captiui fuisset.

semus. Fuimus igitur in atrijs celestis Ierusalem, quando in parente nostro Adamo Paradisum terrestrem incoluimus, qui Paradisus terrestris quasi vestibulum erat Paradisi celestis, & status ille innocentie quasi atrium, & pora erat status gloriæ, & fortasse hac de causa Spiritus sanctus scribi non voluit. *Stantes erant pedes nostri in plateis Ierusalem*, sed in atrijs vel portis, vt intelligeremus in hoc Psal. præcipue sermonem fieri de celesti Ierusalem, non de terrena. Igitur lætati sumus ad vocem dicentium: *In domum Domini ibimus*, quia recordamur temporis illius, quo stantes erant pedes nostri in paradiso terrestri, ac per hoc in atrijs paradisi celestis, & ex bonis illis coniecturam facimus de bonis longe melioribus, quæ nobis in ipsa domo Domini conferuantur, & quamuis paulo ante domus Domini nominata sit, nunc autem ciuitas Ierusalem nominetur, tamen vnus & idem locus est. Patria enim celestis nunc Regnum, nunc ciuitas, nunc domus dicitur quoniam si respicias multitudinem, & varietatem incolarum, Regnum erit, cum in eo viderit Ioannes Apoc. 7. *turbam magnam quam dinumerare nemo poterat ex omni, & gentibus, & populis, & tribubus, & linguis.* Si consideres societatem, & familiaritatem, quæ est inter sanctos, & beatos, ciuitas est: quamuis enim multiplicetur numerus electorum, omnes se inuicem noscent, & diligant, vt eiusdem ciuitatis ciues. Denique si cogites, omnes electos vnum habere patrem, vnamque hereditatem, domus sine dubio erit, in qua omnes erunt quasi fratres sub vno patre Deo.

*Ierusalem, quæ adificatur, vt ciuitas, cuius participatio eius in idipsum.*

Hic iam incipit Propheta sub nomine peregrinorum ad Ierusalem properantium, laudes eiusdem Ierusalem numerare, vt ex ijs se magis ac magis ad ascendendum sine intermissione inflamment: prima laus est, quod sit ciuitas pacatissima, ita vt ex charitate incolentium omnibus omnia sint communia. *Stantes*, inquit, *erant pedes*

Y y y y 3

nostris

III.

*nostri in atrijs tuis Ierusalem*, quæ Ierusalem ita ædificata est, & quotidie magis ac magis ædificatur, vt sit ciuitas, cuius participatio est in idipsum, id est, simul, & communiter participatur ab omnibus. Vbi notandum est illud, eius, redundare ex phrasi Hebraica, idem est enim, cuius participatio, & cuius participatio eius. Aduerte præterea, interpunctionem in Hebraico codice positam esse post vocem, *adificatur*: non post vocem, *vt ciuitas*: proinde non est sensus, Ierusalem ædificatur vt ciuitas, quasi possit aliter ædificari, quam vt ciuitas, sed ædificatur, vt ciuitas talis, cuius participatio simul est. Aduerte postremo illud, *in idipsum*, quod à S. Augustino refertur ad æternitatem Dei, quæ semper est eadem; ad litteram nihil aliud significare, nisi, simul, vel coniunctim, vt ex voce Hebraica perspicuum est, vt etiam alibi diximus. Iam vero in sensu posteriore tota hæc sententia multo est clarior, & sublimior: liquidem cælestis Ierusalem vere ædificatur vt ciuitas, quia non est proprie ciuitas, neque sunt in ea lapides proprie dicti, sed ædificatur vt ciuitas dñi quotidie lapides viui à summo artifice, expositi, & conquadati adiunguntur cælestis habitaculi ædificationi: ex quo sequitur, vt qui hæc intelligunt, non modo persecutiones æquo animo ferant, sed gaudeant, & gloriantur in tribulationibus, cum sciant, eo modo se præparari ad cælestem ædificationem. *Omne gaudium*, inquit vnus ex his viuis lapidibus, *lac. 5. existimate fratres, cum in tentationes varias incideritis*. Deinde in cælestia venissime est participatio in idipsum. Nam in terra Ierusalem non tam fuit, quam esse debuit participatio in idipsum, id faciente charitate, vt amicorum omnia sunt communia, qualis participatio ad breue tempus fuit in Ecclesia, quæ erat Hierosolymis, *vbi nemo dicebat, aliquid suum esse, sed erant illa omnia communia*. Act. 4. Et nunc etiam certetur in familijs ordinum Religiosorum, vbi regularia instituta in suo vigore persistunt. Sed in cælesti Ierusalem summa est participatio in idipsum, cum sit Deus vnus omnia in omnibus, id est, vnus, & idem

Deus sit honor, & diuitiæ, & deliciæ omnibus habitantibus in domo Domini, & cetera licitissima, & summa vbertas sit vere semper idipsum, cum nullam patiatur diminutionem, vel alterationem.

*Illuc enim ascenderunt tribus tribus Domini, testimonium Israel, ad confitendum nomini Domini.*

Hæc est secunda laus Ierusalem, sequentia videlicet incolarum, & coniungitur hic vericulus cum secundo. Reddit enim rationem hoc loco populus Dei, cur dixerit, *Stantes erant pedes nostri in atrijs tuis Hierusalem* quamuis non omnes fuissent ciues Ierosolymitani, sed diuersarum ciuitatum incolæ, tamen omnes ascendebant in Hierusalem ter per annos singulos. Dicitur igitur, *Stantes erant pedes nostri in atrijs tuis Ierusalem*, quoniam illuc ascenderunt tribus tribus Domini, id est, multæ tribus, siue omnes tribus, & ideo maxima multitudo conueniebat in Ierusalem: Hebraicus est enim, tribus tribus, pro multæ tribus. vbi enim legimus Genes. 14. *Valles autem syluestris habebat puteos viuitos bituminis*, in Hebraico est, *puteos puteos bituminis* quod sequitur, *Testimonium Israel ad confitendum nomini Domini*; explicat cuius rei gratia tanta multitudo confluetet in Ierusalem: id enim habet iuxta testimonium, id est, legem datam Israeli, quæ præcipiebat, vt non obliuiscerentur visitare templum Domini, quod vnicum erat in tota terra promissionis, atque ibi confiterentur nomini Domini, confessionem laudis, & gratiarum actionis. Sed in posteriore sensu, quem diximus esse à Spiritu sancto magis intentum, redditur ratio, cur dictum sit, *Ierusalem, quæ adificatur vt ciuitas*; ideo enim ædificatur vt ciuitas, quia illuc iam ascenderunt, & quotidie ascendent tribus tribus Domini, id est, animæ sanctæ ex omni tribu, & natione, vt tanquam lapides viui supera discentur in domos spirituales, vt dicit S. Petrus in 1. epist. cap. 2. Ascenderunt autem animæ

illæ sanctorum in cælestem Ierusalem ad  
confitendum nomini Domini, quoniam  
hoc est totum quod agitur in illa domo, &  
ciuitate: cessantibus omnibus negotijs alijs.  
*Beati*, inquit idem Propheta Psal. 83. *qui ha-*  
*bitant in domo tua Domine; in saculum sacu-*  
*li laudabant te*; & Tobias cap. 13. de cælesti  
Ierosolyma loquens, *Per vias*, inquit, *eius*  
*alleluia cantabitur*, & hoc est testimonium,  
id est, præceptum datum Israel; id est, ani-  
mæ videnti Deum; vt nunquam cesset à  
laude, quæ nunquam cessat ab amore. Quod  
autem testimonium idem sit, quod præcep-  
tum, ostendimus in explicatione Psalms de-  
cimi octauis, & perspicuum est ex toto Psal-  
mo 118. vbi frequentissime accipitur testi-  
monium pro lege, siue præcepto.

*Quia illic sederunt sedes in iudicio, se-*  
*des super domum Dauid.*

Hæc est tertia laus Ierusalem, quod illic  
sit sedes Regia, & supremum tribunal, &  
potest continuari hic versiculus cum supe-  
riore propter illam particulam causalem,  
*quia*, videtur enim reddi ratio; cur Deus  
voluerit in Ierusalem esse templum, ad  
quod ter in anno veniret omnis populus  
Israel, quia illa erat ciuitas Regia, & quasi  
Metropolis totius Regni. Dicit igitur, *Quia*  
*illic*, id est, in Ierusalem, *sederunt sedes in iu-*  
*dicio*, id est, sedes Regum sibi inuicem suc-  
cedentium, quorum proprium est iudicare  
populum, *sederunt*, id est, quieuerunt im-  
mobilitate constitutæ, & fixæ, quod dicitur  
ad differentiam sedis Saul primi Regis, quæ  
fuit in Gabaa Benjamin, sed ibi non quie-  
uit, cum paulo post translata fuerit; & simi-  
liter ad differentiam sedium Iudicum, qui  
fuerunt ante Reges, quæ non sederunt ali-  
cubi, sed frequententer transmutabantur de  
loco ad locum: at sedes Regum de familia  
Dauid sederunt in Ierusalem immobiliter,  
& ideo subiungit, *Sedes super domum Da-*  
*uid*, id est, sedes Regni; quæ super familiam  
Dauid fundate, quærem, & stabilitatem in-  
uenerunt, sic enim dictum est Dauid à Deo

2. Reg. 7. *Fidelis eris domus tua, & Regnum*  
*tuum usque in æternum, & thronus tuus erit*  
*firmus iugiter*. Igitur non dicuntur *sedes su-*  
*per domum Dauid*, quia regerent domum  
Dauid, regebant enim totam domum Ia-  
cob, id est, omnes duodecim tribus Israel,  
non solum familiam Dauid, sed dicuntur  
sedes fundatæ super domum Dauid, quia ex  
illa domo nascebantur Reges populi Dei. In  
Hebræo non habetur, super domum Da-  
uid; sed domui Dauid, id est, sedes datæ do-  
mui Dauid. Sed hæc omnia longe melius in  
Christum, & in cælestem Ierusalem conue-  
niunt. Nam ne forte Iudæi crederent, verba  
Psalmi intelligenda esse principaliter de ter-  
rena Ierusalem, ac non potius de ea, vt cæle-  
stis Ierusalem figuram gerebat: permisit  
Deus, vt non solum sedes Regia de Ierusa-  
lem tolleretur, sed ipsa etiam Ierusalem e-  
uerteretur. Promissio igitur illa ad Chri-  
stum, & ad Ierusalem, quæ sursum est, perti-  
net, iuxta vaticinium Ilai. 9. & Dan. c. 9. &  
Angelus ad Virginem Luc. 1. *Dabit ei Do-*  
*minus sedem Dauid patris eius, & regnabit in*  
*domo Iacob in æternum, & Regni eius non erit*  
*finis*. Vere enim ac proprie in cælesti Ierusa-  
lem sederunt sedes in iudicio, tum quia  
firmissime stabiliti sunt in cælo thronus  
Christi, & throni eorum, qui cum ipso re-  
gnant: tum quia ipsi sancti cum Christo re-  
gnantes & iudicantes sunt sedes Dei: nam  
anima iusti sedes est sapientiae; & ista sedes  
vere etiam sedent in iudicio, iuxta promissio-  
nem Domini Matth. 19. *Vos, qui sequi-*  
*estis me, sedebitis super sedes duodecim iudi-*  
*cantes duodecim tribus Israel*: Et sedes sunt  
super domum Dauid fundatæ, quia omnis  
Sanctorum potestas, Regia, & iudiciaria à  
Christo dependet, qui filius Dauid in Euan-  
gelio dicitur, & accepit sedem Dauid patris  
sui, & regnabit in domo Iacob in æternum,  
& Regni eius non erit finis.

*Rogate quæ ad pacem sunt Ierusalem,*  
*& abundantia diligentiibus te,*

VI.

Hortatur iam Propheta peregrinos de  
captiuitate reuertentes, vt saluent saltem à  
longe



longe ciuitatem Ierusalem, bene precantes ei pacem, & abundantiam, quæ sunt duo potissima bona, quæ faciunt beatas ciuitates: nam pax sine abundantia, est secunda possessio miteræ, abundantia sine pace est dubia & incerta felicitas, sed quando abundantia cum pace iungitur, nihil deest ad statum felicissimæ ciuitatis. Dicit igitur, *Rogato quæ ad pacem sunt Ierusalem*, id est, precamini patriæ vestræ à Deo veram, & solidam pacem, ut sit abundantia non solum ipsi ciuitati Ierusalem, sed omnibus diligentibus te ciuitas sancta. In Hebræo habetur simpliciter, *Rogate pacem ipsi Ierusalem*, proinde illa verba, quæ ad pacem sunt, nihil sunt aliud, nisi periphrasis pacis.

VII.

*Fiat pax in virtute tua, & abundantia in turribus tuis.*

Ponit Propheta ipsa verba, quæ dicenda sunt ab ijs, qui saluantes Ierusalem, precantur illi pacem, & abundantiam, quasi dicat, cum salutatis Ierusalem, dicite, *Fiat pax in virtute tua, & abundantia in turribus tuis*. Per, *virtutem*, recte S. Hieronymus vertit, *muros*: vox enim Hebraica significat proprie *virtutem*, hoc est, robur, & vires. Sed accommodatur etiam ad omnia, in quibus robur consistit, ut ad muros, in quibus consistit robur ædificij; item ad exercitum, in quo consistit robur armorum; item ad multitudinem populi, in qua consistit robur ciuitatis. Sed hoc loco accommodari debet ad muros, ut cohereat cum sequentibus verbis, ubi turres nominantur. Itaque Septuaginta Interpretes, qui venterunt virtutem, expresse runt significationem verbi Hebraici, ut sonat generatim, sed B. Hieronymus expresse rit significationem, ut hoc loco accommodanda erat. Dicitur autem, *fias pax in virtute tua*, id est, in muris tuis fortissimis, quia quando pax est in muris, id est, quando muri non oppugnantur ab hostibus, tota ciuitas est in pace. Per turres autem, de quibus dicitur, *& abundantia in turribus tuis*, significantur magna palatia, quæ turrita esse solent: nam vox Hebraica significat palatia potius quam turres, & san-

ctus Hieronymus vertit, *in domibus tuis*. Porro vox, *abundantia*, tum in hoc versiculo, tum in superiore, deducitur à voce Hebraica, quæ significat pacem, sed cum Septuaginta viri, & S. Hieron. venterint, *abundantiam*, dubitare non debemus, quin hoc verè significet, neque absurdum est à vocabulo pacis derivari vocabulum abundantia, cum vere sit pax quasi mater abundantia, ut bellum pater est caritatis, & inopia. Porro duo isti versiculi, quatenus pertinent ad cælestem Ierusalem, continent quidem salutationem, & imprecationem pacis, & abundantia: sed non significant, periculum esse, ne ciuitati illi supernæ desit vnquam vel pax, vel abundantia, cum de ea scriptum sit in Psalm. 147. *Qui posuit fines tuos pacem, & ad ipsa frumenti satiat te*. Exprimunt igitur solum pium affectum, & lætitiā, quam habemus de bonis cælestis Ierusalem, quomodo etiam dicitur in Apocalypsi cap. 7. *Salus Deo nostro, qui sedet super thronum, & Agno*.

*Propter fratres meos, & proximos meos loquebar pacem de te.*

*Propter domum Domini Dei nostri quasi bona tibi.*

Claudius Psalmum Propheta, dum breuiter explicat, ob amorem ciuium sanctæ ciuitatis, quos fratres & amicos suos agnoscit & multo magis ob amorem Dei conditoris, & habitatoris eiusdem ciuitatis, vel domus, se impulsus fuisse, ut precaretur eidem ciuitati pacem, & abundantiam omnibus boni. In Hebræo codice verba illa, *loquebar, & quasi*, futuri sunt temporis: sed qui periti sunt linguæ Hebraicæ, sciunt, tempus futurum sæpissime poni pro perfecto, vel imperfecto: sæpe etiam significare continuationem actionis, quæ ita facta est, ut sit etiam futura.

## P S A L M V S CXXII.

*Titulus, & Argumentum.**Canticum graduum.*

**O** *Rationem continet hic Psalmus hominis peregrinantis ad caelestem Hierusalem, & in exilio, vel itinere pressuram patientis.*

## EXPLICATIO PSAL. CXXII.

**A** *D re leuavi oculos meos, qui habitas in caelis.*

Loquitur Propheta tum in persona peregrini, tum etiam in persona sua, qui vnus erat ex veris peregrinis; ac dicit, se in quibuscunque pressuris non respicere ad alium adiutorem, nisi ad Deum; tum quoniam ipse solus habitat in summo caelo, & inde omnia inferiora conspicit, & moderatur: tum quia ipse est, qui per malos nos flagellat; ac propterea frustra confugimus ad alios, cum sit nemo, qui de manu Dei nos possit eripere.

*Et sicut oculi seruorum in manibus dominorum suorum.*

*Sicut oculi ancilla in manibus dominae suae, ita oculi nostri ad Dominum Deum nostrum, donec misereatur nostri.*

Explicat cur oculos ad Deum leuauerit, vt videlicet respiciat Deum flagellantem, vt eo aspectu miserabili moueat ipsum ad misericordiam, & flagellare desinat. Id quod illustrat similitudine seruorum, qui dum caduntur a dominis, respiciunt moesti ad manus cadentium, ipso aspectu quasi petentes, vt miseri ipsorum cessent a plagis. Illud autem, *sicut oculi seruorum in manibus dominorum suorum*, clarius est in Hebræo, vbi habetur, *Ad manus dominorum suorum*, & respondet applicatio, *Ita oculi nostri ad Dominum Deum nostrum*. Posita est autem similitudo, non seruorum tantum, sed etiam an-

cillarum, vel quia non soli viri, sed etiam feminae peregrinantur ad patriam, & in peregrinatione flagellantur; vel quia viri fortes, proprie viri sunt: viri debiles, & delicati feminae dici possunt: & vtrique tamen sua flagella in hoc itinere patiuntur. Ad flagella vero, quibus à Domino castigamur, non solum pertinent manifestae persecuciones, & calamitates; sed etiam tentationes occultae, quibus anima vexatur assidue; item timores, angores, tristitiae, quibus nemo caret in hac vita, & ideo non dicit Psalmus, oculos nostros aliquo certo tempore leuandos ad Deum, sed sine intermissione, *donec misereatur nostri*: quod non fiet, nisi cum ad patriam peruenerimus: tunc enim coronabit nos Deus in misericordia. & miserationibus, cum sanauerit omnes languores nostros, & repleuerit in bonis desiderium nostrum, vt dicitur in Psal. 102.

*Miserere nostri Domine, miserere nostri, quia multum repleti sumus despectione.*

IV.

Non contentus Propheta oculis ad Deum fixis misericordiam implorasse; voce etiam cordis, & corporis clamat, & clamorem ingeminat pro se, & pro sociis peregrinationis, dicens, *Miserere nostri Domine, miserere nostri*. Et sane, qui recte aduerteret, atque attente consideraret, quid sit quod sequitur, *quia multum repleti sumus despectione*, plano intelligeret tantam esse nostram miseriam, vt cessare ab isto clamore non posset. Homo enim ad imaginem Dei creatus, & super omnia opera Domini constitutus, saepe etiam ab ipso Deo in filium adoptatus, & ad regnum caelorum praedestinatus; ita in hac peregrinatione, non solum à demonibus, & prauis hominibus; sed etiam ab animalibus, etiam minimis, & ab ipsis elementis despiciatur, & assidue vexatur, vt Propheta verissima dixerit, quia non despiciamur solum, sed etiam *repleti sumus despectione*, nec solum repleti sumus, sed multum repleti sumus. Quid enim est quod hominem, etiam iustum & sanctum, in hac lacrymarum valle non despiciat?

Z z z

sed

sed præcipua tamen despectio, de qua proprie loquitur hoc loco Propheta, est ea, quam patiuntur boni à malis, & iusti ab iniuris. Verissima enim, & vniuersalis est illa Apostoli sententia, *Omnes qui volunt pie vivere in Christo Iesu, persecutiones patientur*: & illa Domini, *Si de mundo fuissetis, mundus quod suum erat, diligeret: sed quia de mundo non estis, propterea odit vos mundus*: & ratio est manifesta, quoniam bonum & malum contraria sunt, & contraria pacem inter se habere non possunt. Et quoniam iusti patientes sunt, & mites, & didicerunt à Domino non resistere malo, & percutienti maxillam præbere etiam alteram, ideo ab improbis superbe despiciuntur, & conculcantur, vexantur, & irridentur.

V. *Quoniam multum repleta est anima nostra: opprobrium abundantibus, & despectio superbis.*

Docet hoc ultimo versiculo David contemptum, ac despectionem, de qua supra loquebatur, accidere pauperibus, peregrinis ab hominibus copiosis, & superbis. Quamuis enim aliqui auctores velint, illud, *opprobrium abundantibus, & despectio superbis*, esse imprecationem, ut sensus sit, *Opprobrium recidat super abundantes, & despectio super superbos*: tamen, si respiciamus textum originale, & velimus concordare versionem S. Hieronymi cum versione Septuaginta Interpretum, cogemur sequi S. Augustinum, & dicere sensum hunc esse, *Multum repleta est anima mea, confusione videlicet, quia factus sum opprobrium abundantibus, & despectio superbis*. Sanctus enim Hieronymus, ex Hebræo recte vertit, *Multum repleta est anima opprobrio abundantium, & despectione superborum*: cum qua versione rectissime coheret, quod habent Septuaginta Interpretes, & Latina editio vulgata, si subintelligatur verbum, *factus sum*; & continetur, *opprobrium, &c.* Ait igitur Propheta, *Multum repleta est anima mea, quod est idem, cum eo quod supra dixit, Multum repleti sumus despectione.*

Sed hoc loco explicandi gratia nominat animam, quoniam despectionis sensus proprie ad animam intelligentem pertinet; quæ enim anima intelligente caret, sentire possunt dolorem, sed non despectionem. Illud autem, *repleta est*, in Hebræo legitur, *saturata est*: quæ vox naturam in modum auget significationem: si enim qui multum satiantur, id est, ultra satietatem replentur, etiamsi bonis cibis replcantur, magnum dolorem percipiunt: quid sentiant, qui nimium satientur malis cibis, qualia sunt opprobria, & despectiones? Quod vero sequitur, *Opprobrium abundantibus, & despectio superbis*; idem omnino significat: idem sunt enim opprobrium, & despectio; & idem etiam sunt abundantes & superbi. Omnes enim superbi inflati sunt, & proinde abundantes sunt, sed abundant vento, non solido bono, id est, abundant opinione & exultatione sui. Nam si diuitias terrenas habeant, putant suas esse, neque cogitant Deo reddendam esse de earum dispensatione rationem. Si indignitate & honore constituti sunt, arbitrantur sibi illa omnia deberi, & sua bona esse; & non intelligunt data esse ad aliorum utilitatem, & rationem grauissimam de ea dignitate reddendam, neque ad se aliud, quam onus pertinere. Proinde non minus despiciunt etsi de tali onere inflentur, quam si baculus gloria-retur, quod valde oneratus incederet. Si virtutes aliquas, si ingenium, si doctrinam habeant, sibi persuadent multa maiora esse quam sint, & sibi tribuunt, quæ sunt Dei dona. Denique si carent diuitiis, dignitatibus, honoribus; & contra, si puniuntur, & flagellantur, exultant sibi fieri iniuriam, & de Deo murmurant, & blasphemant: quod totum inde oritur, quia pleni sunt, vel potius inflati vento propriæ exultationis. Sed veniet tempus, quo opprobrium, & despectio in ipsos reuertetur, quando videlicet in die nouissimo dicent, quod scriptum est in libro Sapientie c. 5. *Hi sunt, quos aliquando habuimus in derisum, & in similitudinem improperij. Nos insensati vitam illorum estimabamus insaniam, & suam illos.*



illorum sine honore. Ecce quomodo computati sunt inter filios Dei, & inter sanctos fors illorum est, & infra, Quid nobis profuit superbia? aut diuitiarum iactantia quid contulit nobis? transferunt illa omnia tanquam umbra.

PSALMVS CXXIII.

Titulus, & Argumentum.

(Canticum graduum.

**H**ic Psalmus continet exultationem eorum, qui de grauissimis tribulationibus liberati fuerant. Et quidem filij Israël, qui de captiuitate Babylonica redierunt in Hierusalem, in itinere nullas graues persecutiones passus fuisse leguntur, sed solum dum captiui detinebantur, & inter adificandam ciuitatem & templum, ut ex utroq; libro Esdra intelligi potest. Isaque Psalmus hic, quatenus ad carnales Israelitas pertinet, referendus est ad eas afflictiones, quas passi sunt, vel dum essent in captiuitate, vel dum templum & ciuitatem iterum adificarent: quatenus autem ad spirituales Israelitas, id est, ad Christianos ad caelestem Hierusalem ascendentes pertinet, referendus est ad persecutiones Paganorum, aliorumq; impiorum, à quibus liberati sunt Martyres sancti, & electi ceteri quotidie liberantur.

EXPLICATIO PSAL. CXXIII.

**N**isi quia Dominus erat in nobis, dicit nunc Israel, nisi quia Dominus erat in nobis.

Sermo imperfectus, & interruptus, initio Psalmi, signum est magnæ, atque insolitæ exultationis, quæ loquentem non sinit perficere sententias inchoatas. Dicit igitur multitudo Sanctorum de magnis tentationibus liberatorum, Nisi quia Dominus erat in nobis, id est, nisi Dominus omnipotens nobiscum fuisset, nunquam euadere potuissemus. Sed antequam compleat sententiam, præ lætitia gestus inquit Ierusalem, id est,

totum populum Dei ad confessionem, & laudem, dicens, Dicit nunc Israël, & iterum repetit, Nisi quia Dominus erat in nobis. Quod attinet ad verba, illud, quia, in Hebraico textu habetur post verbum, Dominus, hoc modo, Nisi Dominus quia erat in nobis. Sed Interpretes Septuaginta, ut sententia esset clarior, ordinem verborum immutasse videntur. S. Hieronymus eam particulam, ut redundantem, & ociosam ex Hebraica phrasi, in sua versione omisit. Sic enim vertit, Nisi Dominus fuisset in nobis. Si quis tamen velit eam retinere, ita supplere poterit, Nisi Dominus, quia erat in nobis, nos liberasset; vel secundum Septuaginta, Nisi liberati essemus, quia Dominus erat in nobis. Quid autem factum fuisset, nisi Dominus nos liberasset, explicatur in sequentibus.

Cum exurgerent homines in nos, forte viuos deglutissent nos.

II.

Cum irasceretur furor eorum in nos, forsitan aqua absorbuisset nos.

III.

Ecce quid accidisset nobis, nisi Dominus fuisset in nobis, neque iuuisset potentissima sua virtute. Cum exurgerent homines in nos, forte viuos deglutissent nos, id est, cum nostri persecutores exurgerent aduersus nos, periculum fuit, ne tanta velocitate nos perderent, quanta solet mare, vel flumen viuos deglutire eos, qui in illud forte præcipitantur. Tria sunt hoc loco consideranda. Primum, vocantur homines, persecutores piorum, quia ducuntur sola ratione humana, qualis remansit in natura per peccatum corrupta: ratio enim humana post naturæ corruptionem, nihil altum sapit, nihil diuinum, nihil spirituale, neque alium finem propositum habet, nisi conseruationem, & augmentum propriæ temporalis felicitatis, de his dicit Apostolus 1. Corin. 3. Cum sit inter vos zelus, & contentio, nonne carnales estis, & secundum hominum ambulatis? & paulo infra, Nonne homines estis? ubi pro eodem Apostolus accipit carnalem esse, & hominem esse:

zzzz z

secun-

secundum carnem ambulare, & secundum hominem ambulare. Deinde difficultas non exigua est de particula *forte*, quæ etiam bis repetitur paulo infra. Videtur enim hæc particula non bene posita in editione vulgata, cum potius affirmatiua, ut certe, utique, sane, poni debuisset. Nam si legamus, *forſitan*, sequetur, non necessarium esse auxilium Dei in magnis tentationibus superandis, quandoquidem Propheta non audet certe affirmare, sed sub dubio relinquit, an grauisſima tentatio nos deiecit uia sit, si Deus non sit in nobis. Sed quanquam non desint ex recentioribus, quibus ista particula non placeat, & verbum tum Hebraicum, *azai*, tum Græcum, *ἄρα*, non velint reddi per, forte, aut forſitan, sed per utique, aut certe: nos tamen non audemus ullo modo à lectione vulgatæ editionis recedere: nam S. Hieronymus vir doctissimus, & vtriusque linguæ peritissimus fuit; & maior ei fides quam vllis doctioribus habenda est. Is autem ex Hebræo constanter vertit, *forſitan*, & in expositione Psalmorum, in qua editionem Septuaginta interpretatur, similiter legit, *forſitan*, denique in emendatione Psalterij ad Suniam, & Fretellam, nihil in hoc loco emendat. Sanctus quoque Hilarius, Origenem sequutus, S. Ioannes Chrysostomus, S. Augustinus magno consensu, *forſitan*, legerunt, neque in Bibliis hoc loco vlla est varietas lectionis. Neque timendum est, ut particula ista detrahens nos cogat aliquid de gratia Dei: non enim illud, *forſitan*, significat, potuisse nos forte resistere inimicis in nos irruentibus sine auxilio gratiæ protegentis: sed, potuisse fieri, ut non viui deglutiremur, quia forſitan inimici non eo vsque defæuissent. Sed quoniam periculum erat etiam, ut vsque ad interuentionem crudelissimam defæuissent, ideo dicitur, *Nisi Dominus fuisset in nobis, forſitan uiuos deglutissent nos*. Postremo diximus, illud, *uiuos deglutissent nos*, sumptum esse à similitudine maris, vel fluminis deglutientis, siue absorbeptis eos, qui cadant in aquas, tum quia nullæ sunt fere bestię, quam uis crudeliſſimæ, quæ uiuos deglutiant homines, sed lacerant ac discerpunt, ut notum

est; tum etiam quoniam hoc requirit versiculus sequens, qui de more Psalmorum, idipsum aliis verbis repetit, sic enim habet, *Cum irasceretur furor eorum in nos, forſitan aqua absorbuisset nos*: sensus enim est, forſitan ut aqua absorbuisset nos, id est, furor hostium nostrorum instar aquæ profundissimæ repente absorbuisset nos. Neque in hoc solo versiculo, sed etiam in sequentibus persistit Propheta in similitudine aquarum, ut mox videbimus.

*Torrentem pertransiuit anima nostra, forſitan pertransisset anima nostra aquam intolerabilem.*

Persistit in eadem similitudine comparans aduersariorum persecutiones torrentis rapido, & profundo, qui sine potentissimo auxilio pertransiri non potest. Et si quis cogitet, quales fuerint persecutiones Paganorum, & Hæreticorum in sanctos Martyres, & tentationes dæmonum aduersus sanctos Eremitas, aliosq; Christi Confessores, videbit simillimas fuisse torrenti violentissimo, quoniam licet sancti Martyres, & SS. Confessores gloriosi euaserint: tamen pluri, ac fere sine numero, quasi vi torrentis abrepti, & absorpti perierunt, ut cognosci potest ex Cypriano in Serm. de lapsis, & Eusebio Cæsariensi in lib. 8. hist. cap. 1. ex versione Ruffini. Dicit igitur Propheta in persona Sanctorum, *Torrentem pertransiuit anima nostra*, id est, persecutionem, quasi torrentem pertransiuit anima nostra: caro enim succubuit, & cessit persecutorum furori, sed anima gloriose pertransiuit: sed, *nisi Dominus fuisset in nobis, forſitan pertransisset anima nostra aquam intolerabilem*, id est, intrasset torrentem nimis profundum, unde euadere non potuisset. Itaque illud, *pertransisset*, non significat, transiisset, vel euasisset: sed intrasset, & pertransire coacta fuisset, siue pertransire coacta fuisset. Illud autem, *intolerabilem*, recte verterunt Septuaginta, *ἀντολήσαν*, id est, *sine substantia, sine hypostasi, sine fundamento*, sine fundo.

fundo, ubi pedes figi possent: quo verbo significatur profunditas aquarum, quæ transmitti non potest. Sed occurrit hoc loco contrarietas aperta inter codicem Hebraicum, & versionem Septuaginta Interpretum. Codex enim Hebraicus diserte habet, *Torrentem pertransiit super animam nostram*, & editio Septuaginta habet, *Torrentem pertransiit anima nostra*: & paulo post Hebraicus textus habet, *Forſitan pertransiſſent ſuper animam noſtram aqua intolerabiles*, editio autem Septuaginta habet, *Forſitan pertransiſſet anima noſtra aquam intolerabilem*. Et quidem S. Hieronymus in expositione huius loci non tacet, meliorem esse lectionem Hebraicam. Sed existimamus posse conciliari has lectiones duobus modis: Primum enim fieri potest, ut Septuaginta Interpretes non habuerint in suo textu particulam, *hhal*, quæ significat, *super*, remota autem illa particula, quæ determinat vocabulum animæ ad casum accusandi, remanet ambiguum; utrum vocabulum animæ, sicut etiam vocabula torrentis, & aquarum, sint casus nominandi, aut accusandi. Proinde utramque lectionem patiuntur verba Hebraica, illam videlicet sancti Hieronymi, *Torrentem pertransiit animam nostram*, & illam Septuaginta, *Torrentem pertransiit anima nostra*. Et quoniam Septuaginta Interpretes meliores codices habuisse credibile est, quam sanctus Hieronymus habuerit, & fidelissime transtulerunt, quod inueniunt, sequitur ut lectio Septuaginta, quæ est etiam nostræ vulgatæ editionis, retinenda, & Hebraicæ, quæ nunc extat, anteposenda sit. Deinde potest etiam fieri, ut Septuaginta legerint quidem, ut legit sanctus Hieronymus, sed maluerint sensum potius transferre, quam verba. Nam cum aliquis pertransiit profundum torrentem simul sit, ut, & ipse transeat torrentem, & torrentem pertransiit super eum. Sed clarior sententia esse videtur, si dicatur homo pertransire torrentem, quam si dicatur torrentes super eum transire. Potest enim torrentes transire super hominem, etiam immobilem, & iacentem in profundo, sed non potest homo transire per

torrentem, quin torrentes transeat super eum. Ut ergo significaret Septuaginta, torrentem transire super hominem non iacentem, sed ambulantiem vel narrantiem, maluerunt dicere hominem transisse per torrentem; quam torrentem per hominem.

*Benedictus Deus, qui non dedit nos in captionem dentibus eorum.*

V.

*Anima nostra, sicut passer erepta est de laqueo venantium: laqueus contritus est, & nos liberati sumus.*

VI.

Aggreditur Propheta aliam similitudinem, ex qua magis adhuc illustretur, & intelligatur magnitudo beneficii diuini. Comparatur igitur persecutionem, siue tentationem laqueo aucupis, ac dicit, gratias esse Deo agendas, Deumque benedicendum, quod non dedit nos in captionem dentibus aduersariorum, id est, non permisit capi, & occidi, ac deuorari. Quomodo autem id fecerit, explicat, dicens, *Anima nostra sicut passer erepta est de laqueo venantium*; id est, anima nostra incidit quidem in persecutionem, & tentationem; sicut passer, aut quæcunque alia avis (nomen enim Hebraicum, *isſipper*, generatim aues significant) in laqueum venatoris, siue aucupis: sed tamen liberata est ab illa tentatione, & persecutione, antequam caperetur à tentatore, & occideretur, quomodo aliquando auis capitur quidem laqueo, sed eripitur inde, antequam ab aucupe cupiatur manibus, & occidatur, & manducetur. Id autem factum est, quia laqueus contritus est, & nos liberati sumus, id est: quia tentationi per gratiam Dei finis impositus est, antequam anima fidem negaret, vel alio modo in peccatum consentiret, quomodo aliquando laqueus, qui autem comprehenderit, frangitur, & auis auolat, & ipse aucupis in prædam inhiantis frustratur.

צפור

*Adiutorium nostrum in nomine Domini, qui fecit calum, & terram.*

VII.

Concludit cum laude Dei humiliter  
Zzzz 3 agno-



agnoscens, victoriam tantam, & liberationem de tam periculosis tentationibus, non viribus suis tribuendam; sed adiutorio celesti Dei omnipotentis: cuius omnipotentiae manifestum est argumentum, quod fecerit cælum & terram. Modus autem, quo Deus solet de magnis tentationibus eripere seruos suos, insinuat dū dicitur, *Laqueus contritus est*: laqueus enim frangi solet, quando auis, vel exterrita aliquo clamore, vel allecta meliore esca, vim facit, & sic laqueum frangit. Quando enim auis quamuis laqueo irretita, inhæret esca ab aucupe proposita, nec intelligit se comprehensam, non conatur aufugere, & eo modo facile capitur, & occiditur. Sic igitur anima hominis in tentatione posita, cum primum à Deo illustrata, & vel clamore iudicii diuini, & gehennæ exterrita, vel promissionibus celestis gloriæ allecta, incipit cogitare, dura quidem esse tormenta præsentia; sed duriora sine comparatione vlla tormenta futura; & sempiterna: vel dulcem esse vitam præsentem, dulcem voluptatem, dulces diuitias; sed dulciora sine comparatione præmia vitæ futuræ; incenditur amore bonorum supernorum, & metu suppliciorum gehennæ, atque eo igne diuinitus accenso vires concipit, & magno impetu firmiter deliberationis non peccandi in Deum, laqueum tentationis frangit, & liberata volat, & cum iubilacione canit, *Adiutorium nostrum in nomine Domini, qui fecit cælum, & terram.* De hoc modo euadendi scribit S. Cyprianus in lib. de exhortacione martyrij cap. vltimo. Has cogitationes, quæ persecutio potest vincere; quæ tormenta superare?

## PSALMVS CXXIV.

*Titulus & Argumentum.*

*Canticum graduum.*

**I**N hoc Psalmo consilium bonum dat sanctus Prophetæ peregrinis ascendens in patriam suam terrenam, & in cælestem. Consilium au-

tem est, ut in Deo totam spem suam ponant Deus enim potentissimus, & fidelissimus est, neque unquam confundet sperantes in se, atque ad se toto desiderio properantes.

## EXPLICATIO PSAL. CXXIV.

**Q**ui confidunt in Domino, sicut mons Sion, non commouebitur in æternum, qui habitat in Ierusalem.

Ponit initio Propheta generalem, atque certissimam promissionem, eamque bis reperit ad maiorem veritatis asseuerationem. Dicit igitur, *Qui confidunt in Domino, sicut mons Sion, id est, omnes qui vere confidunt in Domino, erunt immobiles & securi, quæcunque tandem ingruat tempestas, sicut est ipse mons Sion, qui non solum immobilis est, quia mons est, sed etiam quia Deo sacra, & charissimus est.* Addit repetens, & quasi explicans quod dixerat, *Non commouebitur in æternum, qui habitat in Ierusalem;* vbi quod dicitur, *non commouebitur in æternum,* respondet illis verbis, *Erit immobilis sicut mons Sion;* quod sequitur, *qui habitat in Ierusalem,* respondet illis, *qui confidunt in Domino.* Illi enim qui habitant cogitatione, & spe in cælesti Ierusalem, ipsi sunt qui confidunt in Domino. Sic enim explicatur fiducia in Deum in Psalmo 90. *Qui habitat in adiutorio altissimi, in protectione Dei cali commorabitur.* Quod attinet ad verba, in Hebræo codice habetur alia interpunctio, & proinde alia ordinatio verborum. Sed quia interpunctio non erat in antiquis codicibus, sed à Rabinis addita est, ideo non tanti facienda est, ut propter eam contemnamus interpunctionem Septuaginta Seniorum, & Latine nostræ vulgatæ editionis. Præterea illud, *qui habitat in Ierusalem,* ambiguum est in Hebræo, vtrum ad montem Sion, an potius ad hominem confidentem in Deo referendum sit: sed Interpretes Septuaginta declarauerunt referri ad hominem, non ad montem: nam mons Græce ὄρος, est generis neutri, & illud, qui, τὸ Græce quæ Latine est generis masculini. Adde quod mons

mons non tam proprie dicitur habitare in ciuitate, quam homo. Quia vero non omnibus, qui habitant in terrena Ierusalē, conuenit non commoueri in æternum, cum ipsa Ierusalē stare non potuerit in æternum, & quia *habitare in Ierusalē*, hoc loco idem est, quod *confidere in Domino*, ideo diximus cum S. Augustino, hic agi de habitatore cælestis Ierusalē per spem, & desiderium, quo modo habitabant, qui dicebant, *Conuersatio nostra in calis est*, Philip. 3.

*Montes in circuitu eius, & Dominus in circuitu populi sui, ex hoc nunc, & usque in sæculum.*

Probat quod dixit, montem Sion securum & stabilem esse, sed multo magis eos, qui cōfident in Domino. Siquidem Sion montes habet in circuitu, quasi pro muro, sed qui *confidit in Domino*, ipsum Dominum omnipotentem habet in circuitu: & montes qui Sion montem circumdant, complanari possunt, & cadere: sed Dominus in circuitu est populi *ex hoc nunc, & usque in sæculum*. Sententia igitur horum duorum versiculorum est, Omnes qui confidunt in Domino, securos esse debere, quia Dominus prius regit eos ab omni malo: & quamuis interdum temporaliter affligantur, id etiam cooperatur illis in bonum, & si forte permittit Deus illis auferri diuitias, vel sanitatem, vel aliquid eiusmodi, reponit aliquid melius, id est, patientiam & consolationem cum merito gloriæ sempiternæ. Sed hoc loco per confidentiam non debet intelligi vana præsumptio, sed fiducia illa, quæ ex fide non ficta, ex corde puro, ex conscientia bona, ex dilectione seruenti nasci solet.

*Quia non relinquet Dominus virgam peccatorum super sortem iustorum, ut non extendant iusti ad iniquitatem manus suas.*

Explicat paulo clarius, qua ratione Dominus protegat confidentes in adiutorio ipsius. Quod si, inquit, permittet Dominus aliquando, iustis de causis, iniquos domi-

nari pijs, non diu hoc permittet, ne pij desperantes incipiant etiam ipsi facere opera impiorum: sic igitur ait, *Quia non relinquet Dominus virgam peccatorum super sortem iustorum*, id est, dabit quidem aliquando Dominus impijs virgam, id est, sceptrum, quod est insignis potestatis, *super sortem*, id est, super hereditatem, siue partem, & portionem iustorum, sed non diu relinquet virgam in manu impiorum: in Hebræo est ad verbum, *Non requiescet virga peccatoris super sortem iustorum*, quæ verba eundē habent sensum, sed, metaphora *quietis* eleganter explicat breuitatem temporis, quo peccatores permittuntur regnare super iustos, quamuis enim tempus, quo regnant impij super iustos, longum videri possit ijs, qui non cogitant æternitatem, tamen ijs, qui certi sunt ex diuina promissione Regnum Sanctorum cum Christo sine fine duraturum, momentaneum videtur omne quod *lineam* habet. At igitur, *non requiescet virga peccatoris super sortem iustorum*, id est, erit quidem potestas peccatoris aliquando super iustos ad eorum probationem, vel exercitationem, vel correctionem, sed erit quasi stans, non sedens, transitura, non manens; temporalis, non æterna: *Ut non extendant iusti ad iniquitatem manus suas*, hoc est, ne iusti non perseuerent in iustitia, si videant felicitatem iniquorum tam esse diuturnam, ut credi possit nullum finem habitura.

*Bene fac Domine bonis, & rectis corde.*

IV.

Quia dixerat, periculum esse, ne iusti scandalum paterentur ex nimis diuturna potestate iniquorum, conuenit sed ad Deū, atque precatur, ut beneficiat bonis, liberando videlicet eos velociter à potestate impiorum, aut certe patientiam illis, & consolationem internam copiose suppeditando: & simul admonet, ac docet, illos vere esse bonos, qui sunt *recti corde*, id est, qui non scandalizantur de iudicijs Dei; sed in bonam partem accipiunt omnia, quæ Deus facit, etiamsi permittat impios dominari, quæ tantum diuturno tempore. Illi, n. sunt recti cor-

corde, qui conformat cor suum, id est, iudicium, & voluntatem cum rectissima regula iudicij, & voluntatis Dei, etiam si non intelligant, cur Deus hoc, aut illud faciat, vel fieri permittat: de his scribitur in alio Psalmo, *Quam bonus Israel Deus his qui recto sunt corde?* Isti enim acquiescunt in omnibus Deo, & placet illis Deus, & illi placent Deo, quomodo lignum rectum in pavimento recto optime collocatur, & quiescit, lignum autem distortum non potest collocari, nec quiescere nisi in loco distorto.

Y. *Declinantes autem in obligationes, adducet Dominus cum operantibus iniquitatem, pax super Israel.*

Occasione ultimi verbi versiculi superioris, quo bona optabantur rectis corde, subiungit Propheta terribilem comminationem ijs, qui declinant à rectitudine cordis, & dicit eos, qui declinant à rectitudine ad tortuositatem, & in persecutione, vel tribulatione perdunt sustentiam: ac vel fidem negant, vel de Deo queruntur, ac murmurant, eos cum operantibus iniquitatem, id est, cum ipsis persecutoribus, atque impijs hominibus in iudicium adducendos: quoniam, ut sanctus Iacobus ait cap. 2. *Qui totam legem seruauerit, offendat autem in uno, factus est omnium reus*: & tum demum separatis omnibus malis de medio bonorum, pax vera, & sempiterna erit super Israel, id est, super populum Dei. Hoc loco magna est quaestio de verbo illo: *obligationes*: & quidem alij alia dicunt, sed ego, ut permitto vnumquemque abundare in sensu suo: ita si debeat hic versiculus coherere cum superiore, & si conciliandi sunt codices Latini cum Graecis, & Hebraicis, nihil dubito, quin Latinus Interpres scripserit *obligationes*, non tam respiciens ad rem, quae ligatur, & stringitur per obligationem quam ad ipsam obliquitatem, & tortuositatem, quae cernitur in fine, dum aliquid ligatur: neque enim obligari potest aliquid, nisi funis; alioqui directus torquatur, & in circulos ducatur. Id ita esse primo

colligitur ex voce Hebraica, quae proprie obliquitate significat, & à S. Hier. redditur, prauitatem. Deinde ex voce Graeca, quam Euthimius explicat, per obliquitatem, & peruersitatem. Denique ex ratione continuationis, nam si per *obligationes*, intelligamus obligationes ad aliquid faciendum, ut sunt vota, iuramenta, promissa, pacta, & similia, vix percipi poterit, quid sibi hoc loco Propheta velit: si vero per *obligationes* intelligantur modi, & tortuositates, quae opponuntur rectitudini cordis, de qua proxime fuerat loquutus, omnia optime cohaerebunt. Interpres igitur vulgatus obscure quidem, sed vere, & proprie loquutus est.

## PSALMVS CXXV.

Titulus & Argumentum.

Canticum graduum.

**P**salms hic apertissime loquitur de reuersione à captiuitate, & ascensione ad patriam, & conuenit propria tempore in illud, quo decretum Cyri de soluenda captiuitate Iudeorum primum promulgatum est: quod quidem figura fuit Euangelij, quo nobis annuntiata est remissio peccatorum, & ascensio ad ciuitatem Hierusalem.

## EXPLICATIO PSAL. CXXV.

**I**N conuertendo Dominus captiuitatem Sion, facti sumus sicut consolati.

Latinus Interpres voluit ad verbum reddere verba Graeca, & ideo minus Latine loquutus videtur. Sanctus Hieronymus sententiam non verba sequutus ita reddit, *Cum conuerteret Dominus captiuitatem Sion facti sumus sicut somnantes*. Vere enim vox Hebraica, *cholemim*, somnantes significat, & sensus est, cum primum auditum est à nobis decretum relaxationis, & reuersionis in patriam, praeter gaudium vix credere potuimus quod dicebatur, & nobis non videre, & audire, sed somnare videbamur. Simile quid accidit Patriarchae Iacob Gen. 45. qui cum audisset filium suum Ioseph



viuere, quem iam dudum mortuum luxerat, quasi de graui somno euigilans non credebat. Sanctus etiam Petrus Act. 12. de carcere præter spem mirabiliter liberatus, existimabat se risum videre. Porro LXX. Interpretes uerterunt, consolati, quia ex nimia consolatione fiebat, ut sibi Iudæi somnare uiderentur. Sed perspicua erit lectio, si utrunque iungamus hoc modo. Cum conuerteret Dominus captiuitatem Sion, facti sumus ex nimia consolatione & lætitia quasi somniantes, nos liberatos: vel si placeat, hic esse potest sensus, *Facti sumus sicut consolati*, id est, facti sumus ut sunt ij, qui consolationem post magnam tribulationem accipiunt, id est, hilares, & iucundi ex tristibus, & moerentibus. Hanc ineffabilem consolationem verè experiuntur, qui seriò conuertuntur ad Deum, & contempta spe seculi, atque omnium rerum terrenarum cupiditate deposita, dirigunt pedes suos in viam pacis. Intelligunt enim quàm ineffabile bonum sit, erui de captiuitate. Diaboli, & de profundo gehennæ, & ad veram libertatem, atque æternam pacem in cœlesti patria possidendam Deo rogante, & ducente præparari.

*Tunc repletum est gaudio os nostrum, & lingua nostra exultatione.*

Ex consolatione interna prodijt lætitia externa; quæ in hilaritate vultus, & in voce exultationis agnoscitur. *Tunc*, inquit, id est, ubi auditus est bonus nuncius liberationis, *repletum est gaudio os nostrum*, id est, facies nostra hilaris, & iucunda apparuit, & lingua nostra prorupit in verba lætitiæ, & iubilationis. In hebræo, pro, gaudio habetur risus: sed in idem recidit sententia: risus enim lætitiæ signum est. Si quis autem velit per, *os*, non intelligere faciem, sed quod propriè dicitur os, sensus erit, repletum est os nostrum lætis vocibus, & laudibus, & idem significabitur per verba sequentia, *& lingua nostra exultatione*, quæ repetitio est in Psalmis frequentissima.

*Tunc dicent inter gentes, magnificauit Dominus facere cum eis.*

III.

Nuncius bonus huius liberationis sicut eos, qui liberati sunt affecit ingenti lætitia; ita etiam alios, qui hoc audierunt, magna admiratione repleuit, & ideo dixerunt, *Magnificauit Dominus facere cum eis*, id est, magnificè gessit se Dominus cum populo suo: quamuis enim Cyrus fuerit, qui populum hebræorum ex tam longa captiuitate liberauit; tamen omnes faciliè intelligebant, id factum esse diuino instinctu: nam liberatio facta est ipso tempore, quo Deus per Hieremiam prædixerat esse faciendam, id est, post annos septuaginta, & Cyrus ipse li. 1. Efdraz cap. 1. agnoscit imperium orbis terræ à Deo cœli sibi tributum, & ab eodè Deo iussu se templū in Hierusalem ædificare, populumque dimittere: & deniq; nunquam sperandum erat, ut Rex vllus sponte sua, & sine vllò pretio tot millia captiuorum dimitteret, nec solū dimitteret, sed etiam magnis donis oneratos dimitteret. Itaque merito gentes omnes tam magnum beneficium diuinæ prouidentię tribuebant. Sed cur Propheta vitur hoc loco tempore futuro, cum paulò ante vsus sit tempore præterito? dixit enim, *Tunc repletum est gaudio os nostrum*: vnde consequens erat, ut diceret, *Tunc dixerunt inter gentes*. cur igitur ait, *Tunc dicent inter gentes*? Hebræus codex utrunque verbum ponit in tempore futuro, quod tamen secundum consuetudinem linguæ hebræicæ, utrunq; verti potest in tēpus præteritum. Sed codex græcus, quē secutus est Interpres latinus, primum posuit in præterito, secundum in futuro. Fortasse igitur hic est Hebraismus, & accipiendum est tempus futurū pro præterito. Fortasse etiam illud, *tunc*, hoc loco, non significat tempus liberationis iam præteritum, sed tempus diuulgationis huius rei ad gentes etiam longè postas, quod erat futurum, ut sensus sit, Cū perueniet fama huius rei ad gentes longè postas, tunc dicent inter se gentes, *Magna fecit Deus cum populo Iudaorum*. Neque

Aaaaa

minus

minus hæc admiratio gentium locum habet, cum homines, qui de hoc mundo sunt, vidēt aliquos, qui de Mundo erant, Mundo terga vertere, & ad patriam celestem per viam veritatis, & Christi imitationis ascendere. Mundus enim non diligit quidem eos, qui de Mundo non sunt, sed miratur tamen; & Deum in illis, & cum illis esse negare non potest.

IV.

*Magnificauit Dominus facere nobiscum, facti sumus letantes.*

Approbant liberati quod gentes dicunt, quia vera dicunt, ac si ita subiungerēt, Verē Dominus magnificē se nobiscum gessit, & præter meritum, & spem nostram egit, nobiscum, cum de tam miserabili captiuitate nos ad dulcissimam patriam reuocauit: & ideo *facti sumus letantes*, qui sub iugo captiuitatis gemeuimus mœrentes.

V.

*Conuertere Domine captiuitatem nostram, sicut torrens in Austro.*

Quoniam non statim omnes captiui reuerſi sunt; sed primum aliqui cum Elſdra, deinde alij cum Nehemia: ideo qui primi redierant precantur Deum pro plena, atque integra reuerſione captiuorum. Utuntur verò similitudine torrentis, qui flante Austro plenissimè, & velocissimè fluere solet. Dicunt igitur, *Conuertere Domine captiuitatem nostram*, id est, fac ut reuertantur captiui nostri, qui adhuc remanent in terra aliena, planè omnes, & quam citissimè, ut sit plena, & velox reductio, qualis esse solet earum rerum, quas torrens secum abripit, & deuoluit, quando flante Austro tum pluuijs de celo cadentibus, tum niuib. liquefactis, & de montibus fluentibus impletur. Sed multo magis spiritualibus peregrinis hæc precatio necessaria est: quamuis enim iam aliqui ad patriam peruenerint, tamen multi adhuc peregrinantur: plurimi etiam amare cœperunt captiuitatem, & affixi rebus temporalibus de patria nihil cogitant; ideo necesse est, ut Deus instar torrentis, Austro flante violenter eos compellat, & quasi cogat ascendere. Denique tum isti, tum illi adhuc ex parte captiui tenentur. omnes cum

expectant, ut liberetur omnis creatura à seruitute corruptionis, & ipsi etiam in celo Beati expectant redemptionem corporis sui. Pro hac igitur perfecta libertate filiorum Dei, de qua loquitur Apostolus ad Rom. 8. recte precamur. *Conuertere Domine captiuitatem nostram, sicut torrens in Austro.* Quod attinet ad verba, in Hebraico, & græco codice habetur, torrentes, siue riuos aquarum in numero multitudinis, & casu accusandi: sed probabile est in Græcis antiquis, & magis correctis fuisse, *χυνάξας*, id est, torrentes. Nam S. Hieronymus in commentario, ubi exponit editionem Septuaginta, legit, torrentes, & S. August. similiter legit, torrentes. verbum autem Hebraicum potest intelligi tam in casu nominandi, quam accusandi: sed in sensu nulla difficultas est. Nam idem est sensus, siue dicamus, *Conuertere captiuitatem nostram*, ut torrentes conuertit, & trahit omnia secum: siue, *Conuertere captiuitatem nostram*, ut torrentem protrudis, & impellis, quando Austro flante impletur aquis. Maior quæstio est de nomine Austri; siquidem recentiores quidam accuratè, & doctè contendunt, nomine Austri non debere intelligi ventum, sed regionem Australe desertam, & aridam, qualia sunt deserta Arabiæ, ac sensum huius loci esse volunt. Conuertere captiuitatem nostram, sicut torrentes fluunt in locis aridis & desertis: sic enim latificabit nos reuerſio captiuorum, quomodo latificantur loca arida fluentibus aquis. Sed nobis veneranda est Patrum auctoritas: nam LXX: Interpretes, sine dubio per Austrum intellexerunt ventum: id enim proprie significat *αὐρός*, qua voce hoc loco vsi sunt: deinde sanctus Hieronymus, sanctus August. Theodoretus, Euthymius, & alij veteres, tum Græci, tum Latini agnoscunt hoc loco similitudinem venti Australis liquefacientis niues, & congregantis nubes, atque eo modo torrentes implentis. Ratio etiam connexionis, & nomen torrentis huic expositioni fauere videtur. Vtitur enim Propheta nomine torrentium, ut significet plenitudinem reuerſionis captiuorum per loca

loca vero deserta, & arida, riui quidam fluere solent, non autem torrentes pleni, & magni, quos ingentes pluuiæ, vel niues de montibus fluentes faciunt. At inquit, vox hebraica, *negheb*, non significat ventum, sed australem plagam, vel loca arida, & deserta. Respondeo, quod sæpe respondi, non debere restringi significationes vocum Hebraicarum ad Hebraica dictionaria: maior enim fides habenda est LXX. Interpretibus, & sancto Hieronymo, quam omnibus dictionarijs; & quemadmodum vox Græca *νότος*, significat proprie ventum Australem, & inde transfertur aliquando ad significandam regionem, unde ventus ille spirat: sic etiam fieri potest, ut vox hebraica, *negheb*, quam ipsi volunt significare plagam australem, transferatur etiam ad significandum ventum australem; & hoc loco ita accipiendam esse hanc vocem, veterum auctoritas satis nobis persuaderet.

*Qui seminant in lacrymis, in exultatione metent.*

Posteaquam rogauit Propheta Deum, ut reducat ad patriam omnes captiuos; exhortatur ipsos captiuos, ut libenter suscipiant laborem ambulandi, & ascendendi, neque retineantur amore earum rerum, quas in terra aliena possidebant: quoniam in patria sua, multò plura, & meliora inuenient. Vtitur autem similitudine aptissima seminantis, & metentis. Seminans enim ordinariè in lacrymis seminat, id est, cum dolore, & gemitu; quia cogitur triticum suum proicere in terram, neque scit an vnquam illud recuperabit, ac proinde videtur laborare, & fatigari, ut opes suas amittat: sed quando messis venit, cum magno gaudio metit, quia videt triticum suum, quod videbatur, dum seminaretur, amissum, non solum non perisse, sed cum maximo fœnore redditum sibi fuisse. Sed hæc exhortatio apud spirituales peregrinos præcipue locum habet. Qui enim captiuitatem diligunt, & amore mundi capti, de cœlesti patria nihil cogitant, ij existimant, iustorum iter ad cœlum nihil

esse aliud, nisi iacturam, & detrimentum. Qui enim verè peregrini sunt, & ad patriam cœlestem ascendunt, opes suas pauperibus largiuntur, qui nunquam restituent: sine precio vel præmio laborant, ut fratres suos doceant, ut Apostolus faciebat; sponte seipsi voluptatibus, & delectationibus priuant; quæ stultitia esse videtur ijs, qui nesciunt quid ista pariant. Sed hoc nihil est aliud, nisi seminare in lacrymis, ut postea tempore suo cum exultatione metant: quod si ij, qui captiuitatem adhuc amant, attentè considerarent, certè ipsi etiam mutato consilio ascendere inciperent, & sua omnia, licet cum sensu aliquo doloris interim seminant, ut paulò post in cœlesti patria cum exultatione meterent.

*Euntes ibant, & flebant, mittentes semina sua.*

*Venientes autem venient cum exultatione, portantes manipulos suos.*

Describit paulò fufius, & clarius morem seminantis, & metentis. *Euntes*, inquit, *ibant*, id est, rustici ex domo sua exeuntes ibant ad agrum, & *flebant mittentes semina sua*, id est, cum dolore spargebant triticum suum in terram, videntes se priuari interim opibus suis non sine sudore quæsitis. Sed postea venientes ex agro tempore messis, *venient domum cum exultatione portantes manipulos suos*, id est, referentes pro paucis granis integros manipulos spicarum. Neque curauit Propheta similitudinem applicare; quia facile erat unicuique id per se facere. Vtitur hac eadem similitudine Apostolus. 2. Corinth. 9. *Qui parce seminat, parce & metet.* Et quoniam similitudo admirabilis est, non erit inutile considerare, quibus in rebus sementis cum eleemosyna comparetur, ut magis animentur qui ascensiones in corde suo disponunt, ad opes suas libentissimè cum pauperibus communicandas. Primum igitur granum, quod seminatur, res est exigua, & tamen producit tantam granorum multitudinem, ut incredibile videatur: sic etiam eleemosyna res



est in se vilis, cum sit actio humana, & temporaria, & per organum corporis corruptibilis facta; & tamen producit non multas pecunias, aut panes, aut vestes, sed Regnum sempiternum; quomodo si granum tritici seminatum non produceret spicam triticeam, sed spicam auream plenam gemmis preciosis loco granorum. Deinde granum seminatum debet corrumpi, & perdi, alioqui non nasceretur, iuxta illud Evangelij, *Nisi granum frumenti cadens in terram mortuum fuerit, ipsum solum manet*: sic eleemosyna debet donari, non commutari, & donari ijs, qui non possunt retribuere, denique debet amitti, ac perdi sine ulla spe recuperationis in hac vita: ita enim corrupta, & perdit iterum nascitur, & fructum plurimum parit in aeterna vita. Denique seminatum granum eget sole, & pluvia, ut germinare possit: sic etiam eleemosynæ, ut alia omnia bona opera, egent sole diuinæ gratiæ, & pluvia sanguinis Mediatoris, id est, requirunt, si meritoria esse debeant, ut fiant ex gratia Dei, quæ nascitur ex Christi sanguine: tunc enim res in se minima efficitur maxima ratione virtutis, quam ex gratia recipit: & sic non solum meritoria, sed etiam de condigno, ut sancti loquuntur, meritoria est vitæ æternæ. Sed hoc interest inter rationem tritici, & distributionem eleemosynæ ritè factam; quod plurima sunt, quæ facere possunt, ut qui seminavit in lacrymis triticum, in exultatione non metat: nam & potest seminatum granum deficiente imbre non nasci; & potest natum à bruchis, vel nebulis corrumpi; & potest iam maturum à furibus diripi, vel incendio perdi. At eleemosyna ex charitate facta, salva est, quippe in cælo reconditur, ubi nec se bruchis, neque nebula, neque fures accessum nullum habent. Igitur qui spirituale semen in lacrymis

seminat, in exultatione fructum magnum sine ulla dubitatione metet.

## PSALMVS CXXVI.

Titulus, & Argumentum.

Canticum graduum Salomonis.

**P**salms hic semper mihi visus est supra modum obscurus, & nunc etiam post longum studium fateor me non perfectè assiqui literalem sensum. Probabilior expositio videtur illa, quam tradiderunt Græci, S. Ioannes Chrysostomus, Theodoretus, & Euthymius; quod videlicet pertineat hac Prophetica exhortatio, siue admonitio ad populum hebraeorum post reuersionem à captivitate Babylonica, quando laborabat in edificanda domo Dei, & restauranda ciuitate Hierusalem, & à vicinis gentibus toto ferè illo tempore vexabatur, & immedebatur. Huc etiã pertinere videtur, titulus, Canticum graduum Salomonis: tribuitur enim Salomoni hac auctoritatio, quoniam ipse prior edificauit domum Domini, & ciuitatem Hierusalem amplificauit, & multis bonis repleuit. Ipse igitur commodè introducit, qui admonet Zorobabelem, qui fuit quasi alter Salomon, quomodo se gerere debeat in domo, & ciuitate reedificanda, custodienda, & amplificanda. Sed altiore sensu verus Salomon, id est, pacificus Christus, qui est pax nostra iuxta Apostolum; admonet eos, qui ad veram pacem aspirant, & aspirando ascendunt de valle lacrymarum ad visionem pacis, Hierusalem cælestem quomodo debeant edificare, & custodire domum, siue ciuitatem Ecclesiæ: tum etiam unusquisque sibi per bona opera domum edificare in calo, eamque custodire, ut ad eam suo tempore feliciter inhabitandam, perpetuo possidendam, ascendat. Scio nonnunquam in Scripturis per adificationem domus, intelligi fecunditatem siue copiam filiorum. Sed hunc Psalmum communis expositio Patrum de vera domo Dei, id est, de templo siue materiali, siue mystico, non de carnali filiorum copia intelligendum esse docuit.

## EXPLIC. PSALM. CXXVI.

**N**isi Dominus edificauerit domum,  
in vanum laborauerunt qui aedi-  
ficant eam.

Hæc dicuntur Iudæis ædificantibus domum Dei, id est templum, quando infelicitate opus procedebat, impediens vicinis gentibus, ut scribitur in primo libro Eſdræ. Admonentur autem, ut cogitent nihil valere opéra hominum, nisi primarius ædificator Deus adsit; & ideo non solum operantur manibus, sed etiam corde & ois Deum inuocent, & in eius adiutorio præcipue fident. *Nisi Dominus edificauerit domum*, id est, Nisi Dominus inuocatus cum fiducia, operantibus adfuerit. *In vanum laborauerunt qui aedificant eam*, id est, omnis labor frustra consumptus est, & frustra etiam princeps consumuntur. Hæc eadem dicuntur Præpositis Ecclesiæ, qui prædicatione verbi Dei conuertente nituntur homines ad Deum, & ex ijs templum Domino, id est, Ecclesiæ ædificare. iuxta illud 1. Corinth. 3. *Dei ædificatio estis*, & ibidem. Ut sapiens architectus fundamentum posui, alius autem superædificat: sed nisi adsit ille principalis architectus, qui dixit Matth. 16. *Super hanc petram ædificabo Ecclesiam meam*, in vanum ædificant homines, frustra prædicant doctores verbi Dei, dicente Domino, *Sine me nihil potestis facere*. Ioann. 16. Denique dicuntur eadem vnicuique nostrum, qui domum nobis peractus fidei, spei, & charitatis in cælo ædificare debemus: domus enim Dei, ut S. Augustinus ait serm. 22. de verbis Apostoli, credendo fundatur, sperando erigitur, diligendo perficitur. neque vllus in cælesti patria ciuis admittitur, qui talem domum non ante parauerit. Sed hæc domus magis orando, & gemendo, quam operando fabricatur, quia non sumus sufficientes cogitare aliquid ex nobis tanquam ex nobis 2. Cor. 3.

*Nisi Dominus custodierit ciuitatem,  
frustra vigilat, qui custodit eam.*

Cum ciuitas Hierusalem post captiuitatem ædificaretur, simul ædificanda, & simul

custodienda erat, ut testatur Scriptura in lib. 2. Eſdræ. Gentes enim quæ in circuitu erant, non solum impedire conabantur ædificationem, sed etiam demoliri quod ædificatum fuerat; & ideo filij Israel vna manu gladium tenebant, altera faciebant opus; & multi eorum dispositi ad custodiendum perpetuas agebant excubias. Sed nihilominus tot vigilijs suis nihil profecerunt nisi Dominus ciuitatem custodire voluisset. Hoc idem contingere ceterum est, præpositis Ecclesiæ, qui simul ædificare Ecclesiam, & simul custodire debent: versamur enim in medio inimicorum, qui nihil magis oderunt, quam Ecclesiæ amplificationem. Et quamuis Episcopis ad hoc detur in Ecclesia locus altior, ut quasi è specula omnia prospicere, & populum custodire possint; tamen neque corda penetrant, neque ubique cum omnibus esse possunt, ideo *Nisi Dominus custodiat ciuitatem, frustra vigilat qui custodit eam*. Hoc ipsum singulis nobis accidere solet, ut dum per bona opera domum nobis ædificamus, non desint hostes, qui varijs tentationibus destruere moliantur ædificium inchoatum: vnde nos Apostolus armat scribens Ephesijs cap. 6. dum dicit, *Accipite armaturam Dei, ut possitis resistere in die malo*, & infra, *In omnibus sumentes scutum fidei, in quo positis omnia tela nequissimi ignis extinguere*. Sed nisi Dominus nobis adsit, & nos sæpè dormitantes custodiat, & pro nobis pugnet, frustra erit omnis labor noster.

*Vanum est vobis ante lucem surgere:  
surgite postquam sederitis, qui manduca-  
tis panem doloris.*

III.

Filij Israel præ nimia sollicitudine, dum in angustijs essent, ante lucem opus ædificationis aggrediebantur; ideo monet illos Spiritus sanctus, nihil profuturum, quod ante lucem operari incipiant, nisi Dominus illis adfuerit: sed si Dominum adiutorem habuerint; & in illo spem suam posuerint, opus prosperè succellurum, etiam post necessariam quietem, orto iam sole

Aaaaa ; operi

operi se accingant. *Vanum*, inquit, *est vobis ante lucem surgere*, ad opus videlicet ædificationis profequendum; vbi subintelligendum est, *nisi Dominus ædificauerit domum, vel custodierit ciuitatem.* & ideo confidentes in Domino, & illum assidue inuocantes surgite, *postquam sederitis*, id est, post nocturnam, ac necessariam quietem, *surgite ad opus, qui manducatis panem doloris*, id est, vos, qui in angustia, & oppressione nunc vivitis propter infestationem continuam inimicorum. Sed in sensu magis intento à Spiritu sancto, monentur Præpositi Ecclesiæ, & singuli etiam fideles, vt in ædificanda domo: siue communi, siue particulari non magis fidant operationi, quam orationi; sed imitentur Dominum, qui per noctes vigilabat in oratione iuxta illud Luc. 6. *Erat pernoctans in oratione Dei*: & interdiu concionabatur, & miraculis sermonem confirmabat; nec non Apostolos imitentur, qui in Act. cap. 6. dicunt, *Non autem orationi, & ministerio vestri inhiantes erimus. Vanum*, inquit, *vos est ante lucem surgere*, id est, totum tempus conuerti in ædificatione, vel custodia. *Surgite postquam sederitis*, id est, surgite ad opus, postquam sederitis vacantes quieti contemplationis, & orationis. *Qui manducatis panem doloris*, id est, vos qui præ desiderio cœlestis patriæ assidue gemitis, & dicitis, *Fuerunt mihi lacryme meae panes die, ac nocte, dum dicitur mihi quotidie ubi est Deus tuus?* Qui enim valde amant, dum, non possunt frui præsentia rei amata, sustentantur interim desiderio, & gemitu, & eo modo lacrymæ fiunt illis panes die, ac nocte, id est, in prandio, & cœna. In Hebræo non habetur illud, *surgite*, sed videntur Septuaginta legisse paulo aliter, quam nunc habeatur in nostris codicibus: vbi enim nunc est, *cum*, id est, surgere, ipsi videntur legisse, *cum*, surgite. & quamuis Euthymius ex Græco codice, legat, *surgere*, tamen veteres Patres, legunt, *surgite*, vt S. Hieronymus, & S. Augustinus in commentario, & videtur etiam S. Ioannes Chrysostomus ita legisse. denique ita legit S. Hilarius, qui vt S. Hieronymus scribit in lib. de

Scriptoribus Ecclesiasticis, imitatus est Originem in explanatione Psalmorum, certum autem est Origenem, & alios veteres Græcos, & Latinos habuisse codices correctiores, quam vnus Euthymius habuerit nisi fortè Euthymius etiam legerit, *surgite*, sed corrigendum putauerit esse textum, vnius literæ mutatione: nam *ἡγύπισαι*, est *surgere*, & *ἡγύπισαι*, est *surgite*.

*Cum dederit dilectis suis somnum, ecce hereditas Domini filij, merces fructus ventris.*

Post exhortationem, & admonitionem addit, Propheta consolationem, prædicans fore, vt post præsentis tribulationes, det Dominus pacem, & quietem populo suo, & tunc filios Israel manifeste futuros Dei hereditatem, & potentissimos, atque fortissimos, vt nullos deinceps hostes passuri sint. quæ Prophetia respicit nouum populum, id est, Ecclesiam Christi, cuius typus erat templum, & ciuitas ipsa Hierusalem. Nam vt S. Augustinus demonstrat. libr. 18. de ciuitate Dei cap. 45. Iudeis post ciuitatis, & templi instaurationem omnia in deterius prolapsa sunt, donec per Vespasianum & Titum iterum ciuitas euerfa, & templum incensum fuit. Ait igitur, *Cum dederit dilectis suis somnum*, id est, cum pacem, & quietem Dominus populo suo dederit, mittens ad illos verum Salomonem, qui templum verum, id est, Ecclesiam suam, fundabit, & propagabit, atque ipsos etiam Imperatores orbis terræ illi subijciet; *ecce hereditas Domini filij merces ventris fructus* id est ecce tunc apparebit, quod hereditas Domini erunt filij plurimi, iuxta illud Psal. 2. *Postula à me, & dabo tibi gentes hereditatem tuam, & possessionem tuam terminos terra: & merces eiusdem Christi Domini erit fructus ventris, filij videlicet plurimi, iuxta illud. Isai. 53. Si posuerit pro peccato animam suam, videbis semen longauum.* Nam, vt sæpè monuimus, frequentissime in Psalmis id ipsum bis repetitur. Itaque idem est, *hereditas Domini; filij, & merces*,



*des fructus ventris*, id est, Christi Domini hæreditas, & merces erunt multi filij, qui nihil aliud sunt, nisi *fructus ventris*. Atque hæc expositio est conformis hebraico textui, vbi vox illa, *fructus*, est nominatiuus casus, non genitiuus. Sed in editione Græca vox, *fructus*, est casus genitiui, & ideo iuxta Græcum codicem, sensus erit, quod filiorum multitudo erit hæreditas Domini, & merces Christi, qui Christus verè, propriè, quæ fructus ventris fuit, cum non ex viro, sed ex sola Virgine ortum habuerit. & hæc fortasse verior est expositio, quoniam verbum hebraicum potest mutatis punctis reddi per genitiuum; sed verbum Græcum non potest reddi per nominatiuum. Proinde si codices omnes conciliandi sint, hæc posterior expositio priori antependenda erit. Iam verò si Psalmus explicetur secundum altiore sensum, in hoc versiculo prædicetur felicitas cœlestis Hierusalem, quæ post somnum mortis temporariæ in resurrectione manet eos, qui sicut oportebat ad patriam sempiternam, passibus amoris, & fidei ascendere properarunt. At igitur, *Cum dederit dilectis suis somnum*, id est, cum post varios labores, & certamina dederit Deus omnibus dilectis suis, tam Præpositis Ecclesiæ ædicatoribus, quam priuatis fidelibus domum sibi per opera bona fabricantibus, somnum beatæ mortis, ecce *hæreditas Domini filij, merces fructus ventris*, id est, tunc apparebit in die vltimi Iudicij, quod filij Dei sint ipsius Dei hæreditas, quia tunc dilecti salutem æternam consequentur, & per hoc transibunt in æternam Dei possessionem, & hæreditatem, & iidem filij erunt merces Christi, qui est fructus ventris, quia salus electorum est Christi merces: ipse est enim, qui gratiam, & gloriam electis suis patiundo, & moriendo promeruit. Non multum autem refert, quod in Hebræo habetur, *sic dabis dilecto tuo somnum*, pro eo quod nos habemus in Græca, & Latina versione, *cum dederit dilectis suis somnum*: nam particula hebraica, *chen*, significat multa, nimirum, sic, verè, Sic, &c. Itaque reddi potest, *tunc dabis*, id est, post illas tribulatio-

nes dabit, & sensus in idem recidit. vox autem, *ledido, dilecto suo*, potest etiam legi, *ledidan; dilectis suis*, & sic legerunt Septuaginta & S. Hieronymus, qui habuerunt codices sine punctis, quæ à Rabinis postea addita sunt. & si forte necessario legendum esset, dilecto suo, exponeremus unicuique *dilecto suo*, vel dilecto populo suo, quod est idem cum eo, quod nos habemus, *dilectis suis*.

*Sicut sagitta in manu potentis, ita filij excussorum.*

Declarat his verbis Prophetæ potentiam  
filiorum Christi, qui sunt eius hæreditas, &  
merces, ac dicit fore potentissimos, quales  
sunt sagittæ in manu viri robustissimi, quæ  
maximo impetu iaciuntur, & omnia per-  
rumpunt. loquitur autem de spirituali po-  
tentia seruorum Christi, quæ non minus  
cernitur in actione, quàm in passione. nam  
& cum instat tonitruum, & fulguris terrefaci-  
unt, & conuertunt infideles ad fidem, vel  
peccatores ad penitentiam efficacia prædi-  
cationis, splendore sanctitatis, & miraculo-  
rum virtute; & quando tormenta omnium  
generum, incredibili patientia, & fortitudi-  
ne, ad mortem usque decertantes pro fide, &  
pietate tolerant, quid sunt aliud, nisi sagittæ  
in manu potentis: sed cur filij isti tam fortes  
dicuntur filij excussorum? quia filij sunt  
hominum eiektorum, & expulsorum à  
mundo, quasi quisquiliæ, & reiectamenta;  
videlicet filij Prophetarum, & Apostolo-  
rum: nam de Prophetis Apostolorum di-  
cit Hebr. 11. Alij vero ludibria, & verbera  
expertj insuper & vincula, & carceres; sen-  
zati sunt, lapidati sunt, in occasione gladij  
mortui sunt, circumierunt in melos, & in pel-  
libus caprinis, egentes, angustati, afflicti, quib-  
us dignus non erat mundus. De Apostolis  
dicit idem Paulus 1. Corinth. 4. Puto quod  
Deus nos Apostolos nouissimos obdidi-  
t, tanquam morti destinatos; quia spectacu-  
lum facti sumus mundo, & Angelis, &  
hominibus, usque in hanc horam & esuri-

*mus, & sitimus, & nudi sumus, & colaphis  
cœdimur, & instabiles sumus, & laboramus  
operantes manibus nostris, Maledicimus,  
& benedicimus, persecutionē patimur, &  
sustinemus, blasphemamur, & obsecra-  
mus tanquam purgamenta huius Mundi  
facti sumus, omnium peripsēma usque adhuc.  
Et tamen isti ita excussi, & reiecti fortissimi  
fuerunt, & de mundo, & de dæmonibus mi-  
rabiliter triumpharunt. Horum filij sunt om-  
nes electi, qui sicut sagittæ in manu po-  
tentis hostes vulnerarunt, & vicerunt. Scio  
locum istum variè tam à veteribus, quàm à  
recentioribus exponi, sed, ut alias dixi, unus-  
quisque in suo sensu abundet, vbi nullum  
subsit fidei periculum. Neque refert quod  
S. Hieronymus ex hebræo vertit. filij iu-  
uentutis, vbi nos habemus, filios excusso-  
rum, & versionem suam defendit in Episto-  
la ad Marcellam de quæstionibus super  
hunc Psalmum: nam vox hebraica, *nehari-  
m*, verumque significat, & iuventutem, &  
excussorum. proinde versio Septuaginta &  
nostra vulgata editio non repugnat textui  
originali. Neque reprobamus Sancti Hie-  
ronymi intelligentiam, siquidem electi ut  
sint filij excussorum, quia filij Prophetarum,  
& Apostolorum à mundo reprobato-  
rum; ita sunt etiam filij iuventutis, quia  
sunt per regenerationem, & renouationem  
iuvenes facti, ac per hoc alacres, & fortes, &  
expediti ad bellum contra spirituales ho-  
stes. Sed in futuro seculo, ac præsertim in  
die resurrectionis, & vltimi iudicii, maxime  
apparebit, quam sint potentes isti filij ex-  
cussorum: qui tunc per resurrectionem glo-  
riolam erunt veri filij iuventutis, quia re-  
nouabuntur, ut aquilæ iuentus eorum. *sta-  
bunt enim in magna constantia aduersus  
eos, qui se angustiauerunt, ut dicitur Sap. 5.  
& aduersarii videntes turbabuntur timore  
horribili, & dicent, Hi sunt quos aliquando  
habuimus in derisum, &c. & Psalm. 149.  
Glauij ancipites in manibus eorum ad faci-  
endam vindictam in nationibus, increpat io-  
nes in populis, ad alligandos Reges eorum in  
compedibus, & nobiles eorum in manicis fer-  
reis, ut faciant in eis iudicium conscriptum,  
gloria hac est omnibus sanctis eius.**

*Beatus vir, qui impleuit desiderium  
suum ex ipsis; non confundetur cum lo-  
quetur inimicis suis in porta.*

Concluditur Psalmus per epiphonema  
acclamando ipsi Domino Christo, *Beatus  
vir, qui impleuit desiderium suum ex ipsis*,  
id est, verè felix est ille, Christus videlicet,  
qui impleuit desiderium suum ex ipsis fi-  
lijs, quoniam perduxit ad finem desiderium  
suum, quod erat vidēdi salutem, & gloriam  
filiorum suorum, pro quibus tam multa  
fecit, & pertulit. & ideo *non confundetur,  
cum loquetur inimicis suis in porta.* id est,  
in vltimo iudicio, quod exercebitur in am-  
plissima porta, id est, in conuentu totius  
mundi, non confundetur cum loquetur i-  
nimicis suis dæmonibus, & hominibus i-  
niquis, sed eos potius confundet, & conuin-  
cet iniustitiæ, & imbecillitatis: tota enim  
contentio Christi cum diabolo, & mini-  
stris eius ab initio mundi usque ad finem,  
fuit circa salutem generis humani, quod  
totum ad inferos secum diabolus pettrahe-  
re semper conatus est. Atque ad hunc finem  
singulis ætatibus persecutiones Iudæorum,  
paganorum, hæreticorum, iniquorum om-  
nis generis, aduersus Ecclesiam excitauit.  
Sed cum in die Iudicii, conspiciantur tot  
millia Electorum cum Christo gloriose re-  
gnantium, & triumphantium, & iustissimè  
coronatorum: & contra, sublata erit ini-  
quis omnis potestas, & ad æterna supplicia  
iustè damnatis nulla spes erit. bella reno-  
uandi; tunc ipse Christus non confundetur,  
sed confundet omnes inimicos suos. In he-  
bræo habetur, *Beatus vir, qui impleuit pha-  
retram suam ex ipsis*, sagittis videlicet. Sed  
Septuaginta Seniores maluerunt explicare  
metaphoram: & quia, implere pharetram  
sagittis, significat, implere domum fortis-  
simis filijs; ideo maluerunt vertere, *Beatus  
vir, qui impleuit desiderium suum ex ipsis*,  
hoc est, pro vobis, & desiderio impleuit do-  
mum suam filijs optimis, & robustissimis.  
Illud autem *non confundetur cum loquetur  
inimi-*

*inimicis suis, in Hebraico, & Græco codice habetur in numero multitudinis, non confundentur cum loquentur. Non est improbabile in aliquo textu vitio scriptorum esse numerum variatum: non enim verisimile est Interpretem Latinum, vel Græcū de industria numerum mutasse. Et cum S. Hieron. & S. Augustinus in commentario legāt in singulari, non confundentur cum loquentur, & contra S. Hilarius, & S. Ioannes Chrysostomus legant in numero multitudinis, non confundentur, cum loquentur, necesse est, ut Græci codices fuerint varij, sicut etiam Latini codices vulgati varij sunt: sed utraq; lectio vera est; nam & de Christo verè dicitur, non confundetur, cum loquetur inimicis suis in porta, & de electis filiis Dei verè etiam dicitur, non confundentur, cum loquentur inimicis suis in porta, cum scriptum sit Sap. 5. Tunc stabunt iusti in magna constantia adversus eos, qui se angustiantur: Illud autem, in porta, interpretati sumus in ultimo iudicio, quoniam, ut diximus in explicatione Psal. 131. apud Hebræos in portis civitatum conveniebat multitudo populi ad iudicia & præterea ex doctrina S. Augustini in expositione huius versiculi, in porta loqui, est publicè loqui, sicut loqui in cubiculo, est loqui occultè & secretè. Quoniam igitur ultimum iudicium palam & publicè, & in conspectu omnium hominum & Angelorum fiet, rectissimè dicitur in porta fieri, & Christus atque electi eius rectè inimicis suis loqui dicuntur in porta.*

## PSALM. CXXXVII.

*Titulus, & Argumentum.*

*Canticum graduum.*

**V**idetur hic Psalmus S. Hilario & S. Augustino, iuxta litera corticem, ita de temporalibus bonis, quorum promissio propria testamenti veteris est, agere, ut necessarium sit mysticum sensum invenire, si ad Christianorum mores accommodari debent, Sed fortasse non erit difficile ita illum exponere,

*ut simul ad testamentum vetus & ad novum, ad bona Hierusalem terrena & celestis pertineat. Est igitur argumentum huius Psalmi, exhortatio ad pietatem, proposita ingenti mercede, v. i. iustis.*

## EXPLICAT. PSAL. CXXXVII.

**B**eatī omnes, qui timent Dominum, qui ambulant in vīs eius.

I.

Docet Propheta redeuntes à captivitate, quomodo se gerere debeāt, si nolint iterum in captivitatem reverti, sed perpetuò frui bonis Hierusalem, quæ doctrina vtriusque peregrinitas convenit, tam ijs, qui peregrinabantur à patria terrena, atque ad eam ascendere cupiebant, quam ijs, qui peregrinantur à patria celesti, atque ad eam redire festinant. Ait igitur, *Beati omnes, qui timent Dominum*, id est, illi omnes siue viri, siue feminae; siue magni, siue parvi, siue nobiles, siue ignobiles, siue domini, siue servi, siue docti, siue indocti, denique omnes omnino, nullis exceptis, tunc solum verè beati erunt, id est, fortunati, contenti, hilares, in optimo statu constituti, quem statum omnes desiderant, si Deum verè timuerint, id est, si Deum offendere formidauerint, atque eo timore muniti, à Dei gratia, quæ fons est omnium bonorum, nunquam exciderint. Signum autem sancti huius timoris est, *si in vīs eius*, id est, in præceptis eius ambulerint. Nam timor iste sanctus ex amore procedit, & Dominus, ait Ioan. 14. *Si diligitis me, mandata mea servate, & iterum, Qui habet mandata mea & servat ea, ille est, qui diligit me. & iterum, Qui non diligit me, sermones meos non servat.*

*Labores manuum tuarum quia manducabis, beatus es, & bene tibi erit.*

II.

Incipit numerare felicitates hominis timentis Deum, atque ad eum ipsum sermonem dirigit, dicens, prima felicitas tua erit, quod manducabis labores manuum tuarum, id est, frueris ijs bonis, quæ labore manuum, siue operum tuorum acquisieris.

B b b b b

Quo



Quo loco diligenter considerandum est, non ponere Prophetam felicitatem piorum in magna copia diuitiarum; sed in iis bonis, quæ proprio labore acquiruntur, quæ ordinariè modica esse solent. Magnæ enim diuitiæ, vel ex hereditate patendum, vel ex rapina & vſura, aliisque malis artibus plerumque habentur. Laudat S. Hieronymus in epist. ad Hedibiam, quæst. l. vulgatam illam sententiam, *Dives autem ingenuus, aut iniqui heres*. Quare idem Prophetæ in Psal. 36. dicit, *Melius est modicum iusto super diuitias peccatorum multas*. & in Psal. 72. *Ecco ipsi peccatores, & abundantes in seculo obſcurnerunt diuitias*, & in Psal. 143. *Promptuarium eorum plena oruſtante ex hoc in illud*, *onus eorum festosa abundantes in agrestibus suis*, *boves eorum crassa, non est ruſina macerij*, *neque clamor in plateis eorum*. *Beatum dixerunt populum cui hæc sunt*. *Beatus populus, cuius Dominus Deus eius*. Itaque sanctus David non hebræis tantum, sed etiam Christianis concionatur, cum non ponat felicitatem in magnis diuitiis, sed in eo solum, quod viuant de suis iustis laboribus: ubi duo vitia extrema reprehendit: vnum eorum, qui labores aliorum manducant: alterum eorum, qui ne suum quidem laborem manducant, sed auarè recondunt, ut diuitias augeant: illi igitur soli beati sunt, qui labores manuum suarum manducant. Quod si fortè aliqui timentes Deum, & ambulantes in viis eius, non possint frui bonis suis; sed esurire & sitire cogantur, quod bona sua ab aliis direpta fuerint; non propterea falsa erit promissio, quæ hoc loco habetur: nam si Deus quibusdam amicis suis permittit, ut cupiant saturari de micis, quæ cadunt de mensis diuitum, ut de Lazaro mendico legimus Luc. 16. & nemo illis eas micæ tribuit: dat sine dubio illis Deus aliquid longè melius, videlicet gaudium de tribulatione, ut Apostolus dicit ad Hebr. 10. *Rapinam bonorum vestrorum cum gaudio suscepistis*. & de se ipse dicit 2. Cor. 7. *Superabundo gaudio in omni tribulatione nostra*, & tunc sensus huius versiculi hic erit,

*Laborem manuum tuarum quia manducabis, beatus es & bene tibi erit*, id est, nunc manducabis laborem, id est, de gaudio laboris & tribulationis reficies; postea verò de fructu ipso laboris, id est, de præmio bonorum operum saginaberis; & ideo nunc *beatus es in spe*, & postea *bene tibi erit in re*. Atque hoc propriè pertinet ad spirituales peregrinos, qui gaudent in tribulatione inopiæ & ærumnarum; scientes, quod tribulatio patientiam operatur, patientia verò probationem, probatio vero spem. spes autem non confundit, quia charitas Dei diffusa est in cordibus nostris. Rom. 5. Quod æquinet ad verba in hebræo est *labores manuum*, ut nos habemus; sed in græco videtur esse, *labores fructuum*, & sic pluri mi vertunt, & leguntur ex græco. Sed vox græca *καρπῶν*, & fructus, & volas manuum significat. proinde Septuaginta propriusimè vertunt hebraicam vocem, *cappacha*, quæ propriè volas manuum significat. Igitur nostra editio vulgata planè concordat cum originali hebraico, & cum editione Septuaginta.

*Vxor tua sicut vitis abundans in lateribus domus tua.*

Hæc est altera felicitas timentis Deum, & ambulantis in viis eius, quod si fortè vxorem ducere volueris, vnam tantum ducet, eamque non ad libidinem explendam, sed ad filiorum procreationem accipiet, vs Angelus Tobiam monuit dicens, *Accipis Virginem cum timore Domini, amore filiorum magis, quam libidine ductus*, & ipse Tobias verè dixit, *Dominus in ſuis, quia non luxuria causa accipio sororem meam coniugem, sed solo posteritatis amore*. Tob. 6. & 8. Ait igitur, *Vxor tua*, non vxores. non concubinae tuae, *sicut vitis abundans*, id est, multos pariens filios, ut vitis fecundæ multos racemos, *in lateribus domus tuae*, id est, intus manens, ut modesta & pudica: & curam domus interioris habens, dum vir de his quæ foris sunt, cogitat. S. Hieronymus vertit, *in penetralibus domus*, quoniam de lateribus interioribus hoc lo-

et agitur. Sed quamuis hæc felicitas quædam sit, tamen ut intelligamus, non magnam esse felicitatem, Deus multis magnificæ amicis suis, etiam coniugatis, hanc felicitatem non dedit, ut Abrahamo & Saræ, Isaac & Rebecæ, Zachariæ & Elizabethæ: multis etiam inspirauit desiderium & propositum sanctæ virginitatis, ut credider de sanctis Prophetis Elia & Hieremia, & scitur de B. Virgine Maria, S. Ioanne Baptista, S. Ioseph, & alijs propè infinitis; quos certe Deus non priuasset felicitate coniugij. Secunditatis carnalis, si non esset virginitas donum longè excellentius. Adde quod sancti viri, qui vel coniuge caruerunt, vel sterilem sortiti sunt, non fuerunt priuati felicitate fecunditatis, sed eam habuerunt alterius generis, & sine comparatione maiorem. Christus in priuatis, qui capessit omnium Sanctorum, non habuit carnalem uxorem, neque filios carnales, sed habuit tamen sponsam Ecclesiam, & filios spirituales innumerabiles, Sic etiam Abraham unum habuit filium ex Sara, sed per fidem factus est pater multarum gentium: omnes enim fideles filij Abraham dicuntur ab Apost. Rom. 4. & quod mirabile est, viri Sancti non solum patres, sed etiam matres sunt eorum, quos ad fidem, vel ad penitentiam conuertunt: patres enim sunt prædicando verbo aut exemplo, & matres gemendo pro eis, & orando. Idem enim Apostolus patrem se dicit. Cor. 4. cum ait, Non ut confundam vos, hæc scribo, sed ut filios meos charissimos moneo: nam si decem millia paedagogorum habeatis in Christo, sed non multos patres, nam per Euangelium ego vos genui. alibi verò se matrem dicit, cum ait ad Galat. 4. Filioli mei, quos iterum parturio, donec formetur Christus in vobis. Quod si placet spiritualibus filiis assignare patrem & matrem, quamuis ab eodem homine generentur & pariantur; dicere poterimus, patrem esse amorem Dei, & proximi matrem esse sapientiam; verè enim amor est, qui filios gignit, sed per sapientiam gignit, dum sapienter loquens, & scripturas explauans persuadet auditoribus fidem

aut penitentiam. Sic enim de sapientia scribitur Sap. 8. Hanc amavi & exquisiui, & iuuentute mea, & quasui sponsam mihi, & am assumere, & amator factus sum forma illius.

*Filij tui sicut nouella oliuarum in circuitu mensæ tuæ.*

IV.

Tertia felicitas hic describitur, educatio videlicet filiorum. Viri enim timentes Deum, & ambulantes in vijs eius, non tantum filios multos, sed etiam bonos, & bene moratos habebunt, quoniam ab infantia illos docebunt timere Deum, & ambulare in vijs eius. Sic igitur ait. *Filij tui sicut nouella oliuarum*, id est, similes erunt arbutus oleæ, quales sunt oleæ, quæ semper virent, & fructum dulcissimum faciunt, non autem similes erunt rubis, aut spinis, aut sterilibus plantis: erunt autem *in circuitu mensæ tuæ*, ut eos omnes simul videns, & cum eis conuiuens, & conuolens maiorem ex illis delectationem capias. Quæ omnia conueniunt etiam in filios spirituales, quos cum Pater Verbo Dei pascit, & proficere videt, mirificè gaudet, & cum Apostolo dicit, *Gaudium meum, & corona mea, sic stete in Domino charissimo*, Phil. 4.

*Ecce sic benedicetur homo, qui timet Dominum.*

V.

*Benedicat tibi Dominus ex Sion, & videas bona Hierusalem omnibus diebus vitæ tuæ.*

VI.

*Et videas filios filiorum tuorum, pacem super Israel.*

VII.

Quarta est hæc felicitas, quod videlicet vir timens Deum non solum de bonis proprijs gaudium habere debeat, sed etiam de communibus. Idè addit, quod ita sit à Deo, qui habitat in Sion, benedicendus, ut videat ciuitatem suam Hierusalem abundantem omnibus bonis, toto tempore vitæ suæ, & videat in ea ciuitate filios filiorum similiter beatos & felices; & deniq; pacem,

Bbbbb i quæ

quæ omnia bona conseruat; & custodit, stabilem videat super populum Israel. Sed altiore sensu, & magis proprio, atq; à Spiritu sancto intento, hic describitur felicitas tantè maior tribus superioribus, quantum distat cœlū à terra, & Deus à creaturis, & propterea non eam narrando, sed imprecando Propheta proponit. *Ecco, inquit, præter omnia quæ dicta sunt, sic benedicatur homo, qui times Dominum, nimirum dicetur illi; Benedicat tibi Dominus ex Sion, id est, non solum benedicat tibi Dominus de terra temporalia bona tribuens, sed etiam benedicat ex monte sancto suo, ex altissimo habitaculo suo, tibi quæ præstet, ut videas bona Hierusalem omnibus diebus vitæ tuæ, id est, videas Deum, in quo sunt omnia bona Hierusalem, omnibus diebus vitæ tuæ, id est, in æternum, & in seculum seculi: nam cum anima sit immortalis. & corpus etiam post breuem somnum mortis temporalis, sit resurrecturum ad vitam immortalem; certè bona quæ hic videmus, non videmus omnibus diebus vitæ nostræ, sed per minimam partem dierum vitæ nostræ, quibus in terra peregrinamur, pauci sunt & mali; sed bona cœlestis Hierusalem verè videbimus omnibus diebus vitæ nostræ, qui sine fine erūt: sicut etiam omnes iniqui videbunt mala Babylonis omnibus diebus æternæ mortis suæ. Neque mirum est, quod non dixerit Propheta, ut possideas bona Hierusalem. sed, ut videas: quoniam vera bona Hierusalem videndo possidentur; siquidem in visione Dei perfectæ beatitudo consistit. *Similes, inquit Ioann. in 1. epist. c. 3. ei erimus, id est, beatissimi & felicissimi, & quasi Dei quidā, quoniam videbimus eum sicuti est. Accedet ad gaudium beatorum, quod videbunt in patria illa cœlesti, filios filiorum suorum, id est, non solum illos, quos ipsi per se Deo genuerunt, sed etiam, qui per filios suos spirituales, & per filios filiorum, vsque ad mundi consummationem ad Deum adducti fuerint; & de omnibus, tanquam de proprijs, & ad se pertinentibus gaudebunt; Denique accedet ad consummationem felicitatis, quod videbunt pacem super Israel, pacem**

firmam, & stabilem, quæ securissimos reddet omnes habitatores Hierusalem, vsque in æternum videbunt enim omnes suos inimicos perfectè subiectos sub scabello pedū Christi, id est, in profundam gehennam detrusos, æternis vinculis alligatos, terra enim scabellum est pedum Dei, iniqui autem omnes sub terram conclusi iacebunt per secula sempiterna,

## PSALMVS CXXVIII.

*Titulus, & Argumentum.*

*Canticum graduum.*

**I**N Psalmis Gradualibus, ut initio admonuimus, vicissim Propheta nunc deplorat arumnas peregrinationis, nunc bona patriæ cœlestis laudat, ut tam illa, quàm ista ad ascendendum, & festinandum hortentur. Quoniam igitur in præcedenti Psalmo multa dixit de bonis Hierusalem, nunc redit ad mala Babylonis, in quæ exules sumus, & peregrini.

EXPLIC. PSALM. CXXVIII.

**S**æpe expugnauerunt me à iuuentute mea, dicat nunc Israel.

Consolatur se populus Dei in tribulatione positus, quod iam sit assuetus talibus angustijs, & semper Deo adiuuante liberatus fuerit. Conueniunt autem hæc verba populo Iudzorum, dum in reedificatione templi & ciuitatis, à vicinis gentibus oppugnaretur; & conueniunt etiam Ecclesiæ Christi, quæ vix vnquam ab oppugnatione paganorum, vel hæreticorum, vel falsorum Christianorum respirare potuit. Ait igitur, *Sæpe expugnauerunt me à iuuentute mea, dicat nunc Israel*, i. populus Dei, qui Israel vocatur, nō miretur si ab hostibus oppugnatur, quia nihil noui patitur, sed reuocet ad memoriā præteritis angustias, & dicat. *Sæpe expugnauerunt me inimici mei iam inde à prima mea ætate: nam vix nata Ecclesia* passâ



passa est in Abele persecutionem Cain; ac deinceps sapissime similia pertulit. Quod attinet ad verba, id solum notandum est, verbum, *expugnauerunt*, positum esse, pro *expugnauerunt*, nam vox hebraica, *xavar*, significat, *angustiare*, & vox Græca significat, *bellauerunt*; & ex versiculo sequenti manifeste colligitur, non præualuisse hostes in populum Dei, proinde pugnasse, sed non expugnasse; bellasse, sed non debellasse.

*Sæpe expugnauerunt me à iuuentute mea; etenim non potuerunt mihi.*

Redditerationem, cur sæpe hostes repetierint prælium; siue pugnam; ac dicit causam esse, quia nunquam præualuerunt nam si semel præualuissent, & populum Dei penitus extinxissent, non fuisset opus tot præliis tones renouatis. Verissimum esse quod hic asseritur, Ecclesiastica historia testatur. Illud, *non potuerunt mihi*, vel positum est pro, *non potuerunt in me*; vel subintelligitur aliquid, *ut non potuerunt mihi nocere*, vel præualere.

*Supra dorsum meum fabricauerunt peccatores, prolongauerunt iniquitatem suam.*

Quod proprijs verbis Propheta dixerat; id nunc per similitudines & metaphoras repetit; & confirmat, Dicit igitur populus Dei de persecutoribus suis: *Supra dorsum meum fabricauerunt peccatores*, id est, supra dorsum meum, artem fabrilem exercuerunt, vtentes dorso meo pro incude, quam fabri ferrarij assidue percutiunt: In Hebræo habetur verbum, *charas*, quod Septuaginta verterunt, *fabricare*, & S. Hieronymus *arare*; sic enim ad verbum reddidit; *Supra dorsum meum arauerunt arantes*; & verè vtunque significare potest; quamuis enim non habemus locum in Scripturis (quod ego sciam) vbi *charas*, significet, *fabricare*, habemus tamen Gen. 4. vers. 22. & 3. Reg. 7. vers. 14. vocem *chores*, ab eadem radice, quod significat *fabrum ferrarium*. Ex quo sequitur, vt *charas* significet *fabrilis artem exercere*. Neq;

dubium esse potest, quia LXX. Interpretes, homines doctissimi, ex nomine *fabri*, deduxerint verbum, *fabricare*, quod hoc loco nõ significat, ædificium erigere ex lapidibus & lignis (inepta enim similitudo videretur, si quis diceret super dorsum hominis domum vel ædificium quodlibet fabricari) sed, vt diximus, significat iuxta proprietatem vocis Hebraicæ, fabricare instrumenta ferrea super dorsum, quasi super incudem, quæ similitudo significat assiduam & durissimam persecutionem; nihil enim crebrius & fortius percuti solet, quam incus à fabris. Idem significatur verbis sequentibus, *prolongauerunt iniquitatem suam*; prolongatio enim iniquitatis, est continuatio persecutionis, quam semper boni patiuntur à malis. Sanctus Hieronymus vertit; *prolongauerunt sulcum suum*. Sed quamuis vox Hebraica, quæ nunc habetur in Hebraico textu, significet *sulcum*; tamen si vna litera postponatur, vel altera anteposatur, significabit *iniquitatem*, & hoc modo tunc dubio legunt Septuaginta Seniores; & quod littera, *vau*, debeat anteponi, perspicuum est ex eo, quod vbi nunc est, ociosa est & superuacanea. Itaque Septuaginta non legunt, *iniquitatem, sulcum suum*, sed, *lemauonitam, iniquitatem suam*, à vocem *non*, quod est *iniquitas*. Sed licet nos hoc modo concordemus lectionem Græcam & Latinam cum Hebraica; & sententiam vulgatæ lectionis, omnino sequendam esse existimemus; tamen non negamus lectionem S. Hieronymi habere etiam bonum sensum, si ita exponatur; *Supra dorsum meum arauerunt arantes*, *prolongauerunt sulcum suum*, id est, supra dorsum meum iugum grauissimum posuerunt; & me quasi boue abusi arauerunt arantes, & non paruo tempore me iugum ferre compulerunt, sed tempore longissimo, quoniam longissimum sulcum ducere voluerunt.

*Dominus iustus concidet ceruices peccatorum, confundantur & conuertantur retrorsum omnes, qui oderunt Sion.*

IV.

Bbbbb 3;

Con-

למען  
למען  
תם

Consolatur nunc Propheta populū Dei prædicens non procul abesse vindictam diuinam impios persecutores iustorū: quasi dicat, bono animo estote iusti, quoniam persecutores quidem vestri iniuste dorsum siue ceruicem vestram nunc preinunt: sed paulo post *Domini iustus iuste cernices*. *populorum non premeret, sed concideret, & in frustra comminuet gloria suo, ut nunquam amplius vobis nocere possint: & tunc demum confundentur*, qui antea superbe exultabant, & conuerterentur terrores fugientes & cadentes omnes illi, qui oderunt & persequuntur *populum Domini*. Obserua primo, illud, *concidet*, in textu Græco, & Hebraico esse in præterito *concidit*. Sed tamen Sanctus Hilarius, & S. Augustinus legunt, & exponunt, *concidet*; proinde videtur fuisse varia lectio in textu Græco, quam illi tenuerunt. Hebraica verò lingua faciliè patitur mutationem temporum, ut possimus præteritum accipere pro futuro. Itaque non est facile mutanda lectio nostra Latina. Sed siue legamus, *concidit*, siue *concedet*, sensus constat. Deus enim iam concidit cernices multorum persecutorum, ut Pharaonis, Nabuchodonosor, Balthazaris, Antiochi, Neronis, Domitiani, Diocletiani, & similibus: & in futuro etiam concidet ceruicem omnium aliorum, qui similiter persecutores piores, vel erunt, vel sunt. Obserua secundo, pro verbo, *cernices*, in Hebræo esse, *laqueos*, siue *funes*; sed verisimile est. Septuaginta non legisse *habbor*, ut nunc est in Hebræo, sed *gabbor*, quod *ceruices* significat, siue *dorsum*: nec minus verisimile est, Dauidem conseruasse eandem similitudinem; & sicut dixerat *supra dorsum meum, gabbi*, ita postea addidisse, *concidet dorsa, gabbor*, ut ostendat simili poena puniendos peccatores, sed grauiore. Obserua tertio, quod dicitur, Deus concidere cernices peccatorū, intelligi de peccatoribus superbis, vel obstinatis; nam peccatoribus, qui humiliter confitentur peccata sua & emendare cupiunt, Deus non concidit ceruices, sed medetur languoribus ipsorum. Obserua quarto, illa verba, *confundantur, & conueruantur terroresum*,

non esse proprie imprecationem, sed prædictionem, ut sæpe monuimus. Sed si quis velit accipere, ut verba sonant, poterit pie imprecationem exponere, ut nimirum sit imprecatio bonæ confusionis, quæ poenitentiam adducit, & conuersionis à peccatis ad Deum: sed prior expositio est magis ad litteram.

*Fiant sicut fenum tectorum, quod priusquam exellatur, exaruit.*

*De quo non implebit manum suam, qui metit, & sinum suum, qui manipulos colligit.*

Alia est imprecatio, quæ similiter prædictionem notat: significat enim breuissimam fore persecutorum felicitatem; & mirabili amplificatione comparat eam feno, quod est res per se vilis & fragilis; & sicut dicitur in Euangelio, *hodie est, & cras in cilicium mittitur*: sed non contentus feno comparasse, addit similem esse feno, quod non in campis sed in tectis domorum nascitur, id est, herba minutissima, quæ nascitur super tecta, quæ nullius est pretij, nullique vsui apta: ac propterea nemo illam metit, neq; in manipulos redigit, sed arefcere & perire permittit. Sed quamuis hæc amplificatio sit apud nos, qui nihil videmus vilius & fragilius: tamen cum ad iudicium nouissimum venerimus, fortasse hæc non amplificatio, sed extenuatio nobis videbitur: quid enim erit tunc cernere viros quondam potentissimos & ditissimos, & qui se domos suas Regnis & imperijs stabiluisse crediderant, cernere inquam, abiectos proijci in locum totius mundi infimum; & qui delicijs & voluptatibus adiecti, ne leuissimum quidem incommodum ferre poterant, sempiternis cruciatibus addictos videre, siue vlla consolatione in æternum perseueraturos;

*Et non dixerunt qui præteribant, Benedictio Domini super vos: benediximus vobis in nomine Domini.*

Quia dixerat, fenum tectorum non solum meti & colligi; addit non futurum et-

עבת  
גבת

גבת  
גבי

iam, ut messoribus eius à prætereuntibus benediceretur, quo modo benedicti solet messoribus tritici vel fœni, quod in campis nascitur & crescit, quod pertinet ad maiorem confusionem iniquorum, qui fœno nascenti in rectis comparati sunt. Dicitur igitur, non contingit vobis, neque continget, ut qui transeunt per vias benediciant, qui vos metunt: nulli enim vos metent, sed qui testæ purgant, proijciunt vos in ignem, vel in cloacæ. Quamuis autem benedictio prætereuntium proprie ad menses pertineat, tamē redundat etiam in id, quod metitur: præcavetur enim prætereuntes, ut copiosa, & matura sit messis: sic igitur benedictionis carentia & privatio redundabit in ipsos iniquos, quibus in iudicio nonissimo nemo benedict; nemo eorum miserebitur; sed ab omnibus despicientur & contemnentur, quod ad maximam eorum ignominiam pertinebit. Nemo igitur illis dicit, *Benedictio Domini super vos*, neque dicit, *Benediximus vobis, in nomine Domini*, sed contra potius à Christo Iudice, & ab omnibus sanctis eius dicitur *Ite maledicti in ignem æternum*.

## PSALMVS CXXIX.

## Titulus, &amp; Argumentum.

## Canticum graduum.

**R**ecurrit hic Psalmus, sed plenius saluberrima doctrina; ut non sine causa in Ecclesia præter ceteros frequentatur: unus est ex gradualibus, quia deplorat miseriam exilij; unus est etiam ex penitentialibus, quia docet rationem agendi veram penitentiam; pro defunctis quoque recitari solet in Ecclesia frequentissime, quoniam si dicatur in persona animæ in purgatorio detenta, omnia optimè quadrant: nam & anima illa sunt in quodam profundo, & ascendere cupiunt, & expectant misericordiam Dei per Redemptoris nostri pretium. In summa tria continet, orationem ad Deum, exhortationem ad populum, & prædicationem redemptionis futuræ:

## EXPLICAT. PSAL. CXXIX.

**D**e profundis clamaui ad te Domine: Domine exaudi vocem meam.

Oraturus Propheta Deum primo postulat audientiam, deinde exponit petitionem suam. Audientiam postulat in primis duobus versiculis. Incipit autem à similitudine hominis iacētis in ima valle, vel in profundo puteo, qui nisi magna voce clamet, non potest exaudiri ab ijs, qui sunt in altissimo monte; & verè aptissima similitudo est: nam licet Deus sit ubique per essentiam & potentiam, tamen ratione dissimilitudinis hominis peccator longissimè distat à Deo. Deus enim semper est iustus & beatus, & in altis habitat; homo peccator semper est malus & miser, & similis Ionæ Prophetæ, qui cum Deo nolisset obedire, delectus suis non solum in profundum maris, sed etiam in profundum ventris Ceti; & tamen inde clamans exauditus est: oratio enim seruens omnia pertrumpit & penetrat. Dicit autem David, *De profundis*, non de profundo, quia verus penitens ex duobus profundis clamare debet, ex profundo miseriæ, tanquam ex valle lacrymarum, siue ut in alio Psalmo dicitur, *ex huto facis & profundo lacu*; & ex profundo cordis, id est, ex intima consideratione, & cognitione propriæ miseriæ: qui enim non cogitat & non cognoscit profundum, in quo est, non curat inde ascendere, sed contemnit, & sic in maius profundum cadit, iuxta illud Prou. 18. *Impius cum in profundum venerit contemnit*: qui autem profunda consideratione intelligit, sed exulem esse & peregrinum, & in magno periculo versari, ne forte ad patriam nunquam perueniat, & quod infinitæ miseriæ est, se iam in inferno inferiore, si non præsentia, ceterè merito peccatorum suorum iam locum habere cœpisse; non potest non toto corde hortere & pauere, & magno affectu clamare ad eum: qui solus potest eum ex tam horrendo profundo eripere, & manum ad ascendendū porrigere. Sequitur, *Domine exaudi vocem meam*.



*meam*, id est, quamvis in profundo sim, & tu in altis habites, tamen quia magna voce clamo, potes me exaudire, ideo peto ut exaudias vocem meam.

II. *Piant aures tuas intendentes, in vocem deprecationis meae.*

Non sufficit, ut quis magna voce, clamet, ut audiat, sed requiritur, ut ijs, ad quem clamatur, attendat. Saep enim fit, ut quis ita animum defixum habeat in alia re, ut non attendat ad vocem loquentis secum: & tunc frustra sonitus verborum pulsat ad aures eius. Deus autem omnia quidem semper videt & audit, sed quando non facit quod petimus, videtur ita se gerere, ac si non attenderet ad vocem orantis, quasi alia cogitaret; ideo David omnino audiri cupiens, non contentus magna voce clamasse, rogat etiam ut Deus dignetur attendere, id est, admittere preces, & donare quod petitur.

III. *Si iniquitates obseruaueris Domine, Domine quis sustinebit.*

Captata iam audientia, exponit petitionem suam, quae est, ut Deus non iudicio utatur secum, sed misericordia; non rigide quærat rationem debitorum, sed misericorditer ea condonet. Sed hanc petitionem non simpliciter proponit, ne nimis audax videatur, sed illam inuoluit in ratione, propter quam Deus moueri potest ad eam concedendam, quæ est mirabilis rhetorica, & ab ipso Spiritu sancto hausta. Sic igitur loquitur, Domine si iniquitates hominum obseruare volueris, omnes condemnabis; non decet autem infinitam bonitatem tuam omnino perdere; igitur non debeo nimis audax videri, si peto, ut peccata mihi condones, & de hoc profundo eruas, in quod me iniquitas sola demersit. Quod attinet ad verba, nomen, *iniquitates*, significat omnia genera peccatorum, ut sunt præuicatio legis, ut dicitur I. Ioan. 3. & peccatum est iniquitas; alioqui enim non omnia peccata proprie sunt iniquitas, id est, iniustitia, cum alia sint peccata luxuriæ, alia superbiæ, &c. illud *obseruaueris*, in textu originali, & in e-

ditione Septuaginta proprie significat, custodire, ut sensus sit, Si iniquitates, quæ sunt debita quædam nostra, in tuo libro rationis, diligenter custodias, ut exigas de illis rationem, nemo nostrum tibi satisfaciet, ideo peto, ut eas de libro tuo deleas, & misericorditer indulgeas, cum soluendo non sumus. Illud autem, *quis sustinebit*, non significat patienter expectare, ut paulò infra, propter legem tuam sustinui te Domine, sed significat, sustinere in iudicio, siue in reddenda ratione non deficere: quamvis enim in Latina editione idem sit verbum in hoc versiculo & in sequenti, tamen in textu Hebræico, & Græco sunt verba diuersa. Verè autem si Deus sine misericordia nos iudicare velit, nemo omnino subsisteret: nam offensio in Deum est infinitæ magnitudinis, & nos sine gratia eius non solum condigne satisfacere non possumus, sed neque sufficientes sumus ad peccati grauitatem agnoscendam; vel ad dolorem pro admissis concipiendum, vel ad penitentiam ipsam inchoandam, præterea nos non scimus numerum, neque grauitatem peccatorum nostrorum, nam *delicta quis intelligit*? Deus autem scit exactissime numerum peccatorum, & in libro suo omnia scripta tenet. Tu quidem, inquit Iob, *gressus meos dinumerasti*: idem etiam scit, & solus cognoscit grauitatem infinitam peccati mortalis: quomodo ergo poterit homo tam ignorans, & tam infirmus reddere rationem tam sapienti calculatori, & tam potenti exactori? Itaque sicut potest homo se in puteum deicere, sed non inde ascendere; ita potest peccare, sed non satisfacere, nisi misericorditer adiueretur.

*Quia apud te propitiatus es, & propter legem tuam sustinui te Domine.*

Vera penitentia, quam in hoc Psalmo Penitentiali Propheta nos docet, duo potissimum requirit, cognitionem propriæ miseræ, & cognitionem misericordiæ diuinæ: qui enim miseriam propriam ignorat, non quærit medicinam, nec agit penitentiam; qui misericordiam Dei nescit, desperat veniam.

veniam; & pœnitentiam inutilem agit. Igitur Propheta in tribus verculis præcedentibus ostendit, se plane cognoscere misericordiam suam cum de profundo clamet, & cum dicat; peccata eiusmodi esse, ut si Deus ex solo iudicio agere velit, nemo subsistere possit: nunc ostendit, sed nosse etiam misericordiam Dei maximam, & ideo non obstante magnitudine, vel multitudine peccatorum, se sperare veniam, & salutem. Sic igitur ait. *Quia apud te propitiatio est; & propter legem tuam sustinui te Domine*, id est, quamvis nemo subsistere possit, si observare velis iniquitates nostras: ego tamen quia novi te ex natura misericordem esse, & scio apud te inueniri propitiationem, & quia tu legem posuisti tibi, ut cum impenitentibus misericorditer, & suauiter, & ideo propter hanc legem tuam sustinui te Domine, sperans, & expectans indulgentiam peccatorum. Nota, illud, quia, non reddere rationem superiorum, sed sequentium, nimirum eius quod dicitur, *sustinui te Domine*. Nota præterea, illud, *apud te propitiatio est*, ab Augustino refferri, ad pretium sanguinis Redemptoris, qui vere est propitiatio pro peccatis totius mundi, tamen hoc loco simplicior intelligentia esse videtur, ut sensus sit, quia tu facile propitiaris pœnitentibus: nam de pretio redemptionis agitur in fine Psalmi, ut paulo post videbimus. Illud autem, *propter legem tuam*, non significat legem, quam nobis dedit, (nam secundum illam nos condemnaret, non absolueret) sed legem suam, quam ipse seruare solet, iuxta illud, *Omnes via Domini misericordia, & veritas*, & alibi, *Misericordiam & iudicium, cantabo tibi*. Itaque Deus iuxta legem suam, id est, quam sibi ipse præscripsit, primo peccatoribus misericordiam offert, ut pœnitentiam agant, deinde iustitiam, si impenitentes esse perseverarent. Recte ergo S. Augustinus dicit, hęc agi de lege charitatis, non de lege iustitiæ. Sed mira est in codicibus varietas: nam in Hebræo est, *ut timearis*, vel ut S. Hieronymus reddit, *cum terribilis sis*; in Græco, *propter nomen tuum*; in Latino, *propter legem*

tuam. Quæ tamen varietas facile tolli poterit, si verbum Hebraicum, *tiuare*, legatur cum aliis, punctis, *torah*, & sine dubio Septuaginta Interpretes legerunt, *torah*, id est, legem, neque obstat, quod, *torah*, in fine habeat litteram *he*, & *tiuare*, habet litteram, *aleph*, nam hæc sunt litteræ permutabiles, & sæpe una ponitur pro alia. Porro Græca exemplaria variant, ut Chrysostomus notauit, & alia habent, *propter nomen tuum*, alia, *propter legem tuam*, quæ lectio optima est, & eam habent S. Hilarius, S. Hieronymus, S. Augustinus, & S. Gregorius in Commentariis huius loci; neque difficile fuit in Græco textu ponere *nomen*, pro lege, cum in Græco idiomate *nomen*, & *lex* isdem fere scribantur litteris. Itaque lectio Latina vulgatæ editionis omnino conseruanda est, cum à vero textu, Hebraico, & Græco non discordet, & habeatur in Commentariis sanctorum Patrum, & sensum optimum faciat. Verbum *sustinui*, in Hebraico, & Græco clarius est, significat enim *expectare*, siue *sperare*, quod etiam declaratur in verbis sequentibus huius Psalmi.

*Sustinuit anima mea in verbo eius: sperauit anima mea in Domino.*

V.

Hic iam incipit exhortatio ad alios, quos exemplo suo hortatur ad spem in Deo ponendam, Ego, inquit, in profundo miserrimum fui, sed non desperavi de misericordia Dei; siquidem anima mea peccatorum vulneribus faucibus sustinuit, id est, expectauit medelam, in verbo eius, id est, iuxta promissionem eius. Sæpe enim Deus per Mosem in Deuteronomio, & alibi promisit indulgentiam pœnitentibus. Cum quaesieris, inquit, Deuter. 4. *dominum deum tuum, inuenies eum*, si tamen toto corde quaesieris, & tota tribulatione anima tua, hinc ipse David in Psalmi 118. dicebat, *Memento verbi tui seruo tuo, in quo mihi spem dedisti*. Quod autem paulo obscurius dixerat, iterum repetit verbis clarissimis, dicens, *Sperauit anima mea in Domino*, nimirum indulgentiam se accepit, quam petebat. Multum autem valere debet Davidis exemplum: fuit

Ccccc

enim

enim ipse in profundo miseriarum; siue culpam; siue poenam respicias, culpa eius grauissima fuit, nam adulterium commisit, cum abundaret vxoribus, occidit militem innocentem, qui sibi fidelissime seruiebat, offendit Deum; à quo acceperat Regnum, & donum Prophetie, item robur, pulchritudinem prudentiam, diuitias, &c. Sed etiam in profundo miserie fuit, quando persequabatur cum Rex Saul, vt sæpe in periculo mortis fuerit: & tamen quia non desperauit, sed sperauit potius, liberatus est.

VI.

*A custodia matutina vsque ad noctem, speret Israel in Domino.*

Quod ego, inquit, facio, totus Israel, id est, omnis populus Dei faciat, speret videlicet in Domino, cum in quocunque profundo fuerit: siue peccatis, siue peccatorum poenis prematur, in Dei adiutorio confidat. *A custodia matutina vsque ad noctem*, id est: tota die, à summo mane, vsque ad noctem extremam, ita vt nullo tempore desinat sperare in Domino. Dicitur autem *custodia matutina*, siue, vigilia matutina, tempus auroræ: nam veteres diuidebant noctem in quatuor partes, quarum quælibet tres horas continebat: & dicebantur custodiæ, siue vigiliæ, quia custodes, siue vigilantes ciuitatum, vel castrorum tribus locis vigilando custodiebant ciuitatem siue castra: ac deinde tradebant alteri officium vigilandi, & custodiendi. *Custodia*, igitur, *matutina*, est tempus à nona hora noctis vsque ad exortum solis: in codice Hebraico, & Græco bis repetitur, *custodia matutina*: & in Hebræo non habetur, *vsque ad noctem*, Ex quo videtur vulgata editio partim esse mutila, partim redundans, cum non habeat bis, à *custodia matutina*, vt habet Hebraica veritas, & habeat, *vsque ad noctem*, quod non habet eadem veritas Hebraica. Sed si quis diligenter omnia consideret, videbit, lectionem Latine vulgatæ editionis cum Hebraica veritate plane congruere. Nam sanctus Hieronymus ex Hebræo ita reddidit, *A custodia matutina vsque ad custodiam matutinam*; & vulgatus Latinus interpres hoc ip-

sum significauit, cum posuit; *A custodia matutina vsque ad noctem*, non enim dixit, *A custodia matutina vsque ad vespem*, quasi per diem tantum, & non per noctem sperare debeamus in Deo. sed *vsque ad noctem*, totam videlicet, quæ terminatur in custodiam matutinam; siue auroram, quæ in Euangelis dicitur, quarta vigilia noctis. Itaque idem est, ac si dixisset, à summo mane, vsque ad summam noctem, siue ab initio diei, vsque ad finem noctis: & hoc modo acceperunt hanc sententiam, Chrysostomus, & Euthymius, qui scripserunt, admoneri hoc loco fideles, vt tota die, & tota nocte sperent in Domino. Ratio cur tota die, & nocte sperandum sit, duplex est, vna, quia semper in periculis versamur, nec est momentum in quo Dei auxilio non egeamus: altera, quia in omni tempore licet sperare in Domino, & semper accepta est conuersio, & penitentia, siue id fiat mane; id est, in adulescentia, siue in meridie; id est, in virilitate, siue ad vespem, id est, in senectute, & siue fiat de die, id est, tempore prosperitatis, siue de nocte, id est, tempore aduersitatis. Scio, textum Hebraicum paulo aliter distingui, quam textum Græcum vel Latinum: sed quoniam id accidit ex punctis recens à Rabinis additis, non est difficile, remotis punctis, distinctionem eandem in codicibus omnibus inuenire. Fateor quidem Græcos codices, qui habent, *A custodia matutina vsque ad noctem, à custodia matutina speret Israel in Domino*, non omnino concordare cum codice Hebraico, & cum Latina vulgata editione: sed credibile est, in codice Græco aliquid redundare, quod forte relictum est ex adiunctione alicuius alterius versionis ad versionem Septuaginta Interpretum. Fortasse etiam variæ sunt lectiones editionis Græcæ: nam Chrysostomus videtur omnino legisse in codice Græco: vt nos legimus in Latino.

*Quia apud Dominum misericordia, & copiosa apud eum redemptio.*

Reddit rationem, cur oporteat semper in Deo confidere, & simul prædicat redemptionem generis humani: quæ futura erat per



per Iesum Christum Dominum nostrum. Merito sperare possumus in Domino tota die, & nocte, quoniam apud ipsum *miseri- cordia est*. Sunt quidem extra Deum opera misericordiae: vnde dictum est, *Miseri cordia Domini plena est terra*: & alibi, *Miseri cordia tua usque ad nubes*: est etiam in piis homi- nibus participatio quaedam misericordiae, sed ipsa misericordia apud Deum tantum- modo reperitur, inq; solo eius sinu requie- scit: misericordia enim miseras tollit: quis autem potest miseras tollere, nisi qui mi- ser esse non potest? quis potest defectus om- nes curare, nisi qui defectu omni caret, & omnipotens est? Deo soli proprie conuenit, quod idem Propheta dicit, *Tu Domine suauis, & mitis, & multa misericordia omnibus inuocantibus te*. Itaque rectissime sancta Mater Ecclesia in precibus Deum appellans dicere solet, *Omnipotens & misericors Deus*. Neque solum sperare debemus in Deum, quoniam apud eum *miseri cordia est*, sed etiã quoniam apud eundem *copiosa redemptio est*: nam misericordia Dei, quae generi huma- no misereri decreuerat, vt iustitiae quoque satisfaceret, inuenit ipsa pretium magnum, sanguinem videlicet Vnigeniti, qui redime- ret copiosissime omnes omnino captiuos: potuit enim homo seipse vendere sub pec- cato, & à diuina iustitia subici Diabolo tanquam tortori, cui homo consenserat ad peccatum. Sed non potuit vilo modo seipse redimere, neque de potestate Diaboli e- ruere. Ergo quod homo non potuit, mi- sericordia diuina fecit, vt per sanguinem V- nigeniti heret. Sed hæc redemptio apud Deum erat, cum Psalmus iste scriberetur, id est, in consilio, & decreto Dei, nunc autem *miseri cordia Domini plena est terra*, quando quotidie pretium illud in redemptionem captiuorum expenditur, vnde ab Apostolo dicitur, *Empti estis pretio magno, glorificare, & portate Deum in corpore vestro*, 1. Cor. 6. & clarius à B. Petro, *Non corruptibilibus auro, vel argento redempti estis, sed pretioso sanguine quasi Agni immaculati, & incontaminati Christi*, 1. Petri 1. Dicitur au- tem hæc redemptio copiosa, tum quia

*propitiatio est pro peccatis nostris, & non tan- tum nostris, sed etiam totius mundi*, 1. Ioan. 2. tum quia non solum hoc pretio redimimur à captiuitate, sed etiam euehimur ad partici- pationem hereditatis, & Regni, vt simus ha- redes Dei, coheredes autem Christi. Rom. 8.

*Et ipse redimet Israel ex omnibus ini- quitatibus eius.*

Redemptio quæ erat apud Deum, tum plane manifestabitur, cum redimetur Israel, id est, populus Dei, non vt Iudei carnales ex- pectant à potestate Regum temporaliũ, sed ab omnibus iniquitatibus suis. Quod Ange- lus de Iesu Christo exposuit, cū ad S. Ioseph ait, Matth. 1. *Vocabis nomen eius Iesum, ipse e- nim saluum faciet populum suum à peccatis eorum*. Hæc redemptio iam quidem inchoata est, sed perfectissime complebitur in die no- uissimo, cum liberabimur non solum à pec- catis, sed etiam à pœnis omnibus peccatorũ, & à periculo deinceps peccandi, quod signifi- cavit Dauid in Psalmo 121, cum ait, *Quantum distat ortus, ab occidente, longe fecit à nobis iniquitates nostras, & initio Psalmi, Qui pro- pitiat omnibus iniquitatibus tuis, qui sa- nat omnes infirmitates tuas, qui redimit in- teritum vitam tuam, qui replet in bonis desi- derium tuum, &c. & perspicue Daniel cap. 9. Vt consummetur prauaricatio, & finem acci- pias peccatum, & deleatur iniquitas, & ad- ducatur iustitia sempiterna.*

## P S A L M V S CXXX.

*Titulus, & Argumentum.*

*Canticum graduum.*

**C**antat in hoc Psalmo Dauid humilitatis suae virtutem, & cantat non cor am tri- bus, aut quatuor hominibus, sed in theatro or- bis terræ, & tamen cū hoc sit vehemēter se lau- dare, non facit contra præceptum illud Pro. 20. *Laudet te alienus, & non os tuum, extra- neus, & non labia tua*. Siquidem, vt laudare

CCCC 2

VIII.

sa

se turpe est, cum absq; necessitate id fit: sic non se laudare, quando necessitas id requirit, stultum est. Itaq; B. Paulus, qui dixerat, Non qui seipsum commendat, ille probatus est, sed quem Deus commendat: seipse mirifice commendat in 2. ad Cor. c. 10. quia vidit id necessarium esse ad pseudopostolorum calumnias resuendendas. David igitur in hoc Psalmo humilitatis virtutem sibi ipse tribuit, quoniam saepe accusatus fuerat superbia & ambitionis, à quo vitio maxime abhorrebat. l. 1. Reg. c. 17. dicit ad eum frater eius, Ego noui superbiam tuam, & nequitiam cordis tui. lib. eodem cap. 22. & 4. libi saepe Saul queritur de Davide, quod illi infidiaretur, & l. 2. Reg. ca. 16. Semel maledicens Davidi, obicit ei, quod Regnum Saulis inuaserit. David igitur ad eiusmodi calumnias refellendas Deum vocat in testè summa sua humilitatis, ac modestia singularis. Præterea etiam si nulla calumnia praecessisset, poterat humilitatem suam predicare, non ut virtutes suas iactaret, sed, ut ostenderet, se, quamvis robore, potestate, sapientia, & opibus omnibus hominibus sui temporis in Palaestina excellere, tamen non in suis viribus fiduciam unquam posuisse, & ideo debere omnes alios ad ipsius exemplum, in solo Deo sperare, ut in fine Psalmi dicitur. Est autem hic Psalmus ex gradualibus unus, quoniam docet in quo humilitas vera consistat, & nulla est via securior ad ascendendum humilitate, dicente Domino, Omnis qui se humiliat, exaltabitur.

## EXPLICAT. PSAL. CXXX.

I.

**D**omine non est exaltatum cor meum, neque elati sunt oculi mei.

Secutus Propheta, quod vera dicturus esset, Deum ipsum alloquitur, quem nemo fallere potest: dicit autem coram Deo se vitio superbiz nunquam fuisse obnoxium, siue cor internum, siue signa oculorum externa considerentur: Multi enim occulte superbi sunt in corde suo, magni æstimantes; tamen extrinsecus humilitatem simulant multi etiam non minus elato supercilio despiciunt proximos suos, quam eos corde tumido, atque inflato contemnant. David autem neq; cor elatum, neque elatos oculos

gerebat; sed erat humilis corde, & eam humilitatem oculis præferbat.

*Neque ambulavi in magnis: neque in mirabilibus super me.*

Dixit de superbia cordis & oculorum: nunc addit de superbia verborum, & operum: aliqui enim iactant, se posse facere vel fecisse; aut esse facturos maiora, & mirabiliora, quam re vera possint, & hoc modo ambulant, siue ascendunt super se inter loquendum: aliqui etiam re ipsa præsumunt aggredi opera, quæ superant vires ipsorum, & isti ambulant, siue ascendunt supra se ipsos opere, & factis, David autem stabat in gradu suo, in vera humilitate fundatus, ideo neque loquendo, neque operando ambulabat super seipsum in magnis, & mirabilibus, id est neque gloriabatur se magna, & mirabilia fecisse supra vires suas; neque tentabat facere, quæ sciebat se non posse perficere.

*Si non humiliter sentiebam, sed exaltaui animam meam.*

*Sicut ablatus est super matre sua: ita retributio in anima mea.*

Non contentus Propheta, ipsi Deo, qui corda scrutatur, dixisse, se ab omni superbia semper, abhoruisse: id ipsum confirmat iuramento exhortatorio, ut tanto maior fides ipsius verbis ab omnibus habeatur. Dicit igitur, *Si non humiliter sentiebam de me ipso sed exaltaui animam meam*; vel ut significatius loquitur textus originalis, *Si non composui me ad aequalitatem cum ceteris, sed supra ceteros me extuli*. Sicut ablatus est super matre sua, id est, sicut infans recens ablatus manet in sinu, vel super genua matris suæ, moestus & plorans, quia priuatus est dulcedine lactis, quæ pro illo tempore summx deliciae ipsius erant: ita retributio in anima mea fit, id est, sic anima mea priuetur dulcedine consolationis diuinæ, quæ meæ potissimæ, ac pene solæ deliciae sunt. Quantum sit hoc supplicium, quod sibi Propheta sanctissimus imprecatur, soli illi intelligere possunt, qui eodem spiritu repleti gustauerunt, quam dulcis sit Deus, Quod enim

De.

David nihili faceret opus, & delicias terras, & ipsam regiam celsitudinem, ac maiestatem præ amore diuinæ suauitatis. Psalmi ab ipso compositi, tanquam amatoria cantica, manifeste testantur: *Quam magna*, inquit Psal. 30. *multitudo dulcedinis tua Domine, quam abscondisti timentibus te*: & rursum Psal. 33. *Gustate, & uidete, quoniam suavis est Dominus*, & Psal. 26. *Tibi dixit cor meum, exquisiuit te facies mea, faciem tuam Domine requiram, ne auertas faciem tuam à me*, & Psal. 76. *Renuit consolari anima mea; memor fui Dei, & delectatus sum*, & Psalmo 85. *Latifica animam seruus tui, quoniam ad te Domine animam meam leuauit, quoniam tu Domine suauis, & mitis*. & Psal. 109. *Ego vero delectabor in Domino*, & Psal. 62. *In velamento alarum tuarum exultabo, adhaesi anima mea post te*. Denique in Psal. 72. *Quid mihi est in celis? & à se quid volui super terram? Deus cordis mei, & pars mea Deus in æternum, & ibidem, Mihi autem adherere Deo bonum est; quasi dicat, quærant alij bona quæcunque, siue in celo, siue in terra: mihi adherere Deo, summum est bonum, ipse Deus est cordis mei ipse pars, hæreditas; portio, omne meum bonum, ipso vno contentus sum, & in æternum ero. Cum ergo David humilis, & simplex, quasi infans lactaneus in lacte diuini amoris omne suum bonum haberet, non poterat sibi maius aliquod malum impreari, quam vt fieret, sicut infans ante tempus ablactatus, qui consolationem nullam admittit, cum se ab uberibus matris remoueri videt. Quod attinet ad verba, illud; *Si exaltaui animam meam*, ex Hebræo vertit sanctus Hieronymus, *Si silere feci animam meam*. Sed Septuaginta non legerunt; *dominamini*, quod est, *silere feci*, sed *romamini*, quod est, *exaltaui*: nam literæ d, & r, in Hebræo simillimæ sunt: neque dubitare debemus, quin libros correctiores habuerint Septuaginta Interpretes, quam sanctus Hieronymus habuerit. Sic etiam, *ita retributio in anima mea*; sanctus Hieronymus ex Hebræo reddit, *ita ablactata ad me anima mea*. Sed in Hebræo eadem vox *ablactatum*, & *retributionem* significat, punctis paulu-*

lum immutatis: nam *gamul*, est *ablactatus*; *gemul*, *retributio*. Igitur Septuaginta; ubi habetur *ablactatus*, legerunt, *gamul*; ubi habetur, *retributio*, legerunt, *gemul*: sanctus autem Hieronymus utrobique legit, *gamul*: sed lectio Septuaginta, cui concordat nostra vulgata editio, est longe melior, tum quia vix intelligi potest quid sit, *ita ablactata ad me anima mea*: tum quia secundumlectionem Septuaginta habetur in Hebræo elegantissima allusio vocis retributionis ad vocem similem, *ablactati*.

*Speret Israel in Domino, ex hoc nunc, & vsque in seculum.*

Ex hac Psalmi conclusionem intelligi potest, quo tendat illa humilitatis prædicator non enim vir vere humilis propositum habuit se laudandi; sed admonendi populum suum, quam parum de se præsumere, quam multum in Deo confidere debeat. At igitur, *Speret Israel in Domino*, id est, si ego Rex, & Propheta, non me efferre audeo, propter potentiam, & sapientiam, neq; de me ipse præsumo, sed omnem spem meam in Deo collocatam habeo; certe par est, vt populus meus Israel, qui etiam populus Dei est, non se existimet aliquid esse, cum nihil sit, neq; in viribus suis confidat, sed speret in Domino, & non hodie solum, aut cras, sed omni tempore speret.

## P S A L M V S CXXXI.

*Titulus, & Argumentum.*

*Canticum graduum.*

**P**salmm hunc vel Salomon composuit, tñ adificatio templo, insulit arcem domini in locum ei preparatum, vel certe compositum à dauid, sibi quo datum ad concinendum post templi adificationem Salomon cecinit: id perspicuum est cum ex fine capitis sexti in 2. libro Paralipomenon, sñ ex toto serie huius Psalmi;  
C c c c c 3 ac



ac præcipue ex illis verbis, Propter David seruum tuum non auertas faciem Christi tui. Continet autem ad litteram Psalmus hic, primo commemorationem ardentissimi desiderij, quo timebatur David adificandi templi: secundo, petitionem ad Deum, ut stabilietur Regnum in domo David, ut sanctificentur ministri Domini, & alia id genus, iuxta promissiones Dei, quas multo ante David acceperat. Numeratur hic Psalmus inter graduales, tum quia cani debebat à populo redeunte à captiuitate, ut exercitaretur ad imitandum desiderium Davidis, & diligentiam Salomonis in templo readificando, tum, ut admoneatur spiritualis peregrinus quanto feruore flagrare debeat in adificando spirituali templo, tum in corde suo: tum in celesti Hierusalē, cum pro templo lapideo, in quo arca lignea locum quietis acceptura erat, tam ingēti desiderio arserit corda Davidis, & sumptus prope infinitos fecerit Salomon, & tantos labores susceperint lōgissimo tempore multa hominum millia. Nam ut legitur in lib. 3. Reg. c. 5. Erant octoginta millia latomorum, & septuaginta millia portantium onera, & tria millia trecenti præfecti operum. Neque tamen superuacanea, aut nimia dicēda sunt, cum ad illius honorem pertineant, cuius magnitudinis non est mensura vel finis.

## EXPLICAT. PSAL. CXXXI.

I. **M**emento Domine David, & omnis mansuetudinis eius.

Verba Salomonis hæc sunt, qui Deum orat per merita patris sui David. Memento, inquit, Davidis amici tui, & meritorum eius, inter quæ præcipuum fuit studium mansuetudinis. Illud, memento, non arguit obliuionem in Deo, sed significat Deum, quando non misereretur filiorum viri iusti, ita se gerere, quasi non recordaretur, quid apud se vir ille iustus meruerit. Nihil igitur isto modo loquendi significatur, nisi Deum orari velle per merita hominum iustorum, & propter eadem merita multa concedere, quæ alioqui minime concessisset: id cognosci potest ex lib. 3. Reg. cap. 12. vbi Deus per Prophetam loquitur ad Hieroboam, ac di-

cit se valde irritatū esse peccatis Salomonis, sed tamen conferuaturum illi Regnum omnibus diebus vitæ suæ, propter David seruum suum, qui custodiuit mādata, & præcepta sua: ex quo loco apparet, orationem huius Psalmi fuisse exauditam. Meminit autem Salomon mansuetudinis Davidis, omnis alius virtutibus, tum quia mansuetudo in Davide potissimum eluxit, ut patuit ex eo, quod noluit Saulem occidere, cum posset, cum tamen ab eo sine ulla causa quæreretur ad mortem, lib. 1. Reg. cap. 24. tum etiam quia mansuetudo mirabiliter placet in oculis Dei, quia indiuidua comes est humilitatis, & charitatis, & quia similem facit hominem Deo, qui suauis, & mitis est, & multa misericordia omnibus inuocantibus eum, Psal. 85. Itaque ante Davidem, Moyses amicus Dei maximus fuit, quia mitissimus erat super omnes homines. Num. 12. & post Davidem Christus Dominus: plenus gratia, & veritate, ne aliam virtutem magis in se imitandam esse docuit, cum ait, Discite à me, quia mitis sum, & humilis corde, Matth. 23. Neque repugnat mansuetudini Davidis, vel Moysis, quod uterque multos homines occiderit, neque mansuetudini Christi, quod eiecerit ex templo euentes & vendentes, mentasque eorum subuerterit: nam mansuetudo non est contraria iustitiæ, imo soror est zeli honoris Dei; & qui facile tolerat iniurias proprias, quod est mansuetudinis, aptior est ad vindicandas iniurias Dei, & proximi, tum quia omnes vident eum non moueri ex affectu proprio, sed ex solo iustitiæ zelo, tum quia oblitus quodammodo sui, totus occupari potest in Dei honore quærendo, & propugnando. S. Hieronymus ex Hebræo vertit, Memento Domine David, & omnis afflictionis eius. Sed vox Hebraica, *hunnosho*, quam Hebræi *humiliari eum*, reddere solent, potest cum aliis punctis legi, *hananatho*, quod significat, mansuetudinis eius: & sic legerunt Septuaginta Interpretes.

Sic iurauit Domino, votum vouit Deo Iacob.

*Si introiero in tabernaculum domus  
meae, si ascendero in lectum strati mei.*

*Si dederò somnum oculis meis, & pal-  
pebris meis dormitacionem.*

*Et requiem temporibus meis, donec in-  
ueniam locum Domino, tabernaculum Deo  
Iacob.*

Effectum exponit Salomon mansuetu-  
dinis, & humilitatis Dauid patris sui: quo-  
niam enim mitis erat, & humilis corde, in-  
dignum putabat, vt ipse haberet domum ad  
habitandum, & lectum ad quiescendum; &  
arca Dei non haberet sedem stabilem, tem-  
plum videlicet, in quo honorifice perma-  
neret, sed huc & illuc transferretur: propter  
ea iurauit, & vouit, se non intraturum do-  
mum suam, nec in lectum ascensurum; imo  
etiam neque extra lectum dormiturum, aut  
quietem vllam capturum, donec inueniret  
locum quietis arce Dei. Quando Dauid hoc  
votum vouerit, non habetur expresse in di-  
uinis literis; sed tamen colligi videtur ex li-  
bro secundo Regum cap. 7. vbi Dauid di-  
cit ad Nathan Prophetam, se constituisse  
aedificare templum Domino, eo quod eru-  
besceret ipse habitare domo cedrina, dum  
arca Dei maneret in tentorio. Sed eadem  
nocte iussit Deus per Nathan significari Da-  
uidi, nō velle, vt ipse edificaret templum, sed  
hanc prouinciam filio suo relinqueret: quod  
ipsum repetit ipse Dauid in 1. lib. Paralipo-  
menon cap. 22. & 28. Sed quæstio est, quid  
proprie Dauid vouerit? Qui Hebræos se-  
quuntur, existimant, Dauidem ignorasse,  
vbi Deus vellet sibi erigi templum, & ideo  
vouisse se non accepturum vllam quietem,  
donec sibi à Deo locus templi reuelaretur;  
ac ne nimis longo tempore cogant Daui-  
dem extra domum sub dio manere; ad-  
dunt, hoc votum susceptum fuisse à Dauide  
quando vidit Angelum percutientem po-  
pulum, & illo ipso die reuelatum ei fuisse  
per Gad Prophetam, velle templum sibi æ-  
dificari in arca Arcunæ Iebusæi in monte  
Moria. 2. Reg. 24. Sed ista sine fundamento

dicuntur & ad fabulas Rabinorum fortasse  
reiici possunt: nō enim de situ templi, sed de  
ipso templo edificando sollicitus erat Dauid:  
neq; vouisset quod non erat in sua potestate,  
quale est, habere Dei reuelationem; sed quod  
ipse præstare poterat suo sumptu, & labore.  
Quando igitur dicit, *Donec inueniam locum  
Domino, per locum;* non intelligitur situs, sed  
templum, quod erat futurum locus, id est,  
habitaculum Dei: quod explicatur per vo-  
cem sequentem, *tabernaculum Deo Iacob*, id  
est, donec tale templum extruxero, vt in eo  
digne possit arca Domini collocari. Verum  
est quidem situm templi fuisse à Deo de-  
monstratum Dauidi, vt dicitur 2 Paral. cap.  
3. sicut etiam demonstrata fuerant omnia,  
quæ ad templum pertinebant, vt dicitur 1.  
Paral. 28. *Omnia*, inquit, *venerunt scripta  
manu Domini ad me*: sed nulla sit eo loco  
mentio iuramenti; aut voti; neq; vero, si Da-  
uid iurauit, se non ingressurum in domum  
suam, donec extrueret templum, periculum  
erat ne nimis diu pernoctaret sub dio; verba  
enim illius iuramenti amplificationem  
continent. Scripturæ diuinæ familiarem:  
proprie autem significant sollicitudinem  
magnam rei faciendæ. Simile est illud in 1.  
Psalm. *Sed in lege eius meditabitur die ac no-  
cte*: & illud Psalm. 33. *Benedicam Dominum  
in omni tempore, semper laus eius in ore meo*:  
& clarius Isaia 62. *Super muros tuos constitui  
custodes, tota die, & tota nocte in perpetuum  
non tacebunt*: & Prou. 6. præscribit Salomon  
talem sollicitudinem ei, qui promisit ali-  
quid proximo suo, qualem hoc loco tribuit  
Dauidi, dicens, *discurr, festina, suscita aspi-  
cum tuum, ne dederis somnum oculis tuis, nec  
dormitent palpebra tua*. Simile est illud in  
Testamento nouo, *Oportet semper orare,  
& nunquam desicere*, Luc. 18. & caput  
21. *Vigilate itaque omni tempore orantes*.  
Neque enim ista significant, omni ho-  
ra, & omni momento esse orandum,  
sed habendam esse orationem in maxi-  
mis negociis, & non permittendum,  
vt ab aliis terrenis occupationibus im-  
pediatur. Sic igitur iuramentum illud in-  
telligimus, *Si introiero in tabernaculum  
domus*

*domus mea*, id est, iuro me non intraturum in domum meam; ita ut obliuiscar domus Dei edificandæ: *si ascendero in lectum strati mei*, id est, iuro me non ascensurum in lectum strati mei, ita ut non cogitem de lecto, id est, de loco templi, ubi proprie arca Domini requiescat: *si dederò somnum oculis meis*, & palpebris meis dormitationem, id est, iuro me non dormitaturum, ita ut non vigilem circa templum Domini erigendum: & *requiem temporibus meis*, id est, iuro, me non compositurum caput meum ad quiescendū, ita ut quiescam à sollicitudine domus Domini preparandæ. Quod iuramentum, & votum, quod in se fuit, accuratissime adimpleuit, ut intelligi potest ex verbis eius, 1. Paralip. 26. Ego, inquit, totis viribus meis preparavi impensas domus Domini Dei mei: aurum ad vasa aurea, argentum in argentea, asin aenea, ferreum in ferrea, lignum in lignea; & lapides onychinos, & quasi stibinos, & diuersorum colorum, omnemq; pretiosum lapidem, & marmorarium abundantissime, & super hac, qua obtuli in domum Dei mei, de peculio meo aurum, & argentum do in templum Dei mei, exceptis his, qua preparavi in adem sanctam, tria milia talenta auri de auro ophir, & septem milia talentorum argenti probatissimi ad demurandos parietes templi. Ac præter has ingentes opes, parauit etiam idem Dauid descriptionem omnium partium templi, atriorum, porticum, cœnaculorum, exedrarum, & similium rerum, ac præterea omnium ornamentorum, ut habetur 1. Paralip. cap. 28. Hæc omnia typi fuerunt, ac figuræ veri Davidis Christi, qui ve templum viuum, & tabernaculum æternum Deo pararet, pernoctans in oratione, vere non intrabat in domum suam, neque ascendebat in lectum suum, neque dabat oculis somnum, neque temporibus requiem, & non corruptibilibus auro, vel argento, sed pretioso sudore, ac sanguine pretiosissimo parauit sibi gloriosam Ecclesiam non habentem maculam, neque rugam; & ciuitatem illam ædificauit in cælis, quam vidit S. Ioannes in Apocalypsi ornatam omni lapide pretioso, Apoc. 21. Ex his denique vniuersisq; nostrum

intelligere debet, quanta vigilantia, sumptu, & labore sit opus, ut in corde nostro templum Domino erigamus.

*Ecce audiuiimus eam in Ephrata, inuenimus eam in campis sylua.*

Adfert rationem, cur Dauid optauerit templum Domino ædificare; quoniam arca Domini sedem propriam, & stabilem non habebat. *Ecce, inquit, audiuiimus eam*, arcam videlicet, *fuisse in Ephrata*, id est, in terra Ephraim, quando videlicet erat in Silo tempore Samuelis, 1. Reg. 4. deinde *inuenimus eam in campis sylua*, 1. Reg. 6. quando dimissa à Philistæis inuenta est in agro Iosue Bethsamitæ, quem esse locum syluosum perspicuum est ex proxima ciuitate Cariathiatim, quo fuit transportata ex agro Iosue: nam *Cariathiarim* dicitur ciuitas syluarum: sed singula verba consideremus, per pronomen, *eam*, dicimus significari arcam, Chrysostomus, Euthymius, & alij docent, tamen enim antea nominata non fuerit, tamen significata est implicite in illis verbis, donec inueniam locum Domino, tabernaculum deo Iacob: neque enim Dominus, & Deus Iacob, eger loco pro se, sed pro arca sua, in qua ipse tanquam in sede sua manere, vel tanquam in scabello pedes habere videbatur, cum in responsa daret. Quod autem Sanctus Hieronymus reddit ex Hebraeo, *Audiuiimus eum in Ephrata, inuenimus eum in campis sylua*, nos mouere non debet. Nam fieri potest, ut S. Hier. inciderit in textum corruptum: nunc enim in Hebræo habetur *eam*, non eum, ut etiam in codice Græco, & Latinis omnibus, & hoc modo Patres legem. Per vocabulum, *Ephrata*, exposuimus terram Ephraim, in qua erat Silo, ubi longo tempore mansit arca: quamuis enim *Ephrata*, in vno, vel in altero loco Scripturæ significet Bethlehem, tamen hoc loco non potest Bethlehem significare, cum in ea non legatur vnquam fuisse arca Domini & cum minore fundamento alij quidam per, *Ephrata*, hoc loco intelligi volunt Hie-



Ierusalem, quodd non longè absit à Bethlehem. Per, campos sylvarum, non desunt, qui intelligant arcam Ornan Iebusæi, qui erat in monte Sion, quos irridet S. Hilarius, quia nihil simile habeat arca cum sylua. Alij intelligunt *Cariatthiarim*, quæ interpretatur ciuitas sylvarum: sed Scriptura non dicit, inuentam fuisse arcam in ciuitate, sed in campis; & verbum, inuenimus, significat casu inuentam, cum esset amissa: cum autem esset in *Cariatthiarim*, non erat querenda, vel inuenienda tanquam amissa, cum in ea ciuitate studiosè collocata fuisset. Respicit igitur Scriptura, ut nos diximus, ad illud tempus, quo arca iam dudum à Philistæis capta, inuenta est in agro Iosue Bethsāmītæ, quod eam detulerant vacæ indomitæ, quibus à Philistæis fuerat alligata. Verba illa, *audiuimus, & inuenimus*, volunt quidam significare, arcam fuisse in Silo ante tempora Dauidis, sed Dauidis tempore fuisse in *Cariatthiarim*: idè enim de priorè mansionè dictum esse audiuius, quia non ipse viderat, sed à maioribus acceperat: de posteriore dictum esse inuenimus, quia tempore suo id acciderat. Sed nos existimamus, non esse verum, Dauidis tempore fuisse arcam inuentam in campis sylvarum: fuit enim eo loco inuenta post septem menses à captiuitate sua, ut patet ex lib. 1. Reg. c. 6. quo tempore Dauid nondum natus erat, ut ex collatione temporum manifestè colligitur. Itaque verba illa non dicuntur à Dauide, vel à Salomone in persona sua, sed in persona populi, & ideo dicitur in numero multitudinis, *Audiuius eam in Ephraim, inuenimus eam in campis sylvarum*, quasi dicat, Audiuius à maioribus nostris, arcam aliquando fuisse in Silo, in terra Ephraim, & rursus postea inuenimus, & *Audiuius eam in campis sylvarum*; non enim deerant senes, qui eius rei meminisse potuissent: ex quo refellitur argumentum, quo nonnulli demonstrari putant, hunc Psalmum non fuisse compositum à Salomone, quia videlicet ipse nondum natus erat, quando arca inuenta est in campis sylvarum. Si enim hoc argumentum concluderet, demonstraretur etiam Psalmum non fuisse à

Dauide compositum: nam neque ipse natus erat quo tempore arca Dei reperta est in campis sylvarum.

*Introibimus in tabernaculum eius, adorabimus in loco, vbi steterunt pedes eius.*

Exposito voto, & desiderio patris sui Dauidis, redicturus Salomon arcam in templum à se ædificatum, ait, *Introibimus in tabernaculum eius*, id est, fuit hæcenus Dominus quasi hospes in varijs locis, sed nunc habebit stabilem domum, & idè nos introibimus in tabernaculum eius iam erectum, & exstructum in monte Sion, & *adorabimus in loco vbi steterunt pedes eius*, id est, adorabimus conuersi ad arcam sanctam, quæ est scabellum, vbi steterunt, ac stare solent pedes eius. Sic enim sanctuarium in interiore parte tabernaculi constructum erat, ut arca esset quasi scabellum pedum Domini, & super arcam esset propitiatorium, quasi sedes Domini, quæ tenebatur à duobus Cherubim. Itaque illud, *adorabimus in loco*, positum est pro, *adorabimus ad locum, vel adorabimus locum*, ut in Hebræo clarius est, *Adorabimus scabellum pedum eius*. Adorabant enim Hebræi arcam, non vt Deum, sed vt scabellum pedum eius. vnde dicitur etiam in Psalm. 98. *Adorate scabellum pedum eius, quoniam sanctum est*. Est autem hoc loco notandum, verbum adorandi in Hebræo, *shachane*, propriè significare, incuruare se, & idè construi cum datiuo, vel cum accusatiuo addita præpositione, ad, vt incuruate vos arcæ, vel ad arcam: & non rectè diceretur, incuruate vos arcam. & hæc est ratio, cur aliquando Interpretes vertant, Adorare ad scabellum, aliquando, orare scabellum; quia aliquando seruant phrasim Hebraicam, aliquando Latinam.

*Surge Domine in requiem tuam, tu & arca sanctificationis tue.*

Introducitur Salomon arcam in templum magnificentissimè ædificatum, poetico more eam iouit ad templum ingrediendum, & inhabitandum. *Surge*, inquit, Domine de loco, vbi hæcenus, quasi hospes habitasti, & ingredere in domum tuam propriam.

VII.

וְשָׁכְנָה

VIII.

primam, in qua deinceps requiesces, id est, unde non transibis de loco ad locum, ut vsque modo fecisti. Explicat autem se loqui Domino: non ut in se, sic enim cœli cœlorum Deum non capiunt, ut idem Salomon alibi dicit; sed ut peculiari modo in arca testamenti erat, quia ex illa responsa dabat, & ideo addit, *Tu & arca sanctificationis tuae*, id est, cum throno tuo, & scabello pedum tuorum: quod scabellum est arca sanctificationis tuæ, id est, arca in qua, & per quam tu ab omnibus, qui illam sciunt, sanctificaris, & honoraris. In Hebræo habetur, Arca fortitudinis tuæ, & hoc modo legitur in 2. Paral. c. 6. non solum in textu Hebræico, sed etiam in Græco, & Latino Videntur igitur LXX. Interpretes hoc loco voluisse non tam redde verbum verbo, quàm explicare sententiam. Arca enim fortitudinis Dei dicitur, quia per eam ostendit Deus fortitudinem suam: nam Iosue 3. cum arca intrasset Iordanem, portantibus eam Sacerdotibus, continuo aquæ Iordanis conuersæ sunt retrorsum, item Iosue 6. cum arca septies ciuitatem Hierico circuisset, muri Hierico coruerunt. Item li. 1. Reg. c. 5. cum arca fuisset à Philistæis, & posita in templo idoli Dagon, mane sequenti inuentus est Dagon iacens pronus in terra coram arca, & quocumq; circumferebatur arca à Philistæis, interficiebat innumerabiles homines; ita ut Philistæi dicerent, *Non manent apud nos arca Dei* *Id est, quia dura est manus eius super nos, & super Dagon deum nostrum.* Deniq; Bethsamitæ cum arcam Dei ad se delatam curiosè inspicissent, occisi sunt supra quinquaginta millia ex ipsis, ut habetur libri 1. Reg. cap. 6. & cum Oza tetigisset arcam Dei, continuo à Deo occisus est, 2. Reg. cap. 6. Sed hæc ipsa fortitudo Dei, quæ per arcam demonstrabatur, efficiebat, ut Deus ab omnibus sanctificaretur, timeretur, & honoraretur. Siquidem Bethsamitæ cum interficerentur ob arcam Dei à se visam, dixerunt, *Quis potuit stare in conspectu Domini Dei sancti huius?* in idem igitur recidit, *arca fortitudinis tuæ*, ut habetur in Hebræo, & arca sanctificationis tuæ, ut habetur in codice Græco, & Latino.

*Sacerdotes tui induantur iustitiam, & sancti tui exultent.*

Introducta iam arca in templum, orat Salomon primo pro Sacerdotibus, secundo pro Rege, id est, pro se: nam ab his dependet salus totius populi. Sacerdotes enim regunt populum in spiritualibus, & Reges in temporalibus. Pro Sacerdotibus duo quædam postulat, ut sint iusti & sancti, quales esse debent, ut rectè fungantur officio suo, & ut alacriter Deum laudent, quod est proprium eorum munus. Debent enim pro se, & pro toto populo reddere Deo tributum laudis, & gratiarum actionis, pro beneficijs, quæ omni tempore accipimus à Deo, & gratias agendo, ac laudando benefactorem, prouocare benignitatem eius ad continuanda, & augenda beneficia. Dicit igitur, *Oro Domine, ut per gratiam tuam Sacerdotes tui induantur iustitiam*, id est, non solum iusti sint intus in corde, & animo, sed etiam exterius in omni eorum vita, in verbis, & operibus cernatur iustitia, & nihil turpe in eis appareat, qui tibi ministraturi, & populum tuum docaturi sunt. Metaphora enim indumenti ad hoc adhibetur, ut intelligamus quemadmodum vestis regis turpitudinem, & ornat hominem, ac distinguit à cæteris: ita debere Sacerdotes per opera iustitiæ id efficere, ut nihil turpe in eis appareat, & per eximiam sanctitatem discernantur à reliquo populo, & non possit dici, Sicut populus sic Sacerdos. *Et sancti tui exultent*, id est, & iidem Sacerdotes, qui Sancti tui propriè sunt, cum ad administrandum tibi sanctificari, & dedicati sint, exultent alacriter laudando te, & sic benefungantur munere suo. In Hebræo habetur, *Et sancti tui laudent te*, siue iubilent tibi, ex quo intelligimus, exultationem, quam in nostro textu habemus ex Græco, non esse quamcunque exultationem, sed exultationem in laudando Deo, & gratias agendo illi, siue dum sacrificant, siue dum psallunt. Et si tanta iustitia, & sanctitas, & alacritas requirebatur in Sacerdotibus illis, qui sacrificabant oues, & boves, & laudabant Deum pro temporalibus bene-

beneficijs; quid quæso requiritur in Sacerdotibus illis, qui sacrificant diuinum agnum, & gratias agunt pro beneficijs sempiternis: vñ nobis miseris, qui ministerium altissimum sortiti, tam procul absumus à feruore, quem Salomon in umbraticis Sacerdotibus exigebat.

*Propter David seruum tuum, non auertis faciem Christi tui.*

Orat nunc pro Rege, id est, pro se Salomon, & vt facilius impetret, adducit merita patris sui Davidis. Orat autem, vt quando-  
cunque accesserit ad precandum Deum, Deus exaudiat orationem eius. *Propter David*, inquit, *seruum tuum*, id est, propter fidele obsequium, quod tibi præstitit pater meus dum in terris vixit; *ne auertas faciem Christi tui*, id est, non facias, vt ego, qui loco patris mei vinctus sum in Regem populi tui, confusus recedam à te, reiecta videlicet prece mea, & eo modo facias me auertere faciem orantis, sit cum non exaudire, sed confusum dimittere, perspicuum est ex libr. 3. Reg. c. 2. vbi cum mater Salomoni dixisset, *Petitionem vnā paruulā, ego deprecor à te, ne confundas faciem meam*: respondit Salomon, *Peto matrem meā, neque enim fas est, vt auertam faciem tuam*. Sed quamuis hæc vera sint, tamen videor mihi altiorē sensum in his verbis videre. Omne bonum nostrum in duplici respectu positum est, in respectu pio Dei ad nos, & in respectu nostro pio ad Deum, vt videlicet ille nos patris pietate respiciat, & nos illum filiorum pietate respiciamus, mutuus enim iste pietatis aspectus fons est, & origo bonorum omnium; sed prior est respectus Dei, & ab illo respectus noster oritur. *In hoc* (inquit Ioan. in 1. Epistola c. 4.) *est charitas, non quāsi nos dilexerimus Deum, sed quoniam ipse prior dilexit nos*. Itaque Deus dum nos diligit, facit etiam nos diligere, & dum nos respicit vt filios; facit, vt eum respiciamus vt patrem: quamuis autem nos peccando liberē auertamus faciem à Deo; tamen si Deus respicere

nos voluerit, & miseri, respiciendo, & miserando faciet, vt peccare non libeat, & vt faciem à Deo non auertamus; vel si auertimus, iterum conuertamus. Quomodo Luc. 22. quando conuersus Dominus respexit Petrum iam auersum, continuo illum conuertit, ita vt egressus foras amarē fleuerit: atque hoc est, quod David orat in Psalm. 24. *Respice in me, & miserere mei, & hoc loco Salomon, Ne auertis faciem Christi tui*, id est, ne sinas auerti à te faciem meam, quod facies si non auertis à me faciem tuam.

*Iurauit Dominus David veritatem: & non frustrabitur eum: de fructu ventris tui ponam super sedem tuam.*

Hic iam incipit commemorare promissiones factas à Deo Dauidi patri suo, vt ijs commemoratis facilius impetret quod petit, cum quasi debitum reposcere videatur. *Iurauit*, inquit, *Dominus David veritatem*; quasi dicat, iurauit David Dominus, se domum illi ædificaturum; & Dominus, vicissim iurauit Dauidi, se Regnum in domo eius in sempiternum stabiliturum: Deus enim vinci se liberalitate non patitur, & non solum opera, sed etiam voluntates, & desideria cumulatissimè renumeratur. Iuramentum Dei significat rei immobilitatem, & hoc loco præsertim, vbi dicitur, *Iurauit Davidi veritatem*, i. rem per se veram ex Dei promissione, certiorē, & firmiorem reddidit iuramento. Addit postea aliam firmitatem dicens. *Et non frustrabitur eum*. i. non faciet irritum iuramentum, quod alias dicere solet, *Iurauit Dominus & non pœnitēbit eum*. Quo loco rectè admonet S. August. pœnitentiam in Deum cadere non posse, sed metaphoricè dici, pœnitere, quando rem aliquam mutat; non pœnitere quando non mutat, sed stabilem & firmam esse decernit. Ponit exemplum ex li. 1. Reg. c. 15. vbi Dominus dicit, *Pœnitat me, quod constituerim Saul Regem*: & in eodem capite dicit Samuel, *Deum non esse vt hominem, vt pœnitentiam agat*. Ergo, inquit Augustinus, cum Deus immutabili suo consilio aliquid mutat, propter ipsam rei, non consilij mutationem pœnitere dicitur. Neque

Dddd 2 multum



multum refert, quòd in Hebræo, & Græco legatur, *Non frustrabitur eam*, id est, veritatem promissam, & in Latino textu legamus, *Non frustrabitur eum*, id est, Dauidem, vt legit etiam S. Hilarius: nam sensus est idem. Pergit Salomon, ac docet, quæ sit veritas promissa, & iuramento confirmata à Deo, & ait, *De fructu ventris tui, ponam super sedem tuam*, id est, dabo tibi successorem in Regno filium tuum: quæ verba videntur intelligenda ad literam de Christo, non de Salomone, nisi fortè de Salomone dicantur, vt typum Christi gerebat. nam de hoc eodem iuramento dicitur in Psalm. 88. *Semel iurauit in sancto meo, si Dauid mentiar, semen eius in æternum manebit, & thronus eius sicut Sol in conspectu meo, & sicut Luna perfecta in æternum, & testis in cælo fidelis*. Itaque illud, *ponam*, cum dicitur, *De fructu ventris tui ponam super sedem tuam*, non significat, simpliciter ponam, sed constituam, & firmabo. quæ certè Salomoni non conueniunt. adde, quòd B. Petrus. Act. 2. dicit de Dauid, *Propheta cum esset, & sciret, quis iureiurando iurasset illi Deus, de fructu lumbi eius sedere super sedem eius*; prouidens loquutus est de Resurrectione Christi, quia neque derelictus est in inferno, neque caro eius vidit corruptionem. Vbi S. Petrus vnâ scripturam Psalmi quintidecimi exponit ex alia Psalmi centesimi trigesimali primi, quem nunc explicamus. Atque hoc est, quod Luc. 1. Angelus dicit ad Virginem, *Dabit ei Dominus sedem Dauid patris eius, & regnabit in domo Iacob in æternum*.

XII. *Si custodierint filij tui testamentum meum, & testimonia mea hæc, quæ docebo eos.*

XIII. *Et filij eorum vsque in sæculum sedebunt super sedem tuam.*

Iuramentum, & promissio sine pœnitentia est de vno filio, id est, de Christo, cuius Regni nullus vnquam erit finis: sed de alijs filijs promissio conditionata est, id est, *si custodierint testamentum*, id est, fœdus Domi-

ni de non habendis Dijs alienis; *& si custodierint testimonia*, id est, præcepta Dei, *sedebunt super sedem tuam*. sin minus, proijciuntur. Sicenim expressius dicit ipse Dauid Salomoni, 1. Paralip. 28. *Si quaesieris Dominum, inuenies eum: si autem dereliqueris eum, proijcet te in æternum*, & paulò ante de eodem Salomone dicit Deus, *Firmabo Regnum eius vsque in æternum, si perseverauerit facere præcepta mea, & iudicia sicut & hodie*, & in Psalm. 88. vbi legimus, *Si dereliquerint filij eius legem meam, visitabo eos in virga virorum*; non addit, misericordiam meam non dispergam ab eis; sed, non dispergam ab eo, id est, à Dauid, quia videlicet thronus Dauid erit firmus iugiter, propter æternum Christi Regnum; etiam si Regnum terrenū Salomonis, & Roboam, & similibus deficiat, & destruat. Quod attinet ad verba, in Hebræo pro testamento est, pactum, siue fœdus; sed Septuaginta vertere solent illam vocem: Hebraicam, *berith*, per vocem Græcam, *διαθήκη*, quæ testamentum significat, nec solum Septuaginta, sed etiam B. Paulus ad Rom. 9. ad Gal. 4. & alibi testamentum vocat, quod Hebræi dicunt fœdus. Verisimile igitur est, vocem illam Hebraicam vtrunq; significare vel etiam præcipuè testamētum: maior enim fides habenda est LXX. Interpretibus, quam Rabinorum dictionarijs. constat autem ex S. Hieron. in cap. 2. Malachiz, LXX. Interpretes semper vertisse, testamentum fortasse autem diuina prouidentia voluit, vt in Ecclesia extarent duo ista vocabula testamenti, & pacti: quoniam reuera pactum Dei cum populo, non est simplex pactum, sed habet conditiones testamenti, cum sit pactum de hæreditate danda, & quod non habuit vim, nisi intercedente morte testatoris Christi, vt dicitur Hebr. 9. ad hoc enim significandum *Moyse aspersit sanguinem cum pactum nomine Dei cum populo sanciuisset*, Exod. 24. Et præterea testamentum hoc, non est simplex testamentum, sed habet rationem pacti, cum requirat conditionem de obseruantia mandatorum, & perseverantia in fide. Et igitur testamentum simul & pactum. Illud autem, *vsque in sæcu-*

*saeculum, non coniungitur cum, sedebunt super sedem tuam, sed cum verbis praecedentibus, sicut ostendit filij tui, & filij eorum, ut aperte colligitur ex textu Hebraico. Igitur sensus est, Si filij tui, & filij eorum custodierint pactum, & praecepta, &que in saeculum, id est, si perseverauerint in timore Dei, non deturbabuntur à solio Regni tui, si autem non perseverauerint, Regnum ipsorum ad alios transferetur, ut factum est & experientia docet.*

*Quoniam elegit Dominus Sion, elegit eam in habitationem si i.*

*Hac requies mea in saeculum saeculi, hic habitabo, quoniam elegi eam.*

Possent aliquo modo hæc accommodari ad arcem siue civitatem Sion terrenam, ut figura erat Ecclesiae nunc militantis & postea triumphantis: elegit enim Deus civitatem illam pro tempore, ut esset civitas regia & sacerdotalis, ita ut ibi esset thronus regius & etiam templum Domini. Sed tamen quia brevis diruenda erat & evertenda, & Regnum ex ea tollendum, & templum ipsum incendiandum; dicendum est, hæc pertinere ad Ecclesiam, quæ est Regnum Christi, & ipsa est Hierusalem & Sion, de qua dicitur in Psal. 2. *Ego autem constitutus Rex ab eo super Sion montem sanctum eius*, & continuantur hæc verba cum illis, *Iuravit Dominus David veritatem, & non frustrabitur eum, de fructu ventris tui ponam super sedem tuam*, id est, iuravit David, se positurum & stabiliturum filium eius Christum super sedem eius, quæ est Sion, quæ ideo dicitur civitas David, quia elegit Dominus Sion, id est, Ecclesiam, in habitationem suam perpetuam; & de ea dixit: *Hac requies mea in saeculum saeculi*, id est, non deferam unquam hanc Ecclesiam, sed in ea perpetuo requiescam, quoniam transferam eam ad perfectam beatitudinem in caelis, & ibi habitabo in ea in sempiternum, quoniam firmissimo atque æterno decreto elegi eam. Dicitur autem Deus requiescere, ut S. Augustinus vocat, quando facit nos requiescere: tunc autem perfecte requiescemus, quando pars Ecclesiae peregrinans in terris perveniet

ad eam partem, quæ gloriosa triumphat in caelis.

*Viduum eius benedicens benedicam, pauperes eius saturabo panibus.*

Hic versiculus cum sequentibus promittit civitati David, quæ est Sion, multa bona, quæ utrunque applicari possunt terræ civitati, ut si iura erat Ecclesiae; sed ipsi Ecclesiae proprie & perfecte conveniunt. Primum igitur promittit abundantiam rerum temporalium tantam, ut etiam viduæ, quæ solent esse maxime destitutæ, & alij pauperes satari possint: benedictio enim Dei abundantiam in Scripturis significare solet. Sed hæc abundantia in sensu altiore significat copiam cibi spiritualis, verbi Dei & Sacramentorum, quibus abundant filij Ecclesiae, illi praesertim, qui sunt spiritu pauperes. Antiqua hæreticorum calumnia occurrit hoc loco breviter refellenda. Ridet enim Calvinus editionem nostram vulgatam, quod pro, *viduum*, substituerit, *viduam*. Dicit enim presbyterum aliquem lusciosum existimasse e & t, esse unum d, & sic pro, *viduum*, legisse *vidum*, & quia *vidum* nihil significat, addidisse, a, & fecisse *viduam*; & neminem fuisse in Ecclesia nostra, qui hanc corruptionem advertere potuerit. Sed facile est, calumniam refutare. Latinus enim Interpres rectissime vertit, quod invenit in Græco: in Græco autem sine dubio invenit, *χήρα*, quod viduam significat omnium consensu; neque solus noster Interpres in Græco legit, *χήρα*, sed etiam Patres, Iulianus, Ambrosius, Augustinus, Chrysostomus, Prosper, Cassiodorus, & alij. Imo S. Hilarius meminit utriusque lectionis, & contendit, veram lectionem esse, *viduam*, & sic lectum fuisse antequam Christus nasceretur. Verum quidem est, in Hebræo non haberi, *viduam*, sed *venationem*, vel *viatum*; neque ullam esse similitudinem literarum, ob quam suspicari quis possit, illos scripsisse *viduam*: siquidem vidua Hebraice dicitur, *אלמנה*, & viatus seu venatio dicitur, *ציד*, & hæc vocem in omnibus codicibus invenimus: sed in Græco idiomate magna similitudo literarum est inter *χήρα*,

XVI.

אלמנה  
צידה

quod significat viduam, & *dux*, quod significat victum. Igitur necesse est, vel in Hebræo mutatum esse textum, & Septuaginta legisse longe aliter, quam modo se habet, & hæc sententia S. Hilarij est; vel in Græco textu esse corruptionem factam vicio scriptorum, quia vnam literam legerunt pro alia, vt S. Hieronymus putat. Sed in sensu nulla fere diuersitas est, cum per vtrumque vocabulum significetur, abundantiam ciborum fore in ciuitate Dei. Et quoniam, vt idem Hieronymus dicit, vsus obtinuit, vt legeretur, *vidua*, non est lectio Latina vlllo modo mutanda, cum non à luscioso Sacerdote, vt Caluinus dicit, sed à veneranda antiquitate optum habuerit.

XVII.

*Sacerdotes eius induam salutari, & sancti eius exultatione exultabunt.*

Alterum bonum sanctæ ciuitatis erit, quod Sacerdotes eius sanctitate & iustitia conspicui erunt. Salus enim animæ iustitia est, sicut morbus animæ iniquitas est: & quia precatus fuerat Salomon, vt Sacerdotes induerentur iustitiis; ideo nunc Deus dicit se id effecturum, vt Sacerdotes induantur salutari, id est, salute, quæ est eadem cum iustitia, cum de salute spiritali agatur. Fortasse etiam altiore sensu per *salutare*, intelligitur hoc loco Saluator Christus, vt in Cantico Simeonis: *Quia viderunt oculi mei salutarem*; & ab hoc loco Psalmi accepit fortasse B. Paulus modum illum loquendi ad Rom. 13. *Induamini Dominum Iesum Christum*, id est, vestiri in eius moribus, conuerui sanctitas & iustitia Christi. Illud autem, *& sancti eius exultatione exultabunt*, respondet ei quod antea dictum erat, *& sancti eius exultent*; nam vt eo loco per exultationem intelligebatur laus Dei cum alacritate; ita hic quoque intelligitur: & vt ibi per sanctos intelligebantur Sacerdotes; ita & hic. Eadem enim verba sunt in textu Hebræico in vtroque loco.

XVIII.

*Illic producam cornu Dauid, & parau lucernam Christo meo.*

Tertium bonum, & quidem maximum sanctæ Sion erit, quod ibi orietur Regnum David: nam pro voce, *illic*, in Hebræo & Græco est, *ibi*. Accipiendum est igitur, *illic*, pro, *ibi*, id est, in Sion. Per cornu significatur metaphorice potestas & excellentia Regia: vt enim cornu est durissimum & eleuatum, ita Regia dignitas est potens & supereminens. Significatur autem ad literam per, *cornu Dauid*, Regnum Messie, quod erat inchoandum in Sion, & inde per totum mundum propagandum. Explicuit hoc Zacharias in suo Cantico Luc. 1. cum ait: *Erexit nobis cornu salutaris in domo Dauid pueri sui*. Et idem prædixerunt omnes Prophetæ, Isaias cap. 9. *Super solium Dauid, & super Regnum eius sedebit*; vt. *confirmet & corroboret illud usque in æternum*. Hieremias c. 23. *Ecco dies veniunt, & suscitabo Dauid germen iustum, & regnabit Rex, & sapiens erit, & faciet iudicium & iustitiam*. Ezechiel c. 1. non solum prædicit Regnum Christi, sed etiam curram eius triumphalem, qui vehebatur à quatuor animalibus, homine, leone, vitulo & aquila; quæ sunt quatuor Euangelistæ. Daniel c. 2. *In diebus Regnorum illorum suscitabit Deus cæli Regnum, quod in æternum non dissipabitur*. Zacharias c. 9. *Exulta satis filia Sion, ecce Rex tuus venit tibi iustus, & Saluator ipse pauper, & ascendens super asinam, &c.* Ex quo manifeste apparet, non posse intelligi versiculum istum Psalmi de Salomone, nec de Regno eius: tunc enim Salomon regnabat & florebat; hic autem de futuro dicitur: *illic producam*, id est, oriri faciam, & quasi germinare cornu Dauid: quasi aperte prædiceret euerisionem Regni temporalis, quod tunc vigeat, & suscitandum postea in eadem ciuitate Regnum æternum Messie. Quod autem sequitur: *Parau lucernam Christo meo*, potest duobus modis intelligi. Primum enim per *lucernam* potest intelligi Messias, & per *Christum*, Dauid. Scriptura enim passim vocat lucernam, filium siue posteros: nam in filiis parentes viuunt & lucent. Vide lib. 3. Reg. c. 11. & 15. & tunc sensus erit, *Illic producam cornu Dauid, quia parau lucernam*, id est, filium successoremq; eius Messiam Christo meo Dauidi,



vidi; & erit quasi explicatio eius, quod antea dixerat: *De fructu ventris tui ponam super sedem tuam.* Vt enim hoc non intelligerent carnales Iudæi de Salomone, explicatur hoc loco de Messia futuro. Potest tamen etiam aptissime intelligi, vt S. Augustinus exponit, de Præcurfore Domini, & ipso Domino, vt lucerna sit Ioannes, & Christus sit Dominus Iesus. Quoniam enim Messias venturus erat sine opibus & comitatu regio, non facile à Iudæis expectantibus Messiam, Regem temporalem, agnosci potuisset, nisi præcessisset Ioannes, qui singulari sua sanctitate & vitæ austeritate omnium oculos in se conuerteret instar lucernæ lucentis in caliginoso loco; dicit igitur: *Illuc producam cornu Dauid*, id est, Regnum æternum Messie, & iam præparavi lucernam, id est, Præcurforem, qui erit quasi lucerna, *Christo meo*, id est, ipsi Messie; atque ad hunc locum videtur Dominus aspexit, cum ait Ioan. 8. *Ipsi erat lucerna ardens & lucens.*

*sanctificatio mea.* Illi induentur confusione, Christus induetur gloria: nam sanctificatio, quæ in hoc mundo erat quasi semen in terra absconditum, tunc florebit in gloriam, id est, germinabit flores sanctificationis: Nec solum Christus, sed etiam omnia membra eius induentur gloria, quia tunc sanctificatio emittet flores incredibiles pulchritudinis, quando gratia vertetur in gloriam. In Hebræo vox est, *nizro*, quæ significat diadema eius: sed quamvis Exod. 24. illa vox significet thiarum Pontificis, & lib. 4. Reg. cap. 11. accipiat pro corona regia: tamen potest etiam significare sanctificationem, vt hoc loco verterunt LXX. Interpretes: nam venit à verbo, *nazar*, quod significat separare & consecrare, vnde dicuntur, *Nazarei*, quasi sanctificati & consecrati Deo: & corona pontificia vel regia dicitur, *nezzer*, quia consecrat quodammodo Pontificem vel Regem, & à vulgo separat. Sed in sensu non est diuersitas, nam gloria sanctificationis rectissime corona vel diadema dici potest: nec multum interest, si dicatur, *florebit sanctificatio*, id est, sanctificatio emittet flores gloriæ; siue, *florebit sanctificatio*, id est, micabit diadema gloriæ. Neque etiam multum refert quod nos legamus, *sanctificatio mea*, & in Hebræo sit *sanctificatio* siue *diadema eius*: nam Septuaginta legerunt, *ioi*, vbi nunc est, *van*, & eadem sanctificatio vel diadema, & Dei est, quia ab illo datur; & nostra est, quia nobis datur: proinde utraque lectio veritatem continet; sed nostra præponenda est, cum sit in codicibus Græcis & Latinis, quibus Ecclesia semper vsa est.

XIX.

*Inimicos eius induam confusione, super ipsum autem efflorebit sanctificatio mea.*

Prædicit, Christum multos habiturum inimicos, vt reuera habuit Iudæos, qui dixerunt: *Nolumus hunc regnare super nos*, Luc. 19 & ad Pilatum: *Non habemus Regem, nisi Cæsarem*, Ioan. 19. Sed prædicit quoque poenam inimicorum Christi. *Inimicos*, inquit, *eius induam confusione*, id est, implebo ignominia maxima; quod etiam impletum esse scimus, & oculis nostris videmus. Nam paulo post Christi mortem, venerunt Romani, & ciuitate illorum euersa, ipsos magna strage affecerunt, & eorum qui supererant, alios vilissimo pretio vendiderunt, alios in publicis laedis bestiis obiecerunt: & ab illo tempore gens Iudæorum vbique seruit, vbiqua contemnitur. Sed in die nouissimo, non solum Iudæi, sed etiam omnes pagani & hæretici, & omnes falsi fratres, qui Christo in membris eius inimici fuerunt, induentur confusione. *Super ipsum autem*, id est, super Christum, *efflorebit*

## P S A L M V S CXXXII.

*Titulus, & Argumentum.*

*Canticum graduum.*

**C**ompositus videtur hinc Psalmus, vt à Iudæis cantaretur, quando post redi-

1471

rum à captiuitate, & reedificata ciuitate ac templo, ceperunt simul pacifice habitare, & esse vnus populus remota distinctione vel schismate, quod erat ante captiuitatem inter Regnum Israël & Regnum Iuda. Sed conuenit etiam omni multitudini, vbi viget concordia & communio, quales sunt multitudines seruatorum Dei in monasteriis, vbi regularis obseruantia viget. Sed potissimum locum habet hic Psalmus in cœlesti patria, & cantatur ab illis, qui finita peregrinatione ad eos peruenerunt, vbi omnes sunt consummati in vnum, vt loquitur Dominus Ioan. 17. & vbi Deus est omnia in omnibus, iuxta Apostolum 1. Cor. 13.

## EXPLICAT. PSAL. CXXXII.

- I. **E**cce quam bonum, & quam iucundum habitare fratres in vnum.

Vox est eorum, qui iam experiri & gustare ceperunt utilitatem & dulcedinem perfectæ charitatis. Vocat enim bonum, id quod est vtile; & iucundum, id quod est dulce: quamuis enim aliqua sint bona, quæ non sunt iucunda, vt labor penitentiar; & quedam iucunda, quæ non sunt bona, vt voluptas peccati; tamen in concordia & pace fratrum simul habitantium hæc duo coniuncta inueniuntur. Nam virtus vnita est maior & fortior, & melius ac facilius conseruatur; quod pertinet ad utilitatem: & vbi per charitatem multi sunt cor vnum & anima vna, vnusquisque gaudet de bono aliorum non minus quam de suo; quod pertinet ad iucunditatem.

- II. *Sicut vnguentum in capite, quod descendit in barbam, barbam Aaron.*

- III. *Quod descendit in oram vestimenti eius: sicut ros Hermon, qui descendit in montem Sion.*

Duabus similitudinibus explicat iucunditatem & utilitatem habitantium in vnum: ac primo iucunditatem comparat vnguento

precioso, quo vrgebatur caput summi Pontificis, quod erat odoris suauissimi, vt patet ex cap. 30. Exodi: quod quidem vnguentum effusum in caput Pontificis, inde defluebat ad barbam, & à barba in oram vestimenti, id est, in illam partem quæ circumdat collum, quæ immediate subiecta est barbæ: nou enim per oram, intelligitur extremitas vestis, sed summitas, vt notauit S. Augustinus, & vt sonant vox Hebraica & Græca, & vt ratio ipsa demonstrat: non enim tantum vnguenti effundi solebat in caput, vt vsque ad extremas vestes deflueret. Sed illud hoc loco notandum est, vnguentum non communicari à capite, nisi partibus vnitis: nisi enim barba capiti adhereret, sed abscessa alicubi maneret, sine dubio defluxum vnguenti non participaret, & nisi vestis vnita esset corpori, sed plicata maneret in arca, similiter vnguento non perfunderetur; sic igitur, nisi fratres habitarent in vnum, & inter se glutino charitatis coniuncti essent, dona cœlestia à capite Christo defluentia non descenderent in barbam, id est, in Prælatos, neque à barba in vestimenta, id est, in reliquum populum. At igitur: *Sicut vnguentum in capite, quod descendit in barbam*, id est, iucunditas fratrum habitantium in vnum, & inter se coniectorum, ac debita proportionem inuicem subiectorum, est sicut vnguentum preciosum & fragrantia suauissimæ, quod in capite effusum descendit in barbam. *In barbam Aaron*, id est, non loquor de quocunque vnguento, sed de illo, quod descendit in barbam Aaronis, tempore consecrationis suæ: *quod etiam descendit in oram*, superiorem videlicet partem vestimenti eius. Deinde comparat utilitatem eorundem fratrum habitantium in vnum, rosi, qui descendit in montem: neque enim montes ex rore iucunditatem vllam percipiunt, sed utilitatem magnam: quoniam pluuia ad montes, vel non descendit, vel non hæret, sed ex montibus ad valles continuo descendit: ros autem hæret in montibus, eosque infundit, & germinare facit: dominat autem duos montes, Hermon & Sion, qui quamuis loco coniuncti non essent, cum mons Her-

Hermon esset trans Iordanem ad Orientem, & mons Sion citra Iordanem ad Occidentem: tamen coniuncti erant quoad similitudinem qualitatum, cum uterque sit verus mons, & vnus maior & altior, videlicet Hermon, alius minor & humilior, id est, Sion. Ex quo voluit nos Spiritus sanctus admonere, coniunctionem fratrum habitantium in vnum debere esse cordium magis quam corporum: nam de primis fratribus habitantibus in vnum scriptum est: *Erat autem multitudinis credentium cor vnum & anima vna*, A. & 4. Dicitur igitur: *Sicut ros Hermon, qui descendit in montem Sion*, id est, bonum utilitatis habitantium in vnum, est sicut ros Hermon, qui descendit in montem Sion, siue vt est in Hebræo, *in montes Sion*. Quomodo autem ros montis Hermon, qui longe distat à Sion, descendat in montem Sion, variis modis exponunt interpretes. Mihi videtur, Prophetam considerasse montem Hermon esse altissimum & amplissimum, atque in eo magnam esse rotis abundantiam: montes autem Sion esse multo humiliores & aridiores: & ideo more poetico dixisse, ex monte Hermon descendere rorem in montes Sion, quasi communicet mons Hermon rorem, quo abundat, cum montibus Sion, qui eo carent: non quod idem omnino ros, qui est in monte Hermon descendat in montes Sion, sed quod similis ros descendens in montes Sion, videatur quodammodo ex monte Hermon descendere. Et aptissime conuenit hæc similitudo in conuentum fratrum habitantium in vnum: sunt enim fratres concordēs, quasi tot montes siue colles Sion, in quos descendit ros celestis à Christo, qui est quasi Hermon altissimus, & rore celesti plenissimus; vnde dixit Ioannes: *Et de plenitudine eius omnes accepimus*, Ioan. 1. Non communicat autem Christus nobiscum eam ipsam gratiam & gloriam numero, quam in se habet, sed aliam similem & minorem.

*Quoniam illic mandauit Dominus benedictionem, & vitam vsque in seculum.*

Reddit rationem, cur tantis bonis abundet conuentus fratrum, concorditer pacificeq; viuentium. *Quoniam*, inquit, *illic mandauit Dominus benedictionem*, id est, illuc misit Dominus benedictionem suam, quæ est tons omnium bonorum; Domino enim benedicere, benefacere est. Quoniam igitur Deo gratissima est concordia & charitas fraterna, ideo replet eam copia bonorum omnium; idq; non ad breue tempus, sed in æternum; nam ideo cum benedictione misit ad eos vitam vsque in seculum; quæ omnia hic in terris habentur in spe, sed in patria habentur in re. Recte igitur in izio diximus, hunc Psalmum ab illis proprie cantari, qui ex peregrinatione perueniunt ad patriam. Ibi enim perfecta est concordia, ibi vnguentum perfectæ charitatis continuo defluit à capite Christo in omnia membra, & ros luminis gloriæ à monte Hermon in omnes colles Sion: dicitur enim Hermon, lumen eleuatum; & Sion, specula: proinde recte ab altissimo lumine descendit participatio eius in eos, qui digni sunt speculari Deum facie ad faciem. Ibi est benedictio Domini, id est, affluentia omnium aliorum bonorum: ibi denique est vera vita vsque in seculum, quæ nunquam deficiet.

## PSALMVS CXXXIII.

*Titulus, & Argumentum.*

*Canticum graduum.*

**H**ic est Psalmus postremus gradualium, qui eos, qui iam feliciter ascenderunt, hortatur, vt vacent perpetuis laudibus; quod est officium habitantium in domo Domini, iuxta illud Psal. 83. Beati qui habitant in domo tua Domine, in secula sæculorum laudabunt te. Pertinet tamen suo modo hic Psalmus ad eos, qui post adificationem temple, in illo habitabant; & ad eos, qui, dum peregrinantur in terra, corde habitare nituntur in celo, & cum Apostolo dicere possunt: Conuersatio nostra in cælis est, Phil. 3.

Eccc

EX-



## EXPLICATIO PSAL. CXXXIII.

I. **E**cce nunc benedicite Dominum omnes serui Domini.

Ecce, inquit, nunc liberati à tentationibus & persecutionibus, tempus est, ut toti intenti sitis laudibus Domini, proinde benedicite Dominum vos omnes serui Domini, qui non habetis aliud, in quo illi iam seruiatis, nisi in persoluen- do tributo perpetuæ laudis & gratiarum actionis.

II. *Qui statis in domo Domini, in atrii domus Dei nostri.*

Vos, inquam, qui statis in domo Domini, id est, qui permanentem habetis domum, & non amplius tanquam peregrini in tentoriis habitatis: & præterea statis, id est, securi consistitis non timentes casum, quomodo ille, qui in veritate non stetit, Ioan. 8. Nec solum domum, sed etiam atria possidetis, ita ut interior domum, ubi Deus videtur; & exterior, ubi videntur creaturæ, quæ sunt veluti atria, felicissimi habeatis.

III. *In noctibus extollite manus vestras in sancta, & benedicite Dominum.*

Tempus maxime opportunum orandi & laudandi Deum nox est, quando quies ubiq; esse solet. Itaque David Psal. 118. *media nocte surgebat ad confitendum Domino*; & Isaias c. 26. dicit: *Anima mea desideravit te in nocte*. Et Hieremias Thren. 2. hortatur: *Consurge, lauda in nocte, in principio vigiliarum*. Et ipse Dominus noster Luc. 5. *pernoctabat in oratione Dei*. Et Apostolus cum Sila Act. 16. *in ipso carcere media nocte orantes laudabant Dominum*. Recte igitur admonet Propheta seruos Dei, ut nocturno potissimum tempore extollentes inanus in sancta, id est, ad Sancta Sanctorum, ubi erat propitiatorium & arca Dei, benedicant Dominum. Moraliter autem significat hic versiculus, seruos Dei debere benedicere Deum, non solum in die prosperitatis, sed etiam in nocte aduersitatis. Sed in sensu præcipue intento, significatum,

hoc loco in cœlesti patria, sicut semper est dies, si de luce & tenebris agatur; ita semper esse noctem, si agatur de labore & quiete. Intran- tibus enim in illam requiem dicit spiritus, ut requiescant à laboribus suis, quia opera eorum sequuntur illos; & illa est nox, de qua dicitur in Psal. 138. *Et nox illuminatio mea in deliciis meis*: & de qua dicit Dominus Ioan. 5. *Venit nox, in qua nemo potest operari*, & proinde solis Dei laudibus vacare oportet. In his igitur quietissimis, sed lucidissimis noctibus extollite manus vestras beati serui Dei, quod sanctuarium verum, ubi Deus ipse residet, conuertit, benedicite Dominum.

*Benedicat te Dominus ex Sion, qui fecit cœlum & terram.*

Hortatus est Propheta sanctos Dei seruos, ut assidue Dominum benedicant: nunc vicissim ipse benedictionem illis à Domino præcat; sed vitur numero singulari, quia videbat eos ita esse glutino veræ charitatis unitos, ut essent vnum in Domino. Illi igitur vnitati seruorum Dei, dicit: *Benedicat te Dominus ex Sion, qui fecit cœlum & terram*. Quod ad verba attinet, in Hebræo codice defunt illa verba, *in atrio domus Dei nostri*. Sed verisimile est, in codicibus correctioribus, quos habuerunt LXX. Interpretes, illa verba non defuisse, præsertim cum in Psal. 134. idem versiculus repetatur, & in eo verba illa legantur etiam in codicibus Hebraicis. Illud vero, *in noctibus*, Hebræus codex coniungit cum superioribus, hoc modo, *qui statis in domo Domini in noctibus*, & postea incipit alium versiculum ab illis verbis, *Extollite manus vestras*, &c. Sed interpunctio Rabinorum modernorum, qualis nunc est in codicibus Hebraicis, non debet præiudicare auctoritati grauissimæ LXX. Interpretum, qui illud, *in noctibus*, principium esse versiculi, & cum sequentibus verbis coniungi debere, censuerunt.

## PSALMVS CXXXIV.

Titulus &amp; Argumentum.

Alleluia.

**D**ico Psalmi: *Episcopus eiusdem sunt argumenti: hortantur enim fideles ad laudem Dei. quod in argumentum in titulo demonstrant. Et hinc in argumentum, alius gradus habet, quoniam optime conueniunt illis, qui ex captiuitate in patriam redeunt, quoniam gradus perfectionis Deo iuvante vel accendunt, vel in ascensione non modicum proficiunt.*

## EXPLICATIO PSAL. CXXXIV.

**L**audate nomen Domini, laudate serui Domini.

*Qui statis in domo Domini, in atris domus Dei nostri.*

Hi duo versiculi habentur etiam initio Psalmi superioris: sed ideo repetuntur, ut continetur laudatio, quae ibi fuerat inchoata. Allequitur igitur Propheta seruos Domini, eosque hortatur, ut laudent nomen Domini, & ipsam Dominum: hic enim est sensus, ut colligitur ex principio tituli 112. *Laudate pueri, id est, serui, Domini, laudate nomen Domini.* Qui hic autem serui, quibus indicitur laudatio, indicat, dicens: *Qui statis in domo Domini, in atris domus Dei nostri, id est, qui non estis exules, non in via positi, non peregrini, quibus oratio magis quam laudatio necessaria sit, sed iam peruenistis, iam statis in domo Domini, de qua dicitur in alio Psalmo, Beati qui habitant in domo tua Domine, in saecula saeculorum laudabunt te.* Itaque videtur hic Psalmus praecipue conuenire, qui ad egiptum patriam peruenierunt, & domum Domini non manuerant, sed aeternam in caelo intulerunt. Conuenit tamen illis etiam, qui spe ac desiderio in eam domum degere incipiunt, & cum appetitio dicere possunt: *Notis autem conuenit, in caelis est.* Conuenit denique specialiter quadam ratione Sacerdotibus, quoniam officium est stare in domibus Deo sacris, & ipsi Deo im-

mediate & proprie ministrare. Sunt quidem omnes haec serui Domini, sed illi praeter ceteros, qui toti sunt Domini obsequio addicti & mancipati. Ex Hebraeo legunt aliqui, *Laudate serui Domini, quia vox, erit, aude, secundum regulas grammaticae regit genitiuum.* Sed hoc non est perpetuum, & legendum esse, *Laudate serui Dominum*, perspicuum est, ex versione non solum Septuaginta, sed etiam S. Hieronymi. Sunt etiam qui stare in domo, tribuunt Sacerdotibus, stare in atris, tribuunt laicis. Sed probabilius est, pro eodem accipi hoc loco domum Domini, & atria domus Domini; nam ut plerumque secunda pars vericuli repetit & explicat priorem, unde sensus est, *Qui statis in domo Domini, qui statis, inquam, in atris domus Dei nostri.*

*Laudate Dominum, quia bonus Dominus, psallite nomini eius, quoniam suauis.*

*Quoniam Iacob elegit sibi Dominus, Israel in possessionem suam.*

Hortatus est Propheta populum Dei ad laudandum Dominum: nunc adducit tres rationes, quibus persuadeat, ita esse faciendum; primam, quoniam Deus dignissimus est omni laude, secundam, quia id nobis bonum & iucundum erit, tertiam, quia teneamus, cum nos praeter ceteras gentes Deus maximis beneficiis affecerit. *Laudate, inquit, Dominum, quoniam bonus est Dominus: bonum enim laude, malum vituperatione dignum est.* Deus autem ita bonus est, ut solus sit absolute bonus, & omni ex parte bonus, & non aliunde, sed ex se ipso sit bonus, & nihil sit bonum, nisi participatione & dono eius, denique cetera sunt bona in certa specie, & cum addito, ut bonus homo, bona domus, bona vestis; Deus autem sit ipse bonitas, cuius omni boni ratione continens. *Psallite nomini eius, quoniam suauis* haec est secunda ratio, quasi dicat, *Psallite nomini eius, quoniam istud psallere & laudare non erit vobis opus molestum*

Ecccc 2

&amp; la.

772  
 נעים & laboriosum; sed dulce, iucundum, suave.  
 Vox Hebraica, *nabim*, significat dulce & dul-  
 cis, & ideo referri potest tum ad *Dominum*,  
 tum ad *nomen*, tum ad *psallere*; & sensus esse  
 potest, Psallite nomini eius, quoniam suavis  
 est Dominus: item, quoniam suave est no-  
 men Domini: denique, quoniam suave est  
 psallere nomini Domini. Sed vox Græca &  
 Latina, quæ sunt generis neutri, non possunt  
 referri ad Dominum, sed, vel ad nomen, vel  
 ad psallere: & hæc postrema acceptio videtur  
 esse magis propria. Cæterum in sententia  
 nulla dissensio est. Ideo enim laudare Deum  
 suave est, quia Deus suavis est: quomodo  
 dulces cibos comedere dulce est, quoniam i-  
 psi sibi dulces sunt. Et quidem Beatis in cæ-  
 lo psallere Deo suauissimum est, & ideo ne ad  
 momentum quidem cessant à laudibus, quo-  
 niam dulcedinem Dei in ipso fonte suauita-  
 tis sine intermissione degustant: nobis au-  
 tem nunc dulce est canere Deo, nunc labo-  
 riosum, quoniam non semper gustamus,  
 quam suavis sit Dominus; sed tunc solum,  
 cum ex gratia Dei, & præcedente meditatio-  
 ne assurgimus ad cognitionem, & accendi-  
 mur ad amorem: *Quoniam Iacob elegit sibi  
 Dominus*, elegit, inquam, *Israel in possessio-  
 nem sibi*. Hæc est tertia ratio, quæ ducitur  
 à debito, & iure obligationis: cum enim  
 Deus singulari dono gratiæ suæ filios Iacob  
 in populum peculiarem sibi delegerit, certe  
 iustum est, ut is populus præter omnes alias  
 gentes Deum laudet. Hic sunt aliqua notan-  
 da. Primo, Deum conditorem vniuersitatis  
 omnium gentium providentiam gerere, & om-  
 nibus dedisse lumen rationis, & legem na-  
 turalens: scriptam in cordibus; & Angelos  
 custodes tum singulorum hominum, tum  
 etiam Prouinciarum & Regnorum: sed præ-  
 ter hæc omnia, quæ communia sunt populo  
 Israëlitis cum aliis populis; suscepisse A-  
 brahamum & posteros eius, per Isaac & I-  
 acob descendentes in proprium populum,  
 qui esset quasi eius hæreditas, & portio, &  
 possessio, eisq; dedisse legem scriptam in ta-  
 bulis, & ceremonias, quibus coli volebat, &  
 Prophetas, quasi internuncios, a quibus de-  
 notitia Dei erudirentur. Secundo, hoc fuit

se admirabile beneficium Dei: elegit enim  
 Deus populum illum in possessionem sibi,  
 ut eis beneficeret, eosq; diligenter excole-  
 ret, quasi vineam dilectam addo, fuisse hoc  
 beneficium: gratis omnino illi populo colla-  
 tum, non enim elegit Deus populum illum  
 ob eorum merita, sed quia sibi ita placuit:  
 quod perspicuum est ex prædestinatione æ-  
 terna, cuius meminit Malachias cap. 1. & A-  
 postolus ad Rom. 9. Nam antequam nati es-  
 sent Iacob & Esau, & cum nihil boni vel ma-  
 li egissent, dictum est, *maior seruiet minori;  
 quoniam Iacob dilexi, Esau odio habui*. Ter-  
 tio, hoc idem, & etiam maius beneficium  
 collatum esse populo Christiano, ex genti-  
 bus congregato: nam, ut Apostolus docet  
 Rom. 11. Gentiles erant quasi oleastri respec-  
 tu Iudæorum, qui erant naturales rami oli-  
 uæ: sed cum fracti essent multi rami natu-  
 rales ob incredulitatem, Deus assumplit o-  
 leastro, & inseruit in bonam oliuam; id est,  
 super fundamentum Apostolorum & Pro-  
 phetarum superædificauit Gentiles, vocans  
 eos per fidem ad populum tuum, & faciens  
 ciues Sanctorum, & domesticos Dei. Nobis  
 igitur conuenit, & ex debito obligationis te-  
 nemur, laudare Deum: sed propriissime I-  
 acob, siue Israel electus in possessionem, est  
 celestis Hierusalem, cætus videlicet Beato-  
 rum, cui dicitur: *Lauda Hierusalem Domi-  
 num, lauda Deum tuum Sion*.

*Quia ego cognoui, quod magnus est Do-  
 minus, & Deus noster præ omnibus diis.*

*Omnia quaecunque voluit Dominus fe-  
 cit in celo, in terra, in mari, & in omnibus  
 abyssis.*

Respondet Propheta obiectioni, quæ fie-  
 ri poterat, cur ipse tanto ardore inuitaret po-  
 pulum Dei ad laudes Domini. *Quia*, inquit,  
*ego cognoui*: quod magnus est Dominus:  
 & non solum magnus super omnes homi-  
 nes, sed etiam super omnes Deos: & ideo  
 silere non possum, ideo clamo, ideo can-  
 to & psallo, & ad canendum & psallendum  
 omnes



omnes inuito. Deinde probat vtrunque, nimirum Deum esse magnum Dominum, & esse maiorem omnibus Dijs; ac primum, quod sit magnus Dominus, probat ab omnipotentia, quia *omnia quaecumque voluit fecit in vniuersa creatura, in caelo, in terra, in mari, & in omnibus abyssis*; vbi per mare intelligit mare Oceanum, per abyssos intelligit maria mediterranea, quasi diceret, in mari magno, & in alijs aquarum profunditatibus. Ita Chrysostomus: sed possunt etiam per abyssos intelligi loca subterranea inferorum, vbi est gehenna; de quibus legimus in Evangelio, rogatum fuisse Dominum à demonibus, ne eos mitteret in abyssum. Sic enim comprehenduntur omnia loca, summum caelum, imi inferi, media terra, & mare. Sed placet breuiter conferre nostram imitationem cum Dei potentia. Ille fecit omnia, quae voluit; nihil enim impossibile est illi: nos autem multa volumus facere, & non possumus. Item Deus fecit, quia voluit, id est, libera voluntate fecit; non aliqua necessitate; quia nulla re indiget: nos maxima ex parte operamur, quia indigemus, & nisi cogeret necessitas, oceremur. Denique Deus in omnibus rebus fecit quaecumque voluit, quia Dominus est rerum omnium: nos ne in nobis quidem facere possumus omnia, quae volumus, quanto minus in alijs rebus? Aequum igitur est, ut non nos ipsi, sed Deum nostrum assidue laudemus.

*Educens nubes ab extremo terra, fulgura in pluuiam fecit.*

Ponit exempla aliquot eorum; quae Deus facit, quando vult, in aere, in terra, & in aquis. Facit quidem Deus mirabilia in Angelis, & in caelis superioribus, & rursus in abyssis subterraneis: Sed quia incognita nobis sunt; ponit exemplum eorum, quae facit in caelo aëreo; in terra, & in aquis, quae à nobis videntur; quamuis causas ignoremus. Primum igitur ponit exemplum in nubibus; quae oriuntur ex terra, sed formantur in caelo aëreo, & conuersae in aquas reuertuntur ad terram. *Educens, inquit, nubes ab extremo*

*terra, id est, qui educit nubes ab extrema parte terre. Accommodat se Spiritus sanctus in scripturis sensibus nostris: nos autem videmus ordinariè nubes ascendere vel ab Oriente, vel ab Occidente, vel à Meridie, vel à Séptentrione, quae sunt quatuor extrema terrae, sed varia pro varietate regionum. Et quamuis ista assiduitate viluerint, tamen omnino mirabile est, vnde tanta copia vaporum repente existat, ut totum caelum in puncto ferè temporis nubibus quasi velo cooperiat: nisi idèd mirabile esse desinat, quia ab omnipotente sit. Sed mirabilius est, quod sequitur, Fulgura in pluuiam fecit; vbi, in pluuiam, positum est pro, in pluuiam, quomodo 2. Cor. 12. dicit Apostolus, Nocte & die in profundum maris fui. Sensus autem est, Deus in pluuiam fecit fulgura, id est, inter pluuiam miscuit fulgura, quae res est omnino mirabilis: nam fulgura sunt ardentia, aërentia, acutissima; & pluuiam est res humida, frigida, mollis: & tamen nec fulgura absument aquam, nec pluuiam extinguit fulgura. Ita exponunt antiquissimi Patres, Hilarius & Chrysostomus, & confirmari potest eorum expolitio ex cap. 9. Exodi, Grando & ignis mista pariter ferebantur: ad quem locum videtur allusisse Propheta Dauid. Omitto alias expositiones recentiorum, quae minus probabiles sunt.*

*Qui producit ventos de thesauris suis, qui percussit primogenita Aegypti ab homine usque ad pecus.*

*Et misit signa & prodigia in medio tui Aegypti; in Pharaonem, & in omnes seruos eius.*

Tertium exemplum magnitudinis Dei sumitur à generatione ventorum. Venti enim notissimi sunt, & quotidie sentiuntur à nobis; & tamen nihil est obscurius generatione ipsorum. Vnde & Dominus Ioan. 3. ait: Spiritus ubi vult spirat, & vocem eius audis, & nescis vnde veniat, aut quò vadat, id est, audis strepitum venti, & nescis, vnde veniat, aut quò vadat, id est, quomodo

Eccc 3 oriatur,

VIII.

IX.

oriatur, & quomodo desinat, præsertim quando repente ventus existit, & paulò post repente cessat. Illud autem, *de thesauris suis*, metaphoricum est: non enim venti inclusi manent in speluncis, aut abditis locis, ut fabulantur Poëtæ, sed ita repente producuntur à Deo, quasi educerentur de thesauris, id est, de locis absconditis. Verè autem educuntur de thesauris Dei, id est, de potentia Dei secretissima & ditissima, quæ nunquam exhaustiri potest. Cum hoc tertio exemplo coniungit Propheta, quantum de occasione omnium primogenitorum Ægypti, tum hominum, quàm iumentorum, quæ habetur Exod. 12. coniungit autem hanc occisionem cum productione ventorum, quia quemadmodum venti, spiritus quidam sunt corporales, qui non videntur ob nimiam subtilitatem, & tamen maximas edunt strages arborum in campis, domorum in ciuitatibus, & nauium in mari: sic spiritus angelici invisibiles oculis hominum, incredibili celeritate ad nutum Domini interfecerunt omnia primogenita Ægypti, tum hominum, tum iumentorum: neque enim occiso illa poterat tribui pesti, aut morbo naturali, cum eadem nocte perierint omnia & sola primogenita Ægyptiorum, tum hominum, tum pecorum: & apud Hebræos, qui in Ægypto degebant, nullus omnino homo, aut bestia perierit. Adiungit denique in summa omnia signa & prodigia, quæ fecit Deus per Moysen in Ægypto, quæ legi possunt in Exodo cap. 7. 8. 9. 10. 11. 12.

X. *Qui percussit gentes multas, & occidit Reges fortes.*

XI. *Sehon Regem Amorrhæorum, & Og Regem Basan, & omnia Regna Chanaan.*

XII. *Et dedit terram eorum hereditatem, hereditatem Israel populo suo.*

Post mirabilia Dei edita in Ægypto aduersus Pharaonem; addit mirabilia edita in itinere aduersus duces potentissimos Reges, Sehon & Og, quos populus Dei debellauit magis ex extraordinario auxilio Dei, quàm ar-

mis. Vide lib. Num. cap. 21. Et denique addit mirabilia, quæ fecit Deus in ipsa terra promissionis aduersus triginta & unum Reges, qui regnabant in illis prouincijs. Vbi multa miracula acciderunt, ac præter alia, ut muri Hiericho ad sonitum tubarum Sacerdotilium corruerint: & Sol & Luna steterint ad imperium Iosue. Vide librum Iosue cap. 6. 10. & 12. Ipse igitur Deus dedit totam illam terram possidendam, & quasi propriam hereditatem populo suo Israelitico: quomodo etiam Regnum cælorum per terram promissionis significatum, vult quidem Deus à fidelibus suis bellando & laborando capi, sed quia nisi ipse præueniret, & comitaretur, & subsequeretur gratia sua labores nostros, nihil omnino facere possemus; ideo ipse est, qui nos saluat, ex captiuitate liberat, & hereditatem æternam donat.

*Domino nomen tuum in æternum, Domine memoriale tuum in generatione & generationem.*

*Quia iudicabit Dominus populum suum, & in seruis suis deprecabitur.*

Concludit Propheta priorem partem suæ probationis, qua demonstrare instituerat magnitudinem Dei: ea enim satis apertè demonstrata, dicit: *Domine nomen tuum in æternum*, id est, propter hæc tanta mirabilia, nomen tuum, memoria tua, fama tua, in æternum vigebit, & id ipsum more suo repetens, *Domine, inquit, memoriale tuum*, id est, recordatio nominis tui in generatione & generationem permanebit. *Quia iudicabit Dominus populum suum*, id est, semper manebit celebris memoria Dei, quoniam Deus semper, ut hætenus fecit, & iudicabit populum suum, id est, iusto iudicio vindicabit de persequentibus eum puniens iniquos hostes eius. *Et in seruis suis deprecabitur*, id est, erga seruos suos exorabilis erit: accipiendum enim est passiuè illud, *deprecabitur*, pro, *exorabitur*. In cantico Moysis Deuteronom. 32. eadem sententia sic vertitur à Latino interprete, *Iudicabit Dominus populum suum, & in seruis suis miserebitur.*

Simi-

XV. *Simulachra gentium argentum & aurum, opera manuum hominum.*

XVI. *Os habent, & non loquuntur; oculos habent, & non vident.*

XVII. *Aures habent, & non audiunt; neque enim est spiritus in ore ipsorum.*

Probat his versiculis Dauid, Deum nostrum magnū esse præ omnibus Dijs, quod erat alterum, quod affirmauerat in quinto versiculo. Quamuis enim non magnū sit Deo, maiorem esse Dijs aureis & argenteis, vt S. Hilarius admonuit; cū longē maior sit Regibus, dæmonibus, & Angelis; tamen voluit Propheta conferre Deum cum simulachris, vt clarius ostenderet infirmitatem Deorum Gentilium; tum etiam quoniam licet Dijs gentium essent dæmonia, vt dicitur in Psal. 95. tamen, multi Gentilium hoc non sciebant, sed arbitrabantur ipsa simulachra esse Deos, vt perspicuum est 1. Reg. de statua Dagon. Denique quia ex his argumentis colligitur etiam infirmitas ipsorum dæmonum, qui simulachris suis non potuerunt dare sensum & vitam, quomodo Deus verus simulachro suo, quod est homo, dedit spiritum vitæ, sensum & motum, & quod est excellentius, dedit rationem & arbitrij libertatem. Rectē igitur Dauid probat, Deum esse magnū præ omnibus Dijs; quia simulachra gentium, siue ipsa, siue inhabitatores eorum habeantur pro Dijs, oculos habent, & non vident; aures habent, & non audiunt; os habent, & non loquuntur; manus & pedes habent, & nec mouere, nec moueri possunt; quia non est spiritus vti in facie ipsorum. Vbi alij dicit Propheta ad id quod dicitur Gen. 2. de simulachro veri Dei, *Inspirauit in faciem eius spiraculum vitæ.* Cætera, quæ ad hos versiculos pertinent, vide in explicatione Psal. 113.

XVIII. *Similes illi fiant, qui faciunt ea, & omnes qui confidunt in eis.*

XIX. *Domus Israel benedicite Domino; domus Aaron benedicite Domino.*

XX. *Domus Levi benedicite Domino, qui timetis Dominum, benedicite Domino.*

Facta collatione Dei veri cum Dijs falsis, confert cultores falsorum Deorum cum veri Dei cultoribus, & illis prædicit per modum imprecationis, similitudinem Deorum suorum; videlicet illos fore mutos, cæcos & surdos, quoad vera bona intelligenda, & quærenda, & laudanda: cultores autem Dei, inuitat ad benedicendum Dominum, quoniam cultores Dei vident, audiunt, loquuntur, vt imagines viuæ Dei viuæ, & idcō debent exercere linguam ad laudandum Deum, à quo habent sentire, viuere, intelligere. Innuat autem primum in genere domum Israel, id est, populum Dei, deinde per partes, domum Aaron in primis, quia illa erat domus Sacerdotalis; tum domum Leui, vnde erant Leuitæ, qui Sacerdotibus ministrabant; deniq; omnes timentes Deum, id est, laicos omnes. Portō quamuis hæc comparatio cultorum Dei ad cultores Idolorum, propriè conueniat Idololatriæ Paganis respectu Christianorum: tamen conuenit etiam ijs, qui sequuntur auaritiam, quæ est Idolorum seruitus, & ijs quorum Deus venter est, & denique illis omnibus, qui fatentur se nosse Deum, factis autem negant; respectu hominum verè piorum, quorum conuersatio in cœlis est. Illi enim veluti simulachra Idolorum, non vident vera bona, nec vera mala, quamuis oculos habere videantur; neque audiunt, quid loquatur in illis Deus, quamuis auribus non careant: denique non loquuntur laudes Dei, quamuis ore & lingua præditi sint, contra, viri pii, & qui cor habent in cœlo, oculos interiores habent, & vident; aures cordis apertas habent, & intelligunt; os & linguam, soluta & libera habent, vt Deum benedicant in omni tempore, & semper laus eius sit in ore ipsorum. Lege Psal. 115.

*Benedictus Dominus ex Sion, qui habitabat in Hierusalem.*

XXI.

Concludit orans, vt ex Sion procedat benedictio Domini, qui habitat, tanquam in propria regia sua, in Hierusalem, id est, vt omnes ciues Sion & Hierusalem, non cessent benedicere Domino, qui Rex magnus est,



est, & in ipsa Hierusalem sedem regni sui collocavit: quæ conveniunt Ecclesiæ Christianæ militanti, sed multo magis triumphanti, quæ omni labore vacua, & ab omni molestia libera unicuique habet negocium, vacare & videre, quoniam Dominus ipse est Deus.

## PSALMVS CXXXV.

Titulus, & Argumentum.

Alleluia.

**P**salms iste idem habet argumentum, quod Psalmus superior. Inuitat enim populum Dei ad laudem misericordiae Dei, & in singulis versiculis repetit, Quoniam in aeternum misericordia eius; ut ostendat, omnia opera Dei, siue ad creationem, siue ad providentiam, siue ad redemptionem pertineant, ex misericordia Dei profecta esse. Deus enim, qui nulla re indiget, & rerum omnium absolutus Dominus est, nihil facit ex necessitate, nihil ex debito: sed omnia ex misericordia, quia placuit illi bonitatem suam effundere & communicare. In Hebraeo non habetur, Alleluia, in principio huius Psalmi, sed solum in fine superioris. Ceterum Septuaginta Interpretes initio Psalmi posuerunt, Alleluia, vel quia inuenerunt in suis Hebraicis codicibus in principio huius Psalmi, & non in fine superioris: vel, quod credibilis est, inuenerunt in utroque loco, ut habetur in fine Psalm. 104. & in principio Psalm. 105. qui idem habet initium cum 135. videlicet, Confitemini Domino, quoniam bonus, quoniam in saeculum misericordia eius; & postea negligentia scriptorum excidit ex Hebraeo codice in principio huius Psalmi, Alleluia. Ut ut se res habeat, aptissime ponitur initio huius Psalmi, scilicet, Alleluia.

## EXPLICATIO PSAL. CXXXV.

- I. **C**onfitemini Domino, quoniam bonus, quoniam in aeternum misericordia eius.
- II. **C**onfitemini Deo deorum, quoniam in aeternum misericordia eius.

*Confitemini Domino dominorum, quoniam in aeternum misericordia eius.*

In primis tribus versiculis laudatur Deus Trinitas ab his, quæ in se habet: in sequentibus autem laudatur ab operibus suis. In primo versiculo habetur nomen quatuor litterarum, quod soli vero proprium est, & nunquam communicatur cum rebus creatis: significat autem hoc nomen, ipsum esse, ut Exod. 3. ipse Deus explicuit, cum ait: *Ego sum, qui sum.* Et quoniam esse & bonum conuertuntur, & omne quod est, bonum est; & quod summe est, summum bonum est: ideo hic adiungitur bonum absolutè ei, qui absolutè est. *Confitemini*, inquit, *Domino*, id est, confitemini confessionem laudis ei, qui est, quoniam absolutè bonus est: nec solum in se bonus est, sed etiam in aeternum, misericordia eius est: nam ipse qui est summum bonum, nullum habet admixtum malum, nullam miseriam, & ideo solus potest mala & miseria aliorum tollere, & re ipsa semper tollit & tollet in aeternum. Magna miseria est nihil esse; Deus igitur dum conseruat esse rerum quarundam in aeternum, in aeternum erga eas misericors est, & dam beatos facit sanctos Angelos & homines, in aeternum misericordiam aeternam illis exhibet, non tollendo miseriam infelicitatis, quæ sit, sed quæ esset, nisi beatitudinem aeternam illis donaret. Porro hæc prima confessio tribui potest personæ Patris, quoniam Pater fons est essendi, & communicat ipsum suum esse Filio per generationem, & Spiritui sancto per spirationem, sibi Filioque communem. Secunda confessio potest tribui personæ Filij, nam dicitur Filius Deus Deorum, quoniam Dij creati dicuntur Angeli & homines, quia sunt filij Dei, iuxta illud Psalm. 81. *Ego dixi Dij esis, & filij excelsi omnes.* Filius autem Dei vnigenitus est Deus Deorum, quia filius est Dei naturalis, ceteri adoptati; ille natus est Deus de Deo, isti sunt Dij facti, ac per hoc tanto inferiores Deo Filio, quanto res creata inferior est Creatore. Et quauis alio modo dicantur Dij respectu inferiorum:

feriorum: tamen respectu Filij vnigeniti non sunt Dij, sed creaturæ. Ergo *confitemini* confessionem laudis Deo Deorum, id est, Filio Dei vnigenito, cuius participatione dicuntur Dij, filij Dei adoptiui. *Quoniam in æternum misericordia eius*, id est, quoniam ipse cum Patre in æternum miseras tollit à rebus creatis. Tertia confessio tribui potest Spiritui sancto; dominium enim fundatur in natura liberi arbitrij: illi sunt Domini, qui faciunt, quod volunt; illi serui, qui aliorum voluntati subijciuntur. Princeps autem libertatis Spiritus sanctus est, de quo dicitur, *Vbi spiritus Domini, ibi libertas*, 2. Cor. 3. &, *Spiritus ubi vult, spirat*. Ioan. 3. &, *Hæc omnia omnia operatur vnus, atque idem spiritus diuidens singulis prout vult*. Ait igitur Dauid, *Confitemini Domino Domino-rum*, id est, laudate Spiritum sanctum, Amorem increatum & omnipotentem, cui omnia seruiunt, *quoniam in æternum misericordia eius*. Notat hoc loco S. Ioan. Chrysostomus in Psalmo superiore dictum esse, Deum magnum præ omnibus Dijs, sed in hoc Psalmo multum accessisse ad laudes Dei, quod appellatus sit Deus Deorum, & Dominus Dominorum, vt non solum cæteri Dij minores sint Deo nostro, sed eius sint creaturæ, atque mancipia.

*Qui facit mirabilia magna solus, quoniam in æternum misericordia eius.*

Ad hunc versiculum, vt ad cæteros omnes sequentes intelligendum est, *Confitemini Domino*. Incipit igitur laudare Deum & operibus magnis & mirabilibus, quæ solus ipse facere potuit, qualia sunt opera creationis: nam in cæteris vsus est Deus opera Angelorum, vel aliarum creaturarum: In his autem operibus laudatur præcipue misericordia, quia, vt supra diximus, nihil fecit Deus ex necessitate, quasi egeret creaturis, sed ex misericordia sua magna & ineffabili.

*Qui fecit celos in intellectu, quoniam in æternum misericordia eius.*

Primum opus Dei fuit cælum, vt notum est ex cap. 1. Gen. *Fecit autem Deus cælum,*

*sive celos in intellectu*, id est, in sapientia sua, sive per sapientiam suam. Fecit autem, *quoniam in æternum misericordia eius*, id est, quia placuit ei, cælum ex nihilo educere, & simul parare æternam domum Angelis & hominibus. Fecit igitur cælum per sapientiam & bonitatem suam, intelligendo & volendo, quæ sunt quasi duæ manus eius. Itaque non laborauit, non fatigatus est, non eguit mora temporis, non instrumentis varijs, non materia circa quam operaretur, non adiutoribus ministris.

*Qui firmavit terram super aquas, quoniam in æternum misericordia eius.*

Alterum opus principale fuit terra. Fecit enim in principio Deus cælum & terram. Cælum enim factum est, vt esset palatium immortalium ciuium; terra vt esset mansio mortalium. Aër & aqua sunt elementa intermedia, quæ in vsum hominum deseruiunt. Porro dicitur terra stabilita super aquas, non quod aqua sit infra terram in imo loco mundi; sed quod superficies terræ magna ex parte sit altior superficie aquarum, vt possint in superficie terræ homines & cætera animalia viuere. Quod enim terra sit in imo loco mundi, scribit idem Dauid in Psalm. 103. *Qui fundasti terram super stabilitatem suam, non inclinabitur in sæculum sæculi*. Itaque terra intra ciuitates suas ita continet aquas, vt ex vna parte aquarum super terram quiescant, & tamen ex altera parte terra supereminet aquis. In Hebræo pro, *firmavit*, est, *extendit*, vt sensus sit, terram, quæ initio erat cooperta vndique aquis, & erat minus extensa, quàm aqua; Deus congregando aquas in cavitates terræ, extendit super aquas, id est, fecit, vt latius pateret, quàm aqua. Vterque sensus est verus, & iuxta vtrumque sensum in hoc facto triplex cernitur misericordia Dei, vna respectu terræ, quam eduxit ex nihilo; altera respectu aquarum, cui sedem stabilem præparauit; tertia respectu hominum, quibus dedit terram aquis discoopertam, & tamen aquis irrigatam, vt possent in ea degere, eam colere, & frugiferam reddere.

F f f f f

Qui

VI.

- VII. *Qui fecit luminaria magna, quoniam in aeternum misericordia eius.*
- VIII. *Solem in potestatem diei, quoniam in aeternum misericordia eius.*
- IX. *Lunam, & stellas in potestatem, nobis, quoniam &c.*
- Tertium opus magnum & mirabile, fuit fabricatio Solis, & Lunæ, & Stellarum, quæ ad cælum & terram pertinent: siquidem cælum mirifice exornant, & terræ mirifice profunt. Dicuntur autem omnia luminaria magna, quia revera maiora sunt, quàm. vt à nobis eorum magnitudo mente comprehendendi possit, cum stellæ firmamenti, quæ nobis ob longinquitatem perexiguæ videntur, totum orbem terræ molis magnitudine superent: dicitur autem Sol factus in potestatem diei, & Luna cum stellis cæteris in potestatem noctis; quia lucendo & illuminando terram, præfunt operibus nostris tum diurnis, tum nocturnis, vt dicitur, cap. i. Geneseos. Et quidem in libr. Geneseos duo sola dicuntur luminaria magna, Sol & Luna, quia ista duo maius lumen in terras effundunt, quam omnes aliæ stellæ simul: tamen hoc loco videtur Dauid, non Solem tantum & Lunam, sed omnes stellas appellare luminaria magna, quia in se talia sunt, & si Astronomis credimus, longe maiores sunt stellæ firmamenti, quam Luna sit.
- X. *Qui percussit Ægyptum cum Primogenitis eorum, quoniam in aeternum misericordia eius.*
- XI. *Qui eduxit Israel de medio eorum, quoniam &c.*
- XII. *In manu potenti, & brachio excelsa, quoniam &c.*
- XIII. *Qui diuisit mare rubrum in diuisiones, quoniam &c.*
- XIV. *Qui eduxit Israel per medium eius quoniam &c.*
- XV. *Et excussit Pharaonem, & virtutem eius in mari rubro, quoniam in aeternum &c.*
- Qui traduxit populum suum per desertum, quoniam &c.*
- Qui percussit Reges magnos, quoniam &c.*
- Et occidit Reges fortes, quoniam &c.*
- Sehon Regem Amorrhæorum, quoniam &c.*
- Et Og Regem Basan, quoniam &c.*
- Et dedit terram eorum hereditatem, quoniam &c.*
- Hereditatem Israel seruo suo, quoniam &c.*

In his versiculis laudatur Deus ab opere prouidentiz, & sunt omnia perspicua tum ex libro Exodi, tum ex Psalmo superiore. Illud quæri posset, cur dicantur opera misericordiz, percussio Ægypti, occisio primogenitorum, interfectio Regum, & cætera, quæ videntur ad iustitiam potius, quam ad misericordiam pertinere. Respondetur, opera illa fuisse, respectu impiorum percussorum & occisorum, opera iustitiz; sed respectu populi Dei fuisse opera misericordiz; & quia liberatio populi erat præcipue à Deo intenta, ideo illa omnia tribuuntur simpliciter misericordiz. Quanquam etiam impijs misericordiam facit Deus, cum eos cito de hoc mundo tollit, ne diutius viuendo grauius peccent, & grauiorem iram sibi ipsi thesaurizent in die iræ & iusti iudicii Dei. Circa verba horum versiculorum pauca notanda sunt. Vers. 12. *In manu potenti, & brachio excelsa*; metaphora est significans Deum grauius punisse Ægyptum plagis multis, vt cogeretur dimittere liberum. Dei populum, quomodo si vir bellator robusta manu, & brachio fortissimo vteretur ad eiusmodi opera. Vers. 13. illud, *in diuisiones*, fabulantur Hebræi significare duodecim diuisiones maris rubri factas fuisse, vt vnaquæque tribus per suam diuisionem transiret. Sed fabula sine fundamento est: nam Exodi 14. dicitur Deum immisisse ventum validum, qui tota nocte flaret, & siccaret partem quandam



quandam maris, ita, vt à dextera, & à sinistra essent aquæ stantes instar murorum, & in medio esset terra arida, per quam transiuit populus Dei. Itaque, in diuisiones, significat diuisionem maris, in duas partes. Vers. 15. illud, & virtutem eius, significat, & exercitum eius: id enim sonat vox Hebraica, & aperte dicitur, Exod. 15. *Currus Pharaonis, & exercitus eius protecti in mare.*

*Quia in humilitate nostra memor fuit nostri, quoniam in æternum misericordia eius.*

*Et redemit nos ab inimicis nostris, quoniam in æternum misericordia eius.*

Hæc referri possunt ad liberationem Iudeorum à seruitute Pharaonis, Philistinorum, & Nabuchodonosoris; item ad liberationem Ecclesiæ, à persecutionibus Tyrannorum & hæreticorum; denique maxime proprie à liberatione Electorum à captiuitate Diaboli & omnibus periculis huius sæculi. Illud, quia, non refertur ad versiculos immediate præcedentes; sed ad illa verba, quæ in singulis versibus subintelliguntur, nimirum, *Confitemini Domino*, vt lenius sit, *Laudate Deum*, quia in humilitate nostra, id est, in afflictione & tribulatione & humiliatione nostra, memor fuit nostri, &c.

*Qui dat escam omni carni, quoniam in æternum misericordia eius.*

Hunc versiculum adiunxit Propheta pro ijs, qui non patiuntur persecutiones; ne putarent, sibi non esse necesse confiteri Domino. Dicit igitur, *Confitemini Domino omnes omnino*, quia ipse est, qui nutrit & conseruat omnem creaturam viuentem, ac præcipue omnes homines. Id quod facit, quoniam in æternum misericordia eius. In Hebræo est, *Qui dat panem omni carni*: sed panis accipitur pro omni cibo apud hebræos.

*Confitemini Deo cæli, quoniam in æternum misericordia eius.*

*Confitemini Domino Dominorum, quoniam in æternum misericordia eius.*

Concludit repetendo duos vltimos ver-

siculos ex primo ternario: nam per Deum cæli intelligit, Deum Deorum, vt notat S. August. Dicitur enim Deus cæli, tum quia ipse solus verus Deus cælum fecit, iuxta illud Psal. 95. *Dij gentium damonia, Dominus autem cælos fecit*: tum quia residens in summo cælo tanquam in proprio throno, hoc ipso demonstrat, se Deum Deorum esse. Vltimus versiculus non habetur in Hebræo, nec in Græco, nec apud Hilarium & Chrysostomum, sed habetur apud Augustinum & Hieronymum in commentario: & apud Chrysostomum habetur repetitio primi versiculi loco tertij. Ad extremum huius explicationis reddenda est causa, cur à S. Augustino dissentire coactus sim in expositione verborum illorum, *Quoniam in æternum misericordia eius*. Existimat S. Augustinus, hæc verba non esse referenda ad singula opera Dei, quæ narrantur in toto Psalmo, sed solum ad prima illa verba, *Confitemini Domino*: & vult hunc esse sensum totius Psalmi, *Confitemini Domino, qui est bonus, qui est Deus Deorum, qui est Dominus Dominorum, qui fecit mirabilia, qui fecit cælos in intellectu, qui firmavit terram super aquas, &c. quoniam in æternum misericordia eius est in peccatores, quos redemit à seruitute peccati, &c. Ratio eius est, quoniam opera quæ narrantur, vt effectio mirabilium, formatio cæli & terræ, & similia, non sunt opera misericordiarum, sed bonitatis & benignitatis Dei. At nos sequuti sumus Hilarium & Chrysostomum, qui verba illa, *Quoniam in æternum misericordia eius*, accommodant ad singula opera, quæ in singulis versiculis narrantur: alioqui enim frustra repeterentur in singulis versiculis, si ad opera illa non pertineret. Accedit, quod vox, *misericordia*, in diuinis literis, & Hebraice, *chesed*, non restringitur ad misericordiam, quæ tollit miseriam proprie dictam, sed extenditur ad bonitatem & benignitatem. Adde vltimo, quod non est difficile in singulis operibus Dei inuenire veram misericordiam, vt nos ostendimus: & comprobatur ex verbis illis, *Vniuersa via Domini misericordia & veritas.**

## PSALMVS CXXXVI.

Titulus, &amp; Argumentum.

Psalmus David Hieremias.

**H**ic titulus non habetur in Hebraeo, & à Theodoro confectus dicitur ab aliquo audaculo. Sed extat in libris Græcis, & Latinis, neque ratio Theodori conuincit, eum esse confectum, quia Hieremias non fuerit unquam in Babylone. Titulus enim non significat, Hieremiam in Babylone fuisse, sed Psalmum compositum fuisse à Davide prouidente & pradicente captiuitatem Babylonicam, quam postea Iudæis imminentem Hieremias pradicauit, & presentem deplorauit, & finem eius post Septuaginta annos futurum denuntiavit. Fieri quidem potest, ut hunc titulum David non addiderit presenti Psalmo, sed postea additus fuerit, vel à Septuaginta Interpretibus, vel ab aliquo alio; tamen non idè reijciendus est, quasi falsam historiam contineret. Argumentum Psalmi continet lamentationem captiuorum, & desiderium patriæ, ac pradictionem seu-riſſima arimaduersionis in Babylonicos & Iudæos: quæ à Davide scripta sunt, non tam ut simplicem historiam futuram narraret, quam ut admoneret Hebræos, ut quando in Babylonem ducerentur captiui, non afficerentur rebus Babylonicis, sed assidue ad patriam suspirarent. Et quoniam Propbeta spiritualis erat, & nouerat, Babylonicam captiuitatem figuram esse captiuitatis humani generis, & terronam Hierusalem figuram esse cælestis patriæ; simul admonet omnes electos, quomodo se gereere debeant in exilio & captiuitate. Et sine dubio ad hunc præcipue finem Ecclesia cantica ista spiritualia frequentat, ut ex his intelligere possint homines, an sint ciues Babylonicis, an Hierusalem, id est, an sint cum electis in cælesti patriâ regnaturi, an cum reprobis & hoc Mundo damnandi.

**S**uper flumina Babylonis illic sedimus, & fleuimus, cum recordaremur Sion.

Verba sunt captiuorum; qui ab Hierusalem in Babylonem abducti fuerant: qui quidem, ut Chrysostomus docet, non in ipsa ciuitate primaria habitabant; sed in agris ad varia opera vilia deputati degebant, & ad ripas fluminum, quibus ea prouincia abundat, aliquando fessi sedebant, & ex recordatione & desiderio patriæ flebant. Dicuntur autem flumina Babylonis, nō quod omnia per ipsam ciuitatem labantur (solus enim Euphrates per Babylonem fluit) sed quod ad ditionem Babylonis pertinerent; nisi placeat per Babylonem, totam prouinciam hoc loco significari: quomodo Samaria ciuitas est, quæ toti etiam regioni nomen dedit. Sed spiritualiter verba sunt electorum Dei, cui corpore captiui tenentur in mundo, quamuis corde à mundo separati, ciues se nouerint cælestis Hierusalem: isti enim sancti peregrini super flumina consistunt, non in fluminibus demersi voluntur, & præcipitantur ad mare. Flumina Babylonicis sunt bona temporalia huius mundi, quibus qui affixi sunt per desiderium, ut auari, ambitiosi, voluptarij, magno sonitu contentionum & litium alliduntur ad saxa, & cum ipsis aquis voluntur in præceps, donec ad abyssum magni maris æternum puniendi præcipitentur. Hæc igitur est prima conditio ciuium supernæ patriæ, & primum signum, unde quisque intelligat, ad quem populum pertineant: qui enim supereminet rebus temporalibus, & corde in cælum defixo, non abripiuntur desiderio rerum terrenarum; hi sunt, qui non ad Babyloniam, sed ad Hierusalem pertinent. Deinde iidem ciues Sanctorum, sedent ad ripas fluminum, id est, in humili loco se ponunt, non erigunt se ad excelsa, non ambiunt dignitates, non superbe sapiunt: & si fortè contingat eos eleuari ad regimen Babylonicis, ut verè contigit Danieli, & non paucis sanctis Christianis Regibus; isti in

alio positi non alta sapiunt, neq; existimant exaltationem suam, esse honorem; sed onus, sub quo gemant, non in quo glorientur; ac semper quod ad se attinet, discumbunt in nouissimo loco, si vere spiritum illius habent, qui mitis fuit, & humilis corde: Tertio, non solum in humili sedent, sed gemunt ac plorant, non iacturam temporalium rerum, sed captiuitatem suam, dum recordantur dulcissimæ patriæ, quæ est in sancto monte Sion: qui enim obliuiscuntur patriæ, exultant cum filiis Babylonis; qui autem desiderant, & ex desiderio recordantur patriam; etiam tunc cum abundant rebus temporalibus, non in eis lætantur, sed gemunt ex desiderio patriæ: neq; vllum manifestius signum habere possumus, vnde cognoscamus, vtrum ciues Babylonis, an Hierusalem simus, quam si attente consideremus, quid nos delectet, quidve nobis cordi sit. Vbi enim thesaurus noster est, ibi & cor nostrum erit, Luc. 12.

II.

*In salicibus in medio eius suspendimus organa nostra.*

Captiui Hebræi organa lætitiæ, citharas videlicet, vt est in Hebræo, suspendebant in salicibus in medio Babylonis, id est, palam & publice Babylonis videntibus abiciebant à se instrumenta lætitiæ, vt ostenderent, sibi fieri magis cordi esse, quam cantum. Quod ipsam imitantur viri Dei, qui intelligentes captiuitatem & exilium suum, dicunt cum eodem Propheta: *Renuit consolari anima mea; memor fui Dei, & delectatus sum:* quamuis enim non delectet ciues Hierusalem cantare & lætari cum Babyloniis, & de bonis Babylonis; tamen cantant in cordibus suis Domino, & gaudent in spe future beatitudinis. Illud, *In salicibus in medio eius*, id est, Babylonis, significat in salicibus, quæ sunt ad ripas fluminum, quæ per mediam regionem Babylonicam fluunt. Suspendere autem citharas in salicibus fluminum Babyloniæ, nihil est aliud, nisi relinquere instrumenta lætitiæ hominibus huius sæculi, qui tanquam arbores infructuose irrigantur assidue aquis Babylonis, & fructum nullum ferunt:

ipsi pulsent citharas, ipsi cantent in hoc seculo, quibus manet in alio luctus sempiternus.

*Qui illic interrogauerunt nos, qui captiuos duxerunt nos, verba cantionum.*

*Et qui abduxerunt nos: hymnum cantate nobis de canticis Sion.*

Non solum ob mortificationem suspenderunt citharas suas in ramis arborum captiui Iudæi, sed etiam ne obsequerentur Babylonis audire & irridere cupientibus sacros hymnos, quos in celebratibus Domini cantare soliti erant. Vbi notat S. Ioannes Chrysostomus, ex tribulatione illa Iudæos factos esse meliores, id est, magis religiosos, & magis timentes Deum: antea liquidem ridebant Prophetas, imo & occidebant; nunc autem captiui in terra aliena, non audent hymnos sacros Gentilium irrisoribus exponere. Aiunt igitur: *Quoniam illic interrogauerunt nos, qui captiuos duxerunt nos, verba cantionum*, id est, suspendimus organa nostra, & nolimus illis vt, ne sacra cantica irrisori Gentilium exponeremus: quia ij, qui nos captiuos duxerunt, illic in sua regione interrogauerunt nos verba cantionum, id est, de verbis cantionum, & dixerunt, *qui abduxerunt nos, hymnum cantate nobis de canticis Sion.* Per *verba cantionum*, intelliguntur cantica, id est, verba ad cantum accommodata; quasi dicant: Interrogauerunt nos de canticis nostris, cur videlicet non caneremus, vt in patria nostra faciebamus. Posset etiam illud, *interrogauerunt, verti, rogauerunt*, vt sensus sit, *rogauerunt nos verba cantionum*, id est, petierunt, vt caneremus. Illud autem, *Et qui abduxerunt nos*, quod in Hebræo est, *chalaletu*, aliqui vertunt, *spoliauerunt nos*, volentes, positum esse more Chaldaico pro *W*, alij, *afflixerunt nos*, quasi eiulare fecerunt, à verbo, *ialal*: sed non video, cur non possit verti, *Extulerunt nos*, quod est idem, cum, *asportauerunt nos*, vel *abduxerunt nos*, vt Septuaginta vertunt: nam, *chalalet*, est eleuare, extollere, suspendere. Extollere autem, non solum significat, tollere in altum, sed

III.

IV.

תולדותינו

ללל

ללל



sed etiam tollere ex vno loco, & asportare in alium, & hoc modo acceperunt hanc vocem LXX. Interpretes. Illud, *hymnum cantate*, in Hebræo est, *lætitiam cantate*: sed sensus est idem: nam hymnus est carmen lætum, proinde lætitia hoc loco accipienda est, pro cantico lætitie. Denique parum refert, quod pro illo, *de canticis Sion*, sit in singulari *de canticis Sion*; accipitur enim numerus singularis pro numero multitudinis.

V. *Quomodo cantabimus canticum Domini in terra aliena?*

Hec est responsio captiuorum ad petitionem illam, *Cantate nobis de canticis Sion*. Aliqui existimant, legendum esse, *in terra alieni*, id est, in terra Dei alieni: atque ideo noluisse Iudæos cantare, ne honorem Dei veri tribuerent falsis Dijs. Sed quamuis secundum regulas grammaticæ illa vox, *in terra*, regat post se genitium: tamen LXX. Interpretes, & ipse etiam Sanctus Hieronymus venterunt, *in terra aliena*; quia vel sciebant regulas grammaticæ non esse infallibiles, vel acceperunt illud, *in terra alieni*, pro, *in terra alieni populi*, quod est idem cum, *in terra aliena*. Sensus igitur est, respondisse Iudæos ob moerorem captiuitatis, non se potuisse cantare cantica læta, ut in patria sua solebant. Quamuis enim, ut supra diximus, ideo cantare nolebant, ne sacri hymni ab infidelibus riderentur: tamen non hoc responderunt, ne Dominos suos offenderent; sed quod iustæ causæ speciem habere poterat. Spiritualiter, viri iusti, ciues supernæ Hierusalem, scientes lætitiam propriam esse patriæ, gemitum exilij, & captiuitatis dicunt, *Quomodo possumus lætis canticis operam dare*, inter tot pericula & tentationes? risum reputavi errorem, & gaudio dixi, cur frustra deciperis? Sed illi quoque cantant canticum Domini in terra aliena, qui sacros hymnos, & psalmos ita decantant, ut carnalem aurium voluptatem solum, aut præcipue querunt: quique audientium carnales aures delectare varijs vocum inflexionibus satagunt. cantica enim sacra instituta sunt ad mentem eri-

gendam in Deum, & spiritum potius, quam corpus recreandum. Contra autem nonnulli sunt, qui canticum Babyloniz in domum Dei, & sanctam Sion inducunt, illi videlicet, qui verba sacra modulis prophanis ita vestiunt, ut qui audiunt, non tam verba confiderent, quam prophanam modulationem attendant.

*Si oblitus fuero tui Hierusalem, obliuioni detur dextera mea.*

*Adhereat lingua mea faucibus meis, si non meminero tui.*

*Si non proposuero Hierusalem in principio lætitie mee.*

Qui dixerant, *Quomodo cantabimus canticum Domini in terra aliena*, nunc vna voce, quasi vnus homo, totus populus introducit iugans, & firmiter statuens, se nunquam obliuioni mandaturum patriam: & quia signum obliuionis fuisset, pulsare citharam, & canere canticum Domini in terra aliena, ideo imprecatur sibi per iuramentum execratorium, ut manus qua pulsari solet cithara, exarescat, & lingua, quæ cantui deferuit, adhereat immobilis faucibus, si vnquam obliuiscetur patriam, & in signum obliuionis pulsare citharam, vel canere canticum Domini in terra aliena decreuerit. *Si oblitus fuero tui Hierusalem*, quod fiet, si pulsare incipiam citharam in terra aliena. *Obluioni detur, dextera mea*, id est, pereat dextera mea, arescat, non sit ulli vsui: quorum enim obliuiscimur ea non amplius curamus, neque conseruamus. S. Hilarius, & S. Augustinus legunt actiue, *Obluiscatur me dextera mea*; & sic putant recentiores vertendam esse vocem Hebræam, *et cithara*: sed vox Hebræica rectissime accipitur etiam passiuè, vnde S. Hieronym. ex Hebræo vertit, *In obliuione sit dextera mea*: & sanctus Hilarius testatur vocem Græcam passiuè accipiendam, & dum reprehendit lectionem sui codicis, laudat lectionem nostram, quæ responderet Græcæ, & Hebræicæ voci. *Adhereat lingua mea faucibus meis*, ut moueri nequeat, *si non meminero tui Hierusalem*, id est,

est, si cantando in terra aliena demonstrabo, me tui non amplius meminisse. Imo etiam obliuioni detur dextera mea, & adhæreat lingua mea faucibus meis, si non solum obliuiscar, & non meminero tui Hierusalem, sed etiam nisi proposuero te in principio lætitiæ meæ, id est, nisi initium, & summa lætitiæ meæ fuerit ciuitas sancta Hierusalem. In Hebræo pro verbo, proposuero, est, *ahale*, quod significat, ascendere faciam, siue extollam: pro nomine, in principio, est, *abose*, ad caput, quod & initium, & summam significat. Itaque sensus est, Nisi extulero Hierusalem super omnes iucunditates meas, vt ipsa mihi prima, & summa lætitia sit. Hæc vero propria qualitas est, ciuium patriæ celestis, & certa nota electorum Dei, si neq; in prosperis, neq; in aduersis obliuiscantur patriæ supernæ; & si optent carere manu, & lingua, si gloriæ Dei, atq; æternæ salutis de se uirare non debeant; & si nulla in re serio lætari nouerint, nisi in desiderio, & spe celestis illius domus non manufactæ, ubi est gaudium Domini, de quo dicitur in Euan-gelio, *Intra in gaudium Domini tui*, Matt. 25.

Memor esto Domine filiorum, Edom, in die Hierusalem.

Qui dicunt, Exinanite, exinanite vsq; ad fundamentum in ea.

Filia Babylonis misera, beatus qui retribuet tibi retributionem tuam, quam retribuisti nobis.

Beatus qui tenebit, & allidet paruulos tuos ad petram.

Prædicit Dauid in fine Psalmi perditionem Idumæorum, & Babyloniorum, qui persecuti sunt filios Israël; Babylonij enim sub Rege Nabuchodonosor euerterunt Hierusalem, & transtulerunt Hebræos captiuos in Babyloniam, vt notum est sex libr. 4.

Regum, & libr. 2. Palipom. in fine. Idumæi autem, qui descendeant ab Esau fratre Iacob, qui & Edom dictus est, hortati sunt Babylonios, vt euerterent Hierosolymam, & populum captiuum abducerent. Id aperte narrat Abdias P'ropheta, & multo ante id futurum prædixit Dauid hoc loco. Incipit igitur Dauid ab Idumæis, vel quia ipsi incitauerunt Babylonios aduersus Israelitas, vel, vt à minoribus ad maiora procedat: multo enim minus nocuerunt Hebræis Idumæi, quam Babylonij. *Memor*, inquit, *esto Domine filiorum Edom*, in die Hierusalem, id est, *memor esto filiorum Edom*, quid videlicet, egerint in die Hierusalem, id est, quando Hierusalem affligebatur, & euertebatur à Babylonijs. Quid autem egerint, explicat in sequenti versiculo. *Qui dicunt*, id est, qui dicebant Babylonijs, *Exinanite*, euacuate, effodite vsque ad fundamentum, in ea, id est, euertere eam à fundamentis. Illud, *memor esto*, intelligitur ad puniendum. Deus enim dicitur non recordari, quando non punit, & recordari, quando punit, Ezech. 18. *Iniquitatum eius non recordabor amplius*. & Tob. 3. *Nō remiscaris delicta mea, vel parentum meorum*. Transiit deinde ad Babyloniam, per modum imprecationis prædicit eius ruinam. *Filia*, inquit, *Babylonis misera*, id est, ciuitas Babylon, quam ego miseram esse prævideo, licet nunc tibi felicissima videaris: *Beatus, qui retribuet, tibi retributionem, quam retribuisti nobis*, id est, Rex Medorum, & Persarum beatus erit, quia prosperabitur aduersus te, & retribuet tibi mala, quæ tribuisti nobis. Quod factum esse testatur Daniel c. 5. & Isaias cap. 13. prædixit, quod hoc loco Dauid etiam prædicit, tanta crudelitate secuturos Medos, & Persas in Babylonios, vt etiam infantes eorum ad parietes all'uri sint, & sine ulla miseratione interfecturi. Illud, *paruulos tuos*, in Hebræo, & Græco, & in multis Latinis libris manuscriptis legitur, *paruulos tuos*; neq; est incredibile, in nostrâ editionem impressorū vitio irrepsisse, *suos*. pro, *tuos*, proinde rectè correctus est hic locus Apostolica auctoritate. Sensus

Sensus autem est idem, si illud, *suos*, accipiat non ut reciprocum, secundum proprietatem linguæ Latinæ, iuxta phrasim Græcam & Hebraicam accipiat pro, *eius*, ut significetur paruuli Babyloniz. Spiritualiter hæc omnia dupliciter intelligi possunt. Primo allegorice, ut per Idumæos intelligantur Iudæi, per Babylonios Pagani: vere enim Pagani sunt, qui præcipue conabantur Ecclesiam Christianam à fundamentis diruere, sed Iudæis exhortantibus, incitantibus & gaudentibus. Nam ipsum etiam Christum Iudæis accusantibus, Pagani crucifixerunt. Iacobum occidit, & Petrum vinculis alligauit Herodes, quia videbat id placere Iudæis. Apostolum Paulum Iudæi apud Romanos reum mortis facere conati sunt. Alias etiam Iudæi concitauerunt animos Gentilium aduersus Christianos, teste S. Luca Act. 14. sed memor fuit Deus, ut utrosque puniret. Nam Iudæorum urbem primariam euertit, regnum destruxit, & ipsos per totum orbem terrarum dispersit. Paganorum quoque, qui toto fere orbe imperabant, potentiam & Regna ita sustulit, ut iam paucissimi restent Pagani Reges. Et quoniam Idololatria & potentia Paganorum non armis & violentia, sed prædicatione verbi Dei superata est; ideo dicit Propheta: *Beatus qui retribuet tibi, &c.* nam Pagani infelicitè persequantur Christianos, sed felicem persecutionem à Christianis passi sunt. Utillimum enim illis fuit, ut Idololatria extincta ipsi morentur peccato, & iustitiæ viuere inciperent: quod præcipue paruulis eorum contigit, id est, iis, qui minus radicati erant in erroribus & vitiis Paganorum. Scimus enim maximam multitudinem puerorum & puellarum, aliorumque simplicium hominum facillime conuersam ad Christum, & ad martyrium vsque decertasse pro Christi gloria aduersus paternam Idololatriam: quod significatur illis verbis: *Beatus qui tenebit, & allidet paruulos tuos*, siue paruulos eius, *ad petram*, id est, qui admovebit paruulos Babyloniz ad petram Christum, ut feliciter allisi moriantur homini veteri, & resurgant in hominem nouum.

Secundo possunt hæc intelligi moraliter, & per Idumæos intelligantur carnales homines, ut Augustinus exponit, per Babylonios, intelligantur Dæmones; quod est magis conforme principio Psalmi: *Babylonica enim captiuitas figura fuit, ut initio diximus, captiuitatis generis humani, quæ captiuitas adhuc ex parte durat, dum caro concupiscit aduersus spiritum, & electi clamant: Quis me liberabit de corpore mortis huius?* Rom. 7. & Apostolus dicit: *Nos ipsi intra nos gemimus, adoptionem filiorum Dei expectantes redemptionem corporis nostri*, Roman. 8. & denique, hospites & peregrini habitamus in terra aliena, & in Mundo damnabili sumus, licet de mundo non simus. Retribuet ergo Deus Babyloniz retributionem, quam retribuet nobis, quoniam sicut Rex Babyloniz Diabolus captiuos nos fecit, & alligauit vinculo culpæ, quo vinculo alligati nascuntur omnes filij Adam: sic in die Iudicii captiuum faciet Christus Rex Hierusalem, Diabolum, & alligabit vinculis æternæ poenæ, ut nulli amplius nocere possit, de quo dicit B. Iudas, *Angelos qui non seruauerunt suum principatum, sed dereliquerunt suum domicilium, in Iudicium magni diei vinculis æternis sub caligine reseruauit*. Neque solum Diabolum ligabit Christus vinculis æternis, sed etiam omnia membra eius, siue omnes ministros eius, mundanos videlicet homines, qui pios persequantur, & captiuos tenebant, alligabunt Angeli in fasciculos ad comburendum, ut dicitur Matth. 13. Sicut autem Rex Babyloniz seducit præcipue, & captiuos facit paruulos Christi, id est, eos, qui non creuerunt, nec profecerunt in Christo; quibus semper lacte opus est: sic è contrario beatus est, qui paruulos Babyloniz, id est, qui minus creuerunt in vitiis mundi, feliciter allidit ad petram, occidens peccato, ut iustitiæ viuant. Non est omitenda spiritualis expositio sanctorum Patrum, Hilarij, Hieronymi & Augustini, qui per paruulos Babyloniz, intelligunt initia tentationum, quæ facile superari possunt, si continuo exortæ, allidantur ad petram, quæ



quæ Christus est. Vere enim beatus dici potest, qui semper vigilat, & incentiua temptationum crescere non finit.

*In conspectu Angelorum psallam tibi, adorabo ad templum sanctum tuum, & confitebor nomini tuo.*

II.

## PSALM. CXXXVII.

Titulus &amp; Argumentum Psalmi.

David.

**I**N Græcis libris, quos nunc habemus, inuenitur titulus, Aggæi & Zachariæ; sed videtur additus à recentioribus: nam non solum in Hebræo nihil est, nisi, David: sed neque ullus veterum legit, Aggæi & Zachariæ, nec Hilarius, nec Hieronymus, nec Chrysostomus, nec Augustinus, nec Theodoretus, nec Euthymius. Itaque merito contemni potest. Argumentum est gratiarum actio, quod exaudierit Deus humilem orationem suam: pro qua re autem oraueris, & quid acceperit, alij aliter sentiunt: sed nobis videtur petiisse aduentum Messia, & gratias agere, quod exauditus præuiderit, & predicere potuerit Christi gloriam & conuersionem gentium.

## EXPLICATIO PSAL. CXXXVII.

**C**onfitebor tibi Domine in toto corde meo: quoniam audisti verba oris mei.

Initio Psalmi pollicetur Propheta sacrificium laudis ex toto corde, quia pro beneficio omnium maximo gratias acturus erat, pro salute sua, & totius populi sempiterna. *Confitebor tibi Domine* confessionem laudis & gratiarum actionis, non verbis tantum, sed ex intimo corde, summa attentione & ardore mentis, eo quod exaudieris verba oris mei, orationem videlicet meam. In Hebræo non habentur hæc verba, quoniam audisti verba oris mei. Sed credibile est excidisse, & esse debere: habentur enim apud antiquos Patres, Hilarium, Hieronymum & Augustinum in commentariis huius Psalmi. Apud Græcos autem habentur quidem, sed post verba, *In conspectu Angelorum psallam tibi*, sensus semper est idem.

Declarat confessionem suam fore talem, qualem requirit excellentia auditorum. *In conspectu Angelorum psallam tibi*, id est, scio me psallentem tibi, ab Angelis, qui tibi assistunt, videri & attendi, & ideo ita confidenter me geram in psallendo, vt qui intelligam in quo theatro consistam. Et certe si nos quoque cupi Psalmos recitamus, intelligeremus, vel cogitarem ab Angelis sanctis videri & audiri, & nostram attentionem & deuotionem laudari, vel contra, euagationes & negligentiam reprehendi, profecto longe aliter caneremus, quam nunc facimus. S. Ioan. Chrysostomus addit, illud, *in conspectu*, significare, è regione, vt re vera significat vox Hebræica, *neged*, & vult sensum esse, *psallam è regione Angelorum*, quasi vnum chorum faciant Angeli, alterum homines; vt non solum nobis canendum sit audientibus & videntibus Angelis, sed etiam illis ex altera parte concinentibus & respondentibus. Quare multum omnino prodesset ad attentionem & diligentiam, si recitaturi diuinum officium, intra nos cogitando diceremus, *In conspectu*, vel è regione *Angelorum psallam tibi*: id enim efficere, vt vere in toto corde confiteremur Domino. *Adorabo ad templum sanctum tuum*, id est, in templo manufacto, quod est orationis domus, psalmos decantans, *adorabo*, hoc est, incuruabor & prosternar *ad templum sanctum tuum*, quod est non manufactum, sed æternum in cælo: & in eo templo animo & contemplatione positus, *confitebor laudes nomini tuo*. In Hebræo pro, *Angelorum*, habetur, *Deorum*: sed LXX. Interpretes intellexerunt per, Deos, hoc loco significari Angelos, vt etiam in Pl. 8. Minuisti eum paulo minus ab Angelis: & videmus ab Apostolo hanc interpretationem approbati ad Heb. 2. proinde verissima interpretatio censenda est. Illud autem, *adorabo ad templum*, potest accipi de templo siue tabernaculo, in quo erat arca Dei, & potest

G g g g g

test

test sensus esse, *Adorabo ad templum*, id est, in templo; vel etiam, *Adorabo ad templum*, id est, versus templum, quod faciebant Hebraei, quando aberant à Hierosolyma; tunc enim adorabant, & orabant conuersi ad eam partem Mundi, vbi erat tabernaculum Domini, vt intelligi potest ex c. 6. Danielis. Sed quoniam Dauid dixerat, se in toto corde laudaturum, & in conspectu Angelorum Psalmos cantaturum, credibile mihi est, eum de templo cœlesti esse loquutum, vbi sunt Angeli, & vbi præsides ille, qui intuetur corda.

III.

*Super misericordia tua & veritate tua, quoniam magnificasti super omne nomen sanctum tuum.*

Antequam exponatur hic versiculus, constituenda est liteja ex concordia codicum. In Hebræo habetur sic: *Super misericordia tua & veritate tua, quoniam magnificasti super omne nomen tuum, verbum tuum.* In Græco illud, *sanctum tuum*, est generis neutri, τὸ ἅγιον σου, nec desunt, qui existiment, Græcum textum esse corruptum, & legendum esse λόγιον, pro ἅγιον, id est, *eloquium*, siue *verbum*, pro *sanctum*. Sed cum antiqui Patres, Hilarius, Augustinus, Chrysostomus, Theodoretus, & alij in commentario; & ipse S. Hieronymus in epistola ad Suniam & Fretellam, ex Græco legant, *sanctum tuum*; non facile adducor, vt credam textum Græcum esse corruptum. Existimo igitur sic textum Hebraicum cum Græco & Latino esse concordandum, vt per *sanctum tuum*, intelligamus Filium Dei Dominum nostrum Iesum Christum, vt S. Hieronymus admonet loco citato epistolæ ad Suniam & Fretellam. Ipse enim est Verbum Dei, vt dicitur in Hebraico codice, & est Sanctus Dei, vt dicitur in Græco & Latino: neque refert, quod in Græco, *sanctum* sit generis neutri; nam Angelus quoque Gabriel Luc. 1. dicit: *Quod nascetur ex te sanctum, vocabitur Filius Dei.* Dicitur autem Filius Dei, *sanctum* absolute, quia res est sanctissima, neque est in cœlo vel in terra aliquid eo sanctius. His ita constitutis, sensus versiculi erit, *Confitebor nomini tuo super mi-*

*sericordia tua & veritate tua*, id est, hęc erit materia canticorum meorum. In toto corde laudabo te, & super magna illa misericordia tua & fidelitate tua, qua sicut promissisti Patribus, misertus generis humani, magnificasti Christum tuum, qui est Verbum tuum, & sanctum tuum, super omne nomen, quia dedisti illi nomen, quod est super omne nomen. Nam hoc facto misertus es generis humani misericordia prorsus ineffabili, & ab omnibus in æternum prædicanda, cum genus humanum depressum per peccatum vsque ad inferos, exaltaueris in Christo super omnes cœlos, & super omnes res creatas; & sic impleuisti cumulatissime veritatem tuam, qua promissis tuis stare solitus es. Quia vero in Hebræo non est absolute, *Super omne nomen*; sed, *Super omne nomen tuum*, dupliciter potest accipi nomen Dei. Primo, pro potentia & gloria, quam Deus communicare solet cum creaturis, & tunc sensus, Magnificasti filium tuum super omne nomen tuum, id est, super omnem potentiam & gloriam, quam alij à te acceperunt, quod est idem cum illo, *Dedit ei nomen, quod est super omne nomen, vt in nomine Iesu omne genu flectatur.* Secundo, vt nomen Dei accipiat pro fama & gloria, quæ redundat ex operibus Dei, & tunc sensus est, Magnificasti filium tuum super omne nomen tuum, id est, ex nullo alio opere acquisiisti maius nomen, famam & gloriam, quam ex glorificatione Filij tui.

*In quacunque die inuocauero te, exaudi me: multiplicabis in anima mea virtutem.*

Ex eo quod magnificasti sanctum tuum, confidenter peto, vt semper per illum aduocatam nostrum exaudias me, *in quacunque die*, id est, quocumq; tempore inuocauero te; ille enim dixit: *Quicquid petieritis Patrem in nomine meo, dabo vobis. Multiplicabis in anima mea virtutem.* Hoc autem est quod peto inuocans te, vt multiplices siue dilates, vt proprie sonat vox Hebraica, non annos vi-  
ce corpori meo, aut opes, aut filios, aut alia eiusmodi, sed virtutem in anima mea, id est, iobo.

V.

VI.

robores animam meam (virtus enim hoc loco robur significat, vt vox Hebraica & Græca demonstrant) vt resistam cupiditatibus, vt tolerem patienter aduersa, vt ambulem sine fatigatione in via iustitiæ, vt vim inferam Regno cælorum, vt ad eum, quem magnificasti, aliquando perueniam.

*Confiteantur tibi Domine omnes Reges terra, quia audierunt omnia verba oris tui.*

Quemadmodum paulo antedixit, *Magnificasti sanctum tuum*, prædicens futurum per verbum præteriti temporis, quoniam videbat per spiritum rem futuram, quasi præsentem vel præteritam more prophetico: sic nunc prædicat futuram conuersionem gentium, per modum imperantis. *Confiteantur*, id est, magnificato sancto tuo per Resurrectionem & Ascensionem eius, confitebuntur sibi confessionem laudis *omnes Reges terra*, quoniam per Apostolorum prædicationem *audierunt omnia verba oris tui*, id est, quicquid Mundo reuelare dignatus es per Prophetas & Apostolos tuos: quæ verba oris Domini antea in sola Iudæa erant, vt dicit Apostolus Roman. 3. *Illi tradita sunt eloquia Dei*: sed postea per Apostolos audierunt omnes Reges, & omnes populi terræ: nam, *In omnem terram exiit sonus eorum*.

*Et cantent in viis Domini, quoniam magna est gloria Domini.*

Rerigit Propheta explicare mysterium vocationis gentium. *Et cantent*, inquit, *in viis Domini*, id est, ambulant Reges, & eorum populi in viis Domini, quæ sunt misericordia & veritas: istis enim viis Deus ad nos descendit, & nos ad illum ascendimus; ille misericorditer condonando peccata poenitentium, & iuste puniendo impoenitentes, & coronando iustos; nos misericorditer condonando peccata proximorum, & iuste cum omnibus conuersando, atque Deo & proximo reddendo quod debemus: ambulant autem non inuiti & mœsti, sed læti & volentes cantando, *quoniam magna est gloria Domini*. Cognoscent enim & admittantur quotidie magis ac magis, quam magna Dominus fe-

cerit, & quam magnifice glorificauerit Christum suum, caput nostrum, & quæ sint diuitiæ gloriæ hæreditatis eius in sanctos.

*Quoniam excelsus Dominus, & humilia respicit, & alta à longe cognoscit.*

Hæc est magna gloria Domini, quod cum excelsus, imo altissimus sit natura, dignitate, potentia, sapientia, imperio; tamen humilia de proximo respicit; quoniam ad humiles descendit: & vere in Filio suo in terris visus est, & cum hominibus conuersatus est: *alta autem à longe cognoscit*, quoniam à superbis longe recedit, vel eos longe à se proicit, quomodo Regem superborum Diabolum de cælo ad interos præcipitavit. Hæc doctrina sanctæ humilitatis omnibus quidem necessaria est, sed præcipue Regibus, & aliis in sublimitate constitutis: ipsis enim maximum periculum est à spiritu superbiæ. At cur Deus excelsus, non diligit excelsos, sed humiles, cum omne simile diligit sibi simile? Diligit Deus excelsos vera celsitudine præditos, non elatos celsitudine falsa: illi enim similes Deo sunt, isti dissimiles. Porro humiles, qui se nihil esse ex se agnoscunt, implentur à Deo veris bonis, & exaltantur ad celsissimam dignitatem: superbi autem, qui se existimant esse quod non sunt, inanes remanent, & solo vento distenti & inflati, procul abiciuntur.

*Si ambulauero in medio tribulationis, uiuificabis me: & super iram inimicorum meorum extendisti manum tuam, & saluum me fecit dextera tua.*

Quoniam Deus excelsus humilia benignissime respicit, Dauid conscius propriæ humilitatis cum fiducia sibi pollicetur auxilium Domini in omni tribulatione. *Si ambulauero*, inquit, *in medio tribulationis*, ita vt vndique tribulantibus & tentantibus cinctus sum; tu tamen *uiuificabis me*, id est, viuum, illesum, incolumemq; seruabis. *Et super iram*, id est, nam super iram (& pro quia, passim legitur in Scripturis, vt sepe monuimus) *inimicorum meorum tunc vndique circumstantium & deuorare cupientium, tu extendisti manum tuam, vt eorum furor com-*



persecutores, & conatus impedites; & sic saluum me fecit dextera tua, id est, potentia & virtus tua, quæ Christus est. In Hebræo habentur omnia in futuro, *viuificabis, extendes manum tuam, saluum me faciet dextera tua*; sed idem est sensus. S. Augustinus more suo uulgiorem, sed spiritualem sensum excogitauit: Si ambulauero in medio tribulationis, id est, si ex amore ecclesiæ patriæ inuenero presentem vitam esse laboriosam peregrinationem, & sic inuenero tribulationem & dolorem, quem non inueniunt, qui vitam presentem amant; tunc *viuificabis me*, vita gratiæ tuæ: & super iram inimicorum meorum extendisti manum tuam, id est, in medio tribulationis ambulo, qui tu extendisti manum tuam ad me ferendum magis, quàm ira inimicorum ferire me possit. Inimici possunt spoliare, vulnerare, occidere; amplius non possunt: tu differis reditum in patriam, & adoptionem ecclesiæ beatitudinis, quod mihi gratius est omni tribulatione corporali: sed tamen non despero, quia saluum me fecit dextera tua, spe & promissione; postea quoque re ipsa & uisione saluum me faciet eadem dextera tua.

IX. Dominus retribuet pro me; Domine misericordia tua in seculum, opera manuum tuarum ne despicias.

Explicat modum, quo dextera Domini saluos nos facit. Dominus, inquit, qui est dextera tua, retribuet pro me, retribuet autem tibi Deo Patri pretium pro peccatis meis; sicut alibi dicit: *Qua non rapui, tunc exoluebam*: retribuet etiam vindictam inimicis meis, quam ego retribuere non possum. Domine misericordia tua in seculum durat, finem non habet; ideo peto, ut opera manuum tuarum ne despicias, id est, quæ tu misericorditer inchoasti opera, inspirans fidem, spem & charitatem, non deseras, sed conseruando, augendo, perficiendo consumes. Recte autem dicit, opera manuum tuarum, non, opera manuum nostrarum; quia quidquid boni habemus, illius dono habemus; sine quo non solum nihil possumus facere, sed neque sufficientes sumus cogitare aliquid ex nobis, quasi ex nobis.

## PSALMVS CXXXVIII.

Titulus, &amp; Argumentum.

In finem Psalmus David.

AD hunc titulum additur in Græcis codicibus, Zachariæ in disperitionem. Sed hæc uerba non habentur in Hebræo, & Theodoretus monet, non haberi apud Septuaginta, neque apud ullum Interpretum: neque ea nos inuenimus apud veteres tractatores. De argumento magna controuersia est. S. Hilarius totum Psalmum ad Christum accommodare nititur. S. Augustinus partim de Ecclesia, partim de Christo exponit. Theodoretus prophetiam esse dicit de rebus gestis Iosia Regis. Alij uolunt Dauidem de se proprie loqui, & Deum scientem omnia in seipsum adducere, quod ipse amicos Dei amauerit, inimicos oderit. S. Ioannes Chrysostomus, quem Euthymius sequitur, exponit maxime secundum litteram, de scientia & prouidentia Dei. Chrysostomum præter ceteros sequens, existimo, Dauidem uoluisse admonere genus humanum, Deum esse magnum remuneratorem operum bonorum, & contra, seuerum iudicem operum malorum, atque ut id persuadent, prolixè disputare de scientia Dei, quæ exactissime & profundissime omnia nostra nouit, naturam, opera, uerba, cogitationes; ut nemo dicere possit, Deus non nouit, aut non considerat res nostras, ideo uel iudicium eius effugiemus, uel pro meritis coronabimur.

## EXPLICATIO PSAL. CXXXVIII.

Domine probasti me & cognouisti me: tu cognouisti sessionem meam & resurrectionem meam.

Hæc Dauid non de se solum dicit, sed assumit personam generis humani, & in persona omnium affirmat, Deo nos & nostra omnia esse notissima. Domine, inquit, probasti me, id est, examinasti & scrutatus es me: id enim sonat vox Hebraica. Dicitur autem Deus examinare & probare per metaphoram, quia uult perfectissime & exactissime cognoscere omnia, ut re uera cognoscit: & quia qui uolunt exactissime cognosce-

gnoscere, diligenter scrutantur, examinant & probant; ideo David videtur hoc modo loquendi, non quod Deus egeat examine & scrutinio. Itaque sensus est, Tu Domine non es contentus quacunque cognitione rerum nostrarum, sed voluisti accuratissime cognoscere, ut faciunt, qui examinant & probant, & re ipsa accuratissime cognouisti me. Tu cognouisti sessionem meam, & resurrectionem meam. Quod dixerat generatim, nunc per partes explicat. Tu, inquit, cognouisti ab æternitate, quando, & quomodo, & qua de causa sedere, vel surgere deberem: nec solum corporaliter, sed etiam moraliter, id est, quando, cur, & quomodo humiliandus vel exaltandus essem. Et si Deus hæc de omnibus hominibus nouit, multo magis nouit de Christo, qui est caput hominum & Angelorum: & ideo rectè Ecclesia in die Resurrectionis Christo accommodat hæc verba, Cognouisti sessionem, & Resurrectionem meam.

*Intellexisti cogitationes meas de longè, semitam meam, & funiculum meum inuestigasti.*

Docet, Deum non solum cognoscere humiliationem & exaltationem, quæ ad totam vitam pertinent; sed etiam in particulari omnes cogitationes, omnia consilia, omnem euentum. Vel cum docuisset David, Deum cognoscere exteriora nostra, humiliationem & exaltationem; nunc docet, Deum cognoscere etiam interiora, cogitationes, & delideria, Intellexisti, inquit, cogitationes meas de longè, id est, multo antea quam cogitare inciperem, tu nosti quid essem cogitaturus; item nosti de longè semitam meam, id est, progressum meum, itineris mei tum corporalia, tum multo magis spiritualia, quæ sunt consilia & deliberationes; denique funiculum meum inuestigasti, id est, finem & metam, ad quam peruenturus essem, quam hereditatem, quam quietem assecutus. In summa intellexisti ab æternitate principia, media, & finem actionum mea-

rum. Ex Hebræo S. Hieron. vertit, malum meum, pro, cogitationes meas: sed S. Hieronymus existimauit vocem Hebraicam deduci à ruah, & legit, rohi, malum meum: sed Septuaginta Interpretes deduxerunt eandem vocem è raba, & legerunt, rehi, quam vocem etiam si aliqui vertendam putent, amicum meum, tamen vortere possumus, cogitationem meam, ut ipsi etiam Iudæi fatentur. De voce, funiculum meum, magna controuersia est: in Hebræo habetur, ruhi, accubitum meum, siue accubationem meam ut vertit S. Hieronymus, ut sensus sit, Cognouisti ambulationem meam, & accubitum meum. S. Augustinus legit, Remstem meam, & limitem meum; & rectè, quia finis itineris est limes, siue terminus, & quia in termino homo quiescit, rectè dixit David, semitam meam, & accubitum meum. Hoc idem significare voluerunt Septuaginta Interpretes per funiculum: nam secundum scripturas funiculus significat hereditatem, siue promissiones, quæ funiculis diuidebantur. Ezech. 47. Ioseph duplicem funiculum habet, id est, duplicem hereditatem, siue possessionem, quia Ioseph duas tribus habuit, Ephraim, & Manasse. Omitto eos, qui per funiculum intelligunt, itinera longa, vel distorta, & alia id genus, quæ cum voce Hebraica nulla ratione cohererent.

*Et omnes vias meas præuidisti, quia non est sermo in lingua mea.*

III.

Dixerat, Deum præuidisse cogitationes, consilia, & euentus: nunc addit generatim omnes alios motus, etiam ociosos, ut verba permulta. Præuidisti omnes alios motus meos usque; ad verba inutilia & ociosa: quia non est sermo in lingua mea, supple, quem tu non præuideris. Hinc enim Dominus in Euangelio testatur homines de omni verbo ocioso reddituros esse rationem in die Iudicii: quia Deus omnia obseruat, omnia considerat, ut omnia in tempore suo in iudicium adducat, Vnde & S. Iob perterritus dicebat, Iob 14. Tu quidem gressus meos dinumerasti, sed parce peccatis meis.

Ggggg. 3.

111

In Græcis codicibus legitur, *Non est dolus in lingua mea*: sed videtur nostra lectio verior. Nam S. Hieron. in epist. ad Suniam & Frete-  
 tellam testatur, non solum in Hebraico esse, *millia, eloquium*, sed etiam Septuaginta Interpretes vertisse, *λόγος*, id est, sermonem. S. etiam Chrysost. varias lectiones adducit, quarum alia habet, *Non est sermo*, alia, *Non est dolus*.

לה

IV.

*Ecce Domine tu cognouisti omnia nouissima & antiqua: tu formasti me, & posuisti super me manum tuam.*

Persuadet Propheta duobus argumentis, Deum omnia scire, quæ ad nos pertinent: primò, quia nouit omnia præterita & futura, vnde non est mirum, si etiam res humanas exactè sciat, quæ inter cætera non vltimum locum obtinent: secundò, quia ipse fecit hominem, ipse gubernat; ergo dubitari non debet, quin sciat omnia, quæ ad illum pertinent. *Ecce*, inquit, *Domine tu cognouisti omnia nouissima & antiqua*, id est, futura in nouissimis diebus, & præterita ab antiquissimo tempore. *Tu præterea formasti me*, aut fecisti hominem, & posteaquam fecisti, non dimisisti, vt cæteri opifices faciunt, sed *posuisti super me*, super hominem à te formatum, *manum tuam*, vt eum regeres, conseruares, & quasi portares, alioqui enim in suum puluerem, imò in suum nihilum reuerteretur. In Hebræo, quod nos legimus, *nouissima & antiqua*; possunt etiam legi, *retro & ante*, & sic legit S. Hieron. Ratio cur ita legat, est, quia coniunxit illa verba cum sequentibus, *formasti me*; non cum præcedentibus, *cognouisti omnia*: non autem cohærebant, *nouissima & antiqua*, cum, *formasti me*, sicut cohærent, *retro & ante*. Contra autem Septuaginta Interpretes, quia coniunxerunt cum præcedentibus, idèò verterunt, *Cognouisti omnia nouissima & antiqua*. Quamuis autem recentioribus quibusdam valdè placeat illud, *retro & ante formasti me*; tamen vulgata editio præferenda est, tum quia maxima auctoritas Septuaginta Interpretum, tum quia sic legunt omnes Patres, Græci & Latini: tum quia

non est res magna, neque mirabilis, quod qui formauerit hominem, formauerit partes & membra omnia, anteriora & posteriora: id enim omnes artifices statuatum & picturarum & ædificiorum faciunt. Sed quod Deus sciat omnia nouissima & antiqua, id verè magnum, & mirabile, & soli vero Deo proprium & prophetica commemoratibne dignissimum est.

*Mirabilis facta est scientia tua ex me, confortata est, & non potero ad eam.*

V

Quia demonstrauerat Propheta duobus illis argumentis, scientiam Dei ad omnia, quæ hominis sunt se extendere: ne quis putaret, scientiam Dei nobis iam satis cognitam & perspectam esse, subiunxit hunc versiculum, vt intelligeremus, scientiam Dei nouissimam esse, quoad existentiam, id est, quod sit scientia maxima in Deo, sed obscurissimam esse, & planè incognitam, quo ad modum, id est, incomprehensibile esse, quo modo Deus præuideat futura, præterita libera, quæ pro arbitrio hominis possunt esse, & non esse, qualia sunt cogitata, desideria, verba, & pieraque opera hominum. Idem dici potest de essentia & attributis Dei. Deum esse, & esse potentem, sapientem, bonum iustum, misericordem, &c. nouissima sunt: quid autem sit Deus, & quomodo tot attributa sint, vna simplicissima res, vna essentia, vnum esse, quis nouit? quis dicere poterit? Ait igitur, *Mirabilis facta est scientia tua ex me*, id est, mirabilior, quam ego assequi possim. Illud enim, *ex me*, phrasi Hebraica, significat, *pro me*, vel *super me*: quod explicatur per verba sequentia, *Confortata est & non potero ad eam*, id est, præualuit supra capacitatem meam, siue eleuata est altius, quam ego conscendere possim vt eam apprehendam. Dux sunt aliæ, quæ dantur à Patribus, ad hunc versiculum expositiones. Prima est S. Basilij oratione nona in Hexameron, quod illud, *ex me*, significet ex ijs, quæ sunt in me, vt sensus sit, *Ex fabrica humani corporis, mirabilem ostendi scientiam, & sapientiam Dei, non minus, quam ex fabrica cœli & stellarum.* Hæc expositio veram



veram doctrinam continet, sed non est ad mentem Prophetæ, vt intelligi potest ex verbis sequentibus, *Confortata est, & non potero ad eam.* Altera est S. Ioannis Chrysost. qui existimat Dauidem loqui de scientia naturæ & attributorum Dei, vt sensus sit, *Mirabilis est scientia tua*, id est, de te, de tua essentia & attributis, quamuis enim sciamus te esse, & esse bonum & misericordem, tamen non capimus quid sis. Hæc expositio vera est, sed debet restringi ad vnum solum attributum, id est, ad scientiam, quæ est in Deo: de hac enim Propheta loquitur. Imò in textu Hebraico non habetur pronomen, sed *mirabilis facta est scientia præ me*, id est, ista scientia, de qua supra dictum est, *Tu cognouisti omnia nouissima & antiqua: & omnes vias meas prauidisti: & intellexisti cogitationes meas de longè*; ista, inquam, scientia mirabilis facta est præ me, id est, mirabilior, quàm ego cognoscere possim.

VI. *Quò ibo à spiritu tuo, & quò à facie tua fugiam.*

VII. *Si ascendero in cælum, tu illic es, si descendero in infernum, ades.*

VIII. *Si sumpsero pennas meas diluculo, & habitauero in extremis maris.*

IX. *Etenim illuc manus tua deducet me, & tenebit me dextera tua.*

Addit aliud argumentum ad probandum neminem esse, qui posset latere scientiam Dei, quia videlicet Deus vbique est, & omnia penetrat. *Quò ibo à spiritu tuo*, vt videlicet abscondar à te, à tua mente, & intelligentia? & id ipsum clarius repetit, dicens, *Quò à facie tua*, id est, ab oculis tuis fugiam? *Si ascendero in summum cælum, tu illic es: si descendero in infernum, in profundum abyssi*, longissimè à cælo situm, ibi quoq; tu ipse idem ades. *Si sumpsero pennas meas*, id est, si dentur mihi pennæ, & mane surgens velocissimè fugiam ab Oriente, & habitem in extremis maris, id est, in ultimo Occidente: non tamen effugere te potero: nam *manus tua deducet me, & tenebit me*: quia sine Dei auxilio moueri non possumus, & quocunq;

imus, Deo nos portante imus: *In ipso enim* (vt ait Apost. Act 17.) *viuimus, mouemur, & sumus.* In Hebræo habetur pulcherrima figura poetica; sic enim habetur ad litteram. *Si sumpsero pennas aurora, & habitauero in extremo maris.* Aurora enim mox vt apparuerit in Oriente, spargit radios suos vsque ad Occidentem, vt videatur quasi pennis velocissimè ferri ab ortu vsque ad occasum. Porro per, *extrema maris*, intelligimus vltimum Occidentem, non vt quidam volunt, quia Scriptura soleat per mare intelligere Occidentem; sed quia hoc loco extrema maris opponuntur Orientali, vt oritur aurora: nam absolute Scriptura per mare intelligit Austrum, non Occidentem. Psal. 106. *A Solis ortu & occasu*, ab Aquilone & mari: & quamuis terra promissionis habeat ad occasum mare Mediterraneum, habet tamen ad Austrum mare Rubrum, & mare Oceanum. Et hoc loco non terram promissionis, sed totum mundum Propheta describit, à summo cælo vsque ad ipsum infernum, & à mari Orientali, vsque ad mare Occidentale, quo spatio totus orbis terrarum continetur, vt diximus in explicatione Psal. 71. Denique obseruandum est, illa verba, *Si ascendero in cælum, si descendero in infernum, si sumpsero pennas*, esse accipienda condicionaliter, non absolute, in hunc sensum. Etiam si ascendere possem in cælum, vel descendere in infernum, vel volare ab ortu ad occasum, non possem à te abscondi, vel à te fugere.

X. *Et dixi, Forsitan tenebra conculcabit me; & nox illuminatio mea in delictis meis.*

XI. *Quia tenebra non obscurabuntur à te, & nox sicut dies illuminabitur: sicut tenebra eius, ita & lumen eius.*

Obijcit ipse sibi, posse fieri, vt abscondatur à Deo, beneficio tenebrarum. Et respondet id non posse fieri; quia tenebræ apud Deum non sunt tenebræ. *Deus enim lux est*, vt scribit sanctus Ioannes 1. epist. 2. *lux autem in tenebris lucet, & tenebræ eam non comprehendunt*, vt idem scribit in 1. capite.

# EXPLICATIO

742

capite Euangelij. Sicut enim lux Solis corporalis non potest obrui tenebris, quia tenebras præsencia sua fugat; & ubicunque Sol est, dies est: sic etiam lux spiritualis & increata, quæ Deus est, nullis tenebris impediri potest, quia præsencia sua tenebras omnes dissipat. Itaque nullum omnino latibulum homini relinquitur, in quo ab oculo Dei abscondi queat. *Et dixi, forsitan tenebra conculcabunt me*, id est, forsitan tenebræ densissimæ operient me, & sic effugiam oculos Dei. Vbi illud, *conculcabunt*, non significat, conterent, sed tegent & obscurabunt sua densitate: id enim sonat vox Hebraica, quam S. Hieronymus rectè vertit, *operiunt me*. Verbum autem Græcum & Latinum metaphoricum est, quod enim calcatur, in profundo ponitur, & absconditur. *Et nox illuminatio mea in deliciis meis*. Hæc est responsio ad objectionem factam: quæ responsio in codice Hebraico clarissima est, secundum versionem S. Hieronymi, videlicet; *Et nox lux est circa me*, id est, non respectu oculorum Dei non est nox, sed illuminatio circa me. Septuaginta Interpretes non verterunt *circa me*, sed *in deliciis meis*: quia vocem Hebraicam, *bahadana*, duxerunt ab *eden*, quod est *receptus*, & rectissime reddiderunt, *in deliciis meis*, sed quia hæc interpretatio obscurior est, S. Ioannes Chrysostomus, & alij multi, qui eum sequuntur, confugiunt ad metaphoram, & volunt per, *noctem*, & *tenebras* significari tribulationes, & hunc sensum esse horum verborum, forsitan tenebræ tribulationum conculcabunt me; sed per gratiam Dei consolantem me, nox ipsa erit mihi illuminatio, tribulatio conuertetur in consolationem in deliciis meis spiritualibus. Sed non est opus ad metaphoram confugere; & totus contextus Psalmi melius continuabitur & cohærebit, si de veris tenebris hic versiculus explicabitur. Hic igitur est sensus literalis. *Nox illuminatio mea in deliciis meis*, id est, nox ipsa per se obscura, coram oculis Dei, non erit nox, neque obscura, sed erit *illuminatio mea*, id est, illuminabit & parefaciet me in deliciis meis nocturnis versantem: nam, in deliciis

impuris vacant, tenebras noctis quærunt, existimantes se à nemine videri, & ita securius peccare. Vnde & Apostolus ait, *qui dormiunt, nocte dormiunt*, & qui ebrii sunt, *noctē ebrii sunt*, & poterat addere, *Qui in cubilibus, & impudicitiis delicias quærunt, in noctibus eas quærunt*. Sed frustra, nam oculus Domini Sole ipso lucidior tenebras omnes penetrat, & nihil est ei absconditum. Induit autem hoc loco personam impiorum Prophetæ sanctus, dum hæc dicit; & in sequentibus clarius idem repetit, *Quia tenebra*, inquit, *non obscurabuntur in te*. In Hebræo elegantius, *Quia tenebra non tenebrescent apud te*. *Et nox sicut dies illuminabitur*, id est, & nox non erit obscura, ut solent noctes, sed erit lucida, ut lucidi sunt dies. *Sicut tenebra eius, ita & lumen eius*. In Hebræo paulò clarius. *Sic tenebra, sicut lumen*. Sed addiderunt Septuaginta pronomen, *eius*, generis feminini *αυτης*, & sensus est, *Sicut tenebra eius, id est, noctis, ita & lumen eius*, id est, diei; perinde enim est apud Deum, siue sint tenebræ noctis, siue lumen diei: quia non minus videt in tenebris noctis, quàm in luce diei.

*Quia tu possedisti renes meos: suscepisti me de utero matris tue.*

Probat, Deum in tenebris videre, & nihil ei esse absconditum, quamvis occultissimum, ex formitatione membrorum nostrorum, internum ex utero matris adhuc reconditorum. duplex enim hic est obscuritas, una quia membra sunt interna, altera quia sunt in utero matris. *Quia tu possedisti renes meos*, id est, hinc apparet, tibi perinde esse noctem & diem, tenebras & lucem; quia tu formasti, & formando tuos effecisti renes meos, partes videlicet secretas, & absconditas, ubi est sedes internæ cupiditatis: proinde affectus mei & desideria mea in manu tua sunt: neq; solùm renes meos, sed me totum in utero latentem suscepisti formandum, & fouisti formatum: Illud, *possedisti*, est in Hebræo, *canitha*, quod significat *producere*, & ratione productionis possidere, ut rem suam. Sic Gen. 2. dicit Eua,

בקרני  
ידך

XII

XIII

קניית

*Tua, Possedi hominem per Deum*, quando genuit Cain. & Prouerb. 8. dicit Sapientia Dei, *Dominus possedit me in initio viarum suarum*, Vtrobique est idem verbum Hebraicum. Illud autem *suscepisti me*, non significat suscipere quomodocunque, sed suscipere formandum, siue fouere, & regere. Vnde S. Hieronymus vertit, *-Orsus es me*; alij *umbrasti me*. Illud denique *de vtero*, in Hebraeo est *in vtero*, & colligitur ex versiculis sequentibus, omnia hæc intelligenda esse de conformatione humani corporis in vtero. Quare, vt verba Græca & Latina cõcordent cum Hebraicis, & cum sensu ipso Prophetæ, illud *suscepisti me de vtero*, non debet exponi de egressu ab vtero, sed de tempore quo erat in vtero, in hunc sensum, suscepisti me formandum & fouendum de ipso vtero, id est, antequam exirem de vtero, dum adhuc essem in vtero. Sicut intelligitur illud Isaia 49. *Dominus ab vtero vocauit me, de ventre matris meae recordatus est nominis mei*, siue enim hoc intelligatur de Christo, siue de S. Ioanne Baptista, id significat, Deum vocasse nomen eius, & destinasse illum ad magnum officium ab ipsa conceptione, dum adhuc esset in vtero.

*Confitebor tibi, quia terribiliter magnificatus es: mirabilia opera tua, & anima mea cognoscat nimis.*

Interrumpit Propheta narrationem de opificio humano per apostrophem ad Deū, & admiratus magnitudinem scientiæ & sapientiæ Dei in hoc opere, *Confitebor*, inquit, *tibi*, id est, cogitans hæc opera tua, confitebor tibi confessionem laudis, *quia terribiliter* terrore admirationis & reuerentiæ *magnificatus es*. Declarat autē in quo sita sit hæc admirabilis magnificentia, dicens, *Mirabilia opera tua, & anima mea cognoscat nimis*, id est, admiranda sunt opera tua in formatione hominis in vtero matris iam recondito, & obscuro, & anima mea valde fataget, vt cognoscat magnitudinem horum operum tuorum. Vbi non significatur perfecta cognitio operum Dei, sed cognitio, quod

magna & mirabilia sint. Quomodo non videmus, nec scimus, quanta sit magnitudo maris, sed cognoscimus mare esse amplissimum, & ex hoc ipso cognoscimus, esse amplissimum, quod ex nullo loco totum cernere possumus. Quomodo etiam Solem aduersum intueri nequimus, sed hoc ipso intelligimus, Solis lucem esse maximam. In Hebraeo nunc legimus, *magnificatus sum*, sed Septuaginta legerunt in secunda persona, non in prima. Sensus autem est idem: nam Ideo Deus magnificatus est valde in hoc opere, quia magnificum opus fecit, cum nos ita magnificauit.

*Non est occultatum os meum à te quod fecisti in occulto: & substantia mea in inferioribus terra.*

XIV.

Reuertitur ad scientiam & sapientiam Dei in opificio humano. *Non est occultatum*, inquit, *à te os meum*, id est, non latet scientiam tuam ossatura mea, vt sic loquar, qualia & quam multa ossa lateant intra carnem humanam, *quia tu ipse ea fecisti, & in occulto fecisti*, videlicet in vtero matris, & intra pellem & carnem nostram. Idem repetit alijs verbis dicens, *Et substantia mea in inferioribus terra*, id est, non est occultata à te substantia corporis mei, adhuc etiam latens in profundo vtero, quasi metallum in visceribus terræ, vel si non placeat per *inferiora terra*, intelligere vterum matris: possumus exponere proprie de ipsa terra, quæ infima est inter elementarum nam ad admirationem operum Dei pertinet, quod tam nobilem substantiam formauerit in hac infima terra. Porro qui viderunt anatomiam corporis humani, satis mirari non possunt sapientiam Dei in fabrica tot ossium, magnorum, parvorum, minimorum, mirabiliter inter se connexorum, atque id totum sine instrumentis in loco angustissimo & obscurissimo peractum. Potest etiam hoc intelligi simul de ossibus corporis & animæ, id est, de robore & fortitudine animi humani, quod tantum est, vt homo natus inermis & nudus audeat

H h h h h deat



עשית  
עשיתי  
רקמתי

רקמתי  
וקמתי

XV.

deat, auxilio Dei fretus, non solum bestias, sed & ipsos daemones ad bellum prouocare. In hebræo, pro, quod fecisti, habetur, quod factus sum: sed credibile est Septuaginta legisse, *hasita, fecisti*. non *husei, factus sum*, & sensus interpretationis Septuaginta est longè clarior. Pro illo autem, & substantia mea, in hebræo legitur, *ruchamti*, id est, variegatus sum ut sensus sit, non occulta tum est à te os meum, quod fecisti in occulto, neque etiam occultatum est à te, quo modo variegatus sim à te varietate membrorum, & potentiarum, & partium similarium, in inferioribus terra, id est, in vtero matris, siue in hac ima terra, in qua degimus, quæ sententia elegans est, & vera. Sed Septuaginta non legerunt, *ruchamti*, sed vnica litera paululum immutata, & alijs punctis subintellectis, *recomati*, & erectio mea; siue exaltatio, à non esse ad esse, quod est ipsa substantia: & sic legerunt omnes veteres.

*Imperfectum meum viderunt oculi tui, & in libro tuo omnes scribentur, dies formabuntur, & nemo in eis.*

Pergit in ostendenda scientia Dei erga humani corporis opificium: & per imperfectum, intelligit, corpus informe, quod vocant embryonem, in quo nondum apparet forma & distinctio membrorum. Hoc, inquit, imperfectum meum viderunt oculi tui, nec simpliciter viderunt; sed cognouerunt, quid inde fieri deberet, & quo tandem euasurum esset. Reddit mox rationem subiiciens. *Et in libro tuo omnes scribentur*, id est, quia habes apud te exemplaria, siue Idæos omnium, quomodo pictor vel sculptor scit ex informi materia, quid futurum sit, quia videt exemplar. Itaque illud, &, accipitur pro, quia. Quia inquit, in libro tuo, id est, in mente tua omnes homines, imò etiam res omnes descriptæ inuenientur. *Dies formabuntur, & nemo in eis*. S. Hilarius legit, *Die formabuntur*, & in græco textu est casus accusatiuus, ac per hoc subintelligitur aliquid, ut sensus sit, Indies formabuntur informia corpora, & perducentur ad perfectionem suam,

ut in exemplari, relucet. *Et nemo in eis*, supple, deerit; vel, ut est in hebræo, nihil in eis, deerit. Ordinariè siquidem nullus homo conceptus in vtero, ad perfectionem suam non pertingit, neque aliquid ex iis, quæ naturaliter requiruntur, in eis deficit: dum enim secus accedit, ut in abortiuis, vel iis, qui nascuntur cæci, aut muti, id non accidit ex defectu primæ causæ, sed secundarum: Possent hæc omnia intelligi etiam de perfectione hominis, quantum ad animam, id est, de sapientia, prudentia, virtutibus moralibus, gratia, & gloria. Nouit enim Deus imperfectum nostrum, & nos ex nobis nihil esse, nisi massam informem, sed iuxta descriptionem in libro vitæ, in dies formamur, & perficimur, donec efficiamur conformes imaginibus Filij Dei, & configuremur corpori claritatis eius. Atque ad hanc perfectionem tam excellentem corporis & animæ, ad quam ex tanta imperfectione perducuntur amici Dei, respiciens Propheta, exclamat id quod sequitur:

*Mihi autem nimis honorificati sunt amici tui Deus, nimis confortatus est principatus eorum.*

Exclamatio ob admirationem nascitur, ut dixi, ex eo quod Propheta considerauit ex quanta abyssio imperfectionis Deus perducatur amicos suos ad summam & eminentissimam perfectionem, in qua simul ostenditur providentia Dei considerantis & curantis res humanas, ut maximè proprias, & merita hominum altissimè remunerantis, & demerita seuerissimè punientis. *Mihi autem*, inquit, id est, apud me; siue meo iudicio, nimis honorificati sunt amici tui Deus, id est valde omnino, & supra quam intelligam, honorificati sunt amici tui. *valde omnino confortatus est*, roboratus & stabilitus principatus, eorum: nam educi ex massa perditionis, & ex diabolica captiuitate, transferuntur ad Regnum æternum, facti Angehs æquales, Filij Dei, hæredes: fratres autem & coheredes Vnigeniti, quem

constituit Deus heredem vniuersorum. Nō desunt, qui illud, *mihi*, interpretentur, à me, vt sensus sit, à Dauide honoratos semper fuisse amicos Dei. Sed prior expositio, est communior & verior, & melius coheret cum verbis sequētibz, *nimis confortatus est principatus eorum*. Qui enim honorificauit amicos Dei, ille idem confortauit principatum eorum, Deus autem, non Dauid constituit principatum omnium amicorum suorum. In hebræo, & græco habetur in numero multitudinis, *confortati sunt principatus eorum*. Sed idem est sensus, principatus enim iustorum, & vnus est & multi; vnus, quia vnum est Regnum Dei, commune omnibus Sanctis; multi, quia omnes & singuli Reges sunt & Principes magni, eius naturæ & conditionis est Regnum cœlestis, vt sine contentione, vel æmulatione; vel detrimento, à singulis possideri possit in solidum. Quod autem dicitur, *confortatus est*, non solum referri debet ad robur, sed etiam ad multiplicationem subditorum: tunc enim confortatur principatus, cum crescit & propagatur: & hoc declaratur in sequenti versiculo.

¶ VI.

*Di numerabo eos & super arenam multiplicabuntur, exurrexi, & adhuc sum tecum.*

Declarat, quo modo confortatus sit principatus amicorum Dei; & dicit, confortatum esse, quia mirificè breui propagatus est. Quod quidem verissimum est, tum quia ipsi Principes tot sunt futuri, vt S. Ioannes, dicit Apoc. 5. *Vidi turbam magnam, quam dinumerare nemo poterat, ex omnibus gentibus, & iribz, & linguis, &c.* tum etiam, quia omnes res creatæ, & ipsi etiam dæmones, & homines reprobi subiecti erunt post iudicium pedibus Sanctorum, atque ad principatum eorum pertinebunt. Ait igitur, *Di numerabo eos*, id est, conabor numerare vel amicos Dei, qui principatu fruuntur, vel subditos eorum, & præ multitudine numerare non potero, quia *super arenam multiplicabuntur*, id est, plures erunt, quam grana

arenæ in litore maris. Est autem hæc amplificatio quædam, sed familiaris diuinæ Scripturæ. Genes. 13. dicit Dominus Abraham, *Faciam te, sicut puluerem terræ*, id est, multiplicabo posteritatem tuam secundum multitudinem granorū pulueris terræ, quæ numerari non possunt. Genes. 22. *Crescere te faciam, sicut arenam, quæ est in litore maris*. His dictis Propheta de se loquitur, atque ostendit ex cognitione tam ingentis gloriæ Sanctorum amicorum Dei, se quoque exarsisse, in affectum Dei, & desiderium participandæ eiusmodi gloriæ. *Exurrexi*, inquit, siue, vt sonat vox hebræica, *euigilaui*, ad hanc nouam lucem, & surrexi per amorem, & desiderium in te: *& adhuc*, id est, vsque adhuc tempus tecum sum, tibi inhæreo, à te pendeo cupidus perseverandi vsque in finem. Scio hæc pauca verba mille modis exponi à veteribus & recentioribus; sed pigrit ea describere, quæ alij dicunt, cum in ipsorum libris legi possint. SS. Patres, Hilarius & Augustinus exponunt de Resurrectione Christi, quos sequuta Ecclesia in Missæ introitu hæc verba posuit, *Resurrexi, & adhuc tecum sum*, posuisti super me manum tuā, mirabilis facta est scientia tua. Sed nimis difficilis est continuatio verborum, si hæc ad litteram intelligantur de Christi Resurrectione; ideo dicendum videtur, hæc posse applicari ad Christum, quia illi maxime propriè conueniunt, quamuis de alio dicta sint: quomodo exposuimus illud, *tu cognouisti sessionem meam, & resurrectionem meam*, de humiliatione & exaltatione omnium hominū; & tamen admonuimus, Christi passioni & resurrectioni potissimum conuenire: quo modo etiam Ecclesia in Missa de Assumptione, applicat B. Virgini Deiparæ illa verba, *Optimam partem elegit sibi Maria, quæ non auferetur ab ea*: quoniam in eam optimè conueniunt, quamuis de Maria Magdalena dicta esse constet ad litteram, Luc. 7.

*Si occideris Deus peccatores, viri sanguinum declinate a me.*

VII.

Hhhhh 2

Quia

*Quia dicitis in cognitione, accipient in vanitate ciuitates tuas.*

Dixerat Propheta, Iustos Dei amicos valde honoratos esse à Deo, & optauerat consortium eorum nunc è contrario dicit, Impios inimicos Dei interficiendos iusto Dei iudicio, & recusat amicitiam & consortium ipsorum. *Si uocatis Deum peccatores* id est, si tu. Deus iusto tuo iudicio, ut probos honorificabis & exaltabis, ita peccatores reprobabis, & ad interitum sempiternum dannabis; ego nolo consortium istorum, ideo dico uobis Impiis, *Viri sanguinum declinate à me.* Vocata autem viros sanguinum, non solum homicidas, qui sanguinem humanum iniuste fundunt, & propriè dicuntur viri sanguinum; sed omnes alios improbos & scelestos, qui alijs nocere cupiunt, vel nocent, & occidunt animas proprias per peccatum, & animas aliorum per scandalum; & verè etiam odio habentes proximum homicidæ dici possunt; quia odium principium est homicidij. Quare S. Ioannes in Epist. 1. cap. 3. dicit, *Qui odit fratrem homicida est.* Quia dicitis in cognitione, id est, quia cogitatis apud vos, & in corde vestro dicitis, *Accipient, iusti videlicet, in vanitate*, id est, frustra & in vanum, *ciuitates tuas*, id est, ciuitates Dei, frustra, inquam; accipient; quia breui auferemus ab eis. Hæc referuntur ad id quod supra dictum erat: *nimis confortatus est principatus eorum*, id est, valde propagatus per conuersionem infidelium ad fidem, & impiorum ad iustitiam. Quoniam igitur per propagationem Ecclesiæ, ciuitates, id est, cæteris plurimi ablati fuerant à dæmonum seruitute, & idololatræ dominio; iudeo dicebant impij, qui reliqui erant, in corde suo, inuidentes propagationi Regni Christi, *Accipient in vanum ciuitates*; quoniam sperabant, breui fore; ut eas recuperarent. Obseruanda sunt aliqua hoc loco. Primo magnam esse in Græcis textibus varietatem, quod pertinet ad illud, *quia dicitis in cognitione*: sed cum lectio vulgata Latine editionis conuincat cum Hebraica lectione; non dubitamus, illam ex Græcis veniorem

esse, quæ cum Hebraica, Latinaque conuincat. Secundo, in Hebraico haberi, *Quia dicunt tibi*, sed in nostra lectione omissum esse illud, *tibi*, quia facile subintelligi poterat; qui enim dicunt in cogitatione, non verbis externis, illi non audiuntur ab hominibus, sed à solo Deo, ideo dicunt tibi Deo, non nobis hominibus. Tertio, illud *ciuitates tuas*, rectè correctum esse, cum antea haberetur, *suas*: nam, *tuas*, haberetur in textibus non solum Hebraicis, sed etiam Græcis, & in manuscriptis Latinis; & errore librariorum mutatum erat in impressis, *tuas*, in *suas*.

*Nonne qui oderunt te Domine, oderam: & super inimicos tuos tabescebam?*

*Perfecto odio oderam illos; & inimici facti sunt mihi.*

Qui euigilauit in Deum, & illi pleno corde adhæsit, nihil mirum est, si profiteatur se odisse eos, qui Dominum oderant: & si tabescebat ex tædio & dolore, cum videbat ostendi ab ijs Dominum suum. Quod autem dicit, *Perfecto odio*, S. Augustinus refert ad virtutem charitatis, quæ diligit personas, & odit iniquitatem. Sed potest etiam significare odium consummatum, & inimicitiam irrecõciliabilem: quo tamen odio vir iustus persequebatur peccata non personas: ideo enim adiungit, *inimici facti sunt mihi*, quasi dicat, non ego illis, cum eos diligam, & emendari cupiam, sed illi mihi, qui oderunt inreparationem & conuerti ad iustitiam nolunt.

*Proba me Deus, & scito cor meum: interroga me, & cognosco semitas meas.*

*Et vide si via iniquitatis in me est, & deduc me in via æternam.*

Quod initio dixerat, Deum scisse: nunc ipse rogat, ut faciat, id est, ut pergat scrutari & examinare cor & semitas eius. id est, cogitationes, desideria, progressus & actiones eius. Finem autem scrutationis esse cupit, ut si Deus videat in ipso viam iniquitatis, quæ ducit ad æquidanda temporalia; abstrahat



strahat eum inde, & deducat in viam æternam, id est, ad ea cogitanda, desideranda, & facienda, quæ pertinent ad bona sempiterna.

## PSALMVS CXXXIX.

Titulus, & Argumentum.

In finem Psalmus David.

**R**ecentiores sequenti Theodoretum Psalmi huius argumentum esse docent precationem Davidis aduersus Saulem Regem & ministros eius. Sed veteres Patres, Hilarius, Hieronymus, Chrysostomus, Augustinus, argumentum esse volunt precationem Corporis Christi aduersus Diabolum & iniquos homines, qui instrumenta vel satellites Diaboli sunt. Sanctus autem Hilarius non solum ita exponit, sed etiam resellit expositionem, quam recentiores sequuntur: dicit enim hunc Psalm. non debere exponi de Davide persecutionem patiente à Saule, tum quia nihil proprie in hoc Psalm. de Saule vel Davide dicitur; tum quia non desint multa, quæ non possunt Sauli & Davidi accommodari, ut illud, tota die constituebant prælia: non enim quotidie Saul aduersus Davidem bella constituit; imò nunquā Saul prælum aduersus Davidem constituit, si proprie loqui velimus: sed fugientem persequabatur, vel delitescentem perscrutabatur: bella enim & prælia inter duos exercitus constituntur, non inter unum insequentem, & alium fugientem Adde, quòd, quando placuit Davidi de suis persecutoribus Psalm. canere, in titulo nomine eorum posuit, quod videmus in Psalm. 141. 142. 143: & aliis plurimis: & quia hic factum non est, dicamus cum Patribus, Psalm. presentis doctrinam generalem tradi.

## EXPLICAT. PSAL. CXXXIX.

**E**Ripe me Domine ab homine malo, à viro iniquo eripe me.

Christus loquitur secundum Hilarium in persona sua & membrorum suorum; vel

quod est fere idem, loquitur corpus Christi, id est, cœtus fidelium, ut alij Patres dicunt. Per hominem malum, intelligit S. Augustinus Diabolum, qui dicitur Matth. 13. inimicus homo: alij intelligunt homines malos, qui à Diabolo excitantur & reguntur. Vtrumque est verum, & simul coniungi potest, ut sensus sit, *Eripe me ab homine malo, siue Diabolus, qui est inimicus homo, per se, siue per homines sibi subiectos me infestet. Et quemadmodum illud; me, non significat unum certum hominem patientem, sed cœtum iustorum; sic etiam illud; ab homine malo, non significat unum certum hominem infestantem, sed cœtum iniquorum; siue omnem iniquum. Quod sequitur, à viro iniquo eripe me, est repetitio eiusdem rei: quamvis enim aliqui sint mali, qui non videntur esse iniqui, id est, iniusti: tamen aliquo modo omnis malus est iniquus, quia nocet saltem ipse sibi, nocet etiam alijs saltem exemplo: & S. Ioannes in Epist. 1. cap. 3. dixit: Qui facit peccatum, iniquitatem facit, & peccatum est iniquitas.*

Qui cogitauerunt iniquitates in corde, tota die constituebant prælia.

II.

Reddit rationem, cur dixerit, *eripe me*, & dicit, rationem esse, quia patitur infestationem cogitationum, verborum & factorum, & infestationes tales, quæ dici possint prælia assidua, ut nullæ dentur induciæ, nulla intermissio: proinde non sine causa hortatur Apostolus ad Ephes. 6. ut sumamus armaturam Dei, Græce, *παινοπλάν* id est, omne genus armorum, galeam, loricaem, scutum, gladium, ut possimus resistere, & in omnibus perfecti stare. Ac primum de prælio cogitationum; qui cogitauerunt, inquit iniquitates in corde: illud, cogitauerunt, demonstrat verum esse, quod supra diximus, per hominem malum, non intelligi unum certum hominem, ut Saulem, sed cœtum iniquorum demonum & hominū. Porro, cogitare iniquitates in corde, est meditari deceptiones, parare insidias, ordiri stratagemata. *Tota die constituebant prælia,*  
H b h h h 3 lia,

*Id est, per omne tempus sine ulla intermissione instruebant praelia, quæ in corde meditati fuerant. Possent hæc fortasse præcipue intelligi de praeliis internis cogitationum malarum, quæ opera Principis tenebrarum nobis immituntur, qualia sunt desideria impudica, tentationes infidelitatis, scrupuli, & perplexitates mentis, quæ miro modo nos cruciant & perturbant.*

III.

*Acuerunt linguas suas sicut serpentis: venenum aspidum sub labijs eorum.*

Hoc est alterum malum, quod patimur ab inimicis, malum verborum, videlicet, calumniarum, detractionum, cōuiciorum, fraudum, & aliorum id genus malorum: & quidem finis hominum malorum conuiciantium, detrahentium, fraudantium, est, lucrum temporale, vel vindicta temporalis. Sed finis Diaboli est pertrahere hominem ad impatientiam, vel iracundiam, vel odium proximi, & ad peccata, quæ inde sequuntur. Potest etiam per linguam serpentium intelligi prædicatione hæreticorum, quæ molitæ serpentis, sed lethale virus inspirat, & occidit. *Acuerunt*, inquit, viri illi mali *linguas suas sicut serpentis*, ut facilius penetrarent in aures & in corda: *venenum aspidum*, nocentissimum, *sub labijs eorum* absconditum est, quod per linguam iaculantur in auditores. Illud, *sicut serpentis*, antea legebatur, *sicut serpentes*: sed merito correctum est, quia in hebræo erat ambiguū, an esset legendum, *sicut serpens*, an *sicut serpentis*: sed textus græcus declarauerat ambiguitatem, & posuerat, *sicut serpentis*, *serpentes* autem in numero multitudinis, neque in hebræo legebatur, neque in græco, sed in sensu nulla diuersitas est.

IV.

*Custodi me Domine de manu peccatoris, & ab hominibus iniquis eripe me.*

Hoc est tertium malum, quod ad rem ipsam pertinet, ac primum petit cœtus iustorum protectionem, ne manus peccatoris appropinquet & noceat: ubi videtur per peccatorem intelligere Principem ipsum tenebrarum, deinde addit ad petitionem, ut etiā

eripiat ab hominibus iniquis, qui membra sunt Diaboli, ne ipsi nocendi potestatem accipiant. Quid autem mali potissimum timeat, & à quo liberari cupiat, explicat in duobus versiculis sequentibus.

*Qui cogitauerunt supplantare gressus meos: absconderunt superbi laqueum mihi.*

*Et funes extenderunt in laqueum: iuxta iter scandatum posuerunt mihi.*

*Qui cogitauerunt supplantare gressus meos.* Hic est finis Principis tenebrarum, ut nos impediat à via salutis, ex qua ille irreparabiliter excidit. Itaque ipse & Angeli eius in hoc vnum semper intenti sunt, ut supplantent gressus nostros, ut non ambulemus in via Domini, ut cadamus in ea, ut retrocedamus, ut saltem lentè progrediamur. Id autem faciūt abscondēdo & multiplicando laqueos, eosque iuxta viam constituendo. *Absconderunt*, inquit, *superbi laqueum mihi*: non poterant demones aptius designari, quam nomine superborum: siquidem peccatum eorū, non est ortum ex concupiscētia carnis, id est, luxuria, vel concupiscētia oculorum, id est, auaritia, sed ex sola superbia vitæ, quia similes altissimo esse voluerunt. Tob. 4. *Superbia in tuo sensu, aut in tuo verbo nunquam dominari permittas; in ipsa enim sumpsit initium omnis perditio*: & Iob 41. dicitur Diabolus, Rex super omnes filios superbiæ. Abscondit autem Diabolus laqueos, quando in actionibus humanis manifestat bonum, abscondit malū, id est, facit, ut homo cogitet utilitatem aut voluptatem, non cogitet iacturam & amaritudinem adiunctam: manifestat aduultero pulchritudinem mulieris, abscondit turpitudinem peccati; manifestat furi luctū pecuniarum, abscondit iacturam Regni cœlorum, manifestat ambitioso excellentiam gradus altioris, abscondit periculum lapsus grauioris: denique manifestat dulcedinem culpæ, abscondit amaritudinem pœnæ. Extendit autem funes in laqueos, dum multiplicat laqueos, quasi dicat, extendit funes, ut inde multiplices efficiantur laquei: nam cui

qui tendit laqueum adulterij, tendit paulo post laqueum homicidij, vt adulterium tegatur, & cui tenderat laqueum homicidij, tendit postea laqueum porcurij, vt iustam, sententiam iudicis euadat. Denique, iuxta iter ponit scandala, id est, laqueos: id enim sonat vox hebraica, *moshefchim*, laqueos & offendicula: quia in ipsa via, quae est lex Domini, nulla offendicula, siue laquei esse possunt, iuxta illud Plal. 188. *Pax multa diligentibus legem tuam, & non est illis scandalum.* Sed cum incipimus declinare à via, ibi continuo inueniuntur laquei & offendicula. Quare vnicum remedium est, cautè ambulare, vt Apostolus monet, & pedem extra viam legis Domini nunquam ponere,

nisi aresceret & inflammaretur, nisi Deus obumbraret illi.

*Ne tradas me Domine à desiderio meo peccatori: cogitauerunt contra me, ne derelinquas me, ne forte exalcentur.* IX.

Consequenter ad superiora petit, semper obumbrari ab actu mali desiderij: nisi enim concupiscentia mala nos cepetit, frustra daemones tentant, frustra homines sauiunt. *Ne tradas*, inquit, *me Domine*, id est, ne sinas me tradi à desiderio meo peccatori, daemoni videlicet, vel homini tentanti. Tunc enim, à desiderio nostro tradimur inimicis, quando concupiscentia mala nos captiuos facit, & in potestatem Satanæ tradit: exempli gratia, cum vides mulierem ad concupiscendam eam, concupiscentia te reū facit, & tentationi subijcit, cum persecutor mortem minatur, nihil potest tradere te Diablo, nisi desiderium vitæ temporalis: cum tentator offert occasionem lucri per fraudes, nihil te tradit peccatori tentanti, nisi desiderium lucri: & idem de cæteris dici potest. *Cogitauerunt contra me*, id est, ideo cupio vt non derelinquas me sine vmbraculo gratiæ tuæ, quia inimici cogitauerunt contra me, id est, meditati sunt insidias, & si forte ceperint me, triumphant, & gloriabuntur, & exaltabuntur, quasi non me solum, sed etiam te superauerint: In hebræo longè aliter habetur hic versiculus; sic enim ad verbum reddi potest: *Ne tradas Domine desideria impio, scelus eius ne effundas, exaltabuntur.* Sed Septuaginta interpretes legerunt easdem voces hebraicas alio modo, quam Rabini legant: nā vox illa, *maanaic*, quæ significat desideria, potest legi, *me quatuor*, & significat à desiderio meo, & sic legerunt Septuaginta; sic etiam illa vox, *zema*, quæ significat scelus eius: potest legi, *zama*, id est, cogitauerunt. denique illud, *altaphoch*, potest significare, *ne effundas*, & etiam, *ne auertaris*, supplicia me, quod est idem cum illo, *ne derelinquas me*. Et quamuis lectio Septuaginta Interpretum, & vulgate latine editionis.

*Dixi Domino, Deus meus es tu, exaudi Domine vocem deprecationis meæ.*

*Domine, Domine virtus salutis meæ, obumbrasti super caput meum in die belli.*

Aduersus tot pericula inuocat auxilium Dei, sine quo nihil possumus facere. *Dixi*, inquit, *Domino, Deus meus es tu*, ac per hoc ego sum populus tuus, Dominus meus es tu, seruus tuus sum ego: quare ad te pertineo, ideo exaudi vocem deprecationis meæ. Deinde, vt ostendat præsentia & virtutia pericula, iterum clamat: *Domine, Domine virtus salutis meæ*, id est, ideo confidenter te rogo, quia tu solus es robur, vnde pendet salus mea: tu es virtus, id est, potentia & fortitudo, per quam ab inimicis saluus esse poterō. *Obumbrasti super caput meum in die belli*, id est, iam alias protectionem tuam expertus, iterum ad te confugio, tu enim in die belli, cum videlicet grauiter ab hostibus oppugnaret, tu fuisti mihi instar galeæ, nam obumbrasti & texisti auxilio tuo caput meū, vt mortem, quæ mihi instabat, euaderem. Sed potest etiam hoc intelligi de vmbraculo ad refrigerandum caput, & totum hominem in die belli interioris, quod in actu concupiscentiarum consistit: homo enim fatigatus, & astuans tentationibus mali desiderij om-

מאני  
מאני  
זמנו  
זמנו  
אל תפק



nisterior sit, quippe antiquissima, & quam recipiunt SS. Patres: & expositio à nobis tradita, quæ est S. Augustini & Euthymij, optima nobis videatur: tamen sensus qui eruitur ex Hebraico textu, quem nunc habemus secundum puncta Rabinorum, est etiam verus, & videtur à S. Ioanne Chrysostomo traditus: hic autem est sensus, *Ne tradas Domine desideria sua impio*, id est, ne permittas impium, satiare desiderium suum, quod de me perdendo habet. *Ne scelus eius effundas*, id est, ne finas scelus eius effundi super me, ne impij exaltentur, & triumphum canant.

X. *Caput circuitus eorum, labor laborum ipsorum operiet eos.*

Ab hoc loco Propheta prædicat pœnas, quas dabunt impij, qui persecuti sunt iustos. Quod autem in hoc versiculo dicitur obscure, idem est cum eo quod dicitur clarius in Psalmo 7. *Conuerteretur dolor eius in caput eius: & incidit in foueam quam fecit*, id est, afflictio, quam parauerunt impij iustis, super eos reuertetur eosque obruet. Id impij experiuntur in morte, & in die iudicii omnibus manifestum erit: tunc enim omnis pœna iustorum conuertetur in gloriam, & omnia peccata impiorum conuertentur in miseria. *Caput*, inquit, *circuitus eorum*, id est, summa insidiarum, quibus impij quasi per vias distortas circuibant, ut iustos perderent, quomodo Diabolus, ut leo rugiens circuit, quarens quem deuoret, tota, inquam, summa talium insidiarum operiet eos, in eosque recidet. Et hoc idem repetens Propheta addit, *Labor laborum ipsorum operiet eos*, id est, labor, siue afflictio & miseria, quam labijs suis procurabant iustis, similiter operiet eos, in eosque recidet, & ipsos opprimet. In Hebræo habetur in prima persona, *caput circuitus mei*, siue *circuitum meorum*: sed non dubium est, quin LXX. Interpretes habuerint in suis Hebraicis codicibus in vltima littera, *vau*, non *iod*, & legerint *mesibban*, quod significat *circui-*

tus eorum, non, ut nunc legitur, *mesibbai*, *circuitus mei*: & veriorẽ esse lectionem quã habuerunt Septuaginta, facile vnusquisque sibi persuadebit. S. Hieronymus vertit ex Hebræo, *Amaritudo conuiuium meorum*, pro, *caput circuitus eorum*: & quidem verba Hebraica hanc etiam sententiam ferre possunt, quoniam, *ros*, & *caput*, & *venenum* significat, sed ut plurimum pro capite, siue principio accipitur. Sic etiam, *mesibbai*, significare potest *circundantium me*, siue *accubantium in circuitu meo*: sed tamen hæc sententia nec bene coheret cum sequentibus verbis, & vera lectio, ut diximus, est ea quã habuerunt Septuaginta, quæ lectio hanc sententiam non recipit. S. Augustinus per, *caput circuitus*, intelligit superbiam, quæ est principium peccatorum, & per, *laborum laborum*, intelligit mendacium, quia laborant, qui mentiri volunt, non laborant, qui vera simpliciter dicunt. Sed hæc spiritualis potius, quam literalis expositio est. Nps Chrysostomum sequuti sumus.

XI. *Cadent super eos carbones, in ignem deiiciet eos, in miserijs non subsistent.*

Pergit explicare pœnas impiorum. *Cadent*, inquit, *super eos carbones*, per carbones ignis intelliguntur acerrima supplicia, per verbum, *cadent*, significatur, ea supplicia ab alto descendere, à iudicio videlicet Dei iudicis suprema. Ac ne putaremus, paucos, aut paruos futuros eos carbones, addit, *in ignem deiiciet eos*, id est, tanta erit copia carbonum super eos cadentium, ut obruantur, & opprimantur ab eis. Sic enim Deus in ignem deiiciet impios, quia cooperiet eos igne de cœlo cadente; atque ad maiorem explicationem addit; *In miserijs non subsistent*, id est, opprelli miserijs, ita iacebunt, ut se attollere & surgere, ac subsistere non possint. In Græco legitur in ablatiuo, *in igne deiiciet eos*, id est, igni de cœlo demisso deiiciet: sed idem est sensus. Ex Hebræo, pro, *in miserijs non subsistent*, S. Hieronymus vertit, *in foueas*, ut non confurgant. At Septuaginta reddiderunt sensum:

sum : delectio enim in foucas profundissimas gehennæ, intolerabilis miseria est, præsertim cum inde nulla conſurgendi ſpes maneat. Alij exponunt, *non ſuſſiſtent*, id eſt, non tolerabunt, & ideo deficient, & morientur, ſic tamen vt nunquam mortem finiant. Sed prior expoſitio eſt conformior verbis textus Hebraici.

*Vir linguoſus non dirigitur in terra, virum iniuſtum mala capient in interitu.*

Prædixit Propheta pœnas æternas impiorum : nunc addit de pœnis etiam huius vitæ. *Vir*, inquit, *linguoſus non dirigitur in terra*, id eſt, vir promptus ad loquendum, mendax, adulator, detractor cõuiciis aſſuetus, rixoſus, non proſperabitur in terra : eiuſmodi enim odio, vt plurimum, habentur tum à bonis, tum à malis. Ideo præcipit S. Iacobus, *Sic autem omnis homo velox ad audiendum, tardus autem ad loquendum, & tardus ad iram. Virum iniuſtum mala capient in interitu*, non ſolum non dirigitur, nec proſperabitur vir linguoſus, ac per hoc iniuſtus : ſed malæ, quæ illum capient, non erunt ad præmium patientiæ, vt iuſti eſſe ſolent, ſed ad interitum ſempiternum. Illud, *capient*, in Græco, & in Hebræo aſt, *venabuntur*, proinde exponendum eſt, *capient*, vt prædam, vel vt venationem de improbiſo, & non expectata. Sic enim viri iniuſti dum inſtanti ſunt, vt cupiant, & ſpolient iuſtos, ipſi nihil tale metuentes capiuntur à Diabolo, vt ſeræ à venatore, nec ſolum à Diabolo, ſed etiam miſeriis multis, anxietatibus, ſollicitudinibus, timoribus : amoribus capiuntur : ſed hoc intereſt inter bonos & malos, quod bonis *omnia cooperantur in bonum* ; & ad vitam : malis omnia cooperantur ad interitum, & miſeriam ſempiternam. Illud, in interitu, in Hebræo, & Græco habetur, *in interitum*, proinde vel in Latina editione eſt error librariorum, vel, in interitu, debet accipi pro, *ad interitum*. Poſſet quidem ſic exponi hic locus, *iniuſti mala capient in interitu*, id eſt, quando morietur iniuſtus, tunc cum mala capient : & ſic videtur intellexiſſe

S. Hilarius, qui exponit hunc locum de Iuda, quem mala ceperunt in interitu, quia ſe ipſe ſuſpendio enecauit prior tamen expoſitio, quæ eſt ſanctorum Chryſoſtomi, & Auguſtini, magis conuenit textui Græco : & Hebraico. Quidam modernus per vocem Hebraicam, *lemadchepoth*, contendit eſſe vertendum, *celeriter*, vt ſenſus ſit, *iniuſtum mala capient celeriter*, & allegat quãdam verſionem apud Chryſoſtomum. Sed Septuaginta & S. Hieronymus verterunt *interitum* & moderni etiam linguæ Hebræicæ periri vertunt, *ad expulſionem*, quod idem eſt cum interitu, in quo anima expellitur à corpore & homo expellitur à vita. Omnes Patres, imo omnes alij tractatores intelligunt per eam vocem, *interitum*, aut *ruinam*, deniq; S. Ioan. Chryſoſtomus non adducit illam nouam translationem ad hunc verſiculum, ſed ad ſuperiorem, quare caret omni fundamentum expoſitio moderni, ſed alioquin docti expoſitoris.

*Cognoui quia faciet Dominus iudicium inopis, & vindictam pauperum.*

XIII.

*Veruntamen iuſti conſitebuntur nomini tuo, & habitabunt recti cum vultu tuo.*

XIV.

Concludit, certam eſſe liberationem, & felicitatem iuſtorum, vt etiam ſupplicia & miſeriam impiorum. *Cognoui*, inquit, *quia faciet Dominus iudicium inopis*, id eſt, certo ſcio tum ab experimento proprio, tum ab exemplis maiorum, tum ab ipſa Dei iuſtitia, & promiſſis, curæ eſſe Deo viros humiles & pauperes, qui etiam ſi diuitiæ forte aſſuant, nõ apponunt illis cor, vt ad res proprias ; ſed œconomos Dei ſe eſſe intelligunt. *Cognoui*, inquit, *quod Dominus ſine dubio iuſtiſſime iudicabit cauſas pauperum ſuorum*, & vindictam faciet illorum ; puniens digna animaduerſione perſecutores eorum. Ipſi autem *iuſti conſitebuntur nomini Domini*, non ſibi tribuentes innocentiam, ſed gloriam dantes gratiæ eius : vel etiam *conſitebuntur*, id eſt, laudabunt in æternum Dominum, ſicut in æternum habi-

Iiii

habi.

למדה  
בת

habitabunt in domo eius cum vultu ipsius, videntes facie ad faciem, & fluentes visione eius. *Habitare cum vultu Dei*, est eum videre, & cognoscere sicuti est: ex vultu enim persona cognoscitur, nam si totum hominem videas, vultu solo excepto, non eum cognoscēs; sin autem vultum solum videas, reliquum corpus non videas, omnino cognoscēs.

## PSALMVS CXL.

*Titulus, & Argumentum.*

Psalmus David.

**H**ic Psalmus eiusdem argumenti est cum superiore, notat autem S. Ioannes Chrysostomus, decretum Patrum, dici solitum hunc Psalmum quotidie ad Vesperas, quemadmodum Psalm. 62. dicitur quotidie ad laudes matutinas. Vterq; igitur est ardens oratio ad Deum, sed ille matutinus fugat tenebras noctis, & conciliat nobis solem iustitiae: iste vespertinus abstergit maculas peccatorum interdum contrarias, ut securi requiescamus in nocte.

### EXPLICAT. PSAL. CXL.

**I** Domine clamaui ad te, exaudi me, intende voci meae, cum clamaui ad te.

Verba sunt corporis Christi, siue coetus fidelium inter hostium agmina constituti. Domine clamaui ad te, ut auxilium ferres inter tot pericula laboranti, & quia clamaui, id est, magna voce interiori magnoque affectu cordis inuocaui te. exaudi me. In Hebræo est, festina mihi, id est, ad adiuuandum me festina, & sic re ipsa, & factis exaudi me. Neque solum hodie clamantem exaudi me, sed intendere voci meae, cum clamaui ad te, id est, quotiescunque clamaui ad te. tu quoque intende voci meae aures tuas.

*Dirigatur oratio mea, sicut incensum in conspectu tuo; eleuatio manuum mearum sacrificium vespertinum.*

Explicat nunc quid petat, & in quo velit exaudiri à Deo. Ac primum recto ordine, petit, ut Deus adiuuet eum in bene orando: nam, ut Apostolus dicit quid oremus nescimus, & pari ratione, quomodo oremus nescimus, nisi Spiritus adiuuet infirmitatem nostram. Petit ergo, ut Deus illi auxilio gratiae suae adsit, ut bene oret. Qualitates autem bonae orationis declarat similitudine thymiamatis, quod offerebatur in templo ex praecepto Dei, mane, & vesperti, Exod. 30. *Dirigatur, inquit, oratio mea sicut incensum*, id est, hoc primum peto, ut per gratiam tuam oratio mea dirigatur ad te ad modum thymiamatis. Porro thymia illud has habebat qualitates. Primo constabat ex quatuor generibus aromatatum, thure, galbano, onyche, stacte, ut S. Hilarius monet: hinc efficiebatur odor suauissimus. Secundo, offerebatur in templi parte nobilissima, & interiori, quae dicebatur Sancta Sanctorum ubi erant tabulae testamenti, & altare aureum. Tertio, offerebatur per summum sacerdotem. Quarto, ponebatur super ignem, & inde excitabatur fumus recta sursum ascendens. Quatuor aromata sunt quatuor virtutes, Fides, Fiducia, Charitas & Humilitas, ex his componitur oratio Deo grauissima. Templum Dei est homo. *Vos estis*, inquit Apostolus, *templum Dei*, 1. Cor. 6. sed pars interior est anima in cuius mente est lex Domini, digito Dei scripta: & in cuius voluntate est altare aureum, cor videlicet mundum, & ornatum gratia Dei. Summus Sacerdos est Christus, per illum enim, ut aduocatum nostrum, semper orare debemus, & ideo singulas preces concludimus per Dominum nostrum Iesum Christum. Denique ignis, qui fumum suauissimum, & directe sursum ascendenter excitat, est feruor desiderij: sed in recta ascensione notatur recta intentio, & ingis attentio, qui enim orant ut videantur ab hominibus, illi aura temporali detorquent incensum, ut

non



non recta ascendat, illi etiam qui euagationes mentis habent, non dirigunt orationem ut debent: euagationes enim veluti flatus ventorum distrahunt, & dissipant fumum orationis, ut non recta sursum ascendat: & quia valde difficile est liberari ab omni euagatione mentis, ideo Propheta huius rei proprie meminit dicens, *Dirigatur oratio mea, sicut incensum in conspectu tuo. Quod sequitur, Eleuatio manuum mearum sacrificium vespertinum;* eiusdem rei repetitio est: nam per eleuationem manuum, oratio significatur, quia eleuando manus, orare solebant Hebræi, ut etiam nos facimus. Psal. 113. *In noctibus extollis manus vestras in sancta, & benedicite Dominum, & Apostolus 1. Tim. 2. Leuantes puras manus sine ira, & disceptatione.* Itaque à ritu eleuandi manus significatur oratio. Per sacrificium vespertinum, intelligitur oblatio incensi, quæ vesperi fiebat. Est igitur sensus, *eleuatio manuum mearum*, id est, oratio, quam eleuatis manibus fundo, sit veluti sacrificium incensi, quod ad vesperam offerebatur. Nisi magis placeat, per sacrificium vespertinum, intelligi maculationem Agni immaculati, quæ vesperi fiebat. Cur autem Propheta optet, orationem suam similem esse sacrificio vespertino potius quam matutino, cum tam oblatio thymiamatis, quam agni maculato fieret mane, & vesperi; ratio est, vel quia Psalmum hunc cecinit Dauid ad vesperam, ut etiam Ecclesia Christiana in vespertis eundem Psalmum canit, vel quia Sacrificium vespertinum nobilius erat, quia figura erat sacrificij Crucis, quod ad vesperam factum est.

*Pone Domine custodiam ori meo, & ostium circumstantia labijs meis.*

Hæc est secunda petitio, quam exaudiri cupit à Domino, ut videlicet detur sibi donum loquendi, & tacendi, quando oportet: nam qui non offendit verbo, hic perfectus est vir, ut dicit S. Iacobus, c. 3. & aliud est tempus loquendi, aliud tacendi, ut dicitur Eccles. 3. Sumit autem Propheta, ut hæc explicet, metaphoram à custodia portarum domus, & ciuitatis: duo enim sunt necessaria ad

hoc, ut exeant, qui debent exire, & non exeant, qui non debent exire, Ianitor, & ostium: nam ostium sine ianitore non sufficit, quia vel semper erit apertum, vel semper clausum: Ianitor sine ostio non facile potest custodire portam, nisi semper vigilet, & vires habeat ad impediendum, ne quis ingreditur, vel egrediatur ipso inuito: sed cum ostium, & ostiarius adsunt, omnia sunt tuta & facilia. Ait igitur, *Pone Domine custodiam ori meo*, id est, os meum est quasi porta vnde exeunt verba, & per verba exeunt cogitata, & facta, ideo rogo, ut adhibeas custodiam, ianitorem videlicet, qui diligenter custodiat. Et *ostium circumstantia labijs meis*, id est, quia solus ianitor egre custodire potest hanc portam, rogo etiam ut apponas ostium circumstantia, id est, ostium circumstans, siue ostium munitionis, id est, munitum, & forte, ut expugnari non possit, in Hebræo ad verbum legitur, *Custodiam super ostium labiorum meorum*, ut sensus sit, *pone custodiam ori meo*, custodiam, inquam: super ostium labiorum meorum: sed eadem sententia est. Porro ostiarius, & ostium significant in presenti duo dona Spiritus sancti: vnum ex parte intellectus, ut sciat homo quando, & quomodo, & quid loqui, vel tacere debeat: alterum ex parte voluntatis, ut audeat loqui quod oportet, & timeat loqui quod non oportet: quæ dona dicuntur Isaïæ 11. *Spiritus consilij & fortitudinis* quæ sunt fere eadem cum virtutibus, Prudentia, & Charitate. Non autem hæc ita petuntur à Deo, ut non debemus etiam nos diligentiam adhibere, ut custodiamus os nostrum, sed ut intelligamus, ipsam etiam diligentiam nostram donum esse Dei, & in nullo gloriemur, quando nostrum nihil est, ut monet S. Cypri. 3. ad Quirinum c. 4.

*Non declines cor meum in verba malitiae  
et excusandas excusationes in peccatis.*

VI.

Hæc est tertia petitio, ut quoniam adhibita etiam omni custodia, tamen fragilitas humana facit, ut septies in die cadat iustus, & in multis offendamus omnes: Deus

auxilio suo nobis concedat, vt peccata libere confiteamur, ne dum excusando sani videri volumus, à cœlesti medico non sanemur. *Non declines, inquit, cor meum in verba malitia*, id est, non permittas, vt quando peccauimus, cor nostrum declinet in verba mendacij, & simulationis. *Ad excusandas excusationes in peccatis*, id est, ad excusanda peccata varijs prætextibus: nam *excusare excusationes*, phrasi hebraica, est facere excusationes, id est, texere prætextus, quomodo dicunt, *præliari prælia*, pro facere prælia, & *indicare iudicia*, pro facere iudicia. In hebræo est verbum generale, *halal*, quod *operari* significat, itaq; verti poterat, *ad operandas operationes in peccatis*. Sed Septuaginta declarauerunt per, *operari*, hoc loco significati, *prætexere*, quod est idem cum *excusare*. Ipsi etiâ Rabini docent, *halal*, non esse operari quomodocunque, sed operari ex occasione, & prætextu.

V.

*Cum hominibus operantibus iniquitatem, & non communicabo cum electis eorum.*

Quarta petitio est, vt custodias nos Deus à consuetudine, & familiaritate impiorum, multi enim innocentiam conseruarent, nisi in peruersos amicos, & sodales inciderent. Porro pars prima huius versiculi pendet à versiculo superiore, & hic est sensus, Non declines cor meum in verba malitiæ ad excusandas excusationes in peccatis, cum hominibus operantibus iniquitatem, id est, non patiaris me querere excusationes peccatorum, vt ij faciunt, qui iniqui sunt, vt non siam socius eorum. *Et non communicabo cum electis eorum*, id est, & sic per gratiam tuam adiutus non communicabo cum conuiuijs eorum, sed fugiam ipsorum consortium. Illud, *non communicabo*, in Græco est, *non combinabo*, & sic legunt Sancti Hilarius, & Augustinus, sed idem est (sensu), nam *combinare* est coniungi binos, & binos, vt cum dno socij coniunguntur in mensa, vel in opere aliquo. In Hebræo est, *non comedam*, id est, non conuiuabor, non assidebo in mensa. Itaque vnus textus ali-

um declarat, ac per hoc, *non communicabo*, idem est, ac si dixisset, *non communicabo in mensa*; & hoc ipsum magis declaratur ex verbis sequentibus, nam cum electis eorum, non significat, vt ij existimant, qui verba Hebraica non legerunt, cum viris electis: sed cum electis cibus, siue, vt vox Hebraica sonat, cum dulcibus cibus eorum. Itaque sensus est; *Non communicabo cum electis cibus eorum*, id est, non ero particeps familiaritatis, conuiuiorumque ipsorum. Quamuis enim vbique noceat malorum conuersatio, sed nusquam magis, quam in conuiuijs, & comotationibus.

*Corripiet me iustus in misericordia, & increpabit me: oleum autem peccatoris non impinguet caput meum.*

Quinta petitio est, vt ex gratia Dei incidamus in amicos ex charitate corripientes, non in adulatōres falsis laudibus blandientes, & decipientes. Et hoc vnum ex magnis Dei beneficijs est, vt inueniamus fideles amicos, qui vera nobis de nobis dicant, & nos ex magno Dei beneficio libenter eos audiamus, & ex corde gratias agamus. Nam apud eos, qui de Mundo sunt, & qui hoc Dei donum non acceperunt, *obsequium amicos, veritas odium parit*. Corripiet, inquit, me iustus in misericordia, id est, reprehendet, ac, vt vox Hebr. sonat, feriet me peccantem vir iustus, vt sanet, non iniustus, vt occidat, in misericordia, in charitate, quia miseretur languentis, non in iracundia, & felle amaritudinis, quia vlisci cupit iniuriam. Iste, inquam, increpabit me, seuerius castigans delicta mea, *oleum autem peccatoris non impinguet caput meum*. *Oleum peccatoris*, id est, vnguentum, quo suauiter & cum voluptate perungitur caput; significat blandilentiam adulatoris, qui peccata extenuat, vel excusat; imo etiam sub aliquo colore, vt beneficia laudat. In Hebræo explicatur vtrunque simul, & suauitas, & perniciēs adulationis: dicitur, enim *oleum veneni*, siue amaritudinis, vt vertit S. Hieron. & est in verbis elegans allusio: nam *venenum*, & *caput* eadem voce significantur: ros enim

**XXV**  
**XXV**  
enim, & caput, & venenum significat. Itaque ait, *oleum ros, non impinguet meum ros*. Neque est admittenda eorum expositio, qui utroque loco per ros, intelligi volunt caput, & per *oleum capitis*, accipiunt oleum principale; & pretiosum, & sensum esse volunt. *Corripies me iustus in misericordia*, quia correptio fraterna est oleum principale, quod non destruit caput. Hæc, inquam, expositio non est admittenda, quia non solum repugnat vulgatz editioni, sed etiam versioni S. Hieronymi, & Septuaginta Interpretum, & expositioni omnium veterum Patrum Latinorum, & Græcorum: neque obstat, quod pro *impinguet*, in Hebræo est, **יִפְּגֹעַ** frangat: nam non est certum, verbum, *iussu*, significare, *franget*, cum desit litera aleph in fine, & cum Septuaginta, & S. Hieron. verterint, *impinguet*. Adde etiam, quod vox, *impinguet*, non repugnat voci Hebræicæ, quæ *frangere*, & *destruere*, significare dicitur, imo cum ea optime coheret: nam ideo Septuaginta Interpretes non dixerunt, *liniat*, aut *perfundat*; quæ verba in bonum sonant, sed *impinguet*, quod sonat in malum; pinguedo enim deformat, & destruit caput, & prudentissime considerauerunt Septuaginta viri, oleo non posse frangi, aut destrui caput, quasi malleo contrunderetur, sed destrui per deformationem, quam pinguedo adfert; ideo non dixerunt, non destruat; sed non *impinguet caput meum*.

**VII.**  
*Quoniam adhuc oratio mea in beneplacitis eorum: absorpti sunt iuncti petra Iudices eorum.*

Hic versiculus omnium iudicio obscurissimus hunc sensum ex Chrysostomo habere potest, Non solum non communicabo cum impijs: sed adhuc oratio mea ad Deum est *in beneplacitis eorum*, id est, aduersus eorum viria, & scelera, in quibus ipsi sibi placeant. Sed ipsi breui peribunt, sicut Iudices eorum, id est, Principes eorum; & Duces aliorum ad malum, *absorpti sunt iuncti petra*, id est, allisi ad petras perierunt. In Hebræo est, *Præcipitati sunt ad manus petra*, &

sensus est idem: significatur enim velox interitus impiorum, qualis est eorum, qui absorbentur à fluctibus marinis, dum agitati ab vndis alliduntur ad scopulos. S. Augustinus existimat prædici conuersionem infidelium superhorum, ut sensus sit, Veniet tempus, quando oratio mea, quæ est, *Dimittite nobis debita nostra, eris in beneplacitis eorum*, id est, placebit, & frequentabitur ab eis: nam Iudices eorum, Philosophi Gentiles, qui de virtutibus, & vitiis iudicabant, *iuncti petre*, id est, comparati ad Christum, *absorpti sunt*, euauerunt, & nihil sciuisse ostensi sunt; sed prior expositio est magis literalis, & communius recepta.

*Audient verba mea, quoniam potuerunt, sicut crassitudo terra erupta est super terram.*

VIII.

Reddit ad id quod dixerat, *Oratio mea in beneplacitis eorum*, & addit multos impios, qui sibi in peccatis complacebant, audituros verba sua, & per ea conuertendos esse ad Deum: quomodo enim terre durities aratro scinditur super terram; sic humanum cor scinditur potentia, & efficacia verbi Dei. *Audient*, inquit, illi pro quibus oratio à me fiebat, *verba mea, quoniam ea verba potuerunt*, siue ut legit S. Augustinus, *præualuerunt*, efficacissima fuerunt ad conterenda corda eorum, sicut crassitudo terra erupta est super terram, id est, sicut durities, & crassities terræ erumpi solet vi ligonis, aut aratri super terram. In Hebræo, & aliquibus Græcis habetur, *Audient verba mea, quoniam dulcia siue decora fuerunt*, sed idem est sensus, verba enim tunc sunt potentia; & efficacia, & prævalent in animis hominum, quando dulcia, & decora sunt, atque adeo placent, & delectant, & persuadent.

*Dissipata sunt ossa nostra secus infernum: quia ad te Domine, Domine, oculi mei: in te speravi, non auferas animam meam.*

IX.

Hæc est vltima petitio, quam exaudiri



initio Psal. postulauerat, vt videlicet Deus liberet animas nostras ab omni periculo tentationum. *Dissipata sunt*, inquit, *ossa nostra secus infernum*, id est, propter multitudinem, & grauitatem tentationum, virtus & fortitudo nostra, quæ per ossa significatur, ita dispersa: infirmata, & debilitata est, vt ad os inferni pene peruenerit, vt videlicet pene ad nihilum redacta sit: & quia in his omnibus ad te Domine sunt oculi mei, ad auxilium tuum respexi, in te speraui; vti non auferas animam meam, id est, non sinas tolli vitam meam, non patiaris me perire. Iuxta interpunctionem Hebraicam coniunguntur illa. *Sicut crassitudo terra erupta est super terram*, dissipata sunt ossa nostra secus infernum; vt sensus sit, *Quemadmodum terra scinditur aratro*, & rumpitur, ita vt partes terræ hinc inde spargantur, ita dissipata sunt ossa nostra secus infernum in hac magna tribulatione: sed nos interpunctionem Græcam, & Latinam sequuti sumus, quoniam interpunctio non est ab ipso Propheta apposita, sed ab interpretibus addita.

X.

*Custodi me à laqueo, quem statuerunt mihi, & à scandalis operantium iniquitatem.*

Declarat, vnde timeat mortem; ac dicit, se timere à laqueis, & à scandalis, id est, à tentatione Diaboli, & à malis exemplis hominum. *Custodi me à laqueo, quem statuerunt mihi insidiatore*, siue is laqueus sit concupiscentia carnis, siue concupiscentia oculorum, siue superbia vitæ: & à scandalis operantium iniquitatem, id est, ab exemplis carnalium, cupidorum, & superborum: quamuis in Hebræo sit potius repetitio eiusdem rei, id est, à laqueo quem posuerunt mihi, & à muscipulis, siue laqueis operantium iniquitatem: tamen in sensu non est discrepantia: scandalum quoque est genus laquei, & muscipulæ.

XI.

*Cadent in retiaculo eius peccatores: singulariter sum ego, donec transeam.*

Docet in fine, illos tandem casuros esse in retia Diaboli, qui amant peccata; se autem, sui similes, qui oderunt peccata, liberos euasuros: quæ admonitio demonstrat hominem esse liberi arbitrij, & simul valde consolatur eos, qui timent Deum. *Cadent*, inquit, *in retiaculo eius*, id est, in rete principis venatorum qui est Diabolus, peccatores, id est, qui delectantur peccatis, qui sunt, & esse volunt peccatores. *Singulariter sum ego, donec transeam*, id est, ego autem solitarius ero, donec transeam omnes laqueos, & retia; de mundo non ero, quamuis in Mundo, vt peregrinus esse cogar, donec transeam ad patriam, ubi nulla erunt pericula. Per pronomen, *eius*, aliqui intelligunt Deum, vt sensus sit, peccatores capiendos retibus Dei ad supplicium. Ita Chrysostomus, & Theodoretus: sed quia illud, *eius*, est relatiuum ad aliquid antea nominatum, & Dei nulla mentio facta est; ideo probabilius est, referri ad Diabolum Principem peccatorum, vt sanctus Hilarius exponit. Illud autem, *singulariter sum ego*, sanctus Augustinus exponit de Christo, qui in passione fuit relictus solus, cum omnes discipuli fugerint, & in rete Diaboli per negationem, vel prodicionem, vel nimium metum, vel scandalum acceptum, aliquo modo inciderint. Ipse enim Dominus ait, *Omnes vos scandalum patiemini in me in nocte ista*, Matth. 26. & futurum est, *vt dispergamini in propria*, & me solum relinquantis, Ioann. 16. Sed hæc expositio vera, & pia non videtur literalis; & ideo Chrysostomus potius in expositione literalis sequuti sumus: qui S. Ioannes Chrysostomus rectissime monet, non satis esse, si aliquo tempore singulares simus, & solitarij, ac penitus segregati à moribus peccatorum; sed necesse esse, vt tales simus donec transeamus, perseuerantes vsque ad vitæ finem.

## P S A L M V S CXLI.

## Titulus, &amp; Argumentum.

Intellectus Dauid eum esset in spelunca, Oratio.

**T**itulus demonstrat tempus, & locum, & occasionem, & materiam Psal. Tempus fuit, cum fugisset à Saule ad Regem Achis, & ab illo etiam male habitus consilisset se in speluncam Odollam solus, atque in maximo vita periculo constitutus, ut habemus l. 1. Reg. c. 22. Locus, est ipsa spelunca Odolla, nam quod alij dicunt de spelunca Engaddi, de qua lib. 1. Reg. c. 24. non est probabile: quia in hac secunda spelunca Saul potius in periculo vita fuit, quam Dauid. Occasio, fuit persecutio Saulis, & periculum à Rege Achis. Deniq; materia, siue argumentum, est oratio ad Deum, qua liberationem petis à periculo imminente. Sensus tituli hic est, Intellectus Dauid, id est, in hoc Psalmo declaratur prudentia, & sapientia Dauid, qui cum esset delitescens in spelunca, sapienter cogitauit, unicum remedium in tantis malis esse orationem ad Deum. Reliqua autem totius hic Psalmi altiore sensu refertur ad Christum filium Dauid, cum oraret in horto, vel in cruce desertus ab omnibus, & in mortis praesentissima periculo constitutus.

## EXPLICAT. PSAL. CXLI.

I. **V**oce mea ad Dominum clamaui, voce mea ad Dominum deprecatus sum.

II. Effundo in conspectu eius orationem meam, & tribulationem meam ante ipsum pronuncio.

Hoc principium Psalmi nihil aliud continet, nisi argumentum, quod videlicet Dauid orationem fundat ad Deum: sed verba singula consideranda sunt. Illud, *voce mea*, significat: Dauidem non orasse sola voce corporis sui, ut faciunt qui non intelligunt, vel non attendunt quid dicant: sed orasse

voce sua, quam ipse in corde formabat, & per organum corporis etiam foris emittebat. Illud, *clamaui*, significat, ut alias diximus, vehementiam desiderij. Illud, *deprecatus sum*, est explicatio clamoris: clamant enim ad Dominum etiam qui blasphemant, & maledicunt, sed non orant: hic autem precando, & inuocando clamabat. Illud, *effundo orationem in conspectu eius*, significat orationem illam factam fuisse, ubi solus Deus videbat, in spelunca, quasi in clauso cubiculo, ut Dominus postea monuit esse orandum: sed praeterea significat praecipuum clamorem fuisse in corde, ubi re vera solus Deus conspicit. Illud, & tribulationem meam ante ipsum pronuncio, est explicatio praecedentium verborum: nam effundere orationem in conspectu eius, & tribulationem ante ipsum pronunciare, idem sunt: tunc enim effunditur oratio, cum tota paulatim ex vase cordis producit, ut ab aliquo videatur: hoc autem fit, cum tribulatio in oratione per partes ad aures audientis pronuntiatur.

III. In deficiendo ex me spiritum meum, & tu cognouisti semitas meas.

Explicat, cur, & quando pronunciauerit tribulationem suam coram Deo. *In deficiendo*, inquit, *ex me spiritum meum*, cum ex me fere discederet spiritus meus vitalis, cum deficeret vita mea, & in vicinia mortis essem. Vox Hebraica, significat angustiarum, deficere, constringi, & operire seipsum, ut faciunt qui valde timent. Id autem optime Dauid in spelunca latitanti, & in magno vitæ periculo constituto, sed verius conuenit Christo in horto, vel in cruce oranti. Sanctus Augustinus explicat sanctus Martyribus pro Fide agonizantibus. *Et tu cognouisti semitas tuas*, id est, oraui cum deficeret spiritus meus, & oraui ad te, quia tu omnium optime cognouisti semitas meas, actiones, & studia mea, & nosti, quam sine ulla iusta causa hæc patior.

IV. In via hac, qua ambulabam, absconderunt laqueum mihi.

Do-

Docet, afflictionem suam primum incepisse ab insidiis inimicorum, deinde aperta violentia. Saul enim sæpe procurauit mortem Davidis per insidias, mittens eum ad prælia, & sperans in præliis occidendum, sed cum id non succederet, aperta vi illum aggressus est. Sic etiam Dominum nostrum sæpissime tentarunt capere in sermone, ut eum perderent, sed cum sapientia vinceret malitiam; violenter ceperunt, & per Pilatum crucifigi postularunt. *In via hac, qua ambulabam, id est, in via iustitiæ, & mandatorum Dei, in qua ambulabam, in ipsis semitis: quas tu optime nosti, absconderunt laqueum mihi.* Explicemus hoc exemplis. Saul obrulit filiam suam Davidi in coniugem, modo ille interficeret ducentos Philisthæos, cum quibus tunc bellum iustum erat populo Dei. Id autem fecit Saul, sperans Davidem in eo prælia interficiendum: sed ille, à Deo adiutus obediuit Regi, & progressus ad prælium ducentos Philisthæos interfecit. Sic etiam Pharisei obseruabant Christum, an Sabbato curaret, ut postea dicerent, *Non est hic homo à Deo, qui Sabbatū non custodit:* ita ponebant laqueos in via mandatorum Dei: sed ille curabat, & ostendebat, curatio non violari Sabbatum; sicut vere non violabatur, cum essent illa opera nō seruilia, sed diuina, sic alias oblata adultera ponebant laqueos in via iustitiæ, dicentes, *Hanc mandauit Moyses lapidare, tu quid dicis?* Norat hoc loco S. Augustinus, in ipsa via Domini non posse poni laqueos, sed iuxta viam, ut dictum est in Psal. 139. *Iuxta iter scandalum posuerunt mihi;* vnde & Ecclesiasticus cap. 9. dicit, *Ignorat, quia in medio laqueorum ingrederis?* Sunt enim laquei à dextris, & à sinistris, in medio est via iustitiæ. Quod ergo hic dicitur, *In via absconderunt laqueos,* intelligendum est, opinione ipsorum, non re vera; nam cum illi sint extra viam, & existimant se esse in via, ponunt laqueos iuxta viam, existimantes se ponere in via: sed vir iustus non declinans à via iustitiæ, neque ad dexteram, neque ad sinistram, laqueos omnes euadit.

*Considerabam ad dexteram, & videbam; & non erat qui cognosceret me.*

Hæc iam pertinent ad violentiam. Inimici enim, quibus insidiæ non profuerunt, conuertunt se ad vim apertam. In illa autem pressura, *Considerabam,* inquit, *ad dexteram,* id est, ad auxilia amicorū, & *videbam,* nūm quis mihi socius, & amicus adesset: & *non erat, qui cognosceret me,* id est, nullus mihi notum se esse cōfiteri ausus est. Hæc Davidi conueniunt, qui Saulis persecutionem fugiens ad Regem Achis peruenit, sed & ille inimicum se ostendit; proinde solus in speluncam se contulit. Sed apertius Christo accommodantur, qui in passione multos videbat à sinistris, id est, inimicos, & aduersarios: à dextris autem, id est, amicos, & notos nullos habuit. Nam & Evangelista dicit, *Stabant autem omnes noti eius à longe.* & Petrus ipse, qui præcipuus erat amicorum, cum iuramento dixit, *Non noui hominem hunc,* Recte igitur Dominus dicebat, *Non erat, qui cognosceret me.* In Hebræo sunt verba in finitiui modi, considerare, & videre: sed modus infinitus deseruit etiam aliis modis, ac præsertim indicatiuo: & sensus etiam esse potest, seruato modo infinito, *Erat mihi considerare, & videre, id est, considerabam, & videbam,* quo modo Germani, & Turcæ, qui non tenent perfecte, linguam Italicam, vel Latinam, dicunt, *Io stare Todeſco, Io stare Turco,* & passim vtuntur modo infinito pro indicatiuo.

*Perijt fuga à me, & non est qui requirerat animam meam.*

Ostendit, se in iis angustiis fuisse, ut non solum ab aliis auxilium habere non posset, sed neque fuga seipſe iuuare posset. *Perijt,* inquit, *fuga à me,* id est, nullum remanet effugium. Et non est qui requirat animam meam, id est, nō inuenitur, qui sollicitus sit de vita mea, ne pereat. Et quidē David quebatur sibi aditū ad fugam corporalem non patere, quia fugere non poterat: sed Christus dicit, petiisse à se fugā, quia fugere nolebat, & ipse sibi, & Pater ei fugam interdixerat.

Fuga



Fuga enim non minus perit ab illo, qui non potest, quam ab illo, qui non vult fugere. Et verè non erat, qui requireret vitam Christi, ut eam seruaret, cum ipse idem dixisset: *Ego pono animam meam: & Bonus Pastor animam suam dat pro omnibus suis*, Io. 10. & Patri dixerit, *Deus meus ut quid derelquisti me?* Matt. 27.

est, roborati sunt, & viribus aucti, ut facile præualere possint. Hæc David mentis dicebat, cum ipse solus lateret in spelunca, & hostis eius Saul exercitum armatum duceret Christus autem plane ad literam dicere poterat: *Humiliatus sum nimis, quia humiliavit semetipsum, factus obediens usque ad mortem, mortem autem crucis*. Item humiliatus erat nimis, cum penderet inter latrones, cui iure convenit sedere super Cherubim. Verè etiam inimici eius confortati erant valdè, quando venit hora ipsorum, & potestas data est tenebris, ut in ipsum Solem iustitiæ ad tempus prævalere viderentur.

VII.

*Clamaui ad te Domine, dixi, tu es spes mea, portio mea in terra viventium.*

Exclusus David ab omni humano auxilio, ad Deum recurrit, cui nihil difficile est; & quoniam vir erat spiritalis, & nouerat Deum aliquando amicos suos in terra peregrinationis huius affligere, ut in patria gloriosius coronet; dicit, *Clamaui ad te Domine, dixi, tu es spes mea*, hic in peregrinatione; *portio mea*, hæreditas videlicet, *in terra viventium*. Sed cum ad Christum hæc referuntur, accipienda sunt pro corpore eius, quod est Ecclesia; vel, si in persona propria Christus loquitur, accipienda sunt de expectatione resurrectionis, & gloriæ corporis: quasi dicat. *Quia non est qui requirat animam meam*, id est, vitam meam corporalem, ne peteat; *clamaui ad te Domine Pater, dixi, tu es spes mea*, id est, expectatio mea, ut non des sanctum tuum videre corruptionem; sed ostendas illi vias vitæ: tu quoque es *portio mea in terra viventium*, id est, tu facies, ut caro mea glorificata per resurrectionem adipiscatur per ascensionem hæreditatem suam in superna Hierusalem, quæ est terra viventium.

*Educ de custodia animam meam ad confitendum nomini tuo: me expectant iusti, donec retribuas mihi.*

X.

Quod attinet ad Dauidem, S. Ioannes Chrysostomus intelligit per custodiam, tribulationes, & afflictiones, ob quas se in speluncam abdiderat, ut sensus sit. *Educ me de his afflictionibus*, ut de hac spelunca egressus, & liberè ubique discurrens, laudem nomen tuum. Id enim expectant omnes iusti, ut à tua prouidentia tribuatur mihi innocentis liberatio. Sed fortasse Dauid, ut vir sanctus, & à Deo mirificè illustratus altius aspirabat, & de mortali corpore, tanquam de custodia educi desiderans, cum Apostolo dicebat. *Quis me liberabit de corpore mortis huius?* Illi enim verè cōfitentur nomini Domini, qui illuc ascendunt, ubi qui habitant, in secula seculorum laudant Dominum: quod confirmatur verbis sequentibus. *Me expectant iusti, donec retribuas mihi*: expectabant enim Prophetam iustum, animæ sanctorum Patriarcharum in Limbo, donec requies tribueretur ei: & Angeli in cælo, donec vera, atque æterna felicitas retribueretur mentis eius. Sed quod attinet ad Christum, orate educi de custodia corporis passibilis & animalis, & induere per resurrectionem corpus impassibile & spirituale, ad confitendum nomini Domini, ut qui laborauerat prædicando populis, deinceps requiescat laudando Patrem. Atque ut sanctus Augustinus,

VIII.

*Intende ad deprecationem meam, quia humiliatus sum nimis.*

IX.

*Libera me à persequentibus me, quia confortati sunt super me.*

Duplici argumento petit à Deo liberationem, cum quia ipse nimium depressus sit, tum quia inimici eius nimium sint exaltati, & aduersum se innocentem viribus præualuerint. *Intende ad deprecationem meam*, & tandem exaudi me, *quia humiliatus*, id est, depressus, & afflictus sum valdè. *Libera me à persequentibus me, quia confortati sunt*, id

Kkkk

stinus,

sanctus Hieronymus, & sanctus Hilarius docent, Christo maxime proprie convenit quod sequitur. *Me expectant iusti, domine exaudi me*: omnes enim iusti, & qui mortui fuerant ab origine Mundi, & qui vivebant in carne et apostoli, alique fideles dispersi, expectant maximo de Deo Christum totam salutem, & debitam retributionem glorie exaratum, quia ex plenitudine glorie eius omnes accepturi erant: nam quemadmodum dicit S. Ioannes cap. 7. *Nondum erat finis datus, quia nondum solus erat gloriosus*: sic etiam dicere possumus, nondum ante Sanctorum ex carcere limbi ad Regni celorum ascenderant, quia Rex glorie Christus in gloriam suam nondum introierat. Ex hebreo aliqui vertunt. *Me coronant iusti, pro me expectat, sed vox, cathar*, non solum coronare, sed etiam expectare, & sustinere significat, et perspicuum est ex cap. 36. Job. ver. 2. nam quod legimus, *Sustine me*, in hebreo est. *cathar li.*

כתר

כתר לי

bus, atque hunc sensum persequitur S. Ioannes Chrysostomus.

## EXPLICATIO PSAL. CXLII.

**D**omine exaudi orationem meam, Auribus percipe obsecrationem meam in veritate tua: exaudi me in tua iustitia.

Postulat initio Psalmi David exaudiri in veritate, & in iustitia, & non explicat, in qua petitione exaudiri velit, quia praesupponit, Deum intelligere, peti a se remissionem culpae commisit, ob quam puniebatur. Intelligebat autem Deus hoc cum petere, & in hoc exaudiri vellet, quia videbat desiderium cordis eius, tum etiam fortasse ex gemitu, & suspirio vere contritionis. Sic enim S. Maria Magdalena non legitur postulasse verbis remissionem peccati; sed ex lachrymis, quibus pedes Domini rigabat, intellexit Dominus quid peteret, & ait, *Remittuntur tibi peccata tua*. Ergo corde contrito David, & interno gemitu petens culpae remissionem dicit, *Domine exaudi orationem meam*, quam tu bene intelligis, quae sit: & id ipsum repetens addit. *Auribus percipe obsecrationem meam*. in veritate tua, id est iuxta fidelitatem tuam, quia servas promissa tua de remissione poenitentibus danda. Quod ipsum iterum repetit, cum addit. *Exaudi me in tua iustitia*. ubi per iustitiam intelligit fidelitatem, quae est pars iustitiae, quam paulo ante veritatem vocavit, S. Ioannes Chrysostomus intelligit per iustitiam, benignitatem, qua vertitur Deus erga veros poenitentes: deo enim notat, Prophetam non dixisse. *Exaudi me in iustitia*, sed, *in veritate*, qua videlicet uti soles erga poenitentes, quae non tam iustitia, quam meritis benignitas est. Si quidem Deus ubi videt poenitentem, continuo indulget offensas. *Dixit impius*, inquit, et Iheronimus. *Indices homines quantam confessionem Rei, ut eum damnent; Deus quantam, ut absolvat*. Deui.

## PSALMVS CXLII.

## Titulus, &amp; Argumentum.

Psalmus David, quando cum filiis suis persequabatur.

**I**n hebreo solum habetur, Psalmus David, cetera verba explican. si argumentum gratia. Septuaginta interpretes addiderunt, *et iudaei*. Hilarius affirmat. Quamvis autem Patres latini hunc Psalmum exponant de persecutore Christi, quem quasi alterum Davidem persequeretur Iudas, et alio. Alibi secundum Augustinum, et populum Iherosolymitanum Angerant: tamen adnotari non debet, quin ad lucram exponi possit de ipso Davide, qui per obsecrationem. Al. alens, penam peccati, sui esse agnoscens, peccato iustificatur, & misericordiam à Deo postulat. Hinc enim Ecclesia Catholica hunc Psalmum inter septem Psalmos totales numerat, quia praefertur David exemplo suo formam precandi veris poenitentibus.

Deniq; pater filij prodigi, per quem intelligitur Deus, mox vt vidit reuertentem, filiū, & audiuit, *Pater peccauit in calum, & coram te, cecidit super collum eius, & osculatus eū, iussit afferri stolam primam, annulum, calceos, occidi vitulum saginatum, &c.* Hæc expositio ferè eadem est cum ea, quam supra attulimus: nam iustitia illa, qua Deus promissam indulgentiam penitentibus exhibet, nihil est aliud, nisi fidelitas præstandæ benignitatis eximie. Sanctus Augustinus per iustitiam Dei, intelligit iustitiam, quam non ex nostris meritis, sed ex gratia Dei habemus: quæ sententia vera est, sed prior magis conuenit literæ.

II.

*Et non intres in iudicium cum seruo tuo, quia non iustificabitur in conspectu tuo omnis viuens.*

Petit remissionem peccati ex promissione, & fidelitate Dei: nunc addit aliud argumentum ex conditione & fragilitate generis humani. *Non intres in iudicium cum seruo tuo*, id est, noli in eum iudicio contendere, neque enim ego resistere audebo, neque me iustum dicam; sed peccatum meum confitebor. *Quia non iustificabitur in conspectu tuo omnis viuens*, id est, quia non ego solus, sed omnis viuens cadet causa, si tecum iudicio contendere voluerit. Omnis enim viuens, aut est peccator, aut iustus in via, aut iustus in patria. Qui peccatores sunt, vt homicidæ, adulteri, & similes, poterunt quidem iustificari coram hominibus, apud quos aliorum crimina sæpè occulta sunt, vel iudicè probari non possunt: sed in conspectu Dei non iustificabuntur, quia Deus videt corda, & conscientias, & ex ipsius conscientiz testimonio conuincet eos. Qui iusti sunt, sed adhuc in via, non iustificabuntur in conspectu Dei, quoniam non audebunt se iustificare; sed cum Apostolo dicent, 1. Corinth. 4. *Nihil mihi conscius sum, sed non in hoc iustificatus sum, qui enim iudicas me Dominus est.* For-

tasse enim ille videt in me, quod ego non video: & cum Iob cap. 9. dicere debeo, *Si habuero quidpiam iustum, non respondebo, sed meum iudicem deprecabor.* Item non iustificabuntur in conspectu Dei, quoniam intelligunt iustitiam suam, non à se acquisitam, sed à Deo donatam esse, & ideo non se iustificabunt coram Deo, quasi ex se iusti sint, sed gratias agent iustificatori suo. Denique non iustificabuntur in conspectu Dei, quoniam etiam si iusti sint, quia criminibus carent, tamen etiam peccatores se esse intelligunt, quia peccatis quotidianis non carent, & dicunt cum alijs sanctis, *Dimitte nobis debita nostra*, Matthæi 6. & si dixerimus, quia peccatum non habemus, nos ipsos seducimus, 1. Ioan. 1. Qui iusti sunt in patria, & criminibus, & peccatis non solum carent, sed etiam inquinari non possunt; non iustificabuntur in conspectu tuo, tum quia iustitiam suam non sibi tribuunt, sed Deo, à quo illam habent, tum quia tanta est puritas Dei, vt comparatione eius omnis alia iustitia iniustitia esse videatur. *Stella enim non sunt munda in conspectu eius*, Iob. 25. Sed quoniam hæretici, Lutherani, & Calviniani, ex hoc loco probare contendunt, nullam esse in homine iustificatio veram iustitiam, sed solum imputationem & omnia opera iustorum esse peccata mortalia, & digna supplicio æterno, si à Deo imputarentur: obseruandum est, Dauidem non dixisse, nullum esse verè iustum; sed contra dixisse in Psalm. 17. *Et retribuet mihi Dominus secundum iustitiam meam, & secundum puritatem manuum mearum retribuet mihi: Quia custodiui vias Domini, nec impii ingressi sunt in Deo meo: Et ero immaculatus cum eo, &c.* & in Psalm. 118. *Beati immaculati in via, qui ambulant in lege Domini.* Neque hoc loco dixisse eundem Dauidem, nullus verè iustificabitur, sed, non iustificabitur in conspectu tuo: quod intelligunt Patres. Vel quia iustitia iustorum vera quidem est, sed ab ipsis non est, quasi proprijs viribus acquisita, sed à Deo gratis donata. Ita sanctus Augustinus hoc loco: vel quia

Kkkkk 2

iustitia



iustitia eorumdem iustorum vera, sed non pura est, cum admista sit peccatis venialibus Ita sanctus Gregorius hoc loco Sanctus Hieronymus in epistola ad Ctesiphonem, & sanctus Augustinus in libro de perfectione iustitiae. Vel denique quia etiam si vera, & pura esse absolute, tamen comparata ad iustitiam Dei, increatam, & infinitam, iustitia esse non videtur, quomodo lux lucernae coram Sole non lucet. Ita sanctus Hilarius, sanctus Hieronymus, & alij hoc loco, & sanctus Bernardus serm. 5. de verbis Isaiae. Atque hoc est, quod legimus Job. 4. *Nunquid homo Dei comparatione iustificabitur?* & cap. 9. *Vir scio quod ira sit, & quod non iustificabitur homo compositus Deo.* In quem locum vide S. Augustinum in libr. ad Orosium contra Putschianistas, & Origenistas cap. 10.

**LII.** *Quia persecutus est inimicus animam meam: humilavit in terra vitam meam.*

Hæc est tertia ratio, quam adducit ad impetrandam remissionem peccatorum, quæ sumpta est ex gravitate tentationis: non enim sponte sua, & nullo tentante peccavit, ut fecerunt Angeli reprobi, qui propterea remissionem peccati non inveniunt: sed gravissima persecutione inimici nostri Diaboli, qui tanquam leo rugiens circuit quærens quem deuoret, prostratus fuit, & deiectus ab altitudine innocentiae; ad imum peccati lethalis. Itaque illa particula causalis, quia, iungenda est cum verbis illis, *exaudi me in tua iustitia*: quasi dicat: Exaudi me, quia es iustus, promissa adimplens: *quia non iustificabitur in conspectu tuo omnis vivens: quia persecutus est inimicus animam meam*, sollicitando ad adulterium, & tentando ad homicidium, & humilavit, prostravit, abiecit vitam meam usque ad terram, quia me vilem, & contemptibilem reddidit in conspectu tuo, & sanctorum Angelorum: & rursus humiliavit ad terram, quia terræ amatorem fecit, qui antea in celestibus conversabar. Hæc

expositio communis est SS. Patrum, Chrysostomi, Augustini, Gregorii, & aliorum.

*Collocavit me in obscuris, sicut mortuos seculi: & anxius est super me spiritus meus: in me turbatum est cor meum.*

Pergit in explicatione calamitatum, quas Diabolica persecutio per peccatum adfert. Postquam enim animam humiliavit ad terram, id est, terrenis cupiditatibus implicavit, in obscuris eam collocat, in tenebris videlicet spiritualibus, excecans oculos interiores, ut falsa bona amplectatur pro veris; ut voragines, & præcipitia non advertat; ut viam, quæ ducit ad vitam, omnino non videat; deique in ijs tenebris collocat, in quibus versantur mortui seculi, id est, iam dudum mortui, siue à seculo mortui, vel ut vertit S. Hieronymus, antiqui mortui, in quibus ne vestigium quidem oculorum remanet: Est enim hæc amplificatio tenebrarum spiritualium, in quibus versantur amatores mundi. De quibus tenebris loquitur Apostolus ad Ephes. 4. *Tenebris obscuratum habentes intellectum, alienati à via Dei, propter ignorantiam, quæ est in illis; propter cæcitatem cordis ipsorum.* & cap. 6. *Non est nobis colluctatio adversus carnem, & sanguinem, sed adversus principes, & potestates, adversus Mundum rectores tenebrarum harum.* quamvis fortasse non sit dicenda amplificatio tenebrarum spiritualium, cum tantæ sint, ut nihil addi posse videatur. Quæ enim maior obscuritas mentis, quam propter momentaneam voluptatem contemnere felicitatem æternam? Sequitur, *Et anxius est super me spiritus meus*; quibus verbis indicat, se ex divino lumine coepisse videre tenebras suas; & abiectionem animæ ad res terrenas diligendas: & inde consecutam esse anxietatem spiritus ex terrore divini iudicii, & ex misero statu, in quem cecidit propter peccatum. Atque hoc est initium poenitentiae. *Anxius est super me spiritus meus*; in hebræo est eadem vox, quæ in Psalmo.

IV.

VI.

superiore. *In deficiendo spiritum meum.* Itaque significat magnam anxietatem, quæ ferè ad defectum vitæ perducebat, nisi spes misericordiae consolationem attulisset. Illud, *super me*, significat, super meam miseriam, super maximum languorem meum *anxiatus est spiritus meus.* Deinde idem repetit alijs verbis, *In me turbatum est cor meum*: nisi quod in me, non est idem, quod super me; sed significat hoc loco, in medio mei, siue, intra me. Itaque sensus est, Spiritus meus hanc miseriam considerans, valde anxius est, & cor meum in intimis meis conturbatum est, non leuiter, aut in superficie, sed serio, & in profundo cordis expauescere, & conturbati corpi. Ad huius poenitentis imitationem debent, qui liberari cupiunt, serio, & profundè cogitare detrimenta peccati.

*Memor fui dierum antiquorum, meditatus sum in omnibus operibus tuis, & in factis manuum tuarum meditabar.*

Docet nunc, vnde ex tanta anxietate respirare coeperit, & nobis exemplo suo viam ostendit ad reparationem post lapsum. *Memor*, inquit, *fui dierum antiquorum*, id est, recogitare corpi misericordiam tuam, quam ab initio Mundi Patribus nostris exhibuisti, portans infirmitates eorum, sanans languores, & parens iniquitatibus. Nec solum obiter memor fui, sed *meditatus sum in omnibus operibus tuis*, id est, diligenter consideravi omnia opera tua siue naturæ, siue gratiæ, & in omnibus misericordiam tuam eminere vidi: & idipsum iterum repetens addit, *In factis manuum tuarum meditabar*, id est, in operibus tuis considerandis exercebar. Possent hæc cum sancto Gregorio referri ad antiquos dies, quibus in statu innocentiae homo fruebatur delictis paradisi, & inde magis intelligitur miseria captiuitatis: sed prior expositio, in qua Chrysostomum secuti sumus, videtur literæ magis inhzere.

*Expandi manus meas ad te: anima mea sicut terra sine aqua tibi.*

Spe concepta, ex consideratione misericordiae ad Deum aspicere, & suspirare incipit. *Expandi*, inquit, *manus meas in oratione ad te*: quoniam anima mea ita sitit gratiam tuam, vt terra arida pluuiam. Quæ aptissima similitudo est. Nam sicut terra sine aqua, neque consistentiam habet, neque vestitur herbis, neque ornatur floribus, neque producit fructus, sed est inanis & vacua: sic anima sine gratia Dei non resistit tentationibus, sed sicut puluis iactatur a facie venti, neque vestem habet iustitiæ, neque ornamentum sapientiæ, neque fructus operum bonorum: quod totum intelligit poenitens experimento suo, & ideo magis sitit, quod melius cognoscit.

*Velociter exaudi me Domine, defecit spiritus meus.*

Turpitudine peccati, quam agnouit, & desiderium gratiæ vrget animam poenitentis, vt non possit ferre moras reconciliationis, atque hoc est signum veræ contritionis, quando peccator non dilert confessionem, & alia remedia de die in diem, sed cito currit ad medicum animæ, quomodo ægrotus in periculo constitutus cito medicum accersiri iubet, & sitibundus cito currit ad aquas. *Velociter*, inquit, *exaudi me*, non possum diutius ferre turpitudinem meam, cito laua me ab iniquitate mea; sana velociter languorem meum, quia defecit spiritus meus, id est, in extremis ago, vix spiritum duco: ponitur enim præteritum pro præsentis, amplificandi gratia.

*Non auertas faciem tuam à me, & similis ero descendentibus in lacum.*

Idem petit alijs verbis, *Non auertas faciem tuam à me*, id est, nec recuses reconciliari mihi, ne sis inexorabilis, conuerte faciem benignitatis tuæ ad me misericorditer respiciendum, ne sicut similis percuntibus, qui descendunt in lacum profundissimum gehennæ. Quibus enim Deus non ignoscit, neque donat vitam gratiæ, ij percunt in æternum. Illud, & sumitur pro, quia, vt sæpè notauimus, & sensus est. *Non auertas*  
Kkkk 3 *faciem*

*faciem tuam à me, quia si auerteris similis ero  
descendentibus in lacum.*

IX. *Audiam fac mihi mane misericordiam  
tuam quia in te speravi.*

Rursus ad idem redit, sed alia ratione. *Audiam fac mihi mane*, id est, cito, velociter, incipiente die, *misericordiam tuam*: vel per, *mane*, intelligit lumen gratiæ quod succedit tenebris peccati in reconciliatione, quasi dicat, satis diu fui, te irascente, in nocte peccati: incipiat te miserante dies gratiæ, & audiam in corde meo vocem tuam dicentem mihi, *Salus tua ego sum. Quia in te speravi*, id est, gratia spei, quam iam accepi, mereatur gratiam remissionis. quamuis enim peccator ex se non mereatur aliquid apud Deum, tamen ipsa gratia meretur augeri, vt aucta mereatur, & perfici, vt loquitur S. Augustin. in epist. 106. & quemadmodum eo loco S. Augustinus dicit, per Fidem impetrari iustificationem: ita etiam dici potest de Spe, quod videlicet impetret iustificationem.

X. *Notam fac mihi, viam, in qua ambulem,  
quia ad te leuavi animam meam.*

Pœnitens Dauid accepta iustificatione, timens ne iterum cadat, in hac extrema parte Psalmi petit sollicitè gratiam cognoscendi viam iustitiæ, & per eam ambulandi. Atque hoc etiam signum est veri pœnitentis, quando post reconciliationem, studet vitam instituere, vt decet amicū & filium Dei. *Notam*, inquit, *fac mihi viam, in qua ambulem*, id est, illumina mentem meam, vt cognoscam viam iustitiæ, in qua ambulare debeo, vt ad te perueniam. Siquidem *ad te leuavi animam meam*, id est, ad te direxi cursum meum, renunciaui secularibus desiderijs, te vnum desinero: ideo lumen sapientiæ quæro, ne aberrerem à te. Potest etiam cum Chrysostomo, illud, *ad te leuavi animam meam*, intelligi per spem, vt tensus sit, à te pendeo, in te confido.

XI. *Eripe me de inimicis meis Domine, ad  
te confugi, doce me facere voluntatem  
tuam, quia Deus meus es tu.*

Persistit in eadem petitione, rogans liberari à temptationibus Diaboli, qui sæpè conatur obscurare mentem, ne videat viam iustitiæ. Concupiscentiæ siquidem à Diabolo excitatæ faciunt, vt res aliter appareant, quàm sint, & inde contingat error iudicii. *Eripe me*, inquit, *de inimicis meis*, id est, eripe me à temptationibus inimici; quoniam ad te confugi, & illi renunciaui. *Doce me facere voluntatem tuam*, id est, adiuua lumine tuo, vt repulis temptationibus veram viam inueniam, & sic intelligam; quæ sit voluntas tua bona, beneplacens, & perfecta. *Quoniam Deus meus es tu*, id est, debeo, & cupio tibi vni seruire; quoniam tu es Deus meus, principium & finis omnium bonorum meorum, à quo naturam, & cætera bona animæ & corporis accepi, & à quo beatitudinem; & gloriam sempiternam expecto.

*Spiritus tuus bonus deducet me in terram rectam: propter nomen tuum viuificabis me in aequitate tua.*

Petit sapientiam, quæ ad intelligentiam pertinet: nunc petit charitatem; quæ pertinet ad voluntatem: tunc enim verè ambulamus per viam iustitiæ, quando scimus, & volumus bene agere. *Spiritus tuus bonus*, id est, non spiritus meus, sed tuus, qui bonus est, & de quo Saluator dicit Lucæ 6. *Quanto magis Pater vester dabit, spiritum bonum petentibus se? Spiritus bonus est Spiritus sanctus, essentialiter bonus, per quem diffunditur charitas in cordibus nostris, Rom. 5. & hic facit, vt velimus, & operemur, & de hoc dicitur Ezech. 36. Ponam spiritum meum in medio vestri, & faciam vt ambuletis in preceptis meis.* Hic igitur *Spiritus deducet me in terram rectam*, id est, in viam planam, & directam, quæ est lex Domini rectissima & planissima. Posset etiam per, *terram rectam*, intelligi patriam cœlestis, quæ est terra viuentium, in qua iustitia inhabitat, & in qua obliquitas vitiorum nullum locum habet. Sequitur, *Propter nomen tuum viuificabis me in aequitate tua*; vt ostendat, iustificationem, quæ est quæ-



quædam vivificatio spiritualis, non ex meritis propriis, sed ex dono gratiæ Dei nobis cōtingere. Propter nomen tuum, inquit, id est, propter gloriam tuam ex gratia tua vivificabam me, in aequitate tua, id est, in iustitia tua; sic enim est in hebræo. Per iustitiam autem potest intelligi veritas, siue fidelitas in servandis promissis: potest etiam intelligi iustitia, quæ nos iustificat. Denique potest intelligi lex Domini iustissima, quomodo intelligitur illud Psal. 118. vers. 40. In aequitate tua vivifica me

*Educes de tribulatione animam meam, & in misericordia tua disperdes inimicos meos.*

*Et perdes omnes, qui tribulant animam meam, quoniam ego servus tuus sum.*

Concludit prædicans salutem, & liberationem suam, & perditionem omnium inimicorum suorum: quod sine dubio adimplebitur in ultimo iudicio: & quod de se David Propheta dicit, dici etiam potest de omnibus veris Dei servis, qui vel innocentiam custodierunt, vel per veram poenitentiam ad viam iustitiæ redierunt.

## PSALMVS CXLIII.

*Titulus, & Argumentum.*

*Psalmus David aduersus Goliath.*

**I**n hebræo habetur solum, Psalmus David: quæ sequuntur, addita esse à Septuaginta Interpretibus testatur sanctus Hilarius: sed quoniam Psalmus videtur meminisse Regni ipsius David versa tertio, ubi dicit. Qui subdit populum meum sub me; existimant aliqui, verba illa, aduersus Goliath, non esse conformia Psalmi: & liberior etiam putant hæc verba posse contemni, quod Theodoretus testatur ea non haberi in exapla Origenis, ac proinde non esse ex interpretatione Septuaginta Seniorum. Sed respondere possumus, Psalmum scriptum esse proprie pro victoria aduersus Go-

liath, & verba illa. Qui subdit populum meum sub me; non intelligi de Regno, sed de principatu militiæ: fuit enim David Dux belli multo antea quam Rex fieret: neque verum est, quod aliqui dicunt, hunc Psalmum esse eiusdem argumenti cum Psalmo septimo decimo; ut patet ex versu octavo huius Psalmi. Itaque existimamus, hunc Psalmum compositum fuisse paulo post victoriam aduersus Goliath, ut habet titulus. Quod autem attinet ad versionem Septuaginta, maiorem fidem habere debemus S. Hilario, qui affirmat, hæc addita à Septuaginta viris, quam Theodoretus, qui negat. sanctus enim Hilarius in explicatione Psalmorum Origenem sequutus est, ut testatur S. Hieronymus in lib. de Scripturis Ecclesiasticis: quare credibile est, Hilarium in Origine legisse, verba illa addita fuisse à Septuaginta viris: nemo autem melius nouit, quid esset in versione Septuaginta, qua habetur in exapla, quam Origenes, qui exapla collegit. Adde quod cum hic titulus legatur in omnibus libris latinis, & à S. August. & alijs exponatur, non est vlla ratio tollendus, aut contemnendus. Argumentum Psalmi ex Hilario, est victoria Christi aduersus Diabolum: ex Augustino, victoria Ecclesiæ aduersus eundem Diabolum: ex Theodoro victoria Machabæorum aduersus Antiochum. Sed nos cum sancto Ioan. Chrysostomo existimamus, ad litteram cani victoriam Davidis aduersus Goliath, ut titulus docet: spiritualiter predici victoriam Christi, & Ecclesiæ aduersus Diabolum.

## EXPLICAT. PSAL. CXLIII.

**B**enedictus Dominus Deus meus, qui docet manus meas ad prælium, & digitos meos ad bellum.

Laudat Propheta Deum, & gratias illi agit, quia dono singulari eius vicerit Gigantem, unde initium duxit, omnis ipsius gloria. Dicit autem, Qui docet manus meas ad prælium, & non dicit. Qui robustam facit manum meam; quoniam in eo genere prælij, quo vicit Gigantem, plus valuit ars, quam robur. Præualuit enim, ut Scriptura dicit, in funda & lapide aduersus Philistæum. Iacere

Iacere autem lapidem ex funda, ita vt recta attingat fontem hominis, maxime artis est, quam tamen victoriam sapiens Propheta nō fuisse aut, aut exercitāt omi, sed Dei dono tribuit. Iam ratione in p̄scho spirituali aduersus Iacobum magis indigenus arte, quam robore, & Christus ipse per Dauidem figuratus, non potentia, sed sapientia Iacobum vicit. Potentia enim, & humilitate superbi, & crudelē hostem prostrauit: & idcō non dicit Propheta. Qui armat manus meas, sed, *Qui docet manus meas.* Quod additur, *Et digitos meos ad bellum;* idipsum est alijs verbis repetitum.

II. *Misericordia mea, & refugium meum, susceptor meus, & liberator meus.*

III. *Protektor meus, & in ipso speraui, qui subleuauit populum meum sub me.*

His quinque vocibus docet Propheta, quo ordine dedit tui Deus victoriam: quo etiam ordine nobis quoque dabit, si in illo sp̄e nostram totam posuerimus. Primum Deus misericorditer Dauidem respexit. Misericordia enim Dei prima origo est omnium bonorum nostrorum, & omnia omnino merita praeuenit. hinc igitur primo dicit, *Misericordia mea.* Deinde Dauid misericorditer praeueniē, & vocatus respexit ad Deum, atque ad eum sperando, & inuocando conuigit: hinc *Inueni.* Et *refugium meum.* Tertio, Deus contingentem ad se non desepxit, sed manū illi praestitit, suscepit eum protegendum, & aduersum inde subiunxit, *susceptor meus.* Quarto, susceptum liberauit de captiuitate, & ad inuincibilem periculo vite: hinc subiunxit, *Et liberator meus.* Denique liberatum, ne iterum caperetur, aut vulneraretur, protexit, & p̄tēte pergit, dum praerium durat: ita subiunxit, *Protektor meus,* addit. *Et in ipso speraui, qui subleuauit populum meum sub me.* id est, Deus quidem mihi est misericordia, refugium, susceptor, liberator, & protektor: & ego vicissim in ipso sperabo, qui tunc plus quam petere, aut optare potuissimam non solum liberauit me de manu Goliath, sed etiam subiecit mihi populum

meum, cum fecit me Principem malicia super omnem populum meum: nam 1. Reg. 18. pau. 6. post victoriam de Goliath, fecit Saul Rex Dauidem Iubatum super mille viros, nec solum istis, sed inueto populo praeerat Dauid. Sic enim reginus Ibaem, *Omnis Israel, & Iuda dicebat Dauid: ipse enim ingrediebatur & egrediebatur ante eos,* quod repetitur 2. Regum 5. Nec solum subiecit, sed etiam nunc subdit, cum dono gratiae suae facit, vt populus quiete & pacifice regi se sinat.

*Domine quid est homo, quia innotuisti ei? aut filius hominis quia reputas eum?*

Ex tot beneficijs prorumpit Dauid in magnam admirationem, quod tantus Deus, quo nihil maius cogitari potest, dignetur tanti facere hominem, qui tere mihi est, vt etiam velit ab illo cognosci & amari. Et si haec Dauid dicit, & tanto sensu petaris dicit, quid nos facere, sentire, & dicere par esset, quibus Deus non solum innotuit, sed formam terui accepit, & in ea forma humiliavit semetipsum, tactus obediens usque ad mortem, mortem autem crucis: & victoriam nobis tribuit, non aduersus carnem & sanguinem, sed aduersus Principes & potestates, aduersus mundi Rectores tenebrarum harum, contra spirituana nequitia in celestibus; & qui nobis non populum vnum subiecit, sed euectos ad participationem Regni sui constituit cum Christo super omnia bona sua: sed verba consideremus. *Domine quid est homo, quia innotuisti ei?* ex hebraeo aliqui vertunt, *quid est homo, quia cognoscis eum.* Sed S. Iohannes Chrysostomus affirmat, recte veritate Septuaginta interpretes, *innotuisti ei?* nam & vox hebraica hunc sensum patitur, & est multo admirabilius, quod Deus dignetur cognosci ab homine, quam quod hominem cognoscat, imo nihil admittat omis habet, quod Deus hominem cognoscat, qui hominem fecit, & nihil ignorare potest. Oportet quoque idem Chrysostomus, recte dictum esse, *quia innotuisti ei,* non autem, *quia cognoscis eum.*

*ius ei ab eo: cognitio enim Dei in homine ab ipso Deo est, qui ei se reuelare, & demonstrare dignatur. Aut filius hominis, quia reputas eum? Repetitio eiusdem admirationis est: nam ip hoc apparet, quanti Deus hominem aestimet, quia voluit ei innotescere, & cum eo familiaritatem, amicitiamque contrahere.*

V. *Homo vanitati similis factus est, dies eius sicut umbra praterereunt.*

Explicit causam suæ admirationis; quia videlicet homo sit res modica, & id modicum breui destinat esse. Non poterat magis extenuari vilitas hominis comparata ad magnitudinem Dei. Deus plenitudo est omnium bonorum, & plenitudo semper stans, & manens in æternum sine ulla imminutione, aut mutatione: Homo non est quidem vanitas, quia aliquid est, sed vanitati similis, quia modicum quid est, & capax magnorum bonorum, si à Deo impleatur; sed donec impleatur, similis est vasi vacuo, & inani. Id autem quod est, semper mutatur, & transit donec deficiat: quomodo interdum umbra montium insensibiliter transit, donec nocte superueniente, penitus euanescat. Atque hæc dicit Propheta de homine, quo ad vitam corporalem, & comparatione facta cum Deo: alioqui enim homo magna res est, ad imaginem & similitudinem Dei creatus, & ad ipsum Deum intelligendum & amandum factus; propter quem Vnicus Dei sanguinem profunderet non dubitauit; qui denique si Deo per eundem, spem, & charitatem in hac peregrinatione inhaerit, futurus sit in patria æqualis Angeli, semperque felicissimus. Itaque quemadmodum puluerem, & cinerem se reputare debet cum Deo collatus; ita dignitate suam agnoscere debet, cum ei bestiales voluptates à Diabolo suggeruntur; ut dedignetur delectari voluptatibus pecorum, qui ad Angelorum æqualitatem aspirat.

VI. *Domine inclina cælos tuos, & descende: tange montes, & fumigabunt.*

VII. *Fulgura coruscationes, & dissipabis eos: emitte sagittas tuas, & conturbabis eos.*

Propheta Sanctus ex beneficijs Dei prorumpit in admirationem misericordiz Dei, quod tanta Maiestas tantam vilitatem aspicere dignaretur: nunc vero considerans ex aduerso superbiam, & cecitatem multorum hominum, qui Deo contempto toti essent occupati in opprimendis hominibus pijs, & in cumulandis terrenis diuitijs: precatur Deum, ut ostendat potentiam suam in eiusmodi homines; ut saltem timore poenæ peccare cessent, qui amore iustitiæ, & reuerentia conditoris bene agere nesciunt. *Domine, inquit, inclina cælos tuos, & descende*, id est, quandoquidem humana superbia ex beneficijs te non agnoscit, nec timet; ostende præsentiam tuam per nubes tenebrosas, per ignem de cælo demissum, per fulgura, & tonitrua, aliaque id genus, quibus homines terreri, & expauescere cogantur. dicitur autem Deus inclinare cælos quando demittit nubes, & densas caligines, quæ videntur partes cæli aerei; & eo modo descendere dicitur, quia demonstrat per eos affectus, præsentiam suam. sic dicitur Exod. 20. Deus descendisse in montem Sina, quando impleuit montem illum tenebrosa nube, & caligine densissima; & simul montem calefecit, ut totus fumigare videretur, & hoc est, quod addit, *tange montes, & fumigabunt*: sed præcipue Deus præsentiam, & potentiam suam demonstrat fragore horrendo tonitruorum, & coruscatione fulgurum, ac vibratione fulminum, quibus nihil velocius, subtilius, efficacius, horribilius. Ideo addit, *fulgura coruscationem, & dissipabis eos*, superbos videlicet hostes piorum: *Emitte sagittas tuas*, id est, celestia fulmina, & *conturbabis eos*; nemo enim est tam ferrox, & audax, qui non expauescat fulmina de cælo. aduersus quæ nihil valet humana defensio. Vnde dicitur 1. Reg. 2. *Dominum formidabunt aduersarii eius, & super ipsos in cælis tonabis.*

*Emitte manum tuam de alto, eripe me, & libera me de aquis multis, de manu filiorum alienorum.*

Ex hoc versiculo apparet, Psalmum hunc  
L IIII non

VIII.



non esse scriptum a Davide Post Regnum adeptum, neque esse eundem argumentum cum Psalmo septimo decimo: nam in eo Psalmo gratias agit de liberatione à manu Saul, & omnium aliorum inuiciorum: in hoc autem Psalmo adhuc pugnabat cum filiis alienis, id est, Philisteis, & orat Deum pro liberatione, & victoria. Itaque posteaquam rogauerat Deum generatim aduersus impios, & superbos, rogat pro se in particulari. *Emitte*, inquit, *manum tuam de alto*, id est, de coelo potentiam tuam ostende, *Et eripe me*, & libera de aquis multis, id est, a multitudine hostium infidelium, cum quibus quotidie bellum gero. & declarans ipse metaphoram, addit de manu filiorum alienorum. Itaque, *aquæ multæ*, significant multitudinem filiorum alienorum, qui ad litteram erant Philistei: spirituahter sunt hæretici, ut uult S. Iohanna. Chrysostomus, vel generalius omnes filij huius seculi, siue foris, siue intus sint, ut docet S. Augustinus, & conformis est uersiculo sequenti, & à uersiculo duodecimo usque ad finem.

IX.

*Quorum os loquutum est vanitatem, & dextera eorum dextera iniquitatis.*

Describit filios alienos, atque ait, illos esse, qui & ore, & opere iniqui sunt. *Quorum os locutum est vanitatem*, non ueritatem, non legem tuam, non boni aliquid: & dextera eorum non operatur, nisi rapinas, oppressiones pauperum, adulteria, homicidia, &c.

X.

*Deus canticum nouum cantabo tibi, in psalterio decachordo psallam tibi.*

XI.

*Qui das salutem Regibus, qui redemisti Dauid seruum tuum de gladio maligno: eripe me.*

XII.

*Et erue me de manu filiorum alienorum, quorum os loquutum est vanitatem, & dextera eorum dextera iniquitatis.*

Interponit duos uersiculos, quasi parenthem ex affectu in Deum, deinde reuertitur ad describendos filios alienos. *Deus*, inquit, *canticum nouum cantabo tibi*, id est,

peto alia multa beneficia, sed non sum oblitus acceptorum, ideo canticum nouum, peculiarum, nondum auditum, cantabo tibi, & simul in psalterio decem chordarum psallam tibi, ringens sonitum psalterii cum laudatione uocis, id autem faciam, quia tu das salutem Regibus, ut paulo ante dedisti Saul Regi, & ministerium meum; & tu redemisti me Dauidem seruum tuum de gladio maligno, id est, de gladio inuito Gigantis Goliath. tu igitur, sicut hæcenus fecisti, *eripe me*, *Erue*, inquam, *me de manu filiorum alienorum*, qui & uerbo, & opere scelestissimi sunt.

*Quorum filij sicut nouellæ plantationes in iuuentute sua.*

Declarat filios alienos ab affectu, & opinionione ipsorum: illi enim sunt filij alieni, qui non nouerunt, neque diligunt nisi terrenam felicitatem, in fecunditate, & prosperitate filiorum, & filiarum, in abundantia frumentum, vini & olei, in alimentis pecorum, & fructibus eorum, in pace, & securitate omnium quæ possident. Sed hoc loco obseruandum est, ex hebraeo hæc omnia nunc legi in prima persona, non in tertia, & sensu facere omnino contrarium, nimirum hunc, *eripe me de manu filiorum alienorum*, ut sint filij nostri, sicut nouellæ plantationes, filij nostræ compolitæ, & similitudo templi, promptuarii nostræ, &c. sed cum omnes greci, & latini codices habeant in tertia persona, & omnes Patres ita exponant; non possumus approbare lectionem hebraicam, nisi dicamus, ut Genebrardus iudicauit, hic introduci loquentes ipsos filios alienos, & Dauidem non ex suo sensu, sed in persona eorum hæc dicere; ut hic sit sensus, *eripe me de manu filiorum alienorum, quorum os locutum est vanitatem, & dextera eorum dextera iniquitatis*, qui uidelicet loquuti sunt uanitatem dicentes, *Sin filij nostri sicut nouellæ plantationes*, &c. Possent etiam facile fieri, ut uerba hebraica tempore septuaginta Interpretum fuerint in tertia persona, & postea successu temporis incuria librariorum mutata sint in personam primam,

primam, quod facillimum fuit, cum discriminē personæ primæ, & tertiz in literis, non in syllabis consistat: nam si desit litera, *nun*, erit persona prima, si adsit, erit persona tertia. præterea vox, *ascendit*, quæ potest verti, *quorū*, ut nostri legunt, & potest etiam verti, ut, quomodo legunt hebræi: videtur hoc loco vertenda, *quorum*, non, *ut*: nam in versu. 9. & 12. ubi legimus, *Quorum ostentum est vanitatem*, eadem est vox, & ab omnibus vertitur, *quorum*, cur ergo non etiā hoc loco vertatur, *quorum*, & legamus, *quorum filij*: Quare lectio nostra omnino retinenda est. Ac primo loco inter humanas felicitates ponuntur filij, quoniam illi super omnia alia desiderantur, & propter eos quaruntur cætera. Ideo Propheta dicit, *Quorum filij sicut novellæ plantationes in iuventute sua*, id est, tunc habentur felices filij huius seculi, quando filij eorum sunt in iuventute sua similes novellis plantationibus arborum, id est, bene radicati, & fundati, & virides, ac florentes, ut spes sit, eos longissimo tempore supervicturos.

*Filia eorum composita circumornata, ut similitudo templi.*

Hæc est secunda felicitas temporalis, filiarum formosæ, & ornata, ut facili viros inveniāt, quibus nubant. Illud, *composita*, videtur referendum ad naturalem pulchritudinem, quæ ex compositione, siue conformatione membrorum constat: ex hebræo vertunt aliqui, *Filia ut anguli incisi*: sed credibile est, Septuaginta interpretes deduxisse vocē hebraicam à *zau*, quod splendorem significat, ut leuitus sit, *filia eorum composita*, id est, splendida; & speciosa. Quod sequitur de similitudine templi, videtur intelligendum de ornatu tabernaculi, in quo erant multa ornamenta purpuræ, byssi, auri, gemmarum, ut nihil pulchrius in tota ea regione inveniretur.

*Promptuaria eorum plena eructantia ex hoc in illud.*

Hoc est tertium genus felicitatis filiorum alienorum, promptuaria ira plena variorum

frugum, aliarumque rerum ad huius vite vsum, ut necessitas ex vno in aliud exonerare copiam rerum. Qualis felicitas describitur in Evangelio, cum dicitur, diuitem quendam cogitasse intra se, *Quid faciam, quia non habeo ubi congregem fructus meos*: scio quid faciam, destruam horrea mea, & maiora faciam, &c. Luc. 12. Id vero potissimum contingit, quando superuenientibus novis frugibus, adhuc supersunt veteres, quæ in aliud promptuarium refundendæ sunt, ut detur locus novis.

*Oves eorum fortose abundantes in egressibus suis: boues eorum crasse.*

Hoc est quartum genus bonorum temporalium, oues, & cunctæ, & plurimæ, abundanter in egressibus suis, id est, quæ plurimæ conspiciantur, cum egrediuntur ad pascua: & simul cum gregibus quorum armenta bouum, & quidem pinguium.

*Non est ruina macerie, neque transitus, neque clamor in plateis eorum.*

Hoc est ultimum bonorum temporalium, ut non solum domus, & palatia ruinam nullam minentur, sed ipsæ etiam maceriz, quæ ex vili materia eriguntur, integræ maneant: & nullus sit tumultus, neque rumor in plateis eorum, sed omnia tranquilla, & pacata. Illud, *neque transitus*, potest significare transitum per diruptas macerias, vel transitum latronum, aut militum cum tumultu circumcursantium.

*Beatam dixerunt populum cui hæc sunt: XVIII. beatus populus cuius Dominus Deus eius.*

Hæc est conclusio Sancti Prophetæ, qui refert ex sententia filiorum alienorum beatum esse populum cui hæc sunt, quæ paulo ante descripsimus: sed ex propria sententia dicit, *beatum esse populum, non cui hæc sunt, sed cuius Deus est Dominus*, id est, qui habet pro Deo verum Deum: nam vox, *Domini*, hoc loco scribitur quatuor literis, quæ nomen proprium Dei significant, quod nunquam tribuitur, nisi vero Deo, qui

fecit cœlum, & terram. Ad finem huius Psalmi diligenter annotandum est, nō facere differentiam inter filios Dei, & filios alienos copiam, vel inopiam rerū temporalium: multi enim filij Dei his bonis abundarunt, & Dominus Matth. 19. promisit centuplum eorū, quæ dimittimus, in hoc mundo, & postea vitam æternam: & contra multi filij huius seculi miserè perierunt in egestate, in exilio, in tremibus, in patibulis. Sed quod differentiam facit inter filios Regni, & filios gehennæ, filios huius seculi, & filios lucis, est affectio: qui enim bona temporalia magna bona esse ducunt, & ijs ita afficiuntur, ut præ illis æterna bona contemnunt; & contra, qui detrimenta temporalia magna mala esse ducunt, eaque ita timent, ut pro ijs euadendis Deum offendere, & vitam æternam perdere non formidant; illi sunt filij tenebrarum, huius seculi, & gehennæ. & hoc significatur in illis verbis, *beatum dixerunt populum cui hac sunt*, id est qui tanti faciunt hæc temporalia, ut in illis beatitudinem sitam esse arbitrentur. Qui vero bona temporalia parua bona; & iacturam eorum parua mala esse ducunt, ut re vera sunt: contra autem gratiam Dei, & cœlestem patriam in maximis bonis reponunt; & offensionem Dei, ac vitæ æternæ detrimentum, mala grauissima putant; illi sunt filij lucis, filij Dei, filij Regni; qui non surda aure audierunt, *Primum quærite Regnum Dei, & iustitiam eius*, & hac omnia adjicientur vobis. Matth. 6. & hoc significatur in illis verbis, *Beatus populus, cuius Dominus Deus eius*, id est, bona temporalia, bona sunt, sed beatum non faciunt: quod autem verè facit beatum, est possessio summi boni, quod in Dei visione consistit.

## PSALMVS CXLIV.

*Titulus, & Argumentum.*

*Laudatio David.*

**T**itulus indicat argumentum: est enim hic Psalmus perpetua laudatio Dei, quæ partim sumitur ab ipsa Dei magnitudine, partim ab operibus eius, partim à qualitatibus

Regni ipsius, partim à virtutibus Regis, quæ in ipso perfectissimè inueniuntur. Est autem Psalmus alphabeticus, ut facilius memoria commendetur, & delectabilius canatur. S. Hilarius, & S. Augustinus ita exponunt titulum, *Laudatio David*, id est, laudatio, quæ laudatur David, & per Davidem intelligunt Christum, qui filius est David secundum carnem. Sed communior expositio est, ut sit sensus, *laudatio, quæ laudatur Deus à Davide*. Neque obstat, quod in græco dicatur in datiuo, *laudatio ipsi David*, est enim sensus, *laudatio Dei inspirata, & dictata à Spiritu sancto ipsi Davidi*. Vide titulum Psalmi 3.

## EXPLICAT. PSAL. CXLIV.

**Aleph.** **E**xaltabo te Deus meus Rex, & benedicā nomini tuo in seculum, & in seculum seculi.

**Beth.** Per singulos dies benedicam tibi, & laudabo nomen tuum in seculum, & in seculum seculi.

In his duobus primis versiculis continetur proœmium, in quo Propheta docet, quid in hoc Psalmo canere proponit, sed hoc docet more poetico, per apostrophen ad Deū. *Exaltabo*, inquit, te, id est, in hoc Psalmo celebrabo te versibus meis, ut tu qui altissimus es, altissimus etiam habearis, & prædiceris ab hominibus. Vocatautem Deū Regem suū, vel ut ostendat, se Regem esse sub Rege Deo, qui omnes regit, & à nullo regitur. vel quia Deum celebrare intendit ob ea præcipue attributa, vel opera, quæ illi conueniunt, ut Rex est, & gubernator hominū, & cæterarum rerum creatarum. *Et benedicam nomini tuo*, repetitio est eiusdem rei. idem enim est, *Exaltabo te*, & *benedicā nomini tuo*, id est, laudabo nomen tuum, celebrabo gloriam tuam. Quod autem additur, *in seculum, & in seculū seculi*, significat laudationē hanc fore perpetuā, ita ut hic incipiat, & perseveret per successiones hominum canentium hos Psalmos usque ad mundi consummationem; & deinde in



de in celesti patria nunquam omnino deficiat. *Beati enim, qui habitant in domo tua Domine, ait ipse idem in Psal. 83. in seculum seculorum laudabunt te.* Hoc idem clarius repetitur, & explicatur in secundo versiculo. *Per singulos dies benedicam tibi, id est, perpetuo laudabo te siue in prosperis siue in aduersis, dum hic viuam, & postea quoque in celesti patria laudabo nomen tuum in seculum, & in seculum seculi.*

III

**Gimel. Magnus Dominus, & laudabilis nimis, & magnitudinis eius non est finis.**

Quatuor sunt quasi partes magnitudinis, latitudo, longitudo, sublimitas, & profundum, quæ suo modo in Deo quoque considerari possunt, iuxta illud Apost. ad Eph. 3. *Ut possitis comprehendere cum omnibus Sanctis, quæ sit latitudo, longitudo, sublimitas, & profundum.* Igitur Prophetæ incipit laudare Deum à magnitudine, & potest hæc laus intelligi de magnitudine essentiae diuinæ, quæ est magna quo ad latitudinem; quia est immensa, quo ad longitudinem; quia æterna, quo ad sublimitatem; quia altissima, quo ad profunditatem, quia incomprehensibilis. vel si placet, Prophetam explicare de magnitudine Dei, ut Rex est, magnus Rex est Dominus, quo ad latitudinem, quia omnia seruiunt illi à summo Angelo usque ad vltimum vermiculum; quo ad longitudinem, quia Regni eius æterna duratio est; quo ad sublimitatem, quia potestate summa, & abso. utissima regnat; quo ad profunditatem, quia non solum corpora, sed etiam corda regit, & moderatur intimas omnium cogitationes, & affectiones, denique nihil est tam abditum, & reconditum, quo virga Regni eius non penetret. *Magnus ergo Dominus, ideo laudabilis nimis, id est, valde: & magnitudinis eius non est finis, quia & latitudo infinita est, & longitudo, & sublimitas, & profundum pariter infinita sunt.* Vox hebraica propriè inuentionem, siue inuestigationem, non finem significat. Sed Septuaginta sensum verterunt. *Idem enim magnitudinis Dei nulla est inuen-*

*tio, quia finis eius non inuenitur, nec inueniri potest cum non sit.* Itaque magnitudo Dei est infinita, & ideo à nobis, qui finiti sumus est omnino inuestigabilis. dicitur autè à nobis in inuestigabilis, non quod ignoremus, magnum esse Deum, & magnitudinis eius nullum esse finem, sed quia magnitudinem illam totam non capimus, non comprehendimus. Admonet autem nos hæc magnitudo infinita Dei, ut sicut magnitudinis eius non est finis, sic etiam laudationis nullus sit finis. Ita S. Augustinus. Item, ut nos quoque non simus contenti angustiis nostris, sed quod die magis ac magis in vera magnitudine, quæ in virtutibus posita est, crescere laudeamus; iuxta illud, Psal. 83. *Ascensiones in corde suo disposuit in valle lachrymarum; ibunt de virtute in virtutem, &c.* nam qui crescere student potentia, vel diuitijs, ut alios supergrediantur; isti non magni, sed inflati sunt; non succo pleni, sed vento distenti: aliud enim superbia; aliud animi magnitudo est. Ita S. Ioan. Chryso.

IV.

**Daleth. Generatio, & generatio laudabit opera tua, & potentiam tuam pronuntiabunt.**

Ab essentia Dei magni Regis, quæ inuestigari non potest, transit Prophetæ ad opera ipsius mirabilia ex quibus potentia eius intelligi potest, & non dicit, ego laudabo opera tua, sed generatio, & generatio laudabit opera tua, quasi dicat, ego solus non sufficio laudare, sed omnes generationes laudabunt opera tua, quia nunquam deerunt qui ea considerent, admirentur, & laudent. *Et potentiam tuam pronuntiabunt, id est, omnes generationes laudabunt opera tua, & inde potentiam tuam, quæ in illis relictæ, assidue prædicabunt.* In hebræo habetur ad verbum, *Generatio generationi laudabit opera tua, ut in Psalmo 18. Dies diei eructat verbum, quia phrasi significatur, generationes sibi inuicem succedere, ut dicitur Ecclesiast. 1. Generatio aduenit, & generatio præterit; & sicut una alteri succedit*

LIII 3

quo

quo ad subsistentiam, ita etiam unam alteri succedere in laudandis operibus Dei, quasi una defuncta munere suo, tradat alteri munus Deum laudandi, & hoc modo generationes laudabunt opera Dei. Itaque lectio hebraica non est contraria lectioni græcæ, & latinæ, sed eas explicat, & illustrat.

V. He. *Magnificentiam gloria sanctitatis tue loquentur, & mirabilia tua narrabunt.*

Dixit in genere de operibus Dei mirabilibus: nunc distinguit tria genera operum Dei, quædam gloriosa, & pulcherrima, ac per hoc mirabilia ob eximiam speciem & splendorem; quædam terribilia, & ob terrorem maximum valde mirabilia; quædam denique amabilia, & ob ingentis benignitatis Dei significationem, non minus, quam cætera mirabilia. In hoc igitur versiculo laudantur opera mirabilia ob splendorem, & gloriam operis, qualia sunt cæli superiores quibus nihil maius, & pulchrius, de quibus dicitur Psal. 18. *Cæli enarrant gloriam Dei.* ad idem opus pertinent ea, quæ in cælo conspicimus, sol, luna, stellæ cæteræ, & earum varietas, multitudo, splendor, & perpetui sine ulla intermissione, vel fatigatione discursus. *Magnificentiam*, inquit *gloria sanctitatis tue loquentur*, id est, omnes generationes laudando loquentur excellentiam gloriosi operis magnificentie tue. & quia multa sunt in eo opere mirabilia, ideo laudantes gloriosum hoc opus, mirabilia tua multa, & magna narrabunt. per magnificentiam non intelligitur hoc loco actio virtutis, quæ dicitur magnificentia, sed qualitas operis magnificentissimi, quæ dici potest excellentia, siue præstantia, siue decor & pulchritudo. hæc enim omnia significat vox hebræa, quæ hoc loco ponitur. per gloriam intelligitur claritas, & splendor, & per claritatem, & splendorem ipsum opus gloriosum, & splendidum. denique per Sanctitatem Dei, si respiciamus vocem hebraicam, intelligenda est maiestas, siue magnitudo, siue magnificentia Dei, quæ etiam sanctitas dici potest, quia maiestas Dei sanctissi-

ma est vox hebraica non est *chodes*. id est, sanctitas, sed *hod*, quam vocem in Psalmo & vertunt Septuaginta *magnificentiam*; & hoc loco vertit S. Hieronymus magnitudinem; & potest etiam verti maiestas, siue decor, siue etiam robur, ac potentia. Itaque sensus erit, omnes generationes præstantissimum, & clarissimum opus Maiestatis Dei, quæ sancta, id est, inuiolabilis, & purissima est, decantabunt.

Vau. *Et virtutem terribilium tuorum dicent, & magnitudinem tuam narrabunt.*

Hoc est alterum genus operum Dei, quod terror diuinæ maiestatis in puniendis impijs demonstratur. *Et virtutem*, inquit, *terribilium tuorum dicent*, id est, robur, & potentiam terribilium flagellorum, quibus impios castigare solitus es, dicent; & ex eis magnitudinem potentie tue enarrabunt. Ad hoc opus pertinent diluuium generale tempore Noë: combustio quinque ciuitatum igne de cælo demisso: plagæ Ægypti, & Pharaonis: hiatus terræ ad absorbendos viuos seditiosos, Dathan, & Abyron: denique terræ motus, pestilentie, fulmina celestia, eluiones aquarum, procellæ ventorum, & alia, quæ non raro ex diuino iudicio tertis immittuntur.

Zain. *Memoriam abundantie suauitatis tue eructabunt, & iustitia tua exultabunt.*

Hoc est tertium genus operum Dei, quod ad misericordiam pertinet. quod quidē pluribus verbis, & maiori significatione grati animi explicatur, quoniam ad pios Dei seruos maximè pertinet. *Memoriam*, inquit, *abundantie suauitatis tue eructabunt*, id est, oēs generationes repletæ abundantia suauitatis, & benignitatis, & misericordie tue, quoniam *misericordia Domini plena est terra*, ex hac plenitudine eructabunt memoriæ huius abundantissimæ suauitatis, id est, mandabunt posteritati memoriam horum tantorum, & tam multiplicium beneficiorum. nec solum eru-

abunt

שקד  
ת

VI

VII

habunt hanc memoriam posteris, sed ipsi exultabunt iustitia tua, id est; ob fidelitatem, quia promissa beneficia præstisti. Ad hoc genus pertinent innumerabiles consolationes, quas toti generi humano diuina bonitas tribuit ex vicissitudine dierum, & nocturnum, ex pluuijs de caelo, ex fecunditate terræ, ex infinita multitudine pecorum, auium, piscium, quæ generi humano seruiunt; ex amœnitatē sylvarum, pulchritudine horreorum, commoditate maris, & fluminum, alijsque id genus plurimis. Sed hæc leuia, & parua sunt, si comparentur ad dona gratiæ, ad incarnationem Verbi diuini, ad passionem, resurrectionem, & ascensionem Christi, ad missionem Spiritus S. vocationem gentium, ædificationem Ecclesiæ, iustificationem impiorum, prædicationem, promissionem, & exhibitionem Regni cælorum. Quæ omnia cum suauis meditatione quasi comeduntur, mirum non est, si ex tanta plenitudine pijs omnes eructent memoriam abundantie suauitatis Dei.

- VIII. Cheth. *Miserator, & misericors Dominus, patiens, & multum misericors.*  
IX. Teth. *Suauis Dominus vniuersis, & miserationes eius super omnia opera eius.*

Non contentus dixisse, tantam esse abundantiam suauitatis Dei, vt omnes generationes eructaturæ sint memoriam huius suauitatis: ipse eructat primus, & prædicat dicens, *Misericors, & miserator Dominus, patiens, & multum misericors Dominus est*, quia tollit miseras creando, gubernando, iustificando, glorificando: nec solum misericors est, sed etiam miserator, id est, paternè misericors, id enim significat vox hebraica, *rachum*, nec solum affectu paterni misericors, sed etiam patiens, siue longanimis, vt est in hebræo, id est, perseueranter misericors; etiã enim sæpè à nobis prouocetur ad iram, ille tamen nō subito irascitur, sed expectat ad penitentiam. denique hæc misericordia non modica, non exigua, sed multa, & copiosissima est. Id explicatur in sequenti versiculo, Nam suauis

est Dominus omnibus, id est, omnibus benignus, & misericors, & ex se suauis, licet non omnibus videatur suauis, sed ijs tantum, qui sanum palatum habent. nec solum erga omnes suauis, & bonus, ac per hoc misericors est: sed etiam misericordia eius extenditur super omnia opera eius. nullum enim est opus Dei, in quo misericordia eius locum suum non habeat. sic enim intelligimus illud, *super omnia opera eius*, id est, in omnia opera eius, vt exponunt SS. Chrysost. & Augustinus, & vt vertit ex hebræo S. Hieron. & vt requirit proprietas linguæ græcæ. S. tamen Hilarius exponit, *super omnia opera eius*, id est, excelsit omnibus operibus eius, & hanc expositionem patitur textus hebraicus, & hinc Theologi disputant, quomodo intelligendum sit, misericordiam esse excellentiorem omnibus virtutibus, de qua re vide S. Thomam, & Caietanum in 22. q. 30. art. 4. Illud autem, *suauis Dominus vniuersis*, verum est absolute, quia Deus solem suum oriri facit super bonos, & malos, & pluit super iustos, & iniustos, vt dicitur Math. 5. Et ne dæmones quidem Deus excludit à misericordia sua, cum eis vitam, & intelligentiam tribuat, & conseruet: tamen magna misericordia, quæ ad salutem æternam perducit, de qua dicit Dauid Psalm. 50. *Miserere mei Deus secundum magnam misericordiam tuam*, & Iacobus cap. 2. *Iudicium sine misericordia ei qui non fecit misericordiam*, restringitur ad timentes, & inuocantes Deum: nam Psalm. 85. dicitur. *Tu Domine suauis, & mitis, & multa misericordia omnibus inuocantibus te*, & Psalm. 102. *Quoniam secundum altitudinem cæli à terra corroboraueris misericordiam tuam super timētes te*, &c. *Quomodo miseretur Pater filiorum miseris est Dominus timētibz se*. Sc. *Misericordia Domini ab æterno, & usque in æternum super timētes eum*: quod etiam significauit B. Virgo Luc. 1. cum ait, *Et misericordia eius à progenie in progenies timentibus eum*.

Iod. *Confiteantur tibi Domine omnia opera tua, & sancti tui benedicant tibi.*

X.

Caph.



- XI. Caph. *Gloriam Regni tui dicent, & potentiam tuam loquentur.*
- XII. Lamed. *Ut notam faciant filijs hominum potentiam tuam, & gloriam magnificientie Regni tui.*
- XIII. Mem. *Regnum tuum, regnum omnium seculorum, & Dominatio tua in omni generatione & generationem.*

Cecinit haecenus opera Dei gloriosa, terribilia & amabilia: nunc transit ad qualitatem Regni Dei, cantaturus etiam postea qualitates ipsas Regis. *Confiteantur, inquit, tibi Domine omnia opera tua*, id est, laudent te opera tua, de quibus haecenus te laudant: opera enim optime in laudant, quando pulchra sunt, & bona. Opera autem Dei talia sunt, ut nihil eis addi, vel minui possit. *Vidit enim Deus omnia quae fecit, & erant valde bona* Gen 1. & *Magna opera Domini, exquisita in omnes voluntates eius.* Psalmo. Atque his verbis concludit variationem praeteritam. Addit deinde inchoans novam laudationem. *Et sancti tui benedicant tibi*, id est, opera tua, quae patent oculis omnium, generatio, & generatio laudabit, ut supra dictum est, sed qualitate Regni, de qua nunc dicturus sum, non nouerunt nisi sancti tui, quibus per Spiritum S. reuelata est, ideo sancti tui, fideles tui, populus tuus peculiaris, benedicant tibi, laudent te. In quo autem laudaturi sint, subiungit, cum ait, *Gloriam Regni tui dicent, & potentiam tuam loquentur.* Gloria Regni, est potentia Regni. Potentia Regni consistit in multitudine subditorum, & in magnitudine diuitiarum, quibus subditi alii & sustentari possunt Gloria, siue potentia Regni Dei cognosci potest ex differentia inter Regnum Dei, & Regnum hominum: est autem quadruplex differentia. Prima, quod homines Reges habeant subditos paucissimos, & opes tenuissimas, homines videlicet, & opes minus, aut plarium prouinciarum: Deus autem subditos habet omnes Angelos, omnes homines, omnes daemones: & quicquid in caelo,

in terra, & in mari est, opes eius sunt. Altera differentia est quod Reges terreni sic dominantur subditis, ut etiam illis seruiant, quia pendunt ab illis, & sine illis nihil possunt: & pari ratione sic abundant opibus, ut semper egeant, & cogantur a subditis exagere vectigalia, & tributa, & ut plurimum grauati sint aere alieno: Deus autem dominatur omnibus, & nulli seruit, quia non eget opera aliorum: abundat opibus sine ulla inopia, quia potest in momento producere ex nihilo multo plura, quam habeat. Tertia differentia sequitur ex secunda, Reges enim terreni gaudent honore, ac dignitate sua, sed simul anguntur assidua sollicitudine, & formidine, ut propterea inuenti sint, qui sponte Imperium deposuerunt: Deus autem nulla premittit sollicitudine, nullo metu, sed cum tranquillitate, & securitate regnat. Quarta est, quod Reges terreni breui tempore regnant: Deus autem in aeternum. Prima differentia attingitur in versiculo illo, *Gloriam Regni tui dicent, & potentiam tuam loquentur*, id est, sancti tui praedicabunt gloriam, & potentiam Regni tui, quae in multitudine innumerabili subditorum, & abundantia infinita operum consistit. Secunda & tertia attinguntur in versiculo sequenti, *Ut notam faciant filijs hominum potentiam tuam, & gloriam magnificientiae Regni tui*, quae verba indicant maximum discrimen inter regna hominum, & Regnum Dei. Ideo enim dicit, *ut notam faciant filijs hominum*, id est, ut faciant filios hominum intelligere, regna sua terrena nihil esse, si comparentur ad Regnum Dei. & non contentus dixisse, ut notam faciant potentiam tuam, addidit, & gloriam, & hoc non contentus; addidit, *magnificentiae Regni*, id est, gloriam excellentissimi Regni tui. Denique, quarta differentia habetur in versiculo sequenti, *Regnum tuum regnum omnium saeculorum, &c.*

Nun. *Fidelis Dominus in omnibus verbis suis, & sanctus in omnibus operibus suis.*

Hic iam incipit explicare Propheta virtutes proprias Regis, quæ in Deo perfectissime inueniuntur, vt etiam in Christo homine, & ad quarum quasi speculum, vel exemplar Reges omnes respicere deberent. Prima virtus regia est probitas vitæ, & præcipue veracitas in verbis: nam totus componitur orbis Regis ad exemplum; & de Christo Rege dicitur, *Qui peccatum non fecit, nec inuentus est dolus in ore eius*, 1. Petri 2. & hoc ipsum dicit hoc loco Propheta, *Fidelis Dominus in omnibus verbis suis*, id est, verax, non mendax, non decipiens, non fallens, promissa omnia constanter obseruans, & sanctus in omnibus operibus suis; innocens, impollutus, immaculatus in omni opere suo. Hunc versiculum non habent codices Hebraici, sed hoc ipso cõuincuntur esse corrupti: nam Septuaginta viri nullo modo ausi fuissent verba sua, ac præcipue integram versiculum inferere verbis Dei, præterea cum totus hic Psalmus alphabeticus sit, nulla ratio reddi potest, cur David vnâ literâ omittere voluerit. Itaque non dubitamus in Hebraico textu quem habuerunt Septuaginta Interpretes, fuisse hunc versiculum, cuius prima litera erat nun, vt re vera vox Hebraica, quæ *fidelem* significat, à litera ista principiũ habet: dicitur enim *neeman*, id est, *fidelis*.

**Samech.** *Alleuat Dominus omnes qui corruunt, & erigit omnes elisos.*

Hæc est altera virtus Regia, & Pastoralis: nam Regis, & Pastoris idem est officium, regere subditos, ne corruant, & erigere eos qui forte corruerunt. Misericordia hæc virtus dicitur, & Rebus maxime necessaria. Illud, *alleuat*, in Hebræo est, *sustentat*, siue confirmat, proinde *alleuare* hoc loco non est erigere eos, qui corruerunt, sed sustentare, & alleuare ne cadant, eum in proximo sunt, vt cadant, iuxta illud, *Impulsus euerfus sum vt caderem: & Dominus suscepit me*. At quomodo verum est, à Deo sustentari omnes cadentes, & erigi omnes elisos? nonne pluri cadunt, & eliduntur quotidie, siue corporaliter, siue spiritualiter hoc intelligatur? Dicitur Deus omnes *alleuare*, ne cadant, &

*erigere elisos*: quia quicumque in tentatione non cadunt, Deo iuuante nõ cadunt; & qui ex casu resurgunt, Deo erigente resurgunt: qui autem cadunt, aut ex casu nõ resurgunt ex se habent, non ex Deo, vt cadant, vel non resurgant. Quod alijs verbis dicit Olee cap. 13. *Perditio tua ex te Israel, tantummodo in me auxilium tuum*. Quod autem non velit David dicere, omnes omnino corruentes alleuari, siue sustentari, perspicuũ est ex verbis sequentibus, vbi dicit, erigi à Deo omnes elisos: nam si Deus sustentaret omnes cadentes, nemo caderet; aut certe nemo cadens elideretur: quomodo ergo verum est illud, *erigit omnes elisos*? Atque hæc de spirituali casu dicta sunt, de corporali autem casu dicimus Deum, & nos alleuare, & erigere, quia ex natura pronus est ad alleuandum, & erigendum, quod si multos non alleuat, neque erigit, imò sæpè ipse deiecit, & precipitat in ruinam: id facit vel ad probationem, & coronam, vt cum iustos affligit, & hoc nõ est proprie deicere, sed exaltare: vel ad poenam, & supplicium, & tunc id exigunt peccata hominum, ac per hoc prima radix malorum ex nobis est, & semper vera est Prophetæ sententia, *Perditio tua ex te Israel, tantummodo in me auxilium tuum*.

**Ain.** *Oculi omnium in te sperant Domine, & tu das escam illorum in tempore opportuno.*

XVI.

**Phe.** *Aperis tu manum tuam, & implebis omne animal benedictione.*

XVII.

Tertia virtus Regia, liberalitas est. pertinet enim ad Reges, non expilare subditos, non emungere pecunias varijs artibus, easque ad egestatem redigere: sed contra, liberaliter alere, vt filios, sicutamen in tempore suo comedant, non totos dies in comestationibus consumant. *Oculi omnium, in te sperant Domine*, id est, oculi omnium viuentium ad te respiciunt, sperantes à te cibum vt inde alantur, & viuant. *Et tu das escam illorum*, id est, & tu per creaturas tibi subiectas, terram, fœcundam, pleuias produ-

M m m m m

produ-

XV.

XIV

producit fructus copiosos in escam omnium viventium: *das autem escam illorum in tempore opportuno*, quando tempus opportunum est, ut comedant, non enim semper comedere debent. Itaque qui comestationibus superfluis vacant, non accipiunt escam à Deo, sed à cupiditate sua. Item *das escam Deus in tempore opportuno*, id est, quando esuris, quando eges, quando necesse habes; proinde qui recondunt & multiplicant superflua, non à Deo accipiunt, sed furantur bona communia, & ideo mirum non est, si multi egeant & esuriant. Item *dat escam in tempore opportuno*, quia dat quando æquum est dari: aliquando enim æquum est tolli, quia id meretur peccata hominum; quomodo medicus præscribit cibi inedia, & abstinenciam vini, hinc sæpe Deus immittit sterilitates & penuriam, ut flagellet peccatores. Denique iuxta Chrysostomum, *dat escam in tempore opportuno*, quia non omnes fructus dat omni tempore, sed per temporum varietates varios fructus ex terra producit. Ut autem intelligas primam causam omnium bonorum esse Dei liberalitatem, addit: *Aperis tu manum tuam, & implet omne animal benedictione*, in qua sententia omnia verba sonant liberalitatem. *Aperis*, inquit, *manum*, id est, non stricta manu, sed larga atque aperta, summa liberalitate, *implet*, id est, abunde satias, *omne animal*, non solum hominem, sed omnia animalia, *benedictione*, id est, abundantia refectioe. Sic enim accipit benedictionem Apostolus 2. Cor. 6. *Ut benedictionem, non ut auaritiam*, id est, largam elemosynam. In Hebræo non est proprie, *benedictione*, sed *razon, bene, lussio*, sed idem est sensus; significat enim Propheta, impleri omnia animalia cibo sibi conuenienti, qui eis placet, & quem cupiunt. S. Hieronymus vertit generalius, *refectioe*. Septuaginta adhuc generalius, *benedictione*. At si Deus larga manu implet omne animal benedictione, unde tot mendici? tot famelici? tot nudi? Iam supra indicauimus id accidere ex iniustitia diuitum, qui multo plura volunt & conseruant, quam necesse habent, & multa effundunt in vanitates, quæ pauperibus dari

debuissent, addidimus etiam, id aliquando euenire ex iudicio Dei: quia id exigunt peccata hominum, denique adiungimus, ipsos pauperes sæpe esse in causa, quia vel confidunt in astutia sua & malis artibus, non in Deo, vel non sunt contenti victu & vestitu statui suo congruenti, vel quod lucrantur per integram hebdomadam, vno die comedendo vel ludendo perdunt.

**Tfadic.** *Iustus Dominus in omnibus viis suis, & sanctus in omnibus operibus suis.*

XVIII

Quarta virtus Regia, est iustitia, quæ omnino necessaria est, ut populi pacem & quietem habeant. *Iustus Dominus in omnibus viis suis*, id est, Dominus in omnibus actionibus suis externis, quibus quodammodo exiit ab interno conclauis suo ad nos, iustissimus est: tribuit enim omnibus, quod illis debetur, & hoc idem significant verba sequentia. *Et sanctus in omnibus operibus suis.*

**Coph.** *Prope est Dominus omnibus inuocantibus eum: omnibus inuocantibus eum in veritate.*

XIX.

Quinta virtus Regia est facilem se præbere omnibus accedentibus, atque auxilium implorantibus. Hoc mirifice præstat Deus noster, qui *prope est omnibus inuocantibus eum*, id est, quamuis Deus excelsior cælo sit, tamen appropinquat facile omnibus inuocantibus eum, neque vnquam audientiam negat. Hinc gloriatur Moses Deut. 4. *Non est alia natio tam grandis, quæ habeat Deos appropinquantibus sibi, sicut Deus noster adest cunctis obsecrationibus nostris*, addit Propheta, declarans quomodo intelligendum sit, *omnibus inuocantibus eum*, & ait, *omnibus inuocantibus eum in veritate*, quæ particula, *in veritate*, includit omnes conditiones bonæ orationis: nam qui siue vera fide orat, non inuocat Deum *in veritate*, quia non inuocat Deum, sed Idolum capitis sui, & qui siue

spe



spe & fiducia orat, non inuocat Deum *in veritate*, quia non potest serio & ex animo inuocare eum, à quo non sperat se audiri, & qui sine charitate vel sine dilectione saltem inchoata orat, non inuocat Deum *in veritate*, quia nemo inuocat serio eum quem odit, & à quo se odio haberi credit, & qui sine affectu ac desiderio orant, vt qui recitant Psalmos & orationem Dominicam absque desiderio consequendi quæ petunt, non inuocant Deum *in veritate*, sed inuocare videntur: denique qui sine attentione orant, nec sciunt quid dicant, ij voce tantum, non mente orant, & ideo non inuocant Deum *in veritate*, quia non ipsi vere inuocant, sed fingunt inane inuocationis ostendunt.

XX.

**Resc.** *Voluntatem timentium se faciet, & deprecationem eorum exaudiet, & saluos faciet eos.*

Sexta virtus Regis est benignitas, quæ non solum facile admittit subditos ad audiendam, sed etiam benigne concedit quæ ipsi petunt, modo ea petant quæ deceat Regem concedere. *Voluntatem*, inquit, *timentium se faciet*, id est, audita oratione præstabit quod ipsi volunt. Sed addit, *timentium se*, quia hoc iustum est, vt Deus faciat voluntatem eorum, qui faciunt voluntatem ipsius. Illi autem faciunt voluntatem Dei, qui timore sancto metuunt offendere Deum, & quidlibet potius amittere volunt, quam gratiam Dei. Id ipsum more suo repetit, cum addit, & *deprecationem eorum exaudiet*. Addit postremo, & *saluos facies eos*, vt declarat, quomodo Deus semper exaudiat deprecationes timentium se, Sæpe enim Deus videtur non exaudire orationem timentium se, vt cum Apostolum non liberauit à stimulo carnis, pro qua re ter Dominum rogauerat, 2. Corinth. 12. & tamen vere semper exaudiat primum desiderium timentium se, quod est salutis æternæ desiderium. Sicut enim Dominus iussit, *Primum quærite regnum Dei & iustitiam eius*, id est, gloriam & gratiam: sic omnes timentes Deum timore sancto, primo & principaliter in omni oratione petunt salutem inchoatam, quæ est gratia,

& perfectam, quæ est gloria. Deus igitur exaudiat semper timentes se, quia *saluos faciet eos*, id est, exaudiat, quando & quomodo expedit ad salutem.

**Scin.** *Custodit Dominus omnes diligentes se; & omnes peccatores disperdet.* XXI.

Vltima virtus, sed maxime necessaria Regi est prouidentia, qua protegit iustos, & à multitudine peccatorum opprimantur, & peccatores dissipat, ne iustis noceant, aut non tantum noceant, quantum vellent: si enim aliquando finit iustos à peccatoribus multa pati, tamen custodit eos, ne passio illis noceat, imo gratia sua facit, vt multum proficit. Permisit Deus Martyres sanctos flagellari & occidi, sed custodiuit eos tribuens illis constantiam in fide & patientiam in doloribus, vt animæ gloriam mox adipiscerentur, & paulo post corpus etiam reciperent gloriosum, & verum esse intelligerent, quod eis veritas promissit, *Capillus de capite vestro non peribit*. Quod autem dicit, *omnes peccatores disperdet*, ideo verum est, quia vel peccatores conuerterentur ad iustitiam, & non erunt amplius peccatores, vel iniusti permanebunt vsque ad finem, & disperdentur per derusionem in gehennam, vt ad iustos in æternum appropinquare non possint.

**Thau.** *Laudationem Domini loquetur os meum, & benedicat omnis caro nomini sancto eius in seculum & in seculum seculi.* XXII.

Concludit Propheta Psalmum, iungens finem cum principio, quasi dicat, propter hæc omnia, quæ dixi de magnitudine Dei, de operibus eius, de perpetuitate Regni ipsius, ac de virtutibus regis, quæ in ipso perfectissimæ & absolutissimæ inueniuntur, *laudationem eius semper loquetur os meum*, nec solum ego laudare cupio, sed opto, vt omnis caro, omnis homo, omne quod spirat & viu-uit, nomen Domini semper laudet.

## PSALMVS CXLV.

Titulus &amp; Argumentum.

Alleluia, Aggei, &amp; Zachariæ.

**H**unc titulum non habent codices Hebraici, excepta prima voce, Alleluia; sed habent codices Græci, & Latini, etiam antiquissimi. S. Hilarius docet, nomina Aggei, & Zachariæ addita esse ab interpretibus, quoniam duo illi Propheta prædixerunt renovationem Hierusalem. & captiuos consolabantur, & hortabantur ad reditum in patriam, & ad ipsam ciuitatem inſtaurandam. Hic autem Psalmus, ut etiam duo sequentes, cœlestem Hierusalem prædicant. atq; ad iter suscipiendum ad eam inuitant, & quoniam nihil eſt, quod magis retardet Peregrinos ab hoc itinere, quam spes felicitatis terrena, quæ ab amicicia & obsequio magnorum Principum dependet; hortatur grauissimis verbis, ut in nullo homine, quantumuis magno, spem ponamus, sed totam fiduciam nostram in Domino collocemus.

## EXPLICATIO PSALMI CXLV.

**L**auda anima mea Dominum: laudabo Dominum in vita mea: psallam Deo meo quamdiu fuero.

Incipit per dialogismum. Peregrinus enim homo animaduertens carnem suam gemere in labore peregrinationis, hortatur animam suam, ut ipsa saltem, quæ spe beata esse cepit, Deum laudet, & canendo reficiat totum hominem. *Lauda*, inquit homo ad animam suam, *anima mea Dominum*. Respondet anima, *laudabo Dominum in vita mea*, id est, tunc vere laudabo, quando veram vitam viuam, nunc enim gemendum, & orandum est, potius quam canendum, & laudandum, quamuis enim & nunc Deum laudemus, tamen non est hæc simplex, & plena laudatio; sed admixta lacrymis, & precibus: tunc autem erit sola, & perpetua, ac iucundissima laudatio. Repetit hoc idem dum addit, *Psallam Deo meo quamdiu fuero*, id est, cum ad vitam æternam peruenero, si-

ne intermissione psallam Deo meo. Nunc enim non possum psallere, quamdiu sum, quia multa nimis psallentem interrumpunt; sed tunc ab omnibus negocijs liber & expeditus psallam Deo meo quamdiu fuero, id est, toto spatio veræ illius vitæ; & sicut semper ero, sine timore moriendi, ita semper psallam sine periculo deficiendi. Ita sanctus Hilarius, & sanctus Augustinus exponunt. Non tamen reiicimus expositionem aliorum, qui de præſenti laude hunc versum exponunt.

*Nolite confidere in Principibus, in filiis hominum, in quibus non est salus.*

Videt sanctus Propheta multos retardari ab itinere ad salutem, quia mirantur Præſenturas humanas, Principatus, & Regna, quasi possint, qui ea possident, beatos facere quos volunt; & miseratus cœcitatem ipsorum exclamat, *Nolite confidere in Principibus*; & mox declarat, *in filiis hominum*, id est, in Principibus, qui sunt hominum filij: nam vnus est Princeps verus, qui est conditor hominum, in quo confidere licet. Adiungit rationem, cur in Principibus filijs hominum, non sit fidendum, cum dicit, *in quibus non est salus*. Potest autem intelligi efficienter, & formaliter: siquidem in Principibus terrenis non est salus, quia saluare non possunt alios, neque ipsi salui sunt, sed saluandi cum cæteris si digni erunt. At, inquit, Saluator noster filius hominis est; sic enim in Euangelio se vocat Saluator noster Dominus Iesus Christus, quo modo ergo in filio hominis non est salus? Recte S. Augustinus respondet. In Christo salutem esse: non quia filius hominis est; sed quia filius Dei, ac per hoc Deus super omnia benedictus in sæcula, vbi S. Augustinus non negat, Christi humanitatem concurrere ad salutem nostram; ut instrumentum coniunctum, sed significat origeum, & fontem salutis in Christo esse, non ex eo quod sumpsit ex homine, sed ex eo quod erat in principio apud Patrem; & eundem Christum non fore Saluatorem si filius hominis eſſet, & filius Dei non eſſet.

Exi.

III. *Exibit spiritus eius, & reuertetur in terram suam: in illa die peribunt omnes cogitationes eorum.*

Non esse salutem in filiis hominum multis rationibus demonstrare potuisset Propheta, quia videlicet infirmi sunt, mutabiles, fallaces, & p̄ non possunt quod volunt, s̄p̄ nō volunt quod possunt; sed vnicam rationem attulit, cui nemō contradicere potest; videlicet à morte communi petitam, quomodo enim saluare potest alios, qui se ipse saluare non potest? nam, velit nolit, etiam in arce munitissima constitutus, & exercitu armato vallatus; etiam si orbis terrarum Monarcha fuerit, *exibit spiritus eius* ex corpore, & corpus spiritu recedente, in terram, vnde sumptum est, *reuertetur*, & tunc *peribunt omnes cogitationes eorum*, qui videlicet in illo spem suam posuerunt: nam qui Principis fauore gaudent, magnas cogitationum fabricas erigunt, & ipsi diuitias, honores, dignitates ex illius Principis fauore promittunt, sed cum Deus auferat spiritum Principis, concidunt omnia illa palatia, quæ cogitando fabricauerant, & sic illo pereunte pereunt omnes cogitationes eorum. Illud in terram suam reuertetur, non potest vllō modo referri ad spiritum, de quo dicitur, *exibit spiritus eius*, nam in codice Hebraico *spiritus* est generis fœminini, vt etiam verbum *exibit*, sed verbum, *reuertetur*, est generis masculini. Ideo vel exponendum est cum S. Augustino; *exibit spiritus eius*, & caro, siue corpus in terram suam reuertetur: nam & vox, caro, & vox corpus Hebraice sunt generis masculini, vel, vt alij volunt, *exibit spiritus eius*, & ipse homo in terram suam reuertetur. Illud quoque, in illa die peribunt omnes cogitationes eorum, posset intelligi de cogitationibus Principum morientium: vt sensus sit, *exibit spiritus eius*, id est, vniuscuiusque Principis, ac per hoc omnium, & singulorum Principum, & tunc peribunt omnes cogitationes ipsorum. Neque explicatio, quam supra posuimus, huic explicationi repugnat, sed vtraque vera est, & simul

consistere potest; non enim repugnat Scripturæ diuinæ, vt plures habeat sensus literales.

*Beatus cuius Deus Iacob, adiutor eius: spes eius in Domino Deo ipsius, qui fecit cælum, & terram, mare, & omnia quæ in eis sunt.*

Reiecta vana confidentia in Principibus terrenis. docet Propheta fiduciam ponendam esse in solo Deo vero si quis ad veram, atque æternam salutem peruenire desideret. *Beatus*, inquit, est, spe videlicet beatus, & in via recta; & secuta ad ipsam beatitudinem in re: cuius *deus Iacob adiutor eius*, id est, qui adiutorem, & protectorem in hac via Deum verum habet. Vocat enim Deum verum, *deum Iacob*, quia familia Iacob Deum verum colebat, cum Moabitæ, Ammonitæ, Philistæi, & ceteræ gentes vicinæ Deos falsos cohererent. Illud autem, *eius*, superuacaneum est in lingua nostra, sed apud Hebræos in vsu est, vt alibi monuimus. Declarat continuo Propheta, quis habeat Deum adiutorem, ac dicit, *Spes eius in Domino Deo ipsius*, id est, *beatus est cuius adiutor est, deus Iacob*, beatus, inquam: cuius spes est in Domino Deo ipsius. Nam hoc loco subintelligitur relatiuum, *uius*, & superfluum est pronomen, *eius*. Esse autem Deum adiutorem omnium in se sperantium; Scriptura diuina passim docet. Ecclesiastici 2. *Nihil sperauit in Domino, & confusus est*, & Psa. 113. *Domus Israel sperauit in Domino: adiutor eorum, & protector eorum est*, & ibidem hoc sæpius repetitur. Probat denique Propheta optimum esse sperare in Domino, quoniam, inquit ipse fecit cælum & terram, mare, & omnia quæ in eis sunt; ex quo sequitur, vt sit potentissimus, & Dominus omnium rerum, & omnia sint ei subiecta, ac per hoc qui ab eo protegitur, nihil timere debeat.

*Qui custodit veritatem in seculum. V. facit iudicium iniuriæ patientibus, dat escam esurientibus*

Poterat peregrinus dicere, Deum omnipotentem  
M m m m 3



potentem esse scio, & posse, si velit, me protegere, & iuuare, sed vnde intelligam illum velle? Huic respondet Propheta, ac demonstrat, Deum velle, quia iustus & misericors est. Et quidem quia iustus est, *custodit veritatem in saculum*, id est, semper obseruat promissa: promittit autem auxilium sperantibus in se. Item quia iustus est, *faciet iudicium infirmis patientibus*, id est, iuste iudicat causam, quam habent iusti aduersus iniquos, & iniquos punit, iustos coronat, quia vero misericors est, *descescam esurientibus*, id est, per admirabiles vias prouidentie suae prospicit inopiam spirituali, tum corporali eorum, qui sperant in se.

VI.

*Dominus soluit compeditos, Dominus illuminat cacos.*

VII.

*Dominus erigit elisos, Dominus diligit iustos.*

Quia non sufficit peregrinantibus ad patriam, protegi à latronibus, & alimonie refici, sed necesse est habere pedes solutos, & oculos illuminatos, & totum corpus sanum; ideo adiungit, vt ostendat Deum omnino velle iuuare sperantes in se, *Dominus soluit compeditos*, à compeditibus concupiscentie malae, mortificans paulatim omnes cupiditates: & quia concupiscentia exerceat, *Dominus illuminat cacos*, præbens lumen sapientiae & prudentiae interioris: & quoniam ex peccato non sola cupiditas & caecitas, sed etiam infirmitas orta est, & homo per peccatum similis illi factus est, qui descendens ab Hierusalem in Hiericho incidit in latrones, & spoliatus ac vulneratus seminiuus relictus est; ideo addit Propheta, *erigit elisos*. Denique adiungit, *Dominus diligit iustos*, vt homo per gratiam sanatus, solutus & illuminatus speret perseuerantiam de Dei benignitate. S. Augustinus legit, *Dominus sapientes facit cacos*: & notat, non esse dictum, *illuminat cacos*, sed, *Sapientes facit cacos*, ne putaremus Prophetam loqui de illuminatione corporali. Sed sciendum est, in Hebraeo esse, *Dominus illuminat cacos*, vt habet nostra le-

ctio, Septuaginta autem vertisse, *Dominus sapientes facit cacos*, vt explicarent, Hebraicam lectionem non esse intelligendam de cecitate corporali, sed spirituali; proinde veraque lectio laudanda est.

*Dominus custodit aduenas, pupillum & viduam suscipiet, & videri peccatorum disperdet.*

Alia metaphora docet Propheta, Deum esse adiutorem & protectorem peregrinorum suorum, qui per viam angustam tendunt ad patriam. *Dominus custodit aduenas*, qui non sunt ciues Babylonis, nec filij huius saeculi, sed peregrini in terra aliena, *pupillum & viduam suscipiet*; pupilli sunt homines iusti, destituti humano praesidio, qui patrem non habent in terris, neque confidunt in vlla re temporali; vidua autem dicitur Ecclesia, quia est quasi vidua, cum virum suum non videat in terris, & multis iniuriis & calamitatibus exposita sit. Hos pupillos, & hanc viduam suscipiet Dominus in domum suam, tempore suo: *Et tunc vias peccatorum disperdet*, id est, prosperitates mundi, per quas ambulant peccatores vt per vias latas, quae ducunt ad perditionem, Deus in consummatione saeculi omnino disperdet ac destruet.

*Regnabit Dominus in saecula, Deus tuus Sion in generationem & generationem.*

Denique peregrinatione finita, & viis peccatorum cum impiis peccatoribus exterminatis, adueniet Regnum Christi sempiternum. *Regnabit enim Dominus* cum sanctis suis *in saecula*: Regnabit, inquam, ô sancta Sion, Deus tuus cum filiis tuis in saecula saeculorum, Amen.

## PSALMVS CXLIV.

Titulus, & Argumentum.

Alleluia.

**T**itulus, Alleluia, in Hebraicis codicibus ponitur in fine Psalmi praecedentis secundum

*lum distinctionem Iudaorum, sed LXX. Interpretes posuerunt in principio Psalmi; ut credibile est se habuisse codices Hebraicos tempore LXX. Interpretum: Addunt aliqui Interpretes ad vocem, Alleluia, Aggaei & Zachariae, ut in Psalmo precedente. Argumentum Psalmi est exhortatio ad laudandum Deum, propterea quod Deus sit dignissimus laude ob eius beneficentiam, sapientiam, potentiam, providentiam, iustitiam & misericordiam.*

## EXPLICATIO PSAL. CXLVI.

**I.** *Laudate Dominum, quoniam bonus est Psalmus, Deo nostro sit iucunda decoraq; laudatio.*

Hortatur Prophetia omnes ad laudandum Deum, quoniam laudatio Dei & nobis utilissima & Deo gratissima est. Hunc sensum apertius facit littera Hebraica, quæ ad verbum sic reddi potest: *Laudate Dominum, quoniam bonum psallere Deo nostro, quoniam iucundum, decora laudatio.* Vbi post, *iucundum*, subintelligitur, *Deo nostro*, ut sensus sit, *Laudate Dominum, quoniam bonum est vobis psallere Deo nostro, & iucundum est Deo, quando psallitur, sicut oportet.* LXX. Interpretes paulo aliter verterunt, sed erit idem sensus, si hoc modo exponamus, *Laudate Dominum, quoniam bonus est Psalmus*, id est, quoniam nobis utile est psallere Domino: *Deo nostro sit iucunda decoraq; laudatio*, id est, efficitur, ut laudatio, quam offertis Deo, dum psallitis, sit illi iucunda, ut vere vera erit, si sit etiam decora, id est, qualis decet eius Maiestatem, pulchra, ornata, virtutum omnium choro stipata. Porro bonum nobis esse psallere Deo, dubitari non potest: primo enim mercedem non parvam accipit diuina laudatio: nam si is, qui orat, mercedem accipit, ut Dominus dicit Matthæi 6. cur non magis qui laudat? secundo, eadem laudatio animum à terrenis ad celestia eleuat: tertio, est præguusatio celestis beatitudinis, nosq; cum Angelis & Beatis coniungit: quarto, dulcissima est, cum

ex charitate procedit; nihil enim iucundius amanti, quam laudare dilectum: quinto, utilis est, quia per eam solvimus debitum tributum, iustum enim est, ut laudemus bonorum omnium fontem, & gratias agamus summo benefactori. Hinc enim in diuino sacrificio, cum Sacerdos dicit: *Gratias agamus Domino Deo nostro*, respondetur: *Dignum & iustum est*: Et Sacerdos addit: *Vere dignum & iustum est, æquum & salutare, &c.* Quod autem iucunda sit Deo decora laudatio, vel ex eo intelligi potest, quod ipse non alia de causa creauit Angelos & homines, nisi ut essent, qui bonitatem eius cognoscerent & laudarent. Isaia 43. *Omnes, qui inuocat nomen meum, in gloriam meam creauit eum*: neque hæc est ambitio, sed iustitia. Iustus autem Deus est, & iustitiam dilexit, æquitatem vidit vultus eius. Præterea delectatur Deus sacrificio, ut odore gratissimo & suauissimo: sacrificium autem laudis sacrificiorum præstantissimum est, iuxta illud Psalmi 49. *Sacrificium laudis honorificabit me.* Denique iucunda est Deo decora laudatio, quia delectatur bonis nostris, ac præcipue bonis magnis, quales sunt virtutes: in laudatione autem Dei exercetur Fides, Spes, Charitas, Religio, Deuotio, Humilitas, &c.

*Ædificans Hierusalem Dominus, dispersiones Israël congregabit.*

II.

Incipit materiam diuinæ laudis ostendere, ut sciamus, unde Deum laudare possimus: ac primum dicit, laudandum esse Deum, ex beneficentia erga populum suum: quasi dicat, *Laudate Dominum, quoniam ipse ædificauit Hierusalem, & ad eam congregabit dispersiones Israël*, id est, filios Israël in locis variis dispersos. Potest autem hoc intelligi cum Chrysostomo & Theodoro de terrena Hierusalem: quæ post euerisionem à Nabuchodonosor cepit iterum ædificari tempore Cyri & Darij Regum Persarum, & captiuitate solu-

soluta redierunt in patriam dispersi Iudæi: hoc autem prævidit David futurum spiritu prophetico. Potest etiam intelligi de edificatione Ecclesiæ per Apostolorum prædicationem; & congregatione dispersorum filiorum Dei, iuxta illud Ioan. 11. Iesus moriturus erat pro gente, & non tantum pro gente, sed ut filios Dei, qui erant dispersi, congregaret in unum. Denique potest intelligi cum sanctis Hilario, & Augustino, de cælesti Hierusalem, quæ quotidie ædificatur ut ciuitas, ascendentibus ad eam lapidibus viuis: ad quam cõgregandi sunt omnes peregrini, qui nunc dispersi sunt per regiones Babyloniarum.

III.

*Qui sanat contritos corde, & alligat contritiones eorum.*

Docet, quo modo dispersiones Israël congregabit: & quidem si hunc locum intelligamus de dispersis in captiuitate Babylonica, cõtriti corde dicuntur illi, qui magnitudine calamitatum humiliati erant, & in se non amplius confidebant: ut exponit S. Ioan. Chrysostomus. Hos ergo calamitosos, & mortuos, & inde humiliatos ex corde, Deus sanauit, varijs consolationibus illos erigendo, & lætificando: & alligauit contritiones eorum, quando per Cyn beneuolentiam effecit, ut calamitas nõ procederet ulterius, & ad perfectam liberationem disponentur. Sed altiore sensu colligit Deus dispersos Israël, quando sanat cõtritos corde, id est, quando cor contritum, & humiliatum nõ despicrens, sanat à morbo peccatorum: sic enim explicat ipse idẽ Dauid in Ps. 102. *Qui propitiatur omnibus iniquitatibus tuis, qui sanat omnes infirmitates tuas.* Quod autem hic additur, *Et alligat contritiones eorum*, significat modum quo Deus sanat contritiones. Id enim facit more Chirurgorum colligando vulnera. Sunt autem ex Augustino, alligamenta peccatorum, sacramenta visibilia, per quæ Deus peccata curare solet: & quemadmodum curatis perfecte vulneribus alligamenta tolluntur: sic in resurrectione corporum, curatis omnino languoribus nominis omnia sacramenta cessabunt.

*Qui numerat multitudinem stellarum, & omnibus eis nomina vocat.* IV.

Secundo laudandum esse dicit Propheta Deum à sapientia. Et quidem sancti Patres Hilarius, & Augustinus dicunt, non esse magnum Deo numerare stellas, quod etiam homines tentare ausi sunt: & ideo exponant hunc locum de stellis spiritalibus, id est, de electis, qui veluti stellæ fulgebunt in cælesti Hierusalem. Electorum enim numerum solus Deus nouit, sed nos quemadmodum expositionem horum Patrum libenter amplectimur; sic etiam ad litteram existimamus hunc locum de veris stellis accipi posse. Nam etiam si nõ sit difficile Deo stellas numerare, cui non fuit difficile eas creare: tamen absolute magnum est, & multæ sapientiæ multitudinem stellarum numerare: alioqui non diceret Deus Abrahamo Gen. 15. *Numeras stellas si potes*: neque conferret Gen. 22. multitudinem stellarum, cum multitudine atene, quæ est in litore maris, de qua dicitur Eccl. 1. *Arenam maris quis dinumerauit?* præterea non solum hic dicitur, *Qui numerat multitudinem stellarum*: sed etiam additur, *Et omnibus eis nomina vocat*: quod significat, noticiam distinctam naturæ, & proprietatem singularum stellarum. Neque hoc solum significat, sed etiam obedientiam stellarum, quæ vocatæ nominatim, cum non essent, esse cœperunt. Deus enim vocat ea quæ non sunt, & vocando facit, ut sint. Baruch. 3. *Stella vocata sunt, & dixerunt, adsumus, & luxerunt ei cum iucunditate, qui fecit illas.* Denique significat etiam stellas, quasi militum exercitum, vocari ut progrediantur; quæ velocissime obediunt vocanti, Isa. 40. *Leuato in excelsum oculos vestros, & videte quis creauit hæc, qui adducit in numero militiam eorum, & omnes ex nomine vocat.* Rectè igitur subiungit Prophetam.

*Magnus Dominus noster, & magna virtus eius, & sapientia eius non est numerus.*

Vbi



Vbi non solum sapientia, sed etiam virtus, id est, potentia Dei laudatur, quia non solum Deus nouit numerum, & naturas, & proprietates stellarum: sed etiam vocando eas nominatum, dedit illis esse, & moueri. Illud autem, *Sapientia eius non est numerus*, significat, non esse numerum earum rerum, quas Deus per sapientiam suam cognoscit. Nouit enim sapientia Dei omnia quae sunt, quae fuerunt, quae futura sunt, & quae esse possunt, quamuis nunquam futura sint; item, omnia verba, omnes cogitationes, omnia desideria praeterita, praesentia, & futura usque in aeternum; denique nouit omnia, quae sunt in Deo, id est, in essentia sua perfectiones, & attributa, usque ad intima, & profunda Dei, quae sunt sine mensura, & numero.

VI. *Suscipiens mansuetos Dominus, humilians autem peccatores usque ad terram.*

Tertia laus Dei sumitur à iustitia, & misericordia. Dominus enim, ut pius & misericors suscipit humiles, & mansuetos in protectionem suam, eosque exaltat usque ad caelum: contra autem, ut iustus Iudex superbos peccatores, qui se ipsi exaltant super sydera, ut fecit Rex eorum Satanas, humiliat, & deprimit, ut humi iaceant, & viles, atque abiecti uiuant.

VII. *Pracinite Domino in confessione, psallite Deo nostro in cithara.*

In medio Psalmi, antequam pergat ad laudem prouidentiae diuinæ, iterum hortatur ad canendum, & psallendum Deo. *Pracinite*, inquit, *Domino in confessione*, id est, praemittite confessionem laudis, canendo hymnum, deinde etiam psallite in cithara, addite ad hymnum, sonitum citharæ. Spiritualiter significat, post verba laudis Dei, debere sequi sonitum operum bonorum, ut manus non discorder à lingua, neque de nobis dici possit, *Dicunt & non faciunt.*

VIII. *Qui operit caelum nubibus, & parat terrae pluuiam.*

Materiam confessionis esse docet prouidentiam Dei generalem, qua suis temporibus

bus cogit aerem in nubes, non ut caelum obsecuret, sed ut pluuiam necessariam terra tribuat; sine qua nihil omnino in terra nascere-  
tur. Spiritualiter operit Deus caelum nubibus, cum serenitate prosperitatis subducit, ut ex tribulatione pluuiæ gratiæ Dei, per patientiam, & humilitatem ad nos descendat, vel secundum S. Augustinum, operit Deus caelum nubibus, cum scripturas, figuris, & metaphoris obscurat, ut ijs explicatis per Doctores, pluuiæ intelligentiæ gratissima descendat.

*Qui producit in montibus fœnum, & herbam seruituti hominum.*

IX.

Declarat enim vsui deseruiat pluuiæ, nimirum, ut producat in montibus fœnum, & herba seruituti hominum. Illud, *qui producit*, significat, non sufficere terram, & pluuiam ad producendam herbam, nisi Deus auxilio suo cooperetur; imò nisi Deus ut principalis auctor, sicut per nubes exprimit pluuias; ita per pluuias tamquam per instrumenta sua producat herbas. Illud; *in montibus*, significat, montibus maximè necessarias esse pluuias, quoniam valles, & campi per aquas fluuiorum irrigari possunt: montes autem, nisi de caelo pluuias acciperent, omnino atrescerent. Quod sequitur, *Et herbam seruituti hominum*, non habetur in hebræo, sed vel excidit, cum ibi fuisset tempore Septuaginta Interpretum, vel ab aliquo alio positum est hoc loco ex Psal. 103. ubi dicitur, *Producens fœnum iumentis, & herbam seruituti hominum.* significatur autem his verbis, fœnum agreste nasci in montibus in pastum iumentorum; herbam autem, quæ satiatione & cultura gignitur, produci in cibum hominum, vel ut exponit S. Ioan. Chrysostom. fœnum esse herbam iumentorum, ut iumenta homini deserviant. Vide versiculum 8. Psal. 103.

*Qui dat iumentis escam ipsorum, & pullis coruorum inuocantibus eum.*

X.

Pergit in explicanda prouidentia Dei erga bestias, & volatilia, ut inde intelligat  
Nunquam homo,

homo, quanto magis sperare debeat se à Dei providentia nunquam esse deferendū. Quod argumentum habetur etiam in Evangelio Matth. 6. & Luc. 12. Quo autem hic dicitur de pullis coruorum, valde probabiliter. S. Gregor. Nazianzenus in epist. 1. ad Cledonium Presbyterum, intelligit de omnibus auiibus, ut posita sit species pro genere: nam & Matth. 6. dicitur, *Respicite volatilia celi*, & Luc. 12. dicitur, *Considerate coruos*: & tamen res eadem ab utroque Evangelista narratur. Expositores tamen explicant hunc locum de coruis in specie: & quoniam corui non possunt inuocare Deum, necesse est vel coruos, vel inuocationem accipere per metaphoram. Sancti Patres Hilarius, & Augustinus accipiunt inuocationem Dei propriè, & coruos metaphoricè. Dicunt enim per coruos significari paganos, per filios coruorum Christianos, qui inuocant Deum, quem patres eorū inuocare nescierunt. Alij cōmunis accipiunt filios coruorum propriè, & inuocationem impropiè. Dicuntur enim filij coruorum inuocare Deum dum crocitant, quærentes cibum, non quod Deum agnoscant, sed quia Deus est, qui providentia sua illis cibum desiderantibus procurat. quomodo etiam dicitur in Psalm. 103. de catulis leonum, *Quærunt à pro eſcam ſibi*. Cur autem Propheta dicat potius, Deum providere pullis coruorum, quàm ipsis coruis; ratio est, quia corui iam assueti sunt cibum quærere; sed pulli coruorum cito deferuntur à parentibus, & insueti per se cibum quærere, vagantur crocitando, quasi destituti omni auxilio, ut dicitur Iob 38. Quod si Deus pullis coruorum, auiibus immundis, inutilibus, rapacibus, tanta benignitate prospicit, quid præstabit hominibus, si in eius pietate sperare voluerint?

XI. *Non in fortitudine equi voluntatem habebit, nec in tibijs viri beneplacitum erit ei.*

XII. *Beneplacitum est Domino super timentes eum, & in eis qui sperant super misericordia eius.*

Quia dixerat, Deum providere pullis coruorum inuocantibus eum; concludit Psalmum dicens, Deo non esse gratos superbos, qui in suis viribus confidunt; sed humiles, qui timent Deum, & confidunt in Deo, qui similes sunt pullis coruorum infirmis, de se diffidentibus, & qui crocitando à Deo auxilium petunt. *Non in fortitudine equi voluntatem habebit*, id est, non placet Deo, siue, non amat Deus fortitudinem equi, quatenus, de ea superbiunt homines. *Neque in tibijs viri beneplacitum erit ei*, id est, neque complacet sibi Deus in tibijs robustis hominum, quatenus in illis ipsi confidunt, ut Dei auxilio sibi egere non videantur ad euadenda pericula: *sed beneplacitum est Deo super timentes eum*, id est, super humiles, & trementes ad mandata Dei, & qui non in suis viribus, sed in Dei misericordia totam spem suā ponunt. S. Hilarius, & S. Augustinus pro illis verbis, *Neque in tibijs viri*, legunt; *Neque in tabernaculis viri*: sed in hebraicis codicibus habetur, tibijs, non tabernaculis.

## PSALMVS CXLVII.

*Titulus, & Argumentum.*

*Alleluia.*

**H**ic Psalmus apud hebraeos non habet titulum, quia non est nouus Psalmus, sed continuatio Psalmi superioris: nos autem sequimur Septuaginta Interpretes, qui hinc incipiunt nouum Psalmum cum titulo, Alleluia, & credibile est in codicibus hebraicis antiquis, quos ipsi Septuaginta viri habuerunt, hunc fuisse nouum Psalmum cum suo titulo. Quod autem ad argumentum attinet, hortatur Propheta populum Dei ad ipsum Deum laudandum ob multa beneficia in ipsum collata: & qua hic dicuntur, conuaniunt primo terræ Hierosolymæ, ut Sancti Chrysostom. docet; sed magis perfectè conueniunt Ecclesie Christianæ, ut idem S. Chrysost. & S. Hieronym. admonent; sed perfectijs imitè quadrant in cælestem Hierusalem, de qua hunc Psalmum exponunt S. Hilarius, & S. Augustinus.

EXPLI-

## EXPLICATIO PSAL. CXLVII.

I. **L**auda Hierusalem Dominum : lauda Deum tuum Sion.

Hierusalem ciuitas sancta est : Sion, pars eius ciuitatis nobilior, vbi templum Domini edificatum erat, & pro ipsa tota ciuitate accipitur; proinde idem est, *Lauda Hierusalem, & lauda Sion*. Si de celesti Hierusalem hæc accipiantur, nihil potuit magis appositè dici: nam ciuitas illa celestis, nullum habet negocium, vel vt sibi prospiciat, quæ ad vitam sustentandam necessaria sunt, vel vt in alios exerceat opera charitatis, cum ibi nullus sit egens, nullus miser: idè tota, & semper vacare potest, vt re vera vacat laudibus Dei. Rectè igitur illi dicitur, *Lauda Dominum*, quæ ab omni alio negotio libera es; *lauda Deum tuum*, quoniam præ omni alia ciuitate beneficijs Domini frueris; *lauda deus*; quia singulariter tibi pulchritudinem, & præstantiam Domini speculari, vel potius cernere datum est. Ecclesia, quæ peregrinatur in terris, laudare quidem Dominum debet, sed nec tota, nec semper id facere potest, cum sæpè sollicita esse, & circa plurima turbari necesse habeat. Et si Ecclesia non potest tota, & semper laudare: multo minus Iudæorum synagoga poterat.

II. *Quoniam confortauit seras portarum suarum, benedixit filiis tuis in te.*

Hæc est ratio, cur debeat Hierusalem laudare Dominum, quia dedit illi securitatem, & abundantiam, in quibus summa bonorum omnium consistit: nam securitas sine abundantia, est securitas egestatis, abundantia sine securitate, est abundantia plena timoris & periculi. Deus igitur confortauit seras portarum Hierusalem, vt nulla vi expugnari possint, & qui intus sunt securi sint, quia nihil mali intrabit, nihil boni exibat, nullus admitteretur inimicus, nullus excluderetur amicus: atque in hanc tam munitam ciuitatem benedictio diuina copiam omnium bonorum in-

tulit: non enim benedixit Deus filij Hierusalem hac, aut illa benedictione, sed benedictione absoluta, id est, vt Apostolus loqui solet, *omni benedictione spiritali in celestibus*, Ephes. 1. Sed hæc duo perfectè conueniunt celesti Hierusalem, vbi securitas est æternitas, & benedictio est fructio summi boni. Ecclesiæ peregrinanti in terris conueniunt etiam suo modo, sed non omnibus modis: nam *porta inferi non preualebunt aduersus eam*; & non desunt ei bona plurima: sed interim tamen multi in eam intrant mali, multi ex ea deficiunt boni; paleas cum tritico, pisces malos cum bonis, hædos cum agnis admixtos, habet. Denique conueniunt etiam vtcunque, sed valdè imperfectè terrenæ Hierusalem: nam in montibus sita & montes in circuitu habens satis munita videri poterat, & plena populo, atque opibus aliquando fuit: sed tamen non semel euerfa, & successa satis ostendit, non de illa potissimum intelligendum esse, quod hic dicitur, *Confortauit seras portarum tuarum*: sed illud potius, quod dicitur Thre. 2. *Defixa sunt in terra porta eius, perdidit & contriuit vestes eius, luxitque antemurale, & murus pariter dissipatus est*. Quo tempore ita non abundauit copia bonorum, vt in eodem legamus, *Matribus suis dixerunt, ubi est triticum & vinum*, cum deficerent quasi vulnerati, in plateis ciuitatis, cum exhalarent animas in sinu matrum suarum.

*Qui posuit fines tuos pacem: & adipe frumenti satiat te.*

Non solum munitissima est ciuitas sancta Hierusalem, sed immunis à bellorum periculis, vnde & nomen habet Hierusalem, id est, visio pacis. Qui enim initio pacem turbare tentauit, tanto impetu mox expulsus fuit, vt Dominus dicat, *Videbam satanam tanquam fulgur de caelo cadentem*, Luc. 10. *Qui posuit*, inquit, *finis tuos pacem*, id est, pacem diffudit per vniuersam regionem tuam, vsque ad vltimos eius fines: vel, *fines*, siue terminos tuos

Nnnnn 2

pacem



pacem esse voluit, vt nullo modo ad te bellum penetrare possit. Nec solum hæc ciuitas abundat copia bonorum, sed habet bona optima, & exquisitissima, atq; aded ipsam medullam bonorum. *Et adipe*, inquit, *frumenti satiat te*: vbi notatur excellentia ciborum in verbo, adipe frumenti, & vbertas maxima in verbo, *satiat te*. Hæc omnia propriè, & absolute soli patriæ cœlesti conueniunt: ibi enim pax summa erit partis inferioris cum superiore; & superioris cum Deo: necnon inter omnes ciues sanctæ illius ciuitatis maiores, & minores. Erunt enim verè *cor vnum*, & *anima vna*, & vt Dominus dicit Ioan. 17. *consummati in vnum*. Ibi quoque satiabuntur omnes adipe frumenti; quoniam eibus animæ veritas, & sapientia est: habebunt autem veritatem in se ipsa, non in figuris, & ænigmatibus; gustabunt dulcedinē æterni Verbi, sine cortice Sacramenti, vel Scripturarū; opponent os ad fontem sapientiæ, non ad riuulos, aut stillicidia stillantia super terram. Ita verò satiabuntur, vt non esuriant, neque sitiant in æternum. In Ecclesia peregrinante, quæ etiam Hierusalem quædam est, habemus pacem an Deum, sed simul in Mundo pressuram sustinemus. Cū omnibus, quantum in nobis est, pacem habere curamus; sed in medio versamur eorum, qui oderunt pacem. Proinde foris pugnæ intrus timores nunquam desunt: & adipe quidem frumenti pascimur, sed non sine integumentis varijs: Verbum Dei habemus, sed in carne, & ipsam carnem Verbi verè manducamus. sed sub cortice Sacramenti. Aquas sapientiæ bibimus; sed ex stillicidio Scripturarum; & adeo non satiamur his bonis, vt nostra beatitudo interim sit esurire, & sitire. Multo minus ista conueniebant terrenæ Hierusalem, anti. quæ Synagogæ ludæorum, quibus omnia contingebant in figuris.

IV.

*Qui emittit eloquium suum terra, velociter currit sermo eius.*

Hortatus est Propheta sanctam ciuitatem, vt Deum laudet pro beneficijs sibi præstitis: nunc hortatur, vt laudet etiam pro benefi-

cijs præstitis alijs nationibus, ex quibus cognosceret, quanto maiora dona sibi, quam alijs concesserit Deus. Hortatur igitur vt laudet Deum, *qui emittit eloquium suum terra*, id est, qui præcepta, & decreta prouidentie suæ dat vniuersæ terræ; & eius sermo velocissimè currit, id est, cuius præcepta, & decreta celerrimè deferuntur ad omnes res creatas, mox penetrant omnia, & executioni mandantur. Significatur his verbis ordo prouidentie diuinæ, qui se ad omnia extendit, idque summa velocitate, quia Deus vbique est, & omnia portat verbo virtutis suæ, vt dicitur Hebr. 1. *Et attingit à fine usque ad finem fortiter, & disponit omnia suauiter*. Sap. 8. vnde Dauid Deo dicit Psalm. 118. *Omnia seruunt tibi*. Expendit S. Augustin. verba græca, quæ pro eo, quod nos habemus, velociter, habet, *ius rexus*, vsque in velocitatem, & sensum esse dicit. sermonem Dei tanta celeritate ferti, vt non modo aues, ventos, fulmina, quæ velocissimè, moventur, sed ipsam velocitatem currendo æquant. iuxta illud Sap. 7. *Omibus mobilibus mobilior est sapientia*; non quòd sapientia, vel sermo Dei propriè moueatur, sed quod omnibus in locis addit præsens, ac si velocissimè accurrisset.

*Qui dat niuem, sicut lanam, nebulam sicut cinerem spargit.*

V.

*Mittit crystallum suum sicut buccellas, ante faciem frigoris eius qui sustinebit?*

VI.

Ab vniuersali prouidentia descendit ad effectum vnum particularem, in quo apparet admirabilis potentia, & sapientia Dei, ob quam merito laudari debeat Dominus etiam ab illis, qui in superna Hierusalem extra, vel supra mutationes temporum degunt. Effectus mirabilis potentie, & sapientie Dei, qui tamen sensu percipitur, & omnibus nouissimus est, in frigore & calore aeris cernitur. Aliquando enim in certis regionibus tanta niuium, pruinæ, & glaciæ copia repente existit, vt lacus, & flumina, & ipsa maria congelentur, & ita congelentur, vt super lacus & flumina ducantur palustra bene:

bene quæstia, ut per campos duci solebant: cuius rei testis est S. Basilius oratione in Quadraginta Martyres: & nos ipsi in Gallia Belgica aliquid huiusmodi vidimus. Et cum ea glacies ferreis ligonibus vix dirumpi queat; Deus tamen, cum ei placet, ventum calidum repente ex thesauris suis aduocat, & dicto citius soluitur glacies omnium fluminum, & lacuum, & marium simul & ubiq; ex totis domorum, ex montibus, & collibus defluunt aquæ. Ita ferè in momento Deus rigorem maximum cum caloris suauitate commutat: sed verba singula explicemus. *Qui dat niuem, sicut lanam*, id est, niuem dimittit de cælo tantæ magnitudinis, ut frustra singula floccos lanæ imitari videantur. Comparatur enim hoc loco nix lanæ, non solum ob similitudinem leuitatis, & candoris, sed ut magnitudo niuis ostendatur: aliquando enim ita modicè ningit, ut frustula niuis videantur similia atomis, sed alias, ut diximus, ita granditer ningit, ut frustra niuem lanarum floccos imitentur. *Nebulam sicut cinerem spargit*. Sanctus Hieronymus in commentario huius loci reprehendit latinum Interpreterem, quod nebulam verterit, cum pruinam vertere debuisset: sed latinus Interpres non verba hebraica, sed græca traduxit in latinum idioma. Verbum autem græcum hoc loco positum, ἀμύχλην, nebulâ propriè significat quamuis autem vox hebraica, *chephor*, pruinam significet, & sit ad propositum huius loci, ubi de frigore agitur: tamen textus facillè conciliantur. Siquidem quando densa pruina decidit, nebulosum, sicut caliginosum aërem reddit, & ipsa pruina ex caliginoso vapore concreuit. Porro comparatio pruinæ cum cinere ad densitatem pruinæ pertinet, sicut diximus de comparatione niuis cum lana. Itaque sensus est, tanta densitate pruinam caliginosam, siue nebulam ex pruinâ diffundit, ut cinerè spargere videatur: cinis enim suffus obscurissimam nebulam facit. *Mittit crystallum suum sicut buccellas*: crystallus vox est græca, & non solum quam vulgo crystallum dicimus, sed etiam glaciem significat: & hoc loco glaciem signifi-

care apertè colligitur ex voce hebraica. Aliqui per crystallum hoc loco grandinem significari volunt, quæ est aqua in aëre congelata; sed grando non habet similitudinem buccellæ, neque dicitur hebraicè *cerach*, sed *barad*, hoc autem loco est, *carecho*; glaciem suam, non *barado*, grandinem suam: deniq; grando in æstate potissimum descendere solet, promde non efficit in aëre frigus, de quo hic dicitur, *Ante faciem frigoris eius quis sustinebit?* Illud igitur, qui mittit crystallum, non significat, qui de cælo descendere facit; sed qui iussu suo causa est, ut glacies frigidissima in terra existat, quomodo dicebatur Deus mittere Prophetas, & Ioannes dicitur homo missus à Deo, qui tamen non de cælo cadebant. Illud, *sicut buccellas*, significat fragmenta glaciæ, quæ tempore frigidissimo passim inveniuntur in terra, ubicunque aliquando aqua fuerat, similia esse buccellis panis quia figura habent fragmentorum panis. *Ante faciem frigoris eius quis sustinebit?* Hæc est apostrophe Prophetæ admirantis frigoris vehementiam, quasi dicat, Quis tantum frigus tolerare poterit? *Ante faciem frigoris eius*, id est, coram tanto frigore, siue ad præsentiam tanti frigoris quis sustinere poterit? quis non congelabitur, & peribit? est enim hebraica phrasis, ante faciem, pro, coram, vilitatissima.

*Emittet verbum suum, & liquefaciet ea: Flabit spiritus eius, & fluent aquæ.*

VII.

Descripsit hætenus vehementissimum frigus ex niue, pruina, & glaci: nunc ostendit quanta facilitate, & celeritate Deus illud recedere faciat. *Emittet, inquit, verbum suum*, id est, mandatam suum, & *liquefaciet ea*, lubebit Deus, & mox liquecent nix, pruina, & glacies & continuo frigus remittetur. Modus autem quo id faciet Deus, explicatur, cum subiungitur, *Flabit spiritus eius, & fluent aquæ*, id est, iubente Deo surget ventus australis, perflabit vndique aërem, & nix, pruina, & glacies soluentur in aquas.

VIII.

*Qui annunciat verbum suum Iacob, iustitias, & iudicia sua Israel.*

IX.

*Non fecit taliter omni nationi, & iudicia sua non manifestavit eis.*

Concludit ostendens, quantum inter sit inter providentiam Dei erga populum suum, & alias nationes. Alias enim nationes docuit Deus per effecta naturalia, ut ex rebus creatis agnoscerent creatorem: sed populum suum ipse docuit per Prophetas suos. *Qui annunciat verbum suum Iacob*, id est, lauda Hierusalem Dominum, qui annunciat verbum suum populo suo Iacob, loquens illi per Moysen, & Prophetas; & qui demonstravit iustitias, & iudicia sua Israel per Moysen, cui Deus ipse legem dedit, ut eam traderet populo suo Israel: & ex hoc intelliges, quia non fecit taliter omni nationi, quia tibi soli, non alijs iudicia sua, leges videlicet suas manifestavit. Porro ista conclusio convenit quidem terrenæ Hierusalem, cui Deus misit Prophetas, qui annuntiarent verba eius, & docerent leges eius: sed multo magis conveniunt spirituali Hierusalem, quæ est Ecclesia, quæ recepit ipsum Verbum Dei incarnatum per Apostolorum prædicationem, & multo sublimiorem legem, iustitias, & iudicia didicit: sed perfectissimè conveniunt cælesti Hierosolymæ, cui Deus ipse coram annunciat Verbum suum, & in ipso Verbo vident omnes habitatores Hierusalem iudicia Dei, ordinem, ac dispositionem, & rationes providentiæ divinæ, quæ nobis sunt abyssus multa. Verè igitur, *non fecit Deus taliter omni nationi*, sed cælestis patriæ habitatores præ omnibus alijs hominibus, dilexit, & diligendo felicissimos fecit. Hæc mihi visæ est literalis expositio huius obscurissimi Psalmi, in qua S. Ioannem Chrysostomum ex Patribus præcipuè imitatus sum, quantum ad illos versiculos, *Qui dat nivem sicut lanam, &c.* Quia tamen hæc pars obscurissima est, indicabo brevissimè quid sanctus Hilarius, & sanctus August. senserint. Igitur sanctus Hilarius existimat, in illis verbis, *Qui dat nivem sicut lanam, &c.* Prophetam declara-

re, quæ sit via ad cælestem Hierusalem, de qua dixerat, *Lauda Hierusalem Dominum.* Viam autem esse dicit per multas tribulationes, & angustias, calq; significari per nivem, pruina, & glaciem, & frigus ferè intolerabile: sed ex his omnibus tandem liberandos peregrinos Dei, stante spiritu consolationis, & refrigerij Sanctus Augustinus paulò aliter exponit. Dicit enim, Prophetam post commemorata bona cælestis Hierusalem in tribus versiculis, commemorare bona peregrinantium in sequentibus versiculis, & eius expositio satis proluxa nota est in libris eius: nos ad eius imitationem, aliam similem adiungemus. Igitur illud, *Qui emittit eloquium suum terra*, exponi potest de consolatione scripturarum, quam hic habemus, quasi manna de celo plueret in desertum. Illud autem, *qui dat nivem sicut lanam*, potest exponi de consolatione, quam accipiunt Sancti ex tribulationibus, iuxta illud Apostoli, *Repletus sum consolatione, superabundo gaudio in omni tribulatione nostra: nã nix quidem frigore affligit, sed lana calore suo fouet, & calefacit.* Itaque Deus, dat nivem sicut lanam, quia dat nivem, ac si daret lanam; dat enim tribulationem, quæ Sanctis conuertitur in consolationem. Illud *Nebulam sicut cinerem spargit*, referri potest ad poenitentiam, ad quam pertinet cinis: Deus enim spargit nebulam, siue pruina tribulationis, ex qua multi compunguntur ad poenitentiam; atque ita Deus dat nebulam sicut cinerem, quia dat nebulam, ac si daret cinerem, quia tribulatio ad poenitentiam adducit. Illud denique, *mittit crystallum suum, sicut bucellas*, exponi potest de maxima consolatione, quæ Deus in tribulatione concedit: tunc enim mittit crystallum sicut bucellas, quando ita dat glaciem, ac si daret panem, quia in ipsa glacie tribulationis infundit panem consolationis.

\* \*



## PSALMVS CXLVIII.

Titulus, &amp; Argumentum.

Alleluia.

**T** Res postremi Psalmi, qui habent in titulo, Alleluia, inuolant omnes res creatas ad laudandum creatorem & quidem in Psalmo 148. enumerantur ordine res omnes creatas, & quasi vocantur ad chorum, ut suo modo omnes cantant: in Psalmo sequenti iniungitur hominibus, ut ij potissimum Deum laudent, qui plura, & maiora beneficia receperunt: in postremo mandatur iisdem hominibus, ut non solum Deum laudent, sed per omne genus instrumentorum muscorum laudent.

## EXPLICATIO PSAL. CXLVIII.

I. **L**audate Dominum de cœlis: laudate eum in excelsis.

II. **L**audate eum omnes Angeli eius, laudate eum omnes virtutes eius.

Primo loco inuolantur Angeli, qui in summo cœlo, tanquam in ipsa Regis æterni aula resident. Porro vox illa, laudate, non est imperantis, neque propriè exhortantis, quasi Angeli desint officio suo, sed est inuitantis per affectum complacentis, & optantis, quasi dicat Propheta Dei amore vehementer accensus, Vtinam omnes res creatæ creatorem laudent, & vos Angeli, qui primi estis in ordine rerum creatarum, pergit, ut facitis, laudate Dominum. Illud, de cœlis, significat locum, ubi Angeli degunt, ut sensus sit, Laudate Dominum de habitaculo vestro cœlesti vos omnes, qui estis in cœlo. Idem verò repetitur cum additur, *Laudate eum in excelsis*. Deinde clarius explicatur, qui sint, qui habitant in excelsis, cum dicitur, *Laudate eum omnes Angeli eius*: & idem alijs verbis repetitur, cum additur, *Laudate eum omnes virtutes eius*, id est, omnes exercitus eius, ut habetur in hebræo: Per virtutes Dei, siue exercitum, & militiam Dei, intelligi debere Angelos, non Solem, & Lunam & Stellam, ut a-

liqui volunt, perspicuum est, primò ex consuetudine Dauidis, qui frequentissimè idem repetit alijs verbis: secundo ex Patribus, qui hunc locum exponunt, ac præsertim ex Chrysostomo, qui virtutes hoc loco dicit esse Cherubim, & Seraphim, & cæteros Angelos: tertio ex cap. 2. Lucæ, ubi Angeli dicuntur multitudinis militiæ cœlestis: quarto ex Psalmo 102. ubi clarius Angeli dicuntur virtutes Dei, & ministri qui faciunt verbum eius.

III. **L**audate eum Sol & Luna, laudate eum omnes stella, & lumen.

IV. **L**audate eum cœli cœlorum, & aqua omnes qua super cœlos sunt, laudent nomen Domini.

Ab Angelis, qui mente, & intelligentia præditi Deum propriè laudant; descendit ad corpora cœlestia, quæ non laudant mente, vel intelligentia, quæ earent, sed laudant magnitudine, velocitate, efficacia, splendore, & pulchritudine admirabili; quomodo omne opus egregium, optificem laudare dicitur. Ac primo nominat Solem, qui omnium cœnsensu princeps est luminum reliquorum: deinde addit Lunam, quæ vel absolute, ut Patres velle videntur, præsertim S. Augustinus lib. 2. de Gen. cap. 16. vel certè quo ad apparentiam, & efficaciam in corpora inferiora, maior est omnibus alijs stellis: postea adiungit stellas cæteras: postremo subiungit lumen, per quod intelligimus lumen à Sole, Luna, & stellis diffusum in corpora inferiora, ac potissimum in aërem, unde nos omnes mirificè recreat. His enumeratis, quæ continentur in cœlo, transit ad ipsum cœlum, & vocat cœlos cœlorum, id est, cœlos superiores, quibus subiecti sunt cœli inferiores, in quibus nubes concrefcunt, & aues volant. unde in Scripturis legimus nubes cœli, & volucres cœli. His cœlis superioribus adiungit aquas, quæ super cœlos sunt, ut nihil omnino sit in parte Mundi superiore, cuius non meminerit. Porro de aquis istis aliqua videntur extra controuersiam esse debere, alia disputationi hominum permittuntur: primo certum

certum esse debet, aquas esse temporales, non spirituales; in quo errasse Originem conuincit S. Epiphanius in epist. ad Ioann. Episcopum Hierosolymæ, quam S. Hieronymus latinam fecit, nec non Basilii, & Ambrosii de opere sex dierum. Secundo esse super cælum æthereum, non vt quidam voluerunt, in cælo ætereo: nam hoc loco indicat Propheta, eas esse super cælos cælorum, quia cum dixisset, *Laudate eum cæli cælorum*, mox adiungit, *Et aqua omnes, quæ super cælos sunt*, illos videlicet, quos immediatè nominauerat cælos cælorum. & in Psal. 102. de cælo eodem loquens Propheta dicit, *Extendens cælum sicut pellis, qui tegit aquas superiora eius*. & apertè in primo cap. Geneseos, ponit Moyses aquas super Firmamentum, in quo firmamento paulò post stellas posuit. Et a pertissimè in hymno trium puerorum Danielis cap. 3. enumerantur ordine omnia opera Domini: & primo loco ponuntur Angeli, deinde cæli, & aquæ quæ super cælos sunt, postea Sol & Luna, & stellæ, & cætera inferiora, atque hæc est sententia veterum Patrum, vt notauimus in Psalm. 103. vers. 3. tertio esse aquas incorruptibiles, & sempiternas: nam de ijs, quæ hucusq; numerata sunt, dicitur in sequenti versiculo, *Statuit ea in æternum, & in sæculum sæculi*.

V. Quia ipse dixit, & facta sunt, ipse mandauit, & creata sunt.

VI. Statuit ea in æternum, & in sæculum sæculi: præceptum posuit, & non præteribit.

Hæc est ratio cur omnia, quæ hæcenus nominata sunt, Deum laudare debeant: quoniam ab illo facta sunt, & in æternum incorrupta permanebunt: & quod est admirabilius, non magno labore, nec multo tempore, sed verbo, atque imperio fecit vt essent, & in æternum essent Ipse dixit, *Fiat lux, & facta est lux*. Ipse mandauit rei non existenti, vt existeret, & mox obediens cœpit existere, quæ antea nihil erat. *Statuit ea in æternum, & in sæculum sæculi*, id est, constituit, vt semper maneant, & non ad morem inferiorum

corporum oriantur, & occidant. *Præceptum posuit*, id est, decretum de hac re fecit Deus. *& non præteribit*, id est, & hoc decretum non præteribit, non abibit in auras, sed manebit, & manens res ipsas conseruabit, vt nec ipse prætereant. per hoc præceptum intelligitur natura incorruptibilis, quam Deus Angelis, & cœlestibus corporibus in creatione attribuit. Potest etiam per præceptum positum, intelligi præceptum datum rebus cœlestibus, id est, Angelis, vt semper Deum laudēt, Soli, & Lunæ, & stellis, vt circumeundo, & illustrando seruiant humano generi, quod præceptum non præteribit, id est, vt exponit S. Hilarius; non irritū erit; vt re vera nō irritum fuisse experimento didicimus. Euthymius legit, non præteribunt: sed codices hebraici, graeci, & latini omnes, quos videre potui, habent, non præteribit.

*Laudate Dominum de terra, dracones, & omnes abyssi.*

VII.

Transit nunc ad elementa corruptibilia, & Mundum inferiorem, vbi sunt terra, aqua, & aer, & animantia terrestria, aquatica, & volatilia: nec non tonitrua, fulmina, grandines, venti, & alia id genus. Ex quo apertissimè refelluntur Manichæi, qui res istas inferiores non à Deo bono, sed à malo quodam principio condita fabulabantur. *Laudate*, inquit, *Dominum de terra*, dixerat, *Laudate Dominum de cælis*: nunc dicit, *Laudate Dominum de terra*: quoniam Dominus in principio creauit cælum, & terram; & sicut ad cælum, quod est sedes Angelorum, omnia superiora reuocauit: sic ad terram, quæ est sedes hominum, omnia inferiora reuocare voluit. Hæc videlicet est causa, cur non primo loco nominauerit ignem, aut aërem, aut aquam: quoniam terra est altera pars Mundi, & homini habitatori terræ cætera omnia, siue ignis, siue aër, siue aqua deseruiunt. Sed posteaquam dixit, *Laudate Dominum de terra*, id est, omnia, quæ estis in terra, vel pertinetis ad terram: incipit particularia numerare, & primo loco meminit aquarum, & piscium, quæ sunt in locis

VII.

IX.

X.

in locis terræ declinioribus: nam per Dracones intelliguntur hoc loco magni pisces, & per abyssos intelliguntur aquarum profunda, in quibus pisces habitant: ita S. Ioan. Chrysostomus, qui id probat ex Psal. 103. *Draco iste, quem formasti ad illudendum ei, id est, mari, Psal. 73. Contribulasti capita Draconum in aqua.*

VIII.

*Ignis, grando, nix, glacies, spiritus procellarum, quæ faciunt verbum eius.*

Ab aquarum abyssu transit ad aerem, ubi inveniuntur ignis, id est, fulgura; fulmina, coruscationes: item *grando, nix, glacies*; item *spiritus procellarum*, id est, venti vehementes, qui tempestates excitant, & ingentes pluuias secum ferunt, *quæ omnia faciunt verbum eius*, id est, obediunt præcepto eius: quod postremum addi voluit Spiritus sanctus, ne Manichæus aliquis, aut Atheus suspicaretur, vel hæc mala esse, quod sæpè magnas calamitates hominibus inducant, vel casu fieri, ut fulmine quis percellatur, ut grando vineas utat, ut vi procellarum nauigia periant. Deus igitur utitur his rebus, ut instrumentis iustitiæ, vel misericordiæ suæ, ad malos puniendos, vel bonos admonendos, ac per hoc non casu eueniunt, neque res malæ dici debent, sed bonæ, cum bono Deo seruiant.

IX.

*Montes, & omnes colles, ligna fructifera, & omnes Cedri.*

X.

*Bestia & vniuersa pecora, serpentes, & volucres pennata.*

Nunc tandem ab aere ad terram reuertitur, & enumerat primo partes ipsius terræ eminentiores, *Montes, & colles*, ex quibus subintelliguntur campi patentes & valles: neque enim montes & colles sine campis & vallibus esse possunt. Deinde transit ad ea quæ nascuntur ex terra, & primo nominat *ligna fructifera*, deinde *infructifera*, quales imprimis sunt *Cedri*, quæ tamen ad ædificandas domos, & naues necessariæ sunt. Postea conuertit orationem ad animantia, quæ terram inhabitant, & ipsa genera breuiter attingit, bestias syluestres, iumenta, & pecora domestica; serpentes qui per terram re-

punt; & aues, qui per aerem volant. Atque ista omnia ad Deum laudandum prouocat, non quod ista Deum nouerint cogitare, ne dum laudare, sed ut homines considerantes vtilitatem, quæ ex illis capitur, Deum laudent, eique debitas gratias agant. At, inquis, quæ vtilitas ex agrestibus feris, ex serpentibus, leonibus muscis, & culicibus capitur? Magna omnino vtilitas ex animantibus illis capitur, quæ nobis vel terrorem incutiunt, quales sunt leones & serpentes; vel molestiam adferunt, quales sunt culices & muscæ. Nam erudunt nos ad humilitatem, dum in memoriam nobis reuocant inobedientiam & superbiam parentum primorum in nos generatione transfusam, ob quam imperium in animantia, magna ex parte perdidimus.

*Reges terra, & omnes populi: Principes, & omnes iudices terra.*

XI.

*Iuuenes, & virgines: senes cum iunioribus laudent nomen Domini, quia exaltatum est nomen eius solius.*

XII.

Postremo genus humanum citat ad laudes Dei, atque ut omnes homines comprehendat, tres differentias hominum enumerat, potestatis, sexus, & ætatis. *Reges*, inquit, & *populi*, id est, qui imperant, & qui parent: & quoniam, qui imperant, non sunt eiusdem ordinis, sed alijs alijs præ sunt, addit, *Principes*, supremi videlicet, & *omnes iudices*, qui à Principibus auctoritatem habent, atque hæc est differentia potestatis. *Iuuenes, & virgines*, id est, viri & feminae, quod pertinet ad differentiam sexus. *Senes cum iunioribus*, quæ est differentia ætatis. Omnes igitur siue Principes, siue priuati; siue viri, siue feminae; siue senes, siue adolescentes *laudent nomen Domini, quoniam exaltatum est nomen eius solius*, id est, quoniam non est aliud nomen verè sublime, & altum, & omni laude dignum, nisi Dei nomen. Res enim creatæ, quamuis magnæ, si ad magnitudinem Dei comparentur, nihil sunt: & quicquid magnitudinis & excellentiæ habent, ab illo habent, qui solus altissimus iure nominatur & est.



XIII.

*Confessio eius super calum, & terram;  
& exaltauit cornu populi sui.*

Reddit ratione m. cur dixerit, *exaltatum est nomen eius solius*; quoniam, inquit, *confessio eius est super calum & terram*, id est, quia omnia quæ in cælo, & quæ in terra sunt, confitentur laudes eius, ita pleni sunt cæli, & terra gloria eius; vel ut ait Habacchuc, *Operuit cælos gloria eius, & laudis eius plena est terra*: ideo *exaltatum est nomen eius solius*. Et *exaltauit cornu populi sui*, id est, ipse per se solus sublimis & excelsus exaltauit potentiam & gloriam populi sui Israel, quia elegit eum sibi in populum peculiarem, deditque illi diuinas leges proprio digito scriptas, ac singulari prouidentia curam illius gerit.

XIV.

*Hymnus omnibus sanctis eius, filijs  
Israel, populo appropinquanti sibi.*

Hæc est conclusio Psalmi, quasi dicat, *Igitur hymnus Deo canendus præcipue conuenit omnibus sanctis eius*, id est, omnibus Deo dicatis & consecratis, filijs Israel videlicet, qui populus est præter cæteros omnes Deo ipsi propinquans. vera cognitiōe & fide, vero cultu & adoratione, vera filiali fiducia & dilectione. Sed rectissime admonet S. Augustinus, hæc non dici de filijs Israel secundum carnem, sed de filijs Israel secundum spiritum: siquidem filij Israel secundum carnem dura ceruice cum essent, Deo non propinquabant. Sic enim loquitur S. Prothomartyr Stephanus Act. 7. *Vos semper Spiritui sancto resististis*; sicut Patres vestri, ita & vos: quem Prophetarum non sunt persecuti Patres vestri? & occiderunt eos, qui prænunciabant de aduentu iusti, cuius vos nunc proditores & homicida fuistis: Apostolus autem ad Rom. 9. demonstrat, qui sint veri filij Israel appropinquantes Domino, cum ait, *Non omnes qui ex Israel, hi sunt Israelitæ*: neque qui semen Abraham, omnes filij sed in Isaac vocabitur tibi semen, id est, non qui filij carnis, hi filij Dei, sed qui filij sunt promissionis æstimantur in semine. Et ad Rom. 4. scribit, eos ad filios Abraham pertinere, qui sectantur vestigia fidei Patris

nostri Abraham, siue ex circumcisione, siue ex præputio sint. Neque enim excludere debemus omnes Israelitas secundum carnem alioquin etiam Prophetas & Apostolos excluderemus, sed eos tantum excludimus, qui solum secundum carnem Israelitæ sunt, & non secundum spiritum, quales erant ij, de quibus loquitur S. Stephanus loco citato, & quibus Præcurzor Domini dicebat, *Genimina viperarum, quis vobis demonstrauit fugere à ventura ira?* & nolite dicere, *Patrem habemus Abraham* Luc. 3, & quibus Dominus ipse dicebat, *Si filij Abraham estis, opera Abraham facite*, & *Vos ex patre diabolo estis*. Ioan. 8. Denique tales sunt, qui post abnegatum Dominum dispersi sunt inter gentes, & sine Rege, sine Sacerdotio, sine Deo viuunt in hoc mundo.

## PSALMVS CXLIX.

*Titulus, & Argumentum.*

Alléluia.

**P**salium hunc exponunt graeci de victorijs Machabaorum, alij de victorijs ipsius Davidis. Sed nescio ubi legatur vel tempore Davidis, vel tempore Machabaorum fuisse ab hebraeis alligatos Reges nationum in compedibus. Alij mystice exponunt omnia de victoria spirituali Ecclesie aduersus infideles. Quas expositiones ut non rejicio, ita existimo ad literam Psalmum esse exponendum de obligatione, qua tenetur populus Dei laudare Dominum suum præter cæteras gentes, ob gloriam sempiternam sibi promissam, & ad quam finitò presenti exilio sine dubitatione perueniet.

### EXPLIC. PSALM. CXLIX.

**C**antate Domino canticum nouum, laus eius in Ecclesia sanctorum.

Primus hic versiculus alloquitur eos, quibus dictum est in fine Psalmi superioris. *Hymnus omnibus sanctis eius, populo appropinquanti sibi*. Sunt enim hi tres vltimi Psalmi inter se connexi, & vnus continuatur cum alio. Et ea causa est fortasse, cur in

etur in officio Ecclesiastico in sine laudum matutinarum quasi vnus Psalmus tres isti Psalmi concinantur. Ait igitur, o vos Sancti, qui populus estis Deo propinquans, *Cantate Domino canticum nouum*, id est, ceteræ creaturæ cantant canticum ratione creationis, quod est canticum vetus; vos autem cantate canticum ratione renouationis, iustificationis, glorificationis, quod est canticum nouum, super noua materia, à nouis hominibus decantandum. *Laus eius in Ecclesia sanctorum*: hæc est ratio verborum superiorum, quasi dicat Propheta, Vos sancti cantate Domino canticum nouum; quia decet, vt laus Dei potissimum audiat in congregatione Sanctorum.

II. *Letetur Israel in eo, qui fecit eum, & filij Sion exultent in Rege suo.*

Canticum nouum magnam habet lætitiā, quoniam annunciat beneficia perfectæ felicitatis, & quia ex ardentissimo amore procedit. Igitur *Israel*, populus Dei electus, qui cantat canticum nouum, *letetur*, cantando in eo, qui fecit eum, in ipso conditore suo, qui non solum creauit naturam, sed etiam donauit gratiam, & sic fecit non solum vt esset, sed vt esset Israel. *& filij Sion exultent in Rege suo*, est repetitio per alia verba; nam filij Sion, ipse est Israel. Recte in Biblijs recognitis sublatum est, *filia*, & repositum *filij*: quoniam in Hebræo & Græco habetur, *filij Sion*, & sic legunt S. Augustinus, S. Hieronymus, S. Chrysostomus, Euthymius, & alij: neque deerant textus Latini, qui haberent, *filij*, vt videri possit typographorum vitio irrepsisse vox, *filia*, pro *filij*.

III. *Laudent nomen eius in choro, in tympano & psalterio psallant ei.*

Neque solum cantent canticum nouum cum lætitiā & exultatione; sed etiam instrumenta musica ad voces suas adiungant, id est, non solum ore, sed etiam opere, non lingua tantum, sed etiam manu, hoc est vita & moribus cantent. Per *chorum*, intelligunt aliqui instrumentum musicum, vt etiam per *tympanum* & *psalterium*, quod clarius

colligi videtur ex Psalmo sequenti. Dicunt autem chorum, cum accipitur pro instrumento, tibiam significare, sed possumus etiā per chorum intelligere multitudinem cantorum simul canentium, vt sonat vox Græca & Latina; & vt Patres intellexerunt. Ait igitur, Laudent eum in choro vocibus consonis simul concinentes, in tympano & psalterio manibus psallentes lætitiæ sonitum edant.

*Quia beneplacitum est Domino in populo suo, & exaltabit mansuetos in salutem.*

Hæc est ratio cantici noui, quia complacuit sibi Dominus in populo suo, id est, amauit eum ab æterno ex mera benignitate sua: hoc beneplacitum Dei, Græce εὐδωκία, est fundamentum & prima radix omnium bonorum nostrorum: nam ideo prædestinauit, ideo vocauit, ideo iustificauit, ideo glorificauit; quia complacuit sibi in populo suo. De hoc dicit Dominus Luc. 2. *Nolite timere pusillus grex, quia complacuit Patri vestro dare vobis Regnum*: hoc beneplacitum passim in suis Epistolis B. Paulus prædicat. Merito ergo materia est cantici noui. *Et exaltabit mansuetos in salutem*. Non complacuit solum sibi Deus in mente sua, sed hoc beneplacitum re ipsa implebit, quia *exaltabit mansuetos in salutem*, id est, populum suum humilem & mitem, vt vera membra eius, qui dixit, *mitis sum*, & *humilis corde*, exaltabit vsque ad summam excellentiam, quæ est æterna salus. Quidam Latini codices habent, *exaltauit*: sed emendata lectio habet, *exaltabit*: nam in Græco, & in hebræo habetur, in futuro, *exaltabit*: vtunque est verum, nam exaltauit in spe, & exaltabit in re.

*Exultabunt Sancti in gloria, letabuntur in cubilibus suis.*

Hic iam describit futuram gloriam electorum, ob quam toto corde cantare debent canticum nouum. *Exultabunt*, inquit, *sancti in gloria* illa celesti, ad quam non perueniunt nisi vere sancti: & simul *letabuntur in cubilibus suis*, in loco illo summæ

quietis. *Amodo enim dicit spiritus, ut requiescant à laboribus suis.* Apoc. 14. Itaque Sancti in gloria requiescent à laboribus, sed non requiescent ab actione laudationis: erunt in cubilibus, ut quiescant; non ut dormiant.

VI.

*Exaltationes Dei in gutture eorum, & gladij ancipites in manibus eorum.*

In illa suprema felicitate adeo non sunt oculos sancti, ut & ore cantent, & manibus gladios vibrent. In textibus hebraicis & grecis habetur, *Exaltationes Dei*, ut etiam legitur in Bibliis recognitis; tamen S. Augustinus, & quidam alij legunt, *Exultationes Dei*: facile fuit unius literæ mutatione inducere hanc varietatem: sed in sensu nulla dissensio est: nam Sancti cum gaudio magno laudant & exultant magnitudinem Dei: proinde simul exaltant & exultant. Per gladios autem intelligimus potestatem iudicariam, qua Sancti omnes in die nonisimo ferient persecutores suos, iuxta illud Deuter. 32. *Si acuero ut fulgur gladium meum, & perfringuerint iudicium manus meae.*

VII.

*Ad faciendam vindictam in nationibus, increpationes in populo.*

Ad hoc utentur sancti gladiis bis acutis, ut in die iudicij vindictam sumant de hostibus suis, & eos increpent, atque eis exprobrent iniquitates suas: *Stabunt enim tunc iusti in magna constantia aduersus eos, qui se angustiauerunt.* Sap. 5. Ex hoc loco intelligi potest, paulo duriorem esse eorum expositionem, qui hæc referunt ad conversionem iniquorum, qui dicuntur occidi gladio verbi Dei: nam qui conuertunt iniquos, eosq; feliciter occidunt gladio verbi, occidentes in eis peccatum, & resuscitantes iustitiam; non sumunt de eis vindictam, sed beneficio maximo illos afficiunt.

*Ad alligandos Reges eorum in compedibus, & nobiles eorum in manicis ferreis.*

Diximus per gladios, intelligi iudicariam potestatem, ideo non debet absurdum videri, si dicantur sancti habere gladios in manibus ad faciendam vindictam; & ad alli-

gandos Reges in compedibus: potestas enim iudicaria utrunque facere potest, & ferire condemnando, & alligare in compedibus, sententiam per ministros suos exequendo. Tunc igitur Sancti alligabunt Reges gentium in compedibus, & nobiles eorum, id est, Principes terræ in manicis ferreis, quando cum Christo in extremo die iudicii sententiam ferent aduersus Antiochos, Herodes, Neronem, Diocletianos, & ceteros Principes infideles, ac dicent, *ligatis manibus & pedibus proiciantur in tenebras exteriores.* Matth. 22.

IX.

*Ut faciant in eis iudicium conscriptum; gloria hac est omnibus sanctis eius.*

Hic aperte declarat Propheta quorsum dixerit, *Ad faciendam vindictam, & ad alligandos Reges in compedibus. Ut faciant, inquit, sancti, qui in terris iniuste iudicati sunt, iustum iudicium, iam olim conscriptum, decretum & firmatum; & quasi in columna, inquit Chrysostomus, incisum, ut mutari non possit. Gloria hac sedendi cum Christo in nubibus, & iudicandi mundum & Principes eius, erit omnibus sanctis eius.* Quamuis enim Beda in sermone de S. Benedicto dicat, in iudicio duos ordines futuros electorum; vnum iudicantium cum Christo, alterum misericorditer iudicandorum: tamen illi qui misericorditer iudicati fuerint, postea etiam iudicabunt cum Christo persecutores suos, ut constat ex B. Paulo 1. Cor. 6. *Nescitis, quia sancti de hoc mundo iudicabunt? si ergo in vobis, id est, à vobis iudicabitur mundus, indigni estis, qui de minimis iudicetis? Verè igitur gloria hac est omnibus sanctis eius.*

## PSALMVS CL.

*Titulus, & Argumentum.*

*Alleluia.*

**I**N hoc postremo Psalmo inuitatur populus Dei ad laudes Domini in summo calo habitans, cum omnibus musicis instrumentis, ut hoc



hoc modo demonstret ardentissimum affectum suum.

## EXPLIC. PSALM. CL.

I. **L**audate Dominum in sanctis eius, laudate eum in firmamento virtutis eius.

*Laudate Dominum in sanctis eius*, id est & vos electi & sancti laudate Dominum in sanctuario coelesti habitantem. Nam vox hebraea, *chodes*, sanctitatem proprie, & *sanctuarium* significat: & quamvis cum alijs punctis legi posset in *sancto eius*, & in numero multitudinis, in *sanctis eius*, & exponi de sanctis hominibus, ut fore Patres exponunt; tamen, quia in secunda parte versiculi idem repeti solet, & ibi expressè legitur, *laudate eum in firmamento virtutis eius*, & per *firmamentum* intelligitur coelum ex 1. ca. Genes. ideo ad litteram videtur omnino per vocem, *in sanctis eius*, intelligendum esse sanctuarium coeleste, quod ad Hebræos 9. vocatur *sanctum*, in numero multitudinis. *Introivit*, inquit, *semel in sancta*. Quia tamen sanctuarium Dei supremum, sunt animæ iustorum; imo ipsi sancti sunt templum Dei: ideo potest etiam cum Patribus simpliciter hic locus exponi de sanctis hominibus, quatenus in eis Deus habitat, ut in præcipuo sanctuario suo. *Laudate eum in firmamento virtutis eius*, vox, *firmamentum*, eadem est hoc loco etiam in textu hebraico, quæ est in 1. c. 5. Genes. proinde non est dubium, sensum esse, *laudate eum in firmamento virtutis sue*, id est, in fortissimo palatio suo, quod est coelum, habitantem, vel in firmissimo throno suo coelesti residentem: nam Dominus ait Matth. 5. *Nolite iurare per calum, quia thronus Dei est*: & quemadmodum paulò antè diximus, sanctuarium Dei esse sanctos homines, sic etiam dicere possumus, per *firmamentum sydenbus plenum*, intelligi posse Ecclesiam sanctorum, qui veluti stelle fulgent, & in quibus Deus sedet, ut in præcipuo solio suo. Anima enim iusta sedes est sapientiæ.

*Laudate eum in virtutibus eius, laudate eum secundum multitudinem magnitudinis eius.*

Docet, Deum esse laudandum, non quia in coelo simpliciter habitat; sed quia in eo habitat, ut omnipotens Imperator, & Dominus omnium rerum: nam per *virtutes* hoc loco non intelliguntur virtutes morales; neq; exercitus Angelorum, sed robur & potentia: & per *multitudinem* magnitudo: quo modo alibi dixit idem Propheta, *Quam magna multitudo dulcedinis tue*; & alibi, *Secundum multitudinem miserationum tuarum*, id est: quam magna excellentia dulcedinis tue; & secundum eximiam misericordiam tuam: est enim phrasis Hebraica, per vocem, *rab*, significare multum, & excellens. Ergo, inquit, *laudate eum in virtutibus eius*, id est, ob magnas vires, & magnum robur eius: *laudate eum secundum multitudinem magnitudinis eius*, id est, magnificè laudate eum, quoniam eximia est magnitudo eius, cum sit absolute & simpliciter magnus.

*Laudate eum in sono tubæ, laudate eum in psalterio & cithara.*

III.

Tria sunt instrumentorum musicorum genera, vox, status, & pulsus: omnium meminit hoc loco Propheta: nam in hoc versiculo nominantur tubæ, quæ statu sonitum reddunt, psalterium & cithara, quæ pulsu chordarum resonant. Psalterium enim esse instrumentum decem chordarum, non semel legitur in Psalmis.

*Laudate eum in tympano & choro; laudate eum in chordis & organo.*

IV.

Hic numerantur omnia genera: nā tympanum & chordæ pulsantur, chorus est, ut alibi diximus, vel instrumentū musicū nobis incognitum, vel concertum vocum humanarum; organū inflatur: quamvis enim ignotum sit, quid organum hoc loco significet, tamen probabiliter dici potest, esse instrumentum plurium tubiarum simul coniunctarum; ad cuius postea imitationem facta sunt ea, quæ nos organa vocamus.

V.

*Laudate eum in cymbalis bene sonantibus, laudate eum in cymbalis iubilationis: omnis spiritus laudet Dominum.*

Cymbala quatiuntur, & tinnitum reddunt. Dicuntur autem cymbala iubilationis, quæ magnum lætumque sonitum reddunt, quales sunt campanæ apud Christianos. Mystice à Patribus instrumenta ista exponuntur, vel pro sensibus corporis, ut à Chrysostomo, vel pro virtutibus animi, ut à S. Augustino. Concludit Psalter. *Omnis spiritus laudet Dominum.* Sunt autem quatuor huius loci explicationes. Prima S. Augustini est, qui per spiritum intelligit spirituales vim, ut opponitur carni. Quia, inquit, sapere secundum carnem, mors est: *Omnis spiritus laudet Dominum*, id est, omnis qui spiritualis est, & de Spiritu S. viuit, laudet Dominum. Sed B. Augustinus non obseruauit proprietatem linguæ hebraicæ: nam in hebræo est, *col nesema*, quæ vox non significat spiritum, ut opponitur carni, sed ut opponitur non spiranti, & non viuenti. Itaque *omnis spiritus* hoc loco ponitur pro omni quod spirat & viuit. Altera explicatio est Theodoret & Euthymij, qui per *omne spiritum* intelligi volunt omnem hominem; quomodo accipitur illud Psal. 144. *benedicat omnis caro nomini sancto eius*: sapè enim in Scriptura per carnem, vel per animam intelligitur totius homo. Sed mirum esset, si David restringere voluisset laudis officium ad solos homines, cū paulo ante inuitauerit Angelos, homines, bestias, Solem, Lunam, stellas, ignem, grandinem, niuem, & cætera omnia. Tertia explicatio est aliquot recentiorum, qui per *omnem spiritum* intelligunt omnia animalia, sed si David loquitur de laudatione propriè dicta, frustra bestias inuitat ad laudes: si de laudatione etiam impropria, non debuit excludere ea, quæ non spirant. Potest igitur quarta explicatio adferri, ut

per *omnem spiritum*, intelligamus generatim omnia quæ viuunt, siue spirituali vita, ut Angelos; siue animali, ut bestias; siue utraq; ut homines; siue metaphorica vita, ut cætera omnia, quæ licet in se inanimata sint, tamen Deo viuere dicuntur, quoniam ita seruiunt & obediunt Deo, ac si uiuerent & sentirent, & Creatoris mandata perciperent: vnde est illud Ecclesiasticum, *Regem cui omnia viuunt*: in quem sensum accipiendū est illud Baruch. 3. *Vocata sunt stella, & dixerunt, adsumus*: & illa ex Euangelio; *Imperauit febrī, & dimisit eam*. & Luc. 4. *Comminatus est vento, dixit mari, tace, obmutescet, & cessauit ventus, & facta est tranquillitas magna*. Marc. 4. Ergo Propheta cum multa percurrisset, & videret se non posse omnia fingillatim enumerare, & ad laudandum Deum inuitare, voluit compendio omnia comprehendere, & ait, *omnis spiritus laudet Dominum*. Sed si omnia comprehendere volebat, cur non apertè dicebat. Omne quod subsistit, laudet Dominum. Ratio est; quoniam laudatio ad viuētes pertinet, & absurdum videtur, res mortuas, aut inanimas vocare ad chorum, præsertim cum idem Propheta dixerit in Psal. 113. *Non mortui laudabunt te Domine*. Et Ezechias apud Isaiam cap. 38. *Viuens, viuens ipse confitebitur tibi*. Voluit ergo David potius dicere, Omne quod viuit, quam omne quod subsistit, laudet Dominum; ut declararet, se inuitare omnes res ad Deum laudandum, quatenus aliquo modo viuunt, ut supra explicatum est. Atque hic sit finis huius Commentarij. Precor autem Deum, ut quem admodum dedit, ut has diuinas laudes vtunque explicare possemus; ita ex magna misericordia sua donet, ut aliquando de peregrinatione perueniamus ad patriam, vbi præsentem præsentem toto corde diligamus, & sine vilo fine laudemus.

Amen.

L A V S D E O.

# I N D E X.

## R E R V M N O T A B I L I V M PRIOR NVMERVS PAGINAM INDICAT, POSTERIOR PSALMI VERSI- culum.

A.

- A**ARON Princeps Ecclesiasticus tantum mi-  
nor Moys. 6 p. 432. vers. 20  
Abimelech nomen erat commune Regibus  
Philistinorum. 157  
Abyssus quid. 431. 35  
Abyssus altissimum invocare multipliciter intelligi po-  
test. 226. 9  
Abissi nomine aquarum profunda significantur.  
841. 7  
Abraham per fidem factus est Pater multarum  
gentium. 746. 3  
Abundantia sine securitate, est plena timoris. 835. 2  
Abundantia, & pax, beatae faciunt Civitates. 727. 7  
\* Accidia eius qui t fallit indicat, ab ipso parum a-  
mari cui psallit. 456. 1  
\* Adam & Eva primi a Serpente interempti. 590. 11  
Adipem claudere, significat non misereri. 59. 11  
Adiutorium omnium maximum, & potentissimum,  
est vultus Dei. 253. 4  
Adolescens cur indigeat, doceri legem Dei. 686. 1  
Adorare Dominum, & coram Domino, idem. 92. 30  
Adventus Christi primus omnia consecrauit, secu-  
das omnia gloriabit. 563. 12  
\* Aetas hominis quanta Davidis, ac Moysis tempo-  
re, 116. 519. 520. in tit. & 7. 11  
Eternitas Dei. 518. 519. 4. 5  
\* Afflictus, per renes significantur, cogitationes, per  
cor. 55. 7. & 108. 2  
\* Altitudo dierum pro Diuino iudicio sumitur. 307. 3  
Altitudo iustorum moduli. 470. 4. 471. 5  
\* Ambulare coram Deo, quid. 673. 9  
Amici Dei dicuntur mortui seculi, inimici, mortui  
Dei. 61. 15  
Amicus fraudulentus peior est manifesto inimico.  
Amicitia specie decipere maxima iniquitas. 174. 22  
Amor Sponsi Christi ineffabilis erga sponsam suam  
247. 12  
Amor animam portat, eius ala cogitatio, & desido-  
rium. 483. 3.  
Amorem accendere solent tria, quae in Deo reperi-  
untur. 223. 2  
\* Angeli significantur per aues Cali. 33. 8  
Angeli dicuntur Dij. 33. 8.  
Angeli an cognouerint Christum esse Regem gloriae,  
99. 8.  
Angeli cur dicantur esse in nubibus. 502. 7  
Angeli custodes hominum, & regionum. 534. 11  
Angeli nunquam desunt officio suo. 839. 2  
Angeli ad Deum laudandum maxime idonei. 599. 19  
Angeli nunquam fatigantur. 16. 19  
Angeli ventis comparati. 603. 8  
Angeli auriga currus Dei. 65. 1  
Angeli mali significantur per pisces maris. 33. 8  
Angeli reprobi cur peccati remissionem non inueni-  
runt. 812. 3  
Angelorum mira potentia. 160. 7  
Angelorum praesentia attentionem in oratione con-  
ciliat. 785. 2  
Angelos in caelo praecedit Ecclesia & Beata Virgo.  
246. 11.  
Angelos multos praecedent in Caelo multi Sancti ho-  
mines. ibid.  
Angelus unus vicem exercitus supplet. 160. 7  
Anima voluntatem significat, oculus intellectum,  
venter memoriam. 134. 11  
Anima pro homine saepe visitata in Psalmis. 92. 33.  
356. 20  
Anima quare & quomodo dicatur unica. 173. 20  
Anima quo magis destruitur carnalibus bonis, eo  
facilius ascendit ad caelestia gaudiia. 337. 3  
Anima spoliata gratia Dei, est sicut terra arida  
813. 6  
Anima nostra imago Dei quoad essentiam, & Per-  
sonarum Trinitatem. 224. 4

Anima



# INDEX.

*Anima nostra Scala aptissima ad cognoscendum Deum.* 224.4.  
*Anima ante corpora non fuerunt.* 154.15.  
*Anima salus nomini datur sine praesentente, comitante, & subsequente gratia Dei.* 240.17.  
*Anima sterilitas duobus modis accipitur.* 155.14.  
*Animam effundere in se, tribus modis accipi potest.* 324.4.  
*Animam primi hominis cum Deus creauit, non creauit, in confuso omnes animas.* 145.15.  
*Animam in manib. esse, est, periclitari de vita.* 706.5.  
*Animam adhaerere Deo, quid sit, & quanti facendum.* 338.8.  
*Animalis homo perpinquante exilij sine cernat.* 724.1.  
*Animalia omnia hominibus utilia.* 841.10.  
*Animus diues debet esse, non arca.* 161.9.  
*Animus aliquando gaudet, cum corpus dolet.* 170.12.  
*Animus non omnino quareit Deum, dum aliquid habet in terra, quod amet.* 219.3.  
*Antichristi astutia, & consiliatio cum Diabolo.* 466.2.3.  
*\* Apostoli dicuntur montes.* 712.1.  
*Apostolica praedicationis fructus.* 309.16.  
*Apostoli uerè Sapientes.* 522.14.  
*Apostoli primi Ecclesiae filij, toti Orbi leges dederunt, quod nullus Monarcha ante eos fecit.* 251.18.  
*Apostoli, & Martyres licet interfecit, de omni tamē tribulatione uerè liberati sunt.* 164.17.  
*Apostoli cur Cedris similes.* 124.6.  
*Apostoli cur dicantur Cali.* 74.4.  
*\* Aqua pro tribulationibus sumuntur.* 145.8.  
*Aqua spiritualis qua nam.* 94.2.  
*Aqua initio creationis non tam aqua, quam uapores aquae erant.* 603.7.  
*Aqua uerè corporales, & incorruptibiles supra Calum.* 840.4.  
*Aquila quomodo renouetur.* 595.5.  
*\* Arbitrii libertas.* 656.  
*Arca fœderis scabellum pedum Dei.* 574.5.  
*Arma Christi quam sint.* 241.5.  
*Arma Dei defensiuæ, & offensiuæ.* 166.23.  
*Arma Diaboli astutia, & malicia.* 241.5.  
*Arrogantia proprietatis.* 40.25.  
*\* Asaph quis, & quid significat.* 247. in tie.  
*Ascendere super Cherubim, quid.* 65.12.  
*Aspectus Dei ad nos, & nostri ad Deum, quam sit necessarius.* 763.19.

*Astutia iniquitatem in corde, quid sit.* 355.17.  
*\* Attentionem exigit Deus, ut nobis loquatur.* 228.8.  
*Attributa Dei notissima, & obscurissima.* 790.8.  
*\* Auaritia.* 53.6.

B.

**B** *Aptissimus cur dicatur Illuminatio.* 159.5.  
*\* Beatitudo Caeli, qualis.* 179.9.  
*Beati qui nam in hoc seculo.* 471.6.  
*Beatitudo in operatione intellectus consistit.* 108.22.  
*Beatitudo huius uite, in quo consistit.* 1.1.  
*Beati expectant redemptionem corporum.* 738.5.  
*Beatitudinem iustus Deus conseruat.* 55.5.  
*Beatitudinē assequimur, si quatuor praestemus.* 97.4.  
*\* Benedicere Deum, ad quos pertineat.* 663.27.  
*Benedicere Deum in omni tempore, quid sit.* 158.1.  
*Benedictio Dei in scripturis abundantiam significat, & fecunditatem.* 447.16.  
*Beneficia Dei celebranda.* 49.6.  
*Beneficia Dei, quae pauci agnoscunt.* 387.7.  
*Beneficiorum diuinorum summa, quae sit.* 310.13.  
*Beneficium magnum, Deum memorem esse nostrum.* 128.4.  
*Beneficia omnia diuina quomodo duplicia sint.* 602.4.  
*Beneficiorum Dei memoria qualis esse debeat.* 67.22.  
*Beneplacitum Dei fundamentum omnium bonorum.* 843.4.  
*Benemolentia Dei radix omnium bonorum.* 21.13.  
*Bona quandoque Deus Sanctis tribuit, quandoque aufert.* 238.28.  
*Bona temporalia umbra sunt veri boni.* 203.9.  
*Bona Caeli Hierusalem.* 347.7.47.6.  
*Boni omnis ratio in solo Deo est.* 670.1.  
*Bonum omnis appetunt.* 670.1.  
*Bonorum omnium auctor Deus.* 17.8.23.4.  
*Bonorum omnium principium lumen Dei.* 98.31.  
*\* Brachium significat potentiam.* 42.68.

C.

**C** *Æcitas humana in uera felicitate quarendam.* 539.16.  
*Calum est domus nostra.* 112.7.  
*Calum, primarius est effectus potentiae Dei.* 151.4.  
*Calum cur opus digitorum Dei, non brachiorum.* 32.4.  
*Calum dicitur templum Dei.* 63.8.  
*Calum tribus modis predicat Deum.* 73.2.

Caelum

# INDEX.

- Calan.** Beatorum mons Domini. 97.3.  
**Celorum regnum à Christo promissum spernentibus**  
 quomodo grauius irascatur Deus. 643.25.76.27.  
**Celi** Celorum qui sint. 840.4.  
**Celi** quomodo laudent Deum. ibid.  
**Celi** quomodo perituri aut veterescent. 600.28.  
**Celi** dicuntur à doli & predicatoribus. & quare. 74.4.  
**Celi:** meliora quid. 64.11.  
**Celorum** fontis non est aqua corporalis, sed quid. 73.4.  
**Celi** in his ecclesiis quae sunt acquirenda. 380.30.  
 \* **Celi:** cum moritur. 420.7.  
**Celux:** domus aquae benedictio, portio, & bars. 45.7.  
**Cathinarius:** & per centonum morbo quae medicina  
 facienda. 183.6.  
**Cantica Dei quomodo canenda, & audienda.** 782.5. &  
 222. in tit.  
**Canticum** vetus veteris hominis est, nouum noui.  
 149.3.  
**Cantare** Deo canticum nouum, & vetus, quid sit. 843.1.  
**Cantare** in tympano & psalterio quid sit. 113.  
**Canticum** graduum patet ex canticis. 721.5.  
 \* **Captiuitas** Babylonica figura captiuitatis generis hu-  
 mani. 784.12.  
 \* **Carnales,** licet ociosi, Deo vacare non possunt. 256.  
 10.  
**Carnalis** esse, & hominem esse aliquando pro eodem in  
 scrip. 731.3.  
**Caro** quomodo dicatur sitire Deum. 836.1.2.  
**Causa** secunda defectus retribuendi sunt, non prima. 994.  
 15.  
**Causa** secunda sine Deo nihil possunt. 605.17.  
 \* **Cedri Libani** quinam. 124.2.  
**Ceteri** proprietates. 84. in tit.  
**Corni** cum amatore Dei similitudo aptissima. 223.1.  
 \* **Charitas** Dei bonorum omnium nostrorum Causa, &  
 origo. 503.1.505.3.  
**Charitas** in Deum ardens, radix confidentia in eum.  
 112.7.  
**Charitas** perfecta vehementissime timet, ne in aliquo  
 dilectum offendant. 161.9.  
**Charitas** dicitur fimbria aurea. 249.15.  
**Charitas** precipuum est inter dona à Christo in terras  
 effusa. 355.20.  
**Charitas** Dei caritas omnes complectitur. 568.11.  
**Charitas** verus spiritus molestus fert iniuriam Dei,  
 quam propter. 715.6.  
**Charitatis** signum est, Deum sine intermissione lauda-  
 re. 716.4.  
**Charitatis** malina indicium, misericordia erga peccatores.  
 696.3.  
**Christus,** labris angularis, cur dicatur. 489.1.  
**Christus,** cur in Sion dicatur. 422.5.  
**Christus** cur dicatur primogenitus. 500.27.  
**Christus,** quomodo fuerit pauper. 217.3.1.  
**Christus,** cur dicatur uerbum. 172.21.  
**Christus** non Redemptor. 172.21. & Doctus & Magi-  
 ster humani generis. 243.12.  
**Christus,** cur dicatur dilectus. 12.6.  
**Christus,** cur dicatur uirginis. 161.6.  
**Christus** quomodo loqui possit. 101.5.7.  
**Christus** peccata nostra non trahere potuit. 85.5.  
**Christus** resurgens comparatur Cerva, & Stella. 84. in  
 tit.  
**Christus** Aduocatus potentissimus. 646.30.  
**Christus** sacerdos eternus. 653.5.  
**Christus** supra homines formosus dicitur, cur non supra  
 Angelos. 240.3.  
**Christus** natus fuit ingressus in celum. 749.  
**Christus** superauit sapientia, & uictoria Diabolum.  
 241.5.  
**Christus** non docuit exemplo suo clauso ostio Patrem o-  
 rare. 236.10.  
**Christus** Dominus, & cum eo iusti omnes ab impijs, &  
 inimicis abluendo lau laudi. 344.10.319.8.  
**Christus** quomodo dicatur mops, mendicus compunctus  
 corde. 645.15.  
**Christus** non eguit custodes Angelorum. 534.11.  
**Christus:** Rex iure dicitur, & regnare. 563.10.  
**Christus** qui retribuere iudais post Resurrectionem  
 suam. 221.15.  
**Christi** amor erga inimicos excellentior, quam Dauidia  
 erga Saulem. 172.17.  
**Christi** affectus erga persecutores non solum est ut fratris  
 ad fratrem, sed ut matris ad filium. 71.17.  
**Christi** arma quae sint. 221.5.  
**Christi** mors, & Resurrectio. 12.5.  
**Christi** mors quare dicitur summus ibidem. 5.220.9.  
**Christi** uita qualis. 16.4.  
**Christi** benivolentia erga electos. 54.8.  
**Christi** peccato holocaustum. 79.3.  
**Christi** dona in instanti conceptionis. 81.8.  
**Christi** reliquia sunt electi. 83.12.  
**Christi** reliquia sunt electi. 92.23.  
**Christi** precatores quomodo Deus accepit. 6.7.4.5.  
**Christi** generatio triplex. 8.7.  
**Christi** potestas in omnes gentes. 9.8.9.  
 P P P P P  
 Chris

# N D E X.

Christi iudicium rectissimum significatur per Virgam  
10. 11. 12.

Christi patientia, & resurgens Propheta. 117. in tit. 1.

Christi Mortis, Resurrectionis, Ascensionis, & prophetia  
Psal. 29. toto. 127.

Christi a morte non ignoravit in passione. 130. 9.

Christi passiones circumstantia fuerunt. 145. 16. 17.

Christi precationes indignitas. 21. 10.

Christi ad crucem veniens fuerunt. 395. 7.

Christi Spiritus Salomonis, & eius nomina. 39. 2.

Christi passiones, & dolores vehementiam per Prophe-  
tias, cum eandem per Evangelistas cur Spiritus  
sanctus exprimitur. 327. 3.

Christi Regnum adueniat Propheta. 433.

Christi Regnum aeternum. 501. 502. 509. 150. 650. 27.  
28.

Christi patientia figuram gerbat David in passionibus  
suis. 313. 11.

Christi ascensus in celum describitur. 258. 5.

Christi matris aliquo peculiariter ad Patrem pertine-  
bant. 575. 12.

Christi Natus ex Virgine. 653. 4.

Christi generatio aeterna. 655. 4.

Christi humilitas in carne, & exaltatione in gloria.  
655. 8.

Christi passio describitur, eiusque dolores Psal. 68. toto.  
372. 655. 8.

Christi virtutes, quas in passione spiravit dicuntur  
mirra, aloes, & Cassia. 245. 10.

Christi humanitas recte, & dicitur. 11. 10.

Christi virtutum fragrantia. 16. 10.

Christi sponsa Ecclesia est, B. Virgo, & reliqua Virgines  
240. 11.

Christi Regnum consumet omnia Regna. 254. 6.

Christi innocentia quomodo mundo innotuit. 641. 1.

Christi cum Diabolo contentio circa quid fuerit. 74.  
6.

Christi aduentu omnis creatura e. cultabit. 563. 12.

Christi mirabilia qua. 169. 1. & 170. 2.

Christi salutare, & custodia in quo sita sit. 570. 3.

Christi humanitas aeternam Veritatem. 575. 5.

Christi corporis beneficia propter passionem qua nam. 81.  
82. 4. 56.

Christi Sacerdotium per coronam auream. 81. 3.

Christi conuenit iuuare. & cetero inhiu preut est  
membris suis. 171. 16.

Christi quomodo conueniant verba Psal. 39. Com-  
prehenderunt me iniquitates meae & non potui, ut

viderem. 10. illud Mar. 6. Et non poterat ibi virtutem  
vellim facere, & mirabatur propter incredulitatem  
eorum. 245. 16. & 17.

Christianorum persequutio ab Imperatoribus illata de-  
scribitur. 233. 11. 12.

\* Cientes quid in Psal. 37. significant. 194. 5.

Coleum quid. 171. 16.

Coleum & incensum Christi. 376. 14.

Civitas Dei cur aeterna sit, & deitate solidabitur. 264. 4.

Civitate mundi vniuerso fecit occurrere. 260. 1.

Civium cal. strum conlationes & signa. 780. 1.

Civium Babylonis conlationes & signa. 781. 1.

\* Cogitari quomodo tribuatur lingua. 292. 2.

Cogitatio mirandum Dei reat. omnium bonorum  
119. 7.

Cogitationes significantur per consilia. 40. 23.

Cogitationes per cor, desideria per renes significantur  
56. 7.

Cognoscere, pro approbare sumitur. 890. 17.

Columba aptissime comparatur luctus. 300. 6.

Commoveri dedes, in scriptura sumitur pro labi in per-  
catum. 722. 3.

Concupiscentia dicuntur necessitates. 106. 18. à Con-  
scientia rerum terrenarum vacandum praeceptum  
256. 10.

Concordia fratrum bona & iucunda. 768. 1.

Confessorum tentationes torrenti rapidissimo simili  
335. 4.

Confidentia in Deo est firma allegatio ad misericordiam  
impetrandam. 110. 1.

confidentes in Domino qui sint, & quod vere sint mon-  
115. 734. 1.

confidentes in Domino quam securi esse debeant. 73.  
2. 3.

confidentia in Deo cooperationem nostram non exeli-  
dit. 305. 25.

confiteri in Ecclesia magna. quid. 173. 21.

confiteri, & laudare idem. 174. 21.

Coniunctio fratrum magis esse debet cordium qua  
corporum. 769. 2.

conscientia stimulus per spinam significatur. 144. 4.

consilium Dei mirabile in paucitate electorum. 56.  
num. 614. 89. 10. 11.

consolatio Divina prius datur. 118. 23.

consolatio interna prodit in aeternam, & hac ex q  
agnoscitur. 247. 2.

consolatio divina dolori carnis correspondet. 552. 19.

constantes viri lapides infirmi vero pulvis dicti. 589. 11.  
com



# INDEX

Contemplatio rerum diuinarum requirit animum liberum a tumultu perturbationum rerum secularium. 255.10.

Contemplationis materia qualis. 19.4

Continentis temporalia premium. 16.4

Conuersio Dauid quanta fuerit. 812.4

Contritionis signa. 813.7

Contritionis cordis efficacia.

Contritionem quomodo consolatio subsequi debeat. 810.5

Conuersantes se ferro ad Deum, quam consolationem experiantur. 717.1

Conuersi ad e speram quid sit. 319.7

Cor mundum creat quomodo dicatur Deus. 287.11

Cordis dilatationis effectus. 69.2.2.

Corda quomodo Deus obduret. 557.8

Corda efficiunt quid sit. 335.8

Corda perunt sermones fraudulentis, licet aures delatent. 394.24

Cornu significat potestatem regiam. 766.18

Cornu per se. 419.4

Cornu Dauid regnum Messia dicitur. 766.18

Coronatorum exaltatio duo continet. 595.5

Corporis salus non contingit homini sine auxilio Dei. 255.17

Creata omnes instrumenta iustitia, & misericordia Dei. 84.8

Creatura quantumvis magna collata cum Deo nihil sunt ibid. 12

Creatura omnes excitant ad laudem Creatoris. 550.14

Creatura omnes sunt milites Dei. 254.7

Cura est thronus. 35.4

Cupiditatis radix omnium malorum ostenditur. 255.10.

D.

**D**æmones per Antonomasiā peccatores dici possunt. 714.3

Dæmones sunt perpetui calumniatores. 28.1

Dæmones sunt creaturæ per se. 33.8

Dæmones conuertunt, si quem iustum ad inchoandum peccatum mouerint. 47.5

Dæmones sunt insidiatores. 116.17.

Dæmones sunt creaturæ. 528.3

Dæmonum omnes edige omnes iniquos. 100.20

Dæmonum peccatum superbia. 798.5

Dæmonis artes ibid. 5.6

\* Dammati quomodo dicantur non esse, & non vivere. 208.18

Dammati semper in penis viuunt, ut semper moriantur. 305.26

Dauid in Regem cur de humili loco eligatur. 445.76

Dauid non solum res, sed etiam verba pronuntiat, & praedixit. 89.18.

Dauid affectus erga inimicos quantus, & qualis. 117.17

Dauid in aduersis ad Deum solitus confugere. 481. in tit.

Dauid figura Christi. 507.508.25.19 & demerps.

Dauid cur vocet Ecclestiam plebem. 247.12

Dauid exemplum iustitia & misericordia posteris. 289.14

Dauid magis arde, quam iohannes videt. 815.816.1

Dauid facta promissa de Regno aeterno in Christo multiplicata. 501. & 522.5

Dauid peccati deformitates, & circumstantia. 193.4

Dauis, & Prophetarum mos in Psalmorum versificatione. 1.1

\* Decalogus virtute continet omnes leges Mundi. 710.1

Delatores iniquos punire grauissime, regum est. 582.6

Delatant in Domino, quid. 183.4

Delitit superuacanea a Diabolo, incumbras moderata a Deo. 36.17

Delinquere in semetipso, quid. 176.1

Delinquere in semetipso, quid. 165.21

Desideria in populum nunquam exultantur. 479

Desideria mouere, & similia, quid. 181.2

Desubentium lingue insit jagata longe ferunt. 312.6

Deus solus vere magnus est. 158.3

Deus vigilat pro iustis. 163.15

Deus aliquibus modis iustum exaudit in tribulatione. 14.1

Deus auctor omnium bonorum. 17.8

Deus quid omnem concernit. 9.2

Deus est, solum a paruulis, qui est, humilibus cognoscitur. 31.3

Deus laudem oppressorum, & opprimentium furorem considerat. 42.37

Deus in terra quid operetur. 36.9 & 37.9

Deus in templo in Trocinando, in calis videtur in domo propria. 74.5

Deus Pastor. 93.1

PPPPP 2

Deus

# INDEX.

**Deus cur dicatur Dominus exercituum.** 100.1.

**Deus quomodo laudandus.** 148.1.

**Deus quibus placeat, quibus non placeat.** 149.1.

**Deus non solum verbis, sed etiam operibus laudandus**  
**ibid.1.**

**Deus & singulatim; & coniunctim laudandus.**  
**149.1.**

**Deus laudandus ex cognitione creaturarum, & ex re-**  
**velatione diuina ibid.2.**

**Deus cur nimis affectu laudandus.** ibid.4.

**Deus cur alius timendus.** 152.9.

**Deus cur omnia fecerit verbo.** ibid.9.

**Deus alio ventus, quia videt, & sicut est.** 153.13.

**Deus aliter vigilat super iustos, aliter super iniustos.**  
**163.16.**

**Deus quem amat, securus est.** 166.2.

**Deus quibus armis se defendit, & nos protegit.** ibid.2.  
**& 167.2.**

**Deus quomodo, & quare dicatur salus animarum.** i-  
**bid.3.**

**Deus quare fons sapientia & scientia.** 179.10.

**Deus si dinarie per vicarios suos regit, & docet.** 432.  
**20.**

**Deus quo sensu dormiat.** 444.71.

**Deus respicit aliquem cum ei placatur, auertit oculos**  
**cum irascitur.** 450.2.

**Deus a nobis oculos auertit, cum nos ab eo faciem auer-**  
**timus.** 4.14.

**Deus quando ab omnibus cognoscitur.** 469.17.

**Deus propriè viuis est, & vita.** 470.2.

**Deus protector iustorum, & clipeus.** 501.9.

**Deus qua ratione loquebatur ad Presbiteras.** 506.8.

**Deus affectu paterno nos amat.** 487.14.

**Deus cum iniquis innocentes puniri cur sinat.** 237.  
**28.**

**Deus Pater quomodo vixit Deum Filium.** 247.12.

**Deus magnus, & laudandus in fundatione Ecclesie.**  
**261.265.9.**

**Deus Deorum quomodo dicatur Dominus.** 275.1.

**Deus, ut nobis loquatur, attentionem exigit.** 278.7.

**Deus in se eminentior omnia continet.** 279.12.

**Deus in periculo unum refugium.** 297.1.

**Deus non minus est bonus cum flagellat, quam cum**  
**parcat.** 298.6.

**Deus quomodo errare faciat, excacet, obduret.** &c. 639.  
**39.39.40.**

**Deus quomodo cōuertat corda aliquorum, ut alios odio**  
**prosequantur, & tamen non sit causa peccati.** 617.

**22.23.&c.**

**Deus quomodo dicatur protector bonorum, quamuis**  
**tribulatione eos permittat probari.** 341.2.

**Deus quando non videt, nec audit.** 752.2.

**Deus quando queratur.** 37.10.

**Deus sol increuit.** 523.18.

**Deus cur dicatur Dominus absolute.** 518.2.

**Deus cur Aquila, & Gallina comparetur in Scripturis.**  
**528.4.**

**Deus remuneratur opera bona ex iustitia.** 67.23.

**Deus regnare dicitur multipliciter.** 562.9.

**Deus quomodo manifestus.** 565.2.

**Deus dupliciter dicitur custos animarum sanctarum.**  
**608.11.**

**Thrus quomodo sedeat super Cherubim.** 573.1.

**Deus quomodo dicitur loquutus in columna: nubis.**  
**567.7.**

**Deus solus aternus, quia immutabilis, & cur immuta-**  
**bilis.** 562.28.

**Deus non solum necessaria, sed etiam iucunda prabet.**  
**605.17.**

**Deus quomodo latari, dolere, & obliuisci dicatur.** 610.  
**32.7.8.1.**

**Deus passionibus subdi non potest.** 610.32.

**Deus quomodo magnus iuxta quadruplicem dimensio-**  
**nem.** 821.3.

**Deus quomodo eam omnibus impertiat, & tamen**  
**quosdam esurire permittat.** 826.16.17.

**Deus quomodo orandus, ut preces nostras exaudiat.** i-  
**bid.19.**

**Deus praesentiam suam quibus modis demonstrat.** 817.  
**Deus non semper minatur, sed aliquando iram effundit**  
**29.12.13.**

**Deus nobis est robur, petra, arx munitissima, munitio**  
**seutum, clipeus, cornu salutis.** 62.1.2.

**Deus petra cur dicitur.** 69.34.

**Deus iustus per antonomasiam.** 711.1.

**Deus prope est malis per iustitiam, bonis per auxilium.**  
**714.2.**

**Deus caeli quomodo dicatur filius Dei.** 779.26.

**Deus cur absolute bonus.** 776.1.

**Deus excelsus cur non diligit excelsos.** 787.7.

**Deus quomodo dicatur examinare, cum non egeat ex-**  
**amine.** 788.1.

**Dei benivolentia radix omnium bonorum.** 21.13.

**Dei protectio est velut sentorium.** 16.14.

**Dei respectus causa omnium bonorum sicut sol.** 23.  
**711.7.**

De

# I N D E X.

Dei gladius, & sagitta, quid 29. 13. 166. 2. 3. 243. 7.

Dei incarnatio fuit visitatio 32. 5.

Dei studia quid 37. 11.

Dei promissa qualia 47. 7. 8.

Dei amici, & inimici, quinam 61. 15.

Dei curus, equi, auriga, sagitta, qua 65. 12.

Dei praesentia quid operetur, eiusque potentia 64. 9. & seq.

Dei mos cum tepidis 955. 5.

Dei protectio in tribulatione 11. 2.

Dei potentia laudes 121. 1. & seq.

Dei vocis efficacia 123. 3.

Dei opera mouent homines ad fidem 150. 4.

Dei misericordia latius patet, quam iustitia, ibid. 5.

Dei cogitatio una, & simplex, continet ominent innumerabiles cogitationes 153. 11.

Dei arma offensiu, & defensiu 166. 2. 3.

Dei pietatem experiri quam dulce 179. 8.

Dei veritas, & iudicia quam profunda 150. 4. 173. 6. 810. 1.

Dei misericordia erga pios & impios.

Dei memoria plus delectat, quam praesentia carnalium voluptatum 426. 3.

Dei indignatio igni comparatur 447. 5.

Dei suauitas, misericordia, & mansuetudo 489. 4. 64. 5.

Dei nomen quatuor litterarum 178. 6. 7. 8. & seq.

Dei iuramentum 653. 5.

Dei veri, & deorum falsorum architectis 468. 15.

Dei rectitudo in quo consistat 565. 2.

Dei mira in puniendis impiis celeritas, & aliquando tarditas, ibid. 3. 173. 20.

Dei nomen quare sanctum, & terribile 574. 3.

Dei magnitudinem quomodo laudare, & imitari possumus 821. 3.

Dei perfecta laudatio non nisi in Patria exhiberi potest 828. 1.

Dei filius, peculiariter Deus deorum 776. 2.

Dei opera omnia ex misericordia profecta sunt, ibid. in tit.

Dei omnipotentia in extremo iudicio quanta, 566. 4. 5.

Deo quinam honor debeat 122. 2.

Deo quomodo fruemur in Patria 179. 9.

Deo cur nemo possit comparari 210. 8.

Deo quomodo conueniat poenitentia 653. 5.

Deum hominis recordari, quid sit 32. 5.

Deum furere, & irasci, quid sit 6. 5.

Deum memorem esse nostri, magnum beneficium 1. 8. 4.

Deum pro Deo suo, quis habeat 153. 12.

Deum videntes, similes sunt Deo; nunquam videntes, semper dissimiles, ibid. 12.

Deum pugnare pro nobis necesse est ut nobis innotescat 167. 3.

Deum semper laudat, qui semper bene agit 176. 32.

Deum quomodo nunc videamus 180. 10.

Deum refugium suum, & virtutem pauci ex vero affectu pronunciant 252. 1.

Deum cognosce ab hominibus, quam sit admirabile 816. 4.

Dij Gentilium, vani deiculi 560. 5.

Dextera Christum aliquando significat 798. 4.

Diabolus non robore, sed arte, scilicet patientia vincendus 816. 1.

Diabolus Rex superbia 798. 5.

Diaboli arma astutia, & malitia 241. 5.

Diabolus Pharaoni similis 504. 11.

Diabolus unde in nos potens, & quod effugium 503. 12.

Dies prosperitatis, nox tribulationis tempus aliquando significat 56. 7.

Dies vite, nox mortis tempus aliquando significat 85. 2.

Dies huius saeculi, dies peregrinationis, & doloris 484. 6.

Dies transeundo, & fluendo, & quomodo permanere dicantur 703. 1.

Dilectionis praeceptum, finis perfectionis, ibid. 8.

Disciplina paterna, castigatio 70. 39.

Disciplina virtutem prudentia aliquando significat 698. 2.

Discordia fratrum damna 768. 2.

Disiuncti peccatores cur saepe laborent ere alieno grauari 188. 23.

Diues esse debet animus non arca 660.

Diuitijs bene utendi gratia 662.

Diuitia non perdunt homines, sed superbia 482.

Diuites, dum Deum non timeant, inopes fiunt 161. 10.

Diuites impij cur dicantur Leones, ib. 10.

Diuites mali, non raro ad extremam inopiam rediguntur, ib. 10.

Diuitijs non caret, qui diuitias non desiderat, ib. 9.

Diuitia instabiles sunt, & fallaces, ib. 10.

Diuitia multis periculis sunt exposita, ib. 10.

Ppppp 3

Diui-



# INDEX.

- D**ivitias temporales qui diligunt, semper egent, ib. 10.  
 Divites aut potentia fidere, vanum, & stultum est.  
 269. 6. 170. 10.  
 Divitia fruuntur, dum effluunt, 334. 10.  
 Dng quomodo dicatur mentis, dicendo verum, 301.  
 4.  
 Dolosi in sua lingua confidunt, 26. 4.  
 Dolo orunt, & mendacium merces iusta, 119. 6.  
 Dominus exercituum, & Rex gloria soli Deo in Scri-  
 ptura tribuitur, 100. 10.  
 Dominus spiritualis quomodo erigatur, & perficiatur.  
 741. 1.  
 Dominus spiritualem edificando, non magis fidere debe-  
 re operationi, quam orationi, 742. 3.  
 Dormire Dei qui iust, 27. 6.  
 Dormitare, & dormire quomodo dicantur homines.  
 722.

## E.

- E**cclia, cur Columba sit, 19. in tit.  
 Ecclia quare, & quomodo magna, 165. 21.  
 Ecclia Christi semper à Deo protegendà, 685. 20.  
 Ecclia soli, dum iusti comparatur, 511. 36.  
 Ecclia, quomodo ancilla, quomodo libera dicatur.  
 683. 6.  
 Ecclia brevi tempore propagata, 651. 3.  
 Ecclia ex generatione dei, 605. 8.  
 Ecclia spem à Christo, 240. 31.  
 Ecclia ducta à phare in celo non sedere, ib. 11.  
 Ecclia Dei duobus capitulis manifestis apparet. 261.  
 1.  
 Ecclia cur dicatur mons Sion, & terra Aquilonis, Cui-  
 tas Domini, & iustitiam 266. 7. 26. 10.  
 Ecclia Dei mons conculcatus, mons pinguis &c. 364.  
 15. 16. 17.  
 Ecclia vix nata in Abel persecutionem patitur, 749.  
 1.  
 Ecclia Sanctorum firmamentum Dei, 140. 1.  
 Ecclia Catholica nova Hierusalem, 591. 22.  
 Ecclia cur dicatur fundari, non fundata, 261. 2.  
 Ecclia ad beatitudinem quibus lapidibus, 383. 10.  
 Ecclia, & Christi Regni propagatio, 390. 8.  
 Ecclia fundamenta quæ, 489. 490. 1.  
 Ecclia persecutores, 649. 301.  
 Ecclia dignitas præcedit Angelos, 240. 11.  
 Ecclia omnia munus suos, & gloria mystice designa-  
 ta, 327. 10.

## F.

- E**cclia pugna adversus hostes Deo præcipue auctore,  
 ib. 13.  
 Ecclesie firmitas, beatitudo, successio, 308. 24.  
 Ecclesiam cur vocet siliam David, 247. 12.  
 Ecclesia, quid significet, 132. in tit.  
 Effundere frumenta quid, 167. 3.  
 Electi Dei sunt oves, 93. 1.  
 Electi, reliqua sunt Christi, 83. 12.  
 Electi, Deus multa bona præstat, 94. 1.  
 Electorum propria qualitas, & nota, 799. 8.  
 Electorum salus est Christi meritis, 743. 4.  
 Eleemosyna quæ bona pariat, 663. 6.  
 Eleemosyna quæ circumstantias habere debeat, 348. 6.  
 Eloquium Dei est, canon, 69. 33.  
 Eloquium Dei cur dicatur ignum, 712. 4.  
 \* Eman Egrata quis, 494. in tit.  
 \* Epistola, historia, & Prophetia sacra quomodo diffe-  
 rant, 238. 1.  
 \* Episcopi longe abesse ab Episcopatu suo non debent, 642.  
 7.  
 Episcopo quare in Ecclesia detur locus altior, 741. 2.  
 \* Es, particula, in oratione Hebræa, & per eundem, 69.  
 32.  
 Et, sepe in Scriptura ponitur pro, quia, 197. 17. 787. 8.  
 Etiam quis, 500. in tit.  
 \* Evangelica predicatio dicitur vox Domini, 121. 1. &  
 seq.  
 Evangelica predicatio quomodo dividat flammam i-  
 gnem, 125. 7.  
 Evangelice predicationis vox, 121. 1. & seq.  
 Evangelizatio in hominibus spiritibus, & nationi-  
 bus barbaris, 125. 126. 127. 7. 8. 10.  
 \* Excusio in eam hoc tempore in iudæis impletur,  
 sed manifestetur in die ultio, 168. 7.  
 Exultatio iusti qualis, 109. 12.

- F**abulationes sunt hereticorum colloquia, 701. 5.  
 Facus aliquando in Hierusalem ponitur pro ira, 555. 2.  
 Faciem avertere quomodo dicatur Deus, 230. 26.  
 Facultas exequendi non erit in inferno, licet futura  
 sint desideria mala, 114. 2.  
 \* Fideles iustificantur ali quando per oves, & bonos, 33.  
 8.  
 Fideles infidelium cetera, 447. 7.  
 Fideles, populi, quomodo vocentur, commutandi, & li-  
 bra, 238. in tit.

# INDEX.

**Fidelibus non promittitur carentia inopia, sed consolatio spiritualis** 164. 10.

**Fidelium numerus magnus** 90. 24. 25.

**Fides requirit hominem vere humilem** 673. 1.

**Fidei tempus aurora comparatur, infidelitas tenebris noctis** 254. 4.

**Fidei diuina signum quoddam sit** 571. 6.

**Fidei propagatio capiti per Apostolos in Hierusalem** 651. 3.

**Fidem ad iustitiam reputari, quid** 142. 2.

**Fiducia in potentia propria aut diuitijs vana ostenditur** 269. 6.

**Filijs inter humanas felicitates primo loco numerandi** 819. 13.

**Filius se habet ad patrem, ut radix ad arborem** 294. 5.

**Filia Hierusalem que sint** 266. 10.

**Finis consummationis, diuersimode à Patribus intelligitur** 704. 8.

**Firmamentum varie accipitur** 309. 16.

**Flagella quibus à Domino castigamur** 729. 3.

**Fletus, & ieiunia vera patientia signa** 586. 7.

**Fletus, cur tribuatur nocti, latitia vero diei** 129. 6.

**Fletus in Scriptura saepe ponitur pro signo fletus** 370. 14.

**Flumina Babylonis bona sunt temporalia** 780. 1.

**Federe in Hebraica lingua varia significat** 702. 5.

**Felicitas iniquorum magna est tentatio** 184. 7.

**Felicitas vera quam** 820. 18.

**Felicitas mundana pertransit** 585. 4.

**Frangere sitim, quid sit** 604. 13.

**Fraudulentus amicus peior est inimico manifesto** 302. 12.

**Fulgura sagitta Dei** 64. 12.

**Fulgura & tonitrua praesentiam Dei maxime demonstrant** 817. 7.

**Tuniculus in Scriptura pro hereditate sumitur** 789. 2.

## G.

**Gehenna cur dicatur Infernus inferior** 486. 12.

**Gens non sancta quam sit** 228. 1.

**Gentes omnes tam fideles, quam infideles Christi sunt hereditas** 88.

**Gentium ad Deum conuersio** 485. 8.

**Gentiles Deus docuit per naturalia** 838. 9.

**Gladius, & lancea Dei quid** 167. 3.

**Gloria Domini, qua sit** 560. 4.

**Gloriari, quando malum** 153. 2.

**Gloriam Dei Sol praecipue predicat** 74. 5.

**Gloriatio non semper vitiosa** 158. 2.

**Gloria caelestis corona, duo continet** 595. 5.

**Gratia praedestinationis dicitur fors** 58. 6.

**Gratia Dei scutum** 21. 15.

**Gratia lux est, peccata tenebra** 143. 1. & 671. 2.

**Gratia est anima vita, peccatum mors** 156. 19.

**Gratia adiuuans non tollit libertatem arbitrij, sed confirmat** 448. 9.

**Gratia cur aliquando subtrahatur** 586. 8.

**Gratia prauoniam, quid** 672. 5.

**Gratia Dei ad exterminandum peccatum multo plus quam studium nostrum valet** 299. 3.

**Gratia dei pinguedo anima, & eius effectus** 337. 6.

**Gratia excilians, & comitans, bonorum operum causa** 524. 18.

**Gratia Dei in anima, est veluti aqua in terra arida** 813. 6.

**Gratia est salus inchoata** 713. 2.

**Gratia effectus** 55. 3.

**Gratia Dei necessitas** 15. 2. 20. 9.

**Gratia auxilia varia** 94. 3.

**Gratias Deo agere quoniam debeant** 670. 27.

**Gubernatio aliorum difficilis** 134. 12.

**Gubernatio Dei qualis** 657.

## H.

**Habitatus mali, & vitia sunt hostes hominis** 24. 7.

**Hereditas cur dicatur calix** 45. 7.

**Hereditas malorum, & iustorum, ibid.**

**Heresis modernorum haereticorum, qui vota rerum non imperatarum à Deo omnino conseruunt, refellitur** 425. 12.

**Haereticorum dogmata de peccatorum iustificatione** 141. 1.

**Haereticorum predicatio, lingua serpentum** 798. 3.

**Hebraeus populus aliquando iudas, aliquando israel dicitur** 666. 2.

**Hebraei vtuntur genero foemino pro neutro** 145. 7.

**Hebraei ponunt futurum, quando significatur quaedam continuatio** 12. 5.

**Hebraei orantes manum extollebant in altum** 118. 2.

**Hierosolyma desolatio per Antiochum facta deploratur** 409. & deinceps.

**Hierusalem muri quoniam sint** 291. 19.

**Hierusalem filia quam sit** 260. 10.

# I N D E X.

*H. iherusalem coeli* fit porta quae 490 f.  
*H. iherusalem terrestris* prerogativa, ib. 2.  
*H. iherusalem* crederetur, ac confessio latitans 493. 7.  
*H. iherusalem* avertunt Turci, & Vespasianus propter o.  
*deum iherusalem*, non propter odium Dei 493. 5.  
*H. iherusalem* in caput coeli fit, hanc 724. in tit.  
*H. iherusalem* Propetias, & Epistola facit, quomodo disse-  
 rant 238. 1.  
 \* *Holocaustum* gratius quodnam 79. 3.  
*Holocaustum* perfectum 354. 12.  
*Holocausta* modullata quam dicantur, ib. 13. 14.  
*Holocausta* spiritualia, & oblationes quae dicenda sunt.  
 291. 20.  
*Homo* quomodo imago Dei 17. 7.  
*Homo* ex natura corporis, & viribus quid facere possit.  
 49. 2.  
*Homo* a creaturis omnibus despicitur in hac peregrina-  
 tione 729. 4.  
*Homo* sic admittit Dei, similis mortuo 118. 1.  
*Homo* propria virtute liberari non potest a malis 154.  
*Homo* ex similibus floribus, aliisq. caducis, non autem  
 soli, & bona, & felicitas 440. 44.  
*Homo* exaltatus a Deo 665. 7.  
*Homo* quam modica res sit respectu Dei, respectu sui  
 magna 817. 5.  
*Homo* sicut omnis aditus perit, Diabolus sicut leo ex  
 malitia recidit 718. 8.  
*Hominem* in iudicio quid poteris reddere securum.  
 268. 5.  
*Homines* dicuntur aliquando Dei 33. 8.  
*Homines* sunt variolae recentia 9. 9.  
*Homines* cur perinsantes, & latentes significantur  
 32. 2.  
*Homines* iniqui membra sunt diaboli 98. 4.  
*Homines* fideles per iherusalem significantur 22. 4.  
*Homines* dicuntur omni lingua 110. 9.  
*H. iherusalem* Canonici quomodo recitantes 140. 3.  
*H. iherusalem* septem Canonici 2. ius in Ecclesia unde  
 716. 4.  
*H. iherusalem* spiritualis quamam 562. 8.  
 \* *Humanitas* Christi caesus, & domus dicitur 245. 10.  
*Humanitas* non post peccatum corrupta stans 731. 3.  
*Humanitas* non terrena cupis, dicitur torrens 555. 8.  
*Humilitas* gratissima Deo 68. 30.  
*Humilitas* talis conditio recte facta 17. 6.  
*Humilitas* iocunda Regibus, & Principibus precipue  
 necessaria 787. 7.

*Humilitas* ex tribulatione veniens, magnum donum  
 est 699. 7.  
*Humilitas* quae ad terram, quid sit 237. 27.  
*Humilis* oratio non convertitur vacua 171. 16.  
*Humiles* vultus rebus 664. 5.  
*Humiles* spiritus, quomodo salventur 164. 19.  
*Humilis* significatur nomine lactantium, & infan-  
 rum 32. 3.

## I.

*Iacula*, tentationes aliquando significant 69. 32.  
 \* *Idea* divina res omnes representans 894. 51.  
*Idit huius*, qui fueris 200. in tit.  
*Idolorum* caritas indicatur 485. 7. 8.  
*Idololatra* similes Idolis 608. 16.  
*Ierusalem*, & accens, sunt ala orationis 171. 16.  
*Ierusalem*, & cetero indur conuenit Christo, prout est in  
 membris suis, ib. 16.  
*Ierusalem* caput operire, quid sit 375. 13.  
*Illuminatio* oculis Dei multiplex, ut er nos 356. 1.  
*Illuminationis* Dei finis, est iherusalem a peccatis 717. 2.  
 \* *Imagines* Sanctorum 668. 16.  
*Imperamenta* in querendo Deo 612. 4.  
*Imperatorum* per, cetero in Christianos describitur 233.  
 11. & seq.  
*Impius*, incepta gloria mundana, quam quaesivit, inest  
 priuatur aeterni, quam non quaesivit 274. 20.  
*Impius* aperta, & occulte insidatur Iustis 30. 16.  
*Impius* quasi leo 60. 13.  
*Impy* ius simulacra Idolorum 77. 18.  
*Impy* cum iustos offendunt, Deum potius offendunt 21.  
 12.  
*Impy* timent ubique 51. 9. 10.  
*Impy* quomodo in exitum precipitantur, & qualis est  
 illorum 68. 7.  
*Impy* cur trepidant timore, ubi non est timor 296. 7.  
*Impy* omnes mendaces esse conueniuntur, & ceteri 214. 6.  
*Impy* tamis deum laudant, quamdamque venerant  
 273. & seq. 19.  
*Impy* in hoc aculo Iusti, iusti in futuro dominabuntur  
 Impy 272. 15. 273. 18.  
*Impy* quam breui tempore regnent super Iustos 735. 3.  
*Impy* in statu in hac vita 209. 2.  
*Impy* in miseria 3. 5.  
*Impy* in malis illata Iustis, ipsis solum nocent 29. 33.  
 30. 16. 16.  
*Impy* in desideria nunquam 47. 9.



# INDEX.

[illegible]

# INDEX.

**Iusti semper Deum laudant** 158.1.  
**Iusti pro se Deum habent vigilantes** 163.15.  
**Iusti exultatio, qualis** 169.12.  
**Iusti contra pericutores defensio, est oratio** 171.16.  
**Iusti filii hominum non iumentis** 180.11.  
**Iusti non multum debent formidare infidels impiorum** 186.12.13.  
**Iusti non alios habet inimicos, nisi impios** 188.2.730.  
**Iusti quoniam sint** 613.3.621.3.  
**Iusti in tribulationibus capiunt** 789.9.  
**Iusti non possunt moribus submissi frantur** 161.9.  
**Iustitia interdum misericordiam significat** 505.14.  
**Iustitia & Equitas Christus Diabolum superavit** 241.5.  
**Iustitia, & veritas Regi necessaria** 242.6.  
**Iustitia Dei, quid** 811.1.  
**Iustitia iustorum vera est, non imputativa, ut heretici volunt** ibid. & seq. 2.  
**Iustitia iustorum respectu Iustitie Dei nulla** 812.2.  
**Iustitia pro opere bona, & caritate ponitur** 505.  
**Iustitia viam ambulare, quid sit** 813.12.  
**Iustitiam iudicare, quid sit** 55.4.  
**Iusto spes est tutissima domus** 18.10.  
**Iusto melius est modicum, quam ingentes divitie peccatoris** 187.17. & seq.  
**Iustorum merita ex misericordia Dei** 113.5.  
**Iustorum auxilium a Domino** 62.2.  
**Iustorum in hac, & altera vita primum** 303.4.  
**Iustorum christi** 113. & 119.  
**Iustorum mors, qualis** 165.22.  
**Iustorum preces a Deo, semper exaudiuntur** 163.15.  
**Iustorum prosperitas diuturna, impiorum brevis** 181.2.188.21.191.37.38.  
**Iustorum magna tentatio est felicitas iniquorum, & quomodo superetur** 184.7.  
**Iustorum principatus unus est multiplex** 795.16.  
**Iustos perpetuo respicit Deus** 163.35.  
**Iustos de tribulatione quomodo liberet Deus** 14.15.164.18.  
**Iustum iustitiam suam predicare, presumptio, quando non est** 67.23.  
**Iustificatio impiorum ordo** 23.4.  
**Iustificatio fit cum gratia infusione** 142.1.  
**Iustificatio initium non nisi a Deo** 505.4.

## L.

**Lacus quid sit** 10.16.  
**Lacus Dei quomodo a sacrificio laudis interrosca-**

**sur** 180.16.  
**Lacus propria aliquando non mala, & quando mala** 158.2.  
**Lacus Dei unde sumenda** 812.2.  
**Laudari optime quomodo deus** 656.  
**Laudari in Deo, quid sit**  
**Laudis Dei materia, qua nam sit** 612.5.663.2.  
**Laudis sacrificium summam salutis complectitur** 282.24.  
**Laudes Dei omnia continentur** 842.13.  
**Laudem Dei, quae ore catatur procedere debet silentium** 346.1.  
**Levari in vultu, signum innocentie** 405.13.  
**Letitia spiritualis unde oriatur** 661.  
**Lex Dei multis modis nominatur in scripturis** 75.8.  
**Lex Domini quibus modis soluitur** 2.1.  
**Lex Dei quid sit in vultu, & iustis** 6.3.  
**Lex alia charitatis alia iustitia** 753.4.  
**Lex Domini quomodo dicatur ignea** 11.4.  
**Lex Domini terrarum iusta est, in quam auctumur a Spiritu** 58.74.2.  
**Lex peccati, siue cupidinis exerceat homines** 705.1.  
**Lex Dei aliter cur sit indispensabilis** 711.2.  
**Legis divina sex encomia** 78.8.  
**Legis divina observatio a Dei amore promittitur** 161.13.  
**Legis Dei edes est cor iustum** 2.2.  
**Legis divina nomina diversis** 685.4.686.7.  
**Legis divina amor qualis esse debeat** 687.4.  
**Legis Dei observantiam qua impediunt** 683.1. & seq.  
**Legis consilium qua non a pariat** 704.2.  
**Leges Dei mirabiles in sensu mystice quamquam sine** 709.1.  
**Legis ad observantiam quatuor a Deo perenda** 692.1.  
**Liberalitas regia virtus est, ac divina** 825.16.17.  
**Liberalitas Dei, bonorum omnium causa** 826.16.  
**Liberatio a malis, & a vitiis** 538.16.  
**Liber vimentium, & iustorum puer dicatur** 382.33.  
**Lingua Domini qua sunt** 606.18.  
**Limbus, locus inferior** 495.6.  
**Lingua quomodo meditatur iustitiam Dei** 176.32.  
**Lingua loqui iudicium, & ore meditari sapientiam, quid ibi** 32.  
**Lingua dolosa eorum quibus cum versatur, valde magna calamitas** 719.12.  
**Lingua dolosa parum nocet, nisi inducat ad peccatum** ibi. 2.  
**Lingua dolosa sagitta similis, & eius remedia** 720.4.  
**Lingua dolosa, & iniqua descriptio, & differentia** 719.

# INDEX.

- 76.2.  
*Lingua peccata alijs frequentiora, difficillime cau-*  
*tur* 164.15.  
*Lingua quomodo tribuatur cogitare* 291.2.  
*Lingua detrahentium instar* 312.6.  
*Literaturam cognoscere, quid sit* 3017.  
*\*Locorum mutatio uana* 43.1.  
*Loquendi praenotia cauetur maxime incommoda*  
 661.  
*Lucerna in scriptura passim vocantur filij, sine posteris*  
 766.18.  
*Lumen Dei principium bonorum omnium* 6831.159.5.  
*Lumen gloriae ad uidentem Deum necessarium* 180.10.  
*Lumen uultus Dei per se licatur* 506.15.  
*Lumina caliditate praenotantur, qui rationis lumine u-*  
*ti noluerunt* 274.21.  
*Luna aliquando significat corruptionem, & mortalita-*  
*tem* 350.7.  
*Lux interdum pro letitia ponitur* 159.5.  
*Lux gratiam, & misericordiam* 228.7.  
*Lux quam Deus multis creauit, quibus perit* 43.17.  
*Lux iustitia, quomodo oriri dicatur* 568.12.  
 M.  
**M**agnificencia Dei qualis 31.2.  
*Mabelet quid* 493. in tit.  
*Malae naturae corruptio* 49.1. & seq.  
*Maledictio diuina, omnium malorum cumulus aptis si-*  
*militer uertitur* 646.17.18.  
*Malum simpliciter, & malum culpe* 513.10.  
*Malorum omnium initium, mentem a Deo auertere*  
 297.3.  
*Malorum conuersatio nunquam magis nocet, quam in*  
*continuis, & computationibus* 804.5.  
*Mandatum Dei quomodo dicatur latum* 702.8.  
*Mant, heroniam haresis circa ritum, creationem refelli-*  
*tur* 540.7.  
*Manna Eucharistiae figura* 437.28.657.  
*Martirum uirtutes uirtute excellentes uirtus* 758.1.  
*Manus peccatoris, quid* 181.12.  
*Mare ostendit Dei potentiam* 503.1.  
*Mare, & flumina aliquando pro gentibus, & Iudaeis su-*  
*mmuntur* 509.25.  
*Mare, quomodo manus habere, dicatur* 608.26.  
*Mariyrum Christi fides, & constantia* 715.1.732.4.  
 324. & seq.  
*Mariyrum Christi de tribulationibus victoria* 164.17.  
*Maturare amicum* 57. & uis eius significata  
 713.3.  
*Maximus reprehensus quod delatoribus nimis indulse-*  
*rit* 582.6.  
*Medes, & Gigantes ydem literis scribuntur Hebraice*  
 497.11. & seq.  
*Media querendi Deum* 612.4.  
*Memoria Dei plus delectat, quam praesentia carnalium*  
*voluptatum* 426.3.  
*Memoria Dei inter operandum quomodo haberi possit*  
 338.7.  
*Memorandum periculosum, multorum malorum, & cau-*  
*sa* 162.13.  
*Mendacium dicitur iniquitas* 609.6.  
*Mendaces filij hominum in statibus quomodo* 632.9.  
*Mendacium ordinarie primum peccatum in pueris*  
 314.3.  
*Mendacy congruit Deus dissidentes potestis uirtutis sua*  
 311.2.  
*Mercatum, & dolosorum merces* 158.6.  
*Mercatorum interdum aliquando pro lectione sacrarum scri-*  
*pturarum* 379.27.  
*Messias quomodo filius, & Dominus David* 650.1.  
*Messia aduentum David efflagitat* 314. & seq.  
*\*Milites Christi fugiendo, & tolerando vincunt tenta-*  
*tiones* 252.1.  
*Milites Dei sunt creatura omnes* 294.7.  
*Miserere corporales communitates quatuor, & totidem spi-*  
*rituales* 632.4.  
*Miserere proprie consideratio uirtutis* 702.1.  
*Miseretur Deus cuius, & patet, & in omni iudex* 319.6.  
*Misericordia Dei diuina patet quomodo sit* 150.5.  
*Misericordia à miseratione quomodo* 311.2.6.  
*Misericordia per secula filij Dei propria* 1007.  
*Misericordia Dei in qua perissimum conuenit* 708.4.  
*Misericordia Dei quam magna, & quantalibet pro*  
*impios* 178. & seq.  
*Misericordia est simul corona iustitia* 180.11.  
*Misericordia Dei gratia iustitia* 484.15.  
*Misericordia Domini patet in dilectione* 337.4.  
*Misericordia Dei diuina sit, quia est* 755.7.  
*Misericordia est, & in omni, & defectum* 150.5.  
*Misericordiam per se in omni, & in omni* 158.8.  
*Misericordia diuina affluencia* 183.2.  
*Misericordia nomen omnia beneficia complectitur* 325.  
 20.  
*Missa sacrificium* 91.27.  
*Mites facile Deum habent adiutorem* 258.19.163.2.  
 29999 2. Mo-



# INDEX.

Monachi veteres hospitium ad laetitiam legumina-  
lio condita appendebant 606.17.  
Mons Sion quare immobilis fuerit 733.1.  
Montes terrae qui dicantur 253.3.  
Montis Sion variis significationibus 266.10.  
Montium creatio 517.2.  
Morte dicat, & possibilibus in Beatis con-  
sistenda, non deponenda 131.15.  
Mori peccatorum, quare pessima 164.21.  
Mors iustorum, quare pretio 1. & qualis 165.21.22.  
Mors Christi, qui in dicitur mortuus 12.5.22.9.  
Mors impietatis nunquam finienda 272.14.  
Mors temporis, & vita, die significatur 86.2.  
Mortui cur Deum laudare negentur 497.11. & seq.  
Mortuorum anima Deus transmutat 495.5.  
Moses Princeps Ecclesiasticus, & politicus simul 433.  
20.  
Moses, an auctor aliquorum Psalmorum 519. in tit.  
Motus prae-repentis, & timor 16.5.  
Mulierum infidelitas, & sterilitas 633.8.  
Mulieris Christiana ornamentum ad intus esse debet  
249.11.  
Mundus sine intercessione Sanctorum non tamdiu sub-  
sisteret 626.20.21.  
Mundus miratur, non diligit eos, qui de mundo non  
sunt 7.8.3.  
Mundus, terra deserta, inuisa, & iniquosa 337.3.  
Mundi unitatem agnoscere, quid petant à Deo  
208.18.  
Mundum oblitisci, quid sit 248.12.  
Munera quae Christo placent 307.10.  
Munerum acceptio, causa iniquitatis 110.10.  
Muri cuiusdam dicuntur viri perfecti 266.11.  
Muri Hierusalem quinam 291.19.  
Mutatio locorum curia 43.1.

N.

Nasus pro iracundia cur 74.51.  
Nationes barbarae de ore cur dicantur 125.7.  
Natura humana non viles apud Deum 308.14.  
Natura humana propter fragilitatem infanti à paren-  
tibus neglecto comparatur 115.16.  
Natura humana corruptio de tribuitur 195.7. & seq.  
Natura corrupta mala 49. per totum Psalmum.  
Natura videtur quatuor, & eorum contraria 632.4.  
Natura quomodo dicantur confecti 767.19.  
Necessitas Gratiae Dei 15.2.20.9.

\* Nomen Domini cur dicatur sanctum 157.21.  
Nomen Domini invocare, & in nomine Domini inuo-  
care item 80.8.  
Nox quomodo interpretatur in celo 770.3.  
Nox, quando tempus maximum opportunum ibid. 3.  
Nox, occasio occulta pescandi 57.4.  
Nox, aliquando significat tempus tribulationis 55.3.  
Nox, aliquando significat tempus quo abest lux gratiae  
671.4.  
Nox, aliquando significat mortis tempus, sicut dicitur  
tempus vitae 85.2.  
Nodus diuisio in quatuor partes apud veteres 754.6.  
Nubes, curus Dei, domus, tentorium 64. & 55.12.  
Numeri spirituum sancti, & sequentia 71.4.  
Nuptiarum sponsi, & sponsa caelestis quis sit finis 251.19.

O.

Obedientia summa de cur Domino, quod simo-  
figmentum manu in cur 698.1.  
Obedientia, & deo, & fides 7.8.  
Obedientia, & amarum, & amarum est, quod Deus pre-  
cibus in uis bonis reponit 62.43.  
Oblationes spirituales, & holocausta, quae sint dicenda  
291.20.  
Oblutio Dei, radix peccatorum 38.18.  
Oblutio, quomodo commendat Deo 230.25.  
Oblutio, & mundum quid 247.12.  
Obstinati, & superbi, cur cedro similes 124.6.  
\* Obstinati, quid 122.19.112.  
Oculus intellectum aliquando significat, animae obli-  
tatem, & uenter memoriam 134.11.  
Oculos mentis auertere à Deo, malorum omnium mu-  
tium 297.3.  
Oculus effugium aurium, & lingua tribuitur 701.2.  
\* Odor exolatus arietum carnibus, cur suauissimus di-  
ceretur 354.13.14.  
\* Oliua fructifera iustus comparatur, impius ligno ar-  
do 686.8.  
\* Opera bona sacrificium sunt iustitiae 16.6.  
Opera mala liboria 30.16.  
Opera con-ena esse debent cordi, & ori 59.6.  
Opera infidelis, qualia 50.2.  
Opera boni commendat Deo ex iustitia 67.23.  
Opera dei mouent hominum ad Deum 150.4.  
Opera dei conformia sunt uerbis illius ibid. 4.  
Opera quae Deo placent, & in fide, & in radice ibid. 4.  
Opera Domini inuestigabilia 432.19.

Opera

# I N D E X.

- Opera nostra minima unde valorem excipiant 347. 6. Passio Christi à voluntate, & potestate Dei processit sed non sine culpa Iudeorum 648. 26.  
 Operum bonorum venenum præsumptio 17. 6. Passio Christi ab infantia caput 499. 16.  
 Operibus Deus laudandus 149. 2. Passiones Christi: cur plurimæ fuerint 245. 16. 17.  
 \* Oratio que unde fit 19. 1. 2. Passio Christi magnitudo 497. 7.  
 Oratio est Domus Dei 20. 8. Passio Christi prælectionem, unde Psal. 63. tot. 340.  
 Oratio Terrena, & celestis, qua 78. 3. & Psal. 98. toto 372.  
 Oratio qua peccata remittas 102. 7. Passio Christi, quomodo abominarentur discipuli 496. 8.  
 Oratio humilis non in terra vacua 171. 16. Passio Christi meditatione contemuntur omnia 328  
 Oratio est defuncti iusti contra persecutoris, ibidem 2. 3.  
 Oratio fervens, & assidua ad impetrandum apta 510. 3. 13. 17. 52. 1. Pater æternus generando Filium, crucifigendo Verbum dicitur 239. 1.  
 Oratio eadem ter à Psalmista iterata, quod mysterium contineat 299. 1. Patientia melior est, quam liberatio de calamitate temporalis 164. 17.  
 Oratio peccatoris, quando non sit peccatum 642. 6. Patientia melior est diuitijs 111. 9.  
 Orationis ala ieiunium, & saccus 171. 16. Patientiam in malis causa bonorum 123. 17.  
 Orationis donum effectus tribulationis 138. 25. Patientes facili experiuntur in se dei auxilium.  
 Orationem Deus inspirat 671. 2. Per patientiam Deus est cum iustis tribularis 164. 18.  
 Orantem quando Deus contemnat 19. 1. 2. Patria celestis, Regnum, Ciuitas, Domus dicitur 727. 2.  
 Orantes quare Deus non semper exaudiat 511. 4. Patria genitum Gracia lectio, & cur 541. 7.  
 Orando manus leuare, quid significet 337. 5. Pauperi quomodo Deus assistat à dextris 649. 30.  
 Orationis perseverantia, in signo donum Dei 355. 19. Pauperi qui miseretur generatur deo 662.  
 Ordo Melchisedech 652. 5. Pauperes voluntate, ut Deum querant 382. 37.  
 Oro meditari Sapientiam quid sit 190. 32. Paupertatis fructus 37. 16. & 169.  
 Ornamentum mulieris Christiana ad intus esse debet 249. 15. Pauperes autem exaudit Deus 38.  
 \* Ossa robur significant 134. 13. Pax non hominum habenda cum omnibus, sed optanda, & querenda 163. 14.  
 Ossa in florum, quomodo Deus custodiat, & quid sint 164. 20. Pax quomodo in hac vita querenda sit ib. 14.  
 Ossa pro viris perfectis: caro pro infirmis, aliquando sumitur 169. 12. Pax perfecta haberi nequit in hac vita ib. 14.  
 Offium exultatio perfectam latitiam significat ib. 12. Pax celestis Hierusalem est inquirenda, ib.  
 P. \* Peccatum veniale proprie non relinquit maculam 52. 2.  
 Palula cuius Dei, quanam sint 94. 1. Peccatum mortale cur dicatur maximum 77. 14.  
 Palata huius mundi, cui dicuntur tabernacula peccatorum 502. 11. Peccatum mors est anima; gratia, vita eiusdem 156. 19.  
 Panis pro quolibet cibo in Scriptura ponitur aliquando 606. 16. Peccatum solum miseros facit 210. 1.  
 Paradus terrestris atrium fuit celestis 625. 2. Peccatum primum in pueris, ut plurimum est mendacium 314. 3.  
 Parvuli in Scriptura, vel simplices, vel ignorantes, vel humiles intelliguntur 115. 2. Peccatum est intendendum pena peccati, & gravissima 10. 12. & 206. & 380. 33.  
 Parvuli dicuntur aliquando amici huius seculi 25. 8. Peccati fuga & vel timore proficiscitur 260. 13.  
 Passeres pro omnibus oculis, Hebraea locutio est 606. 19. Peccati remissionem, & infusionem iustitiae, Lutherani male dixerunt, non imputationem peccati, & putationem iustitiae 107. 12.  
 Passio Christi holocaustum 79. 3. Peccati instrumenta sunt membra externa 711. 8.

# I N D E X.

- Peccans graviter, praesertim peccato luxuria, miser, & Conare 728.6.  
curvus 194.6.  
Peccati radices duae 177.1.  
Peccata recogitanda nocte 16.5.  
Peccata quae magis in concordiam mutantur 10.6.7.  
Peccata miseria sunt 22. 2.  
Peccata laquei sunt 45.7.  
Peccata leuia, magna iustus existimat 104.12.  
Peccata sunt tenebrae, sicut gratia lux est 140.1.  
Peccata, quae magis in concordiam mutantur 102.7.  
Peccata Christianorum causa persecutionem in Ecclesia 324.1.  
Peccata parentum in filijs, quomodo Deus castiget 644.13.  
Peccata quomodo Deus operiat 504.2.  
Peccata parentum Deus puniit in ijs, ac posteris, cum simili: peccata non visant 447. & 448.8.  
Peccata regi & non imputari, quid 140. & seq. 2.  
Peccata nostra Christus sibi tribuere potuit 85.1.  
Peccatorum poenitentia 24.6.  
Peccatorum cognitio efficitur 2.23.  
Peccatorum remissio optanda 140.1.  
Peccatorum causa, cur vita hominis breuior sit 519.7.  
Peccatorum radix, qua 38.18 & 594.3.  
Peccator omnis quomodo dicatur prauaricator 519.7.  
Peccator dum iusto vult nocere, magis sibi nocet 186.11. & seq.  
Peccator Aranea pulchra assimilatur 207.14.  
Peccator Aspidochelone similis 314.5.  
Peccator quomodo dicitur longe distare à Deo 751.1.  
Peccatoris execrati mala 40.26.  
Peccatoris manus, quid 181.12.  
Peccatoris salus, quod habeat initium 210.5.  
Peccatoris furor, & furor serpentis, qui nulla arte mansuesci potest 314.4.  
Peccatoris iustificari possent in conspectu hominum, sed non in conspectu Dei 811.2.  
Peccatoris, licet dissimuli, cur saepe laborent are alieno grauius 188.23.  
Peccatores ex peccatis suis sensum doloris, quem par esset, cur pauci percipiant 193.4.  
Peccatorum usura 308.14.  
Peccatorum potentia tota venti, vel pluuia velocissime transeuntis similis 315.7.  
Peccatum multorum certitudo cordi Dei 750.4.  
Peregrinus caligat, parua, Domus est tabernaculum in die, parantur 580.8.  
Perfecti Deum sement timore filiali 161.9.  
Perfecti etiam nihil semper aliquid habent, quod sibi periant igno 162.12.  
Perfecti non erant muni decemur 260.11.  
Periculum salutis aeternae maximum 671.3.  
Periculi homini, qui non aduertant, ibid. 4.  
Pericula non hostilis pietatis semper sunt in hac vita 662.  
In Periculis Deus omnium refugium 297.1.  
Pericula vitae praesentis, soli spirituales exercitant 306.9.  
Perpetuum in terris nihil 638. 38. 40. 41.  
Persecutor, qui se persequitur facit agitare moreo perna, seipsum vero morbo calpe 171.10.  
Persecutiones iustorum, cur recedant homines incedunt 731.3.  
Persecutiones cur Deus permittat 679.13.  
Persecutiones Imperatorum in Christianos descriptio 233.11. & seq.  
de Persecutione Sancti quandoque peruenit 238.28.  
Persecutionum tria genera, quae sunt in ista aetate impii 169.9.  
Persecutionum & calumniarum morbo, qua medicina facienda 183.6.  
Persecutio in oratione, ut siue donum 355.19.  
Perseuerantia donum, proprium Praedestinatorum 344.8.  
Pes superbia, quid 181.12.  
Per nihil melius potest à Deo, qui impii conuertat nas ad se, & se conuertant ad nos 452.8.  
\* Pharisaeus, quia Diaboli 504.11.  
\* Py & humiles paucissimi respectu impiorum 655.7.  
Piorum honores & opes 377.  
\* Plaudere mitem, qui significat 257.1.  
Plenitudo temporis in Scripturis, quid 588.13.  
Pluuia voluntaria, quid sit, ibid. 13.  
\* Panna aperit oculos, qui se clauderant 423.5.  
Panna peccati in hac vita 588.12.  
Poenitentia 672.4.  
Poenitentia 2.2.1. quae requiritur 732.4.  
Poenitentia Deo semper grata 754.6.  
Poenitentia & Confessione efficacitas 106.1.  
Poenitere dicitur Deus, quando rem mutat, non poenitere quando non mutat 763.11.  
Poenitentium genera tria, triuis autum generibus com-



# INDEX.

*Pœnitentium vita peccatoribus displicet* 587.9.  
*Pœnitentium officium* 197.19.  
*Populus Dei regendus à Magistratu Ecclesiastico, & civili* 432.20.  
*Populus Dei, aptissime vincta comparatur* 452.8.  
*Populus Dei, quid cupiat & oret* 346.2.  
*Porta merita, quid* 37.14.  
*Porta Sion, quid ibid.* 14.  
*Pastulanda à Deo* 696.2.  
*Potentia Dei laudes* 121.1. & seq.  
*Potentia Daemonum, & fragilitatis humana descriptio* 332.4.  
*ad potentiam omnia opera Dei mirabilia reuocantur* 611.2.  
*\* Prædeterminationis gratia dicitur fors* 56.6.  
*Prædicatores cur dicantur cali* 74.4.  
*Prædicationis apostolici fructus* 269.16.  
*Præmium contemptus temporalia* 10.4.  
*Prælati portat & paratur* 489.1.  
*Præsentia Dei mirabilem vim habet ad moderandas actiones* 716.8.  
*Præsumptio venonum operum bonorum* 17.6.  
*Præsumi edulitas excusanda* 77.13.14.15.  
*Principium malorum pœna* 10.12.  
*Principes et eram dicit, ne peccata sint* 497.14.  
*Prodigium per alium, quid sit* 188.8.  
*Progressus in via vite, apte describitur per introitum & exitum* 724.8.  
*Propheta etiam sancti Patriarcha fuerunt* 615.12.13.  
**P.**  
*Promissa diuina sunt dulcis meditatio in tribulatione* 702.1.  
*Promissiones diuinas consequendi modus* 661.  
*Promissi Dei quælibet* 47.7.8.  
*Principum contemptus magni criminis præcedentis indicium, & pœna* 31.32.  
*Prosperitas impiorum quasi somnium* 403.8.  
*Prosperitas iniquorum, magna tentatio iustorum, & quomodo superetur* 18.4.7.  
*Prosperitas effectus* 111.1.  
*Prosperitas fructus in impijs* 401.4.  
*Prosperitatis tempus, dies significat nox tribulationis* 56.7.  
*Proscriptio Dei* 111.2.525. & 526.1.667.10.668.19.  
*Proterea dextera, quomodo dicatur Deus non si istam* 732.5.  
*Providentia Dei singularis erga iustos* 188.24. & seq.

*Providentia diuina in Ecclesiâ præsertim sicut* 638.39. & seq.  
*Providentia Dei mira erga animalia* 234.10.  
*Proximorum auxilio vacans facile colliget animum cum voluerit si nihil defuisset eorum, quæ videntur* 256.10.  
*\* Psalmi nonnulli, cur Alphabetici scribantur* 150.10. tit.  
*Psalmi Graduales unde dicti* 759. in tit.  
*Psalmi Graduales cuius rei figura* 719. in tit.  
*Psalmi sapienter, quid sit* 259.7.  
*Psallendi Dco genera quælibet* 572.7.  
*Psalmi significatio primi verbi est regula significationis secundi* 5.1.  
*Psalmi omni operibus anteposenda* 149.3.  
*\* Pulchritudo spiritalis, quæ nam sit* 241.15.  
*Pulchritudo spiritus Christi, quæ nam* 246.14.  
*Purgatorij ignis, non contemptendus* 192.1.  
*Purgatorij locus aliquando infernus dicitur* 506.

## Q.

**Q**uerere faciem Dei quid sit 611. & 612.4.  
*Quærendi Deum unde initium sumatur* 612.4.  
*Quærendi Deum in duobus positum est* ib.4.  
*Quæ, cur quomodo dicatur Deus* 765.15.  
*Quoniam paritula in oratione Hebræa sæpe redi- dat* 69.32.  
*Quoniam, sæpe pro, & vel autem* 87.19.

## R.

**R**apina cur homini, non bestiis prohibetur 607.24.  
*Ratio naturalis, cur dicatur lumen vultus Dei* 17.7.  
*\* Recordari & obliuisci quomodo dicatur Deus* 32.5. 571.4.783.9.  
*Redemptio & Redemptor* 618.  
*Redemptio nostra perfectissime complebitur in die indi- cij* 755.8.  
*Redemptionis humana excellentia* 211.9.10.  
*Redemptionem cur operatus sit Saluator in medio ter- ra* 415.13.  
*Regia sunt necessaria, veritas, & iustitia* 242.6.  
*Regnum Christi continet omnia Regna* 254.6.  
*Regni Dei à hominum Regno quadruplex discrimen* 824.11. & seq.

# INDEX.

- Regnum Calorum bellando, & laborando capitur 774.  
 10.  
 Regnum Davidicum aeternum in Christo impletur 501.  
 509. 12. 5.  
 Renovatio corporis in Resurrectione, cur Aquila com-  
 paretur 795. 5.  
 Religiosa vocationis beneficia expressa in electione Po-  
 puli 172. 4. 72. 4.  
 Rerum humanarum cursus dicitur, Torrens 655. 8.  
 Res creatae possessi non debentur 608. 25.  
 Res sacra quomodo adoranda 575. 5.  
 Resurrectionis Christi dies, cur à Domino facta dica-  
 tur 682. 22.  
 Res magna dicuntur res Dei 178. 6.  
 Reuerentia pro verecundia sumitur 301. 23.  
 Rex bonus quis 363. 2.  
 Robur & innocentia rariissime coniunguntur 69. 35.

## S.

- S**acerdotum Aaron, & Melchisedech differentia 653. 5.  
 Sacerdotum officium quod nam sit 762. 9.  
 Sacramenta visibilia sunt alligamenta peccatorum. 823. 3.  
 Sacrificium perpetuum figura sacrificij Crucis 803.  
 Sacrificium laudis à Dei laude quomodo internoſcatur 280. 16.  
 Sacrificium laudis summam salutis complectitur 282.  
 Sacrificium magis acceptum Deo 382. 36.  
 Sacrificium verum, & proprie dictum extat in Ecclesia Dei 653. 5.  
 Sagitta Domini quid, & earum effectus 192. & 193.  
 Sagitta occidit verba Dei 245. 7.  
 Salomon in Christo gerebat 302. in tit. 762. 9.  
 Salvare alios nullus potest, qui se salvare non potest 282. 3.  
 Salus corporis non contingit homini sine auxilio Dei 155. 17.  
 Salus anime nemini datur, sine praecedente, comitan-  
 te, & subsequente gratia Dei 16. 17.  
 Salus non concupiscere non sufficit 718. 6.  
 Salus peccatoris, quod sit minimum 209. 3.  
 Salus in angustiis, & angustia 671. 3.  
 Samuel Sacerdos non fuit, sed tantum Levita 375. & Septemviri numerus sumitur pro sequenter 722. 2.  
 576. 6.  
 Sancti, & iusti in hac vita absconditi 466. 4.  
 Sancti appellari possunt fideles, & iusti 482. 2.  
 Sancti quandoque de persecutione queruntur 238. 28.  
 Sancti quomodo dicantur transire per ignem & aquam 353. 11.  
 Sancti viri Patres sunt, & Matres eorum, quos ad fi-  
 de m. & penitentiam conuertunt 727. 3.  
 Sancti omnes una cum Christo Mercedem habebunt 544. 7.  
 Sanctificatio in Sanctuario aliquando ponitur in scri-  
 ptura 561. 6.  
 Sancti cum Christo regnantes, sunt ad d. Dei 727. 1.  
 Sancti quandoque Deus conuertunt, aliquando au-  
 feri 238. 28.  
 Sanctuarium, quid 513. 38.  
 Sanctorum opera quibus stultitia sint 735. 6.  
 Sanctus, & cognomen Dei 392. 24.  
 Sapere sapientibus est vivere 178. 7.  
 Sapientia, & scientia inundatio in Beatis unde ibi.  
 10.  
 Sapientia huius Mundi, nomine mitemorum aliquan-  
 do significantur 31. 3.  
 Sapientia perfecta duo requirit 659.  
 Scandalum cupidorum & Pharisaeorum actuum, &  
 passuum 716. 5.  
 Scientes Deum, notitia amicitia, qui nam dicantur 180. 11.  
 Scientia Dei tenet omnes penetrat 792. 11.  
 Scientia Dei mirabilis in opere humano 793. 13. &  
 569.  
 Scientia Dei mirabilis in opere spirituali, & corporali 782. 15.  
 Scientia Divina mirabiles effectus describuntur Psal-  
 138. toto 786.  
 Scientia Dei non tantum est in corde 790. 5.  
 Scientiam Dei non tantum est in corde 791. 6.  
 Scriptura aeterna facta est in aeternum in liquorem 379. &  
 380. 7.  
 Scriptura hostium periculis non tantum sunt 422. 3.  
 Securitatem & benedictio Caleſis Patria, qua non 825. 2.  
 Secunda sabbata, quae nam dicantur Indulgentiae 200. 11.  
 Semetipsum se intelligit non sit, preceptum fuisse, &  
 malediceret Davidi 205. 13.  
 Septemviri numerus sumitur pro sequenter 722. 2.  
 576. 6.

# INDEX

Septuplum in sacris literis, significat generatim ma-  
ius, & multiplex. 449.13.

Berme Dei velocissimus. 836. 4

Servi Dei, qui nam, qui filij, & qui filij filiorum. 546  
29.

Servi Dei quales esse debeant. 663. 1

Servorum & puerorum magna affinitas, ibid. 1.

Sessio Christi à dextris Patri. 650. 5

\* Sion, Ecclesia typus. 492. 5

Sion Mons, caput regni populi Iudaici. 410. 3

Similitudines sacra Scriptura cause usurpata. 315. 5

Sibi, particula saepe redundat in scriptura. 719. 3.  
720. 5

Sodalitas prauorum cauenda. 77. 13. 14. 15

Sollicitudo Dei erga homines, pulchra metaphora  
exprimitur. 311. 3

Sol cur dicatur factus in potestatem dei, & luna in  
potestatem noctis. 778. 8

Sol praecipue gloriam Dei praeclat. 74. 5

Somnus, mors temporalis, & spiritalis. 48. 4

\* Spes est tutissima domus iusto. 138. 10

Spes proprio dicta in Christo non fuit, sed fiducia.  
54. 1.

Spes cum timore iungenda. 155. 18.

Spes firma in Deo quomodo habetur. 182. 4

Spes viua ad obtinendam vitam aeternam necessa-  
ria. 166. 22

Spei utilitates 753. 5

Sperans in Deo quomodo pascitur in diuitiis. 183. 4.

Sperantes in Domino cur aliquando plus affliga-  
mur, ibid. 4

Sperare in nomine Domini quid. 157. 21

\* Spina aliquando significat tribulationem, & sti-  
mulum conscientiae. 144. 4

Spiritus varie exponitur. 846. 5

Spiritus S. quomodo conueniat peculiariter dici Do-  
minum dominorum. 777. 3

Spiritus S. schola nulla utilior. 162. 11.

Spiritus aliquando significat cor, & os. 141. 2

Spiritus contribulatus, quis. 290. 18.

Spiritus principalis, quis, 239. 15

Spirituales filij quo cibo pascantur. 747. 4

Spirituales oblationes, qua nam dicenda. 291. 20

Spiritalibus filiis, quis sit pater, & mater. 747. 3

Spirituales pulchritudo quae. 241. 5

Spirituales potestas seruorum Christi non minus  
certatur in actione, quam passione. 743. 5.

\* Sponsa Christi Ecclesia, B. Virgo, & aliae Virgines.  
246. 11

Sponsa vestis leuata & amictus varius, quid  
247. 11

Sponsa Christi per prerogatiua dicuntur qui Vir-  
ginitatem in Ecclesia vouerunt, non extra. 250.  
16.

\* Stella sunt veluti castrorum caelestium acies ordi-  
nata. 151. 6

Sterilitas anima duobus modis accipitur. 170. 14.

Sterilitas quadam incredibilis post hanc vitam. 187.  
19. 20

Studium praecipuum iusti. 26. 3

Stulti vocantur, qui confidunt in diuitijs suis. 272.  
10.

\* Substantia pro fundamento, aut subsistentia su-  
mitur. 372. 1

Superbia fuit causa dispersionis Iudaorum. 321.  
12.

Superbia initium omnis perditionis. 181. 13

Superbi, & obstinati, cedro similes. 124. 6

Superbia obnoxij sunt magni viri. 181. 12

Superbia pes quid ibid. 12.

Superbi potentes montes terra vocantur. 174. 3

Superbia cordis, oculorum, verborum, & operum.  
761. 2

Superbi omnes vento inflati sunt. 730. 5

Superbi, non tenent superbiam, sed à superbia tenen-  
tur. 402. 6

Superbos Deus spernit. 707. 6

Susanna innocentia manifestata. 184. 6

Susceptio matutina. quid. 83. in tit.

Sustinere Dominum, quid. 101. 2. 113. 9

\* Synagoga initium sub Moyse. 410. 2

T.

**T**abernaculum Arca cur domus Dei, & locus  
habitationis gloriae eius. 36. 3

Tabernaculum erat figura Ecclesiae. 121. in tit.

\* Temporalia contemnens prodigium fit multae.  
388. 8

Tenebra spirituales, qua nam sint. 813. 4

Tentationes diaboli sunt gladij, & tela ignea. 35. 6.

Tentationes ubique. 43. 1

Tentatio magna iustorum, est felicitas iniquorum,  
& quomodo superet. 184. 7.

Tentationes vincunt milites Christi fugiendo, &  
tolerando. 252. 5

Tentationes quomodo dissoluat Deus. 734. 7

Tentationis tempore quid faciendum. 102. 5

Tentare proprium hypocritarum. 172. 19.

Rrrr

Tm



# I N D E X

*Tentationum initia, paruuli sunt. Babylonia. 784.*

12.

*Tentatus liberatur à tentatione dupliciter. 48.4*

*Tentatus duo mala patitur. ib. 1.*

*Tempestas Passionis Christi varia significat. 372. 3.*

*Temporalia bona sunt verorum honorum imagines,*

*& umbra. 203. 9*

*Temporalibus anxie quarendis, & conseruandis frustra insudant homines §18. 9. 10*

*Temporalia contemnens premium. 16.4*

*Terra quomodo in incarnatione Verbi dederit fructum suum. 357. 5*

*Terræ amatores, terra nuncupantur. 253. 3*

*Terrena bona, quæ sint. 15. 3.*

*Testimonia iniquorum peruersa arguuntur, quinque capitibus. 170. 14.*

*Testamentum, & pactum quomodo conueniant in promissionibus Christi. 764. 12*

*\* Tharsis quid significet. 263. 4. & seq.*

*Thesaurus nunc res pretiosas, nunc earum locum designat. 168. 7.*

*Thymiamatis, quod offerebatur in templo, qualitates. 802. 2.*

*Thymiamatis qualitates habere debet oratio. 803. 2.*

*\* Timere Deum, in scriptura aliquando sumitur pro colere. 90. 25. 657*

*Timor Dei idem, ac pietas. 76. 10..*

*Timor filialis; ibid.*

*Timor, & spes coniungi debent. 155. 18.*

*Timor cum spe vera charitatis iudicium est, ibidem: 18.*

*Timor Domini veram vitam felicem parit. 162..*

11.

*Timor Domini quomodo faciat beatum. 654. 7.*

*Timor Domini securitas maxima. 429. 5.*

*Timoris sancti signum. 746. 1.*

*Timore filiali. Deum timent perfecti. 161. 9.*

*Timorem Domini ante oculos quomodo semper habere possimus: 338. 7.*

*Timorem Dei abicere quam malum. 51. 7.*

*Timentis Dominum premium. 659..*

*Timentis Deum felicitates; ibid.*

*Timentes se Deus protegit. 661.*

*\* Tonitrua, cur voces Dei. 66. 15..*

*Torcular, quid. 30. in tit.*

*Torrentes voluptatis quid. 179. 9.*

*\* Traianus laudatus, quod delatoribus operam mandaret. 582. 6.*

*Tribulatio significatur per spinam. 147.*

*Tribulationis tempus nox significat; dies tempus prosperitatis. 16. 7.*

*Tribulationes sunt sacrificia. 79. 3.*

*Tribulationis effectus. III. 1. 138. 24. & seq.*

*Tribulationes aliquando dicuntur aqua. 146. 8.*

*Tribulationes euadendi via facilior. 385. 3.*

*Tribulatione correptus, quid facere debeat. 681.*

*Tribulationes iustorum minores sunt, quam carnalibus videantur. 324. 3.*

*Tribulationes, quibus purgantur electi, signa sunt grauissimarum poenarum, quas luens impij post hanc vitam. 324. 4*

*Tribulationum iustorum varia Metaphora. 352. 9. 10..*

*Tribulatio ad poenitentiam adducit. 838. 9.*

*Tribulatio gutta est, gloria flumen. cum Tribulatio quomodo sit Deus. 537. 15.*

*Tribulationum utilitas. 788. 8.*

*Trinitas Diuinarum Personarum. 656.*

*Trinitatis opera indiuisa. 151. 6.*

*\* Turpia verba, factor. 50. 5..*

V.

**V**anitas varia significat. 133. 7.

*Vaticinium de Christo & Ecclesia. 444.*

445.

*\* Veniale peccatum proprie non relinquit maculam. 52. 2.*

*Ventorum cum Angelis similitudo. 774. 9.*

*Ventus dispergens impios dicitur Angelus. 168. 6..*

*Venti, equi currus Dei. 64. 12..*

*Verbum asperum mors aterna, vel iudicii sententia. 528. 3.*

*Verbum Domini, quod sit. 150. 4*

*Verba pro operibus aliquando intelliguntur. 346. 3.*

*Verba sagitta vocantur. 243. 7.*

*Verbo offendere facile, ac periculosum, & quando. 201. 1. 2. 3..*

*Verborum Christi vis. 240. 3.*

*Verecundia, quæ prohibetur à Domino. 234. 7.*

*Veritas Dei quantitas. 178. 6..*

*Veritas passim fidelitatem significat seruandi promissa. 658*

*Veritas & Sapientia cibis anima. 835. 3.*

*Veritas nos liberauit, Charitas seruos fecit. 578. 1..*

*\* Via duplex qua Deus ad nos descendit. 787. 6..*

pi

# INDEX.

*Via Resurrectionem, vita Beatitudinem quando-*  
que significat. 56. 1.  
*Via Domini varia significationes.* 103. 11.  
*Victoria nobilissima, qua fit.* 201. in tit.  
*Victoria iusti in hac, & alia visa.* 53. 8.  
*Videntes Deum similes sunt Deo, nunquam viden-*  
*tes semper dissimiles.* 153. 12.  
*Videre in lumine lumen, quid sit.* 180. 10.  
*Viribus suis nemini fidendum.* 506. 16.  
*Virga pro sceptro Regio.* 410. 3.  
*Virtus alia in via, alia in Patria.* 501. 7.  
*Viri sanguinum, & uolosi quomodo plebantur.* 305. 27.  
*Viri Belial, qui dicantur.* 581. 4.  
*Viri constantes lapides, infirmi vero pulvis dicti,*  
589. 15.  
*Virginitas longe excellentior coniugio.* 747. 3.  
*Virtutum quatuor Cardinalium mystica significa-*  
*tio.* 572. 7.  
*Virtute propria homo liberari non potest à malis.* 154. 16.  
*Vita Christi qualis.* 16. 4.  
*Vita fundamentum est omnium bonorum.* 155. 19.  
*Vita hominis ob peccatum contractior facta.* 519. 7.  
*Vita mortalis cur vocetur via.* 683. 1.

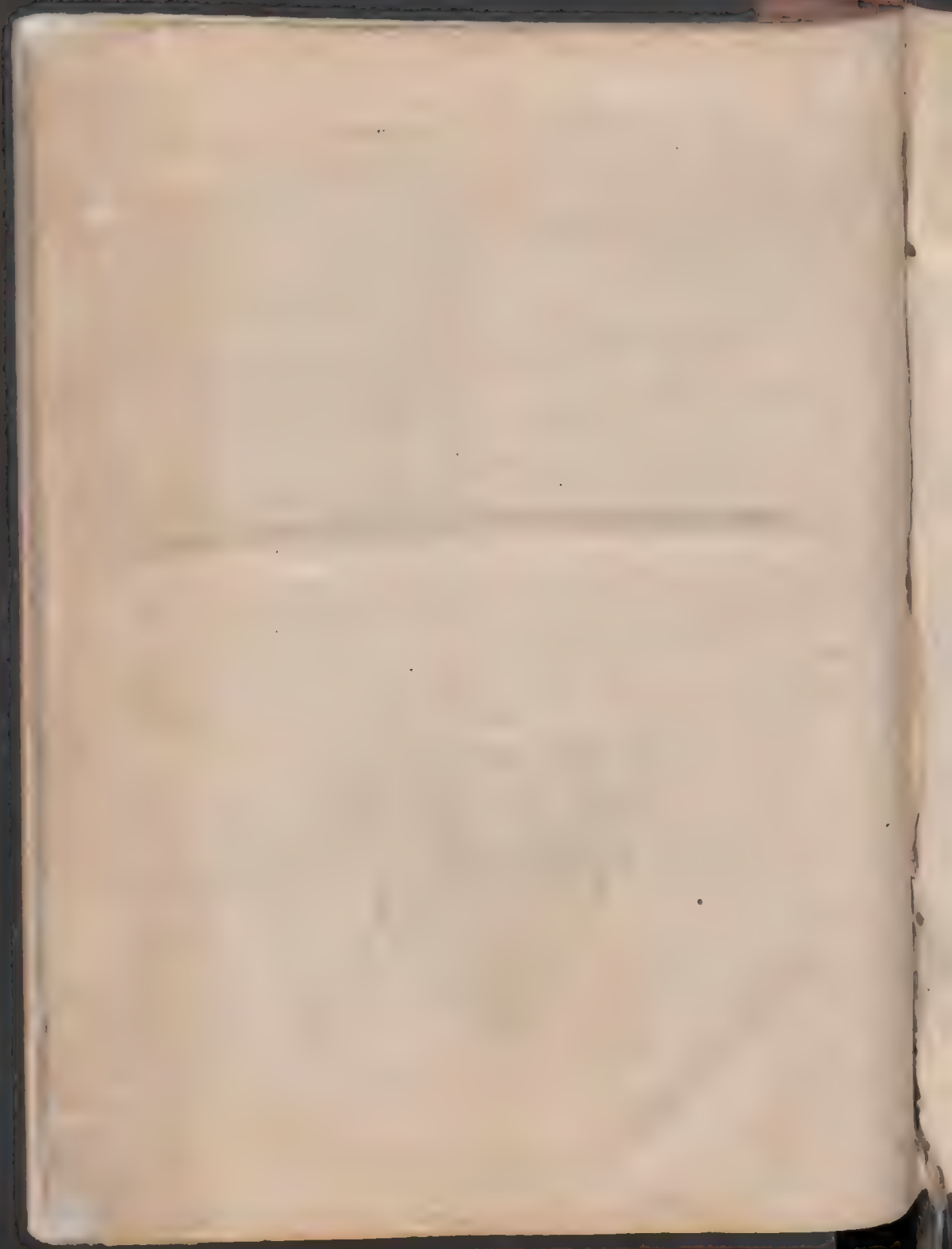
*Vita aeterna corona Iustitia, & merces operum bo-*  
*norum.* 672. 7.  
*Vita humana spiritus dicitur.* 598. 15.  
*Vita aeterna Christo est Iustitia, nobis misericordia.*  
1. 135.  
*Vita sine addito in scriptura passim significat vi-*  
*tam aeternam.* 700. 5.  
*Vita Christi descriptio Prophetica.* 721. 6.  
*Vita humana breuitas.* 202. & 203. 5. 6. 7. 8.  
*Vita praesentis pericula soli spirituales viri norunt.*  
226. 9.  
*Vita beata & sempiterna descriptio.* 672. 8.  
*Vitia, & habitus mali, sunt hostes hominis.* 30. 7.  
\* *Umbra mortis, quid sit.* 49. 4.  
\* *Unicornis filius dilectus cur dicitur.* 124. 6.  
\* *Voluptuariorum in die iudicii angustia.* 750. 6.  
*Vota distinguere quid sit.* 354. 12.  
\* *Vsura peccatorum.* 308.  
\* *Vter in pruina, quid sit.* 701. 3.  
\* *Vultus Dei, ira Dei.* 82. 9. 32. 12.  
*Vultus Dei adiutorium omnium maximum &*  
*potissimum.* 354. 4.

Z.

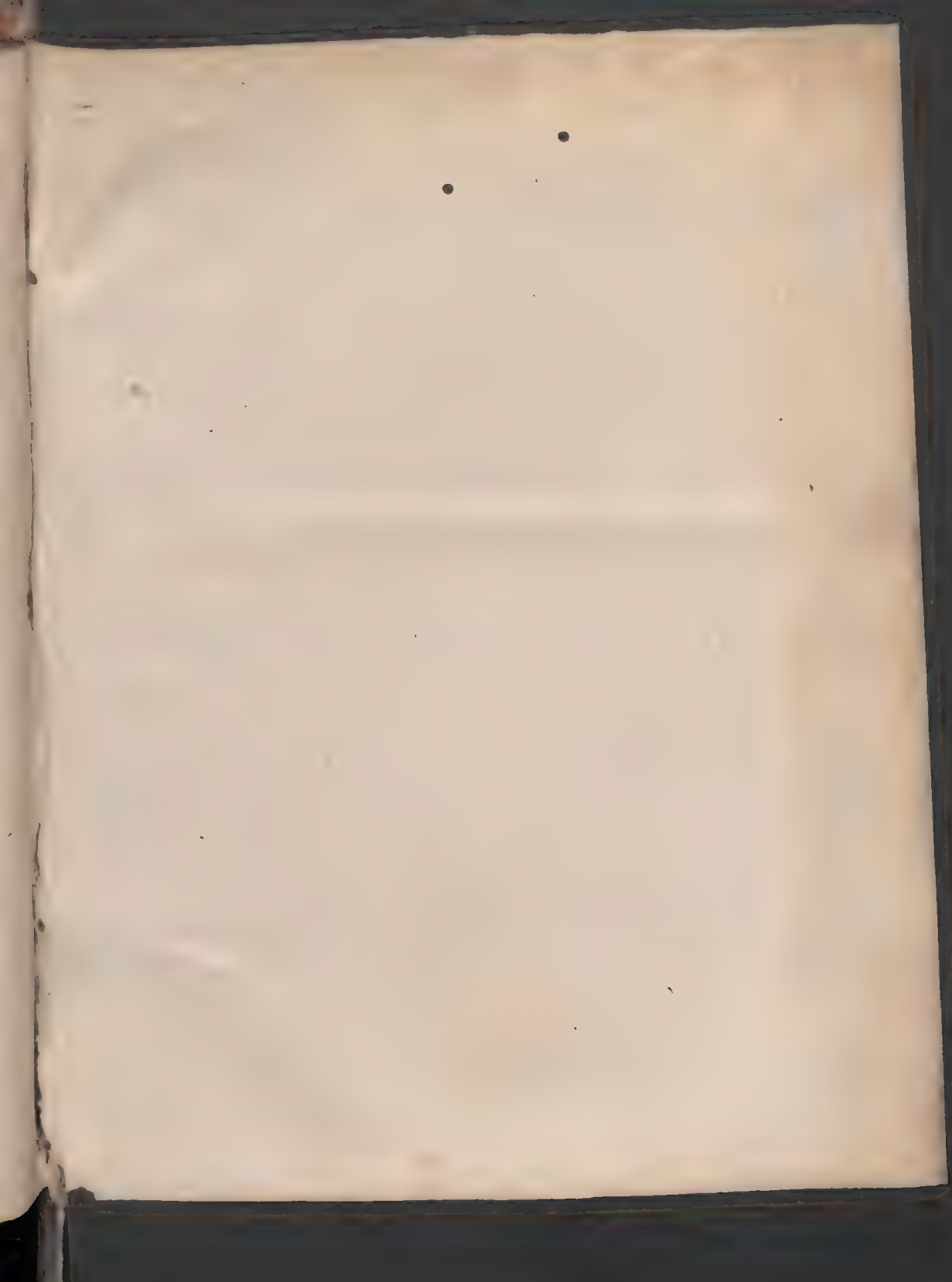
**Z** Elare super iniquos, quid sit. 182. 2.

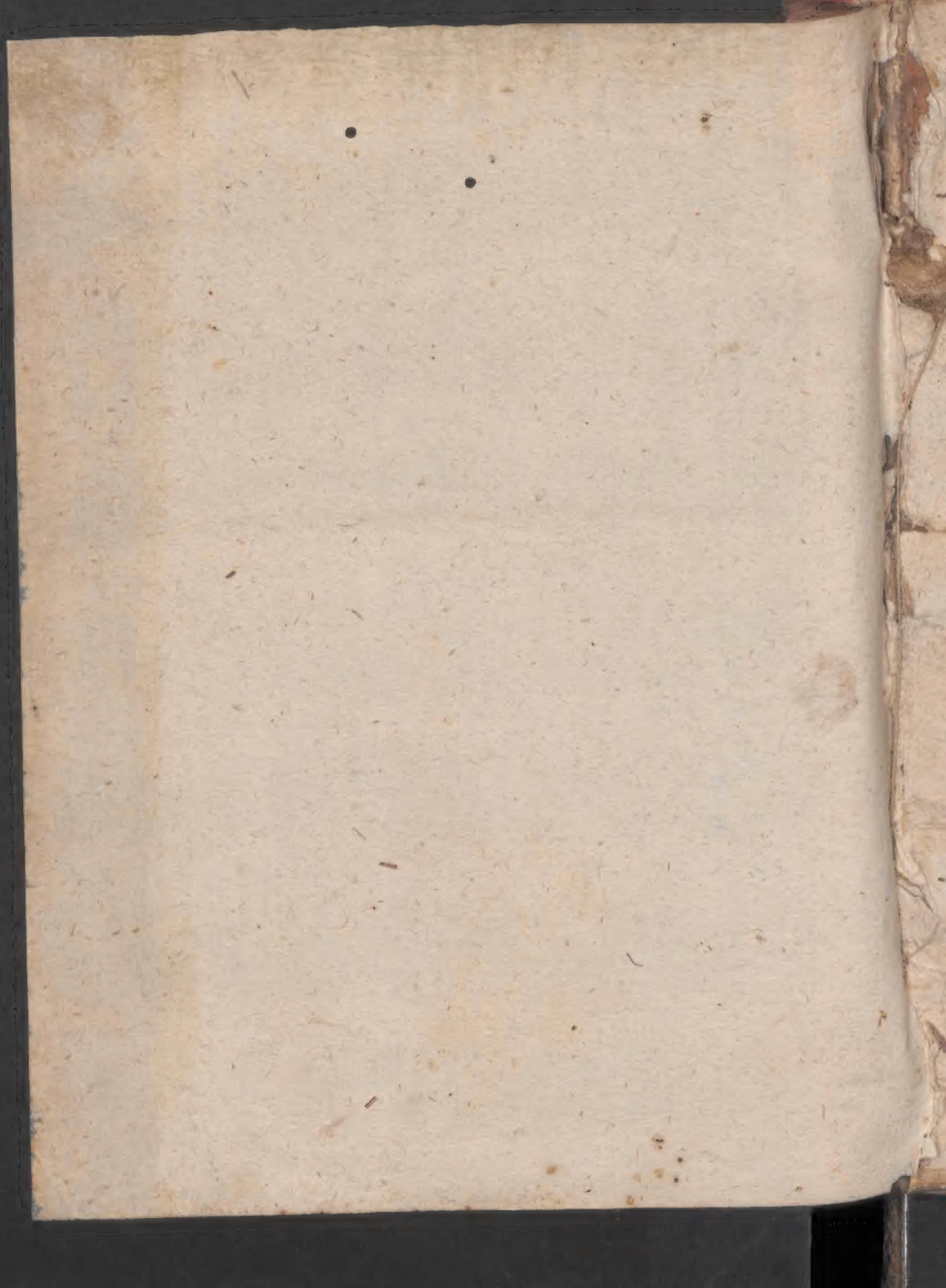
# FINIS.











Biblioteka Jagiellońska



stdr0029966





